

# مجلة الاسلام



مجلة إسلامية شهرية جامعة  
تصدر عن المنتدى الإسلامي

من العدد

الخامس عشر بعد المائة إلى المائة والعشرون















بسم الله الرحمن الرحيم

رئيس مجلس الإدارة :

د. عادل بن محمد السليم

AL BAYAN MAGAZINE

7 Bridges Place, Parsons Green

London SW6 4HW, U.K.

Tel : 0171 - 736 9060

Fax : 0171 - 736 4255

رئيس التحرير

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

مدير التحرير

أحمد بن عبد العزيز الصامر

محررة التحرير

د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف

سيد العزيز بن مصطفى كامل

د. يوسف بن صالح الصنغير

عليان بن عبد العزيز الميوني

نيسكل بن علي البسنداني



## بين المجلة وقرائها

إنّ مما يثلج صدورنا، ويقرّ عيوننا، ويدفعنا إلى المزيد من العطاء والإنتاج بعون الله - تعالى - تفاعل قرائنا مع مجلّتهم، ثناءً وتقويماً واقتراحاً. فكلما ازداد التواصل والتفاعل بين المطبوعة وقرائها ازداد نجاحها واتسعت ساحتها، وإنّا نشعر - في المجلة - بأن قراءنا ليسوا كبقية القراء؛ فهم معنا يعقولهم النيرة، وبقلوبهم المفعمة بالحب والتقدير، يمدون أيديهم إلينا بصديق وإخلاص، وهذا - بإذن الله تعالى - يزيدنا حرصاً على إرضائهم بما يقعنا جميعاً في ديننا وديننا وعاقبة امرنا، مع تطلّعنا إلى نشر المادة العلمية التي تشبع رغباتهم.

وكم أسعدنا ثناء قرائنا على ملفنا الأخير (مانا يريدون من المرأة؟). نوّكد بدورنا أنّه ثمرة من ثمار التعاون اليائعة بين المجلة وكتّابها كاتباتها الأفاضل، ويسعدنا أن يستمر هذا التواصل؛ فنحن في هذا طريق شركاء متعاونون لعمل كل ما من شأنه إفادة القارئ وتوجيهه.

وقد طلب منا بعض الكُتّاب أن نذكر لهم عنوان الملف القادم لعلّ أحدهم يرغب المشاركة فيه، ونزولاً عند رغبتهم فإن ملفنا القادم - عن الله تعالى - سيكون بعنوان: (التنصير .. أهداف .. ووسائل .. أرقام) ويشرفنا أن يُعزى الملف بمشاركات الأكفاء من أهل المتابعة لاختصاص. كما يشرفنا أن نستقبل ثراء القراء لاقتراح عناوين للمفاترى قادمة تنثري المعرفة وتثير آفاقنا إلى الصراط المستقيم.

والله الهادي إلى سواء السبيل.

الأردن ٥٠ قرش، الإمارات العربية ٨ دراهم، أوروبا وأستراليا ١٠ جنيه إسترليني أو ما يعادلها، البحرين ٦٠٠ فلس، اليمن ٦٠ ريالاً، مصر ٧ جنيه، السعودية ٨ ريالاً، الكويت ٦٠٠ فلس، المغرب ١٠ دراهم، قطر ٨ ريالاً، السودان ٥٠ دينار، سلطنة عمان ٥٠ ريال.

EUROPE & AMERICA 5 (STERLING OR EURO) (L.E.N.T)

العدد ١٥١ • ربيع الأول ١٤٢١ هـ / يونيو ٢٠٠٠ م

البیان ١٥١



# مكاتب المتحري الإسلامي ومجلة البيان

## في هـ

١٠  
افتتاحية العدد  
منظمة العفو الدولية تدلي بدلوها  
التحرير

١١  
إشراقات قرآنية  
يوم تبلى السرائر  
عبد العزيز بن ناصر الجليل

١٢  
دراسات في الشريعة والعقيدة  
- تقديس البشر (٢-١)  
د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف

١٣  
مراعاة الخلاف في الاجتهادات  
عبد الرحمن السنوسي

١٤  
تأملات دعوية  
الناس كالإبل المائة  
محمد بن عبد الله الدويش

١٥  
دراسات تربوية  
التربية بترسيخ الأهداف  
محمد آل عباس

## المراسلات والإعلانات

الدول العربية : البحرين: مكتب دار البيان ، ص.ب ٥٠١٦٣ -  
هاتف: ٣٣٥٣٠٠ - فاكس: ٣٣٦٣٠٠ - السعودية : مكتب مجلة البيان -  
ص.ب ٢٦٩٧٠ - الرياض : ١١٤٩٦ - هاتف ٤٦٤١٢٢٢ - فاكس ٤٦٤١٤٤٦  
البريد الإلكتروني: bayan@naseej.com.sa

AL BAYAN MAGAZINE 7 Bridges Place, Parsons  
Green London SW6 4HW, U.K. Tel : 071 - 736 9060  
Fax : 071 - 736 4255

م	الدولة	المدينة	ص.ب	ال هاتف	الفاكس
١	بريطانيا	لندن	—	٧٣١٨١٤٥	٧٣٦٤٢٥٥
٢	السعودية	الرياض	٢٦٩٧٠	٤٦٤١٢٢٢	٤٦٤١٤٤٦
٣	البحرين	المنامة	٥٠١٦٣	٣٣٥٣٠٠	٣٣٦٣٠٠
٤	قطر	الدوحة	١٦٤٦٤	٣٥٢٢٨٢	٣٥٢٢٩٢
٥	كينيا	نairobi	٧٧٨٠٢	٣٥٠٥٣٦	٥٠٠٠١٥
٦	غانا	أكرا	٢٠	٢٣٥٧٦٦	٢٣٥٧٦٧
٧	بنغلاديش	دكا	١٢٠٧	٩٨٠٢٠١٥	٩٨٠٣٠٠٥
٨	السودان	بور سودان	٦٩٥	٢٢٥٢٣	٢٢٥٢٣
٩	مالي	باماكو	E٢٠٣	٢٢٢٠٢٩٠٩	٢٢٢٠٢٩٠٩
١٠	بيوتن	جمبوتي	٣٢٨٠	٣٤١١١٣	٣٤١١١٣
١١	تشاد	نجامينا	١٧٨٩	٥١٨٥٩١	٥١٨٥٩٠
١٢	توجو	لومي	١٠٧٤	٢٦١٦١١	٢٦١٦١١
١٣	نيجيريا	كانو	٢٦٣٥	٢٦٧١٨٠	٢٦٧١٨٠
١٤	بنين	كوتونو	٤١٩٣٠٠٣	٣٠٣٩١٩	٣٠٣٩١٩

## الحسابات

- مصرف فيصل الإسلامي حساب رقم: ١٠٢ - ٢٥١٤ - ٤٢ - ١٠٩
- الشركة الإسلامية للاستثمار الخليجي حساب رقم ١٣٤٩٢٤
- الإمارات - بنك دبي الإسلامي (فرع دبي) رقم الحساب ٥٥٤٦٥٢٤
- السعودية: شركة الراجحي للصرفية للاستثمار فرع الربوة شارع الأربعين  
حساب مجلة البيان رقم ٧/٢١٠٠
- قطر: مصرف قطر الإسلامي حساب رقم: ٧٧٨٨٥٥ - ٧٧٨٨٥٥ - ٧٧٨٨٥٥ - ٧٧٨٨٥٥  
حساب مجلة البيان: بنك قطر الدولي الإسلامي رقم: ٧١ - ٧٠ - ٧٠ - ٧١

AL MUNTADA AL ISLAMI EDUCATIONAL TRUST

National Westminster Bank PLC Fulham Branch

45 Fulham Broadway London SW6 IAG

Sorting Code No. 60-22-16

A/C NO: 44348452

بريطانيا وإيراندا  
أوروبا  
البلاد العربية وإفريقيا  
أمريكا وأفريقيا دول العالم  
للولايات المتحدة

١٨ جنيها استرليني  
٢٠ جنيها استرليني  
٢٥ جنيها استرليني  
٣٠ جنيها استرليني  
٤٠ جنيها استرليني



# هذا العدد

١٠٠ - مع رحيل العام رحل الإمام  
عبد الله القاري

١٠١ - نظرات في الحالة الإسلامية الثانية  
صلاح الخليفة أحمد الحسن

١٠٢ - قضايا ثقافية  
تشكيل القيم في أزمة الوهن  
سليمان الربيعي

١٠٣ - في حادثة الضوء  
حول ظاهرة أسلمة العلوم  
د. أحمد إبراهيم خضر

١٠٤ - مصطلحات  
التعليم المستثمر  
د. عادل الجندي

١٠٥ - المنتدب  
التحرير

١٠٦ - الورقة الأخيرة  
الإرهاب السوروسي  
د. عبد الله هادي القحطاني

٥١ - في السيرة والتاريخ  
البعد الاستراتيجي للخطة النبوية  
د. محمد أمحزون

٥٢ - ندوات  
طوفان العولمة واقتصادياتنا المسلمة  
وائل عبد الغني

٥٣ - المسلمون والعالم  
الانحساب من لبنان وسيلة عض الأصابع  
د. يوسف الصغير

٥٤ - الدور الغربي في الصراعات الإفريقية  
حسن الرشيد

٥٥ - مسلمو شبه جزيرة القرم  
مبارك عبد اللطيف

٥٦ - مرصد الأحداث  
حسن قطامش

٥٧ - متابعات  
الشيخ سيد سابق  
نشأت أحمد

٥٨ - قضايا دعوية  
تخريج العمالة  
د. عبد الرحمن آل عثمان

٥٩ - حوار  
حوار مع الشيخ محمد السيف

٦٠ - وقفات  
سلامة الصدر  
أحمد بن عبد الرحمن الصويان

٦١ - الفتاوى  
دولة اليهود في آخر الزمان  
الشيخ محمد الأمين الشنقيطي

٦٢ - نص شعري  
مروان زيزران  
مروان كجك

٦٣ - رسالة إلى الحبشة  
عباس شعيب حسن

٦٤ - من البلقان إلى الشيشان  
مسبب القحطاني

## الموزعون

الكويت: ديرة الكويت للتوزيع، ص.ب.  
٢٩١١٦، الصفاة هاتف ٤٧٢٤٦٦٦.  
فاكس ٤٧٢٤٥٥٥.

البحرين: مؤسسة الهلال للتوزيع للصحف -  
التلفاز: ص.ب ٢٢٤ هاتف ٥٢٤٥٥٩  
- فاكس ٥٢٤٥٦١.

لبركا: International Media Group  
Ann Arbor, MI 48107 U.S.A., P.O. Box 7560  
Tel. 734-975-1115 Fax. 734-975-9997

الأردن: الشركة الأردنية للتوزيع، عمان ص.ب ٣٧٥ هاتف ١٩١-٣٠، فاكس ١٥٢-٦٣٥١٥٢.  
الإمارات العربية المتحدة وسلطنة عمان: شركة الإمارات للطباعة والنشر، دبي ص.ب ٤٩٩-٦٠،  
هاتف ٦٢٣٩٢٠، فاكس ٦٢٣٧٨٨.

قطر: دار الشرق للطباعة والنشر والتوزيع، الدوحة هاتف ٦٦٢٤٤٤، فاكس ٦٦٢٤٥٠.  
مصر: القاهرة - ش. الجلاء - الأهرام للتوزيع، هاتف وفاكس ٥٧٤٧٠٢٣.  
السعودية: سوشيرس للتوزيع، الدار البيضاء، ش. جمال بن أحمد ص.ب ١٣٨٣، هاتف  
٢٤٥٧٤٥/٥٤.

السعودية: مؤسسة المثلث للتوزيع ص.ب ٦٩٧٨٦، الرياض ١١٥٥٧، هاتف ٤٦٤٦٦٨٨، فاكس ٤٦٤٦٩١٩.  
البحرين: الشركة الوطنية هاتف ٤٧٨٢٠٠٠، فاكس ٤٧٨٤٢٢٢.  
ليبيا: مكتبة دار القدس، صنعاء، ص.ب ٣٦٠٠ الطريق الدائري الغربي أمام الجامعة  
القديم، هاتف ٢٠٦٤٦٧.

السودان: دار اقرأ للنشر والتوزيع، الخرطوم، ص.ب ٨٨ بئر أبي



## في المؤامرة على المرأة المسلمة:

# لنستعيد الشر الذي كنا نلبي (الشر)

تجتاح منطقتنا العربية في هذه الآونة حمى مسعورة تستهدف المرأة العربية في إسلامها بدعوى نيل حقوقها المهضومة ، ويذل التوقيت المتتابع والتشابه في الجزئيات - رغم تباعد المواطن - على أن هذه الحمى ما اجتاحت المنطقة بطريقة عفوية غير مقصودة ، وإنما هناك مطالب محددة ومخطط دولي محكم ، ربما نسجت خيوطه من مغازل توصيات مؤتمرات القمة الدولية في القاهرة ويكين واستانبول والهند .

فمن الضجة حول قانون الزواج المدني في لبنان الذي أرادوا فيه هدم قيام الأسرة على أسس ديني ، إلى الضجة حول قانون جرائم الشرف في الأردن الذي لم يريدوا فيه الدفاع عن حق المرأة في الحياة بقدر دفاعهم عن حقها في التحلل والفجور باطمئنان! إلى الضجة حول مرسوم قانون حقوق المرأة السياسية في الكويت ، إلى الضجة حول قانون الخلع والزواج العرفي في مصر الذي أرادوا به تفسيح الأسرة المسلمة وتقنين الانحلال والفساد ، إلى الضجة حول قانون الأحوال الشخصية وخطة إدماج المرأة في التنمية في المغرب... وغيرها وغيرها ، نقاط متباعدة وخيوط متصلة تنسج شبكة جديدة يراد إيقاع المرأة المسلمة في براثنها .

وفي هذا السياق رصدت مجلتكم بالبيال خيطاً آخر من خيوط هذه الشبكة ولكن في نقطة بعيدة عن عالمنا العربي ، ربما - لذلك - يُعدُّ أحد الحبال (أو الأحابيل) في شبكة هذا المخطط؛ فقد انعقد يوم السبت الحادي عشر من شهر مارس (آذار) سنة ٢٠٠٠م الموافق ١٢/٤/١٤٢٠هـ برعاية منظمة العفو الدولية - مؤتمر حول الحقوق الإنسانية في الشرق الأوسط في معهد الدراسات الشرقية والإفريقية في العاصمة البريطانية لندن ، حضرته ثلة من الناشطات في مجالات العمل النسوي في شمال إفريقيا والشرق الأوسط .



## مناقشة المشروع الدولي لتأمين بارشوا!!

افتتحت (كيت آلن) مديرة فرع المنظمة في المملكة المتحدة أعمال المؤتمر بالترحيب بالضيوف وتقديم التحيات.

وشاركت في الجلسة الأولى كل من: أسماء خضر (الأرمن)، أمينة المريني (المغرب)، نلولا درويش (مصر)، د. فاطمة العبدلي (الكويت)، وأدارت الجلسة الدكتورة (لين ولشمان) من مركز القانون الإسلامي والشرق الأوسطي في معهد الدراسات الشرقية والإفريقية.

وقد تناولت الأسماء العربية المذكورة على أحد أهداف المؤتمر غير المعلنة، وهو زيادة تسخين (قضية المرأة) في المناطق الساخنة المشار إليها سابقاً، إضافة إلى الصعود بها من الصفة المحلية والإقليمية إلى التدويل وتحريك الرأي العام (العربي) لمساندتها وتأييدها، وهذا ما طلبت به بالفعل بعض المحاضرات كأمينة المريني التي طلبت الدعم من منظمات حقوقية وشخصيات سياسية ومن منظمة العفو الدولية، وميرفت رشماوي التي تحدثت عن عالمية حقوق الإنسان باعتبار حقوق المرأة - كما يطلبن بها - ضمن هذه الحقوق، وأشادت بمؤتمر بكين باعتباره تجربة رائدة، كما أكدت على ضرورة حضور المرأة في المنظمات الأممية.

وهذا يجربنا إلى الحديث عن نقطة أخرى مهمة وهي حرص أصحاب المشروع التغريبي للمرأة على الاستئقواء بأصحاب السلطة والنفوذ لفرض توجهاتهم بالإرهاب المعنوي عبر تمرير مشاريع لقوانين وقرارات حكومية بطريقة مريبة، كما حدث في البلاد المشار إليها، إضافة إلى نموذجي تركيا وتونس، وهذا الملحظ (فرض التوجهات بقوة القانون) كان قاسماً مشتركاً في حديث المشاركات في المؤتمر.

كما يدل اختيار مديرة الجلسة من (مركز القانون الإسلامي والشرق الأوسطي) على اتجاه متعلم في (تكتيك) إدخال التوجهات الغربية حول المرأة إلى المنطقة العربية و (الشرق أوسطية)، وهو اتجاه استخدم الإسلام (مطية) لحمل هذه التوجهات إلى شعوب هذه المنطقة باعتبار الإسلام هو الدين الشائع بين هذه الشعوب ونظراً لكونه لا يزال يشكل عامل تأثير و (حساسية) لديها، وقد برز هذا الاتجاه في أحاديث معظم المحاضرات في المؤتمر، من خلال محاور طرح (إعادة تفسير الإسلام بما يتلاءم مع التوجهات الجديدة)، فالاستاذة أسماء خضر (الأرمن) عرّجت على النموذج التونسي باعتباره حمل مفاهيم مختلفة للشريعة للقضايا نفسها محل البحث، ثم طرحت تساؤلاً حول مدى وجوب معالجة هذه القضايا: من داخل الشريعة أم من خارجها؟ وأجابت بأنه ينبغي معالجة الموضوع ضمن الأطر الشرعية وأنه يجب العودة إلى القرآن، ثم طرحت مسألة تشويز المرأة التي تقرر العمل خارج المنزل دون موافقة



زوجها، والفتاة التي تريد الزواج دون موافقة أهلها، وتحدثت عن العلاقة بين قانون الأحوال الشخصية وقوانين الأسرة مبرزة أن المرأة لا زالت بحاجة إلى إذن زوجها للحصول على جواز سفر وأنها تمنع من السفر دون موافقته.

و (التكتيك) ذاته استخدمته أمينة المريني (المغرب)، حيث قالت: إن قانون الأسرة يؤثر عليه الفهم المخفي لنصوص الشريعة، وأكدت على إمكانية تغيير هذا الواقع بفهم أكثر تطوراً للشريعة؛ إذ يجب علينا القبول بواقعنا وديننا وأن يكون الإصلاح من داخلهما. ثم ذكرت أنه لأول مرة في المغرب وجدت حركة يسارية أيدت بشكل أوسع حقوق المرأة آخذة بتوصيات مؤتمر بكين، وطالبت برفع السن الأدنى للزواج من ١٥ إلى ١٨ سنة، وإلغاء تعدد الزوجات، وحق المرأة في حضانة الأولاد إذا أرادت الزواج مرة أخرى، وأوضحت أن هذا البرنامج لقي معارضة شديدة من الإسلاميين باعتباره مخالفاً للشريعة.

وفي إحدى حلقات العمل المسائية<sup>(١)</sup> حضرت البروفسور هالة أفسر (جامعة يورك) حول الحركة النسوية الإسلامية، فأشارت إلى أنه من الممكن وجود نساء إسلاميات داخل الحركة النسوية؛ فهؤلاء النساء يعتبرن أن الماضي كان مفتوحاً أمام المرأة (أم المؤمنين خديجة - رضي الله عنها - على سبيل المثال) فمئذ أربعة عشر قرناً تمتعت للمرأة بحقوقها كاملة في الإسلام، ولكن قِيماً كثيرة تلاشت بسبب سوء فهم النصوص، كما أكدت على أن للمركة كانت دائماً (مع رجال الدين)؛ باعتبارهم يناهضون المرأة بسبب سوء فهمهم للنص الشرعي؛ فهم يعتقدون - كما تقول - أن المرأة كلان أقل من الرجل وعليه فهي غير مؤهلة نفسياً ودستورياً لتشغل منصب القضاء مثلاً، وأردفت قائلة: إنه لا يوجد سبب على الإطلاق يجعل منصب القضاء حكراً على الرجال، وخلصت إلى التأكيد على أهمية انخراط المرأة في التفسير والاجتهاد وإلى ضرورة عودة المرأة إلى الساحة وإعادة قراءة النص القرآني، ثم شددت على ضرورة منع تعدد الزوجات باعتباره سلوكاً يقتصر على النبي ﷺ وحده.. وقد أثارت هذه المحاضرة جدلاً شديداً، وشهدت حضوراً مكثفاً.

(١) انقسمت أعمال المؤتمر بعد الجلسة الافتتاحية إلى ست حلقات عمل: ثلاثة في الفترة الصباحية: موضوع الإدلاء عن المشاركة السياسية للمرأة)، تحدثت فيها د. فاطمة العبدلي (الكويت) وإصلاح جاد (جامعة بيرزيت - فلسطين للحلقة)، والثانية عن (المرأة والمثلية وقوانين الأحوال الشخصية)، شاركت فيها أمينة المريني (المغرب)، واسماء خضر (الأرن)، والثالثة حول (العنف ضد النساء) تكلمت فيها ناولا درويش (مصر)، وفي المساء كانت هناك ثلاث حلقات عمل أخرى: الأولى عن (جرائم الشرف في الأرن) تحدثت فيها كل من اسماء خضر وفغوية فقير (مركز الدراسات الإسلامية في جامعة نورهم)، والثانية حول موضوع (المرأة والخطاب الثقافي) تحدثت فيها زليخة أبو ريشة (جامعة أكستر) وريم كبلاني (مفنية فلسطينية)، والثالثة حول (الحركة النسوية الإسلامية)، حضرت فيها البروفسور هالة أفسر (جامعة يورك)، وفي الجلسة الختامية تحدثت ميرفت رشماوي عن (علية حقوق الإنسان وحقوق المرأة).



وقد رأينا بوضوح هذا (التكتيك) ممارساً على أرض الواقع عند تمرير قانون الأحوال الشخصية الجديد في مصر مصاحباً بحملة إعلامية علمانية تؤكد (إسلامية!).

ونستطيع رصد المطالب التي دارت حولها لحديث المؤتمرات في الآتي:

- ١ - حق المرأة في المشاركة السياسية؛ بما فيها حقها في صنع القرار وحقها في الانتخاب.
- ٢ - حق المرأة في تولي مناصب القضاء والتشريع.
- ٣ - إطلاق حرية المرأة في التنقل والسفر بغير إذن من رجل (اب أو زوج).
- ٤ - حق المرأة في الطلاق من غير الرجوع إلى رجل.
- ٥ - منع تعدد الزوجات واعتبار ذلك شكلاً من أشكال العنف ضد المرأة.

هذه هي أهم المطالب التي أثارتها المجتمعات في مؤتمر منظمة العفو الدولية حول الحقوق (الإنسانية) للمرأة في الشرق الأوسط، وهي تدل على أن الحقوق المقصودة هي الحقوق (الإنسانية القريبة)، وتدل أيضاً على انقياد الحركة النسائية العربية خلف الغرب وقيمه؛ فمطالبهم تمس فقط الأمور التي لها علاقة بالشرعية الإسلامية وشكل الأسرة المسلمة باعتبارها ركيزة البناء الاجتماعي الإسلامي الذي لم يقوَ الغرب على هدمه تماماً رغم محاولاته العديدة منذ زمن بعيد، وإلا فهناك حقوق المرأة لا يلتفت إليها ولا يسمح بالحديث عنها - رغم بدايتها ووضوح اضطهاد المرأة فيها - فهم لا يناقشون مثلاً حق المرأة في ارتداء ما تريده من ملابس إذا كانت هذه الملابس هي الحجب الشرعي، فنرى المرأة تُمنع من ذلك بقوة القانون والقرارات الحكومية في تركيا وتونس ومصر، بل وفي فرنسا بلد الحريات في أوروبا، وأين الحديث عن حقوق المرأة التي يغيب عقلها أو رحمها في غياهب سجون الاحتلال الصهيوني أو النظم العلمانية بدون جريرة غير الدفاع عن مبادئ أمته وحقوق أبناء وطنه؟ ولكن يبدو أن المدافعات عن حقوق المرأة اجتمعن فقط للتأكد على (ضرورة كسر المحرمات من أجل النهوض بوضع المرأة)!. كما عبرت إحدى المجتمعات. ولكن بالطبع النهوض بها كما يريدون. والله الأمر من قبل ومن بعد.





# يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرَ

## عبد العزيز بن ناصر الجليل

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين. أما بعد:

فنعنوان هذه المقالة آية عظيمة من كتاب الله - عز وجل - يذكر الله - سبحانه - عباده فيها بشأن القلوب وأعمالها وسرائرها مما لا يعلمه الناس وهو بها عالم، كما يتبني الله - عز وجل - من خلال هذه الآية إلى أن هذه السرائر ستبلى وتختبر يوم القيامة، ويظهر ما فيها من الإخلاص والمحبة والصدق أو ما يضادها من النفاق والكتب والرياء، وذلك في يوم القيامة، يوم الجزاء والحساب؛ وهذا واضح من الآية وما قبلها وبعدها؛ حيث يقول الله - عز وجل -: ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴿٥﴾ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴿٦﴾ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ﴿٧﴾ [الطارق: ٨ - ١٠] . والقلب هو محط نظر الله - عز وجل - وعليه يدور القبول والرد كما قال ﷺ: «إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم»<sup>(١)</sup> . والسريرة إذا صلحت صلح شأن العبد كله ووصلت أعماله الظاهرة ولو كانت قليلة، والعكس من ذلك عندما تفسد السريرة فإنه يفسد بنفسه أعماله أقوال العبد وأعماله وتكون أقرب إلى النفاق والرياء عيلاً بالله - تعالى -، ويوضح هذا الأمر قوله ﷺ: «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب»<sup>(٢)</sup> . ويشرح هذا ما نقله صاحب الحلية - رحمه الله تعالى - عن وهب من قوله: «ولا تظن أن العلانية هي أنجح من السريرة؛ فإن مثل العلانية مع السريرة كمثل ورق للشجر مع عرقها. العلانية ورقها والسريرة عرقها، إن نُخِرَ العرق ملكت الشجرة كلها ورقها وعويدها، وإن صلح صلحت الشجرة كلها؛ ثمرها، وورقها؛ فلا يزال ما ظهر من الشجرة في خير ما كان عرقها مستخفياً لا يرى منه شيء؛ كذلك الدين لا يزال صالحاً ما كان له سريرة صالحة يصديق الله بها علانيته؛ فإن العلانية تنفع مع السريرة الصالحة كما ينفع عرق الشجرة صلاح فرعها، وإن كان حياتها من قبل عرقها فإن فرعها زيتتها وجمالها، وإن كانت السريرة هي ملك الدين فإن العلانية معها تزين الدين وتجعله إذا عملها مؤمن لا يريد بها إلا رضا ربه - عز وجل -»<sup>(٣)</sup> .

ويقول الإمام ابن القيم - رحمه الله تعالى - في تفسير قوله - تعالى -: ﴿يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ﴾: «وفي التعبير عن الأعمال بالسر لطيفة، وهو أن الأعمال تنتج السرائر الباطنة؛ فمن كانت سريرته صالحة كان عمله صالحاً، فتبدو سريرته على وجهه نوراً وإشراقاً وحياءاً، ومن كانت سريرته فاسدة كان عمله تابعاً لسريرته، لا اعتبار بصورته، فتبدو سريرته على وجهه سواداً وظلمة وشيناً، وإن كان الذي يبدو عليه في الدنيا إنما هو

(٢) رواه البخاري، ج ٥٠/٥.

(١) رواه مسلم، ج ٢٥٦٤.

(٣) حلية الأولياء، ٧٠/٤.



عمله لا سريرته فيوم القيامة تبدو عليه سريرته، ويكون الحكم والظهور لها<sup>(١)</sup>.

وقال أيضاً في تفسير: قوله - تعالى - : ﴿يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ﴾ أي: تختبر، وقال مقاتل: تظهر وتبدو، ويُلَوِّثُ الشيء، إذا اختبرته ليظهر لك باطنه، وما خفي منه. والسرائر جمع سريرة، وهي سرائر الله التي بينه وبين عبده في ظاهره وباطنه لله؛ فالإيمان من السرائر، وشرائعه من السرائر، فتختبر ذلك اليوم، حتى يظهر خيبرها من شرها، ومؤيديها من مضيعها، وما كان لله مما لم يكن له. قال عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - : يبدي الله يوم القيامة كل سر فيكون زيناً في الوجوه، وشيناً فيها. والمعنى: تختبر السرائر بإظهارها، وإظهار مقتضياتها من الثواب والعقاب، والحمد والذم<sup>(٢)</sup>.

مما سبق يتبين لنا عظم شأن القلب وخطورة السريرة؛ حيث إنها محط نظر الله - عز وجل - وعليها مدار القبول عنده - سبحانه - وحسب صلاحها وفسادها يكون حسن الخاتمة وسوءها، وكلما صلحت السريرة تمت الأعمال الصالحة وزكت ولو كانت قليلة، والعكس من ذلك في قلة بركة الأعمال حينما تفسد السريرة ويصيبها من الآفات ما يصيبها، وهذا هو الذي يفسر لنا تفوق أصحاب محمد ﷺ على غيرهم ممن جاء بعدهم ممن قد يكون أكثر من بعض الصالحية عبادة وقرينات؛ حيث إن أسس التفاضل بين العباد عند الله - عز وجل - هو ما وفر في القلب من سريرة صالحة مطابقة لما ظهر في العلانية من أعمال وأقوال.

عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال: «أنتم أطول صلاة وأكثر اجتهداً من أصحاب رسول الله ﷺ، وهم كانوا أفضل منكم. قيل له: بأي شيء؟ قال: إنهم كانوا أزهد في الدنيا وأرغب في الآخرة منكم<sup>(٣)</sup>».

وعن القاسم بن محمد قال: «كنا نسافر مع ابن المبارك فكثر ما كان يخطر ببالي فأقول في نفسي: بأي شيء فضل هذا الرجل علينا حتى اشتهر في الناس هذه الشهرة: إن كان يصلي فإننا لنصلي، وإن كان يصوم فإننا لنصوم، وإن كان يغزو فإننا لنغزو، وإن كان يحج فإننا لنحج؟ قال: فكان في بعض مسيرنا في طريق الشام ليلة نتعشى في بيت؛ إذ طفق السراج، فقلع بعضنا فأخذ السراج وخرج يستصيح، فمكث هنيهة، ثم جاء بالسراج، فنظرت إلى وجه ابن المبارك ولحيته قد ابتلت من الدموع، فقلت في نفسي: بهذه الخشية فضل هذا الرجل علينا، ولعله حين فقد السراج فصار إلى الظلمة ذكر القيامة<sup>(٤)</sup>».

وأخبار السلف في حرصهم على أعمال القلوب وإصلاح السرائر كثيرة ومتنوعة، وبخاصة فيما يتعلق بمحبة الله - عز وجل - والخوف منه وإخلاص العمل له - سبحانه - ومن ذلك:

● قول عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - : «القوة في العمل أن لا تؤخر عمل اليوم لغد، والأمانة ألا تخالف سريرةً علانيةً، واتقوا الله - عز وجل -؛ فإنما التقوى بالقنوت، ومن يتق الله يقه<sup>(٥)</sup>».

● وعن عثمان - رضي الله عنه - قال: «ما أسر أحد سريرة إلا أظهرها الله على صفحت وجهه وفلتات لسانه».

● وعن نعيم بن حماد قال: «سمعت ابن المبارك يقول: ما رأيت أحداً ارتفع مثل مالك؛ ليس له كثير صلاة ولا صيام إلا أن تكون له سريرة<sup>(٦)</sup>».

(١) للمصدر السابق.

(١) بدائع التفسير، ١٨٥/٥.

(٤) للمصدر السابق، ص ١٤٥ / ٤.

(٢) صفة الصفوة، ٤٢٠/١.

(٦) للمصدر السابق، ٩٧ / ٨.

(٥) سير أعلام النبلاء، ٥٧٢/٢.



● وعن خالد بن صفوان قال : «لَقِيتُ مَسْلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الْمَلِكِ فَقَالَ : يَا خَالِدُ! أَخْبِرْنِي عَنْ حَسَنِ أَهْلِ الْبَصْرَةِ. قُلْتُ : أَصْلَحَكَ اللَّهُ أَخْبِرَكَ عَنْهُ بِعَلَمٍ : أَنَا جَارُهُ إِلَى جَنْبِهِ وَجَلِيسُهُ فِي مَجْلِسِهِ وَأَعْلَمُ مِنْ قِبَلِي بِهِ : أَشْبَهَ النَّاسَ سَرِيرَةً بِعَلَانِيَةٍ ، وَأَشْبَهَهُ قَوْلًا بِفَعْلٍ ، إِنْ قَعَدَ عَلَى أَمْرِ قَلَمٍ بِهِ ، وَإِنْ قَامَ عَلَى أَمْرِ قَعْدٍ عَلَيْهِ ، وَإِنْ أَمَرَ بِأَمْرٍ كُنَّ أَعْمَلُ النَّاسِ بِهِ ، وَإِنْ نَهَى عَنْ شَيْءٍ كُنَّ أَتْرَكَ النَّاسَ لَهُ ، رَأَيْتُهُ مُسْتَغْنِيًّا عَنِ النَّاسِ ، وَرَأَيْتُ النَّاسَ مُحْتَاجِينَ إِلَيْهِ ، قَالَ : حَسْبُكَ ! كَيْفَ يَضِلُّ قَوْمٌ هَذَا فِيهِمْ؟»<sup>(١)</sup>.

● وعن الحسن - رحمه الله تعالى - قال : «ابن آدم! لك قول وعمل ، وعملك أولى بك من قولك ، ولك سريرة وعلانية ؛ وسريرتك أولى بك من علانيتك»<sup>(٢)</sup>.

● وعن ابن عيينة - رحمه الله تعالى - قال : «إذا وافقت السريرة العلانية فذلك العدل ، وإذا كانت السريرة أفضل من العلانية فذلك الفضل ، وإذا كانت العلانية أفضل من السريرة فذلك الجور»<sup>(٣)</sup>.

● وعن عبد الله بن المبارك - رحمه الله تعالى - قال : «قيل لحمود بن أحمد : ما بال كلام السلف أنفع من كلامنا؟ قال : لأنهم تكلموا لعز الإسلام ونجاة النفوس ورضا الرحمن ، ونحن نتكلم لعز النفوس وطلب الدنيا ورضا الخلق»<sup>(٤)</sup>.

● ويقول ابن القيم - رحمه الله تعالى - : «فكل محبة لغيره فهي عذاب على صاحبها وحسرة عليه إلا محبة ومحبة ما يدعو إلى محبته ويعين على طاعته ومرضاته ؛ فهذه هي التي تبقى في القلب يوم تبلى السرائر»<sup>(٥)</sup>. ونكتفي بهذه المقتطفات من وصايا السلف في إصلاح السرائر لتتعرف على بعض العلامات الدالة على صلاح السريرة وسلامة القلب ؛ ومنها نعرف ما يضاهيها من المظاهر التي تدل على فساد في السريرة ومرض في القلب ، ومن هذه العلامات :

١ - العناية بأعمال القلوب ومنها : إخلاص الأعمال والأقوال لله - عز وجل - ومحاولة إخفائها عن الناس وكراهة الشهرة والظهور ، والزهد في ثناء الناس . ويضاد ذلك : الرياء وإرادة الدنيا بعمل الآخرة وحب الظهور .

٢ - التواضع والشعور بالتقصير ، والانشغال بإصلاح النفس وعبوبها ويضاد ذلك : الكبر والعجب والولع بنقد الآخر .

٣ - الإنابة إلى الدار الآخرة والتجافي عن الدنيا والاستعداد للرحيل وحفظ الوقت وتدارك العمر . ويضاد ذلك : الركون إلى الدنيا وامتلاء القلب بعلومها ومتاعها الزائل ، ونسيان الآخرة وقلة ذكر الله - عز وجل - وتضييع الأوقات .

٤ - سلامة القلب من الحقد والغل والحسد . ويضاد ذلك : امتلاؤه بهذه الأمراض .

٥ - التسليم لأمر الله - عز وجل - وأمر رسوله ﷺ ونون : لماذا؟ وكيف؟ ويضاد ذلك : الولوع بالتشابهات والخواطر الرديئة .

(٢) مدارج السالكين ، ١/ ٤٣٦ .

(١) المصدر السابق ، ٤/ ٥٧٦ .

(٤) المصدر السابق ، ٤/ ١٧٢٢ .

(٣) صفوة الصفوة ، ٢/ ٧٣٤ .

(٥) روضة الحبيب ، ص ٢٨٠ .



٦ - الاهتمام بأمر الدين والدعوة إلى الله - عز وجل - والجهاد في سبيله - جل وعلا - ومحبة كل داعية إلى الخير والحق والدعاء له والتعاون معه على البر والتقوى - ويضاد ذلك : القعود عن تبليغ دين الله - عز وجل - وعدم الاهتمام به ، بل إذا صفا له مأكله ، ومشربه ومسكنه وغير ذلك من متاع الدنيا الزائل فلا يهتم بعد ذلك شيء ، وقد لا يقف الأمر في فساد السريرة عند هذا الحد ، بل قد يتعداه إلى مناصبة الداعين إلى الحق العداء أو التشهير بهم والتشكيك في نواياهم ومحاولة إحباط جهودهم الخيرة .

٧ - شدة الخوف من الله - عز وجل - ، ومراقبته في السر والعلن ، والمبادرة بالقوية والإنابة من الذنب - ويضاد ذلك : ضعف الوازع الديني وقلة الخوف من الله - جل وعلا - ؛ بحيث إذا خلا بمحارم الله - عز وجل - انتهكها ، وإذا فعل معصية لم يتب منها بل أصر عليها وكبر وتبجح .

٨ - الصدق في الحديث والوفاء بالعهود وأداء الأمانة وإنفاذ الوعد ، وتقوى الله - عز وجل - في الخصومة ، فكل هذه الخصال تدل على صلاح في السريرة ؛ لأن تضاد هذه الصفات إنما هي من خصال المنافقين الذين فسدت سرائرهم كما أخبر بذلك الرسول ﷺ بقوله : « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كانت فيه خلة منهن كان فيه خلة من نفاق : إذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ، وإذا وعد أخلف ، وإذا خالص فجر »<sup>(١)</sup> ، ويدخل في ذلك ذو الوجهين الذي يلقي هؤلاء بوجه هؤلاء بوجه .

٩ - قبول الحق والتسليم له من أي جهة كان - ويضاد ذلك التعصب للأخطاء ، والجدال بالباطل واتباع الهوى في ذلك .

ويحسن في نهاية هذه المقالة الإشارة إلى بعض الثمرات العظيمة لصلاح السريرة وذلك فيما يلي :

١ - نزول الطمأنينة والسكينة في قلب من صلحت سريره ، وثبتت أمام فتن الشبهات والشهوات وابتلاءات الخير والشر .

٢ - إلقاء المحبة لمن صلحت سريره بين الناس مما يكون له الأثر في قبول كلامه ونصحه وأمره ونهيه .

٣ - حسن الخاتمة ؛ حيث ما سَمِعَ ولا عَلِمَ - ولله الحمد - بأن صاحب السريرة الصالحة والقلب السليم قد ختم له بسوء ؛ وإنما يكون ذلك لمن فسدت سريره وباغته الموت قبل إصلاح الطوية .

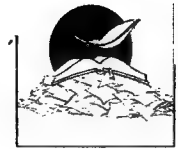
٤ - القبول عند الله - عز وجل - يوم القيامة ومضاعفة الحسنات وتكفير السيئات . قال الله - عز وجل - ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ سَبِيلًا وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ۝ ﴾ [الطلاق : ٥] ، وقال - تعالى - : ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝ ﴾ [المائدة : ٢٧] .

٥ - تفريج الكربات وإعانة الله - عز وجل - للعبد عند حدوث اللزمات والضلالت كما حصل لأصحاب الغار .

٦ - الهداية إلى الحق والتوفيق إلى الصواب عندما تحتار العقول والأفهام .

(١) رواه البخاري ، كتاب الإيمان (٣٤) ، ومسلم (٥٨) واللفظ له .





# تأسيس البشر

(٢-١)

## د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف (\*)

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين.  
«الله ابتعثنا لمُخْرِجٍ من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام، فارسلنا نبيه إلى خلقه لندعوهم إليه، فَمَنْ قَبِلَ ذلك قبلنا منه ورجعنا عنه، ومن أبى قاتلناه أبداً حتى نُفْضِي إلى موعود الله»<sup>(١)</sup>.

بهذه الكلمات واجه ربي بن عامر - رضي الله عنه - رستم الفارسي، ولم يكن ربي بن عامر بذلك الخطاب شجاعاً مقداماً فحسب، بل كان زكياً فطناً يدرك أحوال مخاطبيه؛ فإن الفرس قد أولعوا بتأليه «الأكاسرة» وتقديسهم؛ فلذا قال ربي: «الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله». ويُعَدُّ الفلو في الأشخاص وتقديسهم من الظواهر القديمة في تاريخ البشرية، ولا تزال هذه الظاهرة جاثمة في العصر الحاضر بهيئات متنوعة وصور شتى.

وتُعنى هذه المقالة بالحديث عن مظاهر تأليه البشر<sup>(٢)</sup>، وبواعت تلك الظاهرة وعلاجها.  
إن مظاهر تأليه البشر كثيرة يتعذر حصرها، لكن يمكن أن نشير إلى أهم الأصناف التي غلب على الناس تأليهها وتقديسها، وهم: العُباد، والعلماء، والسلطين.  
يقول عبد الله بن المبارك - رحمه الله -:

وهل أقصد الدينَ إلا الملوكَ ولحيارُ سوء ورهبانها

وسيكون الحديث عن تلك الأصناف الثلاثة ومظاهر الفلو والتأليه لهم. فاما الصالحون فيجب محبتهم وولايتهم والإقرار بكراماتهم.

لكن الكثير من الناس قد أفرط في محبتهم، وغالى فيهم حتى عبدوهم من دون الله - «إلى كما وقع من قوم نوح - عليه السلام -».

(٥) استاذ مساعد في قسم العقيدة، كلية أصول الدين، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض.

(١) البداية والنهاية، لابن كثير، ٣٩/٧.

(٢) كتب الباحث محمد لرح رسالة علمية مطبوعة - لنيل شهادة للماجستير - بعنوان: (تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي). كما كتب الباحث ثامر الفضيل رسالة علمية غير مطبوعة - لنيل درجة للماجستير - بعنوان: (غلو الأمم في معلميها وأثره على الطوائف الإسلامية)، وقد استندت من الرسالة الأخيرة.



ففي صحيح البخاري عن ابن عيسى - رضي الله عنهما - في قول الله - تعالى - : ﴿ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾ [نوح: ٢٣] . قال : هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح - عليه السلام - ، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها وسموها بأسمائهم ، ففعلوا ، ولم تُعبد ، حتى إذا هلك أولئك ونسي العلم عُبدت .  
وغلب على النصارى تاليه البشر وتقديسهم ، فزعموا أن عيسى - عليه السلام - ابن الله ، واتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ، كما زعمت يهود أن عزيراً ابن الله ، تعالى الله عما يقول الكافرون علواً كبيراً .

قال - تعالى - : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انتَهُوا خيراً لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ [النساء: ١٧١] .  
وقال - عز وجل - : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْرَاهِهِمْ يُضَاهَتُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ [التوبة: ٣٠] .

وما فتئ الشيطان يزني لاتباعه عبادة الصالحين حتى آل بهم إلى عبادة أقوام يدعون لهم الولاية وهم من أعظم الناس فسقاً وفجوراً .

ومن ذلك ما كان يفعله بعض أهل نجد - قبيل ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - عند قبة أبي طالب ، وهم يعلمون أنه حاكم متعبد غاصب ؛ حيث كان يخرج إلى بلدان نجد ، ويضرب عليهم خراجاً من المال ، فلئن أعطي ما أراد انصرف ، وإلا عذابهم وحاربهم ، فصاروا يأتون قبره ، ويستغيثون به عند حلول المصائب<sup>(١)</sup> .

وحكى الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب - رحمهم الله - ما عليه بعض المصريين تجاه أحمد البدوي فقال : « كما جرى لأهل مصر وغيرهم ، فلئن أعظم آلهمتم أحمد البدوي ، وهو لا يُعرف له أصل ولا فضل ولا علم ولا عبادة ، ومع هذا صار أعظم آلهمتم ، مع أنه لا يعرف إلا أنه دخل المسجد يوم الجمعة فبال فيه ، ثم خرج ولم يصل<sup>(٢)</sup> » .

وما زال الشيطان يؤذهم إلى حضيض الشرك ، حتى أوقعهم في ادعاء الربوبية لأولئك البشر ، وأن الخلق والتدبير بأيديهم .

وكما يقول العلامة حسين بن مهدي النعمي - واصفاً حالهم - : « وحاصل معتقدهم أن الولي اليد الطولى في الملك والملكوت .. ومن ذلك : أن حياً من أهل البوادي إذا أرسلوا أنعامهم للمرعى قالوا : في حفظك يا فلان ، يعنون ساكن مشهدهم .

ومنهم من يخاطب الولي - بزعمه - ، فيقول : يا خالق الولد الذي تخلقه مطهوراً . ولقد تجاسر بعض

(٢) قوة عين الموحدين ، ص ١١٤ .

(١) انظر تاريخ ابن غنام ، ١٣/١ .



العامّة فقال: والله! أما الولي فإنه يحمي الموتى، أما الولي فلأن فإنه حي لا يموت»<sup>(١)</sup>. ومن أشهر الطوائف التي نُعتت بتقليه العبد وتقديسهم: الرافضة والصوفية. فأما الرافضة فقد جعلوا الإيمان بإمامة الإثني عشر شرطاً في قبول الإيمان، واعتقدوا أن للأئمة حق التشريع والتحليل والتحریم، وزعموا أن تراب قبر الحسين شفاء من كل داء، وأملن من كل فقر»<sup>(٢)</sup>. وأما الصوفية فقد قال بعضهم: من قال لشيخه: لِمَ فقد هلك، وزعموا أن مشايخ الطرق «يُسَلَّم إليهم حالهم فلا نقاش ولا اعتراض!

يقول أبو الوفاء ابن عقيل في الرد عليهم: «وليس لنا شيخ نُسَلَّم إليه حاله؛ إذ ليس لنا شيخ غير داخل في التكليف، ولو كان لنا شيخ يُسَلَّم إليه حاله، لكان ذلك الشيخ أبا بكر الصديق - رضي الله عنه -، وقد قال: إن اعوججتُ فقوّموني، ولم يقل: فسَلِّموا إلي»<sup>(٣)</sup>. ومن مظاهر تأليه البشر وتقديسهم عند الصوفية: سجود المريد للشيخ.

يقول ابن القيم عن ذلك الشرك: «ومن أنواع الشرك: سجود المريد للشيخ، فإنه شرك من الساجد والمسجود له، والعجب أنهم يقولون، ليس هذا سجوداً، وإنما هو وضع الرأس قُدّام الشيخ احتراماً وتواضعاً، فيقال لهؤلاء: ولو سميتوه ما سميتوه؛ فحقيقة السجود وضع الرأس لمن يُسجد له، وكذلك السجود للصنم، وللشمس، وللنجم، وللحجر، كله وضع الرأس قدامه»<sup>(٤)</sup>.

لقد برع الصوفية في استعباد الاتباع والمريدين، وجعلوا منهم جيلاً موطئاً الظهر لكل معتد ومستعمر، فزعم أرباب السلوك الصوفي أنهم يسعون إلى استئصال الغرور من الأنساب، فأذهبوا الغرور، ثم أذهبوا أيضاً عزة النفس، ثم نعتبت كذلك الشخصيات الحرة المستقلة»<sup>(٥)</sup>.

وقد سَمَّى الشيخ الفزالي - رحمه الله - ذلك الصنيع «تمارين على الذل» فكان مما قاله: «إن الدجالين من رجال الطرق الصوفية كانوا يربون أتباعهم على التواضع بشتى الطرق المهينة؛ فإذا رأوا أنفة في مسلك أحدهم، أو دلائل عزة وترفع، جعلوا عليه مهمة حمل أحمية الجماعة، والمحافظة عليها، حتى تنكسر نفسه، وينخفض رأسه؛ وبذلك يكون مرشحاً لعبادة الله كما يجب!

ولم يدرِ المغفلون أنهم يرشحونه أيضاً ليكون عبداً للناس جميعاً، وأن مثل هذا الكائن الممسوخ هو أمل المستعمرين»<sup>(٦)</sup> الذين يقيمون وجودهم على إذلال الأمم وقتل الشعور بالكرامة في نفوس بنيتها»<sup>(٧)</sup>.

(١) مدارج السالكين، ص ١٧٠، ١٧٢، ١٧٩ = باختصار.

(٢) انظر أصول مذهب الشيعة الإمامية الإثني عشرية، ٢/ ٤٢٥ - ٥٠٢.

(٣) تلبس إبليس لابن الجوزي، ص ٢١.

(٤) مدارج السالكين، ١/ ٢٤٤، وانظر: زاد اللام، ٤/ ١٥٩ - ١٦١.

(٥) انظر: الإسلام والطلقات للعلامة محمد الفزالي، ص ٧.

(٦) يشي صوره والونه، ويخل في ذلك انذابه وعلازم وهم كثير، لا كثرهم الله.

(٧) تاملات في الدين والحياة، ص ١٧٢.



وأما الصنف الآخر وهم العلماء فقد وقع كثير من الاتباع في التلحية لعلمائهم، فلتخذوهم أرباباً من دون الله - تعالى - فأنطاعوهم في تحليل ما حرم الله - تعالى -، وتحريم ما أحل الله - تعالى - وقلدوهم وأعرضوا عن الدليل، بل عارضوا النصوص الشرعية بآرائهم وأقيستهم؛ ففي حديث عدي بن حاتم وكان قد قدم على النبي ﷺ - وذلك قبل أن يُسلم وكان نصرانياً -، فسمعه يقرأ هذه الآية: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١]، فقال عدي: إنا لسنا نعبدكم، قال: اليس يحرّمون ما أحل الله فتحرمونه، ويحلّون ما حرم الله فتحلونه؟ فقال عدي: بلى، قال: فتلك عبادتكم<sup>(١)</sup>.

فقد بين النبي ﷺ أن عبادتهم إياهم كانت في تحليل الحرام وتحريم الحلال، فاتبعوا أولئك الأخبار والرهبان في هذا التبديل.. وقد ذكر الله أن ذلك شرك في قوله - سبحانه -: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وساق الحافظ ابن عبد البر - رحمه الله - بسنده أن ربيعة - شيخ الإسلام مالك - اضطلع مقتعاً رأسه ويكى، فقيل له: ما يبكى؟ فقال: رياء ظاهر وشهوة خفية، والناس عند علمائهم كالصبيان في حجب أمهاتهم ما نهوهم عنه انتهوا، وما أمروهم به انتمروا<sup>(٣)</sup>.

يقول الشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي في الفرق بين تقليد العلماء وبين اتّباعهم: «لا شك أن طاعة العلماء هي اقتفاء ما كانوا عليه من النظر في كتاب الله ورسوله وتقديهما على كل قول، وعلى كل رأي، كلنأ ما كن. فمن قلدهم التقليد الأعمى وترك الكتاب والسنة لأقوالهم فهو المخالف لهم، للاتباع عن طاعتهم»<sup>(٤)</sup>.

فالتقليد: الرجوع إلى قول لا حجة لقلته عليه، والاتباع: ما ثبت عليه حجة<sup>(٥)</sup>.

ومما يجدر ذكره «أن العامة لا بد لها من تقليد علمائها عند النزلة تنزل بها؛ لأنها لا تتبين موقع الحجة ولا تصل بعدم الفهم إلى علم ذلك؛ لأن العلم درجات، لا سبيل منها إلى أعلاها إلا بنيل أسفلها وهذا هو الحائل بين العامة وبين طلب الحجة، ولم يختلف العلماء أن العامة عليها تقليد علمائها، وأنهم المرادون بقول الله - عز وجل -: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأنبياء: ٧]»<sup>(٦)</sup>.

ومن الغلو في العلماء: اتباعهم في زلاتهم وعثراتهم، وقد حذر السلف الصالح من ذلك أيما تحذير؛ فعن زياد بن جوير قال: قال لي عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -: هل تعرف ما يهدم

(١) أخرجه الترمذي، ح/ ٣٠٩٥، والبيهقي، ١١٦/١٠، وحسنه ابن تيمية في مجموع الفتاوى، ٦٧/٧.

(٢) انظر مجموع الفتاوى، لابن تيمية، ٦٧/٧، ٧٠.

(٣) أخرجه في جامع بين العلم وفصله، ص ١١٤، وأخرجه ابن بلة في الإيضة الكبرى، ج ٢، ٢٠٢/١.

(٤) أضواء البيان، ١٩٩/٧.

(٥) انظر للرجع السابق.

(٦) جامع بين العلم لابن عبد البر، ج ٢، ص ١١٤، ١١٥.



الإسلام؟ قلت: لا، قال: يهدمه زلّة العالم، وجدال المناق بلكتاب، وحكم الأئمة المضلين<sup>(١)</sup>.

قال ابن القيم - رحمه الله -: «والعالم قد يزل ولا بد؛ إذ ليس بمعصوم؛ فلا يجوز قبول كل ما يقوله، وينزل قوله منزلة قول المعصوم؛ فهذا الذي نمة كل عالم على وجه الأرض، وحرموه، ونموا أهله، وذلك أصل بلاء المقلدين وقتنتهم»<sup>(٢)</sup>.

كما ينبغي التحذير من اعتراضات علماء السوء على شرع الله - تعالى -، وكما قال ابن أبي العز الحنفي - رحمه الله -: «وأخبار السوء - وهم العلماء الخارجون عن الشريعة - يعترضون بآرائهم وأقيستهم الفاسدة، للتضمنة تحليل ما حرم الله ورسوله، وتحريم ما أباحه، واعتبار ما ألغاه، وإلغاء ما اعتبره، وإطلاق ما قيده، وتقييد ما أطلقه ونحو ذلك»<sup>(٣)</sup>.

والمقصود أن نسلك الوسطية تجاه أهل العلم، فلا بد من توقيفهم ومحبتهم والانتفاع بعلومهم، ونحذر من التفريط فيهم أو انتقاصهم أو التطاول عليهم، كما نحذر من الغلو فيهم وتآليهم. وأن يُعنى ببقه أهل العلم المعتبرين وفهمهم لنصوص الشريعة، فيحتج بفهمهم لنصوص الشريعة لا أن يحتج بكلامهم على نصوص الشريعة.

كما يتعين على العامة - ومن في حكمهم - أن يسألوا من يوثق بعلمه ودينه، وأن يحذروا من يتبع الرخص وانتقاء آراء العلماء التي تتفق مع شهواتهم؛ فلن الله - تعالى - بالمرصاد، ويعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور.

والله الله في الحذر من علماء السوء ورؤوس الضلالة الذين يُلْبِسُون الحق بالباطل، ويكتمون الحق وهم يعلمون.

وننتقل إلى صنف الملوك، وما حصل من تآليهم واتخاذهم أوثاناً تُعْبَد من دون الله - تعالى - فاستعبد أولئك الملوك سائر البشر طوعاً وكرهاً، وما وقعوا فيه من تسلط واستبداد. وتآليه الحكام ظاهرة قديمة في حياة البشر، فكانت الأكاسرة ملوك الفرس يدعون أنه يجري في عروقهم دم إلهي، وكان الفرس ينظرون إليهم بوصفهم آلهة، ويرونهم فوق القانون وفوق الانتقاد وفوق البشر، ويعتقدون أن لهم حقاً على كل إنسان، وليس لإنسان حق عليهم<sup>(٤)</sup>.

ومثال آخر: ما يجري في بلاد الهند من الطبقيّة الجائرة بين أصناف الهند؛ فلقد كان نظام الطبقات في الهند أشد قسوة واستهانة بكرامة الإنسان من سائر الأنظمة، فكانوا يجعلون «البراهمة» الطبقة الممتازة، وأنهم صفوة الله، وهم ملوك الأرض، وأن ما في العالم هو ملك لهم؛ فإنهم أفضل

(١) أخرجه الدارمي في السنن، ج ٢٦٦/٢.

(٢) إعلام الموقعين، ٢/ ١٩٧.

(٣) شرح الطحاوية، ١/ ٢٢٥، وانظر مدارج السالكين، ٢/ ٧٠، والصولح للرسلة، لابن القيم، ١٠٥١/٢.

(٤) انظر: ماذا خسّر العالم بانحطاط المسلمين، لآبي الحسن الندوي، ص ٤٠.



وكان تقديسهم هذا النظام الطبقي البغيض مانعاً لهم من الدخول في دين الإسلام كما قال البيروني (ت ٤٤٠هـ) : «وللهند في أيامنا من ذلك أوفر الحظوظ»<sup>(٢)</sup> حتى إن مخالفتنا إياهم وتسويتنا بين الكافة إلا بالتقوى أعظم الحوائل بينهم وبين الإسلام»<sup>(٣)</sup>.

ومع تهافت هذه الوثنية السياسية عند الفرس والهند، إلا أن هذه الأمة قد تتبعت سنن تلك الأمم الغابرة، فوقعت في تأليه الملوك والغلو فيهم.

ومن ذلك : دعوى أن الإمامة أهم مطالب الدين، وأشرف مسأله وغاياته<sup>(٤)</sup>، مع أن الإمامة ليست مقصودة لذاتها، بل إن المقصود منها - وكذا جميع الولايات - أن يكون الدين كله لله - عز وجل - وإصلاح دين الخلق.

قال الطيبي في شرحه لحديث «ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته» : «في هذا الحديث أن الراعي ليس مطلوبه لذاته، وإنما أقيم لحفظ ما استرعاه الملك، فينبغي أن لا يتصرف إلا بما أذن الشارع فيه»<sup>(٥)</sup>.

وقال ابن القيم - رحمه الله - : «جميع الولايات الإسلامية مقصودها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»<sup>(٦)</sup>.

ومن مظاهر تأليه الملوك : طاعتهم في كل شيء، ودعوى أنه لا حساب عليهم ولا عذاب! قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «كثير من أتباع بني أمية - أو أكثرهم - كانوا يعتقدون أن الإمام لا حساب عليه ولا عذاب، وأن الله لا يؤاخذهم على ما يطيعون فيه الإمام، بل تجب عليهم طاعة الإمام في كل شيء، والله أمرهم بذلك، وكلامهم في ذلك معروف كثير.

وقد أراد يزيد بن عبد الملك أن يسير بسيرة عمر بن عبد العزيز فجاء إليه جماعة من شيوخهم فحلفوا له بالله الذي لا إله إلا هو أنه إذا ولي الله على الناس إماماً تقبل الله منه الحسنات وتجاوز عنه السيئات.

ولهذا تجد في كلام كثير من كبارهم الأمر بطاعة ولي الأمر مطلقاً وأن من أطاعه فقد أطاع الله؛ ولهذا كان يضرب بهم المثل يقال : «طاعة شامية»<sup>(٧)</sup>.

(١) انظر : ماذا حَسَرَ العالم بالخطأ المسلم، لأبي الحسن الندوي، ص ٤٩ ، ٥٢.

(٢) يشير إلى شدة غنايتهم وحرصهم على تلك الطبقة.

(٣) تحقيق ما للهند من مقولة، ص ٧٤.

(٤) كما ظن الرافضة ومن تأثر بهم، انظر مقدمة منهاج السنة النبوية، لابن تيمية.

(٥) فتح الباري، ١٣/١١٣.

(٦) الطرق الحكيمة، ص ٢٧٧.

(٧) للمناهج، ٦/٤٢٠.







الظاهرة، وكثير من البلاد التي أخضعتها عظمتي الملوكية بسيفي الساطع<sup>(١)</sup>.

لقد كان العامة - فضلاً عن الخاصة - في العصور السابقة يمتثلون تلك المبالغات في الألقاب، حتى أن جلال الدين لما لقب بـ (شاهنشاه) أي ملك الملوك سنة ٤٢٩ هـ وأمر الخليفة بذلك، فخطب له به، فنفر العامة ورموا الخطباء بالأجر<sup>(٢)</sup>.

وقد سطر شيخ الإسلام ابن تيمية فتوى متينة في شأن الألقاب، وخلصتها ما يلي: «وأما الألقاب: فكانت عادة السلف الأسماء والكنى.. وكان الأمر على ذلك في القرون الثلاثة، فلما غلبت دولة الأعاجم لبني بويه صاروا يضيفون إلى الدولة فيقولون: ركن الدولة، عضد الدولة.. ثم بعدها أحدثوا الإضافة إلى الدين وتوسعوا في هذا، ولا ريب أن ما يصلح مع الإمكان هو ما كان السلف يعتادونه من المخاطبات والكتابات؛ فمن أمكنه ذلك فلا يعدل عنه، وإن اضطر إلى المخاطبة خوفاً من تولد شر إذا عدل عنه، فليقتصر على مقدار الحاجة.

ولا ريب أن هذه المحدثات المنكرة التي أحدثها الأعاجم، وصاروا يزيدون فيها فيقولون: عزّ الله والدين، وعزة الله والحق والدين، وما أكثر ما يدخل في ذلك من الكذب المبين، بحيث يكون المنعوت بذلك أحق بصدق ذلك الوصف، والذين يقصدون هذه الأقوال فخراً وخيلاً يعاقبهم الله بنقيض قصدهم، فيذلهم الله ويسلط عليهم عدوهم<sup>(٣)</sup>.

ويعلق الشيخ محمد الفزالي على القاب سليمان القانوني قائلًا: «ليس للسultan سليمان ولا لغيره من الحكام أن يضيفوا إلى أسمائهم هذه المجموعة الغريبة من الألقاب المفتعلة والأوصاف التي أخذ أكثرها من الصفات الإلهية المقدسة - إلى أن قال - : والتجرد من القاب القداسة ومظاهر الأبوة قصد به الإسلام أن يجعل من الحاكم رجلاً يؤخذ منه ويرد عليه، وتنفذ تصرفاته كلها، فما كان منها صواباً أقر، وما كان منها من خطأ ردّ عليه ولا كرامة.

والدول التي نضجت كرامتها السياسية ألغت الألقاب إلغاء تاماً.. أما في الشرق فلا تزال الألقاب تحكم على الناس بالهوان وتحكم على أصحابها بالغرور، ومن الواجب فك أصلها ومحو أغلالها.

(١) نقلاً عن كتاب تأملات في الدين والحياة لمحمد الفزالي، ص ٢٥.

(٢) انظر المنتظم لابن الجوزي، ١٥/٢٦٤، وبذل طبقات الحنفية، لابن رجب، ٢/٨٤.

(٣) فتوى في الألقاب والقبام، تحقيق صلاح الدين النجد.





# مُزَادَاتُ الزَّيَادَاتِ الْإِسْلَامِيَّاتِ

## دراسة أصولية

عبد الرحمن بن معمر السنوسي

ما استجذت في واقعنا الحوادث والنوازل؛ وقفزت بنا المتغيرات إلى جديد من القضايا إلا هُرِغَتْ إلى بحثها وبين الحكم فيها أعدادٌ وفيرةٌ من أساتقتنا وباحثينا، وقلم لتحقيق الحق فيها متخصصون فضلاء؛ مما يبعث على الاسترواح والاستبشار بالصحة الإسلامية التي هي ملء السمع والبصر.

وللتفحص في كثير من تلك الدراسات والبحوث؛ رغم ما يسره من مستوى علمي وتدقيق معرفي؛ هذا المتفحص واجدٌ في بعضها ما يحوّجه إلى تمثّل المنهج السليم في تناول القضايا الاجتهادية والنوازل المستحدّة.

ولئن كلن من الأسس المنهجية الواضحة عند أهل السنّة والجماعة إزاء مسائل الاجتهاد رعي<sup>(١)</sup> الخلاف فيها احتياطاً أو اجتناباً أو امتثالاً؛ إلا أنّ هذا الأصل الأصيل يُدلف<sup>(٢)</sup> إلى الضمور والاضمحلال في كثير من دراساتنا المعاصرة؛ بسبب تلك الهوة الشائعة<sup>(٣)</sup> بين المتقدم والمتأخّر، علاوة عن افتقار الأمة إلى انتصاب القدوات، خاصة مع استشراء الأهواء.

ولقد أحببتُ أن أتناول في هذه الدراسة المتواضعة هذه المسألة التي لم تُفرّد بدراسة مستقلة حتّى الآن - حسب أطلاعي القاصر - رغم خطورها وارتباطها بالجانب العملي من جوانب العمل الإسلامي المعاصر.

### أولاً: تعريضها،

- ١ - لغة: المراجعة من راعيتُ الشيء رَعِيّاً ومراجعةً «لاحظته محسناً إليه؛ والأمر: نظرتُ إلامَ يصير»<sup>(٤)</sup>.
- والخلاف والمخالفة: أن يأخذ كلٌ واحد طريقاً غير طريق الآخر<sup>(٥)</sup>.

(٢) يُلَفّ: يتوجه رويداً رويداً.

(١) رعي الخلاف: مراعاة.

(٣) الشائعة: للبهشة الحيرة.

(٤) القاموس (رعي).

(٥) يصائر ذوي التَّمييز للفيروز أبلبي، ٢ / ٥٦٢.



ب - اصطلاحاً: عُرِفَت المِراعاة بعدة تعريفات لا تسلم من مأخذ، ولعل أحسنها تعريف ابن عرفة - رحمه الله - في حدوده: «إِعْمَالٌ لِدَلِيلٍ [الْخِلَاف] فِي لَازِمٍ مَدْلُولُهُ الَّذِي أَعْمِلُ فِي نَقِيضِهِ دَلِيلٌ آخَرُ»<sup>(١)</sup>. مثال ذلك: إِعْمَالُ مَالِكٍ - رحمه الله - دَلِيلٌ مَخْلَافُهُ الْقَاتِلَ بَعْدَ فُسْخِ نِكَاحِ الشَّغَرِ؛ فِي لَازِمٍ مَدْلُولُ ذَلِكَ الْمَخْلَافِ - وَمَدْلُولُهُ عَدَمُ الْفُسْخِ - الَّذِي هُوَ ثُبُوتُ الْإِرْثِ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ الْمُتَزَوِّجَيْنِ بِالشَّغَرِ عِنْدَ مَوْتِ أَحَدِهِمَا، وَهَذَا الْمَدْلُولُ الَّذِي هُوَ عَدَمُ الْفُسْخِ أَعْمَلُ مَالِكٍ - رحمه الله - فِي نَقِيضِهِ الَّذِي هُوَ الْفُسْخُ - أَعْمَلٌ دَلِيلًا آخَرَ يَقْتَضِي الْفُسْخَ عِنْدَهُ.

لكن تعريف ابن عرفة - رحمه الله - لا يشمل كل صور المِراعاة المذكورة؛ لأن تخصيصها بالمعنى للتقدم لا يتجاوز بها المعنى المتواضع عليه<sup>(٢)</sup> عند متأخري المالكية. وأولى منه أن يُقال: مراعاة الخلاف: «اعتبار خلاف الغير بالخروج منه عند قوة مأخذه بامتنال مقتضى ما اختلف فيه».

### ثانياً: موضوعها؛

أما موضوع مراعاة الخلاف بالمعنى العام فهو: التصرفات المختلف في حكمها الدائر بين الاقتضاء والمنع من حيث تحقيقها لمقصود الشارع.

ومنشؤها: احتمال التورط في نقيض مقصود الشارع بفعل ما هو خلاف الأولى مطلقاً<sup>(٣)</sup>.

### ثالثاً: رعي الخلاف في المذاهب الأربعة؛

نص غير واحد من العلماء على أن مشروعيتها ثابتة بالإجماع<sup>(٤)</sup>. وما دام تتبّع ذلك عند سائر العلماء متعزراً؛ نظراً لاستحالة الإحاطة بأقوال الجميع؛ فإنّ الاقتصر على حكم ذلك في المذاهب الأربعة المشهورة يغني عن كل تتبّع واستقراء.

وتجبر الإشارة إلى أن أكثر المذاهب أخذاً بهذه القاعدة وتعوّلاً عليها: المالكية والشافعية، ثم الأحناف والحنابلة. أما في مذهب مالك - رحمه الله - فاعتمادها في بناء كثير من الفروع مشهور معلوم. قال الشاطبي - رحمه الله -: «وهو أصل في مذهب مالك يبنّي عليه مسائل كثيرة»<sup>(٥)</sup>. قال أبو العباس ابن أبي كعب - رحمه الله -: «<sup>(٦)</sup>».

(١) الحدود بشرح الرّصاع، ٢٦٢ / ١، ولفظة [الخلاف] زيادة للتوضيح؛ لأنّ الإضمار مرتين يضاعف الغموض.

(٢) المعنى المتواضع عليه: أي المتفق عليه.

(٣) عبر بلفظ مطلقاً ليعيد في حكم القاعدة فعل الأخذ مع ترك الاحوط إن كان فيه معنى الاحتياط من جهة أخرى؛ كإن يكن فعل الاحوط مؤقفاً في فئة أو فرقة أو نحو ذلك.

(٤) ينظر: شرح صحيح مسلم للنووي، ٢ / ٢٢، والسالك للتوسط في السنك للتوسط، لملي القرني، ص ٨٨.

(٥) الاعتصام ٢ / ١٤٥، والجواهر الثمينة للمنسلط، ص ٢٢٧، وفي كتاب النكاح فقط من شرح التفكيك لابن بريزة «مخطوط» نص على نحو من عشرين مسألة بنيت على رعي الخلاف، وانظر على سبيل المثال هذه اللوائح من «عقد الجواهر الثمينة» لابن شمس: ١ / ٨، ٧٥، ١٣٦، ١٧٠، ١٧١.

وانظر إن شئت: إيضاح المسالك للونشريسي، ص ١٥٤، والإسعاف بالعقب، للقرني، ص ٥١.

(٦) قواعد مذهب مالك «مخطوط بالمسجد النبوي» (ق / ١٠٨ / ب).



أما في مذهب الشافعي - رحمه الله - فقد نصَّ أئمةُ مذهبه على مشروعية البناء على رعي الخلاف واستحبابه . قال البدر الزركشي - رحمه الله - : « يُستحبُّ الخروج منه - أي الخلاف - بلجتنب ما اختلف في تحريمه وفعل ما اختلف في وجوبه »<sup>(١)</sup> .

وجعل ابن السبكي - رحمه الله - أطراح الخلاف بـ « الخروج أفضل .. واعتماده من الورع المطلوب شرعاً »<sup>(٢)</sup> .

أما في مذهب الإمام أبي حنيفة - رحمه الله - فقد صرح ابن عابدين - رحمه الله - في حاشيته باستحباب رعي الخلاف ؛ حيث أفرد لها مطلباً خاصاً فقال : « مطلب في نيب مراعاة الخلاف »<sup>(٣)</sup> .

كما صرح به أيضاً الملاء علي القاري - رحمه الله - في مواضع من « المسالك المتقسط »<sup>(٤)</sup> . وقد صلى أبو يوسف القاضي - رحمه الله - بالناس الجمعة - يوماً - مقتسلاً من الحمام ، فلما تفرقوا أخبر بوجود فترة مئة في بئر الحمام ؛ فقال : إنن نأخذ بقول إخواننا من أهل المدينة : إذا بلغ الماء قلتين .. إلخ<sup>(٥)</sup> . أما في مذهب الإمام أحمد - رحمه الله - فيجد الدارس نماذج كثيرة تدل على ذلك ؛ منها ما ذكره ابن قدامة - رحمه الله - بخصوص وقت صلاة الجمعة عند الحنابلة وأنها تُصلى قبل الزوال عندهم خلافاً للجمهور ؛ حيث قال : « فالأولى أن لا تُصلى إلا بعد الزوال ليخرج من الخلاف »<sup>(٦)</sup> .

وفي « باب رد الشهادة » من كتاب كشف القناع قوله : « إن من عمل في الفروع المختلف فيها عند الأئمة اختلافاً شائعاً كمن تزوج بلا ولي أو بلا شهود ، أو شرب من النبيذ ما لا يسكر ، أو أخرج الزكاة ، أو حج متأولاً أو مقلداً لمن يرى حله - : لم تُردَّ شهادته ؛ لأن الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا يختلفون في الفروع ؛ وقبلوا شهادة كل مخالف لهم فيها ، ولأنه اجتهد شائع لا يُفسق به المخالف كالمُتفق عليه »<sup>(٧)</sup> .

وفيما نُقل عن الإمام أحمد - رحمه الله - يجد الباحث نماذج عالية تدل على اعتباره - رحمه الله - لخلاف الأئمة المتقدمين ، وورعه إزاء المسائل الخلافية في الفروع .

ذكر أبو داود - رحمه الله - في مسأله عنه في باب « نقض الوضوء من مس الذكر » قال : « قلت لأحمد : فرجل لا يرى من مس الذكر وضوءاً ؛ أصلي خلفه وقد علمت أنه مس ؟ قال : نعم ! »<sup>(٨)</sup> .

### رابعا، الغاية من رعي الخلاف؛

إن التصرف بباعث الخروج من الخلاف لا ينشئ للكلف لمعرفة الحكم ؛ ولكن لتتجيزه<sup>(٩)</sup> والخروج من عهده ، ويتذرع به إلى إيقاع تصرفه على وجه متيقن لا يعصف الشك بساحته ؛ فهو وسيلة إلى الامتثال

(١) المنظر في القواعد : ٢ / ١٣٧ . (٢) الأشباه واستقراء للسبكي : ١ / ١١٢ .

(٣) رد المحتار : ١ / ١٤٧ . (٤) المسالك المتقسط ، ص ٨٨ ، ٩٦ ، ١٠٥ .

(٥) الإتهاف للعلماء ، ص ٧١ .

(٦) للذهبي ، ٢ / ٢٥٨ ؛ إفاة من فضيلة استاذنا الدكتور سليمان بن عبد الله العمير - حفظه الله ..

(٧) كشف القناع : ٦ / ٣٤٢ .

(٨) مسائل الإمام أحمد برواية أبي داود ، ص ١٢ ، وانظر نماذج أخرى عنه في : حجة الله البالغة : ١ / ١٥٨ - ١٥٩ .

(٩) تتجيز الأمر : فعله والإسراع ببلجه .



المحقق؛ لا طريق إلى معرفة الحكم.

فالغاية التي يصدر عنها للتحاط في حال خروجه من الخلاف: هي الورع والاستبراء للدين؛ لكونهما متعلق برأية الذمة والخروج من العهدة، والعمل بالورع غير محتاج إلى استدلال لبداهة استحبابه في الشرع، لا سيما إذا كان في امتثال الأوامر والنواهي.

وثمة ملحظ آخر يلتحق بهذا الأصل؛ وهو أن من المقاصد العليا والغايات العظمى التي يلتفت إليها هنا هي: تضيق هوة الخلاف بين المذاهب الفقهية؛ فكثيراً ما أحدثت هذه الخلافات شروخاً في وحدة المسلمين، وخأفت جراحات لا تؤسى<sup>(١)</sup>، وقفتنا عظيمة وعاما التاريخ وشهد بها الواقع.

وبقتر ما في اختلاف الفهوم والأنظار من خير ونفع؛ وما في تعدد المذاهب من ثراء وسعة فإن فيها من دواعي الفرقة وأسباب التشمت ما يأسى له القلب ويحزن.

ولا شك أن الخلاف الفقهي في ذاته لا ينتهز<sup>(٢)</sup> لإحداث الفرقة، وإنما تتسبب الفرقة عن ضيق الصدور، واستحكام الهوى، والتعصب للرأي.

### خامساً: مشروعيته وأصلها من الدين،

١ - مستندنا الفقهي: من أمثلة مراعاة الخلاف ما ثبت عن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت: كلن عتبة بن أبي وقاص عهد إلى أخيه سعد بن أبي وقاص أن ابن وليدة زمة مني فاقبضه إليك، قالت: فلما كلن علم الفتح أخذه سعد، وقال: ابن أخي، قد كان عهد إلي فيه، فقام إليه عبد بن زمة فقال: أخي وابن وليدة أبي وكِد على فراشه؛ فقتلوا إلى رسول الله ﷺ، فقال سعد: يا رسول الله! ابن أخي قد كلن عهد إلي فيه، وقال عبد بن زمة: أخي وابن وليدة أبي وكِد على فراشه؛ فقال رسول الله ﷺ: «هو لك يا عبد بن زمة» ثم قال رسول الله ﷺ: «الولد للفراش، وللعاهر الحجر» ثم قال لسودة بنت زمة: «احتجبي منه» لما رأى من شبهه بعتبة بن أبي وقاص، قال: فما رأها حتى لقي الله! (٣).

ووجه الاستدلال بالحديث: أن النبي ﷺ راعى الحكمين معاً، أي حكم الفراش وحكم الشبه، أما مراعاته لحكم الفراش فلا لحاقه الولد بصاحبه وهو زمة، وأما مراعاته لحكم الشبه فلامره سودة - رضي الله عنها - بنت صاحب الفراش بالاحتجاب من الولد للمحق به (٤).

ويشهد لهذا الأصل من حيث معناه العام قصة الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - لما صلى خلف عثمان - رضي الله عنه - بمعنى متبعاً؛ رغم مخالفته له ومراجعته إياه في ذلك؛ ولما سئل عن ذلك قال: «الخلاف شر» (٥).

(١) لا تؤسى: لا تداوى. ومنها: الأسى. وهو الخيب.

(٢) لا ينتهز: أي لا يصل إلى أن يكون سبباً.

(٣) أخرجه البخاري، ٢٧٨ / ٥ في الوصايا؛ باب قول الموصي لوصيه: تعاهد ولدي، ومسلم (١٤٥٧) في الرضاع؛ باب الولد للفراش، ومالك وللنظف: ٢٢ / ٤ يشرح الزرقاني.

(٤) وانظر أدلة أخرى في الاعتصام، للشافعي، ١٤٨ / ٢ فما بعدها.

(٥) أخرجه أبو داود (١٤٩٧) في المناسك؛ باب المناسك، ومنه أيضاً امتناعه ﷺ عن تجديد بناء الكعبة على قواعد إبراهيم، وكفه عن قتل المنافقين، وقصة الأعرابي البائل في المسجد.



١ - تخريجھا على الاستحسان: وَجْهٌ انتزاعھا منه<sup>(١)</sup>: أن مقتضى القياس أن يجري المجتهد على وفق دليله ويحكم بمقتضى اجتهاده الذي أداه إليه الظن الغالب الموجب للعمل، فلا يترك قوله ودليله ليُصيرَ إلى قول الغير ودليله.. هذا هو الأصل.

غير أنه يعمل عن ذلك فيُعملُ العملُ بمقتضى قوله ودليله - من وجهٍ - ليُعملَ دليل غيره للرجوح عنده. وموجب هذا العدول: هو رجحان دليل المخالف في لازم مدلوله، وعلى هذا فهو ليس تاركاً لاعتقاده في قوله ودليله ولا مطرّحاً له بالكلية؛ بل قصاره أنه امتثل على وفق دليل غيره في جهة يكون رأي الغير أرجح فيها، أو اختار الأشقّ مع اعتقاده صحة الأخفّ، وهو كما ترى عدول يُسندُه النّظرُ الحازم والرأي السديد.

ب - تخريجها على «للمناسبات الملائم»: والمقصود من ذلك بالضبط: اعتبار جنس الوصف في جنس الحكم؛ فإن جنس الشبهة مؤثر في جنس الترك والاجتناب؛ إذ جنس الوصف الذي هو «الاختلاف» مؤثر في جنس الحكم الذي هو الاجتناب المصطلح عليه هنا «بالرعاة» أو «الخروج»: لما في التورط فيه من احتمال موافقة الحرام أو تفويت الامتثال الواجب الذي يناسبه فعل الأشق من الأمرين؛ إما بالترك وإما باستيعاب محتملات التكليف.

فعلی هذا يكون الخروج من الخلاف من المصالح التي أمر الشرع بتحصيلها كما ذكر العز بن عبد السلام - رحمه الله -<sup>(٢)</sup>.

ج - تخريجها على «اعتبار المال»: وهو مختص بحالة ما بعد الوقوع - كما سيأتي -؛ فإنه ربما أفتى المفتي بفساد الفعل ابتداءً، فإذا وقع عاد إليه بالإنفاز والاعتبار، وهو نوع من الالتفات إلى الأمر الواقع والبناء عليه بعد تجنيد النظر في المسألة؛ بحيث يصير التصرف بعد وقوعه معتبراً «وشرعياً بالنظر لقول المخالف، وإن كان ضعيفاً في أصل النظر؛ لكن لما وقع الأمر على مقتضاه روعيت المصلحة»<sup>(٣)</sup>.

ومنه ما يجري في تصحيح العقود إذا كان فسادها مختلفاً فيه؛ كقولهم: كل نكاح فاسد اختلّف فيه فإنه يثبت به الميراث ويفتقر في فسخه إلى الطلاق؛ لأنه بعد وقوعه تعلق به مصلحة كل من الزوجين والأولاد والورثة.

ومنه أيضاً قولهم: إذا دخل المصلي مع الإمام في الركوع وكبر للركوع ناسياً تكبيرة الإحرام، فإنه يتمادي مع الإمام ولا يقطع مراعاة لقول من قال: إن تكبيرة الركوع تجزئ عن تكبيرة الإحرام<sup>(٤)</sup>.

(١) وجه انتزاعها منه: أي دليل استدل بها إلى الاستحسان.

(٢) قواعد الأحكام: ١٤ / ٢.

(٣) ملش للرافعات للشيخ دراز: ١٥١ / ٤.

(٤) للمملكات للمهدات لابن رشد: ١٦٠ / ١.



## سادساً: حكم مراعاة الخلاف:

تكاد تجتمع كلمة القائلين برعي الخلاف على أنها مستحبة؛ قال الزركشي - رحمه الله - : « يستحب الخروج منه - أي الخلاف - باجتناب ما اختلفَ في تحريمه وفعل ما اختلفَ في وجوبه »<sup>(١)</sup>.

وقال المألا علي القراري - رحمه الله - : « الخروج من الخلاف مستحب بالإجماع »<sup>(٢)</sup>.

ويقول الراعي الأندلسي - رحمه الله - : « وأما استحباب الخروج من الخلاف فمسلّم حيث أمكن »<sup>(٣)</sup>.

والاستحباب في هذا الباب « استحباب مقدّم » لتعلقه برعي الخلاف من حيث هو مقدمة للمستحب الأصلي ووسيلة إليه لا أنه هو عين الحكم المطلوب أصالة.

كما أن الحكم باستحباب الخروج من الخلاف إنما يتمشى مع الأصل فيه، وإلا فلن ثمة حالات يخف فيها الطلب أو يتأكد؛ وهي مجال بحث الناظر المتمرس واجتهاده.

## سابعاً: أحوال مراعاة الخلاف:

أكثر الأئمة القائلين برعي الخلاف لا يقيّدونه - من حيث فعله - بحالة دون أخرى؛ وإنما ينضبط عندهم بحسب قوته ووجاهته.

ويفرّق كثير من العلماء المالكية بين حالة « ما قبل الوقوع » و « حالة ما بعده »؛ فمنهم من يراعيه قبل حصول الفعل؛ نظراً لأصل البراءة والاحتياط من التورط في الشبهة، ومنهم من يراعيه بعد الحصول؛ التفتتاً إلى المصلحة واعتباراً للمال الذي يتقرّى حياله دليل المخالف.

والحق أن تقييد الاعتبار بإحدى الحالتين دون الأخرى غير مُتّجّه في النظر؛ لأن مناط الاعتبار إنما هو قوة المناخذ ووجاهته في الخلاف؛ وذلك غير مقصور على حال دون حال؛ لوجدانه في كليهما كما هو مشاهد في فروع القاعدة.

الحالة الأولى؛ قبل الوقوع؛ وصورتها: أن يظهر للمجتهد بعد اجتهداه قوة مأخذ مخالفه وصحة مُتَمَسِّكِهِ؛ بأن يكون مقتضاه آتياً على وفق الاحتياط، أو محققاً لمصلحة شرعية ظاهرة كائنه في جهة الأخف؛ فيمضي حينئذ على اجتهداء مخالفه؛ مرجحاً لمقتضاه ومقرراً لظهوره ابتداءً؛ بحيث يجوز الامتنال على وفقه قبل الشروع في الفعل والامتثال.

ومن ذهب إلى هذا القول - للمراعاة قبل الوقوع - أبو عبد الله القرقي<sup>(٤)</sup> وأبو عثمان العقباني - رحمه الله عليهما - . ومن مسائل هذه الحالة: قول المالكية بكراهة الوضوء بللاء المستعمل في رفع الحدث؛ مراعاةً لمن قال ببطلان التطهر به<sup>(٥)</sup>.

(١) للنشر في القواعد: ١٢٧ / ٢.

(٢) المسالك المتقسط، ص ٨٨.

(٣) انتصر الفقير السالك، ص ٣٠١؛ وانظر أيضاً: البحر الحبيب للزركشي: ٨ / ٢١١، والأشياء والنظائر للسيوطي، ص ١٥١، الإسماعيل بالطلب للتواتي، ص ٧٢، واللعيار للعرب للونشريسي، ٦ / ٣٧٩ - ٣٨١.

(٤) للقواعد للقرقي: ١ / ٣٣٦.

(٥) ينظر: شرح الرصاع على الحدود: ١ / ٢٦٣، وبه صرح في شرح مختصر خليل (ق / ١٦ / ب) «مخطوط بخرانة جندي رحمه الله».



ومن مسأله أيضاً : ما سبق نقله عن ابن قدامة - رحمه الله - بخصوص استحباب صلاة الجمعة بعد الزوال عند الحنابلة رغم تجويزهم صلاتها قبله .

**الحالة الثانية :** بعد الوقوع : وصورتها : أن يرجع المجتهد في المسألة - مثلاً - لدليل الحظر والمنع ابتداءً ، فإنما وقع الفعل بخلافه - : راعى دليل غيره المرجوح عنده لوجه يقتضي رجحان دليله في تلك الحالة ؛ كاستحقاق المرأة للمهر والميراث - عند المالكية - إذا تزوجت بغير ولي ؛ فإن مالكا - رحمه الله - مع قوله بفساد النكاح دون ولي يراعي الخلاف عند نظره فيما يترتب عليه بعد الوقوع ؛ إذ التفرع على البطلان الراجع عنده يؤدي إلى مفسدة وضرر أقوى من مقتضى النهي على ذلك القول .

ويشهد لهذا التقرير ما ثبت في قصة الأعرابي البائل في المسجد<sup>(١)</sup> ، فهو مع كونه واقعاً منهياً عنه على وجه القطع وهو البول في المسجد ؛ إلا أن النبي ﷺ أمر بتركه حتى يتم بوله لما في قطعه عليه من الأضرار والمفاسد ، وكان يحصل من تقويمه من محله الذي يال فيه مع ما حصل من تنجيس المسجد تنجيساً ثيابه وبدنه ومواضع أخرى من المسجد ، ولأصابه من ذلك في بدنه مرض للاحتباس للفاجئ في بوله .

### ثامناً : شروط مراعاة الخلاف :

**الشرط الأول :** أن يكون الخلاف قوي المدرك : أي يكون مأخذ المخالف فيما ذهب إليه قوياً بحيث لا يعدّ مفة أو شذوذاً ؛ ومن ههنا لم يُراعَ خلاف أبي حنيفة - رحمه الله - في الرواية المنقولة عنه في بطلان الصلاة برفع اليدين<sup>(٢)</sup> ، وكذلك إسقاطه الحد في القتل بالنقل واعتباره إياه شبهة تدرا الحد<sup>(٣)</sup> ، ومنه أيضاً ما نقل عن عطاء بن أبي رباح - رحمه الله - من إباحة وطء الجوارى بالعارية<sup>(٤)</sup> .

**الشرط الثاني :** أن لا تؤدي إلى صورة تخالف الإجماع : أي أن لا يلزم من رعي الخلاف خرق للإجماع وإلّا حرّم ؛ كمن تزوج بغير ولي ولا شهود بأقل من ربع درهم ؛ مقلداً أبا حنيفة في عدم الولي ومالكا في عدم الشهود والشافعي في أقل من ربع درهم ، فإن هذا النكاح لو عرض على الحنفي لا يقول به ؛ وكذلك المالكي والشافعي - رحم الله الجميع -<sup>(٥)</sup> .

ومنه أيضاً ما نقل عن ابن سريج - رحمه الله - من الشافعية : أنه كل من يغسل أذنيه مع الوجه ويمسحهما مع الرأس ويفردهما بالفسل ؛ مراعاة لمن قال إنهما من الوجه ، أو الرأس ، أو عضوان مستقلان : فوقع في خلاف الإجماع<sup>(٦)</sup> .

**الشرط الثالث :** أن لا يتسوك المراعي للخلاف مذهبه بالكلية : إذا لزم من رعي الخلاف ترك المجتهد أو

(١) أخرجه البخاري : ١ / ٦٥ في الوضوء : باب يهريق الماء على البول ، ومسلم : ١ / ٢٢٦ في الطهارة : باب وجوب غسل البول وغيره من النجاسات إذا حصلت في المسجد .

(٢) ينظر : المنثور ، للزركشي : ٢ / ١٢٩ .

(٣) ينظر : رد المحتار : ٦ / ٥٢٨ .

(٤) ينظر : المنثور ، للزركشي : ٢ / ١٢٠ ، والأشباه والنظائر ، للسبكي : ١ / ٢٨ .

(٥) الدليل للأهر الناصح ، للولاقي ، ص ٨٠ ، والجواهر الثمينة ، للمصنف ، ص ٢٢٦ .

(٦) المنثور ، للزركشي : ٢ / ١٢٦ .



الناظر لقوله ودليله جملة فإن ذلك خارج عن مسمى مراعاة الخلاف؛ وإنما هو تقليد للخير بعد الاجتهاد والنظر؛ وجل العلماء على منعه.

الشرط الرابع: أن يكون الجمع بين المذهب ممكنًا؛ فإن لم يكن كذلك؛ فلا يترك الراجح عند معتقده لمراعاة المرجوح؛ لأن الجمع بين المتناقضين متعذر عقلاً.

مثاله: قول بعض الشافعية أن من تقدم بقراءة الفاتحة وجب عليه إعادتها؛ فإن القائل بهذا لا يمكن معه مراعاة القائل بأن تكرار الفاتحة مرتين مبطلاً؛ إلا أن يخص البطлан بغير العذر<sup>(١)</sup>.

الشرط الخامس: قيام الشبهة<sup>(٢)</sup>؛ لأنه إذا توافر العلم بصحة الحكم ووجه انتزاعه من دليله فللمصير إلى قول المخالف مراعاةً له غير متجّه؛ كما أن عبادة الله بمؤدى الاجتهاد التام أولى من عبادته بالاحتياط العلم؛ لليتين في الأول ومطلق التفويض في الثاني.

والسياق هنا مختص بحالة ما قبل الوقوع لا غير، وثمة حالة تُستثنى من هذا العموم: وهي حال التورع في التروك؛ فإنها لا تُقيد بقيام الشبهة ولا يُطلب عليها دليل؛ لأن الورع لا يتوقف على وروده.

هذا وقد اشترط التاج السبكي والسيوطي - عليهما رحمة الله - لرعي الخلاف أن لا يخالف سنةً ثابتة<sup>(٣)</sup>، والحق أن ذلك مستغنى عن ذكره؛ لاندراج مخالفة السنة ضمن المواضع التي يُنقض فيها الاجتهاد.

### تاسعاً: أهمية مراعاة الخلاف في العمل الإسلامي المعاصر

من الهموم المُضِئة التي تُؤرق المخلصين من أبناء الدعوة ظلمة الفرقة التي تكاد أن تتصل في مسيرتها الحالية، مما تسبب عنه كثير من الآلام، وتولدت منه عوامل ضعف أربكت حيويتها، وبعثرت جهودها، وسرت أعبائها.

وبدل البحث عن عناصر الانتلاف والاجتماع رحناً نوصّل لذلك التفرق، وتلتبس له التعطيلات والمصوغات، ووصل بنا الحد في بعض الحالات والمواقع إلى فقد أساليب التعايش السلمي «على الأقل».

إن قلة الورع، وغياب الرؤية العلمية المتكاملة، وإيثار «مصالح الكيلان» على المصالح العليا؛ هي أسباب حقيقية لواقعنا المزري، وإذا أردنا الخروج منه لنحقق الوشّ إلى الأفاق الرحبة التي هي أمل الجميع فعلياً أن نعالج تلك الأسباب نفسها.

وينبغي أن يكون واضحاً في أدبيات الصحوة الإسلامية أن الحوار البناء، المبني على الرغبة في الخروج من الخلاف؛ هو مفتاح الخلاص من حالة التدهور والتخلف الذي كرسناه بأنفسنا. ولئن كلن الوصول إلى تحقيق هذه القناعة عسيراً فيما يبدو؛ فإنه لا بد أن تسبقه مرحلة التأصيل لهذه الكليات المعرفية والأخلاقية في الوقت نفسه بتكرس دؤوب يجعلها فيما بعد من المسلمات التي تأخذ مكانها في وجدان العلم للصحوة، وحينها تنفسح أمامنا فرص التفوق والنصر والتمكين - بإذن الله -.

(١) للتورع في القواعد: ٢ / ١٢٢، وحاشية القواعد، لسراج الدين الصبغى (ق/٥٩/١) مخطوط بـ المكتبة الأزهرية رقم (٢٢٤٢٢ / ٨٦٩).

(٢) لم يشترطه القائلون برعي الخلاف؛ وحاصل كلامهم يقتضيه.

(٣) الأشباه والنظائر للسبكي: ١ / ١١٢، والأشباه والنظائر للسيوطي، ص ١٥٢.





# الناس كالإبل المائة

محمد بن عبد الله الدويش

عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنما الناس كالإبل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة»<sup>(١)</sup>.

قال الحافظ ابن حجر في شرح هذا الحديث: «قال الخطابي: تأولوا هذا الحديث على وجهين: أحدهما: أن الناس في أحكام الدين سواء، لا فضل فيها لشريف على مشروف، ولا لرفيع على ضيع، كالإبل المائة التي لا يكون فيها راحلة وهي التي ترحل لتركب، والراحلة فاعلة بمعنى مفعولة، أي كلها حمولة تصلح للحمل، ولا تصلح للرحل والركوب عليها. والثاني: أن أكثر الناس أهل نقص، وأما أهل الفضل فعددهم قليل جداً؛ فهم بمنزلة الراحلة في الإبل الحمولة، ومنه قوله - تعالى -: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٧]».

ورجح الثاني الأزهرى، والنووي، والقرطبي، وغيرهم.

ولا شك أن المعنيين ثابتان بإدلة أخرى، ومرادنا هنا المعنى الثاني، وسواء أكان هو المراد بهذا الحديث، أم المراد بغيره فهكذا شأن الناس؛ فالقليل منهم هو الذي يُعتمد عليه، وأكثرهم دون ذلك. وفي هذا المعنى، وقات عدة:

**الوقفة الأولى:** أن على الدعاة والمربين الاعتناء بالعناصر الفاعلة المتميزة؛ إذ هم قليل في الناس،

(١) رواه البخاري (٦٤٩٨)، ومسلم (٢٥٤٧).



عزيز وجودهم، وأثر استجابتهم للدعوة لا يقلس بأثر غيرهم.

ولهم في ذلك أسوة حسنة بالنبي ﷺ الذي كان يقول: « اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك: أبي جهل، أو بعمر بن الخطاب »<sup>(١)</sup>.

وقد كان السلف يُعْتَوْنُ بأمثال هؤلاء؛ ومن صور هذه العناية ما رواه الخطيب في الجامع بإسناده عن إسماعيل بن عياش قال: كان ابن أبي حسين المكي يدينني، فقال له أصحاب الحديث: نراك تقدم هذا الغلام الشامي وتؤثره علينا؟ فقال: إني أؤمله. فسأله يوماً عن حديث حدث به عن شهر: إذا جمع الطعام أربعاً فقد كمل، فذكر ثلاثاً ونسي الرابعة، فسألني عن ذلك، فقال لي: كيف حدثتكم؟ فقلت: حدثتنا عن شهر أنه إذا جمع الطعام أربعاً فقد كمل: إذا كان أوله حلالاً، وسُمِّيَ عليه الله حين يوضع، وكُثِرَت عليه الأيدي، وحَمِدَ الله حين يُرْفَع. فأقبل على القوم، فقال: كيف ترون؟<sup>(٢)</sup>.

**الوقف الثاني:** حين يدرك الداعية والمربي هذا المعنى يدعوه ذلك لأن يكون واقعياً فيما يطلبه من الناس وينتظره منهم؛ فالنفس لن يكونوا كلهم رواحل، ولا يسوغ أن نرسم صورة مثالية وننتظر من الناس جميعاً أن يصلوا إليها.

**الوقف الثالث:** حين نرى صورة واقعية من أحد من الناس، فلا يسوغ أن نتخذها نموذجاً نقلن الآخرين به، وننتظر منهم أن يصلوا إلى ما يصل إليه. ومن الصور الشائعة في ذلك ما يصنعه بعض الآباء مع أبنائهم، أو بعض المعلمين مع طلابه حين يعجب بأحدهم فينتظر من الآخرين أن يكونوا مثله، وأن يصلوا إلى ما وصل إليه.

**الوقف الرابع:** ليس معيار الاختلاف بين الناس قلصراً على القدرات العقلية والذهنية وحدها؛ فهم يتفاوتون في تحملهم للأعباء، وفي جديتهم، وفي تضخيمهم للمخاطر، وفي قدراتهم النفسية.... إلخ هذه العوامل، وهي كلها مما لا بد من أخذه في الاعتبار.

**الوقف الخامس:** إدراك هذا المعنى يجعل المسلم عالي الهمة، متطلعاً للمزيد، ينظر - في العلم والصلاح - إلى من هو فوقه، ولا ينظر إلى من هو دونه.

(١) رواه أحمد (٥٣٦٣)، ٩٥/٢، والترمذي (٥٦٨١).

(٢) الجامع، ٢١٢/١.





# التربية لترسيخ الإنسان

محمد عبد الله محمد آل عباس

إن القارئ المتابع لأحوال المجتمعات الإنسانية اليوم ليعجب أشد العجب لشئى صور الانحراف التي سادت العالم لليوم التي تمثل أصدق تعبير لما يسود العالم من جاهلية معاصرة؛ فالجاهلية ليست محددة بفترة معينة من التاريخ مضت إلى غير رجوع؛ وإنما هي صور وأوضاع ومظاهر يمكن أن تظهر في أي جيل وأي عصر. إن الجاهلية المقصودة ليست مقابل العلم أو الحضارة أو التقدم المادي؛ فالقرآن الكريم لم يقل إن العرب كانوا في جاهلية؛ لأنهم لا يعرفون الفك وعلم الطبيعة وإلا لكان البديل لمثل هذا الجهل معلومات في تلك العلوم التي أصابها التخلّف والجهل<sup>(١)</sup>، وإنما كان البديل للجاهلية التي كانت عليها البشرية قبل الرسالة هو الإسلام.

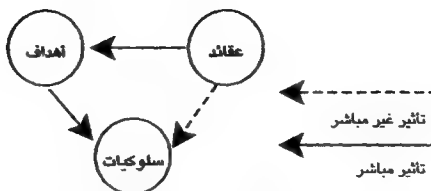
ولتفهم الجاهلية التي جاء الإسلام بديلاً عنها لا بد من فهم معنى الإسلام. إن الإيمان بالإسلام إيماناً حقاً يبلغ أغوار النفس، ويحيط بكل جوانبها من إدراك وإرادة وجدان، وهو كذلك عمل جسدي تؤديه الجوارح كما شرع الله؛ فالإسلام عقيدة وسلوك جاء ليصحح العقائد التي كانت منحرفة والتصورات عن الإله والكون والحياة. وجاء أيضاً ليصحح السلوكيات المنحرفة التي انبعثت من عقائد منحرفة؛ ولذلك كان هدف الدعوة الإسلامية الأول هو تصحيح العقيدة باعتبارها المنطلق لبناء الشخصية المسلمة.

## العقيدة والهدف والسلوك

إن الارتباط بين عقيدة الإنسان وأهدافه وسلوكياته ليبدو وثيقاً؛ فما أهداف الإنسان إلا تعبير ذهني عن عقيدته، وما سلوكه إلا تعبير عملي عن أهدافه. فالأهداف - على هذا - تمثل الرابط الفكري بين سلوكيات المرء وعقيدته. فالعرب قبل الإسلام لم يكونوا يؤمنون باليوم الآخر.

(١) محمد قطب، جاهلية القرن العشرين، ص ٩.





﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُبَيِّنُكُمْ إِذَا مَرَّكُمْ كُلُّ مُمْزِقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝٧ أَفَرَأَيْتُمْ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ۝﴾ [سبا: ٧، ٨].

فكان من أثر انحراف هذه العقيدة انحراف في أهداف الإنسان تمثل في اعتبار هذه الحياة الدنيا هي الفرصة الوحيدة إذا لم يكسبها الإنسان ذهبت إلى غير رجعة، فانكب على الحصول على اللذات تعبيراً في سلوكه عن أهدافه والحصول على المحرمات والالقاب الزائفة حتى لو كان عن طريق النهب والسلب والقتل؛ فهذا (طرفة بن العبد) يقول في معلقته:

ألا ايهذا اللانمي أن احضر الوغى      وإن اشهد اللذات هل انت مُخلدي؟

لذلك جاء الإسلام ليصحح العقائد والسلوكيات عن طريق ربط كل منهما بالأهداف؛ فقد رفع الإسلام أهداف الإنسان وتسلمى بها من أهداف دنيوية زائلة إلى أهداف أبدية وخلود دائم؛ فقد كانت دعوة الرسول ﷺ للناس: «يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا»<sup>(١)</sup>.

ففيها إصلاح للعقيدة وإصلاح للهدف. وهكذا ركزت السور المكية القرآنية في أول الدعوة على تصحيح العقيدة، وأن الله وحده الإله المتصرف في هذا الكون.

قال الله - تعالى -: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝١ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝٣ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝﴾ [الإخلاص: ١ - ٤].

وفي العقيدة أيضاً تصحيح هدف الإنسان الأسمى وذلك بجعله هو الفوز بالجنة والنجاة من النار: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّرُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ۝﴾ [آل عمران: ١٨٥].

فتحديد الهدف من الأعمال المهمة لتصحيح السلوكيات ولذلك وجدنا الرسول الكريم ﷺ يقول: «ليس منا من دعا إلى عصبية، وليس منا من قاتل على عصبية، وليس منا ملأ على عصبية»<sup>(٢)</sup>. وفي هذا إلغاء لهدف كان يعتبر من أسمى أهداف الجاهلية ألا وهو التعصب للقبيلة والنسب.

(١) رواه أحمد، ح/ ١٥٤٤٨.

(٢) رواه أبو داود، ح/ ٤٤٥٦.



ولقد اتبع القرآن في توجيهاته أسلوب ربط السلوك السوي الذي لا بد أن يكون عليه المرء المسلم بالهدف الذي لا بد أن يسعى إليه، فكان ذلك تصحيحاً للهدف والسلوك معاً قال - تعالى - : ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۖ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ۚ﴾ (٢٣) وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴿٢٤﴾ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ..... أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُكْرَمُونَ ﴿٢٥﴾ [المعارج: ٢٢ - ٢٥].

وقال - تعالى - : ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٢٦﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٢٧﴾ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٢٨﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٢٩﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴿٣٥﴾ جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ﴿٣٦﴾﴾ [النبا: ٢٦ - ٣٦].

لذلك ظهر ذلك الجيل الذي تسامى فوق الأهداف الصغيرة والتطلعات الدنيوية الحقيرة ليسعى نحو الهدف السامي عن طريق سلوك سوي لعمارة الأرض كما شرع الله بعد أن امتلك عقيدة سوية.

قال شداد بن الهمداني: جاء رجل من الأعراب إلى النبي ﷺ، فأمن به واتبعه، فقال: أهاجر معك. فأوصى به بعض أصحابه؛ فلما كانت غزوة خيبر غنم الرسول ﷺ شيئاً فقسمه وقسم للأعرابي، فأعطى أصحابه ما قسم له، وكان يرعى ظهرهم، فلما جاء دفعوا إليه، فقال: ما هذا؟ قالوا: قسم قسمه لك رسول الله ﷺ، فأخذه، فجاء به النبي ﷺ، فقال: ما هذا يا رسول الله؟ قال: قسم قسمته لك. قال: ما على هذا تبعتك، ولكن اتبعتك على أن أرمي ما هنا - وأشار إلى حلقه - بسهم فأموت، فأدخل الجنة. فقال: إِنْ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِصَدَقَتِكَ، ثُمَّ نَهَضُوا إِلَى قِتَالِ الْعَدُوِّ، فَأَتَيْتُ بِهِ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ مَقْتُولٌ، فَقَالَ: أَهْوْ هُوَ؟ قَالُوا: نَعَمْ! صَدَقَ اللَّهُ فَصَدَقَهُ ﴿١﴾.

وحينما قال الرسول ﷺ يوم بدر: «قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض فقال عمير بن الحملم الأنصاري: يا رسول الله! جنة عرضها السماوات والأرض؟ قال: نعم! قال: بخ بخ. قال رسول الله ﷺ: ما يملك على قول بخ بخ؟ قال: لا والله! يا رسول الله! إلا رجاء أن أكون من أهلها. قال: فإنك من أهلها. فأخرج تمرات من قرنه، فجعل يأكل منهن، ثم قال: لئن أنا حييتُ حتى آكل هذه التمرات إنها لحياة طويلة، ثم قاتلهم حتى قُتِلَ ﴿١﴾».

وضوح تلم في الهدف، وصدق في العقيدة أدى إلى وضوح وسلامة في السلوك.

### الجاهلية المعاصرة:

إن الجاهلية التي أصابت العالم اليوم بشقيهِ: الإسلامي، وغير الإسلامي، يمكن تقسيمها إلى نوعين:

- جاهلية عقائد. - جاهلية أهداف.

جاهلية العقائد: وهي التي تضرب آفاق العالم اليوم بما فيه الإسلامي وغير الإسلامي. فالعالم غير الإسلامي بكفره البواح يؤكد على انحراف في العقيدة لا شك فيه، وهو الذي أدى إلى انحراف في الأهداف ثم في السلوك.

(١) زاد المعاد، ج ٢، ص ١١٠.

(٢) روضة مسلم، ج ٢ / ٢٥٢٠.



إن التخبُّط الذي يعيشه الفرد غير المسلم إنما مردهُ إلى ضياع وتخبُّط في أهدافه التي يسعى إلى تحقيقها؛ فمن هدف قصير الأجل دنيوي لا يلبث بعد أن يحققه أن يكتشف مدى استشرَاء الهشاشة فيه حتى يبحث عن هدف آخر إلى أن تقوده تلك الأهداف الزائفة إلى الانتحار أو سوء الخاتمة .

وكذلك الدول - والتي ليست في حال أحسن من أحوال أفرادها - تعطي شعوبها أهدافاً، وتسعى بكل جهدها لتحقيقها، ثم حينما تتحقق هذه الأهداف تنكشف للشعوب مدى هشاشتها مما يجعل تلك الدول والحكومات تبحث عن أهداف وغايات أخرى قبل أن تقوم هذه الشعوب الضالّة بتغيير تلك الحكومات؛ فمن القضاء على النازية إلى القضاء على الشيوعية، ثم النظام العالمي الجديد . فهذا (بيتر رايت) - وهو أحد كبار ضباط المخابرات البريطانية - يصف فترة ما بعد الحرب العالمية الثانية بقوله : «كان الشتاء قارساً، وأخذ الناس بالتذمر من حصص الغذاء، وكانت نشوة الانتصار عام ١٩٤٥م قد بدأت تتلاشى»<sup>(١)</sup>، وما أبعد هذه الصور عن قول رباعي بن عامر حين قال له رستم : ماذا جاء بكم؟ فقال : الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الآخرة، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام .

### جاهلية الأهداف،

قبل التحدث عن جاهلية الأهداف يلزم توضيح ماهية الأهداف؛ فمعلوم أن الهدف هو : القصد والغاية، والأهداف تنقسم إلى نوعين :

أولاً: أهداف ثابتة، وهي ما تسمى في علم الإدارة بالأهداف الاستراتيجية .

ثانياً: أهداف مرحلية أو قصيرة الأجل، وهي ما تسمى بالأهداف التكتيكية<sup>(٢)</sup> .

ولا بد أن تسير الأهداف المرحلية وتتصاع في ضوء الأهداف الثابتة؛ بحيث لا تعارضها، وإن حدث أن عارض هدف مرحلي الهدف الثابت يجب فوراً إلغاء الهدف المرحلي أو تصحيح مساره ليتناسب مع الهدف الثابت . فلو نظرنا إلى مؤسسة تجارية فإن الهدف الثابت لها هو الربح وتوزيع أكبر عائد ممكن على ملاكها، وقد يكون أحد الأهداف المرحلية لهذه المؤسسة هو فتح فرع في إحدى المدن، فإذا كان تحقيق مثل هذا الهدف سوف يتسبب في إحداث خسائر لهذه المؤسسة فإنه يجب استبعاده فوراً؛ لأنه يتعارض مع الهدف الثابت لهذه المؤسسة . وفي حياة الإنسان المسلم هناك أهداف ثابتة وأخرى مرحلية؛ فالهدف الثابت له هو الفوز برضوان الله - تعالى - ودخول الجنة والنجاة من النار - وذلك بعد أن يمن الله عليه برحمته - جل وعلا - .

وقد يخطئ من يعتقد أن هدف الإنسان هو عبادة الله . والحق أن عبادة الله ليست سوى الوسيلة لتحقيق الهدف الذي يسعى إليه الإنسان وهو المذكور سابقاً، وسبب هذا الاعتقاد الخاطئ هو تفسير

(١) بيتر رايت، صائد الجواسيس، ترجمة عمارة القسوس، ص ١٤ .

(٢) انظر : حتى لا تكون كلاً، عوض القرني، ص ١٤ .



قوله - تعالى - : ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات : ٥٦] . وذلك أن هذا هو غاية الله - جل وعلا - من خلق الإنس والجن وليس في الآية ما يدل على أن ذلك هو هدف الإنسلا، ومصداق ذلك في قوله - تعالى - : ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا عَيْنِ﴾ [الدخان : ٣٨] . وقوله - جل وعلا - : ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون : ١١٥] . بل إن هدف الإنسان ليوضحه - جل وعلا - بقوله : ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الفتح : ٥] . فتعبير فاز يدل على أن هذا هو ما يجب أن يسعى إليه الإنسان ويكون هدفه في هذه الدنيا . وأما الأهداف المرحلية فإنها تلك الأهداف التي يسعى الإنسان لتحقيقها في هذه الحياة الدنيا مما ييسر عليه أمورها ويعينه على تحقيق هدفه الثابت . ومن هذه الأهداف : السعي في طلب الرزق الحلال ، وتحقيق الكسب الحلال ، والزواج ، والسكن المريح . كل هذه الأهداف يجب ألا تتعارض مع الهدف الثابت للإنسان .

**فجاهلية الأهداف :** وهي التي تصيب بعض المجتمعات الإسلامية التي تسود فيها عقائد سليمة على الأغلب ، ولكن أهدافها تكون منحرفة وهي حالة شائعة جداً عما ينبغي أن تكون عليه مجمل للمجتمعات الإسلامية ؛ فليست أهداف الإنسان إلا محصلة عقائده . ولا شك أن التخطي والانحراف في تحديد الأهداف أو في ترتيب أولويات الأهداف بحيث تصبح الأهداف الثابتة أهدافاً غير ذات بال والأهداف المرحلية أو التافهة منها هي الأهداف الثابتة التي يسعى لها الإنسان ، بمعنى أن تكون الآخرة والحصول على رضوان الله - جل وعلا - أهدافاً غير ذات بال ، وتكون أهداف الدنيا الزائلة أهدافاً ثابتة يسعى لها الإنسان ويبذل في تحقيقها الغالي والنفيس ؛ فما الذي يجعل أفراداً بل شعوباً من هذه الأمة تؤمن بالفاهيم والأفكار الإسلامية ، ثم تسلك سلوكاً منحرفاً يقودها إلى غير ما ترشدتها تعاليم دينها الحنيف إلا انحراف في أهداف هذه الشعوب وهؤلاء الأفراد .

إن ظهور جيل من المسلمين له عقيدة سليمة يؤمن بالله واحداً أحداً ، ويقوم بكل واجبات دينه من صلاة وزكاة وصوم وحج ، ثم يدعو إلى أكل الربا أو سفور للمرأة ، أو يجري وراء ملذات الدنيا وشهواتها حتى لو كانت سوف تلقي به في جهنم ليؤكد على أن الانحراف الذي أصاب سلوك مثل هؤلاء مع صفاء عقائدهم إنما مرده إلى انحراف في فهم أهداف هؤلاء ؛ بحيث أصبحت الدنيا هي الهدف الأسمى ، والآخرة هدفاً يليه إن تذكره الإنسان .

### التربية بترسيخ الأهداف

وإذا آمنا بكل ما سبق فإن السؤال الذي يطرح نفسه في هذا المقام : ما الذي يجعل أهداف هذا الجيل (مع صفاء العقيدة) تنحرف عن الهدف السلمي وتؤدي بدورها ؛ إلى انحراف في السلوك؟ وللإجابة على هذا التساؤل نعيد النظر في الحلقات الثلاث وهي :



العقيدة - الهدف - السلوك .

فالعقيدة التي هي الأصل ؛ ويجب الاهتمام بها جيداً والتأكد من صفتها . نراها في مثل هذا الجيل عقيدة سليمة ؛ فهم يؤمنون بالله واحداً ، واليوم الآخر ، والرسالات ، والكتب ، والملائكة ، وبالقدر خيره وشره ، وكل المفاهيم من جنة أو نار .

ثم نجد بعد هذا أهدافاً منحرفة بل أهدافاً تعارض الهدف السامي الذي يسعى له الإنسان في هذه الدنيا وهو دخول الجنة والنجاة من النار ؛ مما يؤكد على أن مثل هذا الهدف لم يرسخ في قلوب أفراد هذه الفئة ترسيخاً يتلاءم مع ما تعلّم به عقائدهم ؛ وما ذلك إلا لوجود حلقة ضائعة بين العقيدة والهدف ألا وهي التربية ؛ فلا يمكن زرع عقيدة سليمة ثم لم ترسخ ، ثم نطالب صاحبها بسلوك سوي إلا إذا ربطت العقيدة والسلوك بهذا الهدف ، وهكذا كل أثر القرآن والسنة النبوية في تربية الجيل الأول .

وعليه فلا بد من إعادة تربية هذا الجيل وربطه بالهدف الحقيقي له ، وإلغاء كل هدف يتعارض معه . فعلى الآباء في المنازل تربية الأطفال على ذلك النهج ، وعلى الأساتذة في المدارس تربية الطلاب على هذا المنوال ، وعلى الخطباء في المساجد التركيز على إعادة صياغة الهدف في حياة الناس ليكون ذلك هو الهدف الأسمى الذي إذا تعارض معه أي هدف من أهداف الدنيا غلب الهدف الأسس عليه ؛ لأنه الأسمى ألا وهو دخول الجنة والنجاة من النار .

ولا يفوتني في ختام هذا المقال من التنبيه على مسائل مهمة في هذا البحث وهي :

أولاً: دأبت كثير من الأفلام والقصص الموجهة للأطفال على أن يقوم بطل الرواية أو القصة بالبحث عن أرض السعادة أو أرض الجمال ؛ وهذا الأسلوب يمكن اتباعه في تربية الأبناء والأطفال على أسس البحث عن الجنة وتجنب النار ، وأن الجنة هي أرض السعادة المنشودة الأبدية ، ثم بعد ذلك يتم ربط سلوكيات الطفل بهذا الهدف ، ورسم صورة مشرقة في ذهنه عن الجنة وما فيها من ملذات ، وعن النار وما فيها من عذاب .

ثانياً: يجب تربية هذا الجيل وتصحيح أهدافه بداية من المدرسة ؛ وذلك بربط العقائد التي يدرسها والسلوكيات التي يتعلمها بالهدف الذي يجب أن يسعى إليه وتصحيح تصوراتهم عن الجنة والنار بحيث تصبح أهدافاً يسعى إليها لا مجرد عقائد نظرية فحسب .

ثالثاً: يتهاون كثير من الخطباء بمسألة التذكير الدائم بالجنة والنار وكذلك أهوال يوم القيامة ؛ وأرى أنه لا بد من التذكير بذلك ؛ بحيث يتم توجيه الناس إلى أن الهدف الحقيقي لا يمكن الوصول إليه إلا عن طريق التذكّر الدائم للجنة والنار ، فيجب عرض أهداف الدنيا عليه ؛ فما عارضه فينبغي أن يستبعد فوراً .

قال - تعالى :- ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ (٧١) ثُمَّ نَجَّي الَّذِينَ آمَنُوا وَنَوَّارَ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَاءٌ [ مريم : ٧١ ، ٧٢ ] ؛ فالفوز حقاً هو الفوز في عبور الصراط ودخول الجنة .





# تَرْجِيحُ النِّدَاءِ

د. عبد الرحمن آل عثمان

لقد اقتضت حكمة الباري - جل وعلا - أن خلق البشر وجعلهم متفاوتين في الصور والهيئات والألوان، بَلَّةُ القُوَّةِ والضعف، والصحة والمرض، والغنى والفقر، فضلاً عن التفاوت العظيم بينهم في الهمم والإرادات، والميول والرغبات، والفهوم والمَلَكَات، كل ذلك لِحَكْمٍ عظيمة بها تقوم حياة الناس ويتحقق مصالحهم، ويُسَخَّرُ بعضهم لبعض، ومن ثَمَّ - أيضاً - يتفاوت حسابُهم بحسب ما أعطاهم الله - تعالى - من الأغراض والمَلَكَات، كما قال - تعالى -: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْخِيًّا﴾ [الزخرف: ٣٢]، وقال - سبحانه - أيضاً في آخر الانعام: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ [الأنعام: ١٦٥].

وهذا التفاضل ينتج عنه تَمَایُزٌ في السعي والتحصيل في العلوم والصنائع، ومن ثَمَّ يحصل التكامل الذي به تكون عمارة الأرض وبناء الحضارة؛ فهذا يكون رأساً في العلوم الشرعية، وذاك نابغة في العلوم التجريبية، وثالث هامة في الفنون القتالية، ورابع باقية<sup>(١)</sup> في التدبير والسياسة ... وهكذا.

وإنما هذه المهارات بمغزلة الزرع؛ فهو يقوى ويشتد، ويؤتي ثماره المرجوة بأمرين:

الأول: قابلية المحل.

الثاني: القيام عليه وتعامله بالسقي والرعاية.

(١) الباقعة: الرجل الداهية، والذكي العارف الذي لا يفوته شيء ولا يُدعى - (القلموس، مادة: بقع).



فهو عند اجتماع الأمرين يكون بمنزلة جنة بريوة أصابها وابل فأنت أكلها ضعفين ، وإن لم يصيبها وابل فيكفيها طُلَّ حتى تُخْرَجَ من كل زوج بهيج .

ويانعدم أحدهما لا يحصل المطلوب ؛ ذلك أن من يحاول علماً لا يتناسب مع ميوله وقدراته كمن يزرع جوز الهند في الأندلس - كما قال ابن حزم - أو النخيل في أحد القطبين !!

وهكذا نفاسة المعدن ، وتوقُّدُ الذكاء ، وقابلية المحل ، لا تكفي من غير صقل وتربية وعناية .

وعليه يقال : مقومات النبوغ والتفوق والإبداع - بعد توفيق الله تعالى - أربعة :

الأول : الإخلاص لله - تعالى - وتقواه - خاصة إذا كان العلم المطلوب شرعياً . وقد جاء في بعض رسائل الشيخ حمد بن عتيق ( ت ١٣٠١هـ ) - رحمه الله - ما نصه : « ... ومن تأمل أحوال العالم وجد ما يشهد به ، فيجد من يَشِبُّ ويشيب وهو يقرأ ولم يُحَصِّلْ شيئاً مانع قلم به وحال من نفسه »<sup>(١)</sup> .

ولما وقعت عين الإمام مالك - رحمه الله - لأول مرة على الإمام الشافعي - رحمه الله - وهو في أوائل الطلب قال له مالك - رحمه الله - : « إن الله - عز وجل - قد ألقى على قلبك نوراً فلا تطفئه بالمعصية »<sup>(٢)</sup> . وفي رواية عند ابن عساكر : « فلما أن سمع كلامي نظر إلي ساعة<sup>(٣)</sup> - وكان لي ملك فراسة - فقال لي : ما اسمك ؟ فقلت : محمد ، فقال لي : يا محمد ! اتق الله واجتنب المعاصي ؛ فإنه سيكون لك شأن من الشأن »<sup>(٤)</sup> .

الثاني : توفر الملكة والأملية في ذلك الفن .

الثالث : أن يوفَّقَ إلى المربي الفطن الذي يتمكن من اكتشاف مواهبه والتفرس في ملكاته منذ مراحل الأولى ، فيوجهه إلى تنمية تلك القدرات ، ويكِّله إلى من لديه القدرة على صقلها وتقويتها .

الرابع : وجود البيئة الملائمة من التلاميذ الذين يتفوقون معه في النبوغ والتفوق من جهة ، والأساتذة البارعين في هذا الجانب من جهة أخرى .

وإذا وقع الإخلال بشيء من ذلك فالنتيجة المنتظرة هي الفشل والضمور والتضاؤل ، ومن ثَمَّ تكون الثمرة : تخريج الأقزام بدلاً من العملاقة . والله المستعان .

(١) مجموعة رسائل الشيخ حمد بن عتيق - رحمه الله - ، ص ١١٣ (طبع دار الهداية - الرياض) .

(٢) مناقب الشافعي للبيهقي ، ص ١٠٣ ، ١٠٤ .

(٣) ساعة : كناية عن لحظة النظر .

(٤) مختصر تاريخ ابن عساكر لابن منظور ، ٣١٣/٢١ .



ولعل من المناسب - في هذا العصر الذي برز فيه الحديث عن الوهوبيين - أن أنقل لك كلاماً لعلم من أعلام المسلمين في هذه القضية الحيوية ، وهو الإمام الشاطبي - رحمه الله - (ت ٧٩٠هـ) حيث يقول - في معرض كلامه على فروض الكفاية - : «وذلك أن الله - عز وجل - خلق الخلق غير عاقلين بوجوه مصالحهم ، لا في الدنيا ولا في الآخرة ، ألا ترى إلى قول الله - تعالى - : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [النحل : ٧٨] ، ثم وضع فيهم العلم بذلك على التدرج والتربية ؛ تارة بالإلهام كما يلهم الطفل التيقن التذني ومضه ، وتارة بالتعليم ؛ فطلب الناس بالتعلم والتعليم لجميع ما يستجلب به المصالح وكافة ما تُدرأ به المفسد ، إنهضاً لما جُبلَ فيهم من تلك الفرائض الفطرية ، والمطالب الإلهامية ؛ لأن ذلك كالأصل للقيام بتفاصيل المصالح - سواء كان ذلك من قبيل الأفعال ، أو الأقوال ، أو العلوم والاعتقادات ، أو الآداب الشرعية أو العادية - وفي أثناء العناية بذلك يقوى في كل واحد من الخلق ما فطر عليه ، وما ألهم له من تفاصيل الأحوال والأعمال ؛ فيظهر فيه وعليه ، ويبرز فيه على أقرانه ممن لم يُهيأ تلك التهيئة ؛ فلا يأتي زمانُ التعقل إلا وقد نجم<sup>(١)</sup> على ظاهره ما فطر عليه في أوليته ؛ فترى واحداً قد تهيأ لطلب العلم ، وآخر لطلب الرياسة ، وآخر للتصنع ببعض المهن المحتاج إليها ، وآخر للصراع والنطاح ، إلى سائر الأمور .

هذا وإن كان كل واحد قد غرّز فيه التصرف الكلي ؛ فلا بد في غالب العادة من غلبة البعض عليه ؛ فيردُّ التكليف عليه معلماً مؤدباً في حالته التي هو عليها ؛ فعند ذلك ينتهض الطالب على كل مكلف في نفسه من تلك المطالبات بما هو ناهض فيه ، ويتعين على الناظرين فيهم الالتفات إلى تلك الجهات ؛ فيراعونهم بحسبها ويراعونها إلى أن تخرج في أيديهم على الصراط المستقيم ، ويعينونهم على القيام بها ، ويحرضونهم على الدوام فيها ؛ حتى يبرز كل واحد فيما غلب عليه ومال إليه من تلك الخُطُط<sup>(٢)</sup> ، ثم يخلو بينهم وبين أهلها ، فيعاملونهم بما يليق بهم ليكونوا من أهلها ؛ إذا صارت لهم كالأوصاف الفطرية ، والمذركات الضرورية ؛ فعند ذلك يحصل الانتفاع ، وتظهر نتيجة تلك التربية .

فإذا فُرِضَ - مثلاً - واحدٌ من الصبيان ظهر عليه حسن إدراك ، وجودة فهم ، ووفور حفظٍ لما يسمع

(١) أي : ظهر . انظر : «لسان العرب» (ن ج م) .

(٢) أي : الأمور والأحوال . انظر : «لسان العرب» (خ ط ط) .



- وإن كان مشاركاً في غير ذلك من الأوصاف - ميل به نحو ذلك القصد، وهذا واجبٌ على الناظر فيه من حيث الجملة مراعاة لما يُرجى فيه من القيام بمصلحة التعليم، فطلب بالتعلم وأُنْب بالآداب المشتركة بجميع العلوم، ولا بد أن يُمال منها إلى بعض فيؤخذ به، ويُعلن عليه، ولكن على الترتيب الذي نصُّ عليه ربّانيو العلماء، فإذا دخل في ذلك البعض فمال به طبعه إليه على الخصوص، وأحبّه أكثر من غيره؛ ترك وما أحب، وخص بأهله؛ فوجب عليه إنهاضه فيه حتى يأخذ منه ما قدر له، من غير إهمال له ولا ترك لمراعاته، ثم إن وقف هناك فحسن، وإن طلب الأخذ في غيره أو طُلِبَ به؛ فُعل معه فيه ما فعل فيما قبله، وهكذا إلى أن ينتهي.

كما لو بدأ بعلم العربية مثلاً - فإنه الأحقُّ بالتقديم -؛ فإنه يُصرَف إلى معلمها؛ فصار من رعيّتهم، وصاروا هم رُعاة له؛ فوجب عليهم حفظه فيما طلب بحسب ما يليق به وبهم، فإن انتفض عزمه بعدُ إلى أن صار يحنِّق القرآن صار من رعيّتهم، وصاروا هم رُعاة له كذلك، ومثله إن طلب الحديث أو التفقه في الدين إلى سائر ما يتعلق بالشرعية من العلوم، وهكذا الترتيب فيمن ظهر عليه وَصْفُ الإقدام والشجاعة وتدبير الأمور؛ فيُمال به نحو ذلك، ويُعلَّم آدابه المشتركة، ثم يصار به إلى ما هو الأوّل فالأوّل من صنائع التدبير؛ كالعرافة، أو النقابة، أو الجنديّة، أو الهداية، أو الإمامة، أو غير ذلك مما يليق به، وما ظهر له فيه نجابة ونهوض، وبذلك يتربى لكل فعلٍ هو فرضٌ كفليّ قوم؛ لأنه سير أولاً في طريق مشترك؛ فحيث وقف السائر وعجز عن السير فقد وقف في مرتبة محتاج إليها في الجملة، وإن كان به قوة زاد في السير إلى أن يصل إلى أقصى الغايات في المفروضات الكفائية، وفي التي يَنبُر من يصل إليها؛ كالاجتهاد في الشريعة، والإمارة؛ فبذلك تستقيم أحوال الدنيا وأعمال الآخرة<sup>(١)</sup>.

(١) للوافقات، ١/ ٢٨٤ - ٢٨٦.





## حوار مع الشيخ محمد السيف

# لترتيب إيران الإسلامية

الشيخ أبو عمر محمد بن عبد الله السيف من طلبة العلم الذين نفروا إلى الجهاد في سبيل الله؛ وقليل هم الذين يُعنون بالجهاد من طلبة العلم، وقليل من هؤلاء من ينفر للجهاد في سبيل الله بنفسه، وقليل ممن ينفر بنفسه مَنْ يبقى ويستمر في ميدان الجهاد ويثبت السنوات الطوال؛ فهم قليل من قليل من قليل.

وضيفنا نحسبه من هذا القليل؛ فقد تخرج في كلية الشريعة وتلمذ لفضيلة الشيخ ابن عثيمين. شارك في الجهاد في الحرب الشيشانية الأولى، وعند انتهاء الحرب اشتغل بالدعوة والتعليم، فكان له دور في تأسيس المحاكم الشرعية في فترة الاستقرار التي تلت الحرب الأولى من ١٩٩٦م - ١٩٩٩م تقريباً. وكان له دور في نشر المنهج العلمي الشرعي؛ فقد أنشأ معهد القضاء الشرعي، ومعهد الإمام الشافعي للدراسات الشرعية؛ ولما وقعت الحرب الثانية على أرض الشيشان بادر للمشاركة في الجهاد، فكان أحد رموزه المؤثرة؛ حيث كان يشارك بنفسه ويجرض المؤمنين ويعلمهم ويدعمهم الدعم المادي والمعنوي.

وقد أصيب عدة مرات في القتال، ولا يزال - بحمد الله - في صحة جيدة يقوم على الشغور ويتحرك في العمليات. نسأل الله أن يوفقه وإخوانه، وأن ينصرهم على القوم الكافرين، ويسعدنا في مجلة البَيَّال أن يكون فضيلته ضيفنا في هذا اللقاء.



**البيلي:** نريد ان تحدثنا عن الوضع القائم من حيث مناطق نفوذ المجاهدين ومعنوياتهم وخطتهم العسكرية في هذه المرحلة؟

■ الوضع القائم الآن جيد ، والمجاهدون بصحة جيدة يتحركون نحو اهدافهم بسهولة ، وينتشرون في مناطق واسعة لا تحدهم حدود ، ومعنوياتهم مرتفعة ، والله الحمد ؛ فهم يترقبون إحدى الحسنيين ولا يباليون بأيهما ظفروا : النصر او الشهادة ؛ فعلى الرغم من التضحيات الكثيرة التي قدمت وشدة القتال وضراوة المعركة وما يملكه العدو من إمكانيات عسكرية ضخمة إلا ان هذا كله زادهم إصراراً وتصميماً على مواصلة الطريق نحو الهدف الاسمى ، وهم يترقبون ذروة سنالم الإسلام ويتراى لهم قول الله - جل وعلا - : ﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١٣٩) إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ (١٤٠) وَلِيَمْحُصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿ [آل عمران : ١٣٩ - ١٤١] .

واما الخطة العسكرية في هذه المرحلة فهي القيام - بعون الله تعالى - بحرب عصابات شاملة ومفاجئة للعدو في جميع أنحاء البلاد وفي كل مكان يمكن الوصول فيه للقوات الروسية ، وهذه تحتم كثرة التنقل وعدم الاستقرار في مكان واحد لمدة طويلة وعدم المحافظة على المواقع ، بل يضرب العدو في موقع ثم نفاجئه في موقع آخر .

**البيلي:** ما وضع الروس والمناطق التي يسيطرون عليها ومعنوياتهم؟ وما الفرق بين الجيش والامون؟

■ الروس مع ما يملكون من قدرات عسكرية ضخمة إلا أنهم يعانون من ندني الروح المعنوية ؛ حيث يساقون قسراً إلى مواقع القتال وهم يبكون وقد سيطر عليهم الرعب ، ولا يدرون من أين يأتيهم المجاهدون ؛ حتى وصل الحال ببعضهم إلى الانتحار ؛ فقد عُثِرَ على ضابط انتحر في مكتبه في إحدى نقاط التفتيش ، وعثر على بعض الجنود وقد انتحروا في ألياتهم .

ولا يسيطر الروس إلا على الأرض التي تحت أقدامهم ، وأما سائر أرجاء الشيشان فلا يملكون السيطرة عليها ؛ حيث يتحرك المجاهدون ويتنقلون في المناطق التي تزعم القوات الروسية السيطرة عليها . والفرق بين الجيش والامون : ان قوات الامون هي الشرطة الخاصة التابعة لوزارة الداخلية ، ويتلقى أفرادها تدريباً خاصاً وعنلية وتجهيزاً متميزاً ، وأعمال أفرادها يبدأ بعد الخامسة والعشرين ، وعملها تفتيش القرى ، ووضع نقاط التفتيش في الطرق ، ومكافحة الإرهاب - على حد زعمهم - . أما الجيش



فمهمته الرئيسية القتال والقصف بالطيران وإنزال المظليين .

وبين الجيش والامون خلافات تصل إلى حد القتال ؛ نسأل الله أن يجعل بأسهم بينهم شديداً .

**بالبلي:** ما موقف المجاهدين من عروض المصالحة التي يسمع عنها بين الحين والآخر؟

■ المجاهدون يرفضون أي مصالحة لا تكون نتيجتها الاستقلال الكامل للشيشان ويلتزم الروس

فيها بتعويض الشيشان عن الخسائر التي نزلت بها ، وإعادة الإعمار وبخاصة البنية التحتية .

والمجاهدون الآن يرفضون أي تفاوض مع الروس ما لم يخرج الجيش الروسي من الشيشان .

**بالبلي:** يشار أن هناك خلافاً بين المجاهدين ، ويتخوف كثير من المحبين أن يتكرر ما حصل في

أفغانستان من الاختلاف فما ردكم؟

■ ليس هناك خلاف بين القادة الميدانيين - بحمد الله تعالى - ، بل العمل قائم على التنسيق

والتكامل ، والوضع في الشيشان يختلف عن أفغانستان ؛ حيث إن أهل الشيشان من عرق واحد وليس

هناك خلافات عميقة ولا أحزاب بين القادة بخلاف أفغانستان ؛ فإنها أعراق مختلفة ، والخلاف بين

القادة له جنور وصراعات حزبية . نسأل الله أن يؤلف بين المسلمين في كل مكان .

**بالبلي:** يتردد في بعض وسائل الإعلام أن غير الشيشانيين المشاركين في القضية الشيشانية

مرتزقة وليس لهم علاقة بالقضية ، فيماذا تردون عليهم؟

■ قد يرد مثل هذا الطرح لدى الكفار الذين لم يعرفوا طبيعة هذا الدين وأن أمة الإسلام أمة

واحدة؛ فقد استجاب المجاهدون من غير الشيشان لأمر الله - تعالى - بقوله : ﴿ وَإِنْ اسْتَفْرَسَ فِي

الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ ﴾ [ الأنفال : ٧٢ ] وقد أجمع العلماء على تعيين الجهاد إذا دخل الكفار بلاد

المسلمين ، وبلاد المسلمين كلها بمثابة البلد الواحد ؛ فالذين نفروا من غير الشيشانيين وتركوا ما هم

فيه من رغد العيش ورخاء الدنيا ارتقوا بذلك نورة سنم الإسلام ييغون حظ الآخرة - نحسبهم كذلك -

محققين بذلك أمنية رسول الله ﷺ ؛ حيث قال : «والذي نفسي بيده لولا أن رجالاً من المؤمنين لا تطيب

أنفيسهم أن يتخلفوا عني ولا أجد ما أحملهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله ، والذي

نفسى بيده لو بدت أن أقتل في سبيل الله ثم أحيأ ، ثم أقتل ثم أحيأ ، ثم أقتل ثم أحيأ ، ثم أقتل» رواه

البخاري .

ولماذا يلام أهل الإسلام على نصرتهم لإخوانهم في الدين؟ والإسلام لا يعرف الحدود ولا الحواجز

ولا الفوارق العرقية :



وحيثما ذكر اسم الله في بلدٍ عدت أرجاءه من لب أوطاني

الا يرون الروس الأرثوذكس الذين خرجوا متطوعين لمنصرة إخوانهم الصرب في يوغسلافيا؟ الا يرون تحرك الغرب - أوروبا وأمريكا - لمنصرة إخوانهم النصارى في تيمور الشرقية؟!

**البيان:** هناك من يطرح أهمية اقتصار الإخوة الأنصار على النشاط الدعوي والجهادي وعدم محاولة البروز السياسي؛ لأنه مزلق سيكون له آثار مدمرة وعكسية. فما تعليقكم؟

■ النشاط الدعوي والجهادي يقوم به الإخوة الأنصار وهو أساس عملهم وهم على كل حال قدموا لمنصرة القضية الإسلامية في الشيشان سواءً في جانب الدعوة والجهاد أو في الجانب الإعلامي السياسي وغيرها وليس لهم طموح دنوي لا في أرض الشيشان ولا في غيرها.

**البيان:** ما هو تقويمكم لمواقف الشعوب والحكومات الإسلامية؟

■ أما بالنسبة لموقف الشعوب الإسلامية بل المسلمين في العالم فهو موقف مشرف؛ ونحن نشعر بمشاركتهم لنا في قضيتنا من خلال دعمهم المادي والمعنوي. لقد قذفت هذه الشعوب بقلذات أكبادها ليشاركوا في الجهاد بأنفسهم، وبذلوا أموالهم لمنصرة القضية، وإنا لنرى أثر دعواتهم في تنزّل النصر وحصول الفرج من الله - تبارك وتعالى - وتصلنا عواطفهم الحارة من خلال رسائلهم إلى موقعنا على الإنترنت (صوت القوقاز) الذي يبث حتى الآن بخمس عشرة لغة؛ وإنا لنقدر لهذه الشعوب مواقفها، ونسأل الله أن يحيي في الأمة المسلمة روح الجهاد من جديد.

أما الدول الإسلامية فلإنها للأسف تخلّلت عن نصرمة الشعب الشيشاني، ولم ترجع في هذه القضية إلى كتاب ربها وسنة نبيها ﷺ؛ بل رضيت بما تحكم به هيئة الأمم التي هي في الحقيقة تمثل اليهود والنصارى.

وليتمتع توقفوا عند هذا الحد؛ بل إنهم دعموا الروس من خلال تصريح وفد منظمة المؤتمر الإسلامي بأنهم يؤمنون بوحدة الأراضي الروسية، وأن القضية الشيشانية شأن داخلي لروسيا، وأنهم ليس من عقيدتهم دعم الإرهاب - على زعمهم - دون أن يعبروا عن استنكارهم لما يجري في الشيشان.

**البيان:** ما تقويمكم لموقف الغرب من القضية؟

■ نحن لا نعلق آملاً على الغرب الكافر لمنصرتنا، بل نحن نعلم أن الغرب يسعى إلى تحقيق



## المجاهدون يرفضون أي مصالحة لا تكون نتيجتها الاستقلال الكامل للشيشان

مصالحة، وأن عدوه الأول هو الإسلام. فالغرب له مصلحة من استمرار الحرب في الشيشان من خلال موازنة ومعادلة معينة في مصلحته، ومن ذلك: زيادة إخضاع روسيا للغرب، وإضعاف قبضتها على القوقاز؛ حيث طموحات الغرب هناك، ومساومة روسيا بالقضية الشيشانية للحد من انتشار الأسلحة، وعدم تمرد روسيا على سياسة الغرب في القضايا العالية، والحديث عن انتهاكات روسيا لحقوق الإنسان لتحقيق هذا الغرض.

وبالمقابل فإن الغرب يخشى من انتصار القوى الإسلامية في القوقاز، ويعتبر قيام دولة إسلامية خطراً داهماً يهدد النظام العالمي الجديد، وبناءً على هذا فهو يدعم روسيا بلئلاً من خلال القروض، وبلاستشارات العسكرية ويتعاونون معهم في مجال الاستخبارات والاتصالات.

وأما الشعيرات الجوفاء التي يرفعها الغرب مثل: حقوق الإنسان، وحقوق الشعوب في تقرير المصير، والديمقراطية، فهذه كلها نداءات ليس لأهل الإسلام فيها نصيب.

﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠].  
﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا﴾ [البقرة: ٢١٧].  
بالبينة: هل لليهود دور في القضية الشيشانية؟

نعم! لقد وقف اليهود من خلال دولتهم في (إسرائيل) مع الروس من بداية الحرب، وعرضوا خدماتهم العسكرية والاستشارية، واستقبلوا جرحى الروس في مستشفياتهم.

بالبينة: ما أبرز سمات الجهاد في الشيشان؟

■ أبرز السمات: وضوح الرؤية؛ حيث ترفع راية الجهاد لقتال الكفار وتحرير بلاد المسلمين بشكل واضح؛ فإن الشعب الشيشاني مع كونه قد علش ربحاً من الزمن تحت الاحتلال الروسي إلا أن العلم الشرعي قد انتشر في صفوفه وأصبح أتباع السنة والمنهج الصحيح بارزاً لدى كثير من المجاهدين مما حدا بالروس إلى الادعاء بأنهم يحاربون الوهابية في الشيشان.



**البيبي:** كثيرون يحبون ان يتابعوا اخباركم فما المصدر الموثوق لمعرفة اخباركم؟

■ اخبارنا تؤخذ من موقعنا على الإنترنت صوت القوقاز، والذي يصدر حتى الآن بأكثر من خمس عشرة لغة منها: العربية، الإنجليزية، الفرنسية، الألمانية، الأوردية، التركية، الماليزية، البوسنوية، الاندونيسية، الهندية، البنغالية، الإيطالية، الألبانية، ولكن الموقع أحياناً يتوقف أو يتأخر في نشر الأخبار بسبب الظروف الصعبة التي يمر بها الموقع أحياناً، ومن ذلك انقطاع الاتصالات وانسغال الإخوة في العمليات، وقريباً - إن شاء الله - سيكون هناك تطوير للموقع ومتابعة جيدة - بإذن الله تعالى -.

**البيبي:** ما مستقبل القضية الشيشانية حسب تصوركم؟

■ الصراع بين الحق والباطل سنة الله الماضية، ونحن نقوم بالواجب الشرعي في قتال الكفار والدفاع عن أراضي المسلمين؛ والذي نتوقعه - إن شاء الله - أن تكون القضية الشيشانية سبباً لتقويض الاتحاد الروسي كما كانت القضية الأفغانية سبباً لتقويض الاتحاد السوفييتي، ونأمل أن تقوم دولة مسلمة على أرض القوقاز يُعاد فيها ذِكرُ الفتوحات على عهد الخلفاء الراشدين.

ونحن نعلم أن هذا الأمل لا يمكن أن يتحقق من خلال نزهة في جبال القوقاز وسهولها، ولكنه يتحقق - بإذن الله - حين نطيع أمر الله، ونبذل الأسباب الشرعية التي أمر بها، ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يوسف: ٢١].

**البيبي:** هل من توصيات تسجلونها في نهاية اللقاء؟

■ في ختام هذا اللقاء أشكر مجلة البيبي التي عرفت بأصالتها وسلامة منهجها على إتاحة الفرصة للتعريف بالقضية الشيشانية، وأوصي الحكومات الإسلامية بنصرة الشعب الشيشاني والاعتراف باستقلال دولته عن روسيا، وأوصي عموم المسلمين بمساعدة إخوانهم والجهاد معهم بالنفس والمال واللسان والدعاء والقنوت لهم.



# وَقْوَان

## سائرنا السائر

### أحمد بن عبد الرحمن الصويان

من أعظم نعم الله - تعالى - على العبد المسلم أن يجعل صدره سليماً من الشحنة والبغضاء، نقياً من الغل والحسد، صافياً من الغدر والخيانة، معافى من الضيق والحقد، لا يطوي في قلبه إلا المحبة والإشفاق على المسلمين.

قد يجد المرء من بعض إخوانه أذى أو يصيبه منهم مكروه، وربما يسرف بعض إخوانه في جرحه أو الخط من قدره، بل قد يصل الأمر - والعياذ بالله - إلى أن يفترى أحد إخوانه عليه الكذب ويتهمه بالسوء.. ومع ذلك كله تراه يدعو الله - عز وجل - بقلب صادق أن يتوب على إخوانه، ويتجاوز عنهم، ويهديهم سبيل الرشاد، ولا يجد في نفسه سبيلاً إلى الانتقام أو الانتصار للنفس. ويقدر إديارهم عنه وإذا هم له، يكون إقباله عليهم وإحسانه إليهم، يهتدي دائماً بقول الله - تعالى -: ﴿وَلَا تَسْرِي الْحِسَةَ وَلَا السَّيِّئَةَ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (٢٤) وما بقاها إلا الذين صبروا وما بقاها إلا ذو حظ عظيم﴾ [فصلت: ٢٤، ٢٥]، كما يهتدي بما رواه أبو هريرة - رضي الله عنه - أن رجلاً قال: يا رسول الله! إن لي قرابة أصلهم ويقطعونني، وأحسن إليهم ويسيئون إلي، وأحلم عنهم ويجهلون علي!! فقال رسول الله ﷺ: «لئن كنت كما قلت فكأنما تسفهم الملأ» (١)، ولا يزال معك من الله - تعالى - ظهير عليهم ما دمت على ذلك» (٢).

وما أجمل قول الشاعر:

إذا أذمت قوارصكم فؤادي      صبرت على إذاكم وانطويت  
وجئت إليكم طلق الحياء      كأنني ما سمعت ولا رأيت

كم يعلم قدر الإنسان، وتشرف منزلته حينما يصل إلى هذه النقبة العظيمة والخلة الكريمة التي لا يقوى عليها إلا نور الصدق والإخلاص.. ولا يستطيع أن يصل إلى اعتبارها إلا من جاهد نفسه حق المجاهدة، وقطعها عن شهواتها..؟!

(١) الل: هو اللسان الحار، أي: كأننا نلعنهم إياه.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب البر والصلة (٢٥٥٨).



أرايت إلى ذلك الصحابي الجليل - رضي الله عنه - الذي أشار النبي ﷺ ثلاثاً إلى أنه من أهل الجنة، فلما ذهب إليه عبد الله بن عمرو بن العاص ويات عنده ثلاث ليل فلم يره فعل كبير عمل، فعجب عبد الله من حاله وسأله: ما الذي بلغ بك ما قال رسول الله ﷺ؟ فقال الرجل: «ما هو إلا ما رأيت، غير أنني لا أجد في نفسي لأحد من المسلمين غشاً، ولا أحسد أحداً على خير أعطاه الله إياه». فقال عبد الله: هذه التي بلغت بك، وهي التي لا نطبق<sup>(١)</sup>.

إن هذه الصفة الجليّة من الصفات التي رفعت أقدار الصحابة - رضي الله عنهم - فهي ما هو ذا سفيان بن دينار يقول: قلت لأبي بشير - وكان من أصحاب علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أخبرني عن أعمال من كان قبلنا؟ قال: «كانوا يعملون يسيراً ويؤجّرون كثيراً». فقال سفيان: ولم ذلك؟ قال: «السلامة صدورهم»<sup>(٢)</sup>.

ولهذا بيّن ابن القيم أن سلامة القلب: «مشهد شريف جداً لمن عرفه وذاق حلاوته، وهو أن لا يشغل قلبه وسره بما ناله من الأذى وطلب الوصول إلى درك ثاره، وشفاء نفسه؛ بل يفرغ قلبه من ذلك، ويرى أن سلامته ويرده وخلوه منه أنفع له، والد وأطيب، وأعون على مصالحه؛ فإن القلب إذا اشتغل بشيء فاته ما هو أهم عنده، وخير له منه، فيكون بذلك مغبوناً، والشريد لا يرضى بذلك، ويرى أنه من تصرفات السفيه؛ فأنين سلامة القلب من امتلائه بالغل والوساوس، وإعمال الفكر في إدراك الانتقام»<sup>(٣)</sup>.

إن ثمة حقيقة في غاية الأهمية والخطورة: وهي أن بعض صفوف الدعاة قد يكرها بعض الأذى والسوء، فقد أصبح الشغل الشاغل لبعض الجهلة والقاعدين البطالين هو الوقوع في أعراض إخوانهم، ثم اشتغل آخرون بإشاعة السوء والنميمة، يفرون في أعراض الناس فرأى، ولا يقيمون وزناً لكبير ولا صغير، ولا يخافون الله - تعالى - في لحم إخوانهم!! واشتغل بعض من جرحهم هؤلاء بالرد عليهم وتبرئة ساحتهم، وإذا كان بعض ذلك مشروعاً، إلا أن الخوف كل الخوف أن يتحول إلى مجرد انتصار للنفس وتنفيس اللهم، بتشغل بذلك عن الأولى والأهم.

أما النفوس العليّة الكبيرة العامرة بنور القرآن، وذكر الرحمن فإنها لا تلتفت إلى هذه الصفات، ولا تشغلها تلك التوافه عن السير قدماً في هذا الطريق؛ فالناس في شغل، وأولئك الأبرار في شغل آخر.. الناس في قيل وقال، وأولئك الأظهر لهم شأن آخر وهم أعظم، ومن نذر نفسه وجنّد وقته لخدمة دين الله - تعالى - فاسهر ليله واشغل نهاره في تتبع أحوال المسلمين وعلاج مشكلاتهم أجدد في نفسه اطمئناناً لسماع الوشاة، أو رغبة في الانتصار للذات؟!

قد رشّحوك لأمير لو قُطِنْتَ له قارباً بنفسك أن ترعى مع الهمل

إن الأمة الإسلامية تمر بمرحلة خطيرة تكالب فيها الأعداء عليها من كل مكان، وأمامها مفروق طريق، ولا وقت هنا للهو والعبث والاشتغال بهذه الهوموم الوضيعة التي أدنى ما فيها أنها تشتت الفكر، وتقبض الصدر، وتلهي الإنسان عن معالي الأمور!!

(١) أخرجه: أحمد في المسند (١٦٦/٢) بإسناد صحيح.

(٢) أخرجه عنه في الزهد (٦٠٠/٢).

(٣) مدارج السالكين، (٢٠/٢).





# دَوْلَةُ الْيَهُودِ آخِرُ الزَّمَانِ

فضيلة العلامة: محمد الأمين الشنقيطي

في هذا العدد نورد جواباً متيناً قائماً على أدلة شرعية مع استدلال عميق واستنباط دقيق.. إنه جواب الشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي<sup>(١)</sup> - صاحب تفسير أضواء البيان - رحمه الله تعالى - عندما سئل أثناء رحلته إلى الحج إلى بيت الله الحرام سنة ١٣٦٧هـ: هل يوجد نص شرعي يدل على وجود دولة لليهود في آخر الزمان؟ فنكر - رحمه الله - جواباً غاية في التحرير والتحقيق، فبين الشيخ من خلال نصوص شرعية بعض الأحوال المستقبلية في آخر الزمان، دون جمود ظاهري، أو تكلف في الاستدلال، أو تحميل للنصوص الشرعية ما لا تحتمله كما وقع فيه بعض المعاصرين، فإليك ما قاله هذا الإمام - رحمه الله :-

سألنا بعض طلبة العلم: هل عثرنا على نص من الكتاب أو السنة يُفهم منه وجود دولة لليهود في آخر الزمن؟

فكان جوابنا: إنه ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ ما يدل بالدلالة المعروفة عند الأصوليين بدلالة الإشارة على وجود دولة لهم في آخر الزمان، أما النص الذي دل على ذلك بدلالة الإشارة فقولُه ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود حتى يقول الحجر وراء اليهودي: يا مسلم! هذا يهودي ورائي فاقتلته» رواه البخاري بهذا

(١) هو الشيخ العلامة محمد الأمين بن محمد المختار الجكني، ولد عام ١٢٢٥هـ بشنقيط (موريتانيا)، واجتهد في طلب العلم، وكان آية في التفسير والأصول، له المؤلفات الثمينة في عدة فنون على رأسها (تفسير أضواء البيان)، كما كان له جهود مشكورة في الدعوة إلى الله تعالى - ونشر العلم الشرعي، وكان زاهداً ورعاً تقياً، وله تلاميذ كثيرون، توفي بمكة سنة ١٣٩٢هـ. انظر: ترجمة عطية سالم للشنقيطي في آخر الجزء التاسع من أضواء البيان، وكتاب ترجمة محمد الأمين الشنقيطي، لعبد الرحمن السديس.



اللفظ، ومسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - وقد أخرج هذا الحديث البخاري في كتاب الجهاد والسير في باب: قتل اليهود - ومسلم في كتاب «الفتن وأشرط الساعة» في باب: لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الليت من البلاء - ومثل الحديث المذكور قوله ﷺ: «تقاتلون اليهود فقتلوا عليهم حتى يختبئ أحدهم وراء الحجر فيقول الحجر: يا عبد الله! هذا يهودي ورأيت فاقته» رواه البخاري ومسلم عن ابن عمر - رضي الله عنهما -.. أما البخاري فقد أخرجه في (كتاب الجهاد في باب قتل اليهود) وأما مسلم فقد أخرجه في كتاب الفتن مختصراً - فهذا نص صحيح من النبي ﷺ أنه لا بد من قتل المسلمين واليهود حتى تكون عاقبة النصر والظفر للمؤمنين.

والمقاتلة بحسب الوضع اللغوي تقتضي وجود القتال من طائفتين مقتلتين؛ لأن الفاعلة تقتضي الطرفين وضماً، ومنه قوله ﷺ: «تقاتلون اليهود» على وجود جنس مقاتل من اليهود.

وذلك إما أن يكون من طائفة متحدة الكلمة تحت طاعة أمير يقاتل بهم؛ وذلك هو معنى دلالة الحديث على وجود دولة لهم في آخر الزمان؛ لأنهم لو كلن دالماً عليهم مضمون قوله - تعالى -: ﴿وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا﴾ [الأعراف: ١٦٨] وكلنوا متفرقين غير مجتمعين أبدأ تحت أمير على كلمة واحدة ما صح قتالهم مع المسلمين الذي نص عليه الرسول ﷺ في الحديث الصحيح، فإذا حققت ذلك فاعلم أن دلالة الإشارة في اصطلاح الأصوليين في دلالة اللفظ على معنى ليس مقصوداً منه بالأصل بل بالتبعية؛ لأن ذلك المعنى لازم للمعنى المقصود من اللفظ كدلالة قوله - تعالى -: ﴿أَحْلَلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثَ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧] المعنى: بفاية هي تبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر؛ أعني قوله - تعالى -: ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ﴾ الآية على صحة صوم من أصبح جنباً للزومة للمقصود به من جواز جماعهن ليلة الصيام إلى آخر جزء منها؛ بحيث لا يبقى بعد ذلك الجزء للجماع فيه جزء من الليل أصلاً حتى يقتسل فيه قبل النهار، فلزم جواز إصباحه جنباً وصحة صوم من أصبح جنباً؛ فالقصد بلفظ النص المذكور إباحة الجماع في ليلة الصيام إلى انتهائهما، ولم يقصد باللفظ صحة صوم من أصبح جنباً إلا أنها لازمة للمقصود باللفظ؛ لأنه إذا جاز له الجماع في جزء الليل الأخير الذي ليس بعده إلا النهار لزم كونه جنباً في النهار، فدل بالإشارة على صحة صوم من أصبح جنباً، ومن دلالة الإشارة أخذ علي - رضي الله عنه - كون أقل الحمل ستة أشهر من قوله - تعالى -: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ [الأحقاف: ١٥] مع قوله - تعالى -: ﴿وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ﴾ [لقمان: ١٤]، وقوله - تعالى -: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ [البقرة: ٢٣٣] لأن ثلاثين شهراً التي هي أميد الحمل، والفصال إذا أسقط منها العلمان اللذان هما أمد الفصال بأربعة وعشرين شهراً بقي للحمل ستة أشهر هي باقي الثلاثين، فإذا حققت ذلك فقولك ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود» المقصود منه أن قتل اليهود والمسلمين واقع لا محالة إلا أن هذا المعنى المقصود بالنص يلزمه كون اليهود فئة متحدة الكلمة تحت إمارة أمير يقاتل بهم؛ وذلك هو معنى وجود حكومة منهم في آخر الزمان دل عليها النص بالإشارة.





# حزيران

في اليوم الخامس من شهر حزيران (يونيو) من عام ١٩٦٧م وقعت الحرب بين العرب بقيادة النوريين وبين اليهود المحتلين في فلسطين، وهي الحرب التي سماها اليهود بـ (حرب الأيام الستة) وتفتق فكر قادة الهزيمة النكراء عن تسميتها بـ (النكسة) حيث ظهر عوار الفكر النوري التقدمي الذي اضاع سيناء كلها مع زيادة امتدت حتى مشارف القاهرة، والجولان جميعها حتى ضواحي دمشق، والضفة الغربية بتمامها بما فيها القدس؛ وهكذا وفي أيام تقل عن اسبوع بيوم واحد تهاوت فيها اخيلة البطولة الجوفاء التي رسمها الفكر التسلطي الذي قاد الامة بحماقته وعنجهيته إلى عار ما يزال بحاجة إلى جهاد فذ ونضال مرير ابتداء اطفال ثورة الحجارة ولم تنته مخازي اتفاقيات (اوسلو) وتوابعها: المعلنة والمضمرة، ما علم منها وما لم يعلم.

## مروان كجك

وَتَأَمَّتْ عُمْسُولَ، وَضَاعَتْ تِلَالُ  
سَرِيحَ الْمَجِيءِ، بِطِيءِ الرُّوَالِ  
وَطَيْشِ الْكِبَارِ وَسُخْفِ الرَّجَالِ  
وَبَاتُوا أَسْوَدًا بِغَيْرِ جِدَالِ

حُزَيْرَانُ فَيَكُ تَعَرَّى الضُّلَالِ  
سَتَبَقَى إِلَى أَنْ يَشَاءَ الْإِلَهُ  
تُذَكِّرُنَا بِالْخِذَاعِ الرَّهِيْبِ  
أَضَاعُوا الْبِلَادَ بِطَرَفَةِ عَيْنِ

\* \* \*

وَيَا لَوْتُ قَهْرٍ دُعَاةِ النُّضَالِ  
وَقَالُوا لَنَا: قَارَ تَجْعَ زُلَالِ  
عَلَى مِحْنَةٍ حَارٍ فِيهَا الْخِيَانِ  
عَلَى الْإِرَةِ نُونِ أَدْنَى سُـوَالِ

حُزَيْرَانُ يَا جُـرَحَ كُلِّ أَبِي  
ظَمِينًا فَجَاءَ الشَّرَابُ حَمِيمًا  
هَلُّوا بَنِي يَغْرُبِ تَتْلَاقِي  
تُبَاعِجُ لَجْهَرِ صَوْتٍ وَتَفْضِي



وَلِغُرْبٍ عَاسٍ وَسَيْعِ الْمَجَالِ  
وَأَنْشَأَتْ مَرْحَا لَدُلْ غَضَالِ  
لِثَغِيفِ كَالْبَيْهَمِ: يَا ذَا الْجَلَالِ  
وَكُنَانُوا الْمَهْلَازِيمِ يَوْمَ النِّزَالِ  
وَنَلَّتْ كَرَامَاتُ عَمٍّ وَخَالِ  
تُبَاعِغُ كَالْبَلْهِ أَخْسَا رَجَالِ  
شُرُورٍ، وَقَطَعَ حَسْبُ الْوَصَالِ  
وَأَضْحَى الْخَرَامُ لَدَيْهِ خَالِ  
وَيَا بُؤْسَ جِيلِ الْهَسَوَى وَالْخِيَالِ

\* \*

صُرُوحًا مِنَ الزَّهْوِ فِعْلًا وَقَالَ  
وَبَيْتًا تُصَارِعُ أَسْوَأَ حَالِ  
وَلَمْ يَبْقَ فِيسِيًا زَعِيمٌ طَوَالِ  
وَكُنَّا بَنِي قُدَمَةٍ وَأَخْتِمَالِ

\* \*

وَيَا نَزَفَ قَلْبٍ أَمْضٍ وَطَالِ  
خَوَاءٍ وَطَاشَتْ قُتُونُ الْقِيَالِ  
وَدُقْنَا مَرَارَةً ذُلَّ السُّوَالِ  
الْأَعْيَبِ لَمْ تَجْنِ غَيْرَ الْوَيَالِ  
سَيَبْرُغُ قَجَرٌ بِهِي الْجَمَالِ  
وَيَعْلُو الْجِهَادُ وَيَهْوِي الضَّلَالِ

\* \*

حُرَيْرَانُ يَا نَرَّةَ لَيْلِيَهُودِ،  
قَسَلَتْ بِنَا زَهْوَةَ الْقِيَاتِحِينَ  
وَقَلْبُنَا فَوْقَ جَمْرِ الطُّفَاةِ  
أَطْلِ غُمْرَ مَنْ حَمَلُونَا الشَّقَاءَ  
وَمَسَاتَتْ مَرَامَتُ شَغَبِ لَيْلِي  
وَبَيْتُنَا مِنَ الْخَفِيفِ كَالْإِمْعِينَ  
غَلِبْنَا عَلَى أَمْرِنَا قَسَسْتَ طَارَتِ  
وَصَارَ التَّفَرُّقُ صِبْغَةً شَغَبِ  
فَيَا نَفْسَ مَنْ أَوْصَلُونَا لِهَذَا

\* \*

حُرَيْرَانُ فَيْكَ أَقَامَ الْيَهُودُ  
وَتَحْنُ هَدْمَنَا صُرُوحَ الْجُدُودِ  
شَبِيعْنَا شِعْعَلَاتِ لَيْلٍ طَوِيلِ  
وَصَبْرُنَا أَضْسَاجِيكَ لَهْلِ الزَّمَانِ

\* \*

حُرَيْرَانُ يَا ذِلَّةَ الْيَمْعَرِيِّينَ  
بَسَتْ مَضَتْ مِنْكَ أَضْحَى الْعَرِيِّينَ  
بَكَيْنًا شَكُونًا بِكُلِّ اللَّفَاتِ  
وَبَاتَ الصُّحُوفُ عَدُوًّا وَصَبْرُنَا  
فَقُلْ لِلْبُغْيَةِ، وَكُنْ طَالِ لَيْلِ،  
وَيَنْهَهُ زِمَ الْبَطْلُ وَالْبَطِطُونَ

\* \*



# رسالة إلى الرب



عباس شعيب حسن

وبلّغي عني الأجيال أقوالاً  
يخط فيها يراعي اليوم أملاً  
عن الخطوب، بلى أنجيت ربنا  
الصبر في أرضكم قد صال أو جالا  
أن العناء من الأبطال ما نالا  
صخرًا شديد اللظى والعزم ما زالا  
أبقى أم إلى الأرزاء قد مالا  
أم قد مضى في دروب الأمن قتالا؟  
قد راح يتبع أوباشاً وضللاً  
وعاب أربابه.. والزيف ما قال  
ديانة القوم أو زيده أنقلا  
فلترسموا في ثنایا الظهر ادغلا  
أو مزقوني أشلاءً وأوصلا  
فجاء النصر واستبقاه أجالا  
سأشتري منك هذا العبد إجلالا  
من الإسمار وفكوا عنه أغلالا  
وصار أسبياهه الأعرار أنيالا  
لأنه كان للخيرات فسقلا  
والله أكبر إكثاراً وإقلالا  
تاريخنا مطر عزمنا وأبطالا  
إن أكثر البغي إغفالاً وإخلالا  
وأوقف الناس إنباراً وإسببالا  
ويمتطي الوردة تظهر الروض خيالاً

تسربلي من عقود الفخر سربالاً  
رسالتی من صميم القلب أكتبها  
أنجيت للمجد سلطاناً يناد به  
بلالنا - يا وعساك الله من بطل -  
رمضاء مكة في الأكوان شاهدة  
معلّب في لهيب الحر، مُفْتَرِشٌ  
فيها أمية! ماذا نذب صاحبنا:  
لم نال من عرض سادات ومزقه  
فقال كلاً!! ولكن صابئ غمة  
قد انكر اللات والعزى وثلمها  
ألا فيزيده ضريباً كي يعود إلى  
قرء وحيد وقد في السما أبداً  
لو فاضربوني إلى أن ترتووا بدمي  
تقارب الموت من روح الفسنى وبنا  
يقول بدر الدنا الصديق في أسف:  
بعوا أخانا لوجه الله منطلقاً  
فصار للامة العظمى مؤنثها  
حتى مشى في جنان الخلد موطنه  
الله أكبر - يا ضلال - رابتنا  
هيا بنا للذرا يا شعير في الق  
نقي تماماً ينصر الدين امتنا  
مهما استطلت ليالي الرعد قاصفة  
سينجلي الغيم حقماً بعد ساعته





# نزل البكتان إلى الشيشان

مشجب بن أحمد القحطاني

ومشاهد القتل والتشريد تبكي  
وجحفل الهم لا عزم يدافعه  
وأعصب الرأس بالآلام مُتَشِحاً  
يا أصدق الشعير هلاً قلت قافية  
أترجم الشّعير من فكري إلى قلبي  
أمسي وأصبح في حزنٍ يصارِعني  
أسائل الناس ما بال الجهاد غدا  
اضحى الشموع الذي عشنا به حجباً  
علام يا أمّتي ضلّت مسالكنا؟  
يا رحمة الله هل في الأمر من فرج؟  
(كشمير) تبكي وفي (الشيشان) ملحمة  
(كابل) اصنّحت مثل (البسوس) أسى  
تأبّط الكفر سيف الظلم فانحسرت  
يا أمّة لم تزل في التيه ضائعة  
أين الملايين في أعداد أمّتنا؟  
أين الحكمة حُمة الحق لم أرهم؟  
لو قام منا (صلاح) الحق لانطلقت  
أما ترون بناء الدين كيف هو؟  
وبينما سرت والليل البئيس معاً  
رايت للفجر نوباً مسفراً لِقاً  
العود أحمد والنصر المبين أتى

وجنوة من لهيب الحزن تكويني  
وغادر الرمي يدميني ويردني  
أساهر الليل والأمال تُضني  
تبث همي وتروي ما يعزّيني  
وأكشف اليوم أهاتي ومكنوني  
فحال أمّتنا في اليأس يشقيني  
في مُعْجَم العصر (أرهاباً) و (لا ديني)؟  
مُفرّغاً بالآسى في الوحل والطين  
نهم في مَهْمَةٍ مِثْلَ الْجَانين  
وهل سبيل إلى عثق من الهون؟  
وصرخة من ربي (البلقان) تُشجيني  
ولم يزل راعفاً جرحي الفلسطيني  
مبادئ العدل من جور الموازن  
في حمّة الضر من كيد الشياطين  
أين الحميّة والإخلاص للدين؟  
أليس (معتصم) فيهم يواسيني؟  
كتائب الفتح في عزّ وتمكين  
يَهْدُهُ مِغْوَلٌ من كف مأفون  
أصابك النّفس والآلام تُعييني  
ومفرق الصبح وضاء يُنكيني  
وموجب الحق للعلياء يدعوني





# البداية الأسترالية لرسالة النبوة

## في مواجهة الروم والتمهيد لفتح بلاد الشام

د. محمد أمحزون (\*)

### عالية الدعوة،

مما لا ريب فيه أن النشاط الحربي والسياسي والاقتصادي في العهد المدني كان مرتبطاً بالدعوة الإسلامية.

والدعوة منذ أيامها الأولى كانت واضحة المعالم بأنها دعوة عالية غايتها إقامة حكم الله في كل الأرض. وإن نظرة سريعة في القرآن المكي بشكل عام تؤكد ذلك بوضوح، قال - تعالى -: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سبأ: ٢٨]. وقال - تعالى -: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

وقد باشر النبي ﷺ عمله في المجال العالمي مع مطلع السنة السابعة للهجرة حينما أرسل رسله يحملون كتبه إلى الملوك والأمراء (١).

وجدير بالإشارة أن بلاد الشام كانت ضمن الإطار الحيوي للأمة الإسلامية الناشئة، ولا بد من الربط بين الوجود الإسلامي القديم في الشام (مسرى الأنبياء، المسجد الأقصى) وبين إيصال الدعوة إلى الناس في تلك البلاد.

### تأمين طرق المواصلات إلى الشام بفتح خيبر ووادي القرى،

على أن سياسة الرسول ﷺ بهذا الصدد كانت قائمة على فهم عميق لهذه العوامل الدينية والتاريخية، مع تفهم واضح وواقعي للظروف السياسية والقبلية - كما سنرى - ونهج سياسة حكيمة وذاتة ناجحة في تأمين طرق المواصلات إلى الشمال.

وقد كانت نقطة البدء في هذه الخطة هي إخضاع معازل يهود في خيبر، من منطلق وقوعها على إحدى

(\*) استقاة التاريخ، جلمعة مولاي إسماعيل، للغرب.

(١) انظر: البخاري في الجامع الصحيح، كتاب المغازي، باب كتاب النبي ﷺ، إلى كسرى وقيصصر، ج ٥، ص ١٦٦، ومسلم: الجامع الصحيح (بشرح النووي)، كتاب الجهاد، باب كتب النبي ﷺ إلى ملوك الكفار، ج ١٢، ص ١١٧.



الطرق المؤدية إلى بلاد الشام، ولدور هؤلاء في حشد الأعراب - مثل غطفان وبني فزارة - وقريش ضد المسلمين، وكونهم مصدرأ هاماً من مصادر الميسرة والدعم الاقتصادي والسياسي لمشركي قريش وحلفائهم من الأعراب<sup>(١)</sup>.

ويضاف إلى خيبر صلح رسول الله ﷺ مع أهل فدك وأهل تيماء وفتح لوادي القرى<sup>(٢)</sup>، مما يدل على وضوح سياسته في إصراره على تأمين طرق الشام استراتيجياً وتجارياً. وتتضح أهمية هذه المراكز في الغزوات اللاحقة إلى الشمال.

ولا شك أن اهتمام النبي ﷺ بطريق الشام والواحات الشمالية يمكن أن يُفهم في ضوء التطورات الجديدة؛ ليس فقط بسبب صلح الحديبية والتفرغ للمناطق الشمالية، وإنما أيضاً فيما يتعلق بعودة الحكم البيزنطي إلى الشام بصورة خاصة؛ حيث أصبح المسلمون في مواجهة البيزنطيين لأول مرة<sup>(٣)</sup>.

وعلى الرغم من انشغال النبي ﷺ بعمره القضاء<sup>(٤)</sup>، ومواجهة مشاكل بعض القبائل العربية التي كانت تتربص بالمسلمين الدوائر من: بني مرة وبني فزارة وبني القُشير<sup>(٥)</sup>، فقد ظلت طرق الشام تشغل حيزاً هاماً في خطته - عليه الصلاة والسلام -؛ إذ حاول أن يوطد علاقاته بفروع من جُذله؛ حيث أعطى كتاباً بالأمان لرهط رافعة بن زيد الجذامي الذي قدم عليه في هدنة الحديبية قبل خيبر<sup>(٦)</sup>، واتصل بغروة بن عمرو الجذامي الذي كان عاملاً لقيصر على عمّان من أرض البلقاء، وقد دخل في الإسلام وسجنه الروم<sup>(٧)</sup>.

### استطلاع الأوضاع في الشام بإرسال السرايا

ويبدو أن النبي ﷺ : «بدأ بمحاولة استطلاع الأوضاع في الشام بعد عودة السيطرة البيزنطية مباشرة»<sup>(٨)</sup>.

وعلى هذا الأسس يمكن فهم إرساله سرية بقيادة عمرو بن كعب الغفاري على رأس خمسة عشر فارساً إلى ذات أطلاق في الشام<sup>(٩)</sup>.

والواقع أن خبر هذه السرية يدل بوضوح على تتبع الرسول ﷺ لأخبار الروم في الشام؛ حيث إن جيش فارس انسحب من الشام وسلم الإدارة للروم البيزنطيين في شهر حزيران (يونية) سنة ٦٢٩م الموافق شهر صفر سنة ٨ هـ، بينما أرسلت سرية ذات أطلاق بعد ذلك مباشرة في شهر ربيع الأول سنة ٨ هـ. ولم يكن

(١) موسى بن عقيبة: المغازي، ص ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٥٤، والواقدي في المغازي، ج ٢، ص ٦٤٠، ٦٤٢، وابن هشام: السيرة، ج ٢، ص ٢٣٦.

(٢) موسى بن عقيبة: المغازي، ص ١٧٩، وابن هشام: السيرة، ج ٢، ص ٢٩١، ٤٠٨، وخليفة: التاريخ، ص ٨٢، ٨٥.

(٣) أحمد الشويل: علاقات الدولة الإسلامية في العصر النبوي مع بلاد الشام وبيزنطة، ص ٧.

(٤) أخرجه البخاري في الجامع الصحيح، كتب المغازي، باب عمرة القضاء، ج ٥، ص ٨٤ - ٨٥، ومسلم في الجامع الصحيح (بشرح النووي)، باب استحباب الرمل في الطواف، والعمرة، ج ٩، ص ١٠.

(٥) موسى بن عقيبة: للمغازي، ص ٢٤٥، والواقدي: المغازي، ج ٢، ص ٢٧٧ - ٧٢٠، وخليفة: التاريخ، ص ٧٧ - ٧٨.

(٦) ابن هشام: السيرة، ج ٤، ص ٢٦٧، والطبري: التاريخ، ج ٢، ١٤٠.

(٧) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٨١.

(٨) أحمد الشويل: علاقات الدولة الإسلامية، ص ٧.

(٩) موسى بن عقيبة: للمغازي، ص ٢٦٢، والواقدي: للمغازي، ج ٢، ص ٧٥٢ - ٧٥٣، وابن سعد، الطبقات، ج ٢، ص ١٢٧.



إرسالها مجرد مصادفة، ومن الواضح أن هدفها لم يكن القتال؛ لأن عدد أفراد الم يتجاوز خمسة عشر رجلاً، وإنما كل غرضها استطلاعاً<sup>(١)</sup>.

### غزوة مؤتة ومواجهة الروم البيزنطيين،

ولا شك أن تزايد اهتمام الرسول ﷺ بالشام يتضح من إرساله جيش مؤتة بقيادة زيد بن حارثة على رأس ثلاثة آلاف مقاتل<sup>(٢)</sup>.

وتُعد غزوة مؤتة أول وقعة يصطلم فيها المسلمون بالبيزنطيين مباشرة؛ فقد كانت في جمادى الأولى سنة ٨ هـ<sup>(٣)</sup> أي بعد ذات أطلاق بشهرين.

وينبغي إدراك أهمية هذه الغزوة من عدد الجيش؛ فهذا أكبر جيش يُسيره النبي ﷺ إلى أية جهة كانت حتى ذلك الوقت.

كما يبدو من هذه الغزوة تصميم المسلمين على مواجهة الروم وحلفائهم من متحصنة العرب بالشام، وقد كان من بين القبائل المحالفة للروم: بَهْرَاء، ووائل، وبكر، ولخم، وجُذَام، وبلي<sup>(٤)</sup>.

وقد وصل جيش المسلمين إلى منطقة مُعَلَن من بلاد الشام<sup>(٥)</sup>، ومعنى هذا أن القبائل في الطريق من المدينة إلى مؤتة كانت موارعة للمسلمين، كما أن عودته إلى المدينة تطل بوضوح أن الطريق إلى بلاد الشام قد أصبحت مفتوحة أمام المسلمين<sup>(٦)</sup>.

وتتجلى أهمية مؤتة باعتبارها أول معركة هامة بين المسلمين من جهة، والروم وحلفائهم من القبائل العربية في الشام من جهة ثانية، فيما تذكره المصادر البيزنطية والأرمنية<sup>(٧)</sup>.

وقد أفاد المسلمون دروساً وخبرة من هذا اللقاء الأول مع الروم في مستقبل جهادهم معهم؛ حيث تعرفوا على عددهم وعُدَّتْهم وخططهم العسكرية وطبيعة الأرض التي وقع فيها القتال<sup>(٨)</sup>.

ويبدو أن النبي ﷺ أدرك بعد مؤتة ضرورة الحذر والترث، ومن هنا وجّه بعد ذلك مباشرة سرية بقيادة عمرو بن العاص - رضي الله عنه - المعروف بحنكته وتأنيه، وقد وصلت هذه السرية إلى ذات السلاسل في أطراف الشام في جمادى الثانية سنة ٨ هـ<sup>(٩)</sup>.

(١) أحمد الشبول: علاقات الدولة الإسلامية، ص ٧.

(٢) الطبري: التاريخ، ج ٢، ص ١٠٧، وقال الهيثمي في المجمع: رواه الطبراني ورجاله ثقات إلى عروة، ج ٦، ص ١٥٧ - ١٥٨.

(٣) موسى بن عتبة: اللغزي، ص ٣٦٤، وخليفة: التاريخ، ص ٨٦.

(٤) ابن هشام: السيرة، ج ٢، ص ٤٢٩.

(٥) المصدر نفسه، ج ٢، ص ٤٢٩.

(٦) أحمد الشبول: علاقات الدولة الإسلامية، ص ٧.

(٧) ثيوفانس (Theophanes) Chronographia (الترجمة الإنجليزية الجديدة)، ص ٣٦ وسيمبوس الأرمني (Seboes) تاريخ هرقل (الترجمة الفرنسية)، ص ٩٤.

(٨) أكرم العمري: السيرة الصحيحة، ج ٢، ص ٤٧٠.

(٩) موسى بن عتبة: اللغزي، ص ٣٦٧، وابن هشام: السيرة، ج ٤، ص ٢٩٨، وابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ١٣٦.



## لماذا غزوة تبوك؟

على أن أهم غزوة قادها الرسول ﷺ على الإطلاق كانت غزوة تبوك، وهي باتجاه الشام أيضاً. فمن حيث العدد بلغ الجيش - حسب ما ذكرته المصادر - قرابة ثلاثين ألفاً<sup>(١)</sup>. ومن حيث المدة استغرقت هذه الغزوة قرابة شهرين (رجب - شعبان سنة ٩ هـ)<sup>(٢)</sup>، منها عشرون يوماً أقامها المسلمون في راحة في تبوك نفسها<sup>(٣)</sup>.

ولكن تبقى الأسئلة الرئيسية: لماذا هذه الغزوة بهذا الحجم الكبير؟ ولماذا تبوك بالذات؟ وهل كان هدفها غزو الروم فعلاً؟ ولماذا أقام النبي ﷺ عشرين يوماً في تبوك نفسها، وهي أطول مدة يقيمها جيش إسلامي في عهد الرسول ﷺ في موقع واحد؟

لقد كان النبي ﷺ حريصاً على توجيه المسلمين إلى جبهة الشمال التي تُعدّ في غاية الأهمية بالنسبة للمسلمين لأسباب تاريخية ودينية كما أسلفنا.

يضاف إليها كون الشام موطناً لقبائل عربية كثيرة تربطها بعرب الحجاز ونجد وتهامة صلات نسب، وعلاقات تجارية وثقافية<sup>(٤)</sup>.

ومن الناحية الاقتصادية والجغرافية تظهر أهمية تبوك في كونها واحة كبيرة على طرف الشام، وأهم محطة وراء خيبر وتيماء وفدك ووادي القرى، ومن الناحية الاستراتيجية، فهي تشكّل مركزاً هاماً يمكن الاتصال منه بمراكز كثيرة في الشمال، كما حصل فعلاً أثناء الغزوة<sup>(٥)</sup>.

## الإنجازات التي حققتها غزوة تبوك

ويبدو أن الإنجازات التي حققتها هذه الغزوة ضمن خطة النبي ﷺ العامة: جمعت بين الدبلوماسية والنشاط الحربي، فكانت تقوم بالدرجة الأولى على كسب القبائل العربية وتأمين طرق المواصلات دعوياً وتجارياً.

وبصدد هذه السياسة سعى النبي ﷺ بصورة مستمرة لكسب قبائل قُضاعة من بَلْجٍ وَعُثْرَةَ وَيَلْقِينَ وغيرها على امتداد طريق الشام. واتصل في هذه الغزوة بالذات ببطنون وعشائر متعددة من هذه القبائل وغيرها كسعد وفُدَيْل وهلي<sup>(٦)</sup>.

إلا أن أهم إنجازات غزوة تبوك تتمثل في إقامة علاقات وطيدة مع عدد من المراكز الاستراتيجية في جنوب الشام ومنها كتب الصلح، وهي دومة الجندل وأيلة ومَقْنَا وأَنْدُرُج. فقد بعث النبي ﷺ أثناء إقامته في تبوك خالد ابن الوليد إلى أَكْبَدَ بن عبد الملك صاحب دومة الجندل - وكان نصرانياً - فأخذ خالد أسيراً<sup>(٧)</sup> فصالح المسلمين على حيازتهم للسلاح والخيول، ولهم أشجار التخيل التي معهم في المصر، وموارد المياه الظاهرة مثل العين<sup>(٨)</sup>.

(١) الواقدي: المغازي، ج ٢، ص ٩٩٦، وابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ٣٧٧.

(٢) ابن هشام: السيرة، ج ٤، ص ١٦٩، وابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ١٦٥.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف، رقم ٤٢٣٥، ج ٢، ص ٥٢٢، وأحمد في المسند، ج ٢، ص ٢٩٥.

(٤) أحمد الشيبول: علاقات الدولة الإسلامية، ص ٩.

(٥) للرجع السابق، ص ٩.

(٦) الواقدي: المغازي، ج ٢، ص ١٠١٧، ١٠١٩، ١٠٢٧.

(٧) موسى بن عبيدة، للمغازي، ص ٢٩٧، وابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ١٦٦.

(٨) أبو عبيد: الأموال، ص ٢٠٨، والبلاذري: فتوح البلدان، ص ٨٠، وابن حجر تليخيص الحبير في تزيين أحاديث الرازي الكبير رقم

٣٢٠١، ج ٤، ص ٢٢٥.



وفكرة نزع السلاح من مثل هذه المجموعة - التي كانت على اتصال بالبيزنطيين ، ولا يطمئن المسلمون إلى ولايتها - تبدو مسألة طبيعية؛ إذ كان من أهم الأهداف التي سعى النبي ﷺ لتنفيذها من زحفه لتبوك، هو تأمين حدوده الشمالية ضد أي تحركات عدوانية من قِبَل الروم أو الدويلات الخاضعة لهم على الحدود. وقد يكون نزع السلاح إحدى الوسائل لتحقيق هذا الهدف<sup>(١)</sup>.

علماً بأن دومة الجندل ستصبح قاعدة هامة للانطلاق في المرحلة التالية من فتح الشام. أما أيلة فهي موقع هام على ساحل البحر الأحمر مما يلي الشام في اتجاه العقبة<sup>(٢)</sup>، وقد كاتب النبي ﷺ أهل أيلة يدعهم إلى قبول الإسلام أو دفع الجزية، فجاءه ملك أيلة يوحنا بن روية متحدثاً باسم بلدته أيلة، فكتب له الرسول ﷺ كتاب الصلح؛ يدفع بموجبه أهل أيلة الجزية، ويتمهد لهم المسلمون بالحماية<sup>(٣)</sup>. وفي هذا إشارة واضحة إلى أن المسلمين هم سادة الموقف في المنطقة الممتدة حتى خليج العقبة<sup>(٤)</sup>. ويظهر من كتاب الصلح مع أيلة التركيز على النواحي الدعوية: «فإني رسول الله بالحق»<sup>(٥)</sup> والاستراتيجية: «فإن أردتم أو يأمن البحر والبحر، فأطع الله ورسوله»<sup>(٦)</sup>، والاقتصادية: «ورسل رسوله أكرمهم واكسهم كسوة حسنة»<sup>(٧)</sup>.

وللإشارة فإن موقف الرسول ﷺ كان يتسم بالحلم والمعاملة الحرة الكريمة، حتى يمكن وصف صلحه مع أيلة بأنه تحرير لها: «ويمنع عنكم كل حق كان للعرب والعجم إلا حق الله وحق رسوله»<sup>(٨)</sup>. كما أن قول الرسول ﷺ ليوحنا بن روية عندما انحنى له هذا الأخير: «أرفع رأسك»<sup>(٩)</sup>، لهو قول ذو دلالة بالغة من الناحية الدينية، ولا شك أن ذلك كان له أثر في نفوس نصارى العرب في الشام، وفي موقفهم من العرب المسلمين فيما بعد إبان الفتوح.

### أثر الخطة النبوية في فتح بلاد الشام

ويتضح من شروط الصلح مع هذه المراكز وغيرها مثل أنرح ومقنا الحرص على الحصول على السلاح والكرّاء والمال والعون فيما يتعلق بالمواصلات والأخبار<sup>(١٠)</sup>، وتأمين طرق المواصلات للمسلمين<sup>(١١)</sup>، وكل هذه الأمور هامة لمستقبل فتح الشام.

(١) عين الشريف قاسم: نشأة الدولة الإسلامية على عهد رسول الله ﷺ، ص ٢١٦.

(٢) ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ٢٩٢.

(٣) أخرجه البخاري في الجامع الصحيح، كتاب الزكاة، باب خوص التمر، ج ٢، ص ١٢٢، ومسلم في الجامع الصحيح (بشرح النووي)، كتاب الفضائل، ج ١٥، ص ٤٢ - ٤٤، وابن أبي شيبة المصنف في الحديث والأثر، ج ١٤، ص ٥٤٠.

(٤) أحمد الشبول: علاقات الدولة الإسلامية، ص ١٠.

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٧٧.

(٦) أبو عبيد: الأموال، ص ٢١٢، وابن حجر: المطالب العلية، رقم ٣٣٣١.

(٨) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٧٧ - ٢٧٨، ومحمد حميد الله: مجموعة الوثائق السياسية للمهد النبوي، رقم ٢٠، ص ١١٦.

(٩) ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ٢٩٠.

(١٠) في هذا الشأن يذكر المؤرخ البيزنطي ثيوفانس أن بعض العرب قد ساعدوا جيشاً في أيام محمد ﷺ على الوصول إلى جنوب فلسطين، كما أن هؤلاء العرب أيضاً ساعدوا جيوش أبي بكر بنفس الطريقة. Chronagophia (الترجمة الإنجليزية)، ص ٣٦.

(١١) أحمد الشبول، علاقات الدولة الإسلامية، ص ١٠.



وستتضح عناصر هذه الخطة في الغزوات التالية؛ ذلك أن النبي ﷺ بعد أن نظم شؤون المسلمين في شبه الجزيرة العربية، ورتب أعمال الصدقات، وأوضح للناس أمور دينهم في حجة الوداع، وجهه همة بعد ذلك إلى إرسال جيش كبير إلى الشام مرة أخرى، وهو الجيش المعروف بجيش أسامة<sup>(١)</sup>.

وليس من قبيل المصادفة أن يصير النبي ﷺ على إنفاذ جيش أسامة وهو على فراش الموت، وإن أبا بكر - رضي الله عنه - لم يخالجه أدنى شك في وجوب إنفاذ ذلك الجيش إلى الشام رغم الأخطار التي سببتها ودة بعض القبائل العربية<sup>(٢)</sup>.

ومرجع ذلك أن جيش أسامة ما هو إلا حلقة في سلسلة من الغزوات والسررايا الموجهة إلى الشام نتيجة خطة بعيدة المدى قائمة على فهم عميق للظروف الراهنة سواء كانت إقليمية (قبلية) أو دولية (بيزنطية).

ومن المعلوم أن الرسول ﷺ كان قد كتب إلى ملوك وأمراء عصره، ومنهم هرقل ملك الروم الذي راسله مرتين؛ المرة الأولى بعد الحديبية<sup>(٣)</sup>، والثانية أثناء مقامه بتبوك<sup>(٤)</sup>.

ويشير المؤرخ سيبويوس الأرمني - الذي عاش في النصف الأول من القرن الأول الهجري / السابع الميلادي - إلى مراسلة الرسول ﷺ لهرقل، ويضيف أن محمداً ﷺ وأصحابه طلبوا من الروم التخلي عن أراضي العرب وميراث أبيهم إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - بالشام<sup>(٥)</sup>.

ولا شك أن حادثة مؤنة تركت صداها عند البيزنطيين؛ حيث شعروا بقوة المسلمين فعلاً منذ تلك الواقعة، ومنذ غزوة تبوك بالذات وبعث أسامة - رضي الله عنه -، وليس منذ أيام أبي بكر - رضي الله عنه - فقط. وأنهم اعتبروا أن فتح الشام قد بدأ فعلاً أيام الرسول ﷺ<sup>(٦)</sup>.

وهذا ما تؤيده الدراسة المتأنية للمصادر الإسلامية، ولخطط الرسول ﷺ تجاه الشام بشكل علم، مما ينبئ أن فتح الشام لم يبدأ مصادفة في عهد أبي بكر - رضي الله عنه -، وإنما بدأ منذ أيام النبي ﷺ، واكتمل بعد ذلك في عهد أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما -.

وبهذا يتقرر أن ما تربى عليه المسلمون من علية هذا الدين منذ العهد المكي، لم يكن مجرد فكرة، وإنما هو من سمات هذه الدعوة وخصائصها، لا بد من تحقيقها على أرض الواقع، ولم يلتحق الرسول ﷺ بالرفيق الأعلى حتى كان العرب جميعاً قد دانوا بالإسلام، وحتى وضعت الدعوة خطوات ثابتة ومدروسة في طريق التبليغ العالمي.

(١) انظر البخاري في الجامع الصحيح، كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب زيد بن حارثة، ج ٤، ص ٢١٢، ومسلم في الجامع الصحيح (بشرح النووي) وكتابت فضائل الصحابة، باب فضائل زيد بن حارثة وأسامة بن زيد، ج ١٥، ص ١٩٥ - ١٩٦.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في السنن، رقم ٢٨٩٠، ج ٢، ص ٣٦٧ - ٣٦٨.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب بدء الوحي، باب حديث أبو اليمان، ج ١، ص ٦٨، ومسلم في كتاب الجهاد والسير، باب كتاب النبي ﷺ إلى هرقل، ج ١٢، ص ١٠٣.

(٤) طرف منه في الجامع الصحيح للبخاري، كتاب بدء الوحي، باب حديث أبو اليمان، ج ١، ص ٧، وأخرجه أحمد في المسند، ج ٣، ص ٤٤١، وقال ابن كثير في السيرة: هذا حديث غريب، وإسناده لا يثبت، تفرد به الإمام أحمد، وأورده الهيثمي في موارد الضعفاء بسند صحيح رقم ١٦٢٨، وقال في الجمع: رواه عبد الله بن أحمد وأبو يعلى ورجال أبي يعلى ثقات، ورجال عبد الله بن أحمد كذلك، ج ٨، ص ٢٢٤ - ٢٢٦.

(٥) سيبويوس: تاريخ هرقل (الترجمة الفرنسية)، ص ٩٤ - ٩٥.

(٦) الشبلول: علاقات الدولة الإسلامية، ص ١١.





## ندوة حول المستقبل الاقتصادي

# مركز الدراسات الاقتصادية والاجتماعية

(٢-١)

إعداد: وائل عبد الغني

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد الخلق لجمعين، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .. وبعد:  
فقد تحدث الناس قديماً عن العنقاء - بوصفها إحدى المستحيلات - ذلك الطائر الغريب الأطوار .. الضخم الذي يضرب بجناحه المدينة الكبيرة.  
وحديثاً تحدث الناس عن العولة باعتبارها واقعة، وراوا فيها ذلك المستحيل القديم .. تلك القضية المثيرة للجدل التي تتكرر فيها قصة العميان والفقير مع فارق أن فيلنا متناه في الضخامة والتعقيد والشراسة .. وعميانا ضعفت لديهم سائر قوى الإدراك .. وقل أن تجد معنى في بطن شاعر .. وعز من يداوي! ..  
وفي ندوتنا هذه نتناول الجانب الاقتصادي للعولة، والذي لا نقول: إنه الأخطر ولكنه بحق من أخطر الجوانب. والأمر الذي نريد بلوغه وإبلاغه هو تصور لمستقبل هذه الأمة الممتحنة في ظل هذا الخطر.  
لا نزعج أنا سنتناول كل شيء عن القضية .. ولكن حسبنا أن نصب الأقدام على الطريق الصحيح .. ونخطو عليه خطوات، ونرتقب الرافد من بعد .. نحن على ثقة أن المستقبل بيد الله - تبارك وتعالى - وهو - سبحانه - يداول الأيام بين الناس .. ثقتنا هذه هي لب زادنا ونحن نسعى لأن نقدم لأمتنا ولأنفسنا كما أمرنا ربنا.  
معنا في ندوتنا هذه أربعة من خيرة الاقتصاديين المتخصصين:

■ الأستاذ. يوسف كمال، أستاذ الاقتصاد الإسلامي غير المتفرغ بكلية التجارة جامعة عين شمس -

الدراسات العليا.

■ الدكتور/ عبد الرحمن يسري، رئيس قسم الاقتصاد الإسلامي بجامعة الإسكندرية.

■ الدكتور/ عبد الحميد الغزالي، أستاذ الاقتصاد بجامعة القاهرة.

■ الدكتور/ رفعت العوضي، أستاذ الاقتصاد بجامعة الأزهر.



والضيوف الكرام أصحاب إسهامات قوية في مجال الاقتصاد الإسلامي كما أن لبعضهم كتابات متنوعة أخرى في التفسير والمنهجية والحضارة.

نبداً نتوقنا عن العولة بوصفها مصطلحاً.. فإنا يعني هذا المصطلح في حقيقته وفق نظرة موضوعية مدققة؟

**د. عبد الرحمن يسري :**

قضية العولة قضية من أعقد قضايا العصر؛ فهذا المفهوم ظهر في الحقبة الأخيرة، وحلول أنصاره أن يروّجوا لفكرة أن العالم أصبح قرية واحدة، بينما رأى غيرهم أنه في سبيله لأن يصبح تلك القرية، ورأى فريق ثالث أنه لن يصبح كذلك أبداً، كما كثّر الجدل حول حيادية هذه الفكرة ومصادقيتها.

وتحريراً للموضوعية علينا أن نبحث في المضمون حتى يمكننا استخلاص صياغة تقريباً من فهم العولة. هذا المصطلح ظهر من خلال الأطر الاقتصادية والثقافية والسياسية والاجتماعية التي تعكس تجربة العالم الغربي التاريخية والحضارية واتجاهاتها المستقبلية. وإذا كنا سنتناول هذه القضية من شقها الاقتصادي - كما هي طبيعة الندوة - فإني لا أزعم أن الشق الاقتصادي هو أهم الجوانب، وإنما بمنظورنا الإسلامي يجب أن يلحق البعد الاقتصادي دائماً بأبعاده العقيدية والاجتماعية والسياسية والثقافية.

وحتى لا نسهب أكثر يمكن أن نستخلص مفهوماً اقتصادياً للعولة من خلال كتابات أنصار العولة في الفكر الغربي؛ حيث تعني: «تحرر العلاقات الاقتصادية القائمة بين الدول من السياسات والمؤسسات القومية والاتفاقات المنظمة لها بخضوعها للتقاني لقوى جديدة أفرزتها التطورات التقنية والاقتصادية تعيد تشكيلها وتنظيمها وتنشيطها بشكل طبيعي على مستوى العالم بأكمله وجعلها وحدة واحدة».

ومن ثم فإن اقتصاديات بلدان العالم ستصبح بلا سياسات قومية، وإنما تخضع لنظام عالمي مسير بقوانين طبيعية حتمية بما يحقق مصالح الجميع، وهذا هو ما يفهمونه أو ربما يريدونه في العالم الغربي الذي يقود قاطرة الحضارة في عصرنا الحاضر.

#### د. رفعت العوضي:

الدكتور عبد الرحمن حاول أن يقدم صياغة قريبة لمفهوم العولة، ولكنها من حيث إنها مفهوم أو مصطلح - حتى في الغرب - ما زال يشوبه قدر كبير من الغموض .. هذا الغموض ربما ينتج من أن العولة ما زالت في طور التشكّل؛ حيث تقابل الصياغة الفلسفية بمشاكل تطبيقية ضخمة وغير متوقعة، وأرى أن من المهم هنا أن أربط بين العولة باعتبارها فكرة وبين الرأسمالية باعتبارها نظرية؛ لأن العولة تعني إخضاع العالم كله لطور من أطوار هذه الرأسمالية التي مرت بثلاث مراحل يمكن التمييز بينها :

المرحلة الأولى: رأسمالية القرن التاسع عشر وبدايات القرن العشرين؛ في هذه المرحلة كانت الرأسمالية تتسم بسمتين بارزتين :

الأولى: اعتمادها على استنزاف موارد الدول الأخرى من خلال الاستعمار.

والثانية: تقييدها العدالة الاجتماعية. وانعكس ذلك من خلال تركّز الملكية في شريحة داخل المجتمع، ومن



تغيب الاهتمام بإعادة توزيع الدخل، وجعل علم الاقتصاد يدور محورياً حول التوازن.

**المرحلة الثانية:** مرحلة ما بعد قيام الثورة الشيوعية عام ١٩١٧م وحتى سقوطها عام ١٩٩٠م: وفي هذه المرحلة أخذت الرأسمالية في تهذيب أنيائها لتحافظ على وجودها في مواجهة لك الاشتراكي. في هذه المرحلة أعلنت (الكينزية) دوراً للدول، كما طرح الاهتمام بقضية الفقر وخاصة بعد الحرب العالمية الثانية. وهذه المرحلة شهدت حركة الاستقلال بعد نضال قاس ومزير من الدول التي كانت محتلة.

**المرحلة الثالثة:** ما بعد ١٩٩٠م حيث انفردت الرأسمالية بالسيطرة على العالم، وعادت إلى نهب موارد العالم الثالث من جديد؛ ولكن النهب هذه المرة لم يكن باستعمار مباشر وإن كان وارداً، وإنما من خلال منظومة فكرية ومؤسست دولية، وهنا غلب البعد الاجتماعي بصورة أبشع. وتسويقاً للفكرة صدرت عدة كتب في الغرب ككتاب «نهاية التاريخ» لفوكوياما الذي حاول أن يوصل للعالم أن الإنسان في كل تجاربه التي مر بها من حيث النظم التي ابتدعها وأخضع نفسه لها قد انتهى إلى نظام واحد هو النظام الليبرالي سياسياً. الرأسمالي اقتصادياً، ولعله حاول أن يقنن لواقع كل مصنع.

#### أ. يوسف كمال،

العولة كغيرها من القضايا لا بد من أن تناقشها من زاوية كونية مسلماً له رؤيته المستقلة ومنهجية في تناول الأمور، وله عاله الخاص بمعنى أي انتماء آخر سواء كان علماً ثالثاً أو غير ذلك، حتى وإن كانت هناك اتفاقات جوهرية. لهذا يروق لي جداً أن نبداً مناقشة العولة من كتاب «صراع الحضارات» لهنتجتون؛ لأن مؤلفه حدد بصراحة أن ما يواجه الغرب المسيحي إنما هو الإسلام.

والمتمعن للأحداث العالمية يجد أنهم لا يحكمون الحصار إلا على العالم الإسلامي، ولذا نبداً المسألة من كونها حرباً عقدية في الدرجة الأولى، وهنا نفهم القرآن ونستطيع أن نفهم حركة التاريخ فهماً جيداً فاعلاً. في هذا الكتاب يشير مؤلفه إلى طبيعة المواجهة المقبلة؛ حيث يقول: إن عصر الحروب القومية انتهى، والعالم مقبل على حروب حضارات، وهو لا يعني بالحضارات مجرد الثقافات، وإنما يعني الأديان التي تشكل الحضارات، ويحصنها في ثلاث: الحضارة الإسلامية، والحضارة الغربية المسيحية، والحضارة الصينية الكنفوشيوسية، ثم يؤكد ويؤكد أن المواجهة الرئيسية ستكون مع الإسلام.

#### د. عبد الحميد الغزالي،

العولة ليست مصطلحاً، وإنما اكتسبت هذا الانتشار وهذه الشهرة؛ لأن الغرب وأمريكا يحاولون أن يجدوا إطاراً لتنفيذ سياساتهم على العالم بعد انتهاء نظم القطبين، بعد أن أصبح العالم يسير وفق نظام دولي أحادي القطبية، ومن ثم فهي محاولة نقل ما هو محلي إلى بقية دول العالم، ليس في الاقتصاد وحده وإنما في السياسة والاجتماع والثقافة، وكأي ظاهرة يتعين أن ندرسها بموضوعية وبهدوء، وبعمق، ولهذا أرى أن كتاب نهاية التاريخ وصراع الحضارات كلاهما مكمل للآخر. فالأول يبشر بسيادة النموذج الغربي، وبإذات في بعده الأمريكي، والثاني يحذر من الحضارات الأخرى، ويقترح تأميراً «الأخر» الجديد، بعد انهيار «الأخر» القديم، وهو الاتحاد السوفييتي السابق؛ وذلك بالتركيز على الحضارات الشرقية، وبالذات الإسلام.



وفي الحقيقة فإن صانعي العولمة لم يعنوا بعولتهم نهاية التاريخ فحسب وإنما جعلوها خمس نهائيات: **النهاية الأولى:** نهاية التاريخ التي تعني سيطرة النموذج الرأسمالي على العالم بعد انتهاء الشيوعية. **والنهاية الثانية:** نهاية الجغرافيا؛ وهو أمر مهم جداً؛ لأن نهاية الجغرافيا تنقلني مباشرة إلى الشركات العملاقة التي تجاوزت الحدود الجغرافية والتي تعمل ميزانية إحداهما ميزانية العالم الإسلامي بأسره! **والنهاية الثالثة:** نهاية الدولة؛ وهذا يتم من خلال استخدام الشرعية الدولية للتدخل في شؤون الدول الأخرى وضرب السيادة الوطنية من قبل الناتو.

ثم **النهاية الرابعة:** - وهي أبشع - وهي نهاية الهوية: ومن ثم القضاء على الخصوصية بالنسبة للشعوب. أما **خامس النهايات:** فهي نهاية الأيديولوجية «الدين»: وإحلال آلهة اللذة ويقولون - استغفر الله - بموت الإله! هذه النهايات الخمس تشكل الأساس المنهبي للعولمة، ومن ثم لنا أن نتصور كيف تكون العولمة للطروحة والتي تقابلها عوليتنا أو علية الإسلام، ومن ثم فهي تستخدمها لذاتها.. وإصالحها، بينما قامت عليتنا لصالح البشرية جمعاء، نوراً وهدى للعالمين.

#### د . عبد الرحمن يسري:

كي تكتمل الصورة - وباعتبار العولمة هي بدعة غربية جديدة - علينا أن نفرق بين العولمة Globalizaion «وبين التدويل internationalism»، فالعولمة كما ذكر الدكتور عبد الحميد الغزالي تجبه إلى إلغاء كل السلطات الشرعية الوطنية وعلى رأسها سلطة الدولة التي عرفت في النظام السابق على العولمة وما زالت قائمة. وأود هنا أن أقول: إن النظام العالمي القائم على تشابك سلطات الدول المختلفة واتفاقها على إجراءات «مستقلة» من قبل كل دولة قد بلغ شأوه في حقبة التسعينيات. وهذه هي ظاهرة التدويل. لقد نمت ظاهرة التدويل وشهدت تصاعداً بعد الحرب الأوربية العالمية الثانية؛ فقامت مؤسسات مختلفة ذات طابع دولي: الأمم المتحدة، ومجلس الأمن، وصندوق النقد، والبنك الدولي، واتفاقية الجات. هذه المؤسسات هيأت للعولمة ابتداءً، ثم هي الآن في طور تعديل برامجها وأهدافها ومواثيقها لتتماشى مع العولمة.

#### د . رفعت العوضي:

لا بد أن نبين أن العولمة ارتبطت بالفكر الأمريكي؛ لأن الولايات المتحدة هي التي تفقد المدنية الغربية اليوم من خلال نزعها القوي الذي يرهب العالم باسم الشرعية الدولية وسيطرتها على حلف الناتو، ومن خلال قيادتها لمجموعة الدول الصناعية السبع الكبرى استطاعت أن تفرض سياستها الاقتصادية على العالم، إضافة إلى فرض معاييرها وقيمتها من خلال المنظمات الدولية وتغييرها الإعلامي، ومن خلال اتفاقية التجارة العالمية كذلك التي حولتها إلى منظمة ملزمة ولها سلطتها على الجميع. ونذكر في هذا الصدد أن مصطلح النظام العالمي الجديد استخدم لأول مرة (جورج بوش) الرئيس السابق للولايات المتحدة الأمريكية في عام ١٩٩١م بعد حرب الكويت - العراق.

**البيان:** هنا يذكرنا بكلمة لأحد الكتاب: «إن الدولة التي لا تصهين سياسياً ولا تتعولم اقتصادياً يكون مصيرها الحل العسكري» فالخيارات واضحة ومحددة ومعلومة للجميع، والأمثلة على ذلك معروفة تكاد



تتجسد في عالمنا الإسلامي! لكن هنا يجدر سؤال حول السرعة التي تسير بها العملة وتنتشر وتتطور، لو قورنت بأي نظرية سابقة حتى قال عنها أصحابها: «ستترككم العملة ولو كنتم في بروج مشيدة» مشيها إياها بالولوت الذي يتجاوز كل الحصون، ومع أن العبارة تحمل نوعاً من المبالغة وربما الحرب النفسية، إلا أن الجميع يعترف بعموم بلواها مع أننا موقنون من هشاشتها بنسبة كبيرة ولذا لا بد من معرفة السر الذي ربما لم يعد سرا.

### د - عهد الرحمن يسري

السر وراء هذه المقولات التي شاعت أخيراً هو أن العملة تمتلك قوى غير عالية لم تتوفر لأي مشروع من قبل، وأهم هذه القوى تتمثل في الأمور الآتية :

— حرية الاستثمار في أي مكان في العالم، وهذه الحرية اقترنت بحرية تحرك رأس المال الخاص دون قيود على مستوى العالم.

— حرية إقامة الصناعة في أنسب الأماكن لها في العالم بغض النظر عن الجنسية أو السياسة القومية لأي دولة .  
— عالية الاتصالات التي تعتمد على التقنيات المتطورة والأقمار الصناعية التي سهلت عملية انتشار الفروع وإمكانية إدارتها من أي مكان في العالم.

— عالية المعلومات التي ترتبت على تطور تقنيات الكمبيوتر ووسائل الاتصال، وتوفر شبكات معلومات عالية تخدم صناع القرار في كل المجالات.

— توحيد النمط الاستهلاكي عالمياً، وإطلاق حرية المستهلك في اختيار مصدر شرائه؛ بحيث استطاعت العملة أن تدخل أسواقاً جديدة وتنافس عليها دون عقبات.

هذه القوى أتاحَت للعملة الانتشار والسيطرة في ظل تهميش السلطات الوطنية؛ فحرية الاستثمار تعتمد على حرية رأس المال، وكلاهما يفتح الطريق أمام حرية إقامة الصناعات في أنسب مكان في العالم هذا المكان يتم انتقاله بعناية من خلال التراكم المعلوماتي وتقنيات الاتصال العالية والتي من خلالها أيضاً يستطيع المستهلك العالمي التعرف على كل الخيارات.

### أ - يوسف كمال:

تستخدم العملة شعارين للسيطرة على العالم: شعار التحرير، وشعار التجديد؛ وشعار التحرير معناه فتح الأسواق دون قيود أمام حركة التجارة الخارجية.

ولتقوم الشركات الدولية بعمليات إغراق وتكتل واندماج يمكنها امتلاك السوق المحلية كلياً، ومن ثم القضاء على الصناعات المحلية في أي لحظة تريدها، وتنفذت رؤوس الأموال قصيرة الأجل لصندوق الاستثمار الدولية التي تملكها الشركات الاحتكارية ذات النشأة الدولية كما حدث في ماليزيا؛ حيث قام (سوروس) بلبعته وأنهارت العملة، واتجهت العملة بشراء المؤسسات هناك بثمن بخس تحت مسمى الإصلاحات، مستترة بسنار التحرير، ولكن (محاضر محمد) عاد إلى لون من التقييد في سعر العملة وحركة رؤوس الأموال؛ ليحافظ على البقية الباقية من الاقتصاد المنهار ورفض معونة صندوق النقد وشروطه التي تربط سياسات



■ الإصلاح ببرامج تدمر الاقتصاد لخدمة العولة؛ ولهذا شددوا الحملة عليه .

وبهذا حين نسحب رؤوس الأموال قصيرة الأجل تعاني البنوك من قلة السيولة ، ثم تعاني المؤسسات وراءها ، ثم تنخفض أسعار العملة وتهوي ورامها أسعار الأسهم .

وهذه العولة التمويلية تجذب معها إلى الهلولة القطاعات الحقيقية لإنتاج السلع والخدمات رغم أن لديها المقررات التكنولوجية والمادية ، والحاجة إليها ماسة .

أما التجديدات المالية فتؤدي إلى تضخم القطاع التمويلي بصورة مبالغ فيها إذا ما قيس بالقطاع الإنتاجي الحقيقي ، وهو ما يعرف « باقتصاد البالونة » ؛ نظراً لاستحداث أنواع من عقود المقامرة والاتجار في المال التي أصبحت مصدر ثراء واسع للعالم الغربي واليابان في منتصف التسعينيات ؛ حيث كانت حركة التجارة العالمية ٢٠ تريليون دولار ، بينما حجم التجارة الحقيقي ٣ تريليون فقط ، و٢٧ تريليون بيع وشراء في الهواء بعقود ما أنزل الله بها من سلطان .

التجديدات المالية تحيل المال الذي تقوم به الأشياء سلعة تباع وتشترى ؛ وهذا فساد كبير لحياة الناس كما قال فقهاؤنا .

#### د - رفعت العوضي

آليات العولة ومؤسساتها تركّز الغنى في جانب والفقر في الجانب الآخر ، ويزيد التضخم لأسباب كثيرة منها نظام الفائدة ، وهو نظام يواجه انتقادات حادة من الاقتصاديين .

بالبيان : ذكر الدكتور عبد الرحمن أن الحرية هي أحد الأسس أو القوى التي تقوم عليها العولة ولكنها حرية ذات مذاق خاص غير الحرية التي يتحدث عنها مروّجو العولة في بلادنا ، أليس هذا صحيحاً ؟

#### د - عبد الرحمن يسري

فكرة الحرية هنا تحمل ازدواجية ؛ فهي حرية من طرف واحد وإذعان من طرف آخر ؛ والمراد ألا تمارس الدولة أي ضغوط لتحقيق مصالحها أو حمايتها ضد أي دولة أخرى ، ولكن الولايات المتحدة نفسها تكسر هذه القاعدة حين يمارس كليتتون ضغوطاً شديدة على اليابان بشأن شراء سيارات أمريكية ، وحين يمارس كوهين وزير دفاعه مزاراً ضغوطه على دول عديدة لشراء أسلحة رغم عدم الحاجة إليها ورغم أن هذه الدول مدينة وستستدين من أجل إنعاش الصناعة الأمريكية ؛

هناك كذلك حروب القوانين الاقتصادية كقانون دامتو ، حرب اللوز . أما حرية الاستثمار فلا تحمل مصلحة للدول الفقيرة ؛ لأنه كما يدخل بسهولة يمكن أن يخرج أيضاً بسهولة مخلفاً الدمار .

وفي المقابل لا تملك الأيدي العاملة الحرية نفسها في الانتقال . إنني ؛ هي حرية لطرف ضد طرف ؛ فإذا وضعنا في الاعتبار أن غالبية المشروعات الاستثمارية الوافدة لا تستهدف خدمة اقتصاد البلد المضيف بل ربما ذهبت إلى مجالات قد تضر أكثر مما تنفع كمجال السياحة والفنادق والأعمال الإباحية وصناعات التجميل وبيع الرفاهية .



## د - رفعت العوضي:

اتفاقية تحرير التجارة تحول العالم إلى سوق شاملة واحدة يعمل فيها قانون واحد هو قانون الأقوى الذي يتاح له كل شيء بهدف تضخم أرباحه بأكبر قدر في أقصر زمن وإن تضرب من تضرب.

أشير في هذا الصدد إلى أن دراسة تاريخ الاقتصاد للدول المتقدمة الآن كشفت عن أنها كلها استخدمت الحماية وهي في بداية تقدمها؛ ففرنسا استخدمت قوانين خلصة لحماية صناعاتها الناشئة في مواجهة إنجلترا التي سبقتها إلى الثورة الصناعية، وألمانيا فعلت الشيء نفسه، والولايات المتحدة الأمريكية في نهاية القرن التاسع عشر فعلت ذلك. ولهذا فلن إجبار الدول المتخلفة التي تسعى الآن إلى التقدم - إجبارها على فتح أسواقها وعدم حماية صناعاتها الناشئة يعتبر أمراً غريباً على تجارب النمو.

## د - عبد الرحمن يسري:

يؤسفني أن أقول: إن الدول الإسلامية دخلت مرحلة التحرير - أعني تحرير الأسواق وحركة رؤوس الأموال - وعولة للاستثمار دون رصيد، بل وهي محملة بأعباء الماضي التي تراكت فيها المديونيات نتيجة لعدم اكتراث الحكومات العلمانية بالشرعية وتبعيتها للغرب؛ وهنا أشير إلى أن استمرار ارتباط إنتاجنا المحلي - بوصفنا دولاً إسلامية - بالسياسات العالمية دون أية ضوابط أو حتى تقف لاتهاياتها ومضامينها قد لا يكون من ورائه كسب على الإطلاق بل ربما خسائر محققة خلصة إذا احتكنا إلى معاييرنا الإسلامية الصحيحة.

**البيان:** وماذا عما يريد من أن الاقتصاد العالمي في طريقه لأن يقاد من خلال قوى خفية من شأنها أن تنظم السوق العالمي بحياة تام ودون تحيز.

## د - عبد الرحمن يسري:

فلسفة البذ الخفية التي تدير النشاط الاقتصادي وتهيمن عليه هي مسألة فلسفية غير واقعية وقد وضع أساسها آدم سميث في القرن التاسع عشر ليدل على أن استخدام الموارد المتاحة والقيام بالإنتاج والاستهلاك لا يستدعي تدخل الدولة، بل إن هذا التدخل يفسد الأمور - ويريد الآن فلاسفة العولة في العالم الغربي أن يقولوا مثل ما قال سميث ولكن على مستوى العالم بأسره، وهذا غير مقبول - إن مثل هذه المقولة التي ثبت إخفاقها من قبل على مستوى الاقتصاد القومي حينما ظهرت الاحتكارات وحينما اضطرت الحكومات إلى تقديم برامج للخدمة الاجتماعية أو للتكافل الاجتماعي سوف تثبت إخفاقها بشكل أكبر على المستوى العالمي.

وغير مقبول أن نصبح - ونحن أمة إسلامية - جزءاً من العالم ليس لنا إلا التبعية لما يجري فيه وليس لنا دور التأثير فيه.

إن الحق - تبارك وتعالى - جعل للإنسان عقلاً وإرادة وتدبيراً وقدرة على تصحيح الأخطاء وهو ملزم بذلك، وهذا لا يعني أن الإنسان مطلق الإرادة وإنما هو محكوم بسنن ربانية؛ وهذه السنن لا تلغي إرادة الإنسان. كذلك فلن سنة نبينا وهدى القرآن العظيم تجعلنا نقيم أهمية كبيرة لدور الدولة الراعية، ومن ثم فإن أي مجتمع إسلامي لا يمكن أن يقبل أو يسلم لهذه الفكرة ظناً بأن الخير قد يأتي في نهاية الطريق؛ لأن هذا مخالف لعقيدتنا بوصفنا مسلمين.



### د . عبد الحميد الغزالي،

كيف لنا أن نقبل بفكرة من هذا النوع في ظل وجود آليات تتدخل وتدير وتراقب وتتابع وتخطط، هذه الآليات ذات أشكال وملاحم مختلفة، ولكنها في الحقيقة تهدف إلى تكريس العولة وخدمة أهدافها ومصالحها، وهو ما يعني بالطبع سيطرة النموذج الغربي!

**البيان:** إننا فكرة حيادية قوى العولة غير متصورة في ظل المعطيات الواقعية.

### د . عبد الرحمن يسري،

فكرة الحيادية أو سيادة منافسة خالصة بين جميع الأطراف في معاملاتهم وتحرك عناصر الإنتاج من مكان إلى آخر وفقاً للقدرة على استخدام هذه العناصر بشكل أكفأ ليست حقيقة؛ فالتجربة التاريخية للنظام الاقتصادي الحر الذي تحكمه قوى الطلب والعرض في إطار المنافسة الكاملة بعيداً عن التدخل الحكومي .. والذي كان الاعتماد فيه على فلسفة اليد الخفية للموامة بين المصالح الفردية والمصلحة الجماعية على مستوى المجتمع الواحد - لم يدم طويلاً وتعرض لهزات أدت إلى تغيرات هيكلية وأزمات اقتصادية نفشت فيها البطالة .. فإذا كان هذا على مستوى المجتمع للواحد فهل يمكن أن ننق بتجربة مشابهة تجري على مستوى العالم؟ ولهذا فعلى من حيث إننا دول إسلامية أو فقيرة أو نسلم بقضية الانصهار في عالم بلا حدود بحجة حتمية فلسفية لا أكثر.

حتى وإن سلمنا بحياديتهما التامة وبما سنجنه من مكاسب اقتصادية، فهل يجوز لنا نبذ سياستنا المستمدة من شريعتنا .. وخاصة أن الجانب الاقتصادي لا يمكن فصله عن الجوانب الأخرى؟ وهذا يعني دخولنا - بوصفنا مجتمعات إسلامية - في أطر لا نقبلها إطلاقاً لأنفسنا ولنسائنا وأولادنا.

### أ . يوسف كمال،

العالم بكل مستوياته يتوجس خيفة من العولة ولا يتصور حياديتهما، أما نحن المسلمون فربما يقول لنا: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبْعَ مِلَّتَهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠] والتاريخ يروي لنا عن حروب القرصنة التي شنت على البلاد الإسلامية في الأندلس، وحروب العصابات التي جاءت لنهب العالم الإسلامي والتي استمرت حتى اليوم من خلال المعايير للزوجة بمخالبهم في الشرعية الدولية في مجلس الأمن والجات والشركات الدولية النشاط.

ولعل أزمة جنوب شرق آسيا تكشف لنا بعض هذه الحيادية؛ فبعد تلك الأزمة قدم صندوق النقد الدولي لكوريا الجنوبية ٨٠ مليار دولار دون أي شروط في حين اشترط لتقديم ٤٢ مليار دولار لاندونيسيا مزيداً من التحرر الاقتصادي من أجل بيع مؤسساتها بأبخس الأثمان في الوقت الذي انهارت فيه العملة الاندونيسية؛ مع العلم أن عدد السكان ٤٣ مليوناً في كوريا بينما أكثر من ٢٢٠ مليون.

فالمسألة واضحة سواء من زاوية الواقع أو من زاوية الرؤية القرآنية التي تعطينا الفاتيح الصحيحة.



### د . رفعت العوضي:

في كتاب «الدخل الاستراتيجي للقرن الحادي والعشرين» لبول كينيدي وهو من أقوى المفكرين المؤثرين في الغرب يقول المؤلف : إذا كنا نريد أن ندخل القرن الحادي والعشرين فمن خلال نظرية (مالش) في السكان، وهي نظرية مؤسسة على أن السكان أكبر من الموارد؛ ولذلك لا بد من التخلص من جزء منهم، والحروب القائمة في العالم الآن وخاصة في الدول الإسلامية هي إعمال لهذه النظرية.

العولة - وهي تتبنى نظرية مالش - تفرض صيغة معينة على العالم .. هذه الصيغة هي نظرية ٢٠ : ٨٠ أي : ٢٠ % فقط من سكان العالم هم الذين لهم حق الملكية والعمل وكذلك العيش، في مقابل ٨٠ % يمثل فائضاً بشرياً في دول العالم الثالث، والحديث عن هذه النظرية جاء في كتاب : (فخ العولة) وقد ترجم إلى العربية ونشر في سلسلة عالم المعرفة التي تصدر من الكويت .

### د . عبد الحميد الغزالي:

اعتقد أن الصورة الحالية أبشع من هذا، فقد تكون ١٠ : ٩٠ % أو أقل من عشرة .

١٠ % دول متقدمة في مقابل ٩٠ % متخلفة أو نامية تأدياً !!

### د . عبد الرحمن يسري:

لا يمكن تصور الحياوية في ظل سيطرة القلة على كل شيء، واحتكاره لصالحهم؛ فهم يدعون أنه في ظل تحرير التجارة ستتكاثر الفرص، وأنا أقول : إنها حتى في ظل ذلك لن تتكاثر لا إنتاجياً ولا استهلاكياً؛ ففي ظل توحيد النمط الاستهلاكي على مستوى العالم هل نتصور أنه سيكون هناك تكافؤ فرص بين مواطن من سيراليون متوسط دخله السنوي ١٨٠ دولاراً ومواطن ياباني متوسط دخله السنوي ٢٠٠٠٠ دولاراً؟

وحتى على المستوى الثقافي فإن تعميم النمط الاستهلاكي العالمي يحمل في طياته نمطاً أخلاقياً مغايراً، وعلى سبيل المثال : فلسفة «السنديوتش» أو الوجبات الخفيفة .. تعني أن الأسرة لا تجتمع على طعام واحد أو مائدة واحدة!

أما على المستوى الإنتاجي ففي ظل احتكار الأموال والمعلومات، وانعدام القدرة التنافسية والتفوضية لدى العالم الفقير .. لا يمكن تصور هذه الحياوية!

### د . رفعت العوضي:

أود أن أشير أيضاً إلى جانب آخر من عدم الحياوية؛ إذ إن الغرب بما يملكه من تراكم معلوماتي وجرة تجريبية وعمل مؤسسي قوي وتبني الشخصيات النابغة استطاع أن يولد ثورة في المعلومات اختص نفسه بها، وزاد من سعار هذه الثورة توفر التقنيات الحديثة من كمبيوتر وشبكات اتصالات ومعلومات لديه مع احتفاظه بأسرارها، كما أنه يملك برامج متكاملة ومتطورة للتعامل مع قاعدة البيانات. إن احتكار الغرب لهذه الأمور باعتبارها ضمانة أخرى لتفوقه لن يولد الحياوية بصورتها الوردية كما يزعم منظرو العولة .



#### د . عبد الرحمن يسري

يشبه بعض الكتّاب الثورة العلمية بالجنّي الذي خرج من القلورية ليخدم سيده، ولكن علينا أن ندرك أن القلورية ما زالت بيد السيد الذي صنعها، أعني بذلك أن العالم الغربي هو وحده الذي يملك أسرار التقنيات ويتحكم في استخداماتها.

وهذا تحدّ آخر أمام الفقراء كما أشار الزميل الدكتور رفعت؛ فرغم أن المعلومات متاح كثير منها عبر شبكة الإنترنت إلا أن الفجوة ما زالت في اتساع بين عالين متقدم ومتخلف، هذه الفجوة تمثل في جانب منها تحدياً اقتصادياً وسياسياً، كما تمثل في جانبها الآخر تحدياً ثقافياً يشكل خطراً على الهوية الإسلامية.

**البيان:** تحدثنا فيما سبق عن العولمة ومفهومها وبعض القضايا الفلسفية والتطبيقية المتفرعة على ذلك، وتحدثنا كذلك عن القوى التي تمتلكها العولمة في بسط سيطرتها وهيمنتها على العالم، ولا شك أنها تعتمد مع هذه القوى على آليات تدعمها وتوسع على خدماتها من خلال أدوار يكمل بعضها بعضاً؛ ولذلك نود تسليط الضوء على هذه الآليات وما تقوم به في خدمة العولمة.

#### د . عبد الحميد الغزالي

هناك آليات عملت واستفادت من القوى التي توفرت للعولمة بل وساعدت في على تكريسها، هذه الآليات ذات طابع مختلفة لكنها متكاملة الأدوار ابتداءً من المنظمات الدولية : منظمة الأمم المتحدة، وصندوق النقد الدولي، والبنك الدولي، وما يعرف الآن بهيئة برلمانات العالم، هذه المؤسسات فرضت ما يسمى بالبرامج الإصلاحية وتنظيم حركة الأسواق ومتابعة التشريعات القانونية على مستوى الدول لضمان التجاوب الأسرع مع سياسات العولمة.

- هناك كذلك منظمة التجارة العالمية التي ورثت الجات عام ١٩٩٤ والتي تنظم عمليات انفتاح الأسواق وتحرير التجارة من القيود الحكومية وتتابع ذلك.

- ثم يأتي بعد ذلك المؤتمرات الدولية المتخصصة (ابتداءً من مؤتمر الأرض - مؤتمر السكان - مؤتمر المرأة.. الخ) لفرض ثقافة العولمة.

- ثم الشركات العملاقة عابرة القارات والتي تعد المستفيد الأكبر والمحرك القوي للعولمة.

- ثم التكتلات الاقتصادية (أوروبا الموحدة - الناتفا - دول النمرور فيما سبق .. وما تبع ذلك من تكتلات أخرى).

ولهذا أقول: إن الربط بين العولمة وفكرة اليد الخفية - بمعنى الحرية بعامة والاقتصادية بخاصة - المراد منه إلغاء المقاومة الذاتية في مواجهة قوى الجنب الغربية.

#### أ . يوسف كمال

هناك آلية أخرى من آليات العولمة وهي المشاريع المطروحة للتطبيق في منطقة القلب الإسلامي لإزالة إسرائيل في المنطقة أولاً من خلال للشروع الشرق أوسطي الذي تطرحه الولايات المتحدة والذي بدأ مؤتمراته من الدار البيضاء في عام ١٩٩٤ في العلم نفسه الذي تشكلت فيه منظمة التجارة العالمية بل وفي الدولة ذاتها



المغرب؛ حيث عقد في مراكش. أما المشروع الثاني فهو الشراكة الأوروبية المتوسطية وهو المشروع الذي تطرحه أوروبا في مقابلة المشروع الأمريكي، وهو يهدف لذات الهدف بحيث يتحول الصراع العقدي تدريجياً إلى تنافس اقتصادي ثم تكامل متزعمه إسرائيل بما لديها من تقدم صناعي يموله رأس المال الإسلامي ويعدّه بالأيدي العاملة وبللوات الخام وبأسواق الاستهلاك في الوقت ذاته .. وبالنسبة فإن المؤتمر الاقتصادي الشرق أوسطي الخامس يجري الإعداد له هذه الأيام على قدم وساق.

#### د . رفعت العوضي؛

بالنسبة لاتفاقية تحرير التجارة التي ترعاها الآن منظمة التجارة العالمية ويساعد في ذلك كل من صندوق النقد والبنك الدولي، هذه الاتفاقية هي في الواقع أقرب إلى سياسة الغرض منها إلى الاتفاق؛ لأن الدول الإسلامية مرغمة على التعامل مع صندوق النقد والبنك الدولي كي تنهيا للدخول في منظمة التجارة العالمية، وهي بذلك أمام قائمة طويلة مما يعرف بالإصلاحات الاقتصادية لاتباع سياسات نقدية ومالية معينة وسياسات سعر الصرف وتخصيص القطاعات الإنتاجية العامة وفرض أسلوب معين في الإدارة وفق معايير هم يضعونها.

وهنا نلاحظ أن منظمة تحرير التجارة تؤدي الدور نفسه الذي أداه الاحتلال قديماً في استغلال موارد الدول الفقيرة لصالح الدول الغنية وفرض التخلف والتبعية على هذه الدول.

لهذا فإن التحرير لن يؤدي بالضرورة إلى نمو كل من المبادلات وحركة الاستثمار والتشغيل في كل الدول التي يحلم شعوبها بالرفاهية والرخاء؛ لأنه في ظل الإنتاج من جانب واحد تفقد الدول الميزة النسبية لخاماتها؛ حيث تباع الخامات بأسعار رخيصة ثم تشتري نفس الخامات بعد تصنيعها بأسعار كبيرة جداً.

#### د . عبد الحميد الغزالي؛

لم تتضمن اتفاقية تحرير التجارة أي إشارة لانتقال الأيدي العاملة مع العلم أننا دول الفاض، ولكن الدول الغربية لم تشأ النص على حرية انتقال العمالة خوفاً على الخصوصية الثقافية والسكانية والمصالح الاقتصادية لمجتمعاتها، وحفاظاً على الوضع الاقتصادي حيث متوسط الدخل هناك ٢٠,٠٠٠ دولار سنوياً في مقابل ٢,٠٠٠ دولار في المتوسط للدول الفقيرة وهذا من شأنه أن يزيد الفجوة الاقتصادية.

#### د . عبد الرحمن يسري؛

قد ترحب الدول الغربية بشي، من النمو الاقتصادي يتحقق في بعض الدول كي تضمن أسواقاً لمنتجاتها لكن دون أن يبلغ هذا النمو حد المنافسة الحقيقية، وإذا ما استشعرت خطراً على مصالحها سارعت بالانقضاض على تلك التجارب الناجحة.

ولهذا فإن العالم الغربي دائم الحرص على توسيع الفجوة التقنية ليضمن عدم اللحاق به؛ وهذا من شأنه أن يضعنا في الجانب الأضعف في أي وضع تقفوضي. كما أشير إلى أنه ينبغي علينا ألا نخدع - بوصفنا مسلمين - بموجة التخصيص المطلقة التي تأتي على كل شيء؛ لأن هناك - على الأقل - ملكية مشتركة حدها النبي ﷺ بـ «الماء والنار والكلأ» والاجتهادات الحديثة تقول: إن النار تشمل موارد الطاقة، والماء يشمل جميع



الموارد المائية، والكلا: الموارد الطبيعية غير الملوكة ملكاً خالصاً لأحد؛ وعليه يجب علينا المحافظة عليها بعيداً عن استنزاف الشركات عابرة القارات، ويدخل في هذا أيضاً كل ما من شأنه أن يحافظ على المصالح العامة للأمة أو للشعوب.

قد يقال إن مجهودات الشركات الأجنبية وما تتملكه من موارد وطنية يمكن أن يندرج تحت مسمى حق الإحياء، وهذا لا يصح؛ لأن حق الإحياء لأراضينا يكون للمسلمين وحدهم ولن علش معهم من أهل النعمة دون غيرهم، أما حق الإقطاع مقابل الاستصلاح فينبغي ألا تملك الأرض وإنما تؤجر لمدة معلومة مقابل الاستصلاح إذا دعت إلى ذلك الحاجة.

**البيان:** وماذا عن الشركات دولية النشاط التي أشار الدكتور عبد الحميد الغزالي إلى أنها أصبحت إحدى آليات العولمة وأحد أكبر المستفيدين منها في الوقت ذاته، هذه الشركات بعد أن كانت عابرة الحدود عبرت اليوم حدوداً أخرى من خلال ما أصبحتنا نسمع عنه من ثورة اندماجات عالمية يصعب على المقابع إدراك أبعادها، وبعض المتابعين والمحللين عدما أهم آليات العولمة على الإطلاق؛ لنفاذها إلى مجالات أكثر تأثيراً، هذه الشركات نريد أن نلقي الضوء على نشاطها وأهدافها وسياساتها ومخاطرها.

#### د. رفعت العوضي؛

هناك حركة اندماجات عنيفة جداً بين الشركات فوق العملاقة؛ والدراسات في هذا الموضوع مخيفة للغاية؛ فلم يكتف العالم المتقدم بإقامة كتلات اقتصادية بين الدول كالاتحاد الأوروبي، والنافتا في أمريكا، فلم بتطوير أشكال التكتل كي يضمن الهيمنة المطلقة على السوق الدولية.

ومن هنا فإن اندماج الشركات دولية النشاط من شأنه أن يُحكّم السيطرة السياسية والاقتصادية والعسكرية لصالح قطب واحد.

هذه الشركات تسعى للاستفادة من اقتصاديات الحجم الكبير والانتشار الجغرافي في توسيع أسواقها، وتخفيض تكلفة الإنتاج والنقل، وإعادة تقسيم العالم على المستوى الدولي بما يدعم كفاءتها الاقتصادية وفرض سيطرتها على الأسواق. هذه الشركات أصبحت تتضخم بشكل مفرز من خلال الاندماجات السريعة والمتلاحقة حيث أصبح العالم أمامها سوقاً واحدة.

على سبيل المثال سوق السيارات يتوقع أن تسيطر عليها أقل من عشر شركات في العالم في الدول المتقدمة.

سوق البترول سوف تسيطر عليها أقل من خمس شركات.

حتى الشركات غير الوطنية دخلت في عمليات اندماج؛ فشركة كهرباء لندن اشترت شركة كهرباء نيويورك.

أما مصرفياً فسوف يسيطر على العالم ٢٦ بنكاً... ومن ذلك أن اندماج بنكين في الولايات المتحدة الأمريكية كانت حصيلته رأس مال يقدر بـ ٦٠٠ مليار دولار، علماً بأن هذه الشركات تدير ٧٠٪ من تجارة العالم.



وبينما نجد أن شركات الدول الكبرى تتوحد وتكبر فإن العالم كله يتفتت؛ ومن ثم فإن الكلام عن عجز الحكومات أمام هذه الشركات في ظل تحرير التجارة أمر لم يعد جديداً؛ لأن هذه الشركات أصبحت تمارس ضغوطاً شديدة وتملك صلاحيات في كثير من البلدان - وعلى المستوى الدولي أحياناً - بما يمكنها من تحقيق مآربها وأهداف الدولة الأم.

### د - عبد الرحمن يسري،

الدول العربية والإسلامية لم تنتفع بوجود الشركات الدولية خلال عقدي السبعينيات والثمانينيات على أراضيها إلا قليلاً، وما يقال حول دور هذه الشركات في عمليات الإنماء لا تشهد له التجارب ولا الواقع. فعلى مستوى التقنية الحديثة فإن هذه الشركات تحتفظ بأسرارها للدولة الأم ولا تصدرها إلا في مجالات محدودة جداً وهامشية؛ وإذا ما اضطرت إلى نقل فعلي للتقنيات الحديثة فإنها تسعى جاهدة للاحتفاظ بإدارة أجنبية للنشاط بعيداً عن الخبرة المحلية؛ وعلى سبيل المثال فإن فرنسا عندما خرجت من الجزائر قامت بتقديم كل تقنيات البترول الحديثة التي خلقتها.

وفي الإطار نفسه إذا ما اضطرت إلى توسيع نشاطها الإنتاجي من خلال عقود التراخيص - كما فعلت في دول جنوب شرق آسيا - فإنها تقصر تلك العقود على حلقة إنتاجية واحدة حتى لا تتسرب الأسرار التقنية. وهناك نوع ثالث من العقود التي تلجأ إليها وهي عقود تسليم المفتاح الذي يكثر تطبيقها في التعامل مع دولنا؛ حيث إن الخبرة المحلية لا تعرف عن التكوين التقني إلا مجرد الاستخدام دون اطلاع على أسرار أو معرفة كيفية الصيانة ومن ثم تقوم بإدارة المشروع إما من خلال الخبرة الأجنبية أو من خلال الإرشادات المملاة كما هو الحال في الأجهزة المنزلية.

وهناك نوع آخر هو نقل الصناعات كثيفة العمالة خفيفة التقنية التي تحتاج إلى العمالة الرخيصة - وهي متوفرة لدينا بالطبع - أو المشروعات ذات معدل التلوث العالي التي تلاحقها منظمات البيئة هناك وتفرض عليها ضرائب باهظة فتلجأ إلى البلاد الفقيرة التي نحن منها، وذلك هرباً من القيود التي تفرض عليها في بلادها. وأخيراً لجأت هذه الشركات إلى تضمين اتفاقية تحرير التجارة بنوداً عن حفظ حقوق الملكية الفكرية وبراءات الاختراع وبهذا تحجز هذه التقنيات من المنبع خاصة، وأكثر الدول قد وقّعت على هذه الاتفاقية.

### أ - يوسف كمال،

لا بد من التنبيه إلى خطر فتح الأبواب على مصاريحها أمام الشركات الدولية النشاط والاستثمار الأجنبي، فبالإضافة إلى ما ذكره الأخ الدكتور عبد الرحمن يسري فإن هناك جانباً آخر ربما كان أكثر خطورة وهو جانب الاستثمار؛ لأن هذه الشركات نادراً ما تدخل في شكل استثمارات مباشرة (أي طويلة الأجل)، وإنما تدخل بما يعرف «بالأموال الطائرة» في استثمارات قصيرة الأجل وسريعة العائد التي تحقق لها عوائد هائلة دون أن يكون لذلك مردود على التنمية المحلية، بل ربما يحدث مقلماً حدث في دول النمر.

وإن حدث وقدمت استثمارات مباشرة فإنها قبل ذلك تأخذ ما يكفيها من التسهيلات والضمانات السياسية والاقتصادية التي لا تحظى بها رؤوس الأموال المحلية، بما يعرقل الاتصال المحلي.



أضف إلى هذا أن جُلَّ أنشطتها يقتصر على السلع الاستهلاكية ذات العائد الأسرع نتيجة للنمط الاستهلاكي السائد والذي يشكل خصيصاً لأجل هذا الغرض في بلادنا! ومن هنا فالواضح أن الاعتماد على هذه الشركات في إقامة قاعدة إنتاجية تنموية في بلادنا أمر مستبعد، وخاصة إذا أخذنا في الاعتبار أن هذه الشركات تقوم بامتصاص الفوائض المالية لدى المستهلكين عن طريق الإغواء والإغراء الاستهلاكي. وغالباً ما تعيد تصدير عوائدها إلى الدولة الأم أو إلى أي مكلن يمكن استثمارها فيه بشكل أفضل، وبهذا تتناكل المدخرات المحلية وتضعف القدرة الشرائية لدينا مع الوقت.

وفي أحيان أخرى تدخل هذه الشركات شريكاً بالخبرة والإدارة إلى السوق المحلية، ثم تقوم بتمويل نشاطها من خلال الاقتراض أو الاكتتاب المحلي دون أدنى مخاطرة بأموالها لفتح أسواق جديدة لها! ومن ثم يتعين علينا أن نحصّ المزاي التي يتحدثون عنها، والتي قد يصعب أن تتحقق للاقتصاد المحلي من جراء فتح الأبواب أمام هذه الشركات للاستثمار في بلادنا.

**البيان:** وماذا عن التكتلات الدولية التي أصبحت تنتشر بمزيد من التهميش لعالمنا الإسلامي في ظل العولمة.

#### د. رفعت العوضي:

هناك بعض الدول ذات الحجم الكبير التي تُعدُّ بذاتها كتلة سواءً بمعيار حجم الإنتاج القومي أو عدد السكان أو حجم التجارة الخارجية، وهذه الدول بالتحديد هي: الولايات المتحدة والصين والهند واليابان، ومع بروز الصراع الاقتصادي في ظل العولمة سارعت بعض هذه الدول في الدخول في تكتلات تضمن لها بقاءً أقوى، فدخلت اليابان في مجموعة الآسيان، وشكلت الولايات المتحدة مع كندا والمكسيك مجموعة النافتا وهي عبارة عن اتحاد جمركي ذي سياسة واحدة، فيما تسعى الولايات المتحدة إلى دمج الأمريكتين في منطقة تجارة حرة تمهيداً لخطوات أخرى نحو التكتل.

وفي الاتجاه نفسه سارت الدول الأوروبية بعد أن قطعت شوطاً؛ حيث وصلت إلى مرحلة الوحدة؛ إذ أصبح لها برلمان واحد وعملة واحدة «اليورو» وسياسة اقتصادية واحدة في مواجهة الدول والتكتلات الأخرى، وعلى غرار هذه التكتلات قامت تكتلات أخرى في كل من آسيا وإفريقيا؛ ولكنها لا تعتبر تكتلات بالمعنى المعروف لضعف التنسيق بين دول المجموعة الواحدة، وضعف مستواها الاقتصادي كذلك.

ولهذا فإن العالم الفقير - والذي منه الدول الإسلامية بالطبع - سيحاول اللحاق بهذه التكتلات في أحسن أحواله لضمان الفئات! وإذا تصورنا أن الاقتصاد العالمي عبارة عن طولة فإن الذين يملكون الجلوس عليها في ظل العولمة هم الكبار فقط والذين يملكون زمامها هم الكبار جداً؛ لأنهم يملكون سياسة واحدة! ومن ثم فإن الأمر ينتشر بمزيد من ضعف القدرة التنافسية ويتسع أكبر للمفجوة الشخية والفجوة التكنولوجية وينخفض أسعار صرف العملات الإسلامية؛ مما يعني مزيداً من الاعتماد على الخارج ومزيداً من التبعية.



# الأسرار (لبنان) وسياسة الشرق الأوسط

## د. يوسف الصفي

الحكومي، أو التهديد بطرح الثقة بالحكومة، أو اشتراط قيام استفتاء حول أي اتفاقية. وأيضاً فإن أي اتفاق يوقعه الرئيس يظل عرضة للقبول أو الرفض من قِبَل الكنيست. إن هذا التكتيك يريح المفوض اليهودي من التعرض لأي ضغوط؛ لأن الرد البسيط هو أنه ولو وافق الكنيست فإن الموضوع لن يمر؛ وهنا تتجه الضغوط على الطرف المقابل؛ حيث إن الجانب العربي يمثل شخص وحيد تنجح المفاوضات بمجرد إقناع الزعيم أو إغرائه أو إجباره على صيغة تناسب الطرف المقابل؛ ولهذا فإن الاتفاقيات تتم غالباً بعد مفاوضات سرية؛ لأن علنية المفاوضات ستجعل الزعيم يحس بالحرج.

فمثلاً اتفاقية كامب ديفيد كانت المفاوضات سرية وبرعاية الحسن الثاني في المغرب. أما زيارة القدس واحتفالات التوقيع فهي من قبيل الإخراج المسرحي ليس إلا.

إن ما يجري في لبنان وإن كان يمثل الفصل ما قبل الأخير من مسرحية السلام، فإنه يمثل حالة نادرة ومعقدة تتداخل فيها القوى، وتختلط فيها المصالح، وتبرز فيها القدرات العالية للأطراف المختلفة على المناورة والبراعة في لعب الأوراق مما يؤهلها لتقديم حالات دراسية في أقسام العلوم السياسية.

إن العامل المشترك في المفاوضات على مختلف المسارات هو حرص اليهود على التعامل مع كل طرف عربي على حدة والانفراد به بمعونة مباشرة من أمريكا، وبعد الانفراد بكل طرف فإن رئيس الوزراء اليهودي يدخل المفاوضات مكرراً أنه يمثل دولة ديمقراطية تديرها المؤسسات، وأنه لا هو شخصياً ولا حزبه يستطيع تجاوز خطوط حمراء في المفاوضات؛ لأنها ستثير المعارضة وتسقط مشروع أي تسوية إما بواسطة تهديد بعض الأحزاب الصغيرة بالخروج عن الائتلاف



الاحترام، وقد تعب المسكين من كثرة ركوب الطائرات، وكان عزاءه الوحيد هو التركيز الإعلامي على أخيلار المفوضات، وأصبح اسم حيدر عبد الشافي وحنان عشراوي على كل لسان، وفجأة وبدون مقدمات يُعلنُ التوصل إلى اتفاقية تم التفاوض عليها بصورة سرية في أوسلو واكتشف الناس أن حيدر عبد الشافي وأعضاء وفده الكرام كانوا مجرد شلة من المهرجين في نظر الزعيم؛ وكم كان منظرهم مضحكاً بالنسبة إليه عندما يقدمون لسيارته التقارير المطولة عن مفوضاتهم الجادة مع الوفد اليهودي ويتكرم عليهم الزعيم بتوجيهاته الكريمة بعدم التفريط بحقوق الشعب الفلسطيني!!

إن اعتراف عرفات بدولة (إسرائيل) - وهو الذي يُعامل معه على أنه الممثل الشرعي والوحيد للشعب الفلسطيني! «لأنه هو المنظمة» هذا الاعتراف فتح مجالاً واسعاً لعلاقات علنية مع كثير من الدول العربية (تونس، والمغرب، وعمان، وقطر، وموريتانيا) والإسلامية مثل أنتونيسيا ودول إفريقيا، وكان العذر المباشر هو أنه إذا كان أصحاب الشأن قد أقاموا علاقات مع (إسرائيل) فما المانع من القيام بالشيء نفسه.

وأخيراً لم يبق إلا سوريا ولبنان؛ لأن جميع الدول العربية المترددة والرافضة للتطبيع مع اليهود قد تترست خلف سوريا، وربطت التطبيع

أما المسار الأردني فإن الاتفاقية تتوج حوالى عشرين سنة من العلاقات الحميمة والاتصالات السرية مع الملك حسين، أما المسار الفلسطيني وهو أهم المسارات على الإطلاق لصيويته في إضفاء الشرعية على وجود الدولة اليهودية وحدودها الحالية والتي تتجاوز قرار التقسيم فإن الزعيم حريص على أن تكون جميع الأوراق بيده وأن يكون هو الوحيد الذي ينال شرف الانحناء أمام ضغوط الراعي الأمريكي والقبول بمطالب الجانب اليهودي.

لقد كانت اتفاقية أوسلو صدمة شخصية لحيدر عبد الشافي وكان عليه إن يتسامح أولاً عن السر في اختياره لقيادة مفوضات المسار الفلسطيني وكان أصعب ما فيها الوقوف أمام الناس وتسويغ أول مفوضات علنية ومباشرة أساسها الاعتراف بشرعية وجود دولة اليهود في فلسطين، ومن ثم مطالبتها بالتكريم بالتنازل عن جزء عزيز من أرض (إسرائيل) ليقم عليها الشعب الفلسطيني «إن لفظة التنازل يحصر السياسة اليهود على ترددها ومن ورائهم الإعلام الموجه؛ حيث إنها تعني أن اليهود ينتزلون عن شيء هو من حقهم».

إن حيدر عبد الشافي ليس من رجال عرفات وليس بذئ توجّه إسلامي، ولكنه من الشخصيات الوطنية التي تحظى بشيء من



بالمسلمين السوري واللبناني وكلها أمل أن تطول المفاوضات وهي مرشحة لذلك؛ نظراً لكثرة اللاعبين وإجادتهم لفن شد الحبل وسياسة عض الأصابع، وسنحاول فيما يلي إلقاء الضوء على مطالب كل طرف وأهدافه وطريقة إدارته للقضية؛ ولكن نظراً لتغير الظروف واللاعبين فلننا سنضطر للتعرج على كل طرف أكثر من مرة.

### سوريا والجولان

إن من الأمور الغريبة في قضية الجولان أنه بعد حرب ١٩٦٧م ثم حرب ١٩٧٣م واتفاقية فض الاشتباك التي رعاها وزير الخارجية الأمريكي اليهودي هنري كيسنجر، ومرابطة قوات تابعة للأمم المتحدة على الحدود فإن الهدوء التام يعم الجولان، ولم تقم سورية بأي عمل من شأنه تعزيز صفو المحتلين الذين هدموا مئات القرى السورية، وهجروا أهلها الذين يبلغ عددهم وفق التقديرات السورية حوالي نصف مليون، وبدؤوا إقامة المستوطنات ومعسكرات الجيش بل وأصدر الكنيست قانوناً بضم الجولان.

لم نسمع بقبيل أحد من المهجرين من الجولان بأي عمل عدائي مسلح، ولم تقم الدولة بأي محاولة لاستعمالهم ورقة ضغط مع تضلعها وبراعتها في رعاية المنظمات الفلسطينية المختلفة واحتضانها، ورعايتها التامة لحركة أمل، وتعاونها مع حزب الله في عملياته الموجهة في

لبنان، لقد كلن وما زال بمقدور سورية تكوين مجموعات من أهل الجولان مهمتهم إزعاج المحتلين وإبقاء قضية احتلال الجولان حية، وكان يمكن أن يكون مركز هذه المجموعات الجار للفتوح «لبنان». إنني ادعو القارئ أن يتساءل معي عن سر هذا الإحجام مع براعة النظام السوري في استغلال أوراق أخرى أقل أهمية!

إن المتتبع ظاهرياً للأحداث يكتشف بسهولة أن جهود النظام السوري منصرفة بصورة شبه كلية نحو استغلال الوجود الفلسطيني المسلح في لبنان وظروف الحرب الأهلية من أجل الهيمنة على لبنان مع تجنب الدخول في مواجهة عسكرية مع (إسرائيل) تحت أي ظرف.

### لبنان

عندما دخلت القوات الفرنسية دمشق، وزار الجنرال الفرنسي غورو قبر صلاح الدين الأيوبي قال: «ها قد عدنا» نعم لقد عاد أحفاد لويس التاسع ليقيموا دولة نصرانية في المشرق، ولم يخرجوا من الشام إلا بعد إرساء قواعد دولة يهيمن عليها الموارنة النصارى اسمها لبنان. ويمكن إعادة كثير من أحداث لبنان إلى سيطرة هاجس الحفاظ على الهيمنة الذي أدى إلى ارتكاب الموارنة أخطاءاً ساهمت في تعقيد الوضع نظراً لكثرة اللاعبين وتبدل أدوارهم.



لهم، وقد خدرتهم أسطوانة أن لبنان مثال حي للتعایش بین الطوائف التي كان يريد لها الموارنة لعشرات السنين، وتكشف مدى الحقد الدفين الذي أعماهم عن هدف الحرب التي أشعلوها؛ فقد بدأت ضد الوجود الفلسطيني بحادث الحافلة المشهور، ولكنها سرعان ما تحولت إلى عملية فرز طائفي دموية قام خلالها الموارنة بتصفية التجمعات الإسلامية والفلسطينية المتداخلة مع مناطقهم بصورة وحشية كما حصل في تل الزعتر والكرنتينا، ودارت معارك طاحنة للسيطرة على وسط بيروت؛ ولا أنسى صور النصارى وهم يسجلون جثث أهل السنة ويشربون أنخاب الخمر احتفالاً بانتصارهم الذي سرعان ما انقلب إلى هزيمة مروعة، ولا أنسى القصص المأساوية لعمليات القتل على الهوية التي بدأها النصارى. لقد أفلت زمام الحرب من الموارنة التي تحولت إلى صراع من أجل البقاء اضطر فيه النصارى إلى طلب العون الخارجي. وإذا كانت (إسرائيل) على استعداد للدخول ضد الفلسطينيين فلن الأمر صعب نظراً لتوسيع النصارى دائرة الحرب بحيث شملت جميع الطوائف وخصوصاً السنة؛ ولهذا فلن دخول (إسرائيل) الحرب في تلك الفترة سيكون محرّجاً وحساساً خاصة أنه في تلك الفترة لم يكن أحد يجرؤ على التصريح بعلاقات مع

لقد تعرضت الهيمنة المارونية للتهديد منذ أواخر الخمسينيات عندما برز المد القومي الناصري مما اضطر الرئيس اللبناني كميل شمعون لطلب تدخل الأسطول السادس الأمريكي عام ١٩٥٨م، وقد استقرت الأوضاع لهم طوال الستينيات، ولكن الأحوال تغيرت بعد استقرار القيلادات الفلسطينية في لبنان بعد خروجهم من الأردن بعد أحداث أيلول الأسود ١٩٧٠م. لقد استفاد قادة المنظمات من وجود عدد كبير من اللاجئين الفلسطينيين الموزعين على مخيمات في مختلف أنحاء لبنان. ومع بداية العمل المسلح الفلسطيني في لبنان بدأت الحساسيات تظهر، واشتبك الجيش اللبناني مع الفلسطينيين مما أدى إلى تدخل الدول العربية، وتم التوقيع على اتفاقية القاهرة التي تنظم الوجود الفلسطيني. لقد وقع الموارنة تحت ضغط ذاتي للتخلص من الوجود الفلسطيني الذي يهدد هيمنتهم إضافة إلى ضغط إسرائيلي لتكرار الحكومة اللبنانية ما فعله الأردن من قبل. ولما كانت الحكومة اللبنانية أعجز من أن تقوم بذلك حتى لو رغبت، فقد بدأت (إسرائيل) تقوم بعمليات داخل لبنان، ومن ناحية أخرى نسجت خيوطها حول الأحزاب المارونية وخاصة حزب الكتائب الذي بدأ يشكل ميليشيات مسلحة. وللأسف فلن السنة في لبنان غافلون عما يدبر



عادوا لشن عمليات داخل فلسطين المحتلة. وفي المقابل قامت (إسرائيل) باحتضان قوات نصرانية يقودها الرائد سعد حداد مرابطة في منطقة الشريط الحدودي. وبدأت (إسرائيل) باحتلال مناطق في جنوب لبنان، وتوالت عمليات الجيش الإسرائيلي داخل لبنان مثل عملية غزو الجنوب عام ١٩٧٨م. (عملية الليطاني).

لقد وصل الموارنة إلى طريق مسدود؛ فللخابرات السورية هي التي تحكم لبنان، والرئيس لا يستطيع اتخاذ أي قرار بدون الرجوع إلى دمشق وكان بشير الجميل ذاك الشاب الطموح ذو الابتسامة التهكمية يعنى نفسه بقيادة لبنان؛ ولذا فقد وطد سلطته في قيادة القوات اللبنانية، وعمل على تصفية أقرانه من الزعامات المارونية مثل طوني سليمان فرنجية (حزيران ١٩٧٨م) وداني كميل شمعون ليخلو له الجو، وفي الوقت نفسه عمل على توطيد علاقات خاصة مع قيادات الجيش الإسرائيلي وضباط المخابرات، وكانت الزيارات المتباعدة لا تنقطع، وحصل على كثير من المساعدات العسكرية، وتم تدريب المئات من جنود الكتائب على خوض المعارك والاشتراك في مناورات مشتركة منذ عام ١٩٧٩م، وبدأ بشير الجميل بالتحرش بالسوريين ومحاولة جر الإسرائيليين لضربهم، وفيما كان السوريون

(إسرائيل) ولهذا تم التوجه إلى سوريا التي كانت تنتظر الفرصة السانحة بالدخول الأول في حزيران ١٩٧٦م، وخاضت معارك عنيفة خاصة في بجملون وصيدا، وبعد فترة من الزمن خمدت فرصة النصارى بالتدخل السوري، وبدأت أصواتهم ترتفع ب خروج قوات الردع العربية؛ لأنهم اكتشفوا أن التدخل السوري الذي حصل بناءً على طلب ماروني ومباركة إسرائيلية مع غطاء عربي ليس بالضرورة معنياً بالرغبة المارونية بإعادة الأمور إلى ما قبل الحرب التي أشعلوها؛ لأن (إسرائيل) يههما أساساً تصفية الوجود الفلسطيني المسلح، ولهذا فقد أطلقت يد سوريا في لبنان ما عدا خطوطاً حمراء تم الاتفاق مع سوريا على عدم تجاوزها. لقد كان هدف التدخل السوري كما أعلنه الرئيس الأسد هو «الحفاظ على التوازن في لبنان» الذي إذا كان يعني أنه لن يسمح بسيطرة المسلمين فإنه يعني أيضاً أنه لن يعيد السلطة كما كانت للموارنة. أو بصورة أخرى فإن سوريا ستحكم لبنان؛ لأنها ببساطة هي الوحيدة القادرة على حفظ التوازن وستعمل جاهدة لإثبات ذلك.

لقد قامت سوريا بنصف المهمة، وكان تسرع الموارنة بالتمرد على سوريا عاملاً أساسياً في عودة العلاقة المصلحية مع الفلسطينيين الذين



رهيبة بحق النساء والأطفال والعزل. ويقدر ما صدمت هذه المجزرة الرأي العام فقد حكمت باللوت على حزب الكتائب، وعجلت بانسحاب الجيش الإسرائيلي من بيروت، وتولت القوات متعددة الجنسية - والتي تتكون أساساً من قوات أمريكية وفرنسية - تولت تهئية الأوضاع ومحاولة ترتيب الأمور بما يناسب المصالح الإسرائيلية والمارونية، وبقيت القوات الإسرائيلية في منطقة الجنوب والشوف وأجزاء من البقاع وفي صيدا. وإلى هنا تم التخلص من الوجود الفلسطيني المسلح، وبقي تقديم الشكر لسوريا على خدماتها وإبلاغها بأنه آن الأوان لمغادرة قواتها لبنان، ولكن هذا لم يحن بعد؛ حيث برزت حركة أمل الشيعية الموالية لسوريا لملء الفراغ في بيروت الغربية والمضيمات الفلسطينية؛ وذلك بعد انسحاب القوات الدولية من بيروت بعد تفجير مقر قيادة القوات الأمريكية والفرنسية وقتل حوالي ٥٠٠ جندي ثلثهم من مشاة البحرية الأمريكية، واقتصر الرد الأمريكي على إطلاق البوارج الأمريكية قذائف مدافعها الضخمة على أهداف وهمية، وحتى الآن لم يتم التأكد من همة المدبرون. وفي الوقت نفسه تمت عملية معاملة في صيدا ضد مركز القيادة الإسرائيلية خلفت حوالي سبعين قتيلاً، وبللث قامت (إسرائيل) بتقليص المنطقة

يخطون لوصول سليمان فرنجه لسدة الحكم أعلن بشير الجميل ترشيح نفسه لرئاسة الجمهورية التي لا أمل له بالفوز فيها إلا بالتدخل الإسرائيلي المباشر وهو ما أقره مجلس الوزراء الإسرائيلي برئاسة بيغن في كانون الثاني ١٩٨١م.

وبدأت عمليات غزو لبنان في ٤ حزيران (يونيو) ١٩٨٢م، وسميت: (عملية سلامة الجليل) واستمرت الحرب حتى ٢١ آب (أغسطس) وبلغت الإصابات تقريباً ٢٩٥٠٦ شخص بين قتيل وجريح. وبعد يومين من بدء عملية إخلاء الفلسطينيين انتخب بشير الجميل رئيساً لجمهورية لبنان، وبعد أسبوع سافر بشير إلى نهاريا، وقابل بيغن ومما قال له: «هدفنا الآن إخراج الفلسطينيين والسوريين من البقاع وشمال لبنان ويعدنا يمكننا التصرف كدولة ذات سيادة» وفي يوم الثلاثاء الرابع عشر من أيلول في بيت الكتائب في الأشرفية وأثناء إلقائه خطاب وداع لانتصاره بمناسبة فوزه برئاسة الجمهورية تم تفجير المبنى، وقتل بشير الجميل على يد حبيب طانيوس الشرتوني النصراني من الحزب القومي السوري. وبعيد ذلك قامت القوات الإسرائيلية بمحاصرة مخيمي صبرا وشاتيلا، ونقلت إليهما قوات الكتائب التي ارتكبت مجزرة



استغلها حزب الله في سبيل تثبيت أقدامه في لبنان والحصول على رصيد شعبي تجاوز الطائفة الشيعية، وكان الغطاء الإيراني ضرورياً لتأمين عدم ضربه من قبل سوريا لحساب حركة أمل؛ وذلك للتحالف الاستراتيجي بين البلدين، ولذلك رضيت سوريا بالتنسيق مع الحزب، بل وإعطائه الحق بحمل السلاح عن طريق استثناء السلاح المقاوم من قانون تجريد الميليشيات من السلاح.

## الانسحاب من لبنان شعاراً

### هدفاً

لقد كانت محاولة الرئيس العماد ميشال عون إخراج القوات السورية ودخوله في معارك طاحنة معتمداً على الحماية الغربية آخر صدام جدي مع الموارنة، وقد طال الصراع لسبب بسيط هو أن سوريا تنتظر الضوء الأخضر الذي جاء عندما تمتعت عن المشاركة في حرب الخليج، وقد تم الهجوم على قصر بعبداء «وهرب عون إلى السفارة الفرنسية التي أمنت نقله إلى فرنسا؛ حيث يعيش حتى اليوم» وفي الوقت نفسه وافقت سوريا على المشاركة؛ ومنذ ذلك اليوم فهم الموارنة أن على الرئيس اللبناني ورئيس الحكومة أن يدبر أمورها مع سوريا، ولكن المشكلة أن مجرد رفع الغطاء الدولي عن وجودها في لبنان كفيلاً بارتفاع الأصوات

العازلة إلى الشريط الحدودي الحالي، واعترفت الدول الثلاث بعجزها عن التعاطي مع الوضع في لبنان وتسليم الملف إلى سوريا. وتولت حركة أمل مهمة تصفية بقايا الوجود الفلسطيني المسلح في المخيمات، وبدأت مرحلة ما يسمى بحرب المخيمات، ويقدر ما نجحت الحركة في إنجاز المهمة الموكلة إليها فقد أفرزت وضعاً جديداً؛ حيث إن المجازر غير المسوغة بحق الفلسطينيين وحصار المخيمات الذي طال أمده قد أدى إلى موت الحركة وضمورها وانشقاق مجموعة منها كونت حزب الله وارتبط (حزب الله) بإيران، ونما بسرعة في البقاع والضاحية الجنوبية من بيروت؛ بحيث أزاح حركة أمل. وأما في الجنوب فما زال التنافس بينهما على أشده في أوساط الشيعية.

إن محاولة (إسرائيل) الاحتفاظ بالشريط الحدودي لدعوى أمنية فارغة بعد تصفية الفلسطينيين تخفي مطامع اقتصادية وسياسية؛ حيث إن (إسرائيل) دأبت على استنزاف موارد الشريط من المياه والتسوية، وتريدت في حل مشكلة المتعاونين معها؛ فهي ليست على استعداد لقبولهم، ولم تستطع إقناع الحكومة اللبنانية بالاعفو عنهم، وضيعت الوقت بالبحث عن ممول لتوطينهم في فرنسا أو كندا.

لقد كان هذا الوجود أكبر ورقة وأهم دعوى



والدفاع الفرنسيين الموالية لـ (إسرائيل).  
 إن موقف براك المعلن أنه بعد الانسحاب  
 ستكون سوريا مسؤولة عن أي عملية ضد  
 (إسرائيل) وأن الرد سيكون قاسياً وسيجتاوز  
 لبنان؛ لأن ضرب البنى التحتية اللبنانية أصبح  
 عمليات اعتيالية. إن وضع سوريا عسكري  
 صعب، والنظام مشغول بترتيب انتقال السلطة  
 السلس لبشار الأسد، وعمليات فصل كبار  
 المسؤولين ومحاكمتهم الذين قد يفكرون في  
 منافسة المرشح الأثير بتهمة إساءة استعمال  
 السلطة والفساد لا تسمح للنظام بخوض أي  
 مغامرة عسكرية هي في الأساس مرفوضة من  
 جانب النظام السوري.

إن أخطر وضع يمكن أن يحدث هو ما لم  
 يتحدث عنه براك خوفاً من مسارعة سوريا  
 للموافقة، ماذا يحدث عندما تعلن سوريا أنها  
 ستقوم بالانسحاب من لبنان بالتزامن مع  
 انسحاب (إسرائيل) من جنوب لبنان لتعود  
 الأوضاع إلى نقطة الصفر؛ حيث إن سوريا لن  
 يكون لها - نظرياً - أي قدرة على التحكم  
 بتنظيمات اللبنيّة.

الداعية لخروج القوات الأجنبية من لبنان؛ ولذا  
 فمن المهم لسوريا أن يعرف العالم أنها الجهة  
 الوحيدة القادرة على الإمساك بخيوط اللعبة في  
 لبنان، وهذا ما تقوم به عن طريق توثيق العلاقة  
 مع حزب الله، والتأكد من ولاء كبار السياسيين  
 الموارنة المقيمين في لبنان، وأخيراً التلويح  
 بالعودة لاستعمال الورقة الفلسطينية؛ حيث  
 صرح رئيس الجمهورية اللبناني رداً على تهديد  
 براك بالانسحاب من جنوب لبنان بأن لبنان لن  
 يسمح بخوطين اللاجئين الفلسطينيين في  
 أراضيه، وأن من حقهم الكفاح من أجل العودة.  
 إن تهديد براك بالانسحاب من لبنان دون  
 اتفاق مع سوريا يوحي أنه يعرف أن سوريا  
 تستخدم ورقة عمليات حزب الله للضغط من  
 أجل الحصول على أكبر قدر من المكاسب في  
 الجولان، وأن نجاحه في جمع التأييد لهذا  
 الانسحاب وتصويره بأنه تنفيذ لقراري مجلس  
 الأمن ٤٢٥، ٤٢٦ اللذين مضى عليهما أكثر من  
 عشرين سنة والمجلس الفرنسي المريب  
 واستعداد فرنسا لإرسال قوات للمنطقة،  
 ومسارعة الشرع إلى باريس لاستجلاء الموقف  
 الفرنسي بعد تصريحات وزيري الخارجية



# الدور الإفريقي في العلاقات الإفريقية

حسن الرشدي

العملاء - في إثيوبيا وأرتيريا . أما مذابح الجزائر فحدث عنها ولا حرج . وفي إحصائية حديثة « منذ بداية هذا العقد شهدت إفريقيا أكثر من مئة نزاع حدودي »<sup>(١)</sup> وتقول إحصاءات أخرى : « إن عدد الدول الإفريقية المتورطة الآن في معارك مباشرة قد وصل إلى نحو ١٢ دولة »<sup>(٢)</sup> ولا يقتصر العدد على هؤلاء وحدهم ؛ ذلك أن أعداداً أخرى من الحكومات الإفريقية مشاركة بصورة غير مباشرة ، وهناك دول إفريقية تنتج السلاح وتبيعه للمتقاتلين ، وهناك دول أخرى ينتقل السلاح عبر أراضيها ويرضاء حكوماتها ، وهناك دول تقف بعيدة عن أتون الحرب ولكنها لا تنكر تعاطفها مع طرف أو آخر من المتحاربين ولا تخفيه ، وهكذا فإن السحب السوداء توشك أن تغطي المدى الإفريقي بأكمله .

ولا شك أن العامل الاستعماري الغربي بأشكاله القديمة والحديثة له الدور الأكبر في إثارة هذه النزاعات وتجديدها المستمر ، هذا المكر الغربي تجاه إفريقيا هو جزء من عدائه وحقد العنقي والتاريخي

«إننا خليط ثقافي ، ثمرة تحول أوجده الغرب ، لقد جاؤوا إلينا وقالوا لنا : سنستعمركم ، اتركوا جانباً التوتورات وأوراق الشجر واستخدموا الترجال والبلوجينز ونظارات ريسان . ثم إذا بهم يغيرون رأيهم في منتصف الطريق ويقولون : انتم مستقلون لقد قهرنا الرجل الأبيض . والآن بعد أن غيروا عاداتنا وثقافتنا ووضعوا لغتهم على لساننا يقولون إننا أبناء غير شرعيين لحضاراتهم !!!» .

هذه مقولة أحد مثقفي دولة ساحل العاج يعبر فيها عن حالة الاغتراب التي يعيشها الأفارقة وتحياها إفريقيا وتبلغ معاناة إفريقيا ذروتها في الحروب التي يبدو أنها لا تنتهي في هذه القارة ، فأصبحت تظهر كأنها مستودع للنزاعات لا تكاد تخبو حتى تنفجر مرة أخرى حاصدة الآلاف من الأرواح ومشردة الملايين من البشر .

فالدلم ينزف في أنجولا وغينيا بيساو وسيراليون ويكاد ألا يتوقف في الكونغو ، ولا زالت حروب القتل في الصومال مشتتة بين الحلفاء - أو قل

(١) التقييم الاستراتيجي ، ص ٢٢٨ ، إصدار مؤسسة راند الأمريكية - ترجمة مركز المعلومات الدراسات والبحوث الاستراتيجية .

(٢) الخليج الإماراتية ، ١٩٩٩/٣/٦ م .



المفهوم أن جنس السود نوع من البشر مختلف عنا؛ إنها بلاد الذهب المنغلقة على نفسها، بلاد الطفولة المغلفة بلون الليل الأسود قبل أن يبدأ نهار التاريخ الذي أتركه الوعي<sup>(٢)</sup> وهو طبعاً التاريخ الذي يصنعه الأوروبيون بجهودهم الكريمة كما كتب القبطان فليخ في عام ١٩٠٠م وهو في أغوار غايات الكونغو: «لا نجد هنا سوى الفوضى وسوء النية، ويختصر مجتمع لا يزال في عهد الطفولة بلا أي تنظيم وهو عبارة عن شتات من البشر يستحيل التعامل معهم، ويشلون جهودنا الكريمة بجمودهم»<sup>(٣)</sup>.

ويعترف جان فرانسوا بيار قاتلاً: «إن الإجماع عن الاعتراف بالمجتمعات الإفريقية باعتبارها مجتمعات تاريخية وسياسية كاملة الأهلية يرتبط بإقدام الغرب على إخضاع أهلها ابتداءً من النخاسة وحتى الاستعمار»<sup>(٤)</sup>.

وكلن اللورد جونستون وهو من منظري الإمبراطورية البريطانية «يشك في أن يكون للأفارقة تاريخ قبل هجمات الغزاة الآسيويين والأوروبيين»<sup>(٥)</sup>.

باختصار: كانت المفاهيم الغربية بالنسبة للمجتمعات الإفريقية تدور حول عدة عناصر:

- افتقارها لتاريخيتها.
- بلاهة شعوبها ووحشيتها ومجبتها.

على الإسلام؛ فلقد انتشر الإسلام في القارة الإفريقية انتشاراً واسعاً في شمالها وشرقها وغربها وفي أجزاء من وسطها وجنوبها، وبلغ انتشاره في القارة درجة أصبح معها المسلمون يشكلون نسبة كبيرة من السكان في جميع أنحائها؛ فهناك أغليات عظمى أو أغليات كبيرة وأقليات تتراوح بين نصف السكان وأقل من عُشرهم في بعض البقاع، وكان لانتشار الإسلام - باعتباره ديناً وطريقاً للحياة - أثره في الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية لشعوب القارة، كما كانت له قوته الثقافية والحضارية التي بها استطاع أن يوجد كياناً ويسهم في صنع جانب من الشخصية الإفريقية ويحقق فيما بين شعوب القارة بعضها مع بعض وبينها وبين غيرها خارج نطاق القارة صلات متعددة الجوانب.

## إفريقيا في المنظور الغربي؛

ينظر الفكر الغربي على وجه العموم إلى المجتمعات الإفريقية باعتبارها مجتمعات غريبة الشأن؛ فهي مضطربة ومثيرة للأطماع ومتخلفة ومخنوقة بالمجاعات والحروب الأهلية والجفاف وغارات الجراد والإيدز. فالإنسان الإفريقي في المفهوم الغربي «نشأ وتطور من الخلية الحية التي نشأت في البرك والمستنقعات»<sup>(٦)</sup>، ويوضح فرانسوا بيار هذا الجنس بقوله: «لقد كان من

(١) أخطاء يجب أن تصحح في التاريخ (إفريقيا)، ص ١٤، د. جمال عبد الهادي.

(٢) سوسيولوجية الدولة الإفريقية، ص ١٨، جان فرانسوا بيار، ترجمة حليم طوسون، دار العالم الثالث.

(٣) المرجع السابق، ص ١٨.

(٤) المرجع السابق، ص ١٧.

(٥) المرجع السابق، ص ١٨.



- انعزالها عن بقية العالم وبعضها عن بعض .

ولكن هل ما يزال هذا المفهوم هو للسيطر على عقول الغريبيين وخاصة الساسة منهم؟ بالطبع هؤلاء الساسة لا يصرحون بذلك؛ فطبيعة السياسة - وخاصة هذه الأيام - لا تدع للصراحة مجالاً؛ ولكن الأفعال هي التي تجعل الانطباع للسائد أن الفكر الغريبي لم يغير نظرته إلى الأفارقة، ويبدو هذا في تصرفات الساسة الغريبيين .

### مظاهر الدور الغريبي في تأجيج النزاعات في إفريقيا؛

لقد فعل الغرب بإفريقيا الأفاعيل واستغل شعوبها وثروتها أبشع استغلال، واستناداً إلى تقديرات كتّاب (الزنجي) الصلح في نيويورك عام ١٩١٥م فإن تجارة الرقيق الأمريكية أدت إلى إزالة ستين مليون زنجي على الأقل من إفريقيا توفي منهم حوالي خمسين مليوناً قبل وصولهم إلى أمريكا<sup>(١)</sup>.

وتجلى ممارسات الغرب الاستعمارية في إفريقيا - خاصة منها الذي يساعد على إثارة الخلافات - في ثلاثة مسارات:

#### أولاً: الصراع العرقي؛

العرقية أو القبلية أو كما يسميها علماء الاجتماع (الإثنية) هي ظاهرة شديدة التعقيد؛ فهي تتميز بالتمركز حول النوع والوعي المشترك والإحساس بالهوية والانغلاق<sup>(٢)</sup> وهي مثل أي ظاهرة في المجتمع ليست ثابتة بل يمكن أن تغير

شكلها وموقعها ودورها في حياة المجتمع؛ بل وربما تظهر عناصر جديدة في محتواها؛ ومن أهم خصائصها أنها «لا تتواجد في شكل نقي بل ترتبط وبشدة بالرؤى السياسية القانونية والاجتماعية الأخرى التي تشكل مكوناتها الضرورية»<sup>(٣)</sup>.

لقد ظهرت القبلية لأول مرة على يد الاستعماريين؛ فهم أول من نشر هذا المنظور؛ إذ كل جزءاً من جهودهم لإخضاع إفريقيا المستعمرة، واحتلت القبلية موقعاً هاماً في الأيديولوجية العنصرية للاستعمار فقد صوّرت أمراً يتسم بالسحر والبدائية والبربرية تميز الإفريقي وينظر إليها رابطاً رئيساً بين الماضي الإفريقي التاريخي البدائي البربري المزعوم الخالي من أي مبدأ إنساني من ناحية والمهمة الحضارية وعبه الرجل الأبيض الاستعماري من ناحية أخرى .

ولكن كيف افقتل الاستعمار هذا الصراع؟

«بدأ الاستعمار يقسم المجموعات الإفريقية اللغوية إلى قبائل لتسويق هذه الرؤية العنصرية للأفارقة لينشأ بينها تفلوت في الثقافة ويروج فكرة أن الصراع فقط هو ما يميز التواصل بينهم ويتجلى امتداد هذه العنصرية في ميل المستعمر إلى اعتبار المجموعات اللغوية الإفريقية بعضها أعلى أو أدنى من بعض حسب تشابه تنظيمها الاجتماعي - السياسي لتنظيم للمستعمر وتقديمهم في بلوغ مصائر المستعمر السياسية والاجتماعية»<sup>(٤)</sup>.

ثم جاءت الخطوة الثانية «جمع الاستعمار

(١) الاستعمار الأمريكي في إفريقيا، ص ٢٧، ستيرلوت سميت، ترجمة أحمد فؤاد بليغ، دار الثقافة الجديدة.

(٢، ٣) الصراع العرقي في إفريقيا، ص ٧، أوكولوبا تولى، ترجمة عجل شعيل، مركز البحوث العربية.

(٤) المرجع السابق، ص ١٨، ٢٦.



متاحة لنشر أسطورة تميزهم.

تأخذ القبلية في إفريقيا اشكالاً عدة:

- يقالي القبلي باستمرار في صفات رجال قبيلته وعشيرته وأعمالهم ويفخر بها، وعلى العكس فإنه ينكر عيوبهم، ويحاول التستر عليها باستمرار؛ وموقفه من القبائل الأخرى هو عكس ذلك تماماً.

- يمارس القبلي المحسوبية بالنسبة لأفراد قبيلته في توزيع المزايا اللدية وإسناد كافة المناصب المسؤولة إليهم.

- يعتقد القبلي أن مَنْ هم ليسوا من أفراد قبيلته وعشيرته لا يستحقون مساعدته.

- ويتمدد بعضهم في القبيلة إلى حد الاعتراض على الزواج بين القبائل وإلى تفضيل الزواج بين البيض والسود عليه.

- ويتمثل الشكل الأقصى للقبلية على الصعيد السياسي في المطالبة بتأسيس جمهوريات ذات استقلال مزعوم ولكن على أسس قبلي، وإذا لم يتيسر ذلك الحل تتم المطالبة باتحاد فيدرالي واستقلال ذاتي إقليمي على أن تتم تجزئة السلطة السياسية والإدارية في إطار طبقي.

كذلك كان للمبشرين البروتستانت الذين قدموا مع الاستعمار دور في إثارة صراع الأعراق فقد «ساعد المبشرون خاصة البروتستانت منهم على تثبيت لغات إقليمية ونشرها عن طريق التعليم وترجمة الكتاب (للقس) وتكوين نخب محلية رفيعة المستوى. ومن أشهر هؤلاء: الأب جونسون في بلاد السيرويا، والقس كاجام في رواندا»<sup>(٢)</sup> ويقول

مجموعات عرقية متباعدة تحت إدارة سياسية واحدة، وفي بعض الحالات نجد مجموعة عرقية واحدة مقسمة إلى أقسام تديرها قوى استعمارية مختلفة أو منضوية تحت إدارات سياسية مختلفة بين قوة استعمارية واحدة»<sup>(١)</sup> وقد وضَّح بليار دور المستعمر في صنع الصراع العرقي وإن لم يعتبره العامل الوحيد؛ فلن هناك عوامل أخرى أسهمت في هذا الصراع فقد «حرصت نظرة للمستعمر على تصور الأوضاع البشرية التي يعوزها الوضوح على شكل هويات متميزة تخيلها وفق نموذج هابط (للدولة - الأمة) لعدم تصورها ما هو أفضل، وكان مفهوم الإدارة الفرنسية المعتادة على المركزية الإدارية مفهوماً قسماً بكل وضوح على تحديد المساحات؛ بينما كانت فكرة الحكم غير المباشر البريطانية أميل إلى النزعة الثقافية. وأياً كانت هذه الفروق فقد تم تنظيم الحكم الاستعماري حسب هذه التصورات، واتجهت النية لترتيب الواقع على هذا الأساس. وقد استخدم القهر لتثبيت الإقامة قسراً والتحكم في حركات الهجرة وتجميد الهويات العرقية بطريقة مفتعلة إلى حد أو آخر من خلال البطاقات الشخصية وجوازات السفر الداخلية»<sup>(٢)</sup>.

إن الصراع العرقي استخدم من قبل الغرب لإخضاع الشعوب، ولقد كلن المحدد الرئيس لهذا السلوك الاستعماري هو رغبة المستعمرين في إخضاع الأفارقة، كما لعبت سياسة (فرق واحكم) دوراً هاماً في عملية الإخضاع هذه؛ فشجعوا المشاعر العرقية بين الأفارقة، واستغلوا كل فرصة

(١) للرجع السابق، ص ١٨، ٢٦.

(٢) الصراع العرقي في إفريقيا، ص ٧٢.

(٣) للرجع السابق، ص ٧٥.



الشيخ عيسى جيسيسي مفتي رواندا : « القبيلتان المتناحرتان ( التوتسي والهوتو) يعود أصلهما إلى أسرة واحدة؛ إلا أن الاستعمار استطاع أن يخلق جواً من التوتر بينهما، وأصبحت كلتا القبيلتين في صراع محتتم للوصول إلى السيطرة على البلاد، وكان للكنيسة دور أساس في إشعال نار الفتنة بين القبيلتين كلما أوشكت أن تهدأ، وكانت تبذل كل ما يمكن لقتل المزيد من الناس. أما عن موقف المسلمين من هذا التناحر والصراع فهو موقف مشرف؛ فقد التزموا الحياد ولم يسببوا أي توتر بين القبيلتين حتى إن الحكومة الحالية قامت بجمع تقارير عن سبب الفتنة، فأبرزت أنه لا يوجد مسلم واحد متورط في هذه الفتنة مما دفع رئيس الجمهورية ومعه نائبه معلنين أمام حشود كبيرة من الناس أن المسلمين لهم دور كبير في إخماد نار الفتنة التي أشعلتها الكنيسة حتى إن رئيس الدولة أمسك بيديه القرآن الكريم وقال للناس: إن هذا الكتاب هو الذي منع المسلمين أن يتدخلوا في الصراعات التي حدثت، وإن ما داعمهم لذلك هو الدين المصح الذي يعتنقونه»<sup>(١)</sup> ويعترف أحد علماء الاجتماع الفرنسيين المعاصرين بآثر الإسلام في تجانس الأعراق وتوحيدها فيقول: « إن الحركات الثقافية الكبرى التي انتشرت في القارة قبل الاستعمار تتجاوز الأعراق ومنها الإسلام»<sup>(٢)</sup> ويقول آخر عن قبائل كوتوكو التي تعيش في غانا: « بفضل الإسلام

الذي اعتنقوه توحدوا برغم للعنصر التباينة بينهم»<sup>(٣)</sup>.

لقد تغلخت فكرة التقسيم العرقي التي ابتدعها للمستعمر حتى بات كثير من الأفارقة يتقبلونها ظناً منهم أنها الأصل، وأضحت العرقية للعاصرة فتلة يتحقق من خلالها التباين من أجل الحصول على الثروة والمركز. وتستفيد المجموعة العرقية لحزب الطبقة الحاكمة من الامتيازات والاستثناءات، وتندو الجماهير الضحية الحقيقية لهذا الاستقلال السياسي وما يصاحبه من تميز إثني وعرقي.

### ثانياً: إيجاد الصقوة المختارة:

أوجد الغرب - قبل أن يرحل - فتنةً من الشباب الإفريقي تلقوا تعليمهم في مدارس وجامعات غربية وتربوا على مناهج الغرب فكانوا صنيعة في إفريقيا، وساهمت الإرساليات التبشيرية الأوروبية في هذا المخطط «ففي أوغندا ظل التعليم حتى عام ١٩٢٥م تتولاه الكنائس، وفي غرب إفريقيا ٥٥٧ مدرسة تعينها الحكومة مالياً منها ٥٢١ مدرسة تشرف عليها أو تديرها البعثات التبشيرية؛ وذلك بخلاف ٢١٧٥ مدرسة غير معانة معظمها تمولها هيئات التبشير المختلفة. وفي الكونغو تسيطر الكنيسة الكاثوليكية على نسبة ٨٠٪ من التعليم، وفي هذه المدارس تلقى التعليم القلاء الذين برزوا في الحركات التي خلفت الاستعمار مثل نكروما ولومومبا وسيكوتوري ونيريري وغيرهم»<sup>(٤)</sup>

(١) مجلة الفرقان الكويتية، فبراير ١٩٩٩م.

(٢) الصراع العرقي في إفريقيا، ص ٧٦.

(٣) المرجع السابق، ص ١١.

(٤) مشكلات القارة الإفريقية السياسية والاقتصادية، ص ٣٠ - د. راشد البراوي.



الحاكم: «نحن أصحاب الفضل في الحركة الوطنية الكونغولية بتنا أشبه بالكلاب وسيدها؛ ففي الصباح الباكر يذهب الكلب مع سيده إلى الغلبة للبحث عن صيد والكلب مستعد دائماً للانتقاط الصيد وإحضاره للسيد... وفي المساء يعودان للقرية لاكل الصيد، وعندما يطهى اللحم يوضع في الطبق ويبدأ السيد بطرد الكلب قبل أن يبدأ الأكل مع أن الكلب هو الذي أحضر اللحم؛ ونحن أيضاً حاربنا للمطالبة بالاستقلال؛ وكثيراً ما كانوا يديرون المؤامرات (يقصد زعماء الحزب) مع المستعمرين لإلقاء القبض على مناضلي الحركة الوطنية الكونغولية، وهم حتى الآن جالسون فوق كافة المقاعد ولا يزالون يواصلون إلقاء القبض علينا لكي يضعوا حداً لنشاطنا»<sup>(٢)</sup>.

لقد أصبح المركز في السلطة موقعاً للنهب، ويلجأ القاتمون على هذه السلطات إلى احتكرهم للقوة الشرعية للمطالبة بمنتجات وإتاوات وخدمات «ففي شمال الكاميرون مثلاً فرضت على القرويين غرامة قدرها ٦٠ نايرا (عملة محلية) بسبب سرقة جرس دراجة، وثمان هذا الجرس يعادل ٥ ناير في السوق، والناير يتمكن من إطعام شخص بالغ طوال اليوم، ومن للفروغ منه بالطبع أن رئيس الناحية احتفظ لنفسه بكل بساطة بمبلغ الغرامة»<sup>(٣)</sup>.

وهناك نوع آخر من النهب أشد خفاءً يرجع إلى علاقات أصحاب المراكز في السلطة في المدن مع أوساط الإجرام «ففي كينيا نسبت موجة من

والجامعة الإفريقية في أوغندا التي يشرف عليها البريطانيون تخرج منها أفورقي وزينايي وموسيفيني وجارانج<sup>(٤)</sup>، وعمدت كل دولة غربية إلى تهنية الظروف أمام هذه النوعية لتتمكن من أخذ زمام الأمور بيدها «لقد عمد البرتغاليون إلى خلق فئة من أهل المستعمرات وثيقة الصلة بالبرتغال وموالية لها؛ وطبقاً لهذه الفكرة يمكن للإفريقي أن يندمج إذا استوفى شروطاً معينة مثل معرفة القراءة والكتابة باللغة البرتغالية، واعتناق المسيحية، والاستعداد لنفيذ بعض العادات السائدة كتعدد الزوجات. وهذه الطبقة من المتطورين التي أطلق عليها (الطبقة المختارة) أريد منها أن تعرقل سير الحركة الوطنية»<sup>(٥)</sup>، وطبقاً لهذه الفلسفة فإن الفرد لن يتمتع بحقوق متساوية، وسوف يرغب أغلبية الأفراد لزمن غير محدود في المستقبل على الخضوع لأقلية تحمي امتيازاتها الخاصة.

لقد استخدم الاستعمار على نطاق واسع وسطاء من سكان البلاد الأصليين الذين استغلوا امتيازاتهم فرصة للإثراء من خلال عملهم معاونين للإدارة، وهكذا أصبح الفساد أحد تروس جهاز الحكم غير المباشر.

ولم يغادر الاستعمار الدول الإفريقية إلا بعد أن وضع على رأس الحكم مجموعات أو طبقة موالية له تتكون من الأفراد الذين كانوا وبيطاء بين الاحتلال والأماي؛ ففي رسالة بعث بها أعضاء من الحركة الوطنية في الكونغو إلى رؤسائهم في الحزب

(١) الأسبوع، ١٢/٢٠/١٩٩٧م.

(٢) المرجع السابق، ص ٣٥.

(٣) (٤، ٢) مرجع سابق، ص ١١٢.



## ثالثاً: اللعبة الأه ريكية،

منذ بداية التسعينيات، نزع عدد من الزعماء الأناركية إلى التعامل مباشرة مع الولايات المتحدة بصفتها القطب الأوحـد في عالم اليوم، وتقديم خدمات لمصالحها المباشرة وغير المباشرة في المنطقة، وللمساهمة في الجهود الأمريكية الخاصة بإعادة هيكلة القارة الإفريقية، وإقامة حلف أمني وعسكري معها متمثل في دفع المبادرة الخاصة بإنشاء قوة حفظ سلام إفريقية تتبناها بجانب الولايات المتحدة كل من فرنسا وبريطانيا عبر تقديم السلاح والتدريب والاستشارات الفنية، والتأكيد على أن هذه القناة هي المؤهلة فقط لإمدادات السلاح الأمريكي للدول الإفريقية الواقعة جنوب الصحراء. والمعروف أنه برغم عدم موافقة منظمة الوحدة الإفريقية على هذه المبادرة فقد تمت مرحلتها الأولى «حيث أنهى الأمريكيون تدريبات للجيشين الأوغندي والسنغالي في سبتمبر ١٩٩٧م، وأشرف البريطانيون في إبريل ١٩٩٧م على تدريبات في زيمبابوي لقوات من ٨ دول إفريقية تنتمي إلى مجموعة الكومنولث في حين تقوم فرنسا بإنشاء قاعدة للتدريبات العسكرية في ساحل العاج»<sup>(١)</sup>.

إن السياسة الأمريكية تتوجه إلى قادة الدول الإفريقية وتهتم بالأشخاص لاعتبارات تتعلق بمدى قربهم من وجهات النظر الأمريكية أكثر من كونهم قادة متمسكين بسياسات انتقاحية أو بعيدة الصلة عن الفساد في بلدانهم؛ فـدول مثل أوغندا وغانا ورواندا تفتقر إلى الحد الأدنى من الحريات

عمليات السطو مع استخدام القوة إلى بعض رجال السياسة، كما تورط رأس السلطة في زامبيا وهو رئيس الجمهورية في مختلف عمليات التهريب ومنها تهريب المخدرات» كما يعطي المركز في السلطة الفرصة للحصول على الرشوي تحت مسميات عديدة؛ فنجد في الكونغو (زائير سابقاً) أغنى هذه السميات فتسمى الرشوة: «شيء بسيط - حافظ - مظلوف - لزوم آخر الشهر - التفاهم - حق الدخان - الأخذ والعطاء - التوصل إلى حل زائيري؛ وجميعها تعبيرات للإشارة إلى المتاجرة في الاختام والتوصيات وقرارات التعيين»<sup>(٢)</sup>.

كذلك يمتد الفساد ويتشعب مع الخارج «فقد اتهمت شركة فرنسية بدفع ١٠,٧٩ مليون ناير داخل نيجيريا لحساب الحزب الحاكم هناك وذلك من أجل عقود يبلغ إجمالي قيمتها ٧٤٦ مليون ناير» كما تطبق الحكومات الإفريقية نظاماً للجمارك يدعو للسخرية «فلقد فرض حسين حبري عام ١٩٨٢م في تشاد رسوماً على للمعدات العسكرية الفرنسية التي كان يلح في المطالبة بها، وأقدمت سلطات موزامبيق على فرض جمارك على التوابيت التي كان سيشتع فيها جنازة الرئيس سامورا ميشيل وأصحابه في كارتة الطائرة التي سقطت بهم»<sup>(٣)</sup>.

لقد سلم الغرب إلى هؤلاء السلطة بعد أن أفسدوا الضمائر وخرّبوا العقائد وأشاعوا الفساد في جميع جنبات الحياة؛ فكان هؤلاء المفسدون ثمرة تربيته وخططهم الخبيثة؛ وعانت إفريقيا، ولا يزال يعاني أهلها من الظلم والاستبداد والفساد.

(١) (٢)، مرجع سابق، ص ١١٢.

(٢) الأمراء، ١٩٩٨/٥/٣.



أما الحديث عن حقوق الإنسان والديمقراطية فهما وسيلتان للضغط على الدول الإفريقية بوصفهما ورقة مسلوطة عند اللزوم وفي الوقت نفسه تغطية لأهداف التدخل الأمريكية في الشؤون الداخلية للدول الإفريقية وتكريس الزعامة الأمريكية عللياً.

هذا النفوذ الأمريكي المتعاظم استتبعه زيادة حدة الصراع في القارة المتمثل في:

- التنافس على السيادة الإقليمية ولقب شرطي المنطقة ولعل النموذج الإثري الأثيوبي خير شاهد على ذلك وما تلاه من حرب ضروس وهلاك الحرث والنسل بين أكثر حلفاء أمريكا في القارة: أفريقي، وزينلوي.

- زيادة حدة المذابح؛ وأوضع مثال على ذلك منطقة البحيرات العظمى نتيجة دعم قبيلة أو نخبة ضد أخرى مما أطل أمد الحرب بين مويوتو وكابيللا ثم بين كابيللا نفسه والمتمردين التوتسي.

- الحرب على الإسلام وخاصة في السودان، ولولا دول الحزام المسيحي المحيط به الداعم لتمرده جاراته لانتهى تمرده من فترة طويلة.

ومنذ عشرات السنين والكتب تنشر، والشعر يلقى، والقصاص تُروى عن نضال إفريقيا وكفاح شعوبها ضد الاستعمار ورموزه وأدواته، وعن المارد الذي كسر الأغلال، وحطم القمع، وتحرر من الرق والاستبداد؛ فهل يجيء اليوم الذي يصبح فيه هذا الحلم حقيقة؟

السياسية، وقادتها محاطون بنخب ليست بعيدة عن التورط المباشر في الفساد، ومع ذلك فهم موضع اهتمام أمريكي لاعتبارات أمنية واستراتيجية.

وفي أثناء زيارة كلينتون الأخيرة إلى إفريقيا تربدت عبارة على لسانه قبل الزيارة وأثناءها ويعدها: «إنه باسم الولايات المتحدة سوف نقدم مظلة الحماية لكل إفريقيا»<sup>(١)</sup> وقد أثارت هذه الجملة الكثير من الشكوك التي أحاطت بحقيقة النيات الأمريكية الكامنة وراء الانقلاب الذي حدث في السياسة الأمريكية تجاه إفريقيا، وقد بلغت هذه الشكوك حد الحديث عن عودة للاستعمار ولكن في ثوب جديد وبأسلوب متطور يتفق مع سمات العصر وتوجهات النظام العالمي الجديد.

والواقع أن الحديث عن محاولات الهيمنة الأمريكية لم يأت من فراغ؛ فهو يمثل امتداداً طبيعياً للسياسات الأمريكية المنفذة حالياً في كثير من مناطق كثيرة من العالم سواء في آسيا أو أوروبا أو الشرق الأوسط، والغريب أن يعلن كلينتون عن هذه المظلة دون أن يطلب منه أحد من قادتها هذه الحماية ثم يتحدث عن الاستقلال الكامل والحرية المطلقة للدول الإفريقية؛ ومثل هذا القول قد اعتبرته العديد من الدوائر الإفريقية أنه يعني استبدال الحماية الفرنسية البريطانية الاقتصادية على العديد من دول القارة بالحماية الأمريكية. لقد تركزت السياسة الأمريكية على فتح أبواب القارة أمام الاستثمارات الأمريكية وفتح أسواقها الضخمة أمام السلع الأمريكية.



# تسليط الضوء على جزيرة القرم صورة عن قرب

مبارك عبد اللطيف

## معلومات أساسية:

جمهورية القرم: هي جمهورية ذات حكم ذاتي، وداخلة في تكوين جمهورية أوكرانيا. وتقع شبه جزيرة القرم في الجزء الجنوبي لأوكرانيا. عاصمتها: سيمفيروبول.

السكان: ٢,٤٠٠,٠٠٠ نسمة. (الروس ٥٥ ٪، الأوكران ٣٠ ٪، التتار ١٢ ٪).

## تاريخ القرم وتتار القرم:

كل الدراسات والأبحاث العلمية المتعلقة بشبه جزيرة القرم تؤكد أن هذه المنطقة ذات المناخ المعتدل وطبيعتها المميزة كانت من أول المناطق الصالحة لحياة الإنسان، وأن أول من سكنوها هم التتار والفول والأتراك. أما السكان الأصليون لشبه جزيرة القرم فهم التتار وهم خليط من سكان المناطق الجبلية كريمسي (وهم السكان الأصليون)، اسكيافي، قوتي، الإغريق، سلرمامتي والمناطق الشمالية (كباشكي - أتراك). وفيما يتعلق باللغات التي كانت سائدة في شبه جزيرة القرم فنجد أنه لكل قومية لغتها الخاصة بها، ولكن نمو العلاقات وتطورها في مجالات التجارة والاقتصاد أدى إلى

ظهور لغة موحدة هي اللغة التركية التي أصبحت اللغة السائدة التي يتحدث بها الجميع في شبه جزيرة القرم التي كانت في ذلك الحين تعد مركزاً كبيراً للتجارة والاقتصاد.

## دخول الإسلام إلى أوكرانيا والقرم:

الإسلام يعتبر الديانة الثانية بعد المسيحية (أرثوذكس). أما دخول الإسلام إلى أوكرانيا والقرم وتعرف شعب أوكرانيا والقرم على الإسلام فإنه يرجع إلى النصف الأول من القرن العاشر الميلادي عن طريق الرحالة والتجار المسلمين الذين كانوا يصلون إلى مدينة كييف عاصمة دولة روس الأوكرانية والقرم محملين بالبضائع المختلفة؛ وهذا ما نتجته الراجع والعملات النقدية التي عثر عليها مصكوكة بأحرف عربية يرجع تاريخها إلى القرن العاشر الميلادي. أما البداية الحقيقية لدخول الإسلام إلى القرم فكانت متمثلة في اعتناق (بركة خن) أمير القبيلة الذهبية في القرم للإسلام في عام ١٢٦٧م. هذا العلم يعتبر بداية لرحلة جديدة في انتشار الإسلام في شبه جزيرة القرم وخروج الإسلام من مرحلة الانتشار عن طريق الأفراد إلى



وحتى الآن توجد في كثير من قرى القرم معالم لتلك المساجد تقف شاهداً ودليلاً. لم تكف السلطات بما فعلته في للمساجد والمدارس بل وصلت يدعا إلى مقابر المسلمين التي تم نبشها والعبث بها، وسُرقت الحجارة منها لاستخدامها مواد للبناء.

وهكذا سلّرت حياة المسلمين على هذا النمط حتى قيام الثورة الاشتراكية الشيوعية في أكتوبر ١٩١٧م لتبدأ مرحلة جديدة في تاريخ الإسلام والمسلمين في القرم.

## نتار القرم في ظل ثورة أكتوبر الاشتراكية الشيوعية وقيام الاتحاد السوفيتي،

لم يُخفِ البلاشفة منذ الأيام الأولى لثورة أكتوبر الاشتراكية في ١٩١٧م عداوتهم ومحاربتهم لنتار القرم؛ حيث قاموا منذ الأيام الأولى للثورة بأعمال إرهابية ضد نتار، وعندما قلم نتار برفض تلك الأعمال الإرهابية وإدانتها أغضب ذلك البلاشفة، وقاموا بحرب شعواء واسعة النطاق ضد نتار في القرم واصفين القرم بأنهم بؤرة الرأسمالية والتجسس، وكانت نتيجة ذلك حمامات دماء وحرقت جماعي وقتل بالرصاص وبالتجويع وبالتعذيب أودى ذلك بحياة أكثر من ٦٠٠٠٠ تتري (ستين ألفاً)، وفي عهد ستالين ازداد الحال سوءاً؛ حيث أعدم بالرصاص حوالي ٢٥٠٠ تتسري (ثلاثة آلاف وخمسمائة) من المثقفين وعلماء الدين، وكذلك عشرات الآلاف من الشباب ورجال الأعمال الذين رفضوا الاتحاد مع المزارع الحكومية. في سنة ١٩٢٩م تم إبدال أحرف اللغة التترية بأحرف لاتينية، وتم إبعاد أي مطبوعات باللغة التترية من كتب وغيرها عن المكتبات الحكومية، وكذلك قاموا بنزع كل الكتب والجرائد وكل ما يمت إلى اللغة التترية بصلة وحرقوه وأصدروا قانوناً يمنع حفظ أي مطبوعات باللغة لها علاقة بالتترية.

مرحلة أخرى تدعمها السلطة، ولقد أسس الأمير بركة خان دولة إسلامية امتدت من حوض الفولجا وحتى شبه جزيرة القرم؛ حيث كانت عاصمتها مدينة بخشيساراي (حديقة الزهور).

## السيطرة الروسية،

أما عن وضع المسلمين بعد أن تمت لروسيا السيطرة الكاملة عام ١٨٧٢م على القرم فلم يزيد إلا سوءاً، وأصبحت أمامهم خيارات الهجرة والإبعاد أو ترك دينهم واعتناق المسيحية. بدأت السلطات الروسية حملات التطهير العرقي والديني لمسلمي القرم؛ حيث قامت السلطات بإغلاق المدارس والمساجد، ومصادرة الأوقاف، ومطاردة المسلمين وملاحقتهم وإجبارهم على مغادرة موطنهم القرم، وقامت بإبعاد الأتمة والمعلمين وترحيلهم إلى المدن الروسية وإجبار أبناء المسلمين في الخدمة العسكرية على أكل لحم الخنزير وكل ما هو محرم من طعام وشراب.

نتيجة لهذه السياسات القمعية والإرهابية اضطر كثير من المسلمين إلى الهجرة من موطنهم القرم، فهاجر إلى تركيا تقريباً أربعة ملايين مسلم هرباً من سياسات القمع الروسية، أما الذين لم يتمكنوا من الهجرة فتم ترحيلهم إلى مدن روسيا المختلفة لتقريبهم في المجتمع الروسي، وكان كل من يتم إبعاده أو طرده من القرم يفقد حق العودة إلى القرم مرة أخرى.

من الواضح أن السلطات ركزت في اللقام الأول - بشدة - على إبعاد المسلمين عن دينهم ووطنهم، وثانياً على طمس معالم الحضارة الإسلامية وإزالة كل شيء علاقة بالإسلام من أرض القرم؛ ففي عام ١٨٢٢م قامت السلطات بالاستيلاء على المكتبات وهدمها وحرقت كتب الإسلامية وإبانتها. أما للمساجد فأكثر من ٩٠ مسجد تم هدمها وتحويلها إلى مجالات أخرى؛



## الحرب العالمية الثانية:

بحلول عام ١٩٤١م قل عدد تنار القرم ووصل تقريباً إلى ربع مليون نسمة ، وعند قيلم الحرب العالمية الثانية تم تجنيد ٦٠٠٠ تنري في الجيش الأحمر . عندما وصل الألمان إلى القرم سعوا إلى تمكين وجودهم في القرم وقاموا بترحيل حوالي ٨٥٠٠٠ تنري إلى معسكرات حول برلين للاستفادة منهم أيدي عاملة ، مما دفع التنار إلى مقاومة الألمان باللجوء إلى حرب العصابات وتكوين مجموعات فدائية أدت إلى إزعاج الألمان الذين قاموا بأعمال انتقامية ضد التنار ؛ حيث قاموا بالقتل وحرق ٥٢ قرية بسكانها . والحقيقة التي لا بد من ذكرها هي أن حوالي ألفين من سكان القرم تعاونوا مع الألمان ومن بينهم تنار ؛ إلا أن عدد التنار ما كان يصل إلى الحد الذي يمكن أن يوصفوا فيه بالعمالة ؛ فقد تعاون مع الألمان كذلك روس وأوكران بأعداد أكبر من التنار .

## كارثة ثقافية وأخرى إنسانية:

لم تُخفِ الثورة الاشتراكية منذ لحظة قيامها محاربتها وعداءها للأديان وبالأخص للإسلام والمسلمين ؛ فلقد شهدت العشرينيات والثلاثينيات حرياً شعواء واسعة النطاق ضد الدين والمثنيين على حدود الاتحاد السوفييتي سابقاً ، وكانت مطرقة النظام موجهة بقوة ضد مسلمي أوكرانيا والقرم على وجه الخصوص وهو ما أثر تأثيراً مباشراً على المسلمين وعلى حياتهم الدينية . قلم النظام في القرم وبصورة واسعة وبمقسوة متناهية بإغلاق المساجد والمدارس الإسلامية والمكتبات الدينية والقبض على الزعماء الإسلاميين وتعذيبهم في السجون ، وكانت الدعاية البلشفية تربط وبصورة مباشرة بين التوجه الإسلامي وعدم الوعي الاشتراكي والخرافة البورجوازية . وتحت ضغط السياسة الاشتراكية ومحاربتها للإسلام بُعدَ للمسلمون شيئاً فشيئاً عن

دينهم ودين أجدادهم ، أما نور العزيمة والإيمان الصالح الذين ثبتوا على دينهم فإنهم عاشوا - وبصورة دائمة - في خوف واضطهاد . وبصورة واضحة وعلنية ودعائية كان يقوم النظام بوضع الحواجز في طريق العمل المنظم للجمعيات الإسلامية ، وفي نهاية الثلاثينيات تم إبطال أي نشاط إسلامي وإعدام كل القيادات الإسلامية تقريباً ونفيها بحجج واهية كقيادتهم لجماعات وحركات عنصرية ؛ وذلك لتسوية الأعمال الوحشية وغير الإنسانية تجاه القيادات الإسلامية .

هكذا كانت حياة تنار القرم مقبوضاً عليها بيد من حديد حتى بداية الستينيات عندما رُدَّ إليهم اعتبارهم في المؤتمر العشرين للحزب الشيوعي السوفييتي بإدانة أعمال ستالين الوحشية التي ارتكبها ضد التنار بتهجيرهم من وطنهم الأصلي القرم . رغم الصعاب الكثيرة التي كانت تعترض طريق انتشار المتمثلة في فقدانهم لوطنهم وممتلكاتهم وسيطرة الروس والأوكران الذين حلوا مكانهم عليها لم ييأس التنار من مواصلة صراعهم من أجل الحياة والرجوع إلى وطنهم الأم القرم ؛ حيث قاموا بتجميع صفوفهم وتنظيمها وتأسيس الحركة القومية لتحرير القرم التي ترأسها (مصطفى جميلوف) وقامت في المدن والقرى في القرم حملات توعية وسط السكان لشرح أهداف الحركة الوطنية وإمكانية اتحاد الحركة مع الحركات الديمقراطية والدينية التي كانت تقاوم النظام ، كما تم إرسال ممثلين إلى موسكو لمقابلة رؤساء الكرملين وتسليمهم رسائل حول مشاكل التنار وعودتهن إلى وطنهم الأصلي في القرم ، وقامت الحركة بإرسال المعلومات والوثائق والأخبار والخطابات إلى الجميع عن طريق البريد والإذاعات مثل صوت أمريكا وهيئة الإذاعة البريطانية ورايو الحرية وموجة ألمانيا ورايو كندا ؛



وآخرون قاموا بالانتحار وحرق أنفسهم في مناطق عامة احتجاجاً على سياسات الدولة ضدهم.

### تتار القرم في ظل أوكرانيا المستقلة:

#### الجلس التتري:

لقد بدأ الظهور الفعلي للتتار في الحياة السياسية وممارسة حرياتهم والمطالبة بحقوقهم في ١٩٩١م عندما أعلنت أوكرانيا استقلالها. وفي مدينة سيمفيريول يوم ٢٦/٢/١٩٩١م تم عقد مؤتمر علم لكل التتار بالقرى (قارورتاي) وحضر المؤتمر وفود من عدد من جمهوريات الاتحاد السوفيتي السابق، وفي المؤتمر تم تكوين المجلس التتري ممثلاً وحيداً للشعب التتري، وتم انتخاب (مصطفى جميلوف) رئيساً للمجلس التتري و (رفعت شويلروف) نائباً لرئيس المجلس. وقد التف حول المجلس التتري جميع التتار وأصبح الجهة الوحيدة التي تمثلهم على الصعيد السياسي. هذا ويقود المجلس التتري منذ تأسيسه نضالاً متواصلاً للحصول على المزيد من الحقوق والمكاسب للشعب التتري، ويسعى المجلس كذلك للمشاركة في الحكومة باعتباره الممثل الشرعي للشعب التتري صاحب الحق والشرعية في شبه جزيرة القرم؛ إلا أن الحكومة حنسى الآن تعترف به حزباً سياسياً لا غير، وأعطت للمجلس التتري في الانتخابات البرلمانية في القرم لعام ١٩٩٤م مقعداً في برلمان شبه جزيرة القرم من جملة ٩٤ مقعداً من غير انتخاب. وبينما للمجلس التتري يسعى جاهداً لزيادة عدد المقاعد إلى الحد الذي يمكنه من التأثير في اتخاذ القرارات قامت الحكومة بسحب الـ ١٤ مقعداً من المجلس التتري وطلبت المجلس التتري بخوض الانتخابات البرلمانية في عام ١٩٩٨م كبقية الأحزاب الأخرى، ولقد خاض المجلس التتري الانتخابات كبقية الأحزاب إلا أنه لم يحصل على أي مقاعد في

هذا شكل بدوره ضربة كبيرة للشيوعية التي كانت تتبجح بالمساواة بين جميع البشر.

بعد هذه الأحداث قامت السلطات بإعفاء أعضاء الحركة من العمل الحكومي ثم محاكمتهم وسجن بعضهم. وفي يونيو ١٩٩٩م خرجت مجموعة من التتار في مظاهرة إلى إحدى الساحات المركزية في موسكو مطالبين بإطلاق سراح (بيتر قريغورينكا) الذي دافع عن حقوق تتار القرم، وكان ذلك في يوم لقاء رؤساء الأحزاب الشيوعية للدول الشيوعية الصديقة، ولقد تمكن المتظاهرون التتار من توزيع بعض المنشورات والأوراق عن تتار القرم ومشاكلهم وعن (بيتر قريغورينكا) إلا أن المظاهرة لم تستمر أكثر من ست دقائق؛ حيث قامت الشرطة مع جهاز الأمن بتفريق المتظاهرين.

ورغم أن مجلس السوفييت الأعلى في سنة ١٩٦٧م أصدر قراراً يعطي تتار القرم حق السكن في أي مكان في الاتحاد السوفيتي إلا أن هذا كان مجرد قرار. أما الواقع فكان يقول إن من حق التتار السكن في أي مكان في الاتحاد السوفيتي ما عدا القرم؛ فقد كانت أراضيهم محرمة عليهم، وحتى بعد أن بدأت تهب رياح الحرية والديمقراطية علت إلى القرم مئات الأسر، ولكنهم في القرم فوجئوا بالرفض لعودتهم ومنعهم من السكن والحصول على قطع سكنية وطردهم مرة أخرى من وطنهم بحجج واهية مثل عدم الإقامة والتسجيل، وعدم قانونية البيع والشراء في مجال الأراضي. بهذه الأساليب تم طرد أكثر من عشرة آلاف منهم. وصاحب حالات الطرد الأخيرة مأس كثيرة بعد أن فقدوا كل شيء في حياتهم من أجل الوصول إلى وطنهم القرم؛ ولكن عندما وُجِّهوا بالرفض لرجوعهم دخل بعضهم في اشتباك مع السلطات التي زجت ببعضهم في السجون التي توفي فيها الكثيرون،



البرلمان؛ وذلك لأن أغلبية التتار لم يشاركوا في الانتخابات لعدم وجود الجنسية الأوكرانية.

والمجلس التتري دور كبير في حياة التتار السياسية والاقتصادية والثقافية والاجتماعية؛ ففي المجال السياسي ما زال المجلس يقود نضالاً متواصلاً للحصول على المزيد من الحقوق والمكاسب للشعب التتري.

وفي المجال الاقتصادي نجد للمجلس في سعي دائم مع الحكومة لتوفير أماكن عمل للتتار وتسويق مشاريع في القرم وخارج القرم لدعم الأسر الفقيرة، كما يسعى جاهداً لجذب الاستثمارات الخارجية وخاصة من العالم العربي والإسلامي لتحسين الوضع الاقتصادي للتتار، وكذلك لفت أنظار العالم العربي والإسلامي لمشاكل التتار الأخرى المتمثلة في السكن والتعليم والعلاج والخدمات العامة من ماء وكهرباء وغاز وغيرها وكذلك الجانب الخيري والإنساني.

وفي المجالات الاجتماعية والثقافية نجد أن للمجلس مؤسساته الاجتماعية والثقافية بين التتار التي لها خططها وعملها ونشاطاتها المتمثلة في التوعية والتربية الوطنية، والاهتمام بالمواهب وإعداد الكوادر التنظيمية، والحفاظ على العادات والتقاليد، وعرض الوجه الحضاري والثقافي للتتار على مستوى القرم وأوكرانيا والعالم أجمع، وفي المجال الإعلامي يمتلك التتار قناة للثبث التلفزيوني لساعات معينة يومياً، وبرامج إذاعية في عدد من الإذاعات، وكذلك هناك عدد من الجرائد التي يصدرها التتار باللغتين التترية والروسية.

هذا ورغم الجهود المبذولة من جانب المجلس التتري في الحصول للناسبة لمشاكل التتار إلا أنه ما زالت هناك عدد من المشاكل ذات الأهمية الكبيرة التي لا بد من تضامير الجهود مع المجلس التتري وخاصة من جانب العالم العربي والإسلامي لإيجاد

الحل المناسب لها، وهذه المشاكل تتمثل في إيجاد أماكن عمل للتتار وخاصة لحاملي الشهادات العليا والجامعية. والذي يعتبر من المشاكل التي تتطلب تدخلاً سريعاً هو توفير فرص للتعليم في القرم وخارجه وخاصة بالنسبة للتعليم الجامعي وبناء المدارس واللغة التترية، والعلاج وبناء المستشفيات، ومشاريع صغيرة لدعم الأسر ذات الدخل المحدود. وكما ذكرنا فإن هذه المشاكل تتطلب تضامير الجهود؛ ولذا فسوف نتطرق لها بالتفصيل.

### الإدارة الدينية لمسلمي القرم؛

لم يستطع المسلمون ممارسة شعائرهم الدينية بحرية إلا بعد أن أعلنت أوكرانيا استقلالها بعد سقوط الاتحاد السوفييتي وتفككه. لقد وعت أوكرانيا المستقلة الخطأ الكبير الذي ارتكبه النظام الشيوعي في محاربة الأديان، ولذلك لم تعط شعبها فقط حرية الدين والعبادة بل أعطت كل الديانات الحق في استرجاع كل المباني والممتلكات التي سلبها منها النظام الشيوعي. بدأ مسلمو القرم في تجميع صفوفهم والعودة إلى دينهم الإسلامي، والتنسيق فيما بينهم، والاستفادة من خبرات إخوانهم في جمهورية روسيا الاتحادية لتوحيد كلمة المسلمين وضم صفوفهم والعودة بهم إلى تعاليم الدين الإسلامي، وفي هذه الفترة وجدوا مساعدة كبيرة وتعاوناً تاماً من جانب المؤسسات الإسلامية والخيرية وطلبة الجامعات والدراسات العليا من الدول العربية والإسلامية مما ساعدهم كثيراً في وضع اللبنة الأساسية لعملهم الإسلامي.

في عام ١٩٩١م تم تكوين أول إدارة دينية في أوكرانيا وتسجيلها في مدينة (سيمفيروبول) عاصمة القرم، وعلى رأسها المفتي (سيد جليل إبراهيم). تولت الإدارة الدينية شؤون المسلمين التتار المعادين من أوزبكستان وكازاخستان ومساعدتهم في شتى المجالات، وأصبح مقر الإدارة الدينية يتوافد عليه



والإفطرات الجماعية، كما أن لتلك المنظمات دوراً محموداً في مجال الإغلة والأعمال الخيرية.

أما عن المسائل الملحة التي تقف الآن أمام الإدارة الدينية والتي لا بد من تضافر الجهود لإيجاد الحل المناسب لها باعتبارها مسائل لا تهم فقط مسلمي القرم ولكن يجب أن تجد الاهتمام من كل المسلمين فإنه يمكن تلخيصها في عدم وجود الكادر المحلي المؤهل لقيادة العمل الإسلامي في المستقبل؛ فالعمل الإسلامي لا زال يعتمد على الأجانب من طلبة ومنظمات؛ لذا لا بد من العمل الجاد لتأهيل فريق محلي يفهم الدين الإسلامي فهماً صحيحاً ويكون بمقدوره قيادة العمل الإسلامي ورفع راية الإسلام على أسس عليية الدين الإسلامي وصلاحيته لكل زمان ومكان، وهذا لا يتأتى إلا بالتعليم الإسلامي وفتح مدارس إسلامية تستقبل أبناء المسلمين من المرحلة الإعدادية وحتى المرحلة الجامعية، وتخرج للمجتمع الأوكراني أجيالاً من علماء ودعاة ومثقفين يحملون القيم الإسلامية الأصيلة فهماً وعملاً وسلوكاً.

وبما أن بناء المدارس والإشراف عليها يتطلب مجهودات كبيرة وإمكانيات ضخمة يقف أمامها مسلمو القرم عاجزين فإن الأمل يظل على المنظمات والهيئات الخيرية والدعوة العاملة في المجال الخيري والدعوي وعلى الخيرين من أبناء الأمة الإسلامية. ومسلمو القرم لا ينسون أبداً الدور الكبير والمجهودات الجبارة التي بذلها - وما زال يبذلها - إخوانهم المسلمون عبر المنظمات والهيئات الخيرية والدعوية في مساعدتهم على العودة إلى دينهم الإسلامي.

قامت الإدارة الدينية لمسلمي القرم بالتنسيق مع مركز الجمعيات الإسلامية المستقلة (الجمعيات التي تعمل خارج إطار الإدارة الدينية لمسلمي أوكرانيا) لعقد المؤتمر الأول لمسلمي أوكرانيا يوم ٢٤/٩/١٩٩٤م في سيمفروبول عاصمة القرم للأهداف الآتية:

كل المسلمين من مختلف مناطق القرم بمختلف الأسئلة الدينية والدنيوية. وفي الإدارة الدينية أصبحت تقام دروس اللغة العربية والتربية الإسلامية في المبادئ الأساسية للإسلام.

قامت الإدارة الدينية لمسلمي القرم بتشجيع المسلمين في مختلف مناطق القرم على تكوين الجمعيات الإسلامية وبذلك الإدارة الدينية مجهودات كبيرة في هذا المجال، حتى إن عدد الجمعيات الإسلامية التي تم تسجيلها في مناطق القرم المختلفة الآن يقارب مئتي جمعية إسلامية تولت شؤون المسلمين من تعليم إسلامي واحتفال بالمناسبات الدينية، وعقد القران والختان وغيرها من الأمور التي تهم المسلمين، وعملت في تنسيق تام مع الإدارة الدينية مما كلن له كبير الأثر في دفع المسلمين إلى الإسلام والتعليم الإسلامي.

عملت الإدارة الدينية والجمعيات الإسلامية بالتنسيق والتعاون والاستفادة من المنظمات الخيرية من الدول العربية والإسلامية العاملة في المجال الدعوي والخيري، وعلى الرغم من أن المنظمات الخيرية العربية العاملة في المجال الدعوي والخيري تركز وبشكل أسس في عملها الدعوي والخيري على مسلمي روسيا وأوزبكستان وأذربيجان، إلا أنها مع ذلك كلن لها الدور الكبير في تعريف مسلمي القرم بالإسلام وتعاليم الدين الإسلامي وتعميق معاني الحب والإخاء بين المسلمين، ولقد لعبت هذه المنظمات دوراً كبيراً في توفير الكتب الإنشائي باللغة الروسية في علوم القرآن الكريم والعقيدة والفقه والأحاديث والسيرة النبوية الشريفة، وقامت هذه المنظمات أيضاً ببناء عشرات المساجد وترميم بعضها، وبمساعدة تلك المنظمات يتم وبصورة شبه منتظمة تنظيم المخيمات الترويية الصيفية للرجال والنساء والأطفال، وكذلك بمساعدة تلك المنظمات تنظم مشاريع الأضاحي



● توحيد المسلمين والجمعيات الإسلامية في إدارة دينية واحدة لكل مسلمي أوكرانيا.

● اختيار مفتٍ لمسلمي أوكرانيا بدلاً عن (أحمد تميم) مفتي الإدارة الدينية لمسلمي أوكرانيا التي مقرها في مدينة كييف عاصمة أوكرانيا.

● يكون مقر الإدارة الدينية لمسلمي أوكرانيا في سيمفيريول عاصمة القرم باعتبار أن القرم يمثل مركز ثقل المسلمين. ويعد أن اكتملت كل الاستعدادات لاتخاذ المؤتمر جاء القرار المفاجئ يوم ١٩٩٤/٩/٢٢ من السلطات المحلية بمنع قيام المؤتمر بحجة عدم ملائمة الظروف الصحية لقيام المؤتمر. وهكذا أخفق أول مؤتمر لمسلمي أوكرانيا في ظروف غامضة وأسباب حتى الآن لم يكشف عنها أحد.

### مشكلة الإسكان

معاناة التتار من السكن كثيرة ومتشعبة حتى يمكن القول بأن ٢٦٢ ألف تتري يملك سكناً دائماً بينما ١٢٢,٢ ألف وحوالي ٤٠٠٠ ألف أسرة لا تملك سكناً دائماً، ويعيشون في ظروف غير ملائمة من السكن الجماعي أو المعيشة مع الأقارب ومع اتخاذ بعض التدابير لتوفير السكن عن طريق الدعم المقدم للبرامج الخاصة بتحسين الأوضاع للتتر العائدين بمبالغ زهيدة، وترى السلطات أن الدعم سيقصر على الأسر الفقيرة، ولتوفير سكن دائم للتتار لا بد من بناء مليون متر مربع، سيكون جزء يسير منها على حساب الحكومة ومصادر أخرى بينما سيتم توفير معظم السكن بصورة أساسية على حساب التتار أنفسهم وبمواردهم الذاتية.

وقد نتج عن ضعف التمويل الحكومي الخالص بتوفير سكن للتتار العائدين مشكلة كبيرة هي ديون على الحكومة للشركات العاملة في مجال البناء والتي وصلت في عام ١٩٩٦م إلى ٢,٥ مليون دولار أمريكي. هذا ونجد أن الحكومة تخفض دعمها لمشاريع توفير السكن للتتار بينما عدد للتتار يزداد في كل يوم حتى إنه في الفترة الأخيرة خفضت دعمها لدرجة تمكنها

فقط من دعم أسرة واحدة من مئة أسرة.

### مشكلة التعليم والمدارس واللغة

في مجال التعليم نجد التقصير الكبير من جانب الحكومة؛ حيث إن عدد المدارس التي يُفَرَس فيها باللغة التتارية قليل جداً بالمقارنة بحاجة التتار إليها؛ مع العلم بأن التدريس باللغة التتارية من حقوق التتار المثبتة في الدستور.

وحسب الدستور في أوكرانيا فإنه توجد لغة رسمية واحدة هي اللغة الأوكرانية، وحتى على مستوى القرم فإن اللغة التتارية لا تعتبر لغة رسمية؛ ولكن التدريس بها مسموح به في المدارس الحكومية. وفي فترة الخمسين سنة الماضية، وبسبب سياسة التفرقة تعرضت اللغة التتارية لخسارة كبيرة؛ وذلك لأنها في هذه الفترة كانت محصورة فقط في محور الأسرة، وتم تحويل حروفها إلى اللاتينية بطريقة ليست علمية كان الغرض منها دمج الشعوب في ثقافة شيوعية موحدة، وكذلك اختلطت ببعض اللغات مثل الروسية والأويزكية، بينما في فترة ما قبل التهجير كانت اللغة التتارية تعتبر اللغة الرسمية، فكانت هي لغة التعامل والتعليم في كل مراحله.

في عام ١٩٦٥م في أوزبكستان بدأت بعض المدارس تدرس باللغة التتارية ابتداءً من الفصل الثالث لمدة ساعتين في الأسبوع، ولكنها كانت مخلوطة ببعض الكلمات الروسية. وفي الفترة من ١٧ إلى ١٩٩٢/٦/٢٠م في مدينة سيمفيريول وبطلب من المجلس التتاري ومعهد التشريق في أكاديمية العلوم الأوكرانية عقد مؤتمر علمي عالمي في القرم لتحويل حروف اللغة التتارية من الروسية إلى اللاتينية، وتم تكوين لجنة تضم بين أعضائها علماء من القرم وبولندا والمجر وتركيا وعدد من جمهوريات الاتحاد السوفييتي السابق ذات اللغات التي تنحدر من أصل تركي، حيث قامت هذه اللجنة



فرص عمل فيها مثل جاركوي وبخشميسلاري وكراستفيلديسكي ونيجنافورسكي وسافيتسكي ومنطق أخرى يصل عدد التتار العاطلين عن العمل فيها إلى ١٧٨٨ تتري إلا أن هذا المشروع لم ينفذ؛ ولذا نجد أن أغلب التتار يتمسكون بأعمال مؤقتة أو موسمية أو يلجؤون إلى أعمال هامشية في المزارع والأسواق. والحقيقة المؤلمة هي أن من بين هؤلاء حملة شهادات جامعية في مجالات الطب والهندسة وغيرها ونزو خبرة في هذه المجالات. أما المشاكل التي تقف عقلاً في طريق التتار للحصول على فرص عمل فيمكن أن نلخصها في الآتي:

١ - العامل القومي: هذا من المشاكل الكبيرة التي تواجه التتار في مجال البحث عن العمل؛ وذلك لأن كثيراً من التتار لا يتم استيعابهم في العمل؛ لأنهم تتار؛ وهذه المشكلة نجدها بشكل ملحوظ في مجالات التعليم والهندسة، وكذلك مجالات الفن والثقافة؛ والسلطات المحلية تعي تماماً تلك الحقائق وتعترف بها أيضاً.

٢ - الجنسية الأوكرانية: في القرم الآن حوالي سبعين ألف تتري ليس لديهم الجنسية الأوكرانية؛ والسبب في ذلك هو صعوبة إجراءات الحصول على الجنسية الأوكرانية وتمقيدها، وكذلك تكاليفها الباهظة؛ والقاعدة تجاه هؤلاء واضحة وثابتة: من ليس له جنسية ليس له فرصة في العمل الحكومي.

٣ - التقصير من جانب المسؤولين: وهذا واضح في عمل اللجان العاملة في هذا المجال، وكذلك الأقسام الخاصة بالعمالة والتي لا تقوم بواجبها في توصيل المعلومات الكاملة من التتار إليهم، إضافة إلى ذلك التقصير في عمليات التسجيل ومراكز التسجيل<sup>(١)</sup>.

بوضع أحرف جديدة للغة التترية. ويتم الآن تدريس اللغة التترية القرمية في عدد من المدارس مادة اختيارية ما عدا المدارس التترية السالفة الذكر.

وفي النهاية نخلص إلى أن اللغة التترية محتاجة أولاً إلى أن يُعترف بها لغة رسمية في جمهورية القرم؛ وهذا السؤال ما زال معلقاً، والجميع في انتظار الحل من البرلمان الأوكراني والقرمي، وثانياً محتاجة إلى حماية وتطوير؛ وهذا بدوره يحتاج إلى إمكانات ضخمة لإعداد المعلمين والمترجمين، وطبع الكتب والمناهج العلمية ونشرها. ولا شك أن حماية اللغة التترية هي حماية لتاريخ التتار وثقافتهم.

### مشكلة العمالة

من المشكلات الكبيرة والمعقدة التي تواجه التتار هي مشكلة الحصول على عمل؛ حيث نجد أن نسبة ٤٩٪ من التتار ليس لهم عمل ثابت ولا مؤقت؛ ومن جملة ١٣١٠٦ تتري يشكلون اليد العاملة، منهم حوالي ٦٨٧٣ تتري لهم عمل ثابت أو مؤقت أو موسمي. وتتار القرم يعملون بشكل أساس في مجالات منها: الزراعة ٢٠٥٦٤ تتري، والبناء والصناعة ١١٠٢٩ تتري، والتعليم ٤٣٨٢ تتري، والصحة ٣٦٤٢ تتري. أما في المجالات الأخرى فأعدادهم قليلة جداً؛ فمثلاً في أقسام وزارة الداخلية يعمل ٢٠٠ تتري (١,٣٪ من العدد الكلي للعاملين) وفي أقسام وزارة المالية يعمل ٦ تتار؛ أما بين المسؤولين فلا يوجد أحد. وحسب التقرير الحكومي الخاص بالعمالة بالقرم لسنة ١٩٩٧م الذي أعدته اللجنة الحكومية الخاصة بالعمالة كان ينتظر أن يصل عدد التتار العاطلين عن العمل في القرم بنهاية العام ١٩٩٧م إلى ٧٠٧٤٤ تتري. لقد قامت الحكومة بوضع برنامج لتطوير عدد من المدن وتوفير

(١) كل الأرقام والإحصائيات التي وردت في الفقرات الخاصة بمشكلات السكن والتعليم والعمالة مأخوذة من تقرير لوزارة الداخلية وجهات رسمية متخصصة فيما يتعلق بعودة التتار وتوطينهم.





## يرصدها، حسن قطاش

### في الشيشان.. قتش عن الأمريكان

في القوقاز تشترك شركات بترول أمريكية في بناء أنابيب بترول من بحر قزوين عبر أذربيجان وجورجيا ومن تركمانستان إلى تركيا. وفي هذا يقول مدير وكالة المخابرات المركزية: «حكام كثير من الدول في تلك المنطقة أصدقاء لنا. ولكن الأنظمة والحاكم ليسوا مستقرين وهناك كثير من الجرائم والمخدرات وتجارة الأسلحة».

معنى هذا أن وكالة المخابرات المركزية انتقلت إلى منطقة القوقاز لحماية هذه المصالح الأمريكية الجديدة.

ولا ينسى مدير وكالة المخابرات المركزية أن أغلبية سكان هذه الدول مسلمون. ولأنه قال إن الفقر والظلم من أسباب مشكلة الإرهاب فإنه يحذر من إرهاب جديد في دول القوقاز، ويحذر بالذات من المتطرفين الإسلاميين. ولا ينسى أيضاً الحرب في الشيشان، ولا يعطف على المتطرفين الإسلاميين في الشيشان، ويقول: إنهم بعد هزيمتهم سيتسللون إلى الدول المجاورة وسيببون مشكلات لحكامها.

لكنه لا يقول إن واحداً من أسباب مشكلة الشيشان هو ظلم الروس لهم وإن الحرب القاسية والمدمرة ضد الشيشان ستزيد غضب شعوب القوقاز وآسيا الوسطى على الروس. وهذه المنطقة نفسها التي تريد وكالة المخابرات المركزية حماية المصالح البترولية الأمريكية فيها.

[مجلة المجلة، العدد: (١٠٤٩)]

### ما زال مُصرّاً

س: تردد أكثر من مرة أنك من مؤيدي فصل الدين عن الدولة؟ فهل هذا صحيح؟

ج: طبعاً بكل تأكيد أنا تؤيد فصل الدين عن الدولة: لأن ذلك فيه مصلحة الجميع، وفصل الدين عن الدولة لا يعني الفهم الخاطئ لدى كثير من إخواننا الإسلاميين بأنه لا يوجد دين، بالعكس، وأكثر دولة دينية هي أمريكا وتسمح لأصحاب الأديان بمن فيهم البوذيون الذين يمارسون طقوسهم الدينية واليهود، والمسيحيون والمسلمون، هؤلاء يمارسون شعائرهم بكل حرية ولا يهيمنون على الآخرين، ولكن لا تسيطر الدولة الدينية على مقاليد الحكم، الدين ليس مقاليد حكم، ولنفترض أننا قلنا دولة دينية في الكويت فعلى أي مبدأ أو مذهب سياسي ستسير؟ فإذا قلنا على المذهب السني، فعلى نهج - أي إمام - سنسير: أبي حنيفة أو مالك أو الشافعي أو ابن حنبل؟ والأمر الآخر... ماذا عن أبناء الطائفة الشيعية؟ وماذا عن المسيحيين للكويتيين؟

س: أفهم من كلامك أنك ما زلت تفضل الدولة الدستورية على الدولة الدينية؟؟

ج: بالتأكيد أفضل الدولة الدستورية على الدولة الدينية، لأن التجارب الإنسانية كلها تثبت ذلك، وأعطني دولة دينية عاشت أو تدمرت، وانظر ماذا يحدث عند طالبان أفغانستان؟ والشيشان؟

[د. شعلان العيسى، استاذ العلوم السياسية بجامعة الكويت، جريدة الأنباء، العدد: (٨٥٩٥)]



## البوابة الجديدة

معلومات محدودة التداول وصلت مؤخراً تفيد أن الوحدة السرية للمخابرات المركزية الأمريكية كانت قد وصلت العاصمة اليمنية صنعاء وشارت نشاطها الأمني والاستخباري. وتنفذ CIA بعض المهام السرية في اليمن والنظرة. وتؤكد المعلومات أن نشاط هذه الوحدة يجري بموافقة الحكومة اليمنية التي لم تعارض وجودها طمعاً في الحصول على مساعدات مالية أمريكية في ظل تدهور الأوضاع الاقتصادية في البلاد. المعلومات أشارت أيضاً إلى أن جميع عناصر الوحدة يجيدون التحدث باللغة العربية وكذلك يجيدون التقاليد والعادات العربية، ومنهم من يظهر في شوارع صنعاء وهو يرتدي لباساً تقليدياً يمينياً. ويحاولون التصرف كمواطنين يمينيين بهدف الاندماج في المجتمع اليمني. والهدف الرئيس لهذه الوحدة - بعد رصد الحركات والجماعات الإسلامية في ظل تصاعد نفوذ التيار الإسلامي في اليمن والذي بات يشكل إزعاجاً وقلقاً للإدارة الأمريكية - هو محاولة التقرب من المسؤولين اليمنيين باعتبارهم دبلوماسيين أمريكيين.

ويبدو أن ليس من مهام الوحدة حالياً تجنيد عملاء سريين من المواطنين اليمنيين للعمل لحساب المخابرات الأمريكية كما هو الحال في دول عربية أخرى، غير أنه من غير المستبعد أن يكون هذا الهدف من بين الأهداف المكلفين بتحقيقها خلال فترة وجودهم في اليمن.

وعلم أن جميع عناصر الوحدة هم من فئة الشباب وهم يتحركون بحذر شديد ويحيطون بنشاطاتهم بسرية تامة خاصة في ظل التدهور الأمني في اليمن أو ما تسميه الدوائر الأمنية الغربية «الانفلات الأمني».

[السبيل الأرمنية، العدد: (٢٢٠)]

## لا فائدة

قامت عدة منظمات نصرانية بحملة إعلامية ضخمة لتشجيع النصاري في الولايات المتحدة على قراءة الإنجيل بعدما دلت الإحصاءات على جهل كبير لدى القوم هناك بدينهم، إذ إن الاستبيانات التي جرت هناك بتمويل من هذه المنظمات بينت أن أكثر من نصف الذين تم سؤالهم لا يتذكرون خمساً من النصائح العشر التي أمر بها الإنجيل. ورغم أن معدل ما تلقته الأسرة الأمريكية النصرانية من أناجيل يبلغ حوالي ٣ أناجيل في كل بيت، إلا أن معظم الأمريكيين لا يتكلمون مع الإنجيل، كما قال أحد كبار قادة الحملة.

ورغم أن المؤسسات التنصيرية في سياقها لكسب الإنسان الأمريكي النصراني قد خصصت أناجيل للأطفال، وأخرى للراشدين، وثالثة لمخاطبة السيدات، ورابعة لمخاطبة الرجال، ولخروج المتأخرين، إلا أن تدني مستوى قراءة الإنجيل أصبح مشكلة تؤرق المؤسسات المسيحية هناك.

[مجلة الكوثر، العدد (٥)]



## مخربون لا قرآنيون

أقلت عن حرية الاعتقاد: إنه لا توجد في الإسلام استتابة، فهل تعني أنه لا يوجد لها أصل؟

- نعم لا يوجد لها أصل مطلقاً لا في القرن الكريم ولا من الرسول ﷺ. فالقرآن الكريم فتح باب حرية الاعتقاد على مصراعيه «فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر» وفي عهد الرسول ﷺ هناك من كفر أو ارتد أو نافق، ومع ذلك لم يعمل الرسول لهم شيئاً ولم يستتبهم.

تريد أن تقول إنه يجب أن لا نتعرض لمسلم غير عقيده؟

- مع السلامة. لا أستطيع أن أعمل له شيئاً ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [التقصص: ٥٦] ولكننا نجد أن العلماء توسعوا في هذا الباب بعبارة: «من أنكر معلوماً من الدين بالضرورة»، وبهذه العبارة حكمت محكمة سودانية بالإعدام على الشيوعي محمود محمد طه، فمن السهولة أن أوجه لشخص واحد ٥٠٠ تهمة استناداً إلى هذه العبارة.

لكن هناك حديث شريف يقول: «من بدل دينه فاقتلوه»؟

- هنا حديث. الله أعلم به لا يمكنني قبول هذا الحديث؛ لأنه لا يوجد حديث يناقض عشرات الآيات القرآنية الكريمة التي تقرر حرية الاعتقاد، إن هذه الآيات هي الأصول وطبائع الأشياء.

أنت إذن لا ترى داعياً لدعوة تطبيق الشريعة في القوانين؟

الشريعة هي العدل فإذا طبق العدل طبقت الشريعة بأي قانون وبأي صورة، وثق أن هناك دولاً أوروبية أقرب إلى تطبيق الشريعة بقوانينها.

تفسير القرآن: لك رؤية مختلفة أيضاً عن تفسير القرآن الكريم؟

- كل هذه التفسيرات المختلفة وجنابة على القرآن الكريم وهي للمسؤولة عن أن القرآن لم يبق إلى اليوم بالدور الذي قام به أيام الرسول ﷺ. فإذا أردت أن تفهم القرآن فاقراء وسلم قلبك له ولا تقرا تفسيره.

ولكن «التفسير» علم قائم بذاته؟

- علم ضال أساء إلى القرآن الكريم. إن كلام الله إعجاز محكم فكيف يفسره بشر؟ إذا فسر فسيقتلت عليه ويحكمه رايه الخاص.

## العولة

## والشهم؟

ربط تقرير دولي حديث بين ازدهار تجارة المخدرات وموجة العولة الاقتصادية التي يشهدها العالم، وقال التقرير السنوي لجمعية - جيوبوليتيكال درج وونش - المعنية بمراقبة المخدرات: إن العولة الاقتصادية جعلت عمليات غسل الأموال أكثر سهولة، وذكر التقرير أن مهربي المخدرات تمكنوا في العام الماضي من دمج ما يتراوح بين ثلاثمائة وخمسين مليار دولار ولربعمائة مليار دولار من أرباح المخدرات في الاقتصاد العالمي.

ويلقي التقرير باللائمة على فتح الحدود ورفع القيود على تنقل الأموال وتزايد عمليات الخصخصة التي عادة ما تتضمن انتقال كميات كبيرة من الأموال عبر شراء الأسهم، ويشير التقرير إلى أن أموال المخدرات عادة ما تستخدم في تمويل الصراعات وتلججها في كل اتجاه العالم.

[موقع هيئة الإذاعة البريطانية/ بي. بي. سي أولان - <http://news.bbc.co.uk/hi/arabic/news>]



## هؤلاء هم حماة حقوق الإنسان

خلف جدران السجون والعقيلات، يقول تكريير صدر في الولايات المتحدة مؤخراً إنه - بعيداً عن عين المحققين الخارجيين - تمارس أشد قمع العنف، ويتعرض السجناء، بشكل خاص لانتهاكات حقوق الإنسان، علماً بأن هناك أكثر من ١,٧ مليون سجين في الولايات المتحدة. ويتعرض بعض السجناء للآذى على أيدي زملائهم السجناء أنفسهم، من دون أن يقوم حراس السجن بحمايتهم. ويتعرض بعضهم الآخر للاعتداء والضرب على أيدي حراس السجن أنفسهم، كما تتعرض النساء والرجال على السواء لاعتداءات جنسية وجسدية، أما السجون للزمنمة بالزلاء والتي تنفق إلى التمويل الكافي، والتي تمت خصخصة العديد منها، فتحكم السيطرة على الزلاء من خلال عزلهم لفترات طويلة واستخدام أساليب تقييد وحشية ومهينة. وتشكل في بعض الأحيان خطراً على حياتهم، ويبدو أن النساء وحتى الحوامل منهن لا ينجين من هذه المعاملة السيئة وانتهاك حقوقهن؛ حيث يقول التقرير بهذا الصدد: «ومن بين الضحايا نساء حوامل ومتخلفون عقلياً، وأطفال، وقد أدى ضعف الرعاية المستقلة، إلى جانب وجود مزاج شعبي يطالب بمعاملة أقسى للمجرمين إلى خلق مناخ مناسب لانتهاكات حقوق الإنسان. ويضيف التقرير إلى ذلك «تعرض السجناء للضرب والاغتصاب والبيع من قبل حراس السجن لممارسة الجنس مع مساجين في سجن فيدرالي بكاليفورنيا، ويذكر التقرير أيضاً أن «اغتصاب التزييلات من قبل موظفي السجن يعتبر أحد ضروب التعذيب ويورد أيضاً كيفية انتهاك حقوق الأطفال بمقاضاتهم وكأنهم بالغون، ويذكر أن استجارتهم في معتقلات البالغين يعرضهم للانتهاكات البيئية والجنسية من قبل البالغين.

[مجلة اللجة، العدد (١٠٠٤)]

## الفكر المستنير!

س: لماذا أنكرت عذاب القبر؟  
ج: هذا كلام في غيب لا يوجد شيء اسمه عذاب القبر في القرن كله؛ لأن الإنسان في نفس لحظة موته يبدأ حسابه، والآية الصريحة في القرآن تقول: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ [الأنعام: ٩٣] انتهت الآية، أين عذاب القبر؟ هنا العذاب يبدأ منذ لحظة الحشرجة. معنى كلامك أنه لا يوجد شيء اسمه عذاب القبر؟  
- الحديث عن شيء اسمه عذاب القبر جدل في جدل، وكل إنسان حر في أن يكتب أو أن يصدق كلامي.  
س: ولكن أنت أول من ينكر عذاب القبر؟  
ج: علماء غيري قالوا هذا الكلام، ولكن أنت لا تقرأ! الناس في غفلة ويصدقون الكلام الفارغ والكتب المنتشرة على الأربعة.  
س: ولماذا اعترضت على صحيح البخاري؟  
ج: لأن صحيح البخاري ليس كله صحيحاً.  
س: وما الأئمة؟  
ج: قصة سيدنا موسى للوجود في صحيح البخاري والتي تقول إن سيدنا موسى ضرب ملك للموت عزرائيل على عينه، عندما أرسله ربنا له ليقبض روحه فرفض سيدنا موسى أن يموت، ثم يضرب الملك على عينه فلفظاً عينه، فيعود عزرائيل إلى ربنا يشتكي من موسى الذي فظا له عينه، فيرد له الله بصره. هذه قصة في البخاري هل يمكن تصديقها.  
س: علواً يا دكتور لماذا تشاهد عروض الأزياء؟  
ج: حتى أستطيع الحكم عليها.  
س: وما جدوى حكمك - وانت عالم الدين - على عروض الأزياء؟  
ج: وكيف لحكم عليها من دون مشاهدتها؟ لا بد أن أراها حتى أستطيع الحكم عليها.  
س: وما أهمية الحكم عليها؟  
ج: ليست عروض الأزياء حدثاً ضمن أحداث الحياة؟  
[د. مصطفى محمود، مجلة الأهرام العربي، العدد (١٠٩)]



## صلوا قبل أن تدفعوا!!

وكالة جديدة للصلاة بالإجابة عن من يجعلهم الإيقاع السريع للحياة من الغافلين.. تلك كانت الفكرة التي راوت شاباً إيطالية تبحث عن مشروع جديد تدخل به الحياة العملية.

تقول مونيك باليناري وهي ربة منزل (٢٦ عاماً) إنها حريصة على مساعدة من لا يؤدون فريضة الصلاة بسبب انشغالهم، وإن وكالتها الجديدة (الجنة) التي تديرها من منزلها في فلورنسي بشمال إيطاليا حددت سعراً لكل صلاة. فالصلاة من أجل الموتى على سبيل المثال تتكلف ٣٠٠٠ ليرة (١,٥٠ دولار) أما إذا كانت الصلاة المطلوبة ستقام في منزل الزبون فميرتفع السعر إلى ٢٥ ألف ليرة بل قد يصل سعر الصلاة إلى ٥٠ ألف ليرة إذا كانت الصلاة مصحوبة بدعاء على المسبحة، وتقول مونيك - وهي أم ومعلمة سابقة - شارحة فكرتها: «الحياة أصبح إيقاعها سريعاً للغاية لدرجة أن وقت الناس لا يكفي سوى للعمل وللنزل، لهذا السبب انشغل الناس عن الصلاة رغم أنهم قد يشعرون باحتياج نفسي لها» وفي محاولة لجذب الزبائن تذكر مونيك في إعلاناتها الناس أنه ليس هناك أغلى من الروح وتقول: «إذا لم يكن عندك الوقت الكافي لإنقاذها اتصل بي وسأعتني بالأمر».

لقيت هذه الخدمة بعض النجاح في إيطاليا؛ إذ تقول مونيك إن نحو ٣٠ شخصاً من بينهم اثنان من المشاهير تحولوا إلى هذه المهنة الجديدة.

[جريدة الرياض، العدد: (١١١٣٣)]

## اختراق واستلاب!!

يتقاضى القنصل الأمريكي العام السابق في القدس الشرقية المحتلة إدوارد أبينغتون مليونين و ٢٥٠ ألف دولار سنوياً عن عمله كمستشار خاص في الولايات المتحدة للرئيس الفلسطيني ياسر عرفات، بحسب ما كشفه أبينغتون نفسه، وهذا يعني أن أبينغتون يحصل على ما قدره ٦٢ ألف دولار في الشهر، وكان أبينغتون البالغ من العمر ٥٥ سنة، قد عمل في سفارات الولايات المتحدة بدول عربية طوال عقدين ماضيين، أنهى آخر ٣ سنوات منها في ١٩٩٧م قنصلاً عاماً لبلاد في إسرائيل، ثم بدأ يعمل لحسابه الخاص، منذ أن أسس في العام الماضي شركة استشارات في واشنطن ونول زبائنها كان الرئيس الفلسطيني الذي وقع معه العقد منذ ٤ أشهر ليكون مستشاره الخاص في تعاملاته مع الإدارة الأمريكية، بوصفه معروفاً لديها.

وبموجب الاتفاق، فإن أبينغتون يعد تقارير إرشادية للرئيس الفلسطيني في الكيفية التي يمكن أن يتصرف بها مثلاً لنشر مواقف بطريقه يفهمها ويستوعبها المتخذون للقرارات في البيت الأبيض ووزارة الخارجية ومراكز الأبحاث والهيئات الاقتصادية والمؤسسات الإعلامية النافذة في الولايات المتحدة، ويعتقد أبينغتون - الذي يقول إنه يتمتع بخبرة تزيد على ٣٠ سنة في الصراع العربي - الإسرائيلي - أنه قادر على تأسيس وقيادة أول لوبي حقيقي للفلسطينيين في الولايات المتحدة، يكون هو أول فرد فيه، طبقاً لما اتفق به الرئيس عرفات حين وضعه العام الماضي في جو اتخاذ القرار بتعيينه مستشاراً، وبراتب شهري يزيد ٣ مرات على ما يتقاضاه الرئيس الأمريكي، بيل كلينتون، وحوالي ٣٠ مرة عن راتب أي نائب في المجلس التشريعي الفلسطيني. [جريدة الشرق الأوسط، العدد: (٧٨٠٨)]



## تعليق على الأحداث

### لقد جئتم شيئاً إذا!

ضمن سلسلة التجزؤ على المقسسات، ونشر المذهب الإلحادي تحت الخطأ الأدبي والروائي الذي يضرب الأمة في أعز ما تملك من عقيدة وأخلاق، وتحت إشراف وزارة الثقافة المصرية، صدرت رواية موليمة لأعشاب البحر» للكاتب السوري حيدر حيدر، ضمن سلسلة اتفاق الكتابة، العدد ٣٥، الهيئة العامة لقصور الثقافة، والتي يرأس مجلس إدارتها علي أبو شادي، ويرأس تحريرها إبراهيم أصلان، وتقع الرواية في سبعمئة صفحة، ويبدو أن أقلام الودة ما زالت بحاجة إلى من يقصف أسنانها بذلك التجاوز الخطير لكثير من الحرمات التي يتواري منها ومن الخوض فيها كبار مجرميهم.

ومما جاء في تلك الرواية الأثمة:

«إن رب هذه الأرض كان يزحف وهو يتسلل من عصور الرمل والشمس ببطء السلحفاة، ويسوق في حوار فاجر: «هو من صنع ربي... لا بد أن ريك فنان فاشل إذن» داخل هذه الأهواز التي خلقها الرب في الأزمنة المولغة في القدم ثم نسيتها فيما بعد لتراكم مشاغله التي لا تحد في بلاد العرب وحدها حيث الزمن يدور على عقبيه منذ ألفي عام» ويقول: «أقام الله مملكته الوهمية في فراغ السموات» ربي خذ بيدي في مملكتي لأخذ بيدك في مملكتك، ربي زدني أرصدة في الدنيا وللصافر لأزيدك ابتهاجاً في الآخرة، ربي لكن منافعنا متبادلة وليتحقق القصد الذي من أجله ولدتني فأكون ظلك البار على هذه الأرض الفاتية، ويستمر في فجوره وجراته ويقول: «وهؤلاء يهيمون التاريخ ويعيدونه مليون عام إلى الوراء في عصر للذرة والقضاء والعقل للتفجر بقواتين آلهة البدو، وتعليم القرآن .. خراء».

إن ما في هذه الرواية من كليات لا نحسب أنها تتصادم مع مفاهيم «المتطرفين» فحسب - كما يزعمون - بل تتصادم مع أصحاب الفطر السليمة، بل إن الفجرة والفسقة لا يتجرؤون برغم كبير جرمهم على الخوض في ذلك، فما بقي لأمة الإسلام بعد سب ربها ووصم كتابه بأنه «خراء»؟! فلنا لله وإنا إليه راجعون.

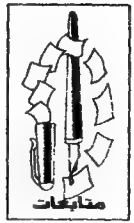
لقد دأبت بعض وزارات الثقافة العربية بين فترة وأخرى على إثارة مشاعر المسلمين، وكأنها تختير إيمان القوم وردود أفعالهم بتلك المهاترات والكليات. فتحت مسمى «التنوير» ينشرون ظلام الإلحاد والكفر.

وقد نُشرت هذه الرواية منذ زمن، إلا أن أهل العلمنة بابوا على إحياء مغربهم الإلحادي لنشره على أحياء النفوس من المسلمين، هادفين إلى طمس نور قلوبهم ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفَئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَاللَّهُ مِمَّنْ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [الصف: ٨].

إن هذا التجاوز البشع ليلنا على مدى كرامية هذه الأقلام الملونة لرب الناس ولدينه وأنبيائه وأوليائه، ومع ذلك فإن هذه الزندقة تطبع وتوزع بأموال للمسلمين.

وإن كانت الرواية قد سحبت من الأسواق المصرية فلم يكن ذلك تطوعاً من الوزارة، وإنما جاء استمصاصاً للخصبة التي غضبها أصحاب أقلام طاهرة وقلوب ما زالت تؤمن بربها، وما زال الوزير يردد أن من يقرأ الرواية سيرى أنها تدعو للعقيدة والإيمان!! وحسبنا الله ونعم الوكيل.





# الشيخ سيد سابق

## ودمعة وفاء لرحيل العلماء

### نشأت أحمد

في علم واحد فقد العالم الإسلامي كوكبة من خيرة علمائه ممن اشتهر عنهم طول الباع في العلم والعمل ولزوم السنة حتى كان كل واحد منهم أمة وحده .

وإذا كان موت العالم موتاً للعالم فإن مصيبتنا في هؤلاء الرهط تجلّ وتعظم ، ولئن كان مصاب الأمة فادحاً في جراحها في كشمير وفلسطين وكوسوفا والشيطن و.... فإن مصابها في علمائها أفدح ؛ وكيف لا ، وقد كانوا سمعها وبصرها؟!

وقد كان آخرهم موتاً الفقيه للمجاهد الذي كان له من اسمه حظ ونصيب ؛ الشيخ سيد سابق - رحمه الله - إذ توفي في القاهرة على إثر وعكة اشتدت به ، لزم فيها المستشفى أسبوعين افتقده خلالها محبوبه وتلاميذه على أمل أن يعود ، ثم احتسبوه عند ربهم في جنازة شاهدة مشهودة رأينا فيها أثر عمر علمم بالعلم والجهاد .

ولد - رحمه الله تعالى - في يناير (كانون الثاني) عام ١٩١٥م بقرية « اسطنها » من مركز (الباجور) بمحافظة المنوفية ، وأتم حفظ القرآن ولم يتجاوز تسع سنوات ، التحق على أثره بالأزهر في القاهرة ، وظل يتلقى العلم ويترقى حتى حصل على العالمية في الشريعة عام ١٩٤٧م ، ثم حصل بعدها على الإجازة من الأزهر وهي درجة علمية أعلى<sup>(١)</sup> .

عمل بالتدريس - بعد تخرجه - في المعاهد الأزهرية ، ثم بالوعظ في الأزهر ، ثم انتقل إلى وزارة الأوقاف في نهاية الخمسينيات متقلداً إدارة المساجد ، ثم الثقافة .. فالدعوة فالتدريس إلى أن ضيق

(١) حصل الرجل بالإضافة إلى هذا على أوسمة وجوائز عديدة كإجازة لك فيصل في مجال الدراسات الإسلامية عام ١٩٩٤م عن كتاب فقه السنة ، ووسام الامتياز من مصر .



متى نجلس؟ قال : يا بني إذا كنت لا تصبر على التعب أمام العالم فكيف تصبر على الجهاد في سبيل الله؟ قال : فهزنتي الكلمة جداً وظل أثرها في حياتي حتى يومنا هذا .

ثم تعرف الشيخ سيد سابق على الشيخ حسن البنا - رحمه الله - واشترك في دعوته ، وعاونوه بعد ذلك في تعليم الإخوان وتربيتهم داخل الشعب ، واستمر على طريقته في إعداد دروس الفقه وتدريسها ، وصاف أن سمعها منه الشيخ البنا ذات مرة فاستحسن أسلوبه وطلب منه أن يعدها للنشر . يقول الشيخ : فشرعت في جمع المادة من قصاصاتي ، وبدأت نشر كتاب « فقه السنة » .

### مؤلفاته:

أشهر كتبه وأحبها إليه الذي اقترن اسمه به هو « فقه السنة » قدم فيه أسلوباً رائداً في تبسيط مسائل الفقه بعد أن ظل عالماً بالانحياز على درجة من الصعوبة بحيث لا يفهمها إلا القليل ، لكنه مع تبسيطه لها لم يُخل بها حين كان يتعرض لاختلاف العلماء وترجيح ما يشهد له النص وإن خالف رأي الجمهور - خلافاً لعادة مدارس التقليد في ذلك الوقت - إلى جانب حسن عرض وترتيب للأفكار دفعت ملايين الناس لاقتناء الكتاب والاستفادة منه ، وقد اغتنى من طباعة كتابه كثير من الناشرين لم يستأنوه في النشر ولم يثر عليهم ، فضلاً عن ترجمته إلى كثير من لغات العالم (١٠) ، ومما يروى في ذلك : أنه أوفد رسمياً إلى الاتحاد

عليه فانتقل إلى مكة المكرمة للعمل استاذاً بجامعة الملك عبد العزيز ، ثم جامعة أم القرى وأسند إليه فيها رئاسة قسم القضاء بكلية الشريعة ، ثم رئاسة قسم الدراسات العليا ، ثم عمل استاذاً غير متفرغ .

وقد حضر خلال هذه الفترة ودرس الفقه وأصوله ، وأشرف على أكثر من مئة رسالة علمية ، وتخرج على يديه كوكبة من الأساتذة والعلماء ، وفي الأعوام الثلاثة الأخيرة عاد إلى القاهرة واستقر بها حتى وافاه الأجل .

### شاب على الجادة:

تربى الشيخ في مستقبل حياته في الجمعية الشرعية على يد مؤسسها الشيخ السبكي - رحمه الله - ، وتزامن مع خليفته الشيخ عبد اللطيف مشتهري - رحمه الله - ، فتشرب حباً السنة . وكان لهمة العالية وذكته وصفاء سريرته أثر في نضجه المبكر وتفوقه على أقرانه ، حتى برع في دراسة الفقه واستيعاب مسأله وما أن لس فيه شيخه تفوقاً حتى كلفه بإعداد دروس مبسطة في الفقه وتدريسها لأقرانه ولم يكن قد تجاوز بعد ١٩ عاماً من عمره .

وكان لشيخه أثر عظيم على شخصيته وطريقة تفكيره ، ومن ذلك ما يحكيه في بداية حرب فلسطين فيقول : وقد كنا في ريعان شبابنا أخذني الحماس أمام الشيخ السبكي في أحد دروسه فقلت له : ما زلتُ تحدثنا عن الأخلاق والآداب! أين الجهاد ، والحث عليه؟! قال : فأمرني الشيخ بالجلوس! فرددت : حتى

(١٠) وما زاد الكتاب قيمة علمية تعليق العلامة ناصر الدين الألباني وتحقيقه على فقه السنة تحت عنوان : (تلم للنة على فقه السنة) وهو مطبوع منذ سنوات ، وها هذا لو جُل هذا التحقيق على الكتاب عرضاً عن كونه مقرواً .



السوفييتي في الستينيات في أحد المؤتمرات للحديث عن الإسلام، وما أن خرج من المطار في صحبة المسؤول الرسمي الذي جاء لاستقباله حتى فوجئ بحشد ضخم قد جاء لاستقباله في موسكو! بين مقبل ليديه أو رأسه وبين هاتف باسمه، فتعجب الشيخ متسائلاً: كيف عرفتموني؟ فكان الرد: من كتابك. وإذا بالجامير تلوح بالكتاب المترجم وتهتف باسمه! يقول: فلم أملك نفسي من البكاء؛ إذ لم أكن أتصور أن فضل الله عليّ سيبلغ بي إلى هذا الحد! ولعله حين ألفه استحضر مقولة الإمام مالك - رحمه الله -: «ستعلمون أيها أريد بها وجه الله غداً».

ومن مؤلفاته أيضاً:

- مصادر القوة في الإسلام.

- الربا والبديل؛ وهو رد على ما أفتى به بعض المعاصرين من جواز فوائد البنوك وشهادات الاستثمار.

- رسالة في الحج وأخرى في الصيام وهما مستلذان من فقه السنة بتصرف.

- تقاليد وعادات يجب أن تزول في الأفرح والمناسبات.

- تقاليد وعادات يجب أن تزول في المآتم.

وهذه الأربعة الأخيرة ألفها ضمن نشاطه العلمي في إدارة الثقافة بوزارة الأوقاف، وتظهر الأخيرتان أثر الجمعية الشرعية في نشأة الشيخ على حب السنة ومحاربة البدع، في وقت قل فيه من يميز بين السنة والبدعة.

**جهاده وسجنه:**

كان مع علمه وعبادته وكثرة صومه ذا شوق

للجهاد، وما أن لاحت أمامه الفرصة حتى كان في أول كتيبة في حرب ١٩٤٨م مفتياً ومعلماً للأحكام، ومربياً على القيم والدعاء والذكر، وموجهاً إلى حسن التوكل والأخذ بالأسباب، ومحرضاً على الغداء، ومدرباً على استخدام السلاح وتفكيكه، ويعد مقتل النفراسي أنهم الشيخ بقتله وأطلق عليه: «مفتي الدماء» ممن أرادوا وأد الجهاد يومها. وحوكم الشيخ بعد أن قضى عامين من الاضطهاد والتعذيب فما لانت له قناة ولا وهنت له عزيمة بل كان كما عهد عنه مربياً فاضلاً حائثاً على الصبر، مبيناً لسنن الابتلاء، والتحصين، ويعد أن برئت ساحته خرج ليواصل جهاد الكلمة، وحين تكررت الفرصة بعد النكسة عاد أدراجه لساحة القتال في حرب رمضان يوجه الجنود ويرفع معنويات الجيش.

**مكانته وفضله:**

يعرف للرجل مكانته وفضله كل من عاشه أو تتلمذ على يديه؛ فقد تخرج على يديه ألوف العلماء وطلبة العلم من عشرات الأجيال، ومن هؤلاء: الدكتور يوسف القرضاوي، والدكتور أحمد العسال، والدكتور محمد الراوي، والدكتور عبد الستار فتح الله، وكثير من علماء مكة وأساقذتها من أمثال الدكتور صالح بن حميد، والدكتور العلياني.

بل إنه في شبابه كان محل ثقة واستعانة علماء كبار في حينها من أمثال: الشيخ محمود شلتوت، وأبي زهرة، والغزالي.

يحكي عنه ولده محمد أنه كان يزوره في بيته علماء كبار من الأزهر، وكان يجلس للتدريس وهم مصفون مستمعون من أمثال:



الحاضرين : الشيخ قال كل شيء ، ولم يؤخذ عليه شيء .

وكان يبلغ مأربه دون عناه ؛ ومن ذلك أنه حين سئل عن أحدهم قال : إنه « كُذِّبَ » (يعني آدمي الكذب) .

وحيث ساء الحال في السبعينيات سئل عن رؤيته للأوضاع ، فقال : « إن علة مصر سؤالان وجهيان... » .

ومن سعة صدره : أنه خطب يوماً فإطال ، فلما فرغ الشيخ من خطبته وقف أحد الحاضرين - وكان ذا مرض - قائلاً : أنت لا تفهم !

فجاء رد الشيخ هائلاً : وهل قلت لك إنني أفهم ؟ فأسقط في يد الرجل واعتذر للشيخ .

#### أواخر حياته :

وبعد أن استقر به الحال في القاهرة قبل ثلاث سنوات ، تجول بين عدد من المساجد لإلقاء دروسه في ستة أيام كل أسبوع ؛ أربعة أيام للرجال ويومين للنساء .

ولكم أتعبه المرض دون أن يُقَّعه ، وقد حاول ولده الدكتور مصطفى أن يمنعه من التدريس بعد أن نصحه الأطباء بالراحة ، فأبى ما دام فيه نفس ، فكان يذهب لدرسه رغم مرضه ليبلغ الحق للناس .

ويكفي الشيخ - وقد لقي ربه بأكثر من سبعين سنة حافلة بالدعوة والجهاد - ما أعقبه الله من ثناء وذكر حسن بين الناس ودعاء .

رحمه الله رحمة واسعة ، وأخلف على الأمة في مصابيحها وفي إخوانه خيراً .

الشيخ عبد الجليل عيسى ، والشيخ منصور رجب ، والشيخ الباقوري ، كما كان قوله فصلاً بين المختلفين في المسائل .

#### أخلاقه ومآثره :

كان - رحمه الله - فقيهاً مجرباً محنكاً - مثلاً للعلم الوافر والخلق الرفيع والمودة والرحمة في تعامله ، ويمتاز بذاكرة قوية وذكاء مفرط ونفس لينة ولسان عف وحضور بديهة .

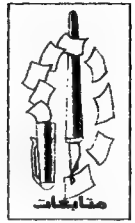
رزق حسن منطق في جزالة وإيجاز ، وروحاً مرحة<sup>(١)</sup> وضعت له معها المحبة والقبول .

كان ذا وعي شديد وإطلاع دائم على الأحداث والمتغيرات : إن شئت أن تراه قارئاً رأيته ، أو تجده مصلياً وجدته ، أو مستمعاً ومتابعاً لأخبار العالم ونشرات الأخبار ونقلها لحديثها في دروسه قبل أن تنشره الصحف آنست ذلك منه ، وما من حدث يقع في الأمة إلا ويعرض له ويبين حكمه في غاية الوضوح بلا مواربة وكانت ردوده حاسمة قاطعة .

وكان ذا جرأة في الحق رغم ما كان يمكن أن يتحملة من نتائج لا طاقة لجسمه الضعيف بها ، ومن ذلك أنه حين عُيِّن خلفاً للشيخ الغزالي في مسجد عمرو بن العاص في عهد عبد الناصر ظن الناس أن الشيخ سيُدهن بعد أن غُضِبَ على سلفه ، فافرد في أولى خطبه خطبة فريدة في نوعها ومضمونها تناول فيها شروط الحاكم المسلم ذكر فيها ١٢ شرطاً بأدلتها الشرعية وشواهدا التاريخية فكانت جامعة مانعة ، حتى قال عنها أحد العلماء

(١) كان من مرحه - رحمه الله - أنه كان يحفظ لكل مسألة فقهية موقفاً طويلاً أو داعية يملأ بها درسه مرحاً ويجتنب انتباه السامعين حتى يسهل عليهم فهم المسائل .





# نريح رحيل الانعام (رسول الانعام)

## عبد الله بن سليمان القفاري (\*)

لقد استقبل المسلمون في شهر الله المحرم أوائل العام الفات رحيل عالم الأمة وإمام هذا العصر الشيخ عبد العزيز بن باز - رحمه الله تعالى - واليوم ومع رحيل هذا العام يودع المسلمون عالم القصيم وأحد أئمة العقيدة السلفية الشيخ العالم المجاهد محمد بن صالح المنصور، وكان بين رحيل الشيخين الجليلين رحيل كوكبة من علماء الإسلام ودعاته في عام أشبه ما يكون بعام الحزن من هنا وهناك..

بالشام أهلي وبغداد الهوى وأنا  
بحيثما نكر اسم الله في بلد  
بالرقمتين وبالقسطاط جيرانسي  
عبدت لرجاءه من لب أوطاني

إن رحيل العلماء ثلثة في مسيرة الأمة.. فهم عمادها المتين وسياجها المنيع أمام تيار الفتن وحوادث الزمن ويموتهم يموت خلق كثير.

لعمرك ما الرزية فُقد مال  
ولكن الرزية فُقد فد  
ولا شاة تموت ولا بعيسر  
يموت بموته خلق كئيسر

### نسبه ونشأته:

هو الشيخ: محمد بن صالح بن منصور المنصور و (المنسلح) لقب لجده صالح الذي انسلح أي انخرل من الشمال في ظروف اختلف في سببها، وهو من الطوالة من قبيلة شمر القبيلة العربية المعروفة. من مواليد بريدة عام ١٢٥٠هـ وقد كف بصره بسبب مرض الجدري وهو في السنة السادسة من عمره ولم يكن ذلك عائقاً له عن طلب العلم فقد طلب العلم مبكراً، وحفظ القرآن الكريم ولم يكن تجاوز الثانية عشرة من عمره على يد الشيخ محمد بن صالح الوهيبي.

### صفاته:

كان - رحمه الله تعالى - يتسم بصفات عديدة من أبرزها:

١ - حب العلم والعلماء والجد والاجتهاد في تحصيل ذلك مع ما يعانيه من كف البصر؛ فقد أعطاه الله البصيرة الثاقبة والذاكرة الحافظة حتى وهو في مرضه الأخير؛ ولهذا حفظ كثيراً من المتن ومن ذلك: زاد المستقنع، والطحاوية، والفقيه ابن مالك، والأجرومية في النحو، والبيقونية في المصطلح، والفقيه العراقي ويلوغ اللرام وعمدة الأحكام والرحبية في الفرائض، وغيرها. وكان يحفظ عدداً من الوقائع والمناسبات

(\*) عضو هيئة التدريس بجامعة الإمام بالرياض، والشرف العام على مجلة شباب.



وكن محتسباً ذلك عند الله - عز وجل - لا يرجو من أحد جزاءً ولا شكوراً وهي من أبرز ما اتصف به الشيخ - رحمه الله - ويز به أقرانه.

٤ - العبادة الجمّة، والعمل الصالح المبرور من القيام والصيام والذكر والتلاوة مع حرصه الشديد على إخفائها متحزباً بذلك حسن الإخلاص وجميل المتابعة، وكان ذلك ديمة اقتداءً بقول النبي ﷺ: «أحب العمل إلى الله أدومه وإن قل»<sup>(٢)</sup>، ولهذا لم ينقطع عنه أبداً حتى في أيامه الأخيرة؛ وصراعه مع المرض لم يمنعه ذلك، مما كان له حسن الختام ورفع المنزلة في قلوب الناس من آلاف المشيعين له والباكين على فراقه.

٥ - حبه للأعمال الخيرية والعلمية على اختلافها وتنوعها وتشجيعه لمن يقوم بها وزيارته والاتصال به ودعمه مادياً ومعنوياً سواء كان على المستوى المحلي أو العالم الإسلامي.

### سفره لطلب العلم وصبره عليه:

عند بلوغه السنة السادسة عشرة من عمره وهي مرحلة الحيوية والنشاط والروح ومع ذلك فإنه كان شغوفاً بالعلم مشتاقاً إلى العلماء مما دفعه للسفر إلى الرياض؛ وكانت تلك الرحلة علامة بلورة في حياته تدل على الصبر والجهد والاجتهاد؛ وذلك حينما طلب من أحد سائقي السيارات وهم ما يسمون باللهجة العامية: (الحمالية) أن ينقله إلى الرياض، فطلب منه السائق أجرة الطريق فلم يكن الشيخ يملك شيئاً لصفر سنة وكف بصره مما جعله يلح على هذا السائق ولكن لا جدوى.. ففكر قليلاً ثم جلس وتلمس بيده إطار (كفر) السيارة وهي ما تسمى بـ (الوانيت) وجلس بجوار الإطار وعندما

التاريخية بالسنة والشهر واليوم في أحیان كثيرة.. ولهذا يقول عنه الشيخ محمد السعوي: إنه كثيراً ما يحفظ ولا ينسى على كثرة التريدين عليه من سؤالهم عن أقاربهم وأنسابهم.. وإنزالهم منازلهم مع عظيم تواضعه وجميل محياه في لقاء الآخرين سواء منهم الصغير أو الكبير على حد سواء.

٢ - زهده وبعده عن الدنيا فلم يكن يحزن عليها كما أنه كان صابراً على البلاء فلا تجده إلا شاكراً لا شاكياً كما يقول الشيخ صالح الونيان، ويقول عنه الشيخ صالح الخضير: إنه كثيراً ما يحمّد الله على ما هو فيه من البلاء والمرض ويقول: (إذا عُمِّرَ الإنسان أكثر من سبعين فقد أكل عمره) ويقصد بذلك أنه أخذ نصيباً وافراً من عمره وحياته. ويقول أحد تلاميذه: إي والله! لقد كان الشيخ مشتاقاً إلى لقاء ربه، عازفاً عن الدنيا، مستبظاً للموت، وكان يقول كل ليلة في مرضه: اللهم إني قد اشتقت إليك. ولقد دعوت له مرة بطول العمر، فقال: وما أصنع بطول العمر؟ ولكن عسى الله أن يقبضني على الإسلام! وفي مثل شيخنا أبي صالح يحمل قول الشاعر:

وكيف تبكي فانزاً عند ربه

له في جنان الخلد عيشٌ مخرفج<sup>(١)</sup>  
وقد نال في الدنيا سناءً وصيته

وقام مقاماً لم يقمه مزلاج<sup>(٢)</sup>

٣ - الجراءة في قول الحق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الخاصة والعامة لا يخاف في الله لومة لائم؛ فقد كان يقول ويكتب ما يراه حقاً في كثير من الأمور التي يحتاجها المسلمون والنوازل التي تنزل بهم والقضايا التي تهمهم،

(١) مُخْرِجٌ: أي واسع.

(٢) مَزْلَجٌ: أي الرجل الناصر.

(٣) رواه البخاري، ح/ ٩٨٢٠.



## أبرز طلابه:

كل للشيخ نور كبير في إبراز نخبة من العلماء الذين تتلمذوا عليه وهم الآن يتقلدون مناصب علمية بارزة منهم :

معالي الشيخ : عيد الله بن عثمان البشير ،  
والشيخ العالم المحدث : عبد الله بن محمد الدويش - رحمه الله تعالى - فقد لازمه ٦ سنوات ، وفضيلة الشيخ الدكتور صالح الفوزان عضو هيئة كبار العلماء حيث حفظ عليه الزاد كاملاً ، والشيخ سليمان العمرو رئيس محاكم مكة المكرمة ، والشيخ الدكتور صالح الحيميد رئيس محاكم المدينة المنورة ، والشيخ يحيى اليحيى ، والشيخ ديبان الديبان ، والشيخ علي الخضير ، ومجموعة كبيرة من أعضاء هيئة التدريس بجامعة الإمام بالقصيم ومنهم فضيلة الشيخ سليمان العبود ، والشيخ عبد العزيز العقل ، والشيخ الدكتور صالح الونيان ، والشيخ الدكتور سليمان العبيد ، والشيخ الدكتور عبد العزيز الجادي والشيخ الدكتور محمد المنصور الفايز ، والشيخ تركي القميز ، والشيخان : يوسف وعبد الرحمن العقل ، وكذلك الشيخ الدكتور محمد الفوزان رئيس قسم الدراسات القرآنية بكلية المعلمين بالرياض ، والشيخ محمد الحيسني ، والشيخ عبد الله الجبر ، والشيخ علي المنسلح ، والشيخ صالح الخضير ، ومجموعة من القضاة منهم : الشيخ إبراهيم الحسني قاضي محكمة الجمعة ، والشيخ صالح الصقعي ، والشيخ عبد الرحمن الصعب رئيس محاكم محلي عسير ، والشيخ خالد القفاري والشيخ يوسف العبيد ، والشيخ عبد الرحمن المرشود ، والشيخ عبد العزيز المشيقي ، والشيخ محمد المشوح ، والشيخ فيصل الحازمي ، وغيرهم كثير .

شعر بتحرك السيارة ومن فيها صعد وجلس متعلقاً على حديدة (مسقة) قريبة من إطار السيارة ولم يعلم به أحد واتجهت السيارة في طريقها إلى الرياض ولم يكن الطريق سهلاً ؛ فقد كان وعراً ترابياً مما عرّض السيارة إلى الوقوف في أذغال الرمال في مكان يسمى بـ (نفود الربيعية) قريباً من قرية الربيعية شرق بريدة ، وعند نزول الركاب وقائد السيارة فوجئوا بوجود الغلام وقد أرفقه التعب وأضناه النصب ، وكاد يسقط بسبب آلام الكتف واليدين فتأثر الركاب بهذا المشهد وظهر عليهم علامات الحزن والأسى مما جعل أحدهم يتكفل بهذا الغلام ويدفع عنه تكاليف النقل .

وعند وصولهم إلى الرياض أوصلوه إلى منزل الشيخ محمد بن إبراهيم مفتي علم المملكة وجلس يطلب العلم في حلقات الشيخ وسكن بما يسمى بـ (الرياط) وهو مكان سكن طلاب العلم آنذاك . وقدواصل طلب العلم على الشيخ لمدة ٧ سنوات بالإضافة إلى مجموعة من علماء الرياض من أبرزهم : الشيخ عبد اللطيف بن إبراهيم آل الشيخ ، والشيخ عبد العزيز بن باز ، والشيخ عبد العزيز بن ناصر بن رشيد ، والشيخ عبد الرحمن بن قاسم ، كما طلب العلم على يد الشيخ عبد الله بن حميد ، والشيخ عبد الرزاق عفيفي ، والشيخ محمد الأمين الشنقيطي ، والشيخ محمد بن صالح المطوع ، ر"شيخ عبد الله الخليفة ، حيث حفظ عليه كثيراً من المتن ، ثم أكمل دراسته الجامعية وتخرج في كلية الشريعة بالرياض - رحمهم الله جميعاً رحمة واسعة - .

وكان كثيراً ما يذكر شيخه محمد بن إبراهيم ؛ كما أنه تأثر كثيراً عند وفاة شيخه عبد العزيز بن باز وكان ذلك واضحاً على صحته .



## أعماله:

استفتاءاتهم وتساولاتهم، وبعد صلاة المغرب يقوم بشرح كتاب زاد المعاد وكتاب متن الأجرومية، وفي وقت العشاء يعمد إلى شرح موطأ الإمام مالك، وتفسير ابن كثير. وبعد الانتهاء من تفسير ابن كثير يبدأ بتفسير السعدي. هذا بالإضافة إلى الكتب التي كانت تُقرأ عليه بعد نهاية شرحه لهذه الدروس وهي كثيرة ومتنوعة، ومنها: صحيح البخاري، وصحيح مسلم، ومسنَد الإمام أحمد.

## مؤلفاته:

كان له مجموعة من المؤلفات منها: شرح الزاد، وشرح العقيدة الطحاوية، وكتاب الرد على (علي السقاف) كما قام بكتابة ومراجعة وتقرير لكتاب الشيخ حمود العقلاء في حكم دخول الكفار للجزيرة العربية، وقد طبع منها كتاب الرد على السقاف، وكذلك كتب بعض الفتاوى والرسائل في مناسبات عديدة من آخرها الرد على الكتب تركي الحمد.

## عبادته:

كان الشيخ - رحمه الله تعالى - ممن يتميز في هذا الجانب بكثرة عبادته وطول قيامه، فقد كان - كما تقول إحدى زوجاته -: إنه لم يمض يوم واحد منذ تزوجت الشيخ فاته فيه قيام الليل، وكان يقوم - رحمه الله - من الساعة الحادية عشرة والنصف أو الثانية عشرة ليلاً حتى الفجر، أي ما يقارب ٥ إلى ٦ ساعات تقريباً، ثم يضطجع حتى أذان الفجر. وقد أكد ذلك الشيخ محمد السعوي عندما كان معه في أحد أسفاره للدعوة إلى الله - عز وجل - فقد كان يقوم من منتصف الليل... وكان يصوم يوم الإثنين والخميس وثلاثة أيام من كل شهر، ويحافظ على ركعتي الضحى ويطلب القراءة فيهما والسجود، ويختم القرآن حفظاً كل ثلاثة أيام حتى أيام مرضه الأخير كما يقول ابنه عبد الله الذي رافقه في المستشفى.

في عام ١٣٧٨ هـ تولى منصب القضاء في (تربة) بعد التخرج في كلية الشريعة، ثم انتقل إلى السليل، ثم إلى الباحة ومنها انتقل إلى تبوك، ثم إلى مكة المكرمة. وفي عام ١٣٨٩ هـ طلب الإعفاء من فضيلة المفتي الشيخ محمد بن إبراهيم لعدم رغبته في القضاء وعمل مديراً لمعهد الفجر في بريدة، ثم تفرغ للعمل مرشداً وموجهاً للمكتبة العلمية في بريدة والتدريس بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالقصيم في قسم العقيدة ثم تقاعد في عام ١٤١٠ هـ.

بعد ذلك تفرغ للتدريس في مسجده في جنوب بريدة، ثم انتقل إلى مسجده بحي السلام شرق بريدة، علماً أنه بدأ التدريس عام ١٣٧٩ هـ أي منذ ما يقرب من ٤٠ عاماً حين كان في الرباط وأثناء الدراسة بالكلية يومياً ما عدا يوم الجمعة، ولم ينقطع عن التدريس إلا قبل وفاته بشهرين تقريباً عندما اشتد به المرض.

## إنجازاته العلمية:

تفرغ للتعليم والتدريس في مسجده وكان من دروسه: بعد صلاة الفجر شرح كتاب العقيدة الطحاوية، وكتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد، والواسطية في العقيدة لابن تيمية، والأصول الثلاثة، وآداب المشي إلى الصلاة، وكشف الشبهات، وبلوغ الرام في الحديث لابن حجر، و- مدة الأحكام لعبد النبي المقدسي وزاد المستقنع لموسى الصجاوي في الفقه الحنبلي والرحبية في الفرائض، والبيقونية في مصطلح الحديث، وألفية ابن مالك في النحو حتى الساعة السابعة والنصف تقريباً.

ثم بعد صلاة العصر يجلس في مجلسه للرد على المكالمات واستقبال الزوار والرد على



وكان يحضر مبكراً إلى صلاة الجمعة، وكان كثيراً ما يختم القرآن، ومما يذكر ابنه عبد الله: أنه سمع أباه يقرأ في قيام الليل في أحد أيام مرضه الأخيرة سورة البقرة، وفي الليلة التي تلتها سورة يس وعندما سأل ابنه عن هذا الموقف تأثر الشيخ وتغير لون وجهه ونهاله عن متابعتها، ولقد كان الشيخ على هذه الحال من العيابة حتى في صفر سنة؛ فقد ذكر ابنه عبد الله نقلاً عن الشيخ صالح الأطرم أنه عندما كان والده في بداية طلب العلم في الرياض كان يكثر قيام الليل حتى إنه كما يقول الشيخ صالح يشغلنا عن النوم، وكثيراً ما يحدثنا على القيام ويكرر ذلك حتى لا نجد فرصة للنوم.

### مع الأسرة:

للشيخ - رحمه الله - ثلاث زوجات وله منهن: خمسة عشر من الذكور وثمانية عشر من الإناث - جعلهم الله خير خلف لخير سلف - وكان يتعامل كما يقول ابنائهم معهم باللين والرفق والتوجيه والتهديب وأحياناً الترغيب والترهيب إذا اقتضى الأمر ذلك، كما أنه كان يجلس مع أولاده من الساعة العاشرة والنصف صباحاً تقريباً حتى الظهر بعد أن يصلي صلاة الضحى ويقوم أحد أبنائه أو بناته بالقراءة عليه حتى أذان الظهر.

### اهتمامه بالمسلمين:

كان يهتم بأمر المسلمين اهتماماً كبيراً، ويكتب الرسائل والفتاوى في ذلك للعامة والخاصة، ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر؛ وهذا الجانب مما برز فيه الشيخ - رحمه الله تعالى -، وقد سافر للدعوة إلى الله - عز وجل - وحضور الفترات والمؤتمرات ومن ذلك كان سفره إلى أمريكا والكويت والسودان، وكان مما أشغل باله كثيراً في السنوات الأخيرة قضية الشيشان حتى وهو في مرضه الأخير - وقد أغمى عليه - يقوم من الليل وهو يقول لابنه عبد الله: اكتب عن الشيشان! اكتب للمسلمين والحكم بمناصرتهم وموازرتهم، وكثيراً ما يكرر

ذلك ويلح إلحاحاً شديداً حتى نخشى على صحته حتى كانت وصيته التي ختم بها حياته محملاً الأمانة إلى من يهمة الأمر كل حسب مكانته واستطاعته.

وكان يقوم على آلاف الأسر المحتاجة في الداخل والخارج ويكفلهم ويرعاهم وهو بعيد عن أعينهم، وكذلك فقد أنشأ في السودان سبعة مساجد وملجأ للأيتام يضم ألف يتيم، ومسجدين في الفلبين على نفقته الخاصة. كما يقول عنه الشيخ صالح الونيان: إنه كان يسأله عند كل لقاء عن أخبار المسلمين في الشيشان ويحث على الدعاء لهم رغم ما هو فيه من المرض العضال بالإضافة إلى سؤاله عن أخبار الدعوة والدعاة، وكان يوصي بتلمس حاجات الفقراء. ومن ذلك ما يروي الشيخ صالح الخضير أنه زار الشيخ في أول عام ١٤٢٠هـ ومعه رجل ممن يقوم على بعض الأعمال الخيرية خارج المنطقة فلما سلم على الشيخ وأخبرته بمكانة هذا الرجل فسألني إن كان يحتاج إلى مساعدة فقلت: إنه لا يستغني عن إعانتكم، فادخل الشيخ يده في جيبه بخفية وأخرج مبلغاً يزيد على الآلاف ريال فوضعه في يد الرجل بحركة سريعة وخفية حتى لا نراه.

### اللحظات الأخيرة:

كان الشيخ يعاني من المرض منذ أمد بعيد في صراعه مع مرض السكري، واشتد المرض عليه منذ سنتين وهو صابر ومحسب، ثم بعد ذلك أصيب بغرغرينة في أطراف قدمه وأدخل للمستشفى عدة مرات والأطباء يحثونه على بتر قدمه وهو يقول: (أموت مكتمل الأعضاء، وكل له أجله عشت من الحيلة ما يكفيني) إلى أن اشتد به الأمر عندما أصيب بجلطة بالجهة اليمنى في رأسه مما تسبب بشلل للجسم الأيسر من جسمه وذلك في ١٢/٢٠١٤٢هـ وقد قال لابنه عبد الله: «الامر نازل بي» يعني الموت. ولم يكن ينام أبداً منذ ذلك التاريخ وكثيراً ما يقول: اللهم إني اشتقت إلى لقاءك، ويكرها كثيراً ويذكر حديث: «من أحب لقاء



## مع ربه العام ربك الإلهام

عليه... وكان مما أوصى به أن يفسله الشيخ الدكتور صالح الوينان ويؤم المسلمين للصلاة عليه، وكذلك أوقف عمارة كاملة في مدينة بريدة لرعاية المساجد والمراكز التي أنشأها في الخارج.

وفي مشهد مهيب حضر آلاف المصلين من أقطار المملكة إلى جامع الشيخ صالح الوينان في بريدة، وامتلأ بهم المصلي والساحات المحيطة بالمسجد في مشهد مهيب قلَّ نظيره تأثر منه الكثيرون، وسالت منه الدموع واختلطت بماء السحاب وزخات المطر، وسارت هذه الحشود بعد الصلاة على الشيخ مشياً على الأقدام متقاربين في صفوف ممتدة حتى المقبرة وقد علت جنازته على الاكتلاف والأعناق يتدافعون إليها حرصاً على القرب من جنازته مذكرة بجنازتي الشيخ عبد العزيز بن باز والشيخ صالح الخريصي - رحمهم الله تعالى جميعاً - حتى وصلوا المقبرة مشياً على الأقدام وقد صلى عليه المئات أكثر من مرة وهو في طريقه إلى قبره. هذا المشهد العظيم الذي لم تشهد المنطقة مثيله ذكرنا بمقولة الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - : (موعدهم يوم الجنائز). ولم ينفض الجمع الغفير إلا مع صلاة المغرب، فكانت الحظلات الأخيرة التي يوارى المسلمون فيها جثمان هذا العالم الجليل، وحينها خطر ببال الكثيرين ما رواه عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤساء جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا واضلوا» رواه البخاري.

رحم الله الشيخ وتغمده برحمته، وأسكنه قسيع جناته مع النبيين والصديقين والشهداء وحسن أولئك رفيقاً، والله تعالى أن يخلف خيراً على الأمة الإسلامية.

الله أحب الله لقاءه<sup>(١)</sup>.

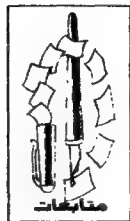
كذلك كان كثيراً ما يذكر أحوال المسلمين وخاصة الشيشان مع أنه يغمى عليه، وكان حريصاً جداً على وقت الصلاة، فلذا دخل الوقت أو قرب دخوله أفاق من إغمائه وقال: هل دخل الوقت؟ فيُخبر بذلك، فيجلسونه، ثم يتيمم ويبدأ بالصلاة وكأنه نشط من عقال.

وفي يوم الخميس الموافق ١٢/٢٤/١٤٢٠هـ نقل الشيخ إلى مستشفى التخصصي بالرياض وقد وصل إليه عند الساعة الثالثة ظهراً وكان يقرأ القرآن طيلة الطريق، وأثناء مكوثه في المستشفى لم ينم تلك الثلاثة الأيام هو وابنه عبد الملك الذي كان يرافقه، وكان يقول لابنه: أجمع الصلاة؛ فانت في سفسر. وفي يوم السبت الموافق ١٢/٢٦/١٤٢٠هـ كان وقت الرحيل إلى الرفيق الأعلى حيث كان الشيخ منذ فجر ذلك اليوم وهو يقرأ القرآن ويصلي ما شاء الله أن يصلي حتى قبيل المغرب؛ حيث جاء العشاء؛ فكل ابنه يعرض عليه العشاء وكأساً من الحليب وكان يقول له: سوف أكمل القرآن. وعندما أذن المؤذن لصلاة المغرب دخل الشيخ في صلاته وأكمل قراءة القرآن، ثم بعد أن انتهى منها استمر في قراءته وإلحاحه على ربه حتى سقط رأسه، وقبضت روحه إلى بارئها وابنه بجواره ممسك بعشائه كان الشيخ ينتظر له موعداً بفارغ الصبر؛ وحينئذ الشوق شغله عن طعامه وشرابه (اللهم إني اشتقت إلى لقاءك) وكان آخر ما نطق به لفظ الجلالة - رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه قسيع جناته.

### وصيته:

كانت وصيته - رحمه الله تعالى - كغيره من العلماء الحث على التوحيد والإيمان؛ كما حث أولاده على الصلاح والثبات على الحق وعدم البكاء





# تفكرات في التاريخ الإسلامي الأثري

صلاح الخليفة أحمد الحسن

حدثني أحد الأكاديميين بلهجة قوية عن كتاب من جزأين عنوانه: (العلمية الإسلامية الثانية: جدلية الغيب والإنسان والطبيعة) من تأليف (أبو القاسم حاج حمد) باعتبار هذا الكتاب يمثل نقطة تحول في تاريخ الفكر الإسلامي المعاصر. وقد تشوقت نفسي إلى اقتناء الكتاب المذكور أملأ أن أجد فيه ما يجعلني أشعر بأن هناك جهوداً ضخمة تبذل من قبل المفكرين المسلمين المعاصرين في خدمة الدعوة الإسلامية، وقد عكفت لأيام متصلة على قراءة الكتاب واستيعاب قضائاه، وأرجعت البصر فيه كرتين، وقد خرجت من قرأته للكتاب المذكور بأشياء كثيرة منها:

## ١ - رؤية الكتاب للمذاهب الغربية:

استطاع الكاتب أن يبين التفكرات التي تشتمل عليها الشيوعية والرأسمالية، وقد انتقدتهما بقوة، وأكد على اضمحلال الفكر الشيوعي والرأسمالي ووراثته الإسلام لذلك. وقد تميز العرض والنقد والتقييم والتقويم الذي قلم به الكاتب تجاه المذاهب الغربية بالقوة والمنطقية، وكلن الأمل أن يسير على النهج نفسه في تناوله لبعض القضايا التي عرضها في كتابه.

## ٢ - منهج جديد للحديث النبوي:

كانت المفاجأة الأولى عند قراءتي للكتاب المذكور أن وجدت الكاتب قد ابتدع منهجاً جديداً للحديث النبوي؛ حيث يحدثنا الكاتب عن ضوابط الاستخدام المنهجي النبوي للغة فيقول: «سبق أن أكدت على الاستخدام الإلهي للميز لمفردات اللغة العربية؛ فإني أؤكد أيضاً على التوافق والانسجام التام بين لغة الرسول ﷺ ولغة القرآن؛ بحيث لا يحدث التضارب في المعاني والدلالات، واتخذت نموذجاً لذلك الحديث المنسوب إلى الرسول ﷺ والذي يرد فيه القول: «كلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته»<sup>(١)</sup> وأوضحت تضاربه مع آيتين وردتا في القرآن الكريم، الأولى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمِعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٠٤] والثانية: ﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ سَمِعَ وَرَاعِنَا لِيَا بَالِسِتِّهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْرَبَ

(١) متفق عليه، محمد فؤاد عبد الباقي، المأثور والمرسل فيما اتفق عليه الشيخان، ٢ / ٢٢٧.



## نظرات في العالمية الإسلامية الثانية

وتركيب العرب العقلي ضمن حالة التعدد الإحيائي توضح لنا إلى أي مدى كانت المهمة شاقة وصعبة بل ومستحيلة دون تدخل الله الغيبي؛ فقد كان على أمة من الرعاة أن تصبح سيدة الحكمة في عصرها<sup>(١)</sup>.

٣ - حجية السنة:

جاء كاتب (العالمية الإسلامية الثانية) بمنهج جديد للحديث النبوي؛ فما وجه الاعتراض عليه؟ يقرر العلامة عبد الغني محمد عبد الخالق - رحمه الله تعالى - أن ما جاء عن الله - تعالى - لا يمكن أن يكون فيه اختلاف مع الحديث النبوي؛ إذ كل من القرآن والسنة من عنده - عز وجل -.

فلا يمكن أن توجد سنة صحيحة الثبوت عن رسول الله ﷺ تخالف الكتاب في الواقع وإن حصلت مخالفة في ظاهر اللفظ؛ لأن المراد من أحدهما - حينئذ - عين للراد من الآخر؛ وكل ما في الأمر أن هذا الراد قد يخفى في بادئ الأمر على المجتهد<sup>(٢)</sup>.

وهناك من تمسك بأحاديث تدعو إلى عرض السنة على كتاب الله، ولكن أحاديث العرض على كتاب الله كلها ضعيفة لا يصح التمسك بها؛ فمعناها ما هو منقطع، ومنها ما بعض رواه غير ثقة أو مجهول، ومنها ما جمع بينهما؛ وقد بين ذلك ابن حزم في الإحكام، والسيوطي في مفتاح الجنة نقلاً عن البيهقي بالتفصيل<sup>(٣)</sup>.

فكل ما يصدر عن رسول الله ﷺ فهو؛ حسن جميل، معروف عند العقل السليم، وقد يقصر عقلاً عن إدراك حسنه وجماله، فلا يكون ذلك سبباً في إبطال صدوره عنه، أو حججه، بل إذا رواه لنا الثقات وجب علينا قبوله، وحسن الظن به، والعمل بمقتضاه، واتهام عقولنا<sup>(٤)</sup>.

وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٦﴾ [النساء: ٤٦]، إن دلالات (راعنا) التي نهى الله عنها مرتين واستبدلها بـ (انظرونا) خطيرة جداً؛ فراعنا تحط من قدر الناس بتحويلهم إلى (رعية) من مرعى؛ حيث يقودها الراعي بعصاه، أما (انظرونا) فمن النظر والعناية والتكافؤ، ولم يستخدم الله في كل القرآن مفردة مراعاة أو رعاية وإنما استخدم مفردة (عناية) رجوعاً إلى العين والنظر؛ فالسالة هنا منهجية؛ إذ ترتبط بمضمون العلاقة بين الله والبشر وبين الأنبياء والبشر، فلا تنحط إلى دونية البهائم؛ فالله لا يستطب الإنسان ولا يحط من قيمته، وقد عزا الله ذلك إلى تحريفات اليهود في آية النساء رقم ٤٦؛ فلغة الرسول ﷺ تتوافق بالضرورة المنهجية مع لغة القرآن؛ كما أن الذين جاؤوا بهذا المتن حول الرعية والمراعاة لم يتبينوا موقف القرآن من مجتمعات البدواة والرعي؛ فقد أظهر الله ما تنطوي عليه سلوكيات تلك المجتمعات من قسوة ونفاق<sup>(٥)</sup>. وهكذا يرفض الكاتب الحديث النبوي الثابت: «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته» وفقاً لمنهجه الجديد الذي يجعل لغة القرآن مرجعاً لتوثيق متن الأحاديث أيأ كان سندها. ووفقاً لمنهجه هذا لا بد من مراجعة الأحاديث التي وردت في صحيح البخاري ومسلم اللذين تلقتهما الأمة بالقبول.

ومع هذا الرفض التام لكلمة (رعى) من الكاتب ولكل ما اشتق منها فيما يتعلق بالأحاديث النبوية وسيرة الرسول ﷺ وسيرة أصحابه - رضي الله عنهم - يناقض الكاتب نفسه في موضع آخر من كتابه؛ إذ يقول: (إن نظرة وضعية للفرق بين الوعي المفهومي الجديد الذي طرحه (محمد) على العرب

(١) محمد أبو القاسم حاج حمد، العالمية الإسلامية الثانية، جلية الغيب والإنسان والطبيعة، ١/٥٩ - ٦٠.

(٢) المرجع السابق، ٢/١٥٥.

(٣) د. عبد الغني محمد عبد الخالق، حجية السنة، ص ٤٩٥.

(٤) المرجع السابق، ص ٤٧٨.

(٥) المرجع السابق، ص ٤٧٤.



ولكن كاتب (العالية الإسلامية الثانية) لا يتهم عقله في هذا الصدد إنما يتهم الثقات في رواية أحاديث رسول الله ﷺ.

٤ - رده للحدود الشرعية الثابتة بالكتاب والسنة:

يقول كاتب (العالية الإسلامية الثانية): «فلا يمكن أن تكون شرعة القرآن هي شرعة (التخفيف والرحمة) ثم تستجيب لروايات تنسب إلى الرسول ﷺ تطبيق شرعة (الإصر والأغلال) فإذا استجبنا لذلك فلن المسألة ستتقهي لما هو أخطر؛ فالقول بأن الرسول قد طبق شرعة الإصر والأغلال فذلك يعني أنه - أي الرسول - ليس هو النبي الأمي المبشّر به في سورة الأعراف والذي من علانته أنه يضع عن اليهود ومعتنقي الديانات السابقة شرعة الإصر والأغلال، ويتحول بالدين نحو الخطاب العالي»<sup>(١)</sup>. ويقرر الكاتب بأن الرجم وغيره من الحدود الشرعية هو من كيد اليهود؛ وذلك بهدف إبطال النبوة الخاتمة التي تنزلت على غيرهم»<sup>(٢)</sup>.

والسؤال: هل اليهود يريدون للحدود الشرعية أن تطبق في واقع المسلمين حتى يدسوا مثل هذه الأحاديث بين المسلمين؟ إن الكاتب من حيث يدري ولا يدري يخدم الأهداف اليهودية التي لا تريد للحدود الشرعية أن تطبق في المجتمع المسلم باعتبارها تمثل حجر الزاوية في مجال الضبط الاجتماعي في الإسلام.

يريد الكاتب من المسلمين أن يتخلوا عن الحدود الشرعية باعتبارها شرعة توراثية حتى يقتنع الإنسان المعاصر بالإسلامية؛ فالإصرار على تطبيق الحدود الشرعية (من شأنه حصر الإسلام

ضمن حدود عاليته التقليدية حيث يتعامل مع الناس من منطلق الإيمان الوراثي)<sup>(٣)</sup>.

ويعمل الكاتب على إيراد تفسير جديد لقول الله - تبارك وتعالى -: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَايِزٌ﴾ [المائدة: ٤٨]، فيقول: «قد أراد الله عبر هذا النص أن يطلعنا على تسببه التشريع المنزل تبعاً للحالات التاريخية والأوضاع الاجتماعية المختلفة. إن عقوبات القطع والرجم والجلد كانت سارية المفعول في ذلك العصر التاريخي السابق على الإسلام. إن الثابت في التشريع هو (مبدأ العقوبة) أو الجزاء؛ أما الأشكال التطبيقية لهذا المبدأ فموكولة لكل عصر حسب أوضاعه وأعرافه وقيمه - بهذا استوعب القرآن متغيرات كل العصور، ويبقى كما أراد له الله صالحاً لكل زمان ومكان»<sup>(٤)</sup>.

هكذا تفعل منهجية الحداثة فعلها في رد النصوص الشرعية ومتابعة الهوى في تفسيرها.

٥ - الأصول العامة لمنهج المبتدعة في الاستدلال:

تشمل الأصول العامة لمنهج المبتدعة في الاستدلال الآتي:

الأصل الأول: رد النصوص والجرأة في الاعتراض عليها.

الأصل الثاني: العبث في الأصول الشرعية للاستدلال وتشويهها.

الأصل الثالث: إحداث أصول بدعية جديدة للاستدلال والتلقي<sup>(٥)</sup>.

فهو يخرج كاتب (العالية الإسلامية الثانية) عن الأصول العامة لمنهج المبتدعة في الاستدلال؛ لقد أخذ الكاتب بحظر وافر من تلك الأصول في رده

(١) محمد أبو القاسم حاج حمد، المرجع السابق، ٦٤/١.

(٢) المرجع السابق، ٦٤/١.

(٣) محمد أبو القاسم حاج حمد، المرجع السابق، ٦٤/٢، ٤٩٧.

(٤) أحمد عبد الرحمن الصويان، مجلة البيان، العدد ٩٦، ص ١٠، مقال بعنوان: المنهج العلمي للاستدلال بين أهل السنة وأهل البدعة.



## نظرات في العالمية الإسلامية الثانية

٦ - منهجه في تفسير القرآن الكريم:

يقرر الكاتب بأن منهج الرسول ﷺ هو (حاكمية كتاب) مطلق لتوارثه الأجيال؛ لذلك فهو يرفض من يقول بأن الرسول قد وضع تفسيراً للقرآن<sup>(٤)</sup>، وهو بذلك يرد ما أوردته كتب السنة من تفسير نبوي لبعض آيات الكتاب المبين الذي نص القرآن على أن الرسول ﷺ من ضمن رسالته أن يبين للناس آيات التنزيل: ﴿... وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [التحل: ٤٤]. ويقرر الكاتب بأنه ليس ضد فهم السلف للقرآن بموجب التركيبة التي تناولوه من خلالها؛ غير أن تكشف القرآن عن تركيبة أخرى يجعلنا في مواجهة عطاء جديد ظل مكتوباً لرحلة تاريخية خطيرة، مرحلة يهيمن بها القرآن على كل مناهج الفكر الوضعي، ويتجاوز بها كل معطيات الوضعية السلفية الدينية<sup>(٥)</sup>.

ويقرر الكاتب بكل ثقة بأنه مُقدم على عمل كبير في دراساته القرآنية التحليلية جعله الله من بدايات القرن الخامس عشر الهجري يشمل فهماً جديداً ناسخاً لمفاهيم الوضعية العلمية والوضعية الدينية على سواء<sup>(٦)</sup>.

ولا يرى الكاتب أي غشاضة من أن يذكر بأن المنهج عبر التحليل قد أصبح بديلاً عن النبوة وذلك ليستدرك الإنسان بالتطور ضمن مقوماته الوضعية ما لم يستدركه بالتزكية النفسية ضمن مقوماته الروحية<sup>(٧)</sup>.

٧ - محاكمة النصوص إلى الدماغ للعاصر:

لا يختلف الكاتب عن العلمانيين الذين يشن

للأحاديث الصحيحة وتشويهه للأصول الشرعية وتأسيسه لمنهج مبتدع في هذا الصدد، والكاتب لا يخرج في ذلك عما نبه إليه ابن تيمية من قول بعض رؤوس الجهمية - بشر المريسي أو غيره - أنه كان يوصي أصحابه إذا جادلوا أهل السنة قللاً: «إذا احتجوا عليكم بالحديث فغالطوهم بالتكذيب، وإذا احتجوا بالآيات فغالطوهم بالتأويل»<sup>(٨)</sup> هذا هو منهج المبتدعة في تعاملهم مع الكتاب والسنة.

وللفلسفة وزن كبير في التكوين الفكري للكاتب في الوقت الذي نجد أن العلوم الشرعية عنده تكاد تكون غائبة، وذلك له أبلغ الأثر في فكره الذي طرحه عبر (العالمية الإسلامية الثانية)، وكما يقول ابن تيمية - رحمه الله تعالى - «ومن العلوم أن العظمين للفلسفة والكلام المعتقدين لمضمونها هم أبعد الناس عن معرفة الحديث، بل قد لا يفرقون بين حديث متواتر عنه وحديث مكنوب موضوع عليه، وإنما يعتمدون في موافقته على ما يوافق قولهم سواء كان موضوعاً أو غير موضوع»<sup>(٩)</sup>.

ولله در ابن تيمية؛ إذ نجد أن الكاتب يرد بعض الأحاديث المتواترة في الوقت الذي يقبل فيه حديثاً باطلاً لا أصل له مع شهرة لفظه وهو: «اطلبوا العلم ولو بالصين» إذ أوردته في كتابه (٢٥٥/١) في الوقت الذي قال فيه ابن حبان: هو باطل لا أصل له، وفي إسناده أبو عاتكة وهو منكر الحديث. وقد أخرج هذا الحديث البيهقي في الشعب ولفظه مشهور وأسانيده ضعيفة، وقد أوردته ابن الجوزي في الموضوعات<sup>(١٠)</sup>.

(١) للرجع السابق، ص ١٣.

(٢) عبد الرحمن بن محمد بن قاسم المعاصمي النجدي الحنبلي، مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، ٤ / ٩٥.

(٣) محمد بن علي الشوكاني، اللواتم المجموعة في الأحاديث للوضوعة، ص ٢٧٢.

(٤) محمد أبو القاسم حاج حمد، المرجع السابق، ١ / ٦٦.

(٥) محمد أبو القاسم حاج حمد، المرجع السابق، ٢ / ٤٨٢.

(٦) المرجع السابق، ٢ / ٤٨٢.

(٧) المرجع السابق، ٢ / ٤٩٢.



عليهم هجومه في كتابه من حين لآخر وذلك في محاكمته للنصوص الشرعية إلى الدماغ المعاصر؛ فالإسلام يحاكم غيره ولا يتحاكم إلى غيره بأي حال. ويتضح بيان منهج الكاتب في محاكمة النصوص القرآنية إلى الدماغ المعاصر في قوله: «إذا تتبعنا مراحل التطور في التفكير الإنساني على ضوء فرضيات (جون ديوي) و (أثر بتر) نستطيع أن نميز خصائص السلوك الفكري العربي في تلك الآونة بانتمائه إلى مرحلة الحركة الذاتية (sefaction) وهي مرحلة تتميز بخصائصها بمحاولة الإنسان تفسير كل ظاهرة من ظواهر الكون بمعزل عن غيرها من الظواهر، فلم يكن الإنسان في تلك المرحلة قد أدرك ما بين ظواهر الكون جميعاً من علاقات، وقد أطلق رجال علم الأجناس البشرية على تلك المرحلة اسم الأنيميا (Animistic stage). وبغض النظر عن حقيقة التطورية أو بطلانها فالهم أن التطورية بمدارسها المختلفة - غير الداروينية الآن - هي جزء من الدماغ المعاصر وتتضمن إسقاطاته النظرية على كل المواضيع بما فيها آيات الكتاب»<sup>(١)</sup>.

وقد استخدم الكاتب مصطلح (التاريخانية) ومصطلح (القطيعة المعرفية) بنفس المعنى المستخدم عن أهل النظرة العلمانية.

٨ - إنكاره للمعجزات النبوية ما عدا القرآن الكريم:

يولع بعض الباحثين على شاكلة كاتب (العالية الإسلامية الثانية) في تصوير حياة النبي ﷺ بعيداً عن الخوارق والمعجزات، وإذا أمعنا في منبع هذه النظرية عن رسول الله ﷺ نجد أنها في الأصل فكرة بعض المستشرقين والباحثين من الأجانب أمثال (جوستاف لويون) و (أوجست كسونت)

و (هيوم) و (جولد زيهير) وغيرهم، ثم تلقف هذه النظرية منهم أناس من المسلمين كان من سوء حظ العالم الإسلامي أن جندوا كل مساعيهم وعلومهم للتبشير بأفكار أولئك الأجانب دون أي مؤيد سوى الاقتتان بزخرف خداعهم، وانخفاف أبصارهم بمظهر النهضة العلمية التي هبت في أنحاء أوروبا، وكان من هؤلاء المسلمين الشيخ محمد عبده، ومحمد فريد وجدي، وحسين هيكل<sup>(٢)</sup>.

يقول كاتب (العالية الإسلامية الثانية): «ثم يأتي من يفترض له معجزات كجبران لبن من بين أصابعه، أو تكثير خبز ليضاموه بمن سبقه من الأنبياء، وهؤلاء - مع غيرتهم - قد جهلوا منهاج نبوته ورسالاته وخصائصه وخصائص نبوته، فاختصروه إلى وعيهم الذاتي وهو أكبر من ذلك بكثير وبما لا يدرك منه إلا قليلاً»<sup>(٣)</sup>.

فالكاتب بإنكاره لمعجزات النبي ﷺ الحسية يخدم أهداف علماء الاجتماع الغربي والمستشرقين بعيدة المدى، ويجتر نظرياتهم العتيقة في هذا الخصوص ليجدد الدماء في عروقها؛ فلا حول ولا قوة إلا بالله.

٩ - تقييمه لفكر ابن عربي:

يقرر الكاتب بأنه قد نسب إلى ابن عربي زوراً وجهلاً القول بوحدة الوجود والاستبطن الغنوصي والتأثر بالفلسفات الإغريقية والهندية؛ غير أن الدراسات المعاصرة قد قيمت فلسفته خارج إطار تلك النسوبات من هذه الدراسات القيمة - على حد قول الكاتب - ما أصدره الدكتور (نصر حامد أبو زيد)<sup>(٤)</sup>، فمن هو (نصر حامد أبو زيد) الذي استند إليه الكاتب في تقييمه لفلسفة ابن عربي؟! والحقيقة أن الطيور على أشكالها تقع، فقد

(١) للرجع السابق، ٤٩١/٢.

(٢) د. محمد سعيد رمضان البوطي، فقه السيرة، ص ١٤٧، ١٤٨.

(٣) محمد أبو القاسم حاج حمد، للرجع السابق، ٤٩١/١.

(٤) للرجع السابق، ٤١٢/١.



قالوا: إن الصلاة فرضت في ليلة الإسراء؛ حيث فرضها الله علينا (خمسین) ركعة في اليوم لولا (إنقاذ) موسى - عليه السلام - للتكرار لمحمد ﷺ للعودة مجدداً وأكثر من مرة إلى ربه ليخفف عدد الركعات، وهكذا - بوساطة موسى - عليه السلام - وتوجيهه لمحمد ﷺ - أصبحت صلواتنا خمساً. ويقرر الكاتب أن الآثار المنسوبة إلى رسول الله ﷺ في هذا الصدد تجمع بين السخافة والبطلان؛ فمحمد ﷺ إمام لموسى - عليه السلام - وليس العكس، وشريعته القرآنية ناسخة للشريعة الفراتية<sup>(١)</sup>.

أرايتم كيف أن هذا الكاتب يخلط الأوراق؟ وقد سبق لي أن دخلت في محاوره عبر بعض الصحف اليومية مع أحد منكري السنة النبوية قبل بنفس قول هذا الكاتب الذي ذكرته آنفاً.

أين السخافة والبطلان في أن يراجع نبينا محمد ﷺ ربه في شأن الصلاة؟

ليس في هذه المراجعة مكرومة له ﷺ؟ ففي الوقت الذي كان يراجع فيه النبي ﷺ ربه في هذا الخصوص كان نبي الله موسى - عليه السلام - منتظراً في مكانه؛ فأيهما أفضل حسب هذه الرواية؟ وإذا كانت الرواية من نسج اليهود لقالوا بأن الذي كان يراجع الرب - تبارك وتعالى - في هذا الشأن هو موسى - عليه السلام - وليس محمداً ﷺ. وهل يرضى اليهود بأن يروّجوا بأن نبينا محمداً ﷺ قد عُرج به إلى السماء حتى ينسجوا مثل هذه الرواية التي تثبت معارجه ﷺ، مما ينكره صراحة أولئك الذين ينكرون السنة النبوية ومعجزاته الحسية ﷺ. إن إنكار مثل هذه الرويات المقطوع بصحتها فيه خدمة عظيمة لليهود والنصارى؛ إذ يعني تشكيك أهل الملة الإسلامية في

طُرِحَتْ آراء مشبوهة من أمثال (فرج فسيوة) و (سعيد العشماوي) و (محمد أحمد خلف الله) ثم ما أثاره مؤخرأ (نصر حامد أبو زيد) في كتاباته ومنها: (مفهوم النص) و (إشكاليات القراءة وآليات التأويل) و (نقد الخطاب الديني) التي دعا فيها إلى محاكمة « النص القرآني » وتأويل تعاليمه بما يخرجها عن معناها الشرعي، وقد صدرت فتوى من علماء الأزهر بردة (نصر حامد أبو زيد) على ضوء ما كتبه من آراء وأفكار منحرفة في حق الإسلام، والحكم بالتفريق بينه وبين زوجته<sup>(٢)</sup>.

وهكذا يعمل للبندعة على تصوير ابن عربي مفكراً له إشرافاته وبصماته على الفكر الإسلامي، في الوقت الذي تشهد عليه آثاره بخلاف ذلك؛ فالعلامة ابن خلدون - رحمه الله تعالى - يحكم على الكتب المتضمنة لفلسفة ابن عربي مثل: الفصوص، والفتوحات المكية وأمثالها بإذهاب أعيانها إن وجدت بالتحريق بالنار - والفصل بالله حتى يتمحي أثر الكتابة لما في ذلك من المصلحة في الدين<sup>(٣)</sup>.

١٠ - رؤيته بأن ربط توقيت فرض الصلاة بليلة الإسراء من الإسرائيليات:

جاء في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما من دواوين السنة أن الله - تبارك وتعالى - قد فرض الصلاة في ليلة المعراج مع ما هو معلوم من قصة موسى - عليه السلام - مع نبينا محمد ﷺ في هذا الشأن؛ ولكن كاتب (العالية الإسلامية الثانية) يرى أن ربط توقيت فرض الصلاة بليلة الإسراء (خدعة إسرائيلية) انطلقت على المسلمين، وهي ليست مجرد خدعة عبثية، ولكنها مقصودة تهدف إلى التقليل من شأن النبي الخاتم ﷺ وإظهاره بمظهر المتلقي عن موسى بما يبطل إمامة محمد ﷺ لموسى - عليه السلام -، وبما يبطل نسخ القرآن للتوراة، هكذا

(١) انظر افتتاحية مجلة البيان للعدد ١٠٨.

(٢) د. كمال محمد عيسى، نظرات في معتقدات ابن عربي، ص ٩٨، ٩٩.

(٣) محمد أبو القاسم حاج حمد، المرجع السابق، ٢٠٠/٢.



معتقداتهم ولبيلة أفكارهم؛ فاليهود... اليهود هم الذين يروجون لمثل هذه الأفكار في المجتمع المسلم.

١١ - نظرة عصرية جديدة للإبداع الفني:

يقدر الكاتب بأن سائر أنواع الجماليات التي تجسد حيوية الإنسان، وتفاعله مع الحياة تعد مقدمة ضرورية في بناء الإنسان الحضاري الحر المنطلق؛ ويقصد بهذه الأنواع النحت والرسم والموسيقى وسائر الجماليات الأخرى<sup>(١)</sup>.

ويشير الكاتب في هذا الصدد إلى دراسة قيمة - على حد زعمه - كتبها (عبد المجيد وافي) بعنوان: (محمد والفنون) صدرت ضمن مجموعة مقالات: (محمد نظرة عصرية جديدة)، وقد كتبت هذه الدراسة الكاتب - كما يقول - غناء الموضوع، على ما في العناية من متعة؛ فقد أوضح وافي موقف القرآن والرسول من هذه الفنون بقوله: ولم يكن لرسول الله ﷺ موقف مباشر يهدف إلى إباحة شيء، بعنوان الفنون، أو تحريم شيء، بعنوان الفن<sup>(٢)</sup>. هذا القول المفلوط لا يمكن الأخذ به بكل هذه البساطة؛ فما توفي رسول الله ﷺ إلا من بعد ما بينُ للامة كل جزئية تقرهم من الله - تبارك وتعالى - أو تبعدهم عنه، وللإسلام كلمته القاطعة فيما يتعلق بالآداب والفنون، يؤخذ ذلك من كتاب الله - تعالى - وسنة الرسول ﷺ؛ فهناك (أدب إسلامي) وفن (إسلامي) كما أن هناك (أدباً جاهلياً) و (فنناً جاهلياً) ولكن الكاتب الذي يتجرا في رد أحاديث النبي ﷺ القطعية الثبوت له رؤية أخرى في هذا الموضوع؛ إذ يقول: «وللاحظ هنا أن حجج الجوزين تعتمد على القرآن فيما رواه عن (سليمان) و (عيسى)، وحجج الحرّمين تعتمد على أسانيد (الأحاديث) وأهمها الحديث المنسوب إلى الرسول ﷺ برواية ابن عمر - رضي الله عنهما

- وهو حديث متفق عليه في قوله: «الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة، يقال لهم: أحيوا ما خلقتهم» وكان بإمكاننا حل المسألة في هذه الحدود بتكذيب مسندات الأحاديث؛ لأنها متعارضة مع نص قرآني. والرواة - كما نعلم - ليسوا أنبياء، مهما تحققوا من مصادر الإسناد<sup>(٣)</sup>. والهوى يجعل الكاتب يرى أن الحدود الشرعية التي وردت في القرآن الكريم تتعلق بشريعة الإصر والأغلال التي جاء بها موسى - عليه السلام - فهي منسوخة، والهوى يجعله يرى أن ما أورده القرآن عن (سليمان) و (عيسى) - عليهما السلام - فيما يتعلق بالصور والتماثيل غير منسوخ في شريعة نبينا محمد ﷺ!!!

وبالرغم من أن الكاتب قد انتقد المذاهب الغربية بقوة كما بينا آنفاً إلا أنه عاد يكيل المدح لها مشيداً بروائعها الفنية والجمالية والحضارية؛ لأنه يريد للمسلمين أن يحذوا حذوها شبراً بشبر وزراعاً بذراع في هذا المجال، يقول (محمد أبو القاسم حاج حمد): «هناك تصدح في ساحات (فيينا) كل مساء روائع الموسيقى التي أصبحت عالمية، وفي زواياها تنتصب تماثيل العباقرة من أبنائها الذين استلهموا معنى النعمة من الحياة»<sup>(٤)</sup>.

وهل إنتاج أوروبا الفني والجمالي والحضاري نشأ من فراغ دون أن يكون لمذاهبها التأثير في تكوينه؟ وهل يتفق ذلك مع المذهبية الإسلامية؟

١٢ - د. طه جابر العلوانى وتقديمه لكتاب

العالمية الإسلامية الثانية:

د. طه جابر العلوانى تقلد منصب رئيس المعهد العالي للفكر الإسلامي الذي يتخذ من الولايات المتحدة الأمريكية مقراً له لفترة طويلة، ويشغل الآن منصب رئيس جامعة العلوم الإسلامية والاجتماعية

(٢) المرجع السابق، ٢/ ٢٣٥.

(٤) المرجع السابق، ٢/ ٢٣٢.

(١) المرجع السابق، ٢/ ٢٣٤.

(٣) المرجع السابق، ٢/ ٢٣٧.



وقد بذل الكاتب شكره لأولئك الذين استضافوه في مراكزهم العلمية وجامعاتهم وبنواتهم ومؤتمراتهم، وقد خص بالذكر منهم: المركز الإسلامي الثقافي في مالطا، وجمعية الدعوة الإسلامية العالمية في طرابلس، والجامعة العالمية في ماليزيا - طلاب جامعة اليرموك بالأردن، منظمي مؤتمرات الاتجاه الإسلامي ولجنة فلسطين الإسلامية في الولايات المتحدة الأمريكية - وجمعية الترقية الاجتماعية لولاية بسكرة بالجزائر<sup>(٢)</sup>.

أما كان الحق يحتم أن تتدارس تلك الجهات الدعوة التي ذكرها الكاتب ما حواه كتابه وحمله فكره بتأنٍ ومراجعة شاملة لمنهجه، ووزن ذلك بميزان الكتاب والسنة قبل أن يحتفوا به؟ فما وافق الكتاب والسنة فهو الحق المبين، وما خالفهما لا بد من بيانه للناس بالتفصيل؛ فهذه قضية غالية في الأهمية وليس كما قرر د. طه جابر العلواني؛ فالجامعات والجمعيات والمراكز العلمية الإسلامية ذات تأثير واسع في حقل الدعوة إلى الله - تعالى - ويتحتم عليها أن تضبط مسيرتها القاصدة إلى الله - تعالى - بالكتاب والسنة.

ونأمل أن يجد هذا الكتاب الاهتمام المطلوب من المختصين فينبري له من يرد على كل جزئية من جزئياته بالتفصيل حتى لا يظلي زخرفه على بعض الناس.

ونأمل أن يراجع (محمد أبو القاسم حاج أحمد) ما سطره في كتابه: (العالية الإسلامية الثانية - جليلة الغيب والإنسان والطبيعة) وفقاً للثوابت الإسلامية دون أن يجعل للهوى نصيباً في ذلك؛ فما أكرم أن يرجع الإنسان إلى سبيل الحق المبين: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّيْدُ فَيُذْهِبْ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثْ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ [الرعد: ١٧].

بالولايات المتحدة أيضاً، وله آثار علمية طيبة وكثيرة، وهو الذي سعى إلى طباعة كتاب العلامة الدكتور عبد الغني محمد عبد الخالق - رحمه الله تعالى - (حجية السنة) بواسطة المعهد العالي للفكر الإسلامي مع التقديم له بمقدمة طيبة، والذي يمثل سهاماً موجهة إلى نحر كل من يسعى إلى الغمز واللمز في السنة النبوية المطهرة كما فعل كاتب (العالية الإسلامية الثانية).

والنشي، الذي استغرب له هو: كيف قدم د. طه جابر العلواني لكتاب (العالية الإسلامية الثانية) في طبعته الثانية بمقدمة لا تخلو من الإطراء والإعجاب بمحتوياته دون أن يبين ما حواه من فضائيا منهجية خطيرة تُدحرِبُ على الإسلام؟ ولا يشفع للدكتور قوله في المقدمة: (ومهما كان حول بعض ما أورده من ملاحظات أو تحفظات قد تتراوح بين النقد والقبول أو المراجعة، كل ذلك لا ينبغي أن يأخذ أو يلفت أنظارنا وعقولنا عن قضية الكتاب الأساسية التي هي قضية المنهجية المطلوبة لبروز العالمية الإسلامية الثانية، وظهور الدين على الدين كله، وبروز كلمة الله مرة أخرى في الأرض)<sup>(١)</sup>.

فهل المنهجية المبتدعة التي حوّاها هذا الكتاب من شأنها أن تخدم الدعوة الإسلامية؟ إن تقديم د. طه جابر العلواني للكتاب قد فتن ثلة من الباحثين المسلمين الذين يعملون في حقل تأصيل العلوم؛ فهل مثل هذا المنهج الذي جاء به يفيد عملية التأصيل؟

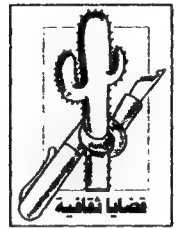
وقد قررت د. منى عبد المنعم أبو الفضل - وهي ذات نشاط ملحوظ في أعمال المعهد العالي للفكر الإسلامي - كتاب (العالية الإسلامية الثانية) ضمن منهاج النظم العربية للسنة النهائية بقسم العلوم السياسية في جامعة القاهرة<sup>(٣)</sup>.

(٢) للرجع السابق، ١ / ١٢٥.

(١) للرجع السابق، ١ / ٢٢.

(٣) للرجع السابق، ١ / ١٢٤، ١٣٥.





# تشكيل القيم في أرواح البشر

سليمان بن عبد العزيز الربيعي

الحديث عن تشكيل قيم الوعي المادية والروحية؛ حديث هوية جمعيّة لا ينفك عن ظروف الأمم ومناهج تفكيرها، وهو - بكل حال - حديث ذو شجون قلّ أن يتاح لمراء مناقشته في فرصة أو تشخيصه في مقالة؛ ولذا فكتابة اليوم أمشاج فكر تنتمي إلى مرحلة بعيدة منه، أرجو إلا أجنب المنهج العلمي إن قلت: إن البحث فيها مدخل ضروري لفهم أولياتها؛ وهي أوليات مهمة بلا ريب أمل أن يتسع الوقت لمناقشتها لاحقاً.

وبدأ، لا مناص من الإشارة إلى أن رُبَّتِي القِيم: - المادة والروح - مرتبطتان تماماً بالفعل الجمعي، مما يجعله بحثاً شاملاً لمناهج السيكولوجيين والديموغرافيين المتميزة بالثنائين المنهجي والتكامل البحثي، وهو أمر يشير كذلك إلى أهمية اصطحاب المناهج التطبيقية في البحوث المشاكلة، وصلة القيم بهذا تتأتى من القول بأن ملامح القسمين الأنفين تفرع غني الدلالة لتلك المناهج؛ فالعطي للمادي قيمياً - في التفكير والممارسة - قريب الصلة بالعلاقات الإنسانية المتصفة بالجماهيرية والوقتية وعدم الفرز، مما يمنحها نعوت البراءة في التطبيق لمصطلح (العولة) في مجالات بعينها. أما القيمة الروحية النوعية فعلى العكس؛ إذ ترتبط - غالباً - بالتشكيل الذاتي، وقد تخرج إلى فضاءات أرحب نسبياً، وتتميز بالتحليل والتروّي والتفكير الطويل.

ما أرمي إليه من هذه المقدمة، أولاً، التأكيد على أن قيم الروح تشكل في مناخات بالغة الحساسية، متميزة بالجدية والعملية والمعيارية، وهذا ما يجعلها صعبة على الطبيعة الإنسانية المجبولة على ضد هذه الصفات من تعلق باللهو والكسل وعدم الانضباط، وكل هذه الصفات وما ناطرها تؤول بسبب إلى الهوى الغلاب أو الجهل بحقائق الاستخلاف ومقاصده. والناظر في النصوص الشرعية يجد هذه المعالم بارزة أشد ما يكون في قصص المرسلين وحواراتهم - عليهم صلوات الله وسلامه - مع مخالفينهم، بل وفي مجمل النص خيراً وإنشاءً، بحسب الأصوليين.



والقصد الأبعد التالي هو التركيز على أن صراع القيم في المجتمعات صراع طبيعي قد قدره الله - تعالى -، بل إنه - سبحانه - خلق الخلق على شاكلة مختلفة في الطاعة والعصية. وأهل العصية مختلفون متفرون فيها، دون (أهل التوحيد) إذ هم الأمة الواحدة يدل عليه قوله - تعالى -: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝١٨﴾ (١٨) إِلَّا مِنْ رَحْمٍ رَبِّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ... ﴿ (هود: ١٨، ١٩). فالنفس لا يزالون «مختلفين في أديانهم على أديان ومال وأهواء، شتى» (إلا من رحم ربك) فآمن بالله وصدق رسله؛ فإنهم لا يختلفون في توحيد الله، وتصديق رسله، وما جاءهم من عند الله<sup>(١)</sup>، ويؤكد هذا المعنى أن الآية الكريمة وضحت أن الخلق قد جأؤوا على هذا التقدير الحكيم: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾، أي: «وللاختلاف بالشقاء والسعادة خلقهم»<sup>(٢)</sup>، دون أن يفهم منه أن المختلفين غير ملومين على اختلافهم كما فهمت المعتزلة؛ بل اللام هنا بمعنى (على)<sup>(٣)</sup>، أي: وعلى هذا التقدير خلقهم. بل أبعد من هذا الأسلوب الخبري: أن تتضمن آيات الذكر الحكيم والحديث الشريف أساليب إنشائية كثيرة تحدث على الموازنة بين قيم المادة والروح، وأبعد: أن تنهى عن القعود والتبطل والانقطاع التام عن الدنيا؛ إذ فيه - أي الانقطاع - مفسد تنافى مع حكم المولى - تبارك وتعالى - في الاستخلاف.

المهم: إدراك أن الاختلاف القيمي سنة ربانية لا سبيل لدفعها؛ ولذا فالحديث يرمي إلى محاور ذاتية داخل حيز الحقيقة الكونية الكبرى، وهي ما تمثل مجالات البحث والمراجعة والتقويم. ولئن كانت الآية الكريمة تقر هذه الحقائق بسبيل عام ومقاصد كبرى فإن في الواقع الواحد الذي يتميز أهله بأنهم (لا يختلفون في توحيد الله... إلخ) كثيراً من سلبيات التطبيق للقيم وممارستها الفردية والجمعية، وكثيراً من الآثار المترتبة على الخلل المنهجي والمضموني في تعامل مؤثرات التنوع وأكلياتها مع الجماهير، ولعلي اكتفي هنا بالإشارة إلى مفارقات الوعي بين نوعي القيم؛ حيث طفت على الأجيال الجديدة القيم المادية المرتبطة - كما سلف - بالهوى والكسل على حساب قيم فضلى تمثل على سبيل الحقيقة صمًا أمان للمجتمع من الفراغ النفسي والروحي، وهذا الاهتمام السالب يتوجه بأولية إلى النشاط الذهني والفكري لآثرهما الكبير على النشاط الأخرى.

والحقيقة الكبرى التي لا ينبغي أن تغيب عنا؛ أن هذه الأجيال لا تتحمل تبعه المفارقات القيمية وحدها؛ بل ثمة روافد كثيرة ومؤثرات عدة، تعمل عملها في تشكيل مخيلات التنوع لهم وللأمة بعموم؛ فالببت - مثلاً - وهو النواة الأولى للأجيال -، كثيراً ما تنعكس سلبياته على التشكيل القيمي للشباب. وفي ظروف كثيرة يعمل التخلخل العلائقي بين قطبي البيت على تمزيق القيم الإيجابية لدى المشاهد الراصد (المؤثر فيه) = الابن، ومن ثم تجد القيم السلبية طويها الرحب في وعيه للنعكس على سلوكه. إن كثيراً من تشكيلات الشباب القيمية - أياً كان نوعها - هي في الغالب حصيلة طبيعية لمس ذاقوا ويلاتنا وتجرعوا غصصها، فلم يجدوا سوى السلوك المشين للتعبير عن رفضها والسخط عليها هذا من جهة. وهم لم يجدوا سوى الحرية غير المؤطرة لإشباع رغباتهم النفسية الظامنة من جهة أخرى؛ فهم ناقمون ظالمون.



مشكلة المؤثرات التي تنصهر في مثال البيت أنها بعيدة عن إدراك حاجة الجيل للقيم الروحية . ومشكلة آليات تشكيل الوعي أنها لا تنظر إلى النفس قدر نظرتها إلى أهداف أخرى؛ فالقنوات الفضائية ( الفضائية ) تتعامل مع القيم والمجتمع تعاملًا تجارياً صرفاً، مهما الأول والأخير : الاستقطاب . ولا بأس عندهم أن يكون هذا الاستقطاب على حساب القيم الشعورية وللروحية للمشاهد ؛ إذ هي أبعد ما تكون عن الإسهام في تشكيل القيم الإيجابية في النفس، ناهيك عن القنوات التي ترمي، أصلاً، إلى خلخلة القيم بشكل صريح، وكثير من الكتاب الصحفيين مشغول بغير شغل، وجُلُّ دور النشر تقذف التشكيك العقدي، (وتسهل) بدفع الروايات الخواء للجيل!

في هذا الجو الملوث تتشكل القيم! غير أنها القيم المادية التي تعمل في النفوس عملها السالب، فتضخم الشك، وتفرغ الفكر، وتسلم متلقيها إلى مهاري الردي؛ في مثل هذه الظروف الصعبة، وإن تنوعت درجاتها، تتصف القيم المشكَّلة بالسلبية الحادة التي لا يمكن دفعها بأمال عابرة، ويُصاب الجيل بأزمة قيمية عنيفة ينعكس صداها على سلوكهم اليومي في مناشط الحياة كافة . والذي يحز في النفس أن تتعامل بعض الدوائر التربوية والأكاديمية إزاء ظاهرة الهبوط القيمي لدى الشباب بـ (سورالية) غير مفسرة، وذلك عندما تحلل أسبابها - أي الظاهرة - بضيق أفق ظاهر، بعيداً عن تلمس المؤثرات الفاعلة . إن الجيل الذي يُمارس فاعليته السلبية في القيم والوعي هو على العموم ضحية العوامل المؤثرة، وهو في الوقت ذاته يعيش فراغاً نفسياً هائلاً ينذر فيه الموجه الحكيم!

إن كثيراً من الذين نرى فيهم الشر والنزعة الجامحة لقيم المادة الطاغية، إنما هم - في الأعم الأغلب - ذور نفوس حيرى، قد أرقهم الضيم الذي عايشوه، وأودى بهم القِيم غير الكفء، ونفوسهم في الوقت ذاته نفوس عطشى لتجرد نبيل ينتشلها من سَوْرَاتِ الخوف والضنك في مثاليها الذي تعيشه من قيم دنيا، إلى رحاب الطمأنينة والحب والخير متجسدة في قيم الروح الفاضلة . وهكذا كلُّ نفس تجد في مربيتها الصد والخوف، تسعى لأمانها الضائع، وتهش لبارقة أمل من حكيم يُخرجها من تيه المادة إلى يقين الروح .

إن السحرة الذين حشرهم فرعون لمواجهة موسى - عليه السلام - مع الإشارة إلى الفرق في المثال - قد جازوا بنفوس ظاهرها الحرص على الشر والرغبة في المغالبة يُقصيهم عن الود كفرهم بالله، وذلك الخطاب الشهير يوم الزينة؛ إذ جاء مكثفاً بالتلذذ والخنوع لفرعون الذي يقول لبني إسرائيل: ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ [ القصص : ٢٨ ]، ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾ [ النازعات : ٢٤ ]، ويقول لموسى: ﴿ لَئِنْ اتَّخَذْتَ إِلَهاً غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ ﴾ [ الشعراء : ٢٩ ] . إنهم يقولون، في مواجهة الداعية - عليه السلام - مستظهري العزة - محاولين الترهيب بالقسم: ﴿ بَعِزَّةَ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ [ الشعراء : ٤٤ ] . هؤلاء المتظاهرون بالطفيلان والجبروت، ما هم في الحقيقة سوى أصحاب نفوس ضائعة، نفوس فارغة من الهم، مكتظة بالفراغ، سليحة في الضيق الذي لا ترى منه مخلصاً إلا يالعب من الشهوات . وهم لذلك لم يشترطوا على حاشرهم (فرعون) إلا المال فقضيتهم التمتع فحسب، ولو كانوا أولي هدف لعملوا لنصرة سيدهم ورب نعمتهم؛ أما

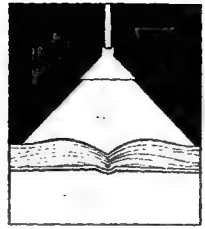


وقلوبهم هواء من برد اليقين، غريبة غرابية مواجدهم، فليسالوا المال طرداً لهم بالهم. إنهم يعيدون في شعورهم من مشاركة فرعون مشاركة وجدانية، بل هم أجراء: ﴿أَنْتَ لَنَا لِأَجْرٍ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ [الشعراء: ٤١]. وحين يرى هؤلاء آيات اليقين وأمارات الطمأنينة بالإيمان ينجلي الغيب وتبهو النفس. وحين يعتابهم الطاغية على اليقين ويستكثر عليهم الطمأنينة تصدع النفوس قبل الألسن بأنه كل سبب السلب الحقيقي وأداة القيمة الملغية الفاعلة: ﴿إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَا عَلَينَا مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [طه: ٧٣]، إنه كان يُكرههم على القيمة السالبة بسخرتهم في تعلم السحر وصرفهم إليه صغراً، فهو متجبر في القوامة، قد سلبهم أمان النشء ويقين الفطرة، وغشهم في الرعاية.

إن علماء النفس والاجتماع الغربيين يتحدثون عن إشكاليات خطيرة في واقع الأجيال، وهي مشكلات تزداد صعوبة في كل يوم في أزمنة القيم المادية المشرعة؛ فمثلاً نجد أن المنتسبين إلى حركة (حافظي الوعد) (Promise keepers) الغربية - وهم في ازدياد - قد سئموا سَعَالِ المادة الطاغية، فاجتمعوا على بنود سبعة تمثل - بالنسبة لهم - أسس للممارسة، وعليها بناء الوعي القيمي لشبابهم، وهي بنود تطفئ عليها الديانة النصرانية وتتوجه إلى ربط الجيل بمستوى أخلاقي نوعي؛ إذ يشير البند الثالث إلى أن على المنتسب للحركة الالتزام بممارسة (الطهارة الروحية والمعنوية والأخلاقية والجنسية) وفي فقرة أخرى نلاحظ الاهتمام بالتكافل الاجتماعي ولو على نطاق ضيق<sup>(١)</sup>. ونحن مع التسليم بضلالهم للبني على سوء الاعتقاد بالله ورسله واليوم الآخر، لا نرمي إلى مناقشة تلك الأسس من منظور إسلامي، بل القصد: الإشارة إلى الرغبة الطاغية لأمم الأرض اليوم في استعادة شيء من الهوية، وحرصها على تشكيل الجيل تشكيلاً جديداً ينأى به عن طغيان المادة وفراغ الحضارة الموحش. ونرمي من وراء ذلك كله للتساؤل الملح: أفليس للمسلمين - وهم أهل الحق والدين القويم - أجدر الأمم بالعمل على استعادة تاريخهم المجيد بتربية أجيالهم على قيم الدين المستقيم؟ أفليس للمسلمون أولى الناس بالعمل على مغالبة أزمنة الوهم بتحسين أجيالهم وتشكيل وعيهم تشكيلاً قيمياً نافعاً؟ ولا ريب أنها مهمة كبيرة على المربين، غير أن ثمة بواعث واقعية ينبغي أن تجعلهم يستسهلون الصعب، كان من آخرها المسابقة التي أجرتها إذاعته العربية؛ حيث لم يستطع مستمع واحد أن يذكر اثنين من المبشرين بالجنة، في حين لم يتخلف أحد عن الإجابة الصحيحة في ذكر «اللقب» الشهير للمطرب الذي رحل يوم كان المستمعون الآن ما يزالون في أصلاب آباتهم!!

(١) انظر جريدة الحياة ١٨ جمادى الآخرة، ١٤١٨هـ.





## وجهة نظر:

# سُرور، نظارة أسامة الإسلام

د. أحمد إبراهيم خضر<sup>(\*)</sup>

ظهر في العقدين الأخيرين دعاوى جديدة ذات أصول قديمة ومتكررة تحمل اسم: (مشروع أسلمة وتاصيل العلوم) والتكامل بين العلوم الشرعية والعلوم الاجتماعية والإنسانية؛ أو التكامل بين معطيات الوحي والخبرة البشرية، وانتشلت لهذا الغرض جامعات ومعاهد وكليات تخرّج أجيالاً تحمل هذا الفكر وتروّج له.

### اتجاهات ثلاثة تؤصل المشروع،

وهناك اتجاهات ثلاثة داخل هذا المشروع، أحسب أنها تنقسم جميعها بسملة الاستعلاء على الكتاب والسنة وما انبثق منهما من شريعة وفقه. وليس الاتجاه الأول ثوب الاعتدال، وهو أخطرها فيدعو أصحابه إلى الاستعانة بالقواعد الفقهية والمنهجية الأصولية، وتطبيقها في العلوم الاجتماعية، وعرض نتائج العلوم الاجتماعية على علماء الدين وإقامة جسر بينهما. ويغلب على الاتجاه الثاني صفة السطحية والوصولية. أما الاتجاه الثالث فقد تطرف إلى الحد الذي دعا فيه إلى نقد التراث ومراجعة الدراسات التي بنيت على القرآن والسنة وتجديدها مع استبعاد مفاهيم الحق والباطل والإيمان والكفر... إلخ<sup>(١)</sup>.

وأياً كانت الاتجاهات داخل هذا المشروع بما فيها الاتجاه المعتدل فإن جميعها تعتقد أن مستجدات العصر قد أحدثت خللاً في الأبنية الاجتماعية ومشكلات لم تكن قائمة في الصدر الأول مما يستوجب مواجهتها بالعلوم الاجتماعية العصرية الحديثة؛ مع مراعاة اتساق ما يؤخذ منها مع الكتاب والسنة. فالمسألة إن لم تستر مواجهة تغيرات العصر بحلول مستنبطة من الخطوط العريضة للشريعة، أو إقامة مصالح الدنيا بالرجوع إلى التعليم المتضمنة في القواعد الكلية للشريعة، وإنزال الوقائع المتجددة التي تعرض للأفراد والجماعات عليها، وفحص ما يترتب عليها من المصالح والمفاسد، وإنمسا الاستعانة بفكرات وتحليلات العلوم الاجتماعية والخبرة البشرية التي لا يبدو لهم أنها تتعارض مع معطيات الوحي في مواجهة هذه التغيرات، فيصبح لدينا مصدران للتعامل مع الحياة الإنسانية هما: العقل، والشرع. وهذا اتجاه قديم ترجع جذوره في اليهودية عند فيلون الإسكندري، وفي النصرانية عند كليمنتس وتلميذه أوريجنس، وفي الإسلام عند أبي

(\*) أكاديمي مصري.

(١) عشري، مصطفى، نحو تكامل العلوم الاجتماعية والشرعية، التجديد، الجامعة الإسلامية، ماليزيا، المجلد الثاني، يوليو ١٩٩٧م، ص ٨١ - ٥٥.



يوسف الكندي، وإخوان الصفا، والفارابي، وابن سينا، وابن رشد، وغيرهم. ولأن أكثر الناس لا يجمعون بين معرفة حقيقية بما جاء به الأنبياء والرسول وحقيقة الأفكار التي تحملها هذه الدعوى سادت البلبلة والفوضى الفكرية مما أتاح الفرصة لانتشار مثل هذا الفكر<sup>(١)</sup>.

ويمكن القول - حسبما نرى - بأن المشروع برمته بما فيه الاتجاه المعتدل يقع في خطأ أساس وهو عدم اعتقاد كمال للشريعة وتامامها وعدم كفايتها في مواجهة تغيرات العصر، وكأننا الله - تعالى الله عما يتصورون - لا يعلم بأن هذه التغيرات ستحدث فلم يحسب حسابها، فجاء هذا المشروع ليستترك ويستكمل على الله، فسلب صفات الكمال عن الله - تعالى - وعلوه على خلقه وكماله وقدرته، وزاد في الدين وأفسده وخلطه بما لم يأمر الله به، وليس الحق بالباطل وأعطى مشروعية لهذا الباطل. ولا يخرج هذا المشروع برمته عن كونه هوى متبع وتبدع وتنطع وخروج على الصراط المستقيم بنص مصطلحات العلماء لا مصطلحاتنا؛ وذلك لأن الطرائق في الدين تنقسم إلى ما له أصل في الشريعة، وما ليس له أصل فيها، والأخير هو القسم المخترع، أي إنه طريقة ابتدعت على غير مثال تقدمها في الشرع. ومن خواص البدعة أنها خارجة عما رسعه الشارع، ومن ثم يدخل هذا المشروع تحت هذا المسمى؛ فالشريعة جاءت كاملة لا تحتل الزيادة والنقصان، كما أن الله - تعالى - قد أكمل للرسول ﷺ ولامته دينهم وأتم عليهم نعمته ولم يحوج - لا هو ولا أمته - إلى عقل أو نقل سواه، وانكر الله - تعالى - على من لم يكتف بالوحي فقال: ﴿أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُطَلَى عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١] وقال - تعالى - : ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩] وقد توفي رسول الله ﷺ وما من طائر يلقب جناحيه في السماء، إلا ذكر منه لأمته علماً.

### هدف المشروع

حدد دعاة المشروع أهدافه في إعادة صياغة العلوم في ضوء الإسلام مما يؤدي إلى أسلمة العلوم بثلاث طرق برينة المظهر، وأحسبها فاسدة المخبر وهي:

١ - فهم العلوم الحديثة واستيعابها في أرقى حالات تطورها والتمكن منها، وتحليل واقعها بطريقة نقدية لتقدير جوانب القوة والضعف فيها من وجهة نظر الإسلام.

٢ - فهم واستيعاب إسهامات التراث المنطلق من فهم المسلمين للكتاب والسنة في مختلف العصور، وتقدير جوانب الضعف والقوة في ذلك التراث في ضوء حاجة المسلمين في الوقت الحاضر، وفي ضوء ما كشفت عنه المعارف الحديثة.

٣ - القيام بتلك القفزة الابتكورية الرائدة اللازمة لإيجاد تركيبة تجمع بين معطيات التراث الإسلامي وبين نتائج العلوم المعاصرة مما يساعد في تحقيق غايات الإسلام العليا<sup>(٢)</sup>.

أما الأهداف الحقيقية لهذا المشروع فتتلخص في الآتي:

١ - إضفاء الشرعية على علوم أوروبية الصنع - ليست حيادية كالعلوم الطبيعية، وإنما ذات موقف خاص

(١) ابن تيمية، شيخ الإسلام، بقية المراتب في الرد على النفلسة والفرامبية، تحقيق ودراسة موسى الدويس، مكتبة العلوم والحكم، ص ٦٧ - ٦٢.

(٢) رجب، إبراهيم، النهج الإسلامي وعلاج للمشكلات الاجتماعي والنفسية، مجلة العلوم الاجتماعية، جامعة الكويت، مجلد ٢٦، عدد ٤، ص ٦٦.



من الدين؛ فهي قد نشأت أصلاً لتزجج الدين وتحل محله، وتجعل الإنسان محور الكون بدلاً من الله، وتري أن الدين من صنع الإنسان، وأن التجربة الدينية الآن مواجهة مع الله وتحد له. ومن ثم فهي فاسدة الأصل، وفساد الأصل لا بد أن يمتد إلى كل فروعه.

٢ - إفساد المقصد من الشريعة وضرب الفقه الأول؛ وذلك بتقليح الشريعة بمعطيات هذه العلوم مع تحميل هذا الفقه أوزار تخلف المسلمين وما يسمونه بتشويه شخصياتهم، ومن ثم إزالة هيمنتها على العقل المسلم.

٣ - استبعاد مفاهيم الحق والباطل، والإيمان والكفر، والفرقة الناجية والفرقة الهالكة، وغير ذلك من المفاهيم للحورية في الإسلام بحيث تكون آخر ما يرجع إليه.

٤ - تحويل للقولة القديمة لركي مبارك إلى واقع ملموس وهي التي يقول فيها: «قد نزعنا راية الإسلام من أيدي الجبهة» - ويقصد بهم علماء الدين - وصار إلى أقلامنا المرجع الأول في شرح أصول الدين».

وقد وصف الشيخ مصطفى صبري هذه الأقلام بأنها أقلام تنقص خزائن الإسلام الفقهية التي ورثناها من السلف بأصولها وفروعها، وتفتح حصون العلوم بأسلحة مطلية بالذهب بدل الفولاذ المحض<sup>(١)</sup>.

### مكمن الخطورة في المشروع:

وتكمن خطورة هذه الدعاوى في الآتي:

أولاً: الإيحاء بأن الشريعة لم تتم:

تغطي هذه الدعاوى الإيحاء بأن الشريعة لم تتم وأنه بقي منها أشياء يجب أو يستحب استدراكها، ولو كان أصحاب هذه الدعاوى معتقدين كمالها وتمامها من كل وجه لما فكروا في الاستدراك عليها. قال مالك في هذا: من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً ﷺ خان الرسالة؛ لأن الله - تعالى - يقول: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣] فما لم يكن يومئذ ديناً فلا يكون اليوم ديناً.

ثانياً: معاندة الشرع ومضاهاة الشارع:

عُيِّن الشارع لمطالب الناس طرقاً خاصة على وجه خاص، وقصّرهم عليها بالأمر والنهي والوعد والوعيد، وأخبر أن الخير فيها والشر في تعديها؛ لأن الله - تعالى - يعلم، ونحن لا تعلم. ولهذا فلن من زعم بأن هناك طرقاً أخرى غير التي حصرها الشارع وعينها؛ يعني أن الشارع يعلم وهو يعلم أيضاً، بل يفهم أنه استدرك الطرق الجديدة على الشارع أي علم ما لم يعلمه الشارع.

يضاف إلى هذا أنه أنزل نفسه منزلة المضاهي للشارع؛ لأن الشارع وضع الشرائع وألزم الخلق بها وتفرد بذلك؛ فهو الذي حكم بين الخلق فيما كانوا فيه يختلفون ودعواه هذه تعني أنه صيّر نفسه بمنزلة التنظير والمضاهي الذي يشرع مع الشارع؛ فيكون بذلك قد رد قصد الشارع في الانفراد بالتشريع وفتح للاختلاف باباً.

ثالثاً: تلبيس الحق بالباطل:

لو كانت العلوم الإنسانية أو الخبرة البشرية بطلاً محضاً لما قبلت، ولبار كل أحد إلى ردها وإنكرها؛ ولو كانت حقاً محضاً لكانت موافقة للشريعة. لكنها تشتمل على الحق والباطل ويلتبس فيها الحق والباطل.

(١) صبري، مصطفى، موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين وعباده للرسلين، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ج ٢، ص ١٥٢.



وقد قال - تعالى - : ﴿لَمْ تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران : ٧١] ، فنهى الله بذلك عن تلبيس الحق بالباطل . ولتبسه هو خلطه حتى يلتبس أحدهما بالآخر . والشرعية حق محض والعلوم الإنسانية والخبرة البشرية فيها الحق والباطل ، والجمع بين ما هو حق محض وما هو حق وباطل تلبيس لأحدهما بالآخر . والتلبيس هو التدليس والغش الذي باطنه خلاف ظاهره ؛ فكذلك الحق إذا لبس بالباطل يكون قد أظهر الباطل في صورة الحق ، وتكلم بمقولة لها معنيان : معنى صحيح ، ومعنى باطل ؛ فيتوهم السامع أنه أراد المعنى الصحيح ومراد المتكلم هو الباطل .

رابعاً : اجتهاد في غير موضعه ومن غير اهله :

يضع أصحاب هذه الدعاوى أنفسهم موضع المجتهدين في الدين . والاجتهاد ضربان : أحدهما : الاجتهاد المعتبر شرعاً وهو الصادر من أهله الذين اضطلوا بما يفتقر إليه الاجتهاد . والثاني : هو غير المعتبر ، وهو الصادر ممن ليس بعارف بما يفتقر الاجتهاد إليه ؛ وحقيقته كما يرى العلماء « أنه رأي بمجرد التشهي والأغراض ، وخبط في عمالية ، واتباع للهوى » فكل رأي صدر على هذا الوجه لا شك في عدم اعتباره لانه ضد الحق الذي أنزله الله - تعالى - يقول - تعالى - : ﴿وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ . [المائدة : ٤٩] .

إن أصحاب هذه الدعاوى ليسوا من أهل الاجتهاد ، ولكنهم ادخلوا أنفسهم فيه خطأ ومغالطة ؛ فالشروط الشرعية المطلوبة في المجتهد لا تتوفر فيهم ، كما لم تتوفر فيهم كذلك شروط العلم بالعلم الشرعي التي منها : أن يكون عارفاً بأصوله وما يتبني عليه ، قارفاً على التعبير عن مقصوده فيه ، عارفاً بما يلزم عنه قاتماً على دفع الشبهة الواردة عنه .

خامساً : قياس المدين بالرأي :

خص الله - تعالى - بالهداية من علم فيه القبول والإنصاف والأهلية . كما قال في إبراهيم - عليه السلام - : ﴿وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ [الأنبياء : ٥١] . وقال معاذ : العلم والإيمان مكنهما ، من طلبهما وجدهما ، فاطلبوا العلم من حيث طلبه إبراهيم ، حيث قال : ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ [الصافات : ٩٩] .

فأصحاب هذه الدعاوى طلبوا الدين من غير طريق الأنبياء . وقد قال ﷺ : « ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ، أشدهم فتنة الذين يقيسون الأمور بآرائهم »<sup>(١)</sup> . وسماهم ابن المبارك بالأصاغر أي الذين يقيسون الدين بآرائهم وعلى غير أصل ، فيتكلمون فيه بالتخرض والظن . إن عملهم لا دليل عليه في الشرع ، وقد يدفعهم اجتهادهم المزعوم إلى القول في القرآن بآرائهم ؛ في حين أنه لا بد عند القول بالقرآن من بيان معنى واستنباط حكم وتفسير لفظ وفهم مراد ، وهذا ما لم يتوفر فيهم . وقد نقل عن الصديق - رضي الله عنه - أنه قال : « أي سماء تظلني ، وأي أرض تقلني أن قلت في كتاب الله ما لا أعلم ، أو قلت في كتاب الله بآرائي ؟ »<sup>(٢)</sup> وهذا هو ثاني اثنين إذ هما في الغار .

(١) أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (١٧٣٢) ، وقال للحق : لا يصح .

(٢) كنز العمال لعلاء الدين هندي ، ج ٢ ، ص ٣٣٧ رقم (٤١٤٩) .



ساساً: اتباع للهوى:

إذا لم يكن العقل متبعاً للشرع لم يبق إلا الهوى والشهوة. وقد أوضح العلماء أنه لو كانت الأهواء واحداً لقال قاتل: لعل الحق فيه، فلما تشعبت وتفرقت عرف كل ذي عقل أن الحق واحد لا يتفرق.

الأمر إذن محصور بين الوحي وهو الشريعة، وبين الهوى ولا ثالث لهما؛ وهما متضادان؛ وحيث تعين الحق في الوحي توجه الهوى ضده، واتباع الهوى مضاد للحق وفي كل موضع ذكر الله - تعالى - فيه الهوى جاء في معرض الذم له ولتبعيه ومعنى ذلك أن الشريعة هي الوحي وهي الحق، وأن العلوم الإنسانية والخبرة البشرية (بحقها وباطلها) هي الهوى؛ لأن الحق واحد لا يتفرق كما ذكرنا.

سابعاً: زيادة في الدين:

يقول العلماء: «إن رفع المظنون في العقلية إلى مرتبة المعلوم زيادة في الدين»؛ لأن فيه تجويز خلو كتاب الله - تعالى - وسنة نبيه محمد ﷺ من بيان بعض مهمات الدين؛ وقد جاء الرسول ﷺ بالدين القيم تماماً كاملاً ليس لأحد أن يستدرك عليه، وقد أكمل الله له الدين ولأمته من بعده.

ويعرف العلم الحق بأنه صفة توجب تمييزاً لا يحتمل النقيض، وهو الذي يجمع ما بين الجزم والمطابقة والتثبت عند التشكيك. ولهذا نقول: إنه لولا الفرق بين العلوم الشرعية والعلوم الظنية لما تميز إسلام من كفر، ولا شرك من توحيد، ولا صحيح من خاطئ. هذا الفرق هو الذي يسميه أصحاب هذه الدعاوى بالفصل التعسفي ويسعون إلى القضاء عليه، فإذا تم لهم ذلك التبست الظنون بالعلوم الشرعية ودخل فيها ما ليس منها. ثامناً: طلب للشريعة بما هو غير أداة لها:

إن هذه العلوم التي يسعون إلى تأصيلها إسلامياً وجمعها مع الشريعة علوم أوروبية الصنع كما ذكرنا صدرت بلسان غير عربي. والشريعة نزلت بلغة العرب لا دخل فيها للالسن الأجنبية. والله - تعالى - يقول: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: ٢]، ويقول أيضاً: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: ١٩٥]. ولذا يلزم عند فهم الشريعة الاقتصاد على كل ما يضاف علمه إلى العرب خاصة، وليس إلى غيرهم. كما لا يستقيم للمتكلم في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ أن يتكلم فوق ما يسعه لسان العرب.

وينطلق أصحاب هذه الدعاوى في سعيهم إلى أسلمة العلوم من المفاهيم والمصطلحات الغربية بالبحث عن أصول لها في القرآن والسنة ولو تعسفاً، وقد حسم العلماء هذه المسألة بقولهم: «إن كل معنى مستنبط من القرآن غير جارٍ على اللسان العربي فليس من علوم القرآن في شيء، ولا مما يستفاد منه ولا مما يستفاد به، ومن ادعى فيه ذلك فهو في دعواه مبطل».

تاسعاً: الخروج على مقتضى وضع الشريعة التي جاءت للعموم:

تتضمن العلوم الإنسانية التي يسعى أصحاب هذه الدعاوى إلى تأصيلها إسلامياً وجمعها مع الشريعة ترسانة ضخمة من المصطلحات الغامضة والنظريات المتعددة التي تحتوي على تناقضات فكرية وتصورات متباينة. ومع ذلك فإن عالم الاقتصاد الأمريكي (فرتز ماثلوب) يقول: «إن معنى العلم أمر لا يستطيع رجل الشارع أن يفهمه، والمعرفة لا تدنو منها إلا العقول العالية فقط» وذلك في معرض محاولته إضفاء الصبغة العلمية على العلوم الإنسانية.



والأمر نقيض ذلك في الشريعة ، فقد خرَّج الترمذي وصححه عن أبي بن كعب قال : «لقي رسول الله ﷺ جبريل ، فقال : يا جبريل ! إني بُعثت إلى أمة أمية فيهم العجز والشيخ الكبير والغلام والجلية والرجل الذي لم يقرأ كتاباً قط ، فقال : يا محمد ! إن القرآن أنزل على سبعة أحرف»<sup>(١)</sup> . ولهذا يقول العلماء : إن طلب ما لا يشترك عامة الناس فيه في الشريعة خروج على مقتضى الشريعة الأمية<sup>(٢)</sup> التي تسع تكليفها الاعتقالية والعملية الأمية فيتعقلها ويدخل في حكمها ، كما أنها قريبة الفهم سهلة على العقل ؛ بحيث يفهمها من كان ثاقب الفهم أو بليداً ؛ فلو كانت الشريعة مما لا يدركها إلا الخواص والمتفنون لم تكن شريعة عامة ولا أمية .

عاشراً : محدثات ومخالفات لم تكن على عهد الأولين :

إن خير القرون هو قرن رسول الله ﷺ وصحابته ثم الذي يليه ، ولا يأتي آخر هذه الأمة بأهدى مما كان عليه أولها ، ولا هم أعرف بالشريعة منهم ، وأصحاب هذه الدعوى في قرننا هذا إما أنهم أنكروا من فهم الشريعة ما لم يفهمه الأولون ، أو أنهم حللوا عن فهمها . وهذا الأخير هو الصواب . وقرن رسول الله ﷺ والذي يليه من السلف الصالح كانوا على الصراط المستقيم ، ولم يفهموا من الشريعة إلا ما كانوا عليه ، ولم تكن هذه المحدثات فيهم ولا عملوا بها بالرغم من أنهم عاصروا أكبر حضارتين وقتها ، وظلت الشريعة على نقائها وصفاتها فيهم .

وصحبح أن هناك من العلماء من تجاوز الحد في الدعوى على القرآن ؛ فأضاف إليه كل علم يذكر للمتقدمين في علوم الطبيعة والمنطق وغيرها ، لكن هذا لم يحدث من السلف الصالح الذين كانوا اعرف بالقرآن ويعلمون ما أودع فيه ، ولم يبلغنا أن أحداً منهم تكلم في شيء من ذلك ؛ مما يدل على أنه لا يجوز أن يضاف إلى الشريعة ما لا تقتضيه أو أن ينكر منها ما تقتضيه .

وأخيراً : فإن العلم وسيلة من الوسائل وليس مقصوداً بذاته ، وذلك حسب نظر الشرع ، وكل علم لا يفيد عملاً ولا يترتب عليه ثمرة تكليفية ليس في الشرع ما يدل على استحسانه ، ولو كان له غاية شرعية لكن مستحسن شرعاً ، ولهذا فإن هذا المشروع لا يفيد عملاً ولا عملاً ولا يترتب عليه ثمرة تكليفية ، وليست له غاية شرعية ، ومن ثم فهو ليس بمستحسن شرعاً .

إن هذا المشروع يدخل تحت مقولة البُطْرِيْك التي نصح بها ملك الروم حينما عرض عليه أمر طلب خليفة المسلمين بترجمة كتب الفلسفة وغيرها إلى العربية : «أيها الملك ! أرسلها إليهم ، والله ! ما دخلت هذه الكتب على قوم عندهم شريعة سماوية إلا أفسدت شريعتهم ، وأوقعت الخصومة بينهم»<sup>(٣)</sup> .

(١) رواه البخاري ، ج / ٢٢٤١ .

(٢) الأمية : أي العامة التي هي لكافة الأمة .

(٣) استنبطنا الردود على أصحاب هذه الدعوى من المصادر الآتية : للوفقات في أصول الأحكام ، والاعتصام بالإمام الشاطبي - مختصر الصواعق للرسالة ، للإمام ابن القيم ، شرح وتعليق رضوان جامع وضوان . والفوائد ، لابن القيم .





# التعليم والتربية

## د. عادل الجندي

منذ القرن الثامن عشر تطور مفهوم التعليم؛ حيث أصبح من أهدافه تنمية مواهب الفرد لكي تتطور حتى يضيف كل «متعلم» خبراته الجديدة وربما مكتشفاته ومخترعاته إلى التراث، بما قد يؤدي إلى مضاعفة العلم المطلوب تعلمه، أو إلى تغيير التراث كله بتغيير طريقة التفكير فيه، أو نقده وتعديله، أو طريقة الانتفاع به.

ولكن على المستوى العلمي ظلت عملية التعليم والتربية عملية اجتماعية، بمعنى أن مؤسسات المجتمع القائم هي التي تقوم بها، سواء من خلال الأسرة أو البيئة الاجتماعية المباشرة، أو من خلال مؤسسات التعليم والإعلام والتثقيف التي يملكها الأفراد أو الهيئات أو الجماعات المستقلة، أو تملكها وتديرها الدولة.

ثم كان تقرير اللجنة الدولية التي عملت بتفويض من اليونسكو برئاسة «إدجار فور» الذي نشر عام ١٩٧٢م نقطة تحول في تنمية التربية التي بدأت تحتل تصوراً جديداً من حيث كونها نشاطاً إنسانياً، قد يكون نظامياً كما في التعليم المدرسي، أو شبه نظامي كما هو في المؤسسات التربوية المساندة للمدرسة، أو غير نظامي كالتيكليم من الحياة وبالحياة.

وظهر منذ ذلك الوقت البحث عما يسمى «المجتمع المتعلم» الذي ينبغي أن تهدف إليه الجهود بالوسائل المختلفة المناسبة لكل دولة بحسب ظروفها الاقتصادية والاجتماعية والثقافية.

وحاولت بعض الدول أن تقترح الوسائل المناسبة لتنفيذ ذلك التصور الجري، وتمويله، وهو ما يسمى الآن بـ «التعليم المستمر» الذي نادى به «لجنة إنتاريو» في كندا في الوقت الذي ظهر فيه رأي



« اللجنة الدولية » التي شكلها اليونسكو رغم استقلالهما عن بعضهما .

وقد زامن هاتين اللجنتين جهود أخرى قام بها مجموعة العمل التي شكلت عام ١٩٧٢م ، والتي نادت بفكرة « التعليم الأساسي » لإصلاح التعليم الابتدائي التقليدي واستحداث أنماط جديدة للتربية والتعليم تجمع بين التعليم النظامي والتعليم غير النظامي وتربط بين العمل والتعليم .

ومع هذا الاهتمام المتزايد بالتنمية العامة تأكد الدور الذي يمكن أن يلعبه التعليم والتدريب في المجال الاقتصادي وفي زيادة الإنتاج وقدرة الأفراد على القيام بالدور الإيجابي الذي يؤدي إلى تنمية المجتمع .

وقد أكد الباحثون على أهمية التدريب والتعليم في محيط العمل والعمال ، وحلول الباحثون قِياس القيمة المضافة التي تحدثها إطالة التعليم في إنتاجية العاملين ، وهو ما يؤدي إلى الاعتراف الكامل بإسهام التربية والتعليم في التنمية الاقتصادية ؛ وبذلك لا يكون التعليم مجرد خدمة تؤدي باعتباره حقاً من حقوق الفرد - وإنما أصبح عملية استثمار ، ووسيلة لرفع الكفاءة الإنتاجية - وبذلك أصبح موضوعاً هاماً في الميدان الاقتصادي وطريقاً إلى التنمية الشاملة .

إن فالتربية التي تشمل التعليم المستمر - يقصد بها كل ما يمكن أن يكتسبه الفرد على مدى حياته من المؤسسات التربوية والاجتماعية من برامج تعليمية وثقافية ومهنية باستخدام الأساليب والوسائل التعليمية المتاحة له ، بما يساعد على استمرار الاستزادة العلمية والثقافية للأفراد والجماعات في النواحي المهنية والحياتية ، بحيث لا يعتمد في ذلك على المدارس النظامية وحدها بل تشارك فيه المنظمات والهيئات الأخرى ، وتصبح الحياة مدرسة ، ويتعلم كل فرد من الحياة بالحياة ، وهو ما كان مطبقاً بالفعل أثناء تعلق الحضارة الإسلامية .

وعموماً ونظراً للاهتمام بالتعليم المستمر في الوقت الحالي ، فإن بعض الناس ينظر إليه بوصفه « نظاماً ثالثاً في المجتمع » ، أما النظام الأول ، فيشمل المدارس الابتدائية والثانوية ، بينما يشمل النظام الثاني مؤسسات ما بعد المرحلة الثانوية ، وهذان النظامان « الأول والثاني » يمثلان جزءاً من العمليات التربوية التي يمر بها المتعلم الذي يدرس لوقت كامل Full Time ، وقبل أن يتجه إلى سوق العمل أو إلى أي مكان آخر . أما التعليم المستمر من حيث إنه « نظام ثالث » فيشمل كل المؤسسات التربوية التي من خلالها يحصل الفرد على فرص تعليمية ، سواء كانت قبل الالتحاق بالتعليم النظامي أو خلاله أو بعد التخرج فيه . ومن هنا يصبح التعليم المستمر ذا مغزى ومعنى بالنسبة للنظامين الأول والثاني ،



ولذا فإن التعليم المستمر ما هو في الواقع إلا تمديد للنظام التربوي في الزمان والمكان، وتنظيم للخبرات والنشاطات التربوية وجعلها متاحة لكل من يرغب فيها على مدى الحياة؛ فهو له بُعدان: أفقي، ورأسي. ففي بعده الأفقي يُعنى بتنويع التعليم في الأماكن المختلفة، وفي بعده الرأسي يُعنى ب إتاحة الفرص للدخول في أي نوع من أنواع التعليم في الأزمنة المختلفة.

والتعليم المستمر ينادي في جوهره بالتحول والتغير الكيفي والنوعي للنظام التعليمي الحالي؛ فهو ليس مجرد زيادات كمية طفيفة ولا سلسلة من الإصلاحات الجزئية في هذا النظام؛ ودائماً هو نظرة فلسفية شاملة لعنى التغير ومضامينه على صعد التربية والتعليم والسياسة والمجتمع والاقتصاد. فهو لذلك يهدف أساساً إلى تحقيق الذات بالنسبة للفرد وعن طريق اختيار حر من بين كل متكامل مرين من المعارف والخبرات التنظيمية؛ وهذا التنوع - ضمن الوحدة للمعارف والخبرات - هو الذي لا يزود الأفراد أو نخبة معينة فحسب، بل المجتمع كله باحتياجاته المعرفية في كل مجالات الحياة، وبذلك يوجد المجتمع المعلم المتعلم.

فالتربية لا بد أن تتميز بما يلي:

١ - المرونة.

٢ - دفع عجلة التطور الاجتماعي إلى الأمام للأفراد والجماعات في آن واحد.

٣ - تلافي العيوب الناجمة عن التعليم التقليدي.

٤ - الربط بين التربية والمجتمع.

٥ - التركيز على التنمية الاجتماعية والاقتصادية.

٦ - اختيار المناهج المتماشية مع حاجات الدارسين ( المناهج الأكاديمية المفروضة).

### مركبات التعليم المستمر:

ويعتمد التعليم المستمر على:

- التركيز على الجوانب العملية التي تساهم في بناء المجتمع وتقسيم الأنشطة إلى أنشطة أساسية

وأخرى تعالج حسب الأولويات.

- دراسة أوضاع الفئات الفقيرة والعمل على سد احتياجاتها الاجتماعية والاقتصادية.

- التعاون مع ذوي الخبرة للوصول إلى التوصيف الصحيح لأوضاع المجتمع وحاجاته.

- تمكين الفئات المحدودة الإمكانيات على تطوير هذه الإمكانيات والارتقاء بمستواها كي لا تقف عقبة



في طريق تقديم هذه الفئات وتحد من إسهامهم في نمو مجتمعهم .

- أخذ الأوضاع الاجتماعية للسكان بعين الاعتبار عند التخطيط للتطور والتنمية الصناعية ؛ بحيث تتماشى خطوط التنمية مع هذه الفئات وقدراتها وتلبي حاجاتها المختلفة .

- تبني الاتجاه الجماعي في التخطيط لبرامج التعليم المستمر ، والقضاء على جميع مظاهر التفرقة الاجتماعية التي من شأنها تشتيت الجهود وبعثرتها .

اما فيما يتعلق بالوسائل والأساليب التي يمكن أن تحقق أهداف التعليم المستمر :

فإنه يمكن أن تتعدد الأساليب والطرق والوسائل التي تحقق أهداف التعليم المستمر ، ويمكن أن تختار كل دولة - وكل مؤسسة وكل جهة تود أن تسهم في التعليم المستمر - أي وسيلة تراها مناسبة لظروفها وطبيعة عملها وإمكاناتها ... على أن يتم ذلك وفق تخطيط وتنظيم محكم يأخذ في الاعتبار جميع العوامل والمؤثرات التي تضمن نجاح برامج التعليم المستمر .

وفيما يلي أمثلة من هذه الوسائل وتلك الأساليب :

أ - المؤسسات التي تسهم في التعليم المستمر .

ب - الوسائل الممكنة الاستعانة بها .

ج - أساليب أخرى حديثة .

مع توضيح لما يمكن أن تؤديه كل منها من خدمات وما تعمل على تحقيقه من أهداف .

١ - المؤسسات :

١ - مراكز التعليم الموازي للتعليم النظامي التي يمكن أن توفر التعليم المستمر للممتسرين من

المدارس ، أو من فاتتهم قطار التعليم النظامي بحيث تعوضهم عما فقدوه من فرص الحصول على الشهادات الدراسية .

٢ - المراكز الثقافية والاجتماعية بالمدارس والمعاهد التربوية التي يمكن أن تنظم الدراسات والندوات للآباء والأمهات والشباب لزيادة ثقافتهم ، وتوعيتهم بالمشكلات الصحية والاجتماعية بما يساعد على رفع المستوى الثقافي وخدمة البيئة .

٣ - مراكز خدمة المجتمع بالجامعات ، وما يقوم به من تنظيم للمشروعات العلمية التي يشترك فيها الطلبة وما تقدمه من برامج في الدراسات التكميلية أو المهنية لمن يطلبها من المواطنين في مختلف الأعمال .

٤ - مراكز التعليم بالمراسلة أو الجامعات المفتوحة ، أو ما يسمى أحياناً جامعات الهواء التي تنظم



برامج متنوعة في مستويات مختلفة تصل بها إلى من يرغب في الاستزادة التعليمية في المجالات المختلفة؛ بحيث تنقل إليهم التعليم في أماكنهم بدلاً من أن ينتقل المتعلم إليها.

٥ - مراكز تعليم الكبار ومدارس مكافحة الأمية التي يلتحق بها من يرغبون في استكمال تعليمهم الأساس، والقضاء على الأمية بمختلف صورها.

٦ - المكتبات الحديثة بما فيها من كتب ومجلات، وما تقدمه لروادها من تيسيرات للاطلاع والبحث، خصوصاً إذا استكملت بالوسائل التعليمية الحديثة: من تسجيلات صوتية، وأفلام سينمائية وبرامج مختلفة.

٧ - مراكز التدريب أثناء الخدمة، وما تقدمه من برامج تثقيفية وبرامج لزيادة المهارة المهنية لرفع كفاءة العاملين بما يضمن زيادة الإنتاج ويزيد من ثقافة العاملين وإيقافهم على المستجدات في مجالات تخصصهم أو المجالات الثقافية العامة.

٨ - النقابات والاتحادات المهنية وما تنظمه من برامج تعليمية وفق تخطيط جيد في مواعيد مناسبة ومنتظمة لأعضائها ولأسرهم بما يقوي الروابط المهنية ويرفع من المستوى الثقافي للأعضاء.

٩ - المؤسسات الدينية وما تقوم به من برامج في التوعية الدينية والثقافية والاجتماعية وبالأخص في مجال التربية الخلقية والتعامل الاجتماعي.

١٠ - الهيئات النسائية، وما يمكن أن تقوم به من برامج في التوعية الأسرية والتربية الحياتية وتنشئة الأطفال والعلاقات العائلية بما يضمن سعادة الحياة للأسرة والمجتمع.

ب - الوسائل الممكنة الاستعانة بها:

١ - الاستعانة بوسائل الاتصال الثقافي وبالأخص الصحف اليومية والأسبوعية والمجلات العلمية والنشرات خصوصاً إذا نظمت في صورة حلقة مسلسل وفق تخطيط معين.

٢ - الاستعانة ببرامج الإذاعة والتلفزيون بحيث يخصص بها مواعيد معينة، وبحيث يتم التنسيق بين هذه المواعيد التي يسمح فيها للعاملين بالمؤسسات المختلفة بمتابعة برامج، هذا فضلاً عن:

أ - بناء الحقائب التعليمية متعددة الوسائل واستخدامها، وهي تحتوي أنواعاً مختلفة من المواد التعليمية كالأفلام والخرائط والمطبوعات... إلخ وتعمل كل واحدة من هذه المواد على توفير نوع من الخبرة التعليمية بما يحقق أهدافاً مقصودة في دراسة موضوع معين بطريقة متكاملة.

ب - استخدام الكمبيوتر في التعليم؛ حيث تعد البرامج التعليمية بمعرفة مختصين في التربية



والتعليم، ويغذى بها الكمبيوتر لتبقى في ذاكرته؛ بحيث يمكن للمتعلم أن يستدرج الكمبيوتر وي طرح الأسئلة التي يريد الحصول على إجاباتها، فيتلقى الرد فوراً على الشاشة التي تستخدم للاستقبال والتي تشبه شاشة التلفزيون، ويحتاج وضع برامج الكمبيوتر إلى مهارة خاصة وتعاون بين الفني في الكمبيوتر والفني في التعليم وفق البرامج المراد تعلمها.

٢ - برامج التعليم الذاتي التي تقوم على أسس فكرة التعليم المبرمج والتي يستطيع بها أن يعلم الشخص نفسه بنفسه، وأن يسير في التعليم بحسب سرعته الخاصة، بحيث يقل التركيز على المدارس ويعتمد المتعلم على نفسه، ويسير في التعليم إلى المستوى الذي يناسب قدراته واستعداداته الخاصة.

وواضح أن من الممكن الجمع بين طريقتين أو أكثر وبين أكثر من أسلوب في الأوقات المختلفة بحسب المستوى ونوع الخبرة بما يحقق أهداف التعليم المستمر.

## المراجع:

- محمد خليفة بركات، مفاهيم التعليم المستمر أساليبه، جامعة الكويت، مجموعة البحث التي أقيمت في الندوة العلمية العربية للتعليم المستمر، ١٩٨١م.
- محمد أحمد موسى البكري، ودور التعليم في السنة الاقتصادية والاجتماعية، جامعة الكويت، ١٩٨١م.
- سامي خشبة، مصطلحات فكرية، المكتبة الأكاديمية، القاهرة، ١٩٩٤م.
- إبراهيم محمد إبراهيم الحنكادي، تعليم الكبار ومشكلات العصر، الرياض، دار الأندلس للنشر والتوزيع، ١٩٩٦م.
- المنظمة العربية والثقافة والعلوم، استراتيجية تطوير التربية العربية.
- عبد الله الدحيم، الثورة التكنولوجية في التربية العربية، دار العلم للعلامة، ١٩٧٤م.
- عبد الله هندواوي التربية المستمرة: مفاهيمها، أهدافها مجالاتها.





## تاريخ الإسلام

### ماجد بن عبد الحري

قبل حوالي خمس وعشرين سنة وتحديداً في أواخر عام ١٩٧٣م كان الرئيس الأمريكي وقتها ريتشارد نيكسون في زيارة لمنطقة الشرق العربي قبل عنها إنها تهدف إلى محاولة تسوية النزاع العربي اليهودي؛ وحقيقة الأمر أنها كانت تهدف إلى تحقيق انتصار شخصي لرئيس الولايات المتحدة الأمريكية على حساب حقوق العرب. فوقتها كانت فضيحة ووتر جيت على أشدها ومحاكمة الرئيس قاب قوسين أو أمشي. ولكن لم تشفع له تلك الزيارة أمام محكمة الشعب الحر. فقد أرغم نيكسون بعد عودته على الاستقالة وكاد أن يقدم للمحاكمة لولا صدور قرار خليفته بالعمو عنه.

وفي هذه الأيام نجد أن التاريخ يعيد نفسه فما هو كليتوتون بين ظهرائنا وبينفس الحجة التي كان يدعيها سلفه. فالهدف المعلن هو دفع عملية السلام بين الفلسطينيين واليهود إلى الإمام وفي واقع الحال ما هي إلا محاولة من محاولات كليتوتون الهادفة إلى تحقيق أي انتصار يواجه به خصومه من أعضاء الحزب الجمهوري الذين يعدون العدة لبدء محاكمته في فضيحة مونيكال لويينسكي.

وهنا يحق لأي عربي أن يتساءل: لماذا للمنطقة العربية بالذات هي التي يلجأ إليها رؤساء أمريكا لتحقيق الانتصارات التي يحتاجونها أمام شعبهم؟ هل لأننا كرماء بطيعنا أوفياء لاصدقائنا نتنازل بكرمنا المجهود عن حقوقنا لهؤلاء الاصدقاء حتى يظهروا أمام شعوبهم بظاهر الأبطال الذين يحققون الانتصار تلو الانتصار لصالح دولة (إسرائيل) الصديقة، حتى ولو كان ذلك على حساب حقوق العرب وكرامتهم؟ أم لأننا شعب مغلوب على أمره تفرض عليه الحيلولة للظلمة ويرضى بها دون تردد أو مناقشة؟ وقد وصل بنا الانهزام إلى درجة أننا نعتبر همة الانتصار أن يأتي عظيم الروم إلى بلادنا ويصدر إلينا تعليماته المقدسة التي تنقلها بكل فخر واعتزاز، ولا أدل على ذلك من وقوف ما يسمى بأعضاء المجلس الوطني الفلسطيني لرئيس أمريكا في مدينة غزة والتنازل له عن ميثاق الشعب الفلسطيني الذي يعتبر آخر رموز السيادة التي تم التنازل عنها لصالح اتفاقية أوسلو وأخواتها.

وهنا نصل إلى نتيجة مفادها: أن كل ما ذكر آنفاً يدل دلالة واضحة على الاستهانة بهذه الأمة واعتبارها الجانب الأضعف باللعبة السياسية الذي تعود هؤلاء الأعداء على تحقيق انتصاراتهم عن طريقه.

وما لريد أن أقوله لأبناء أمتي هو الانتباه لخطورة الأمر؛ فأمريكا ممثلة برئيسها الذي يعمل بوحى من شعبها تعمل لمصلحة دولة يهود التي احتلت أرضنا ومقدساتنا، وشردت أبناء شعبنا، وقتلت مجاهديننا، وتعمل ليل نهار على مسح عقيدتنا الإسلامية لإحلال عقيدة التلمود محلها. فالرئيس نيكسون ومن بعده كليتوتون مروراً بجميع رؤساء أمريكا المتقدمين منهم والمتأخرين لم يعتكوا كراسيهم إلا بصوت الناخب اليهودي؛ فهم مدينون لهم بالولاء والنضال من أجل قيام دولتهم وتحجيم جميع القوى المعارضة لهم. لا أقول بالمنطقة فحسب ولكن بجميع أنحاء العالم. لذا يجب علينا أن نستيقظ من غفوتنا ونؤوب إلى رشتنا ونحزم أمرنا ونعرف صديقنا من عدونا ونعلن للعالم كله أننا مجاهدون لإعلاء كلمة الله أولاً ثم منافحون عن حقوقنا الخفصة حتى تعود وتنتاريخ ثم ينكر يوماً من الأيام أن فيه حقوقاً سلبت عنوة عادت بدون القوة ولإزالة الدماء. وبكل الأحوال نحن الفائزون بإذن الله - تعالى - شهيداً في الجنة وموتاهم إلى جهنم وبئس المصير. وإن لم تفعل ذلك فسياتي يوم نقول فيه: أكلنا من قبل يهود كما أكل الهنود الحمر من قبل الأمريكيين؛ وعندما سيلعننا التاريخ ونكون قد جئنا على الأجيال الآتية من بعدنا بإطالة أمد الجهاد ورفع نسبة التضحيات لدرجة ما كان ينبغي أن تصل إليها لولا تخاذلنا. ونحن على يقين أن العقابية لهذا الدين وأهله، أسأل الله أن لا يجعلنا من الذين قال عنهم: ﴿وَأَن تَرَوْا بِسَبِيلِ قَوْمَا غَيْرِكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُم﴾ [محمد: ٢٨].



# المرأة المسلمة وشموخ الأمة

## غازي المهر

لم تحظ المرأة العربية في الجاهلية الأولى بأذى قيمة، بل كانت مجرد متاع تُباع وتُشترى، حقوقها مهضومة وكرامتها مهترّة حتى جاء الإسلام فأشرق نوره على البشرية جمعاء، فلانت عُيوب العرب وزدانت عقولهم بنوره، وانزاحت عن عيونهم ظلمة الجاهلية، فحفظوا كرامتهم بحفاظهم على كرامة المرأة العربية حين أحسنوا إليها، ودفعوا إليها حقوقها؛ وحينئذ قامت المرأة المسلمة بإنشاء جيل صالح قام ببناء الحضارة الإسلامية الزاهرة.

حين تلقّز المرأة بالإسلام دين الأخلاق والفضيلة فإنها تستمد منه كل أسباب العفاف والكرامة، فهي إن كانت أختاً شرّفت أضيافها، وإن كانت ابنة - وقد أحسن الأب تربيته - تكن له سترًا من النار، وإن كانت زوجة فهي نصف الحياة، والمسلم لا يكتمل دينه إلا بالزوجة الصالحة التقية، وإن كانت أمًا فهي نعم الأم للربة الفاضلة وعليها عبء كبير في تنشئة الجيل القادم، فإن نجحت في تربيته التربية الإسلامية فقد سادت الأمة وعظّم شأنها وإلا فقد هوت في وادي الضياع.

وهي تخرج المرأة من بيتها سافرة متبرجة تسقط من أعين الرجال - وهي تحسب أنها أعجبهم - إذ تلحير فيهم الشهوات الحيوانية، فكيف تغفل الحرة بهذا؟! واية كرامة تسعى إليها بخروجها؟! وكيف ستقوم بتربية أبنائها؟! ومتى؟! وهو النموذج السيئ القابع في أوحال الفجور، وهم بلا شك مقلدوها ومنها يرضعون الملقوق والعصيان والأخلاق المنحلة والشذوذ.

العجب كل العجب من فتاة تدّين بالإسلام وتؤدي الصلاة وتصوم رمضان ولكنها تخرج سافرة متبرجة منكورة قوله - تعالى -: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضَضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُدْرِكْنَ إِلَهُمَا شَيْئًا﴾ [النور: ٣١]، وقوله - عليه الصلاة والسلام -: «صنفان من أهل النار لم أرهما: قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساء كاسيات عاريات مائلات مميلات رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يُرحن ريحهن، وإن ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا»<sup>(١)</sup>، وفتاة مثل هذه أقرب إلى النفاق ولا تعي من الصلاة والصوم شيئاً.

تلتهل المرأة في مجتمعاتنا العربية للحاق بركب المرأة الغربية، فتسارع في تقليدها الأعمى: في لباسها وخروجها للعمل ومخالطتها للرجال بشتى الوسائل، وهي تظن أنها بلغت الحرية التي حرّمت منها في الإسلام، وقد أصاب هذا التقليد عين المرأة وعقلها بالغشاوة، فلم تعد ترى ما حلّ بالمرأة الغربية من ذل وهوان وانحلال، وإنها باتت في قيود الرذيلة والفجور.

وإذا نظرنا إلى حجة بعض النساء اللواتي يخرجن للعمل لأبركنا أنها تريد التقليد الأعمى، فهي تخرج للعمل بزيعة مساعدة الزوج، فابن ثمار تلك المساعدة وهي تنفق كل ما تحصل عليه على الأزياء والحوادث الزينة؛ لتظهر ألفتة جميلة في أعين زميلاتها وزملائها في العمل؟ وعلاوة على ذلك فهي تُكَلِّمُ أبنائها في مهب للضياع حين تتركهم بين يدي خادمة أجنبية لا تحسن التربية.

تملك المرأة بإسلامها وعفتها مصير الأمة ورفعتها وشموخها وحفظ مكانتها بين الأمم؛ فاية مكانة أسمى من تلك المكانة التي تسعى إليها في ظل الإسلام؟ فرقاً أيتها المرأة بنفسك ومجتمعك الذي تهدمت أركانه؛ فالاجتمع لا ينجو إلا بك؛ فمتى تُدركين ذلك؟

(١) رواه مسلم، ج ١ / ٢٩٧٦.



# ملكة جمال الحظايا والجواري

## تركي بن عتيبي الغامدي

عندما كان يشرح لنا مدرس مادة التاريخ في الصف الرابع الابتدائي حال العرب في الجاهلية، وكيف كانت معيشتهم مع الإنسان الآخر - المرأة تحديدًا - كانت تدور في رأسي الصغير مشاهد أسطورية لنساء وُضِعْنَ على دكة وسط السوق - أشبه بتلك التي توضع اليوم لعروضات الملابس العارية واخواتهن بداعي الجمال والغنج والإغراء - فينادي للخماس على بضاعته من السيابا والإماء، فيتقدم هذا ويتقدم ذاك، يقبّل هذه ويتأمل تلك، فيدفع الثمن أقل أو أكثر، فهو ثمن بخس، والحظ الوفير لمن كان سيهما ذا مال وجاه.

إنها صور متنوعة أشبه بما يدور اليوم في غير مكان من هذا العالم المجنون لانتخاب الحظايا والجواري، حظايا لأصحاب النفوذ ولرباب المال والمتاجرة بالأجساد، وجوارٍ في شارع الليل والبغاء، والفرق الوحيد نهاب الإماء والعبيد اليوم طواعية إلى السوق الكبير!

فمن يضع صوته في صندوق انتخابات القاضيات؟

ومن يحتاج على هذا الامتحان لكرامة جعلها الله - عز وجل - ليني آدم؟

ولكن كيف يحدث ذلك الاحتجاج، ما دام الحياء مذبوحة على قارعة الطريق تلبية لنداء الشيطان لمشاهدة سطوته على جسد المرأة، وتلفنّه في إغوائها؟

وكيف يحدث ذلك الاحتجاج، والرجل أيضاً لتلك السطوة يُساق بين الجموع عارياً لعرض ما يحمله حتى بين...؟؟

وكما قال ﷺ: «إن مما أترك الناس من كلام النبوة الأولى: «إنّا لم نستحِ فافعل ما شئت».

وحسبنا الله ونعم الوكيل.

## مكتي واحتي

### محمد حمادو أحمد

إليك تحييتي جيلاً وسهلاً  
على الأفئدة، والظلمات تُجلى  
وتنبض بالنيّ قسواً وفسلاً  
على قسّمات وجهك قد تجلى  
غشواء الليل والصلوات أحلى  
وترفع رأسها في الكون أعلى  
ويأتي بالششفا عقلاً ونقلاً  
وكم رفعت لسواء الحق عدلاً؟  
وجسّاءك كل من زكّى وصلى  
سدى الأعوام أحسواً فحسوا  
لأنك وأصتني طفلاً وكهلاً

أيام القـرى؛ نهلاً وسهلاً  
فضائل مكة الإسلام تـرى  
قـفـفـيك منابـع الأيـات تُتلى  
وقلبك خافق والشوق يسـمو  
ووجهك مشرق والشمس تجلو  
رايت جبـال مكة مشـرقـات  
وماء عـيـون مكة سـلسـبـيل  
وكم في مكتي من مـعـجـزات!  
إليك مولـكب الحـجـاج تـهـفو  
سـيـبـيـقى حـسـبـك المـعـقـود فينا  
ومـسـدك واجـب فـرض عـلينا



## ما أحوجه إليك الآن!

### خليفة الأحمد

الحمد لله الذي جعل الدين يسراً وليس بعسراً، وجعل السبيل إلى الجنة سهلاً يسيراً إلا أنه محفوف بالمكاره، والنفس قد جبلت على حب الكسل والدعة، فمنا ترك أشياء سهلة قد تدخلنا الجنة بسبب لهو أو نسيان أو تقصير.. ولكن الله بعباده خبير؛ فقد رزقنا نعمة الأخوة في الله وهي هدية غالية؛ حيث إن أخاك في الله إنا راك على منكر نصحك، وإذا راك ناسياً ذكرك، وإذا راك متهاوناً وعظك، وإذا راك جاهلاً علمك.

قال الشافعي - رحمه الله - : «من وعظ أخاه سرّاً فقد نصحه وزانه، ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه»<sup>(١)</sup>. وقد جاء في الأثر: «مثل الأخوين مثل اليبدين تفصل إحداهما الأخرى». ففي حديث عمر وقد سال عن أخ كان قد آخاه فخرج إلى الشام فسال عنه بعض من قدم عليه وقال: ما فعل أخى؟ قال: ذلك أخو الشيطان. قال: مة. قال: إنه قارف الكبائر حتى وقع في الخمر. قال: إذا أردت الخروج فأنّني: فكتب عند خروجه إليه: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿حَمَّ ① تَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ②﴾ غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير﴾ [غافر: ١ - ٢]. ثم عاتبه وعذله، فلما قرأ الكتاب بكى وقال: صدق الله ونصح لي عمر. فتاب ورجع.

قال إبراهيم النخعي: لا تقطع أخاك ولا تهجره عند الذنب بئنه؛ فإنه يرتكبه اليوم ويتركه غداً. لذلك علينا بوصفنا إخوة في الله أن لا نترك أخانا إن راينا فيه تغييراً، يكون هنا لحوج منا إلى النصح والتذكير؛ فقد قال أبو الدرداء: «إذا تغير أخوك فلا تدعه لأجل ذلك؛ فإن أخاك يعوج مرة ويستقيم أخرى» وفي ذلك قال ﷺ: «لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك»<sup>(٢)</sup>.

فيا إخوتي في الله! يا أيها المتحابون في الله! ويا أيها الساتكون محبة الله! إليكم جميعاً... إليكم البشرى. قال رسول الله ﷺ: «إن الله - تعالى - يقول: «حققت محبتي للذين يتزاورون من أجلي، وحققت محبتي للذين يتحابون من أجلي، وحققت محبتي للذين يتبادلون من أجلي، وحققت محبتي للذين يقتاضون من أجلي»<sup>(٣)</sup>.

(١) عن كتاب الحب والألفة، للغزالي.

(٢) أخرجه أحمد، ج / ١٨٢١.

(٣) أخرجه أحمد، ج / ٣٩٥٥.

## إن نصراً لقريباً

### عبد الرحمن عبد الهادي العمري

كل يوم تشكون:  
في قسبي تسكنون:  
في شكواي تفتطنون:  
لو نكظرتكم في يمين:  
في بلاء، في انمين:  
مع سكبنا في هتتون:  
كل يوم في شجون:  
أيها الكون الحزون:  
إن غمونا صـ

أي حال، مسلمون:  
في بلاء، في مأس:  
في دموع، في دمماء:  
إن نظرتكم في شجون:  
ما لقيتم غمير طفل:  
أو كالبى قسب سكن الهم:  
أي كسر في قسب نكاس:  
جمرة تحرق قلباً:  
إن نصراً لقريباً

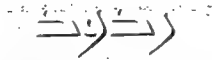


# أمّتي الذبيحة

محمد بن مطخان الرويلي

ما لي أراك مـعـانقاً أوراقي؟  
إنيك يا يمناي إن تنسـمـاقي  
أتريد كشف الجرح في أعـمـاقي؟  
وتخطه نظـمـاً عـلى الأوراق؟  
عـيـث الطفلة بخـيـره المهراق  
قـتـلاً وتـشـريداً مع الإحراق  
نـظـم الجـيـشـان بـحـقـده الدفاق  
هتـكاً وتـكـيـلاً بلا إـشـفـاق  
تـرك البـيـلا بـذلة الإـمـلاق  
قـد اعـرضـوا عـن طاعة الخلاق  
وتـبـسـمـهـا من أغـلـب الأفـاق  
أرداهم بمصـارع العـشـشـاق  
لوجـدت شـعـباً طـيـب الأعرـاق

يا أيها القلم الذي أسـسـكـه  
ما لي أرى يمناي قـد جـوـرتهـا؟  
بالله يا قلمي العـزـيز لتـسـرعـوي  
أتريد تـفـجـير الأسي من خـاطري  
أنظر إلى مسـرى الحـبـيب مـجـمد  
قـبـضو يـهـود تـفـطـرسـوا في قـدسنا  
هـذا وكـشـمـير الجـريـحة تشـتـكي  
والصـرب عـانوا في سـرايـيفـو سـروا  
أما عـن الشـيـشـان إن مـمارها  
قـد حـار فـكري بـالتـمـام في الألي  
وضـعـوا الدشـوش لـكي تـفـيـث بـعـارة  
عـشـقوا المـحـازف والخـنا فـهـواهم  
لو أنـهم عـبادوا إلى قـسـراتـهم



الحربول، فهد بن عبد العزيز الشويديخ، محمد  
الباشا، عبد الرحيم أحمد المسجدي، محمد بن  
عبد العزيز الفوزان، سعود بن حامد الصاعدي،  
سعدنا يتواصلكم الكريم مع مجلتكم، ونفيدكم  
بأن مشاركتكم مجزة للنشر في المنتدى، وفقكم  
الله.

• الإخوة والأخوات: محمد معصوم رسول،  
علي عبد الرحمن العسيري، موسى الزهراني،  
صلاح معاطي، عبد الله بن سيد شعبان، مبارك  
ابن يوسف الخاطر، أحمد محمد أشرف، عمر  
الرماش، يوسف عبد المنعم زين، أحمد الأموي،  
محمد محمد خليل، عصام محمد النبل، أحمد  
محمود أبو زيد، محمد علي شماخ، علي سليمان  
الديخي، أبو عبد الله الرحابي، هدى مرهون  
المرعي، وصلتنا مشاركتكم الكريمة، وكم سعدنا  
بهذا التواصل، آملين دوام التواصل، مع تمنياتنا  
لكم بالتوفيق في المرة القادمة.

• الأخ: نايف عقاب المطيري: نشكر لك تعاونك  
الكريم مع مجلتك، ونفيدك بأن اقتراحك محل  
عناية أسرة التحرير.

• الأخ: الداعية من تشاد: والذي أرسل مقالاً  
عن أحوال المسلمين في تشاد، نرجو إن يفيدنا  
باسمه حتى نتمكن من نشر المشاركة.

• الإخوة والأخوات: أمين عبد الرحمن الغنام، د.  
عبد الرحمن أمين، ميمون يارميش، عبد الله بن  
شبيب الدوسري، حفيف الدوسري، علي جبريل أمين،  
د. حمدي شعيب، داعية من تشاد، سميرة جدي،  
فاتن سعد الصويلح، أمل القصيمي، فاطمة بنت  
محمد السليمان: وصلتنا مشاركتكم الطيبة، سائلين  
الله - عز وجل - أن يجعلها في موازين أعمالكم،  
آملين دوام التواصل والمشاركات مجازة للنشر.

• الإخوة: عمر محمد رزق الله، سعود  
الصاعدي، حباب بن عطا الله الحيوتي، عبد الله  
منصور العمران، عبد الرحمن اليحيا، زكي صالح





# الإرهاب الروسي

د. عبد الله هادي القحطاني

لم يبدأ الروس إرهابهم وغطرستهم ضد المسلمين منذ أشهر فقط، بل إن تاريخ القوقاز تاريخ مليء بكرهية الروس للمسلمين ووحشيتهم في التعامل معهم، كما أنه تاريخ مليء ببطولات المسلمين من أهل القوقاز وتضحياتهم وجهادهم وتحديهم لكل عقيدة دخيلة وطغيان مستبد؛ فما عرفت شعوب القوقاز النذل يوماً رغم تلاقي الإبادة والقمع الفيصري أولاً، ثم اللينينيين ثم الستالينيين مروراً بالحقْد والإرهاب الروسي الحالي؛ فكل شعب له حق تقرير المصير إلا المسلمين؛ فما أن نشأت أقلية من النصارى في تيمور الشرقية في خضم عشرات الملايين من المسلمين حتى هبت لهم مؤسسات العالم بقضّها وقضيضها لفرض قضيتهم؛ فتلك تتدخل عسكرياً، والأخرى تقاطع اقتصادياً، وأما الذين لا نعلمهم فهبوا لإثارة الفتن والانقسامات الداخلية، كيف يسوِّغ العالم الغربي احتفاله بثلثيته الثالثة والتاريخ يسجل وحشيته وطغيانه لأمم المستقبل بالحرب والعار والظلم والطغيان ليس برفات ودم فقط بل بلهيب الصورة وصواعق الصوت من خلال وسائل الإعلام ليبقى وصمة عار للمستقبل؟

إن الروس طغوا ويغوا وعاثوا في أرض المسلمين أسوأ الفساد؛ فقد خلفوا أفغانستان خراباً، وأبدوا غالبية المسلمين في بلاد القرم، وسعّروا هجمتهم على من تشبّت بالعزة منه وأبى الضيم والمهانة. حريقهم في الشيشان حرب إبادة عرقية دينية لا هوادة فيها لاستئصال شعب بأكمله وعقيدة برمتها. هم لا يريدون احتلال الشيشان من أجل مصالحهم الاقتصادية



والسياسية وإخماد أي تلمل للجمهوريات الإسلامية الأخرى فحسب، وإنما رغبة جامعة في إبادة ذلك الشعب القليل العدد القوي الإيمان بدينه وعقيدته الذي ما فتئ يذيقهم الويل ويستعصي على الطوق لعقود طويلة، ولكننا نؤمن بأن العقاب للمؤمنين الصابرين مهما جال الباطل وزمجر وأرعد.

ومن أهم الدروس التي أوضحتها هذه الحرب ضد من يطالب بحقه ويحرس داره وأمله أن «العالم الحر» بمؤسساته وقوته الاقتصادية منحلز للباطل ما دام يسير في فلكه ويحقق مصالحه، ولقد كانت قلّة من منتسجين حين أعلن أن العالم يمر بصراع بين الخضارات، وخالصة الإسلامية والغربية. يتمركز ذلك الصراع حول محورين أساسيين: العداء التاريخية والمصالح الحيوية، وأدواتهما: المقاطعة الاقتصادية، والحصار السياسي، والتدخل العسكري، وميزانها الكيل بمكيالين؛ رغم تدخل كثير من الساسة الأمريكيين والغربيين لدحض مثل هذه النظريات التي أثارت حفيظة كثير من المسلمين الغيورين الذين ما زال بعضهم يظن بعض الخير في الوصولية الغربية.

فهلأ نهضنا لنصرة إخواننا في الشيشان وهم في أمس الحاجة لدعائنا ووقوف العالم الإسلامي بمؤسساته السياسية والاقتصادية والإعلامية وقفة صادقة مع الحق ونصرة إخوانهم المظلومين؛ قبل أن يفوت الأوان؛ وحينئذ لات ساعة مندم.



رئيس مجلس الإدارة :

د. عادل بن محمد السليم

AL BAYAN MAGAZINE  
7 Bridges Place, Parsons Green  
London SW6 4HW, U.K.  
Tel : 0171 - 736 9060  
Fax : 0171 - 736 4255

رئيس التحرير

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

مدير التحرير

أحمد بن عبد العزيز العامر

هيئة التحرير

د. عبد العزيز بن محمد آل عبد الله

عبد العزيز بن مصطفى كمال

د. يوسف بن صالح الصفي

عليان بن عبد العزيز الصويان

فيصل بن علي الجعداني



## بركة الرب في الخرطوم!!

(تعالَ واسمع وتلَّ بركتك من الله)، (سوف تكون هناك صلاة للمرضى والمحترجين يومياً). بهاتين العبارتين صُدَّرت الإعلانات الكثيرة الملونة التي ملأت أنحاء الخرطوم، والتي تدعو للمشاركة في احتفالات عيد القيامة، وتبشر الناس بوصول (القس رينهارد يونكي) إلى السودان.

وهذا القس معروف بإقامة هذه الاحتفالات الصاخبة التي يجتمع لها ألوف من البشر، كما حصل في تشاد وإثيوبيا وأوغندا.. وغيرها. وهو مشهور بمزاولة السحر والشعوذة والاستعانة بالجن، وإدعاء شفاء المرضى.

وقد اجتمع في الخرطوم لتلبية هذه الدعوة جمع كثير من النصاري الذين امتلأت بهم الساحة الخضراء - وهي ساحة كبيرة أنشئت للاحتفالات الرسمية الجماهيرية - لحضور القداس اليومي. إضافة إلى حضور الصلاة الخاصة بالمرضى والمحترجين، وافتتح بهذه الدعوة فُتاه من جهة المسلمين من المرضى وذوي الحاجات، وتقاطروا من كل مكان لينالوا بركة الرب ويحصل لهم الشفاء!!

وإنك لتعجب أشد العجب من تلك الأفواج الهائلة التي غصت بها الساحة الخضراء، ثم تعجب أشد العجب من بعض المسلمين الذين تعلقوا بتلك التراتيل النصرانية التي تشدق بها ذلك المنصُر، وتحزن أشد الحزن حينما تراهم يستمعون للتعاليم الإنجيلية التي يتردد صدها في أنحاء الخرطوم!!

إن هذا الاختراق التصوري الصارخ للسودان حلقة من سلسلة طويلة من الاختراقات التصورية التي أجلب فيها المنصرون بخيلهم ورجلهم، مستغلين فيها جهل بعض الناس وفقهم.

وقد كان لبعض الغيورين من الدعاة في السودان دور محمود في التحذير من هذا المنكر، لكن الخطب عظيم، والمسؤولية كبيرة، وفي العدد (١٤٢) كتبنا في هذه الزاوية كلمة بعنوان: (من ينقذ السودان؟) وما نحن نقولها ثانية. نسأل الله - تعالى - أن ينصر دينه، ويُعلي رايته.

• العدد ١٥٢ • ربيع الثاني ١٤٢١هـ / يوليو ٢٠٠٠م

سعر (إصدار)

الأردن ٥٠ قرشاً، الإمارات العربية  
٨ دراهم، أوروبا وأمريكا ١,٥  
جنيه إسترليني أو ما يعادلها،  
البصيرين ٦٠٠ فلس، اليمن ٦٠  
ريالاً، مصر ٢ جنيه، السعودية ٨  
ريالات، الكويت ٦٠٠ فلس،  
المغرب ١٠ دراهم، قطر ٨ ريالاً،  
السودان ٥٠ ديناراً، سلطنة عمان  
٦٠٠ بيرة.

EUROPE & AMERICA 1.5  
(STERLING OR EQUIVALENT)



# مكاتب المتجى الإسلامي مجلة البيان

## في هـ

٤  
افتتاحية العدد  
عاجل.. إلى من يهمه الأمر  
التحرير

٥  
دراسات في الشريعة والعقيدة  
- أحكام السرطانة  
د. عبد الرحمن آل عثمان

٦  
- تقديس البشر (٢-٢)  
د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف

٧  
- الشمس آية من آيات الله  
إبراهيم بن محمد الحقي

٨  
تأملات دعوية  
لا تنسوا كتب السلف  
محمد بن عبد الله الدويش

٩  
دراسات تبوية  
هذا كله موجب الطباع ومقتضاه  
بدر السجيل

١٠  
قضايا دعوية  
- دعوة أهل الكتاب إلى كلمة سواء  
د. صلاح عبد الفتاح الخالدي

## المراسلات والإعلانات

الدول العربية : البحرين: المحرق مكتب دار البيان ، ص.ب ٥٠١٦٣ -  
هاتف ٣٣٥٣٠٠ - فاكس ٣٣٦٣٠٠ - السعودية : مكتب مجلة البيان -  
ص.ب ٢٦٩٧٠ - الرياض ١١٤٩٦ - هاتف ٤٦٤١٢٢٢ - فاكس ٤٦٤١٤٤٦  
المريد الإلكتروني: bayan@naseej.com.sa

أوروبا وأمريكا :

AL BAYAN MAGAZINE 7 Bridges Place, Parsons  
Green London SW6 4HW, U.K. Tel : 071 - 736 9060  
Fax : 071 - 736 4255

١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤
م	الدولة	المدينة	ص. ب.	التمتد	الفاكس								
١	بريطانيا	لندن	—	٧٣١٨١٤٥	٧٣٦٤٢٥٥								
٢	السعودية	الرياض	٢٦٩٧٠	٤٦٤١٢٢٢	٤٦٤١٤٤٦								
٣	البحرين	المنامة	٥٠١٦٣	٣٣٥٣٠٠	٣٣٦٣٠٠								
٤	قطر	الدوحة	١٦٤٦٤	٣٥٢٢٨٢	٣٥٢٢٩٢								
٥	كينيديا	نيرومي	٧٧٨٠٢	٣٥٠٥٦٦	٥٠٠٠١٥								
٦	غانا	أكرا	٢٠	٢٣٥٧٦٦	٢٣٥٧٦٧								
٧	بنغلاديش	دكا	١٢٠٧	٩٨٠٢٠١٥	٩٨٠٣٠٠٥								
٨	السودان	بور سودان	٦٩٥	٢٢٥٣٣	٢٢٥٣٣								
٩	مالى	باماكو	٤٢٠٣	١١٣٢٠٣٩٩	١١٣٢٠٣٩٩								
١٠	جيبوتي/الصومال	جيبوتي	٣٢٨٠	٣٤١١١٣	٣٤١١١٣								
١١	تشاد	نجامينا	١٧٨٩	٥١٨٥٩١	٥١٨٥٩٠								
١٢	توجو	لومي	١٠٧٤	٢٦٦٦١١	٢٦٦٦١١								
١٣	نيجيريا	كانو	٢٦٣٥	٦٣٧١٩٠	٦٣٧١٨٠								
١٤	بنين	كوتونو	٤١٩٣-٠٣	٣٠٣٩١٩	٣٠٣٩١٩								

## الحسابات

- مصرف فيصل الإسلامي حساب رقم: ٠٠٢-٤٥١٤-٤٢-١٠٩
- الشركة الإسلامية للاستثمار الخليجي حساب رقم ١٣٤٩٢٤
- الإمارات - بنك دبي الإسلامي (فرع دبي) رقم الحساب ٥٥٤٦٥٢٤
- السعودية: شركة الراجحي المصرفية للاستثمار فرع الربوة شارع الأربعين
- حساب مجلة البيان رقم ٧/٢١٠٠
- قطر: مصرف قطر الإسلامي حساب رقم: ٨٧٨٨٥٥: زكاة ٨٧٨٣٨٣ صدفات
- حساب مجلة البيان: بنك قطر الدولي الإسلامي رقم: ٢٤٢٠٧٠٠٧١

AL MUNTADA AL ISLAMI ED-  
UCATIONAL TRUST  
National Westminster Bank PLC Ful-  
ham Branch  
45 Fulham Broadway London SW6  
1AG  
Sorting Code No. 60-22-16  
A/C NO: 44348452

## الاشتراكات

- بريطانيا وإيرلندا ١٨ جنيهًا استرلينيًا
- أوروبا ٢٠ جنيهًا استرلينيًا
- البلاد العربية وإفريقيا ٢٥ جنيهًا استرلينيًا
- أمريكا وبقية دول العالم ٣٥ جنيهًا استرلينيًا
- للمؤسسات الرسمية ٤٠ جنيهًا استرلينيًا



# هذا العدد

١١٠

## قضايا ثقافية

الطاغية والطغيان  
محمد حسن بريغش

١١٢

## في دائرة الضوء

العلمانية من منظور معرفي  
عبد العزيز بن محمد التميمي

١١٨

## اقتصاديات

سياسة الإسلام في محاربة الفقر  
ياسين بن طه بن سعيد الشرجبي

١٢٨

## مصطلحات

البراجماتية  
د. محمد يحيى

١٣٢

## بأقل صهن

الحبيشة تاج المرأة  
فاتن الصويلح

١٣٨

## المنتدى

التحرير

١٤٣

## الورقة الأخيرة

المطلوب: إسكات المرتزقة  
د. محمد البشر

١٢٠

## وقفات

نور الهدى - داية  
أحمد بن عبد الرحمن الصويان

١٢٨

## نحوات

في ظل العولمة نكون أو لا نكون  
وائل عبد الغني

١٣٢

## المسلمون والعالم

ماذا يحدث في السودان  
حسن الرشيدى

١٣٨

المجاعة في القرن الإفريقي  
عبد الرحمن إبراهيم جيلة

١٤٣

بيان علماء اليمن.. حول التطبيع  
مع اليهود وإعادة توطينهم هناك

١٤٨

الغزو اللاتيني في كردستان العراق  
فرست الدهوكي

١٥٠

١٥٤

## مرصد الأحداث

حسن قطامش

١٥٠

أينما الدعاة الخطوة الأولى لم تتخذ بعد  
محمد بن عبد الرحمن الزامل

١٥٨

## الفتاوى

المجلات الخليجية  
اللجنة الدائمة

١٥٢

## إصدارات

أحمد أبو عامر

١٥٤

## قراءة في كتاب

الإسلام وخرافة المواجهة  
خليفة البلة إسماعيل

١٥٨

## نص شعري

بمراءة لـ  
محمد محمد صديق

١٦٢

بلعام.. عاد من جديد  
عبد الحميد بن سالم الجهني

١٦٤

## الإسلام لعصرنا

دين لا تكفير فيه ليس بدين  
أ. د. جعفر شيخ إدريس

## الموزعون

الكويت: برة الكويت للتوزيع، ص.ب  
٢٩١٢٦، الصفاة هاتف ٤٧٢٤٦٦٦،  
فاكس ٤٧٢٤٥٥٥.

البحرين: مؤسسة الهلال لتوزيع الصحف -  
المنامة، ص.ب ٢٢٤ هاتف ٥٣٤٥٥٩  
- ٥٣٤٥٦١، فاكس ٥٣١٢٨١.

أثينا: International Media Group  
Ann Arbor, MI 48107 U.S.A.- P.O. Box 7560  
Tel. 734-975 1115 Fax. 734-975-9997

الأردن: الشركة الأردنية للتوزيع، عمان ص.ب ٣٧٥ هاتف ١٩١٠٦٣، ٦٣٠١٥٣، فاكس ٦٥١٥٢  
الإمارات العربية المتحدة وسلطنة عُمان: شركة الإمارات للطباعة والنشر، دبي ص.ب ٦٠٤٩٩،  
هاتف ٦٢٣٩٢٠، فاكس ٦٢٣٧٦٨.

قطر: دار الشرق للطباعة والنشر والتوزيع، للبوحة هاتف ٦٦٢٤٤٤، فاكس ٦٦٢٤٥٠  
مصر: القاهرة - ش الجلاء - الأهرام للتوزيع، هاتف وفاكس ٥٧٤٧٠٣٣،  
للشرب: سوشيريس للتوزيع، الدار البيضاء، ش جمال بن أحمد ص.ب ١٣٦٨٣، هاتف  
٢٤٥٧٥٠/٥٤.

السعودية: مؤسسة المؤمن للتوزيع ص.ب ٦٩٧٨٦، الرياض ١١٥٥٧، هاتف ٤٦٤٦٦٨٨، فاكس ٤٦٤٦٩١٩،  
الشركة الوطنية هاتف ٤٧٨٢٠٠٠، فاكس ٤٧٨٤٣٣٣.

اليمن: مكتبة دار القدس، صنعاء، ص.ب ٣٦٠٠ الطريق الدائري الغربي أمام الجامعة  
القديمة، هاتف ٢٠٦٤٦٧.

السودان: دار أفرا للنشر والتوزيع، الخرطوم، ص.ب ٨٨ براري.





# عاجل.. إلى من يهمه الأمر

تشهد الحركة الإسلامية تراجعاً ملحوظاً، شهد بذلك كثير من المتابعين لشأنها، خاصة من أبنائها ومحبيها، كما شعت في ذلك أعداؤها ومناوئوها، وإن سلمنا بذلك التراجع الذي نعهده تراجعاً مركباً في الفكر والاداء والنوع فلا بد أن نقرر بدايةً أننا حين نتحدث عن تراجع الحركة الإسلامية فإننا نتحدث عن نواتنا، نتحدث عن خلل فينا، نتحدث عن التراجع الذي حدث بداخلنا، هذا التقرير نؤكد عليه في الوقت الذي بدأت تظهر فيه أصوات تطرق الباب ذاته، وهم من أبناء هذه الحركة، بل منهم من كان سبباً في بعض هذا التراجع بتقلباته المتشنجة وتحولاته المتعددة، وهذه الفئة حين تتحدث عن تراجع الصحوه تستنفر كل مفرداتها المستفزة في تسفيه الحركة، وتستدعي النائحات المستأجرات للمشاركة في هذا المآثم الكبير الذي صنعوه، وقد ينصب بعضهم سرادقات العزاء في مجالسه الخاصة ومنابره الإعلامية. إن هذا « المنهج الاستبرائي » من نسب طاماً تفاخروا بالانتساب إليه مسلك خطير يطلب به القوم البراءة لأنفسهم في الوقت الذي لم يهتمهم فيه أحد، ولكن يكاد المريب أن يقول خنوني .

أحببنا أن نؤكد على أن نقدنا للحركة هو نقد لأنفسنا للسعي في إصلاحها، وليس عرضاً لأدلة الاتهام، ومن ثم إصدار الحكم وتنفيذه .

وإن من المسلمات أن المد والانتحسار لأي دعوة هو من متلازمات سيرها إلى هدفها، ودين الإسلام لم تخطئه هذه السنّة؛ فقد شهد فترات مد كثيرة، وتراجعات كثيرة كذلك، كما يشهد التاريخ أن الثورات وصحوات الأمم تشهد في بداياتها زخماً كبيراً ونشوة قوية وسرعة في الحركة، ثم ما تلبث حين تمضي الأيام أن تفتر الهمم والعزائم إلى أن يقيض الله لها من يجدد الدماء فيها، فتعود إلى سابق عهدها، أو يكون عكس ذلك فتموت الأمة .



ولذلك تأتي المراجعة لأسباب التراجع خطوة هامة على طريق العودة لمعرفة الخطأ والصواب، ولإدراك مواطن الضعف والقوة للاستفادة من تجارب خلاصتها الحركة وذاقت فيها طعم الإخفاق أو النجاح.

### من أسباب التراجع:

يعزو بعض المتحدثين عن التراجع أن حدوثه راجع إلى أسباب خارجية صرفة؛ فالكيد الغربي بيهوديته ونصرانيته وتحالفاته مع قوى الشر من المذاهب الكفرية من جانب، وأذناب الغرب من المنتسبين إلى الإسلام، أو صنيعته من دول الإسلام من جانب آخر، كان لهم الدور الأكبر في محاربة الدعوة، وهذه الحرب الشرسة كانت السبب الرئيس في هذا التراجع.

ومنهم من يقصر سبب التراجع على الخلل الداخلي في الحركة بقصورها الفكري في تطبيق منهج صافٍ بصورة مُرضية، أو بتشتتها وتفرقها، أو بأمراض قلوبها التي لم تبرا بعدُ من أدوائها.

ولا شك أن لكلا السببين أثراً في تراجع المسيرة المباركة، ولكننا نرى أن النصيب الغالب لن يكون في كفة الكيد الخارجي؛ فقد قال الله - عز وجل - : ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾ [آل عمران: ١٢٠] فالكيد ينفذ ويؤثر حين يضعف التحصين الداخلي ويغفل الحُرَّاس. وعند الإمام مسلم عن النبي ﷺ أنه قال: «... وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكها بسنة عامة، وأن لا يسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم، وإن ربي قال لي: يا محمد! إني إذا قضيت قضاءً فإنه لا يردُّ، وإني أعطيتك لأمك أن لا أهلكهم بسنة عامة، وأن لا أسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من أقطارها - أو قال: بين أقطارها - حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً ويسبي بعضهم بعضاً»<sup>(١)</sup>.

إن الخطورة الحقيقية للخطر الغربي وتوابعه تكمن في عدم إدراك طبيعته، وعدم التخطيط لكيفية التعامل معه؛ فإن من يسعى إلى أن يحوّل كل الأرض أن تصبح خاضعة لحكم الله وشرعه لا بد له أن يدرك هذه الهجمة الشرسة من بداية سعيه هذا.

ولقد بلغت الغفلة عن هذا الخطر الداهم ببعض أن جازف وارتمى في أحضان الغرب يطلب الأمان الذي لم يجده في ديار المسلمين، فما نال عنب الغرب ولا ثمر الشرق.

لم تحسب بعض فصائل الحركة جيداً حساب القوى الدولية والإقليمية ولا فهمت أهدافها إلا بعد زمن طويل تعرضت خلاله إلى خسارات كبيرة.

(١) مسلم، ك. القَبَنَ واشراط الساعة، ب: هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض، ج/٢٨٩.



نعم كانت الهجمة شرسة! ولكن الأبواب كانت مشرعة، ولم يكن هناك حراس للقلعة .

أما السبب الآخر، وهو الخلل الداخلي، ففيه من التعقيد والتكدير للنفوس ما لا يعلمه إلا الله؛ فقد ولدت فصائل العمل الإسلامي المنتسبة لمنهج أهل السنة والجماعة من أرحام فكرية مختلفة - وإن جمعها نسب واحد - إلا أن هذا النسب الجامع « المنهج العام » لم يكن عاصماً لبعضها من الانزلاق إلى مخاطر كثيرة، وذلك لعدم فهمها الصحيح للتكامل لهذا المنهج وتبعات الانتساب إليه، ونتج عن ذلك ما أدى إلى التراجع الداخلي الذي كان من أسبابه :

١ - غياب كثير من العلماء عن توجيه الحركة؛ فقد كانت بدايات الصحوة مقترنة بجهود شباب متحمسين من طلبة العلم، ولأن حركة كهذه بضخامتها لا تستطيع أن توجهها عقول متوثبة للخير بمفردها، لذلك كان غياب العلماء عاملاً مؤثراً في تشتت الجهود وتفرق الفرق؛ حيث الجميع أقران . وفي الوقت ذاته لم يستفد أولئك الشباب من بعض علماء المؤسسات الدينية الرسمية ممن عُرفوا بالتقوى والبعد عن الهوى، ولم يحرصوا على استمالتهم إليهم والاستفادة من علمهم وخبرتهم، بل لقد تم استعداء هذه المؤسسات بشكل سافر، وختم أولئك على كل علماتها بخاتم « علماء السلطة » .

٢ - ضعف الولاء للمنهج العام، وقصر ذلك على الفصيل المنتمى إليه، بل تعدى الأمر ما هو أسوأ من ذلك؛ حيث صارت المعادة والبراءة تقاس على أفكار ذلك الفصيل وتوجهاته وسياساته .

٣ - ضعف التربية القلبية والوجدانية لدى كثير من فصائل الحركة الإسلامية مما أدى إلى ظهور أمراض أعلت القلوب وأوهنتها، وأبعدت النفوس عن طهارتها وسلامتها، وأضررت النوايا والمقاصد، وأسلمت ذلك كله إلى الظنون والوساوس .

٤ - عدم إدراك الحركة لماهية الواقع الذي تحياه وحجم المواجهة التي تنتظرها؛ فقد تعاملت الحركة ببراءة الأطفال مع واقع تسيطر على سياساته نئاب شرسة مأكرة، وشياطين إنس أشربوا العداوة لدين الله حتى استعذبوها .

٥ - عدم ترتيب أولويات العمل، وذلك ناتج طبعي لتنوع الفصائل وتوجهاتها الدعوية . صحيح أن تنوع الفصائل وتوجهاتها يفيد - من حيث الجملة - في توسيع شريحة المنتسبين إلى الدعوة إلا أنه أضر بسبب عدم التنسيق . وبسبب المبالاة على الخط الحركي للفصيل، وبسبب أمراض القلوب أضررت الجهود والإمكانات والطاقات بتشتيتها : فمن رأى أهمية العمل السياسي وضرورة قصر الجهود عليه لم يلتفت إلى من رأى أهمية التربية العلمية، والآخر لم يلتفت إلى من يرى أن الوقت بحاجة إلى



المواجهة والعمل الجهادي، فراح كلٌ في وادٍ، وذهب كثير من الجهود إما إلى خسارة بالغة، وإما إلى نجاحات باهتة، ونسي الجميع - مع اختلافهم - أن عدوهم ينظر إليهم - حتى عامة الناس - أنهم جزء واحد؛ فمن أساء فعلى نفسه وإخوانه.

٦- غياب العمل المؤسسي بشكل فاعل في إدارة الدعوة وتوجيهها وتخريج طاقات علمية وعملية، وغياب هذه الفاعلية نشأ بسبب أن التوجه إلى هذا العمل جاء متأخراً عن بدايات الصحة، وعندما أدركت أهميته صار لكل فصيل مؤسسته أو مؤسساته، فصار التحزب مؤسسياً!!

٧ - ضعف توسيع قاعدة الخطاب الدعوي، وقصره - في الغالب - على فئات معينة من المجتمعات، وتصنيف عامة الناس الخارجين عن فصائل الحركة الإسلامية إلى جاهليين، ومن تطف معهم قال: «نحن» و«هم» فنأوا عن أكثر الناس وعن الانسياق فيهم، في الوقت الذي استباحهم فيه أهل العلمنة، فخسرت الحركة قاعدتها العريضة من الناس، وانحازت هذه الفئة إلى جانب أعدائها في كثير من البلدان.

ولو حاولنا تتبع أسباب التراجع لطلال حديثنا، ولكن أحببنا أن نذكر أنفسنا بعيوبنا ونقف معها لنصحها وإرشادها إلى مواطن الضعف، وتبنيها إلى مواطن الخطر ومزالق الزلل.

وإن من الأهمية بمكان إدراك أن الوقوف على التوصيف لمسببات التراجع له فائدته الكبيرة، لكن الفائدة الأكبر والواجب الأهم هو السعي لتغيير هذا الواقع بتلافي ما سبق والاسترشاد بنتائجه.

ولا يُظن أن الدعوة من بداياتها إلى منتهاها لا تخرج عن طريقها أو تقف أثناء سيرها، أو أن هذا الطريق سيكون مفروشاً ورداً وأزهاراً، هذا كله نعلمه «نظرياً» لكن هذا التراجع الذي نراه اليوم جعله لدينا «علم يقين».

وإن كان من كلمة أخيرة فلن تكون إلا الدعوة إلى الائتلاف الصادق، وترك العداوة والمبالغة فيها، وإن لم نتفق فلا أقل من أن لا يرى عدونا تتاحرنا، وإن لم نتوحد فبالإمكان أن ننسق، وإن لم ننسق فيبقى الود في القلوب قائماً، والمحبة في النفوس وافية، وإن لم تكن المحبة على هذه الصورة فلا أقل من ترك الكراهية والمعاداة إلى أن يقضي الله أمراً كان مفعولاً ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يوسف: ٢١].





# أحكام الرطانة

د. عبد الرحمن آل عثمان

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، وبعد:  
فإن الله - تعالى - قد حبانا بلغة عظيمة هي لغة الرسول الخاتم ﷺ والكتاب الكريم الذي لم ينزل قبله مثله، ولن يُنزل كتاباً بعده، فهو آخر الكتب الإلهية.

وإن من شُكْرِ هذه النعمة أن تُحافظ على هذه اللغة ونعتز بها، وأن نعلمها الأجيال، ونبعث في نفوسهم محبتها والحفاظ عليها. ومن الاعتزاز بها أن تكون وسيلة مخاطباتنا دائماً بحيث لا نلجأ إلى غيرها من غير حاجة، وكما أن هذا يُعد من الوفاء لهذه اللغة فهو كذلك من جملة الأمور التي تحفظ للأمة كيانها بل شخصيتها التي تميزها عن غيرها.

كما أن ذلك من الأمور التي تؤثر في قلب الإنسان ونفسه ومزاجه المعنوي، وقد قرر ذلك أبو العباس ابن تيمية - رحمه الله - بقوله: «واعلم أن اعتياد اللغة يؤثر في العقل والخلق والدين تأثيراً قوياً بيناً، ويؤثر أيضاً في مشابهة صدر هذه الأمة من الصحابة والتابعين. ومشابهتم تزيد العقل والدين والخلق»<sup>(١)</sup>.

وذلك أن التكلم بلغة قوم فيه نوع محاكاة لهم، ولا يخفى أثر المحاكاة على نفس صاحبها.  
«وأيضاً - فإن اللغة العربية من الدين، ومعرفتها فرض واجب، فإن فهم الكتاب والسنة فرض، ولا يفهم إلا بفهم اللغة العربية، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب».

ثم منها ما هو واجب على الأعيان، ومنها ما هو واجب على الكفاية. وهذا معنى ما رواه أبو بكر ابن أبي شيبة، عن عمر بن زيد قال: كتب عمر إلى أبي موسى - رضي الله عنه - : «أما بعد : فتفقهوا في العربية وأعربوا القرآن، فإنه عربي». وفي حديث آخر عن عمر - رضي الله عنه - أنه قال: «تعلموا العربية؛ فإنها من دينكم، وتعلموا الفرائض؛ فإنها من دينكم» وهذا الذي أمر به عمر - رضي الله

(١) الاقتصاد، ١/ ٤٧.



عنه - من فقه العربية وفقه الشريعة ، يجمع ما يُحتاج إليه ؛ لأن الدين فيه أقوال وأعمال ؛ ففقه العربية هو الطريق إلى فقه أقواله ، وفقه السنة هو فقه أعماله<sup>(١)</sup> .

وبهذا تعلم أن هذه مسألة شرعية ينبني عليها بعض الأحكام الشرعية ؛ ذلك أن الكلام بغير لغة العرب على قسمين ، يتفرع عن كل منهما نوعان على النحو الآتي :

**القسم الأول :** وهو ما كان من قبيل الألفاظ المفردة كأسماء الأشخاص أو الشهور أو الآلات أو غيرها ، وهو نوعان :

**النوع الأول :** ما كان باقياً على أعجميته أي : أنه لم يُخالط اللغة العربية ولم يداخلها حتى يصير كأنه واحد من ألفاظها ، وهو نوعان :

**الأول :** أن يكون من الألفاظ التي لا يُعرف معناها .

قال حرب الكرماني - رحمه الله - : « باب تسمية الشهور بالفارسية » قلت لأحمد : فإن للفارس أياماً وشهوراً يسمونها بأسماء لا تعرف<sup>(٢)</sup> ؟ فكره ذلك أشد الكراهة .

وروى فيه عن مجاهد حديثاً : أنه كره أن يقال : آذرمه<sup>(٣)</sup> ، وذى ماه<sup>(٤)</sup> قلت : فإن كان اسم رجل أسميه به ؟ فكرهه قال : وسألت إسحاق قلت : تاريخ الكتاب يكتب بالشهور الفارسية مثل : آذرمه ، وذى ماه ؟ قال : إن لم يكن في تلك الأسامي اسم يكره فأرجو . قال : وكان ابن المبارك يكره ( إيزد ) أن يحلف به ، وقال : لا آمن أن يكون أضيف إلى شيء ، يعبد ، وكذلك الأسماء الفارسية . قال : وسألت إسحاق مرة أخرى قلت : الرجل يتعلم شهور الروم والفارس . قال : كل اسم معروف في كلامهم فلا بأس<sup>(٥)</sup> .

وقد وجه أبو العباس ابن تيمية - رحمه الله - قول الإمام أحمد في كراهة هذه الأسماء بأن الاسم الذي لا يعرف معناه يحتمل أن يكون له معنى محرم ، والمسلم لا ينطق بما لا يعرف معناه<sup>(٦)</sup> .

وقال : « إن جهل معناه فأحمد كرهه »<sup>(٧)</sup> .

**الثاني :** ما له معنى معروف . وهو على نوعين :

أ - ما كان له معنى محرم .

فهذا يُمنع - بلا ريب - من باب أولى ؛ حيث مُنع ما لا يُعرف معناه<sup>(٨)</sup> .

(١) ما بين الأقواس « من كلام شيخ الإسلام في الاقتضاء ، ١ / ٤٧٠ - ٤٧١ .

(٢) أي لا يعرف معناها . (٣ ، ٤) أسماء لبعض الشهور في الفارسية .

(٥) نقلته بواسطة الاقتضاء ، ١ / ٤٦١ - ٤٦٢ . (٦) انظر : الاقتضاء ، ١ / ٤٦٢ .

(٧ ، ٨) السابق ، ١ / ٤٦٢ ، وانظر نحوه ، ص ٤٦٤ .



ب - ما كان له معنى غير محرم؛ فهذا على نوعين :

١ - أن يتكلم به لحاجة كأسماء بعض المصنوعات أو المصطلحات العلمية ونحوها مما لا يعرف لها مقابل في العربية أو كان السامع لا يفهم مراده إلا باللفظ الأعجمي<sup>(١)</sup> فلا بأس بالتكلم بها في هذه الحال؛ لكن ينبغي السعي في تعريبها حفظاً للغة العربية من الضمور والانحسار .

٢ - أن يتكلم به لغير حاجة ، وله صورتان :

**الأولى:** أن يقع ذلك منه على سبيل الإعجاب بالأعجمية ومحبتها وإيثارها فهذا لا ينبغي، وفاعله مبتلى بالنقص والهزيمة النفسية .

**الثانية:** أن لا يكون منشأ ذلك محبة الأعجمية والإعجاب بها؛ والذي يظهر أن هذا على قسمين :

١ - أن يكون ذلك قليلاً أو نادراً، وهذا لا حرج فيه - إن شاء الله - . قال البخاري - رحمه الله - :  
«باب من تكلم بالفارسية والبطانية»<sup>(٢)</sup> .

وأورد تحته ثلاثة أحاديث، الأول : حديث جابر - رضي الله عنه - قال : «قلت : يا رسول الله نبحنا بهيمة لنا، وطحنت صاعاً من شعير فتعال أنت ونفر . فصاح النبي ﷺ ، فقال : يا أهل الخندق ! إن جابراً قد صنع سوراً ، فحيّ هلا بكم»<sup>(٣)</sup> .

والشاهد هنا في قوله : «سُوراً» بضم السين وسكون الواو وهو الطعام مطلقاً أو الطعام الذي يُدعى إليه . وهو بالهمز (السُّور) بقية الشيء . قال الحافظ : «والأول هو المراد هنا»<sup>(٤)</sup> ونقل عن الطبري أنه من الفارسية . قيل له : أليس هو الفضلة؟ قال : لم يكن هناك شيء ، فضل ذلك منه ، إنما هو [أي معناه] بالفارسية : من أتى دعوة»<sup>(٥)</sup> .

**الحديث الثاني:** حديث أم خالد بنت خالد بن سعيد قالت : «أتيت رسول الله ﷺ مع أبي وعلي قميص أصفر قال رسول الله ﷺ : سَنَّةٌ سَنَّةٌ»<sup>(٦)</sup> . قال عبد الله (وهو عبد الله بن المبارك - رحمه الله - أحد رواة هذا الحديث) : وهي بالحشوية : حسنة . والشاهد فيه قوله : «سَنَّةٌ سَنَّةٌ» بفتح النون وسكون

(١) أخرج الطبراني في الكبير، ٢١٨/٦، أن سلمان - رضي الله عنه - أصاب جارية فقال لها بالفارسية : صلي . قالت : لا ، قال : اسحدي واحدة... إلخ .

(٢) البخاري مع الفتح، ١٨٢/٦ ، والرطانة بكسر الراء ويجوز فتحها هو كلام غير العربي . انظر : الفتح، ١٨٤/٦ .

(٣) البخاري في الجهاد باب من تكلم بالفارسية والبطانية ، حديث رقم : (٣٠٧٠) ، ١٨٢/٦ ، وأورده في موضعين آخرين ، حديث رقم : (٤١٠١) ، ٤١٠٢ .

(٤) الفتح، ١٨٤/٦ . (٥) المرجع السابق .

(٦) البخاري في الجهاد ، باب من تكلم بالفارسية والبطانة ، حديث رقم : (٣٠٧١) ، ١٨٢/٦ ، وذكره في مواضع أخرى ، انظر الاحاديث رقم : (٣٨٧٤ ، ٥٨٣٢ ، ٥٨٤٥ ، ٥٩٩٢) .



الهاء ، وفي بعض الروايات : « سناه » بزيادة ألف . والهاء فيهما للسكت وقد تحذف ؛ وقد جاءت بعض الروايات بحذفها .

وأم خالد - رضي الله عنها - ولدت في الحبشة ، وقدمت مع أبيها وهي صغيرة .  
والحديث الثالث : حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - : « أن الحسن بن علي أخذ ثمرة من تمر الصدقة فجعلها في فيه ، فقال له النبي ﷺ بالفارسية : كخ ، كخ ! أما تعرف أننا لا نأكل الصدقة ؟ »<sup>(١)</sup> .  
فقلوه « كخ ، كخ » كلمة تقال لردع الصبي عند تناوله ما يستقذر ، قيل عربية ، وقيل أعجمية ، وذهب بعضهم إلى أنها مُعربة<sup>(٢)</sup> . وصنيع البخاري يدل على أنه يرى أنها أعجمية . والله أعلم .  
قال الحافظ : وقد نازع الكرمانى في كون الألفاظ الثلاثة أعجمية ؛ لأن الأول يجوز أن يكون من توافق اللغتين ، والثاني يجوز أن يكون أصله : « حسنه » محرف أوله إيجازاً ، والثالث من أسماء الأصوات . وقد أجاب عن الأخير ابن المنير فقال : وجه مناسبتة أنه ﷺ خاطبه بما يفهمه مما لا يتكلم به الرجل مع الرجل ؛ فهو كمخاطبة العجمي بما يفهمه من لغته . قلت : وبهذا يُجاب عن الباقي<sup>(٣)</sup> .  
ولعل هذا الأخير لا يظهر ؛ لأن هؤلاء جميعاً كانوا من العرب .  
ويحتمل أن الأول والثالث من قبيل الدارج في لغة العرب الذي صار من جملة الألفاظ المستعملة عند أهل العربية .

وأما الثاني وهو حديث أم خالد فيحتمل أن يكون النبي ﷺ قاله لهذه الجارية الصغيرة على سبيل الملاطفة والمداعبة لكونها قدمت من الحبشة ؛ والغالب أنها تعرف بعض كلامهم . والله أعلم .  
ومما ورد في هذا الباب ما أخرجه ابن عساكر في تاريخه<sup>(٤)</sup> ، وساقه الذهبي بسنده<sup>(٥)</sup> عن علي - رضي الله عنه - أنه قال للقاضي شريح - وقد حكم في قضية بين يديه فأعجبه حكمه - : « قالون » وهي بلسان الروم بمعنى : أحسنت أو جيد . ولم يكن شريح رومياً ولا مقيماً في أرض الروم ، بل كان من كندة في أهل اليمن ، وولي القضاء في الكوفة ستين سنة .  
ومن ذلك ما أخرجه ابن أبي شيبة - وفيه من لا يُعرف - أن أبا هريرة - رضي الله عنه - أشرف على السوق فقال : سحت ودأست<sup>(٦)</sup> .

(١) البحاري في الجهاد ، باب من تكلم بالفارسية والرمطانة ، حديث رقم : (٣٠٧٢) ، وذكره في الزكاة ، باب ما يُذكر في الصدقة للنبي ﷺ .

حديث رقم : (١٤٩١) ٣/٣٥٤ .

(٢) المرجع السابق ، ٦/١٨٥ .

(٣) انظر : الفتوح ، ٣/٣٥٥ .

(٤) مختصر تاريخ دمشق ، ١٠/٢٩٧ .

(٥) مصنف ابن أبي شيبة ، ٩/١٢ .

(٦) السير ، ٤/١٠٢ .



وأخرج ابن أبي شيبة - أيضاً - عن منذر الثوري قال : « سأل رجل ابن الحنفية عن الجبن فقال : يا جارية : اذهبي بهذا الدرهم فاشترى به ينيراً<sup>(١)</sup> ، فاشتريت به ينيراً ثم جاءت به »<sup>(٢)</sup> يعني : الجبن . وذكر القرطبي - وعزه للخطيب - عن أبي عبد الملك مولى أم مسكين بنت عاصم بن عمر بن الخطاب قال : أرسلتني مولاتي إلى أبي هريرة فجاء معي ، فلما قام بالباب قال : أندرد ؟ قالت : أندرون<sup>(٣)</sup> . وقال القرطبي : وذكر عن أحمد بن صالح قال : كان الدراوردي من أهل أصبهان نزل المدينة ، فكان يقول للرجل إذا أراد أن يدخل : ( أندرون ) فلقبه أهل المدينة « الدراوردي »<sup>(٤)</sup> و ( أندرون ) كلمة فارسية تعني : « داخل ، باطن » ونحو ذلك .

وقال حبيب بن أبي ثابت : « كنا نسمي أبا صالح<sup>(٥)</sup> « دروزن » وهو بالفارسية : كتاب »<sup>(٦)</sup> . فهذه الآثار تدل على أن السلف كانوا يتكلمون في أحيان قليلة بالكلمة من الأعجمية . قال أبو العباس ابن تيمية - رحمه الله - : « ونُقِلَ عن طائفة منهم أنهم كانوا يتكلمون بالكلمة بعد الكلمة من العجمية .

وفي الجملة : فالكلمة بعد الكلمة من العجمية أمرها قريب ، وأكثر ما يفعلون ذلك إما لكون المخاطب أعجمياً ، أو قد اعتاد العجمية ، يريدون تقريب الأفهام عليه »<sup>(٧)</sup> .

٢ - أن يكثر ذلك مع عدم الحاجة ؛ فهذا ينبغي أن يُجتنَب .

قال الشافعي - رحمه الله - : « سَمِيَ الله الطالبين من فضله في الشراء والبيع تجاراً ، ولم تزل العرب تسميهم التجار ثم سماهم رسول الله ﷺ بما سَمَى الله به من التجارة بلسان العرب ، والسماصرة اسم من أسماء العجم ، فلا نحب أن يسمى رجل يعرف العربية تاجراً ، إلا تاجراً . ولا ينطق بالعربية فيسمى شيئاً بأعجمية ، وذلك أن اللسان الذي اختاره الله - عز وجل - لسان العرب ، فأنزل به كتابه العزيز وجعله لسان خاتم أنبيائه محمد ﷺ ، ولهذا نقول : ينبغي لكل أحد يقدر على تعلم العربية أن يتعلمها لأنها اللسان الأولي بأن يكون مرغوباً فيه من غير أن يحرم على أحد أن ينطق بأعجمية »<sup>(٨)</sup> .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : « فقد كره الشافعي لمن يعرف العربية أن يسمى بغيرها ، وأن يتكلم بها خالطاً لها بالعجمية ، وهذا الذي قاله الأئمة مأثور عن الصحابة والتابعين »<sup>(٩)</sup> .

(١) هكذا في المطبوع وبعض المصنفين يرجع أن صوابها : « نيزا » .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ، ١٢ / ٢١٨ .

(٣) المصنف ، ٩ / ١٢٩ .

(٤) وهو أبو صالح مولى أم هانئ .

(٥) السابق ، وذكره الذهبي في السير ، ٨ / ٣٦٦ .

(٦) نقله النسائي في الكبرى ، ٢ / ٢٥٢ .

(٧) نقلته بواسطة الاقتضاء ، ١ / ٤٦٥ .

(٨) الاقتضاء ، ١ / ٤٦٨ .



**النوع الثاني:** من القسم الأول<sup>(١)</sup>: وهو ما خالط كلام العرب ودخل في لغتهم حتى صار بمنزلة مفرداتها الأصلية، وهو المُعَرَّب وما في حكمه. وهو نوعان:

أ - ما استعملته العرب قبل اختلاط السنتها<sup>(٢)</sup>.

فهذا معدود في حكم كلام العرب ولا غضاضة في استعماله<sup>(٣)</sup>.

ب - ما دخل على اللغة بعد اختلاط الالسنه، وقد وقعت الجمهرة من ذلك في القرنين الأخيرين؛ ذلك أن أكثر بلاد المسلمين وقعت تحت سيطرة أعدائها، إضافة إلى أن الأمة صارت تستقبل من غيرها أشياء كثيرة من الثقافة والصناعة وغير ذلك فتستقر اللفظة في الأمة غالباً بثوبها الذي جاءت به من حيث التسمية وغيرها. فصار الناس ينطقون بتلك الألفاظ الأعجمية نطقهم بالعربية دون تنبيه أو تمييز لأصلها؛ فهم حين يتلفظون بها لا يقصدون التكلم بالأعجمية سواء كانوا عالين بأصلها أم لم يكونوا كذلك.

وفي هذه الحال لا يُعد من صدر منه مثل ذلك محاكياً للأعاجم أو متشبهاً بهم، ومن ثم فالحرج الشرعي مرتفع عنه.

لكن ثمة أمر آخر ينبغي مراعاته، وهو أن هذه الكلمات الدخيلة على اللغة ينبغي استبدالها بالألفاظ التي تقوم مقامها في العربية، كما ينبغي أن يُنبه الناس إلى أصل تلك المفردات ليكون ذلك معيناً على التخلص منها؛ ذلك أنها تزاحم مفردات العربية وإذا كثرت فإنها تفسد اللغة من أساسها وتقوضها كما لا يخفى.

● **فائدة:** من عادة العرب إذا نطقوا بلفظة أعجمية أنهم يلقونها على طريقتهم في النطق من غير تكلف، وبدون ترقيق في اللفظ فضلاً عن نبرة الصوت، وقاعدتهم في ذلك «أعجمي فالعب به» كما قرر ذلك بعض المتقدمين من أئمة اللغة، وهذا على خلاف ما شاع في أوساط المثقفين من تمحُّل في إخراج اللفظة مصحوبة بنبرتها الأعجمية.

**القسم الثاني:** ما كان من قبيل التراكيب والجُمْل وليس من قبيل اللفظة المفردة، وهو نوعان:

**الأول:** ما دعت إليه الحاجة فهذا لا بأس به كأن يكون المخاطب لا يعرف العربية. لكن ينبغي أن تتضافر الجهود على بث العربية ودعمها بكل وسيلة ممكنة حتى تكون هي لغة التخاطب بين العرب وغيرهم كما كان عليه الأمر في الأزمنة التي كانت فيها القوة والغلبة للمسلمين.

(١) وهو ما كان من قبيل الألفاظ المفردة.

(٢) قال الأصمعي: «ختم الشعر بآبراهيم بن همة، وهو آخر الحجج» تاريخ بغداد، ١٣١/٦، مختصر تاريخ دمشق، ٨٧/٤.

(٣) على خلاف مشهور بين أهل العلم في أصله، هل هو أعجمي فاخنته العرب، أو العكس، أو أنه مما توافقت فيه اللغات ... إلخ.



قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : «ولهذا كان المسلمون المتقدمون لما سكنوا أرض الشام ومصر، ولغة أهلها رومية، وأرض العراق وخراسان ولغة أهلها فارسية. وأهل المغرب، ولغة أهلها بربرية - عودوا أهل هذه البلاد العربية، حتى غلبت على أهل هذه الأمصار : مسلمهم وكافرهم. وهكذا كانت خراسان قديماً»<sup>(١)</sup>.

ثم إنهم تساهلوا في أمر اللغة، واعتادوا الخطاب بالفارسية، حتى غلبت عليهم، وصارت العربية مهجورة عند كثير منهم، ولا ريب أن هذا مكروه. إنما الطريق الحسن اعتياد الخطاب بالعربية، حتى يتلقنها الصغار في المكاتب وفي الدور، فيظهر شعار الإسلام وأمله، ويكون ذلك أسهل على أهل الإسلام في فقه معاني الكتاب والسنة وكلام السلف، بخلاف من اعتاد لغة ثم أراد أن ينتقل إلى أخرى فإنه يصعب.

**الثاني: ما لم تدعُ إليه الحاجة. وهو نوعان:**

١ - ما كان الباعث له محبتها والإعجاب بها؛ فهذا لا ينبغي فعله سواء كان قليلاً أم كثيراً ويخشى على صاحبه أن يقع في النفاق العملي كما لا يخفى وهو من ألوان محاكاتهم والتشبه بهم، وهذا يكثر وقوعه عادة بين من ابتلوا بالهزيمة النفسية لا سيما في أوقات ضعف الأمة وتراجعها؛ فالأمة القوية تسعى لفرض ثقافتها على الأمم الضعيفة المغلوبة، وإنما يعبر ذلك كله على جسد اللغة.

ولغات الأمصار تكون عادة بلسان الأمة الغالبة عليها، ولما كان المسلمون غالبين على غيرهم من الأمم صارت اللغة العربية هي لغة التخاطب في كثير من البلاد التي هي في أصلها أعجمية<sup>(٢)</sup>.

قال ابن حزم - رحمه الله - : «فإن اللغة يسقط أكثرها ويبطل بسقوط دولة أهلها ودخول غيرهم عليهم في مساكنهم أو بنقلهم عن ديارهم واختلاطهم بغيرهم، فإنما يقيد لغة الأمة وعلومها وأخبارها قوة دولتها ونشاط أهلها وفراغهم، وأما من تَلَفَتْ دولتهم وغلب عليهم عدوهم واشتغلوا بالخوف والحاجة والذل وخدمة أعدائهم فمضمونٌ منهم موت الخواطر، وربما كان ذلك سبباً لذهاب لغتهم، ونسيان أنسابهم وأخبارهم، ويؤيد علومهم، هذا موجود بالمشاهدة ومعلوم بالعقل ضرورة»<sup>(٣)</sup>.

٢ - ما لم يكن الباعث له الإعجاب بها ومحبتها. وله صورتان :

(١) الاقتضاء، ١/ ٤٦٩ - ٤٧٠.

(٢) لابن خلدون - رحمه الله - كلام مفيد في هذا الموضوع فراجع إن شئت في المقدمة، ص ٣٧٩.

(٣) الأحكام، ١/ ٣٩.



الأولى : أن يعتاد ذلك ويكثر منه . وهذا لا ينبغي أيضاً ؛ لأن « اللسان العربي شعار الإسلام وأهله ، واللغات من أعظم شعائر الأمم التي بها يتميزون »<sup>(١)</sup> .

وقد أخرج ابن أبي شيبة عن عمر - رضي الله عنه - قال : « ما تعلم الرجل الفارسية إلا خُبْ<sup>(٢)</sup> ، ولا خُبْ<sup>(٣)</sup> إلا نقصت مروءته »<sup>(٤)</sup> .

وأخرج عن سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - أنه سمع قوماً يتكلمون بالفارسية ، فقال : « ما بال المجوسية بعد الحنيفية ؟ »<sup>(٥)</sup> .

وأخرج عن عطاء قال : « لا تَعَلِّمُوا رطانة الأعاجم ، ولا تدخلوا عليهم كنانهم ؛ فإن السخط ينزل عليهم »<sup>(٦)</sup> .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه - : « وأما اعتياد الخطب بغير اللغة العربية التي هي شعار الإسلام ولغة القرآن حتى يصير ذلك عادة للمصّر وأهله ، أو لأهل الدار ، أو للرجل مع صاحبه ، أو لأهل السوق ، أو للأمرء ، أو لأهل الديوان ، أو لأهل الفقه ، فلا ريب أن هذا مكروه ؛ فإنه من التشبه بالأعاجم ، وهو مكروه كما تقدم »<sup>(٧)</sup> .

الغانية : أن يقع ذلك نادراً ؛ فهذا أسهل من الأول لكن ينبغي أن يُجتنب .  
والله أعلم ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه .

(١) ما بين الأقواس « من كلام شيخ الإسلام في الاقتضاء ، ٤٦٣/١ .

(٢ ، ٣) هكذا في المطبوع ، ولعلها : خُبْ : أي صار مخادعاً .

(٤) المصنف ، ١١/٩ .

(٥ ، ٦) المصدر السابق .

(٧) الاقتضاء ، ٤٦٩/١ .





# تقديس البشر

(٢-٢)

د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف

تتكمّل الفكرة باكتمال عناصرها. وقد عرض الكاتب في (الحلقة الأولى) لأصناف من البشر تم تقديسهم مثل: (العبّاد، العلماء، والحكام) ثم ألقى الضوء على بعض مظاهر هذا التقديس، ويتابع في هذه الحلقة بقية تحليلاته لعناصر هذه الظاهرة حتى تتضح الصورة وتكتمل.

- بالله -

وإذا انتقلنا إلى الحديث عن أسباب ظاهرة تأليه البشر وبواعثها فقد يتعذر الإحاطة بتلك الأسباب نظراً لاتساع تلك الظاهرة وتعدد صورها وتنوع أنماطها.

لكن نسوق جملة من الأسباب الرئيسة مع تضمينها شيئاً من العلاج :

من أعظم أسباب تأليه البشر: ضعف التعلق بالله - تعالى - وضعف تحقيق العبودية لله - تعالى - وحده لا شريك له.

فإذا ضعف تعلق العبد بربه، وانحسر تحقيقه لعبودية الله - تعالى - قوي تعلق قلبه بغير الله، وصُـبَّ في قلبه من العبودية للبشر بحسب ذلك؛ فما كان لبشر أن يُستعبد قلبه لبشر مثله إلا بسبب إخلاله بعبودية الله - تعالى -.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في تقرير ذلك: «كلما قوي طمع العبد في فضل الله ورحمته لقضاء حاجته ودفع ضرورته، قويت عبوديته له وحرته مما سواه؛ فكما أن طمعه في المخلوق يوجب عبوديته له، فيأسه منه يوجب غنى قلبه عنه. وكل من علق قلبه بالمخلوقين أن ينصروه أو يرزقوه أو أن يهدوه خضع قلبه لهم، وصار فيه من العبودية لهم بقدر ذلك، وإن كان في الظاهر أميراً لهم مديراً لأمرهم، متصرفاً بهم؛ فالعاقل ينظر إلى الحقائق لا إلى الظواهر؛ فالرجل إذا تعلق قلبه بامرأة - ولو كانت مباحة له - يبقى قلبه أسيراً لها تتحكّم فيه وتتصرف بما تريد، وهو في الظاهر سيدها؛ لأنه زوجها أو مالكةا، ولكنه في الحقيقة هو أسيرها ومملوكها»<sup>(١)</sup>.

لقد كان النبي ﷺ يري أصحابه على تمام التعلق بالله وحده<sup>(٢)</sup>، ومن ذلك نهيه ﷺ أصحابه أن يسألوا الناس شيئاً؛ فإن من احتاج إلى الناس نقص قدره عندهم وفاته من عبودية الله - تعالى - بحسب ذلك الاحتياج

(٢) انظر الرد على البكري، لابن تيمية، ص ٢٣٧.

(١) العبودية، ص ٩٤ - ٩٦. باختصار.



«والعبد كلما كان أنذل لله وأعظم افتقاراً إليه وخضوعاً له كان أقرب إليه، وأعزَّ له، وأعظم لقدره؛ فأسعد الخلق أعظمهم عبودية لله؛ فأعظم ما يكون العبد قدراً وحرمة عند الخلق إذا لم يحتج إليهم بوجه من الوجود، فإن أحسنت إليهم مع الاستغناء عنهم كنت أعظم ما يكون عندهم، ومتى احتجت إليهم - ولو في شربة ماء - نقص قدرك عندهم بقدر حاجتك إليهم، وهذا من حكمة الله ورحمته، ليكون الدين كله لله، ولا يُشْرَك به شيء»<sup>(١)</sup>.  
قال الفضيل بن عياض - رحمه الله - : «والله! ما صدق الله في عبوديته من أحد من المخلوقين عليه ربانية»<sup>(٢)</sup>.

ومما سطره ابن القيم في هذا الباب: «إذا أصبح العبد وأمسى وليس همه إلا الله وحده، تحمّل الله - سبحانه - حوائجه كلها، وحمل عنه كل ما أهمه، وفرغ قلبه لمحبتة، ولسانه لذكره، وجوارحه لطاعته. وإن أصبح وأمسى والدنيا همه حمّله الله همومها وغمومها وأنكادها، ووكّله إلى نفسه، فشغل قلبه عن محبته بمحبة الخلق، ولسانه عن ذكره بذكرهم، وجوارحه عن طاعته بخدمتهم وأشغالهم؛ فهو يكدر كدح الوحش في خدمة غيره، كالكير ينفخ بطنه ويعصر أضلاعه في نفع غيره.

فكل من أعرض عن عبودية الله وطاعته ومحبة بليّ بعبودية المخلوق ومحبة وخدمته»<sup>(٣)</sup>.  
ولذا كان اليأس مما في أيدي الناس أعظم التحرر من رق عبوديتهم، فأما إذا طمع فيما عندهم فإن قلبه يتعلق بهم ويفتقر إليهم.  
«ولهذا يقال :

### العبد حر ما قنع والحر عبد ما طمع

ويروى عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أنه قال : الطمع فقر، واليأس غنى، وإن أهدمك إذا ينس من شيء استغنى عنه.

وهذا أمر يجده الإنسان في نفسه؛ فإن الأمر الذي ييأس منه لا يطلبه، ولا يطمع فيه، ولا يبقى قلبه فقيراً إليه، ولا إلى من يفعله، وأما إذا طمع في أمر من الأمور ورجاه فإن قلبه يتعلق به فيصير فقيراً إلى حصوله وإلى من يظن أنه سبب في حصوله»<sup>(٤)</sup>.

وما أروع كلام ابن الجوزي إذ يقول: «والقناعة بما يكفي، وترك التشوّف إلى الفضول أصل الأصول، ولما أيأس الإمام أحمد بن حنبل نفسه من قبول الهدايا والصلوات اجتمع همه وحسن ذكره، ولما أطمعها ابن المديني وغيره سقط ذكرهم. ثم فيمن يطمع؟ إنما هو سلطان جائر، أو مَرَكْ مَنَازٍ، أو صديق مُدِلٌّ بما يعطي، والعزّ الذُّ من كل لذة، والخروج عن ريقه المحنة ولو بسفّ التراب»<sup>(٥)</sup>.

ولما أعرض قوم فرعون عن عبادة الله - تعالى - اشتغلوا بتأليه فرعون حتى صدّقوه في دعواه ﴿فَقَالَ أَنَا

(٢) انظر الفتاوى، ٥٩٨/١٠.

(١) الفتاوى، ٣٩/١.

(٤) العبودية، ص ٨٩.

(٣) القوائد، ص ٧٧.

(٥) صيد الخاطر، ص ٣٦٧.



رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴿ النازعات : ٢٤ ﴾ وما كان لفرعون أن يدعي ذلك لولا أن قومه خارجون عن عبادة الله - تعالى - فاستخفهم فاطاعوه، كما قال - عز وجل - : ﴿ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ .

[الزخرف : ٥٤]

يقول سيد قطب - رحمه الله - في ظلال هذه الآية : « واستخفاف الطغاة للجماهير أمر لا غرابة فيه؛ فهم يعزلون الجماهير أولاً عن كل سبل المعرفة، ويحبسون عنهم الحقائق حتى ينسوها، ولا يعودوا يبحثون عنها، ويلقون في روعهم ما يشاؤون من المؤثرات حتى تنطبع نفوسهم بهذه المؤثرات المصطنعة، ومن ثمَّ يسهل استخفافهم بعد ذلك، ويلين قيادهم، فيذهبون بهم ذات اليمين وذات الشمال مطمئنين!

ولا يملك الطاغية أن يفعل بالجماهير هذه الفعلة إلا وهم فاسقون لا يستقيمون على طريق، ولا يمسون بحبل الله، ولا يزنون بميزان الإيمان، فاما المؤمنون فيصعب خداعهم واستخفافهم واللعب بهم كالريشة في مهب الريح، ومن هنا يعلل القرآن استجابة الجماهير لفرعون فيقول : ﴿ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ [الزخرف : ٥٤] » (١).

ومن اسباب تأليه البشر وبواعثه: الغلو في محبة البشر وتعظيمهم وإطرائهم؛ فهؤلاء النصارى لما غلوا في إطراء عيسى - عليه السلام - جعلوه إلهاً من دون الله - تعالى - .

كما قال - تعالى - : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتَهُ آَلَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهَوْا خيراً لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ﴾ [النساء : ١٧١] .

قال ابن كثير - رحمه الله - في تفسير هذه الآية : « ينهى - تعالى - أهل الكتاب عن الغلو والإطراء، وهذا كثير في النصارى؛ فإنهم تجاوزوا الحد في عيسى حتى رفعوه فوق المنزلة التي أعطاه الله إياها، فنقلوه من حيز النبوة إلى أن اتخذوه إلهاً من دون الله يعبدونه كما يعبدونه، بل قد غلوا في أتباعه وأشياعه ممن زعم أنه على دينه، فادعوا فيهم العصمة واتبعوه في كل ما قالوه سواء كان حقاً أو باطلاً، أو ضلالاً أو رشداً، أو صحيحاً أو كذباً، ولهذا قال الله - تعالى - : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ .

[التوبة : ٣١] (٢).

ومن حكمة الشارح أنه نهى عن الغلو وحذر منه أيما تحذير، حتى قال ﷺ : « إياكم والغلو في الدين؛ فإنما أهلك من كان قبلكم بالغلو في الدين » (٣).

كما قرر عجز البشر وضعفهم، وأنهم لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً، ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً.

(١) في ظلال القرآن، ٥ / ٣١٩٤.

(٢) تفسير ابن كثير، ١ / ٥٥٨.

(٣) رواه النسائي، ح ٢ / ٤٩، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة برقم ١٢٨٢.



ومن الظواهر المؤسفة في الواقع والإعلام : الغلو في الإطراء ، والمبالغة الممجوجة في المدح لا سيما إن كان ذاك الإطراء المكشوف صادراً عن ينتسب للعلم!

فما أسمع أن يبارز هؤلاء بإطلاق المدائح جزافاً تجاه قوم لم يُعرفوا إلا بالظلم والفجور! وكما قال الاستاذ محمد الغزالي - رحمه الله - أثناء حديثه عن ذاك المدح : «إن إطراء الشيوخ للحكام ومسارعتهم المربية إلى تهنئتهم في كل مناسبة ، وتعزيتهم في كل مصيبة بأسلوب يكتبه الأرقاء والأتباع ، ويتنزه عنه الرجال الأحرار ، هذه الظاهرة التي تدل على داء عيا ، بالقلوب ، قد غضت من شأن الدين ومنزلته لدى العامة .

وقد تذاكر الناس أن شيخاً كبيراً من جلة العلماء - كما يقولون - كان في المرض الذي يُسقط عنه الصلاة لا ينسى أداء مراسم الوثنية السياسية ، على حين كان الدكتور طه حسين - وموقفه من الدين معروف - يتكلم بحذر ويرسل مدانحه بقدر!!

هذا في الوقت الذي شطبت فيه ميزانية الأزهر ، وأُرسل المال سيلاً غدقاً إلى وزارة المعارف التي كان يشرف عليها آنذاك طه حسين<sup>(١)</sup> .

ومما يحسن ذكره ها هنا ما جاء في حديث أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - قال : «سمع النبي ﷺ رجلاً يثني على رجل ويطريه في المدحة فقال : «لقد أهلكتم - أو قطعتم - ظهر الرجل»<sup>(٢)</sup> .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : «قال ابن بطل : حصل النهي أن من أفرط في مدح آخر بما ليس فيه لم يأمن على المدوح العجب لظنه أنه بتلك المنزلة ؛ فربما ضيع العمل والازدياد من الخير انكلاً على ما وصف به ، ولذلك تأوّل العلماء في الحديث الآخر «احثوا في وجوه المداحين التراب» أن المراد من يمدح الناس في وجوههم بالباطل ، وقال عمر : المدح هو الذبح ، قال : وأما من مُدِّح بما فيه فلا يدخل في النهي ، فقد مُدِّحٌ ﷺ في الشعر والخطب والمخاطبة ولم يحدث في وجه مادحه تراباً» انتهى ملخصاً<sup>(٣)</sup> .

وإذا كان مدح الشخص بما فيه لا يأمن أن يحدث فيه كبيراً أو إعجاباً أو فتوراً عن العمل الصالح فكيف إذا مُدِّح الشخص بما ليس فيه مما يعدّ كذباً وباطلاً ؛ بل وما ظنك بمن يُمدح بنقيض حاله ! كمن يُمدح بأنه أكمل الناس برأ وعدلاً ، وهو في الحقيقة أعظم الناس فجوراً وظلماً .

وكم أفضت كثرة المدح والإطراء إلى الولوغ في آفات الكبر والغرور والعُجب ، ومن ذلك أن عبد الله بن زياد بن ظبيان خوّف أهل البصرة أمراً ، فخطب خطبة أوجز فيها ، فنادى الناس من نواحي المسجد : أكثر الله فينا مثلك . فقال : لقد كلفتم الله شططاً .

قال الماوردي - معلقاً على حال هذا المغرور وأشباهه - «فانظر إلى هؤلاء كيف أفضى بهم العُجب إلى حمق صاروا به نكالا في الأولين ، ومثلاً في الآخرين ، ولو تصور المعجب المتكبر ما فطر عليه من جبلة ، وبلي به من مهنة لخفض جناح نفسه ، واستبدال ليناً من عتوه ، وسكوناً من نفوره ، وقال الأحنف بن قيس : عجبت لمن

(٢) رواه البخاري ، ح / ٦٠-٦١ .

(١) تاملات في الدين والحياة ، ص ٢٩ ، ٢٢ .

(٣) متع الباري ، ١٠ / ٤٧٧ .







وها هي قبور الاموات إذا بُني عليها وأسرجت وزُيّنت أورثت تاليها لأولئك القبورين ، فكيف ببهجة الأحياء من ذوي النفوذ والتأثير ورسومهم؟!

وكما قال العلامة الشوكاني - رحمه الله - في أثر بناء القبور وتزيينها : « إن الجاهل إذا وقعت عينه على قبر من القبور قد بنيت عليه قبة فدخلها ، ونظر على القبور الستور الرائعة والسرَج المتلألئة ، وقد سطعت حوله مجامر الطيب ، فلا شك ولا ريب أنه يمتلئ قلبه تعظيماً لذلك القبر ، ويضيق ذهنه عن تصور ما لهذا الميت من المنزلة ، ويدخله من الروعة والمهابة ما يزرع في قلبه العقائد الشيطانية »<sup>(١)</sup> .

ومن أسباب تاليه البشر : إلغاء دور العقل وطمسه عن التأمل والتفكير ، ولما غلب على المتصوفة - وكذا غلاة الشيعة - تحجيم العقل وإهماله استحوذ عليهم تقديس البشر وتاليهم .

إن تحرير العقل من رق تقديس الأشخاص إنما يكون بالتفكير وإمعان النظر والتأمل ، والحذر من وصاية الآخرين وهيمنتهم ، وعدم قبول الدعاوى إلا ببينة وبرهان .

ولذا فإن المجتمعات التي يعمها الجهل وتقاليدهم الآخرين والتبعية العمياء تكون ذليلة منكادة لكل ناعق ، كما وصف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - هذا الصنف بقوله : « همج رعا ع أتباع كل ناعق ، لم يستصينوا بنور العلم ، ولم يلجؤوا إلى ركن وثيق »<sup>(٢)</sup> .

ولابن هبيرة كلام جميل في شأن التدبر والتأمل وخطر وثنية التقليد ؛ حيث قال - رحمه الله - : « ومن مكاييد الشيطان : تنفيره عباد الله من تدبر القرآن ؛ لعلمه أن الهدى واقع عند التدبر ، فيقول : هذه مخاطرة ، حتى يقول الإنسان : أنا لا أتكلم في القرآن تورعاً . ومنها أن يقيم أوثاناً في المعنى تعبد من دون الله ، مثل أن يبين الحق ، فيقول : ليس هذا مذهبنا ، تقليداً للمعظم عنده ، قد قدمه على الحق »<sup>(٣)</sup> .

وتحدث الكواكبي عن التلازم بين استبداد المتألهين وبين الجهل وإهمال العقل فكان مما قاله : « بين الاستبداد والعلم حرب دائمة وطراد مستمر ، يسعى العلماء في تنوير العقول ويجتهد المستبد في إطفاء نورها ، والطرفان يتجاذبان العوام . ومن هم العوام ؟ هم أولئك الذين إذا جهلوا خافوا ، وإذا خافوا استسلموا » . العوام هم قوت المستبد وقوته ، بهم وعليهم يصول ويطول ، يأسرهم فيتهللون لشوكته ، ويغصب أموالهم فيحمدونه على إبقاء حياتهم ، ويهينهم فيثبون على رفعتهم ، ويفري بعضهم ببعض فيفتخرون بسياسته ، وإذا سرف في أموالهم يقولون : كريم ، وإذا قتل منهم ولم يمثل يعتبرونه رحيماً .

والحاصل أن العوام يذبحون أنفسهم بأيديهم بسبب الخوف الناشئ عن الجهل والغباوة ، فإذا ارتفع الجهل وتنور العقل زال الخوف » .

(١) شرح الصدور بتحريم رفع القبور ، ص ١٧ .

(٢) جامع بيان العلم وفضله ، ١١٢/٢ ، وقال الحافظ ابن عبد البر عن هذا الأثر « وهو حديث مشهور عند أهل العلم يستغنى عن الإسناد لشهرته عندهم .

(٣) ذيل طبقات الحنابلة ، لابن رجب ، ٣٧٣/٣ .



- إلى أن قال - : «والخلاصة أن الاستبداد والعلم ضدان متغالبان، فكل إدارة مستبدة تسعى بجهدها في إطفاء نور العلم، وحصر الرعية في حالك الجهل، والعلماء الحكماء الذين ينبئون أحياناً في مضائق صخور الاستبداد يسعون جهدهم في تنوير أفكار الناس. والغالب أن رجال الاستبداد يطاردون رجال العلم وينكثون بهم»<sup>(١)</sup>. ومن أسباب تأليه البشر وبواعثه: الطاعة العمياء والاستجابة المطلقة للمتألهين؛ وإنما استكبر من استكبر من الفراغة والجبابة لأنهم وجدوا من الرعاع من يسارع إلى إجابة أهوائهم وإطاعة نزواتهم دون بصر أو حذر ففتوا في الأرض وعلوا علواً كبيراً.

وفساد الأديان الأولى جاء من طراوة الأتباع في أيدي رؤسائهم، وتحولهم مع مبدأ السمع والطاعة إلى أذناب مسيرة لا فكر لها ولا رأي.

إن الفراغة والأباطرة تألهوا؛ لأنهم وجدوا جماهير تخدمهم بلا وعي.

والأخبار والرهبان والبابوات تألهوا كذلك؛ لأنهم وجدوا رعايا تمنحهم الثقة المطلقة وتلغي وجودها الأدبي أمام ما يصدر من أحكام، والشعوب النافذة في كل زمان ومكان هي التي تصنع المستبدين وتغريهم بالآثرة والجبوت»<sup>(٢)</sup>.

ومن ثم فينبغي الاعتناء بضوابط الطاعة وشروطها؛ فإن الطاعة العمياء والاستجابة المطلقة للحكام لا تقل ضرراً وفساداً عما يضادها من الطيش والفوضى دون طاعة لحاكم أو أمير.

ومن تلك الضوابط: أنه لا طاعة مطلقة إلا للرسول - عليهم السلام - فليس من المخلوقين من أمره حتم بإطلاق إلا الرسول عليهم السلام.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في هذا الصدد: «من نصب إماماً فأوجب طاعته مطلقاً اعتقاداً أو حالاً فقد ضل في ذلك كائمه الضلال الرافضة الإمامية؛ حيث جعلوا في كل وقت إماماً معصوماً تجب طاعته، فإنه لا معصوم بعد الرسول، ولا تجب طاعة أحد بعده في كل شيء»<sup>(٣)</sup>.

ومن هذه القيود: أنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، كما في قصة سرية عبد الله بن حذافة - رضي الله عنه - عندما أمر أصحابه بأن يوقدوا ناراً ويدخلوها؛ فلما بلغ ذلك النبي ﷺ قال: «لو دخلوها ما خرجوا منها أبداً؛ إنما الطاعة في المعروف»<sup>(٤)</sup>.

ومما قاله ابن القيم في شأن تلك الحادثة: «وإن كانوا مطيعين لولي الأمر فلم تدفعهم طاعتهم لولي الأمر معصيتهم لله ورسوله؛ لأنهم قد علموا أن من قتل نفسه فهو مستحق للوعيد؛ فإذا كان هذا حكم من عذب نفسه طاعة لولي الأمر، فكيف من عذب مسلماً لا يجوز تعذيبه طاعة لولي الأمر.

(١) طبائع الاستبداد، ص ٤٩، ٥١، ٥٢ = باختصار.

(٢) من معالم الحق، لمحمد الغزالي، ص ٢٢٨، ٢٢٩ = باختصار.

(٣) الفتاوى، ٦٩/١٩.

(٤) رواه البخاري، ح/ ٧١٤٥.



وأيضاً فإذا كان الصحابة المذكورون لو دخلوها لما خرجوا منها مع قصدهم طاعة الله ورسوله بذلك الدخول، فكيف بمن حمله على ما لا يجوز من الطاعة الرغبة والرغبة الدنيوية»<sup>(١)</sup>.

ومن ضوابط الطاعة أنه ليس للسلطان أن يلزم بمسائل الاجتهاد إن لم يكن معه دليل من كتاب أو سنة، وقد قرر شيخ الإسلام ابن تيمية هذه المسألة في مناظرته خصومه بشأن العقيدة الواسطية، كما قررها أثناء محنته في مصر سنة ٧٠٦ هـ كما في مقدمة كتابه التسعينية. يقول - رحمه الله -: «وأما إلزام السلطان في مسائل النزاع بالترزام قول بلا حجة من الكتاب والسنة فهذا لا يجوز باتفاق المسلمين، ولا يفيد حكم حاكم بصحة قول دون قول في مثل ذلك.

- إلى أن قال -: «ومما يجب أن يُعلم أن الذي يريد أن ينكر على الناس ليس له أن ينكر إلا بحجة وبيان؛ إذ ليس لأحد أن يلزم أحداً بشيء، ولا يحظر على أحد شيئاً بلا حجة خاصة إلا رسول الله ﷺ المبلغ عن الله»<sup>(٢)</sup>.

ومن أسباب تآليه البشر: غلبة أرباب الاستبداد وهيمنة أهل العلو في الأرض والفساد، وإنهاكهم في البغي والعدوان، واستفحال قمع النفوس وإتلافها.

وقد خلف ذاك الاستبداد والظفر ثماراً نكدة في حياة الناس، فعمّ الجبن والمهانة والذل والاستكانة، فراج سوق النفاق، وأهدرت الحريات، وشلت الطاقات، ونُهبت خيرات البلاد.

إن «الحكم الاستبدادي تهديم للدين وتخريب للدين؛ فهو بلاء يصيب الإيمان وال عمران جميعاً». وهو دخان مشؤم الظل تختنق الأرواح والأجسام في نطاقه حيث امتد فلا سوق الفضائل والآداب تنشط، ولا سوق الزراعة والصناعة تروج!!

إن المستبدين ينبتون في مناصبهم نباتاً شيطانياً لا توضع له بذور، ولا تحف به رعية، ولا تشرف عليه موازنة أو مشورة!

وعندما يوضع رأس فارغ على كيان كبير فلا بد أن يفرض عليه تفاهته، وأثرته، وفراغه. بل تمارى المستبدون في كبت الحريات، حتى نهوا عن ذكر عمر الفاروق - رضي الله عنه -<sup>(٣)</sup>. فقال أحدهم: أنهى عن ذكر عمر؛ فإنه مرارة للأمراء مفسدة للرعية<sup>(٤)</sup>.

ولذا لما اشتهر به عمر الفاروق - رضي الله عنه - من تمام الإحسان إلى الرعية، والقيام بحقوقها والرفق بهم، وإكرامهم والشفقة عليهم.

ومن ذلك أنه كتب إلى أمراء الأجناد: «لا تضربوا المسلمين فتذلّوهم، ولا تحرموهم فتكفروهم، ولا تنزلوهم الغياض فتضيعوهم»<sup>(٥)</sup>، كما فرض عمر عطاءً لكل مولود في الإسلام<sup>(٦)</sup>.

(٢) مجموع الفتاوى، ٣/٧٤٠، ٧٤٥.

(١) زاد المعاد، ٣/٦٩.

(٤) انظر البداية لابن كثير، ٩/٦٦، ١١٩.

(٢) الإسلام والطاغات المعللة، لمحمد الغزالي، ص ٥٠.

(٦) أخرجه ابن سعد في الطبقات، ٢/٣٠١.

(٥) أخرجه ابن سعد في الطبقات، ٢/٧٨١.



وكان يقول : «والله لأزيدن الناس ما زاد المال ، لأعدن لهم عدداً ؛ فإن أعياني كثرت لاحتون لهم حتواً بغير حساب ؛ هو ما لهم يأخذونه» (١) .

وكان يقول : «لو مات جمل ضياعاً على شط الفرات لخشيت أن يسألني الله عنه» .  
وقد كشف ابن خلدون عن عواقب الاستبداد والطغيان وما يخلفه من الضيم وذهاب النعمة وضعف الأمم وفنائها فكان مما كتبه : «وأما إذا كانت الملكة وأحكامها بالقهر والسطوة والإخافة فتكف حينئذ من سورة بأسهم وتذهب النعمة عنهم» .

وأما إذا كانت الأحكام بالعقاب فمذهبة للناس بالكلية ؛ لأن وقوع العقاب به ولم يدافع عن نفسه يكسبه المذلة التي تكسر من سورة بأسه بلا شك .

- إلى أن قال - : والأمة إذا غلبت وصارت في ملك غيرها أسرع إليها الفناء ، والسبب في ذلك - والله أعلم - ما يحصل في النفوس من التكاسل إذا ملك أمرها عليها وصارت بالاستعباد آلة لسواها وعالة عليهم ، فيقصر الأمل ويضعف التناسل .

ثم قال : وفيه - والله أعلم - سر آخر وهو أن الإنسان رئيس بطبعه بمقتضى الاستخلاف الذي خلق له ، والرئيس إذا غلب على رياسته وكبح عن غاية عزه تكاسل حتى عن شبع بطنه وري كبدته ، وهذا موجود في أخلاق الاناسي» (٢) .

وتحدث ابن خلدون عن تأثير المغارم والضرائب في وقوع النذل والهوان فقال : «إن في المغارم والضرائب ضيماً ومذلة لا تحتملها النفوس الأبية ، إلا إذا استهوتت عن القتل والتلف ، وإن عصبيتها حينئذ ضعيفة عن المدافعة والحماية ، ومن كانت عصبية لا تدفع عنه الضيم فكيف له بالمقاومة والمطالبة وقد حصل له الانقياد للنذل ، والمذلة علاقة؟

هذا إلى ما يصحب نل المغارم من خلق المكر والخديعة بسبب ملكة القهر» (٣) .  
إن إباءة الضيم خلق مجيد ، وخصلة نابغة عن العزة والشجاعة ، ولذا فهي حاجز منيع تجاه الاستبداد والطغيان ، فما أجمل أن يأنى أحدا الضيم - لنفسه أو أهله أو أمته - فيكره الظلم والاضطهاد والاستعباد .  
لقد كان العرب في الجاهلية يابون الضيم بكل حماسة وصلابة ، ويضربون لاحتمال الضيم أبشع الأمثال وأشدّها تنفيراً منه ، كما قال شاعرهم :

ولا يقيم على ضيم يُراد به  
هذا على الخسف مربوط برؤسته ،  
إلا الأذلّان : عَيمِرُ الحِسي ، والوَتِيدُ  
وذا يُشْعَجُ فلا يرثي له أحدٌ (٤)

وقد كان الإسلام وسطاً تجاه هذا الخلق بين الإفراط والتفريط ؛ فهناك من تجاوز حد الاعتدال وأفرط في

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ، ٢/ ٣٠٥ .

(٢) مقدمة ابن خلدون ، ٢/ ٤٧٩ ، ٤٨٠ ، ٥١١ ، ٥١٢ = باختصار .

(٣) للقيمة ، ٢/ ٥٠٢ = باختصار .

(٤) انظر رسائل الإصلاح ، لمحمد الخضر حسين ، ٣٧ ، ٣٨ .



إبادة الضيم كما كان العرب في الجاهلية؛ حيث كانوا لا يكتفون بالقصاص في القتال، بل يقتلون بالواحد جماعة من الناس<sup>(١)</sup>.

وأما الأنظمة الجاهلية المعاصرة المستبدة فإنها تسعى إلى استئصال هذا الخلق، ومسح الشعوب إلى قطعان مذعنة، كما وصفهم الكواكبي بقوله: «المستبد يود أن تكون رعيته كالغنم برأ وطاعة، وكالكلاب تذلاً وتملقاً، وعلى الرعية أن تكون كالخيل إن خُيِّمت خُدِمت، وإن ضُرِّبت شُرِّست، وعليها أن تكون كالصقور لا تُلَاعَب ولا يُسْتَأْثَر عليها بالصيد كله، خلافاً للكلاب التي لا فرق عندها أطمعت أو حُرِّمت حتى من العظام.

نعم! على الرعية أن تعرف مقامها: هل خلقت خادمة لحاكمها تطيعه إن عدل أو جابر، وخلق هو ليحكمها كيف شاء، بعدل أو اعتساف؟ أم هي جاءت به ليعملها لا يستخدمها؟! والرعية العاقلة تقيد وحش الاستبداد بزمزم تستमित دون بقله في يدها لتأمين من بطشه، فإن شمع هزت به الزمام وإن صال ربطته<sup>(٢)</sup>.

وتحدث الشيخ محمد الخضر حسين - رحمه الله - عن إبادة الضيم بكلام نفيس فكل من قاله - رحمه الله - : «هذه الإسلام إبادة الضيم، وجعلها من الخصال التي يقتضيها الإيمان الصادق، فأصبحت خلقاً إسلامياً، أينما وجد الإيمان الصادق وجدت إبادة الضيم بجانبه.

الا تقرأون فيما تقرأون من الكتاب المجيد قوله - تعالى - : ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨]؟ ولا عزة لمن يسومه عدوه ضيماً فيطأطئ له رأسه خاضعاً.

وقاية الأمة من مهانة الضيم تستدعي العمل لأن تكون للأمة قوتان: مادية، ومعنوية - إلى أن قال - : وأما المعنوية فبترقية النشء على خلق الشجاعة وصرامة العزم والاستهانة بالموت؛ فالأمة التي تأتي الضيم بحق هي الأمة التي تلد أبطالاً وتبذل كل مجهود في إعداد وسائل الدفاع، لا يقعد بها بخل، ولا يلهيها ترف، وتفاضل الأمم في التمتع بالحرية والسلامة من أرجلس الضيم على قدر ما تلد من أبطال، وما تعده من أدوات الرمي والطعان.

متى تجمع القلب الذكي وصارماً وانفأ حمياً تجتنبك المظالم

ومن الحكمة أن يعمل الإنسان للتخلص من الضيم بعد شيء من التدبير وإحكام الرأي حتى لا تفضي به مكافحة الضيم الصغير إلى ضيم أظلم منه<sup>(٣)</sup>.

(١) انظر رسائل الإصلاح، لمحمد الخضر حسين، ٣٧، ٣٨.

(٢) طبائع الاستبداد، ص ٢٢، وانظر، ص ١٤٤.

(٣) رسائل الإصلاح، ص ٢٩، ٤١ باختصار.





# الشمس آية من آيات الله

عظمتها ، وتسخيرها ، و منافعها ، و مصيرها

إبراهيم بن محمد الحقيـل

آيات الله - تعالى - في خلقه كثيرة عجيبة سواء ما كان منها في السماوات من أبراج وأفلاك ومجرات ، أو ما كان منها على الأرض من عجائب النبات والحيوان والبحار والسهول والجبال ، أو ما كان منها في خلق الإنسان من أجزاء جسده الكثيرة ، وتعقيداتها الدقيقة . قال الله - تعالى - : ﴿ وفي الأرض آيات للموقنين ﴾ [الذاريات : ٢٠ - ٢٢] .

ولو نظرنا في الأرض وما فيها من عجائب المخلوقات من كبير وصغير ، وقليل وكثير لتعلمنا العجب من كثرتها وتنوعها واختلافها وتسخير بعضها لبعض ، ولو حاول الإنسان أن يظهر نسبته من بين المخلوقات التي يراها على الأرض لعلم أنه لا يكاد يذكر ، وأنه ذرة صغيرة من بين تلك المخلوقات . ثم لو قدر له أن يطلع على ما في الكون من أفلاك ومجرات ، وأنجم وبروج ومجموعات لهاله الأمر ، ولأيقن أن هذه الأرض العظيمة ببحارها وجبالها ونباتها وما فيها ومن عليها لا يكاد يساوي ذرة في هذا الكون العظيم ، وما لا يعلمه البشر ولم يكتشفوه من خلق الله - تعالى - أعظم وأكثر ، فيا لله ! ما أعظم خلقه ، وما أدق صنعه !! وما عظمة المخلوق إلا أكبر برهان على عظمة الخالق - سبحانه وتعالى - : ﴿ تبارك الله أحسن الخالقين ﴾ [المؤمنون : ١٤] .

ومن الآيات العظيمة التي تدل على عظمة الخالق هذه الشمس التي تشرق كل يوم فلا أجمل من شروقها ، وتغرب فلا أحسن من غروبها ، ينفعنا عند البرد دفؤها ، وتؤذينا أثناء الحر اشعتها ، وهي جزء يسير من خلق الله - سبحانه وتعالى - : ﴿ وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون ﴾ [الأنبياء : ٢٣] .

## القرآن يثبت عظمة الشمس :

خلق الله - تعالى - الشمس وبين قدرها فنزل فيها سورة تتلى إلى يوم القيامة ، وتكرر ذكرها في القرآن كثيراً حتى جاء في اثنين وثلاثين موضعاً .

ولأجل هذه العظمة فإن أقواماً عبيدوها من دون الله - تعالى - كما قال الهمدني لسليمان - عليه الصلاة والسلام - : ﴿ إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم ﴾ [النمل : ٢٣] .

للمشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون ﴾ [النمل : ٢٣ ، ٢٤] .

إن حركة الشمس وضوءها ، وإشعاعها ودفئها ، وانتظامها في سيرها ، وضخامة حجمها كانت - ولا تزال



عند البشر - مثار الدهشة، وموضع الانبهار، وما عبدها من عبدها إلا من هذا القبيل؛ ولذا جاء القرآن بالبيان أنها آية من آيات الخالق المستحق للعبادة، وإن عظمتها مهما بلغت لا توجب عبادتها بل توجب عبادة خالقها ومديرها وميسرهما ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [فصلت: ٢٧] وجاء الخبر في السنة أن المشركين كانوا يسجدون للشمس فنهى المؤمن عن الصلاة قبل شروقها وارتفاعها قيد رمح وقبل غروبها وأثنا، توسطها في السماء مخالفة لهم.

لقد كانت الشمس - ولا تزال - حجة داحضة، وآية ظاهرة على عظمة الخالق - جل جلاله - بذكرها أنهى إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - فصول المناظرة، وقطع حجج المخاصمة ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

وفي مناظرة أخرى له - عليه الصلاة والسلام - ذكر الشمس مما يدل على أهميتها عند البشر ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [٢٥٨، ٢٥٩] ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٧٨، ٧٩].

### والأرقام الهائلة تدل على هذه العظمة أيضاً؛

بينت الدراسات الفلكية الحديثة ضخامة الشمس بالنسبة للأرض؛ حيث قدر الفلكيون أن قطر الشمس يبلغ (٨٦٥٣٨٠) ميلاً بينما قطر الأرض (٧٩١٣) ميلاً؛ فهي أكبر من الأرض بنحو مليون وثلاثمائة ألف مرة، وكتلتها تعادل (٣٣٣٠٠٠) مرة من كتلة الأرض وتعادل جاذبيتها ضعف جاذبية الأرض (٢٨) مرة، وتتكون من عازين أساسيين هما: الهيدروجين والهيليوم ونسبتهما (٩٨٪) وما بقي (٢٪) غازات مختلفة يتجاوز عددها سبعين عنصراً، ويقدر الهيدروجين بنسبة ٨٠٪ والهيليوم (١٨٪) ويتحول الهيدروجين باندماج نووي إلى هليوم وتتحدر طاقة هائلة على شكل حرارة وأشعة وضوء، ويتحول (٤٠٠) مليون طن من الهيدروجين إلى هليوم، في كل ثانية، وتنفد في الدقيقة الواحدة (٢٥٠) مليون طن من المادة لتتحول إلى طاقة<sup>(١)</sup>.

وإذا كان ما سبق من أرقام أمراً عجيباً فإن ما هو أعجب منه حرارة الشمس التي لا تطبقها في الصيف وتنتقل منها وتبرد، ونهرب منها إلى المناطق الباردة؛ هذه الحرارة الشديدة تقطع مسافة طويلة تقدر بخمسة وتسعين مليون ميل أي (١٥٠) مليون كم وهي المسافة التي بين الأرض والشمس، ولا يصل إلى الأرض من حرارة الشمس إلا واحد على مليار (١/١٠٠٠ ٠٠٠ ٠٠٠) فقط وهي النسبة المطلوبة للحياة، وما يزيد على ذلك ينكسر ويرتد بفعل الغلاف الجوي المحيط بالأرض. وللشمس نواة من الهليوم تتجاوز درجة حرارتها (٢٥) مليون درجة مئوية، تحيط بها منطقة إشعاع درجة حرارتها (١٥) مليون درجة مئوية، وتصل حرارة سطح الشمس إلى (١٠) ملايين درجة مئوية. ولإبراز معنى هذه الأرقام الهائلة لا بد من التذكير بأن الحديد الصلب

(١) آية البقرة جاءت في ذكر محاجة إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - للذي كفر وهذا ظاهر، أما آية الأنعام ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ مَارِعَةً فَاحْتَفَلَ﴾ فالتفسير في مقامها: هل كان مقام نظر أو مطردة؟ فنقل عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه كان مقام نظر واختاره ابن جرير، وقال آخرون: إنه مقام مناظرة وإن إبراهيم - عليه السلام - تنزل مع حجج قومه ليذهبوا ورحله ابن كثير أدلة كثيرة منها أدلة الخلق على الفطرة، وإن إبراهيم إمام الحنفاء، وقد أوتي رشده فلا يعقل أن يكون عنده شك، والسبب في ذلك؛ حيث جاء في ضمن الآيات قوله - تعالى -: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ اتَّخَذْتُمْنِي فِي اللَّهِ وَهُوَ هَذَا﴾ انظر جامع البيان (٢٤٧/٧) وتفسير ابن كثير (٢٤٧/٢) عند تفسير الآية (٨٧) من سورة الأنعام.

(٢) ظواهر كونية في القرآن، محمد فيض الله الحامدي (١١٤).



لا يحتاج إلى أكثر من (١٥٠٠) درجة مئوية ليتحول إلى سائل يجري كالماء<sup>(١)</sup>.

### الشمس تعبد الله - سبحانه وتعالى :-

رغم هذه الضخامة والعظمة التي اتصفت بها الشمس إلا أنها خاضعة لربها عابدة له - سبحانه وتعالى - فهي تسبح الله - تعالى - كما قال - تعالى - : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ [الإسراء : ٤٤] وهي أيضاً تسجد لله - سبحانه وتعالى - كل يوم تحت عرش الرحمن . قال - تعالى - : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدُّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ [الحج : ١٨] وثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ قال لأبي ذر - رضي الله عنه - حين غربت الشمس : « أتدري أين تذهب ؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأنذن فيؤذن لها ، ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها ، وتستأنذن فلا يؤذن لها ، فيقال لها : ارجعي من حيث جئت ، فتطلع من مغربها فذلك قوله - تعالى - : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ [يس : ٣٨]<sup>(٢)</sup> . وأخطأ من تأول هذا الحديث ونفى حقيقة سجودها قال ابن العربي : أنكر قوم سجودها وهو صحيح ممكن ، وتأوله قوم على ما هو عليه من التسخير الدائم<sup>(٣)</sup> . وقال الحافظ ابن حجر : ويحتمل أن يكون المراد بالسجود سجود من هو موكل بها من الملائكة ، أو تسجد بصورة الحال فيكون عبارة عن الزيادة في الانقياد والخضوع في ذلك<sup>(٤)</sup> .

وقد أحسن الإمام الخطابي - رحمه الله تعالى - حينما قال : والخبر عن سجود الشمس والقمر لله - عز وجل - قد جاء في الكتاب ؛ إلى أن قال : وليس في هذا إلا التصديق والتسليم ، وليس في سجودها لربها تحت العرش ما يعوقها عن الدأب في سيرها والتصرف لما سخرت له<sup>(٥)</sup> .

إن من تسبح الله - تعالى - وتسجد له وقد بلغت هذا المبلغ من الضخامة والعظمة ولم تستنكف عن عبادة الله - سبحانه وتعالى - فلماذا يستنكف هذا العبد الضعيف عن عبادة ربه وهو مثل الذرة على الأرض التي هي أصغر من الشمس بأكثر من مليون مرة ؛ فلو تأمل العاقل ذلك لعلم ضعفه وعجزه وضعفه ، ولأدرك شيئاً من عظمة الخالق - سبحانه وتعالى - مما يدفعه إلى مزيد من الخشية والمحبة والخضوع والعبادة .

### تسخير الشمس لخدمة بني آدم :

من تكريم الله - تعالى - للمتابع على بني آدم أن سخر لهم عظام مخلوقاته ؛ فهذه الشمس العظيمة مسخرة لهؤلاء البشر الضعفاء ، قال - تعالى - : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ﴾ [النحل : ١٢] ، وقال - تعالى - : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ [٢٣] وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ

(١) القرآن وعلوم العصر ، لإبراهيم فواز عراجي (٢٩) وانظر كتاب : مع الله في السماء للدكتور أحمد زكي (١٤٦) والعالم الفلكي لسيمون (٢١٥) .

(٢) أخرجه البخاري في بدء الخلق (٢١٩٩) والتفسير (٢٨٠٢ - ٢٨٠٣) والتوحيد (٧٤٢٤ - ٧٤٣٣) ومسلم في الإيمان (١٥٩) والترمذي في التفسير (٢٢٢٥) .

(٣) انظر تفسير ابن كثير (٩١٠/٢) عند تفسير الآية (٢٨) من سورة يس وفتح الباري لابن حجر (٤٠٢/٨) ومجلة المنار (٧٧٢/٢٢) وحاشية الأرناؤوط على جامع الأصول (٣٣٢/٢) .

(٤) فتح الباري (٤٠٢/٨) .

(٥) أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري (١٨٩٢/٢) حديث رقم (٩٤٠) وانظر أيضاً : تفسير الطبري (٥/٢٢) وزاد المسير لابن الجوزي (١٧/٧) .



ما سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴿٢٣﴾ [إبراهيم: ٢٣، ٢٤] نعم والله! لا نستطيع عدَّ نعمة الله - تعالى - علينا كما لا نستطيع عدَّ منافع الشمس التي سخرت لنا؛ فكان فيها من الفوائد ما لا يحصى؛ فالوقت إنما تمَّ ضبطه على ضوء حركتها، فغروبها ليل، وشرقها نهار، وأوقات الصلوات عرفت بالظل الذي هي سببه كما في قوله - تعالى - : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٥] : تضيء النهار وتبديد الظلام، وتستيقظ على شروقها الأحياء في الأرض، فتسعى في رزقها، وتكتسب قوتها، وتعم الحركة أرجاء الأرض على ضوءها ونورها، فإذا غربت خيم الظلام وعم السبات وخلدت الأحياء إلى الراحة استعداداً ليوم جديد، فلو أنها أمسكت عن المغيب فلم تغب، فكيف يرتاح الأحياء على الأرض، وكيف ينامون؟! ولو أمسكت عن الشروق فلم تشرق، فكيف يعملون ويكتسبون؟! وقد جاء لهذه المنة الكبرى ذكر في كتاب الله - تعالى - حيث امتنَّ الله - تعالى - على عباده بتعاقب الليل والنهار حتى تستقيم الحياة على الأرض وذلك في قوله - تعالى - : ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلُ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَضَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٧٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ لَيْلٌ تَكُونُونَ فِيهِ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ﴿٧٧﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْصُرُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [القصص: ٧٦ - ٧٧] .

والتسخير يعني التكليف بعمل بدون أجر، ومن معاني (سَخَّرَ) : جرى، فالله - تعالى - أجرى هذه الأجرام والظواهر الكونية بما فيها الشمس لتكون في خدمة مَنْ على الأرض بغير أجر ولا ثمن؛ وتلك نعمة كبرى من الخالق - جل جلاله - (١) .

ولولا أن الله - تعالى - خلق الشمس وسخرها لنفع الأرض لما انتظمت الحياة فيها على ما هو مشاهد من هذا النظام البديع؛ فمن جراء الشمس تحدث ظواهر في الأرض من تبخير المياه، وتحريك الرياح، مما يسبب هطول الأمطار، وارتفاع الأرض ونبث الحياة فيها، والنبات والحبوب والثمار تنضج بتأثير أشعتها، وتستمد طاقتها من حرارتها، وتنتقل هذه الطاقة إلى الحيوان ثم إلى الإنسان عبر سلسلة غذائية منتظمة، وتحرق الشمس بحرارتها ما لا يُعلم من الفطريات والجراثيم التي لولا الشمس لانتشرت بسببها الأمراض والأوبئة فلا يبقى على الأرض حياة (٢) .

وتقدير سيرها وبعدها عن الأرض آية أخرى، ونعمة من نعم الله الكثيرة؛ فقد قدر الله - تعالى - سيرها وجعلها منتظمة في هذا المسير لم يختل نظامها عنه يوماً من الأيام، فما تأخرت يوماً عن موعد شروقها أو غروبها، وقدر - تعالى - بعدها عن الأرض حتى تنتفع بها ولذا يحكي الفلكيون أنها لو كانت أبعد لتجمدت الأرض ومن عليها، ولو كانت أقرب لأحرقت الأرض بمن فيها، وفي ذلك يقول الله - تعالى - : ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٣٨ - ٤٠] ، إنه نظام دقيق بديع يسير وفق أمر الله - تعالى - وإرادته، لا يتقدم شيء على شيء، ولا يتأخر شيء عن شيء، ليحصل من جرائه النفع، ويرتفع الضرر وفق تقدير العزيز العليم.

(١) ظواهر كونية في القرآن (١١٦) .

(٢) انظر في ذلك : مجلة الهداية عدد ١٧٤ ، ص ٢٥ ، وظواهر كونية في القرآن (١١٥) .



ومن عجائب الشمس مع الأرض أن لها في الأرض مشرق ومغرب كثيرة، ففي كل لحظة لها مشرق ومغرب كما قال الله - تعالى -: ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ﴾ (٤٠) على أن يُبدل خيراً منهم وما نحن بمسرفين﴾ [المعارج: ٤٠، ٤١].

### علاقة الشمس باليوم الآخر:

إن للشمس ارتباطاً وثيقاً بيوم القيامة ولهذا فمواقفها في تلك اليوم متعددة:

**الموقف الأول:** بما أن الشمس علامة في الكون ظاهرة يراها كل البشر، كان اختلالها عن نظامها المعهود علامة على إحصاء باب التوبة، وآية على قيام الساعة، وانتهاء التكليف؛ وذلك بطلوع الشمس من مغربها؛ حيث روى معاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها»<sup>(١)</sup> وفي حديث آخر قال - عليه الصلاة والسلام - : «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من مغربها؛ ورأها الناس آمنوا جميعاً؛ فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل»<sup>(٢)</sup>.

ويبدو أنه يسبق طلوعها من مغربها ليلة طويلة جداً كما هو ظاهر في حديث أبي نر السابقي في قصة سجودها تحت العرش؛ إذ جاء فيه أمرها بالرجوع وعدم الإذن لها بالطلوع، والرجوع يحتاج وقتاً قدر وقت المجيء، مما يدل على أن الليلة التي تسبق طلوعها من مغربها تعدل ليلتين أو أكثر، وقد ذكر الحافظ ابن حجر - رحمه الله - حديث عبد الله بن أبي أوفى وفيه: «تأتي ليلة قدر ثلاث ليال لا يعرفها إلا المتجهجون، يقوم فيقرأ حزبه، ثم ينام، ثم يقوم فيقرأ، ثم ينام؛ فعندها يموج الناس بعضهم في بعض، حتى إذا صلوا الفجر وجلسوا فإذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجة واحدة حتى إذا توسطت السماء رجعت». وعند البيهقي في البعث والنشور من حديث ابن مسعود نحوه: «فينادي الرجل جاره: يا فلان! ما شأن الليلة؟ لقد نمت حتى شبعت وصليت حتى أعيت»<sup>(٣)</sup>.

**الموقف الثاني:** مصير الشمس بعد انتهاء العالم، وانقضاء الدنيا حيث تُكْوَر وتصاحب القمر إلى نار جهنم كما قال - تعالى -: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١]، وقال - تعالى -: ﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾ (٧) وخسف القمر ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ [القيامة: ٧ - ٩]، وروى أبو هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «الشمس والقمر مكوَّران يوم القيامة»<sup>(٤)</sup>، وفي رواية: «الشمس والقمر نوران يكوَّران في النار يوم القيامة، فقال الحسن: وما ذنبهما؟ فقال أبو سلمة: أحدثك عن رسول الله ﷺ وتقول: وما ذنبهما؟!»<sup>(٥)</sup> قال الإسماعيلي: لا يلزم من جعلهما في النار تعذيبهما؛ فإن لله - تعالى - في النار ملانكة وحجارة وغيرها لتكون لأهل النار عذاباً وآلة من آلات العذاب وما شاء الله من ذلك فلا تكون هي معذبة<sup>(٦)</sup>.

(١) أخرجه أحمد (١٩٢/١) وأبو داود في الجهاد (٢٤٧٩) والدارمي في السير (٢٥١٣) والطبراني في الكبير (٢٨٧/١٩) قال الهيثمي في الزوائد: ورجاله ثقات (٢٥١/٥).

(٢) أخرجه أحمد (٣٩٨/٢) والبخاري في الرقاق (٦٥٠٦) ومسلم في الإيمان (١٥٧).

(٣) ساق هذه الأحاديث الحافظ في الفتح كتب الرقاق (٣٦٢/١١ - ٣٦٣).

(٤) أخرجه البخاري في بدء الخلق (٣٢٠٠) والبيهقي في شرح السنة (٤٣٠٧).

(٥) أخرج هذه الرواية الطحاوي في شرح مشكل الآثار (١٧٠/١) برقم (١٨٣) وعزاه الحافظ في المعجم للبخاري (٢٤٦/٦) وعزاه الألباني للبيهقي في البعث والنشور والإسماعيلي والخطابي وصححه على شرط البخاري، انظر السلسلة الصحيحة (١٢٤).

(٦) فتح الباري لابن حجر (٢٤٦/٦).



وأما الحكمة من ذلك فقيل : لأن الشمس والقمر خلقا من نار فأعيدا فيها<sup>(١)</sup>، وقيل : حتى يراهما من عبيدهما معه في النار وهو الأقرب لقوله - تعالى - : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكلٌ فيها خالِدُونَ ﴿ [الأنبياء : ٢٢، ٢٣] ، ولما جاء في حديث انس - رضي الله عنه - أن الحكمة من ذلك (ليراهما من عبيدهما) قال الخطابي : ليس المراد يكوئنهما في النار تعذيبهما بذلك ، ولكنه تكبيت لمن كان يعبدهما في الدنيا ليعلموا أن عبادتهم لهما كانت باطلا<sup>(٣)</sup> .

**الموقف الثالث :** في عرصات القيامة ؛ حيث تدنو الشمس من رؤوس الخلائق ، فيتأذنون من حرارتها ويصيبهم من الكرب ما يجعلهم يطلبون سرعة القضاء فيذهبون إلى أبيهم آدم من أجل الشفاعة لهم في سرعة القضاء ، ثم إلى سائر أولي العزم من الرسل حتى يأتوا النبي ﷺ فيشفع لهم كما في حديث الشفاعة المشهور . وعن دنو الشمس من رؤوس الخلائق قال النبي ﷺ : « تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل ، فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق ، فمنهم من يكون إلى كعبيه ، ومنهم من يكون إلى ركبتيه ، ومنهم من يكون إلى حقويه ، ومنهم من يلجمه العرق إلجاماً . وأشار النبي ﷺ بيده إلى فيه<sup>(٤)</sup> » وفي حديث آخر قال - عليه الصلاة والسلام - : « إن العرق يوم القيامة ليزهب في الأرض سبعين باعاً ، وإنه ليبلغ إلى أفواه الناس وأذانهم<sup>(٥)</sup> .

وقد يُشكل على بعض عدم إحراق الشمس للناس في موقف العرض يوم القيامة مع هذا الدنو الذي لا يتجاوز الميل - سواء كان ميل المسافة أو ميل المكحلة - مع أنها لو اقتربت قليلاً من الأرض في الدنيا لأحرقتها ومن عليها . والحق أنه لا إشكال في ذلك ؛ لأن أحوال الآخرة تختلف عن أحوال الدنيا ؛ فلا تقاس عليها ، ولو صح القياس عليها لكان الموت أسرع من عرق الناس إلى أذانهم وأفواههم ، ومن بلوغ العرق في الأرض سبعين باعاً . هذه هي الشمس التي نراها كل يوم ، ويوشك أن يأتي اليوم الذي تتأخر فيه عن موعد شروقها لتعود مرة أخرى فتشرق من مغربها ؛ فيوصلد على إثر ذلك باب التوبة ، ولا ينفع الندم من يندم ، وهي التي يهرب العباد من شدة حرها في الصيف ، فهلاً تذكروا قربها وحرارتها في موقف القيامة حين تستخرج العرق من الأجساد ، فتسيله في الأرض حتى يبلغ الأذان والأفواه ! وهلاً تذكروا ما هو أعظم من ذلك : حرارة جهنم التي لا تقضي على من فيها فيموتوا ، ولا يخفف عنهم من عذابها : ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ [النساء : ٥٦] .

إن حرَّ الدنيا يُذكر بحرَّ الآخرة ، وإن لهب الشمس اللافح يُذكر بلهبها في عرصات القيامة كما يُذكر بحرَّ نار السعير - أجارنا الله منها والمسلمين - ولن ينجي من حرَّ ذلك اليوم سفر ولا سياحة ، ولن يطفئ لهبه تبريد ولا ماء . نعم والله ! لن ينجي من حرَّ ذلك اليوم ولهب شمس ، ثم زفرة ناره إلا الإيمان والعمل الصالح ، والأخذ بالأسباب التي تجعل العبد في ظل عرش الرحمن يوم لا ظل إلا ظله ، وويل لمن كان في الدنيا منعماً وفي الآخرة معذباً ، فما أحسن الاعتبار في الدنيا قبل أن لا تنفع العظة في الآخرة !

(١) المصدر السابق (٢٤٦/٦) .

(٢) السابق (٢٤٦/٦) ووجهه الألباني بقوله : وهو الأقرب إلى لفظ الحديث ، انظر السلسلة الصحيحة (١/١٩٤) .

(٣) أخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها (٢٨٦٤) والترمذي في صفة القيامة (٢٤٢٣) .

(٤) أخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها (٢٨٦٣) .





# لا تنسوا كتب السلف

محمد بن عبد الله الدويش

إن الاعتناء بالقراءة وإدراك أهميتها أمر لم يعد قاصراً على طلبة العلم وحدهم؛ فالعقلاء من الناس أجمع يتفقدون اليوم على ذلك، وما هي حركة النشر الواسعة تعطي دليلاً على الطلب المتزايد على الكتاب.

والنفس مفطورة على حب الجديد والميل إليه، حتى ما يقتنيه الناس من سيارات وملابس وأدوات يبحثون فيه عن آخر ما أنتج، ولو كان ذلك على حساب الجودة. وسرت العدوى في ذلك إلى الكتاب، فأصبح الكتاب الجديد يلقي رواجاً وانتشاراً أكثر من غيره، ولهذا يحرص باعة الكتاب والناشرون على إبراز الجديد من الإصدارات والدعاية لها.

والكتاب الجديد المعاصر كُتب بلغة العصر ونفس العصر، ويعالج قضايا العصر، مما يدفع القارئ إلى الميل إليه وقراءته.

وهو يتناول - في الأغلب - القضايا الساخنة والمطروحة على الساحة الفكرية أو العلمية أو الأدبية، ومن ثم فهو يتسق مع اهتمامات القارئ ويجيب عن تساؤلاته.

هذه جوانب لها صلة بمضمون الكتاب ولغته، وثمة جوانب لا تقل عنها أهمية لها صلة بالكتاب والمؤلف؛ فلئن كان القراء ينظرون إلى عنوان الكتاب وموضوعه فهم في المقابل ينظرون نظرة لا تقل عن ذلك إلى مؤلفه، والناشرون يحرصون على الظفر بالمؤلف صاحب الصيت والانتشار الواسع، ويمنحونه من الإغراءات ما لا يمنحون غيره.

إن المؤلف المعاصر يعيش بين الناس، ويتفاعل القراء معه، ويعرفه طائفة من القراء باسمه



أو بشخصه، ومن ثم فهم يُقبلون على اقتناء كتبه وقراءتها، وربما كان اسم المؤلف أعظم دافع لدى كثير من القراء إلى قراءة الكتاب من موضوعه ومضمونه.

هذه العوامل وغيرها تدفع الناس إلى الاعتناء بقراءة الجديد من الكتب والإقبال عليها، ولا اعتراض على ذلك، بل هو ضرورة لا بد منها، فلا يمكن لطالب العلم الذي يتحمل مسؤولية الإصلاح والتغيير أن يعيش خارج عصره، وثمة قضايا كثيرة هي من النوازل العلمية أو الفكرية لا بد له أن يحيط بها ويعيها.

لكن الاعتراض هو على إهمال كتب السلف ونسيان كتب السابقين؛ فنحن أمة لها امتداد وتاريخ ولسنا نبتة مجتثة في العراء.

إن كتب السلف أغزر علماً وأصدق لهجةً، ولنز أدنى تطور صناعة النشر اليوم إلى أن يصبح التأليف والنشر ميداناً رحباً يتسع لطائفة كثيرة من الناس، وأن يتصدر له طائفة ممن لا يحسن، أو من الباحثين عن الصيت والشهرة فالأمر كان يختلف لدى سلف الأمة؛ فالأغلب على ما كتبه أولئك الإخلاص والصدق، وسعة العلم والاطلاع.

والسلف الصالح - رضوان الله عليهم - أسدٌ منهجاً وأقوم طريقة؛ بل إن طالب العلم اليوم يفتخر بأنه ينتسب إلى منهجهم، ويحتج بأقوالهم وهدْيهم، في حين كثرت الأهواء ما بين ترخص وتساهل، أو جراءة على الشرع وأحكامه، أو مجازاة للواقع ولهات وراء مسيرته.

لكننا نلاحظ اليوم إفراطاً في الإقبال على الكتاب المعاصر، وإهمالاً لكتب السلف وقلة اعتناء بها، بل قد نجد تسابقاً في قراءة الكتب والروايات المنحرفة وإضاعة الأوقات فيها على حساب ما يزيد الإيمان ويحيي القلوب الميتة.

وحتى في ميدان العلم الشرعي يحظى المعاصرون باعتناء واهتمام أكثر من غيرهم، ومن أوضح الأمثلة على ذلك الاعتناء بجمع فتاوى المعاصرين ونشرها وقراءتها، وهذا أمر حسن، لكن ينبغي ألا ينسينا الاعتناء بفتاوى فقهاء السلف، وغيرهم ممن يدعم المعاصرون فتاويهم بأرائهم واختياراتهم، فنحن بحاجة لجمع طائفة من فتاوى علماء السلف واختياراتهم ونشرها للناس، وإبراز أولئك العلماء الأفاضل أمام الناس الذين كانوا أن ينسوهم.

إنه من إضاعة الوقت أن نستطرد في المقارنة بين كتب السلف وكتب المعاصرين؛ فالأمر أجلى وأوضح من أن يحتاج إلى براهين.

لكننا ذكرى ووصية أوصي بها نفسي وإخواني لإعادة الاعتبار لكتب السلف، والاعتناء بها، والإقبال عليها، وإعطائها النصيب الأوفر، دون إهمال للقراءة المعاصرة.





# هذا كله موجب الطيبات ومقتضاه

## بدر السحيل

إنك لتعجب أن ترى رجلاً عليه سَمْتُ الصالحين ووقار الأخيار، يعجبك في هديه ودلّه، تراه يجالس امرأة أجنبية عنه، ربما سمعتَ منها ضحكاتٍ صاخبة أو قولاً خاضعاً، هيئتها لا تسر الناظرين، سترت القبيح من نفسها وأظهرت الجميل.

ثم أنتقل بك إلى صورة أخرى لا تقلُّ عجباً عن تلك تجعلك أمام كمٍّ من الأسئلة: رجل قد أعفى لحيته، واتبع السنة في ظاهره، إذا بك تراه مرةً جالساً مع بعض قرابته أو زملائه يشاهدون فيلماً أجنبياً على شاشة التلفاز - ولا يخفى عنك ما فيه - ولا ينتهي بك العجب ههنا؛ فالرجل ينظر بتفاعل، ويتابع بتلذذ، ويشارك في الحديث عن يسمونهم أبطالاً لتلك الأفلام، وكان الرجل صاحب دراية قد اعتاد ذلك وألفه. وما هاتان الصورتان غير مثال وإشارة إلى كثير من المشاهد التي على شاكلتهما تثير الدهشة والعجب. قوم يتدثرون بلباس غيرهم في مفارقة بين القول والعمل ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف: ٣٦]. ولنُعدّ إلى المثاليين السابقين.

الأول: رجل صالح - نحسبه والله حسيبه - اضطرت ظروف عمله أن يخالط تلك المرأة الساعات الطوال؛ فهي زميلة عمل، وكثيراً ما ترى هذا في المستشفيات ونحوها؛ ولكن هل المشهد الذي رأيته في هذه الصورة حدث عند أول لقاء عمل؟ الجواب: لا؛ فقد بلغ به الضيق مبلغه في أول الأمر، لكنها طبيعة العمل؛ فكان حريصاً على غض بصره، وألاً يتكلم إلا بقدر الحاجة. وكذلك كانت زميلته على جانب من الحياء والستر؛ فالرجل ذو هيبة ووقار.

المثال الثاني: هو من الدعاة إلى الله - عز وجل - يتجول في حقول الدعوة يجاهد بقاله وحاله؛ سلاحه قلمه ولسانه، وينتهي به التجوال إلى منزل أهله أو مجلس قرابته أو منتجع زملائه، وهنا ينسى وظيفته ويلقي سلاحه، إنهم يرغبون أن ينظروا إلى التلفاز في مجلسهم والداعية إلى الله أجلُّ من أن تكون له فيه رعية، ولكن لا بد من اللقاء والأنس. فكان كلما حضر مجلسهم؛ أغلقوا التلفاز أدباً. ثم تتابع المجالس وتأخذ دورتها مع الأيام، فيرغب بعضٌ في فتح الجهاز؛ فمن أراد المشاهدة ينظر، ومن لم يرد فلا. ثم بعد ذلك بمدة تكون خطوة أخرى برفع مستوى الصوت في بعض البرامج كالفقرات الإخبارية فقط، ثم تلتوها المباريات الرياضية. ومع اعتياد ذلك يتتابع التردّي في خطوات الشيطان ليُسمح أو يُتسامح في رفع مستوى الصوت وخفضه عند مشاهد مثيرة في أفلام ومسلسلات؛ فكان ينظر لا إرادياً استجابة لشدة تفاعل جلسائه مع لقطة مبارزة، ثم يغض بصره سريعاً وينظر ثانية استجابة لتفاعل آخر لإثارة الفيلم. وهكذا حتى أصبح يسارق النظرات ولو



النظرات، ثم يستجيب لتلك المثيرات، ومع توالي الأيام وصل الأمر إلى ما رأيت.

أيها القارئ الكريم! لا تظن أن هذا المقال كتابية نافذ أو نقدٌ كاتب؛ بل هو بثٌ محزون وخلجاتٍ محب، عجب مما عجبتُ منه، وآله ما رأيتُ فكان هذا المقال انبعاثاً من قوله ﷺ: «المسلمون كرجل واحد إن اشتكى عينه اشتكى كلُّه، وإن اشتكى رأسه اشتكى كلُّه»<sup>(١)</sup>، وقوله: «مثل المؤمن في نواهم وتراحيمهم وتعاطفهم مثلُ الجسد إذا اشتكى منه عضوٌ تداعى له سائرُ الجسد بالسهر والحمى»<sup>(٢)</sup>.

فليس ثمة إلا تداعي الجسد لعضو من أعضائه. ولعلاج ذلك العضو الشاكي لا بد من تشخيص دقيق للداء الذي أصابه؛ فإذا كان كافة المؤمنين هم الجسد فإن أعيانهم هي الأعضاء، وبمجموعهم يتكوّن جسد الأمة؛ لذا أحببت أن يكون ما تقدم من أمثلة نموذجاً لعضو أو بعض من هذا الجسد أصابه الداء، نسترشد في تشخيصه بأنوار الوحي «فكل الصيد في جوف الفراء»<sup>(٣)</sup>.

عن النعمان بن بشير - رضي الله عنه - قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الحلال بين وإن الحرام بين، وبينهما أمورٌ مشبهات لا يعلمهن كثيرٌ من الناس؛ فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه، ألا وإن لكل ملك حمى، ألا وإن حمى الله محارمه»<sup>(٤)</sup>. قال ابن رجب - رحمه الله -: فجعل النبي ﷺ مثلَ المحرمات كالحمى الذي تحميه الملوك ويمنعون غيرهم من قربانه، والله - عز وجل - حمى هذه المحرمات ومنع عباده من قربانها وسماها حدوده فقال - سبحانه -: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرِبُوهَا﴾ [البقرة: ١٨٧] وهذا فيه بيان أنه حدٌ لهم ما أحل لهم، وحدٌ لهم ما حرم عليهم، فلا يقربوا الحرام ولا يتعدوا الحلال؛ ولذلك قال في آية أخرى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. وجعل من يرعى حول الحمى وقريباً منه جديراً بأن يدخل الحمى ويرتّع فيه، وفي هذا إشارة إلى أنه ينبغي التباعد عن المحرمات وأن يجعل المسلم بينه وبينها حاجزاً<sup>(٥)</sup> فنبه - رحمه الله تعالى - على هذه الإشارة النبوية إلى الدواء المتضمن لبيان الداء؛ فإن كان الدواء التباعد عن المحرمات فإن الداء في التقارب منها «يرعى حول الحمى» ألا ترى أن المحرم هو ما بداخل الحمى، وما حوله حلال، ولكن «يوشك أن يرتع فيه» فالرعي حول الحمى ذريعة موصلة إلى رعي الحمى نفسه.

إن في دلالة الحديث على الداء «التقارب من المحرمات» معانيً لطيفة؛ ذلك أن الشارع إذا نهى عن معصية وزجر عنها أوجب ذلك على المسلم نفرة ووحشة من هذه المعصية «الحمى» فكلمة كان بعيداً عن الحمى كانت النفرة والوحشة أبلغ، والزجر قد أخذ مأخذه؛ وذلك أن طبائع النفوس البشرية تألف ما تقاربته منه وتعتاده، وتزول بينها وبينه كل الحواجز وتتكرر العوائق، فتضعف في النفس زواجر الوعيد وقوارع التهديد بسبب الإلف والاعتiad الذي هو أثر المقاربة للمحرمات.

(١) رواه مسلم، ح/ ٤٦٨٦.

(٢) رواه مسلم مع شرح النووي، (٢٥١/١٦).

(٣) الفراء: جمال الوحش - وهو مثل يضرب لِمَا يُغْنِي عن غيره.

(٤) رواه مسلم، ح/ ٢٩٩٦.

(٥) جامع العلوم والحكم (٢٠٨) بتصرف.



ولتستبين أن الداء هو التقارب من المحرمات (الحمى) وأثره المترتب عليه فانظر إلى أثر التقارب في النفوس البشرية وما تقاربت منه وإن كانت لا تحبه، بل قد يكون خطيراً عليها.

ألا ترى إلى ساكن البادية قد أَلَفَ المبيت بها بين دوابها وهوامها. بينما لو أتينا بساكن المدينة ليبيت ليلة في البادية لكثرت عليه الخواطر: يفزع كل صوت يسمعه، يتخيل دواب الأرض وعقاربها وأفاعيها تحيط به من كل جانب، يستحضر قوة سموها وسرعة نفوذها، فلا يكتحل طرفه بمنام. فانظر إلى أثر القرب والبعد عند كل منهما. ساكن البادية لا يجهل أنها إن لدغته تقتله، وقد لا يتيسر له الدواء في زمن كاف، ويعلم أنها خطيرة عليه وعلى صغاره الذين يعجزون عن الدفاع عن أنفسهم حتى ولو بالهرب عنها. بل كم شيع من جنازة قريب أو صديق كانت هذه الهولم سببها! ولا تعجب فكم من مرة يرى هذه الدواب ويذهب في شؤونه دون أن يتعرض لها بسوء! إنه التقارب منها وما يترتب عليه من طبيعة الإحساس بكل هذه المخاطر؛ فعينه قد اعتادت رؤيتها، وأذنه قد ألفت سماع أصواتها؛ إنه الألف والاعتقاد بسبب المقاربة. وذاك صاحب المدينة ينام قرير العين هادئ البال بعد أيام أو أسابيع من سكناه البادية.

وليتجلى لنا أثر التقارب والتباعد في غياب حرمة الحمى وخطره وشناعة المحرمات واستشعار ذلك فإننا نتدارس هذا النص النبوي:

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «مُرُوا أولادكم بالصلاة لسبع سنين، واضربوهم عليها لعشر سنين، وفرقوا بينهم في المضاجع»<sup>(١)</sup>.

إن شطر الحديث الأول يرشد إلى أن التقارب من الصالحات سبيل إلى إلفها واعتيادها وترويض النفس على قبولها والمداومة عليها، فإذا بلغ الصبي سبع سنين فإنه يؤمر بها فتألف أذنه الأمر بها؛ إذ يتكرر عليه ذلك خمس مرات في اليوم والليلة، وتعتاد قدماه المشي إلى المساجد، وترى عينه المصلين يترددون إلى المسجد. يرى المصلين صفوفاً يتقدمهم الإمام. يتكرر هذا لمدة ثلاث سنوات، وهذه السنوات الثلاث تعد مرحلة أولية تهيئ لما بعدها. ثم المرحلة الثانية «واضربوهم عليها لعشر سنين» وفي هذه المرحلة يكون الصبي قد اعتاد الصلاة وأصبح لديه تصور مجمل لهيئتها وعدد مراتها والتمييز بين الفروض، وتكون هذه المرحلة أكثر حزمًا؛ فإن فيها أمراً زائداً عن مجرد الأمر بالصلاة: «واضربوهم». وتستمر هذه المرحلة إلى سن البلوغ. فهذه قرابة ثمان سنوات تشكل دورة تدريبية في التقارب مع هذه الطاعة، فيألفها ويعتادها ويحبها بسبب تقريبه منها ومن أهلها كما مر بك. فإذا أُلِّمَ بها وبمكانتها في الإسلام عند جريان قلم التكليف عليه سهل عليه القيام بها بخلاف من لم يُرَاعَ في حقّه هذا الإرشاد النبوي.

وفي شطر الحديث الثاني قوله ﷺ: «وفرّقوا بينهم في المضاجع» انظر إلى لطيف الإشارة النبوية في تحديد وقت التفريق في المضاجع عند سن العاشرة بين الأبناء والبنات؛ ففي هذه السن تكون بعض البنات قد بلغت سن الرشد أو قاربن البلوغ<sup>(٢)</sup>، وإن لم يكن فلا أقل من تغيير جسمها وهيئتها عن جسم الصبية.

وقد جرت عادة الناس أن يتخذوا لنومهم ملابس لها خصوصيتها من خفة وشفافية وقد تكون مجسمة (كالجمامة)، وما كان هذا وصفه من اللباس من حيث الشفافية أو التجسيم أو كشف أجزاء من البدن لا يكون

(١) المسند (٦٧٥٦)، قال أحمد شاكر: صحيح.

(٢) ولا يخفى عند دخول النبي ﷺ بعاشرة - رضي الله عنها - وهي بنت سبع سنين.



ساتراً للعبورة. وقد ينكشف الغطاء أثناء النوم فتبدو العورات، فإن لم يكن التفريق في المضاجع انكسر حاجز الحياة، وضعت الاستجابة للأمر والنهي في حفظ العورة وسترها. وذلك كله بسبب الاعتقاد والاف لتكرار هذا المشهد نتيجة المقاربة والمجاورة، بل قد يتعدى الأمر إلى أبعد من ذلك وأخطر. فهذا صاحب كتاب «مسؤولية الأب المسلم» يضمن كتابه مبحثاً عن الانحرافات الجنسية عند الأطفال: فإذا به يتعرض للحديث الذي نحن بصدد دراسته فيقول: «ولا بد من التفريق بين الأولاد عند النوم خاصة بينهم وبين البنات؛ فإن كثيراً من الانحرافات الجنسية المبكرة يعود سببها إلى إهمال التفريق بين الأولاد في المضجع، ونومهم مع الأبوين في غرفة واحدة. ويكون ذلك بتخصيص غرفة للأولاد، وأخرى للبنات، وثالثة للأبوين، مع استقلال كل طفل بغطاء يخصه فينبغي عدم المشاركة في الغطاء»<sup>(١)</sup> فانظر إلى لطيف الإشارة: «وفرّقوا بينهم في المضاجع».

وإلى دليل آخر من الوحي:

إن الإسلام يُرغب في النكاح ويحث عليه؛ ولأن الأسرة لبنة في بناء صرح الأمة فإن الإسلام يحافظ عليها من أن تهدم، ويجعل سياجا منيعاً من الترهيب يطوقه علاقة الزوجين ببعضهما؛ لتشتد هذه اللبنة؛ فيبدو صرح الأمة شامخاً. فعندما يحدث خلاف بين الزوجين فإن الشرع قد وضع مراتب لتأديب الزوجة. ومحل الشاهد من ذلك مرتبة الهجر؛ حيث شرع الله - تعالى - أن يكون الهجر في المضجع فحسب؛ لأن البعد شأنه أن يزيد من اتساع الفجوة بينهما، فشرع الهجر في المضجع؛ لأن القرب له أسرار منها: عدم النفرة، وسكون النفس، والصحة، والأنس.

واسمع إلى قول صاحب تفسير المنار: «لأن الاجتماع في المضجع هو الذي يهيج شعور الزوجية فتسكن نفس كل واحد منهما إلى الآخر ويزول اضطرابهما الذي أثارته الحوادث قبل ذلك. فإذا هجر الزوج زوجته وأعرض عنها في هذه الحالة احتمل أن يدعوها ذلك الشعور والسكون النفسي إلى سؤاله عن السبب، ويهبط من نثر المخالفة إلى مستوى الموافقة»<sup>(٢)</sup>.

سبحان الله! إن المقام مقام تأديب وبنوع من التأديب فيه حزم وشدة، ومع ذلك يرشد الشارع بأن يكون الهجر مقيداً بالمضجع، وذلك لما فيه من المقاربة من المعاني التي سقناها، فتتبدل المخالفة إلى الموافقة في أكثر الأحيان.

ثم إن لم تحصل الموافقة وحصل الطلاق، فإن كان رجعياً فإنه يجب عليها أن تمكث مدة عدتها في بيتها لا تخرج منه، كما لا يحق للزوج أن يخرجها قال - تعالى -: ﴿لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ﴾ فتأمل كيف أن الشارع أمر الزوج بعدم إخراجها وأمرها بعدم الخروج؛ وذلك مدة العدة وقدرها ثلاثة قروء، ثم تأمل قوله - سبحانه - بعد ذلك: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ ففي ذلك حكمة لطيفة؛ حيث إن الشارع أشار إلى أن بقاء الزوجة في بيتها قريبة من زوجها من أقوى عوامل المراجعة. وذلك أن في القرب أسراراً فیراها وتراه، ويحن لها وتحن له، فتتحرك في النفس كوامن الرحمة والمودة والعطف، ولهذه المقاربة دور في إبعاد النفرة وتسكين اللفة بدلاً منها، وإلى هذا المعنى الموجود في التقارب بين الزوجين وعدم المفارقة

(١) مسؤولية الأب المسلم، اعدوا. عدنان حسن باحارث (٦٤٣).

(٢) نقلاً عن مفصل أحكام المرأة، للدكتور عبد الكريم زيدان (٣١٥ / ٧).



زمن العدة إن كان الطلاق رجعيّاً نجد الإشارة إلى ذلك في قوله - تعالى - : ﴿ لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرَجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾ [ الطلاق : ١ ] . وكما أن الرجعة تكون بالقول فهي أيضاً تكون بالفعل<sup>(١)</sup> . هذه الحكمة بما فيها من معان تكون متعذرة إذا كانت الزوجة خارج بيتها بعيدة عن زوجها .

وإلى شاهد آخر من السنة النبوية يقرر أثر التقارب والتباعد في النفوس البشرية :

عن جرير بن عبد الله - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين ؛ لا تراءى نارهما »<sup>(٢)</sup> .

وعنه أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ : « أباعدك على أن تعبد الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتناصح المسلمين ، وتفرق المشرك »<sup>(٣)</sup> .

فانظر - رعاك الله - إلى أي مدى من الخطورة يُشعر بها هذا الحديث في الإقامة بين المشركين والقرب منهم ؛ بل انظر إلى الدقة في الحرص على قطع جميع العلائق حتى ما كان منها بالاتصال البصري « تراءى نارهما » ذلك أن هذا الأمر يفضي إلى ما قدمناه من الألفة والانس به والتطبع على مقاربته ، وبزيل من النفس الوحشة والنفرة من المشرك ومعاداته على سبيل المسارقة والتدرج ، بل قد يفضي به إلى مودته لما قد يتصف به من حسن خلق وطيب معشر وكرم جوار ، وينبهر بما لديه من تقنية أو حرفة أو علم فيحبه لذلك ، ولأجل هذا القرب وما تبعه من آثار غاب عنه منافرة للمشرك وبغضه واستشعار حقيقة ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ﴾ .

[ التوبة : ٢٨ ] .

إذا ما علمت هذا تجلت لك الحكمة من قوله ﷺ : « لا تراءى نارهما » وما في ذلك من المبالغة في مباحدة المشرك وبغضه ، ولهذا كان ﷺ يقرر ذلك في نفوس أصحابه فيقول لجرير بن عبد الله - رضي الله عنه - في بيعته ، ويأبىه على « وتفرق المشرك » .

ثم إلى إشراقة أخرى من أنوار الوحي فيما يرويه أبو هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « والفخر والخيلاء في أصحاب الإبل ، والسكينة والوقار في أهل الغنم »<sup>(٤)</sup> .

فانظر إلى أثر التقارب على كلا الفريقين . قال ﷺ من حديث أبي مسعود - رضي الله عنه - : « والجفاء وغلظ القلوب في الغدّادين عند أصول أذناب الإبل »<sup>(٥)</sup> .

قال الإمام النووي - رحمه الله - : وقوله : « عند أصول أذناب الإبل » معناه : الذين لهم جَلْبَةٌ وصياح عند سَوَاقِهِمْ لها<sup>(٦)</sup> فما كان هذا حاله من الدواب كان حراً بمن يتولى رعيها أن يتصف بالغلظة والجفاء المكتسب من طبع هذه الدواب بخلاف حال الغنم ؛ إذ قال رسول الله ﷺ لأم هانئ : « اتخذي غنماً ؛ فإنها تروح بخير وتغدو بخير »<sup>(٧)</sup> و قال : « اتخذوا الغنم ؛ فإنها بركة »<sup>(٨)</sup> .

(٢) إرواء الغليل (٣٠/٥) وقال : صحيح .

(١) المراد بالفعل هنا الجماع .

(٣) صحيح الجامع ( ١ - ٦٨٧ ) .

(٤) مسلم ( ٢ ، ٢٢٢ ، ج ١٩٠ ) .

(٥) البخاري مع الفتح ( ٧٠١/٧ - ٤٢٨٧ ) ، مسلم ( ٢١٩/٢ - ١٧٩ ) .

(٦) مسلم بشرح النووي ( ٢٢١/٢ ) .

( ٧ ، ٨ ) صحيح الجامع ( ١/٧٨ ) .



فلما كان هذا حالها تروح بخير وتغدو بخير كلن وصف أهلها « السكينة في أهل الشاء »<sup>(١)</sup> ومن أصيب بالغلظة والجفاء جدير بأن يكون من أهل الفخر والخيلاء . فتدبر .

ومع كلمات نيرات لشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في التشبه بالكفار نجد فيها شاهداً لما نحن بصدده فيقول - رحمه الله - : « إن الله جَبَلٌ ابن آدم بل سائر المخلوقات على التفاعل بين الشينين المتشابهين وكلما كانت المشابهة أكثر كان التفاعل في الأخلاق والصفات أتم ؛ ولأجل هذا الأصل وقع التأثير والتأثير في بني آدم ، واكتسب بعضهم أخلاق بعض بالمعاشرة والمشاكلة . وكذلك الأدمي إذا عاش نوعاً من الحيوان اكتسب بعض أخلاقه ؛ ولهذا صار الخيلاء والفخر في أهل الإبل ، وصارت السكينة في أهل الغنم ، وصار الجمالون والبغالون فيهم أخلاق مذمومة من أخلاق الجمال والبغال وكذلك الكلابيون ، وصار الحيوان الإنسي فيه من أخلاق النلس من المعاشرة والمؤالفة وقلة النفرة .

وقد رأينا اليهود والنصارى الذين عاشروا المسلمين هم أقل كفرأ من غيرهم ، كما رأينا المسلمين الذين أكثروا من معاشرة اليهود والنصارى هم أقل إيماناً من غيرهم ممن جرد الإسلام . والمشابهة في الهدي الظاهر توجب أيضاً مناسبة وانتقلاً .

فالمشابهة والمشاكلة في الأمور الظاهرة توجب مشابهة ومشاكلة في الأمور الباطنية على وجه المسارقة والتدريج الخفي »<sup>(٢)</sup> ، فانظر إلى تقريره - رحمه الله - كيف تورث المشابهة والمشاكلة والمعاشرة المحبة والألفة وقلة النفرة ، وهل المشابهة والمشاكلة والمعاشرة إلا وسيلة تقارب بين المتشابهين والمتشاكلين والمتعاشرين فكان الأثر مرتباً عليها ؟

قال شيخ الإسلام - رحمه الله - : « إن المشابهة في الظاهر تورث نوع مودة ومحبة وموالة في الباطن حتى إن الرجلين إذا كانا من بلد واحد ثم اجتمعا في دار غربة كان بينهما من المودة والانتلاف أمر عظيم ، وإن كانا في مِصرهما لم يكونا متعارفين أو كانا متهاجرين ، وذاك أن الاشتراك في البلد نوع وصف اختصاص به عن بلد الغربة . بل لو اجتمع رجلان في سفر أو في بلد غريب وكانت بينهما مشابهة في العمامة أو الثياب ، أو الشعر ، أو المركوب ، ونحو ذلك ، لكان بينهما من الانتلاف أكثر مما بين غيرهما . هذا كله موجب الطباع ومقتضاه إلا أن يمنع من ذلك دين أو غرض خاص » .

وتأمل صنيع البخاري - رحمه الله - في صحيحه ؛ حيث جعل في كتاب الإيمان باباً أسماه « باب من الدين الفرار من الفتنة » ضمنه حديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر ، يفر بدينه من الفتنة »<sup>(٣)</sup> .

وبعد هذه الإضاءات من النصوص الشرعية أرجو أن يزول عنك العَجَبُ وتقف على مكن الداء ، وفي ضده يكون الدواء ، ولله در شيخ الإسلام ؛ فذلك كله موجب الطباع ومقتضاه .

والله أعلم ، وصلى الله على نبيينا محمد وآله وصحبه ومن تبعه بإحسان إلى يوم الدين .

(١) صحيح الجامع (١/ ٦٨٧) .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم (١/ ٤٨٧) .

(٣) صحيح البخاري في الفتنة (١/ ٨٧ / ح ١٩) .





## مع القرآن

# دعوة أئمة الكتاب إلى كلمة سواء

د. صلاح عبد الفتاح الخالدي

تنتشر في هذه الأيام «مؤتمرات» عديدة، هنا وهناك، لما يسمى بوحدة الأديان، ويحضر هذه المؤتمرات مندوبون عن مختلف الأديان المنتشرة في العالم، سواء كانت أدياناً ذات أصل سماوي، أو أدياناً أرضية، كالبوذية والهندوسية، ويشارك في هذه المؤتمرات حاخامات يمثلون الديانة اليهودية، وقساوسة يمثلون الديانة النصرانية، كما يشارك فيها «مشايخ» رسميون يمثلون الإسلام. وتُعدُّ في هذه المؤتمرات أوراق عديدة، من قِبَلِ يهود أو نصارى أو مسلمين أو آخرين، وتُلقى محاضرات عديدة، وتُعقد ندوات كثيرة، يؤكد المتحدثون فيها على «الأمور» المشتركة بين الديانات، ويطالبون بالتعاون والتنسيق بين أصحابها لتحقيق أهداف مشتركة للمشاركين والمتحدثين.

### بعض ما يجري في مؤتمرات الأديان،

ويقدم ممثلو كل دين أنفسهم للمؤتمرين أنهم على حق وصواب، وأن دينهم الذي يدينون به دين صحيح مقبول عند الله، وأن أتباعه مؤمنون موحدون، وهم خالدون في الجنة في الآخرة، سواء كان ذلك الدين يهودية أو نصرانية أو هندوسية أو بوذية، أو قاذيانية أو غير ذلك.

ويتعامل المؤتمرون في هذه المؤتمرات مع «الإسلام» كما يتعاملون مع أي دين آخر على قدم المساواة، ويقولون: الإسلام حق وصواب، واليهودية حق وصواب، والنصرانية حق وصواب!!! ويوافق «المشايخ» المشاركون في هذه المؤتمرات على هذه الطروحات والأفكار، ويعلنون اعتراف الإسلام باليهودية والنصرانية، وأن هاتين الديانتين صحيحتان ربانيتان، وأن أتباعهما مؤمنون



موحدون، وأنهم على صواب، وأنهم من أصحاب الجنة، وأنهم جميعاً «أبناء إبراهيم» عليه السلام! ويستشهد هؤلاء «المشايخ» - وغيرهم من المسلمين المتحدثين في هذه المؤتمرات - بآيات من القرآن، وبأحاديث رسول الله ﷺ، في الحديث عن التوراة والإنجيل، والحديث عن موسى وعيسى وغيرهما - عليهم الصلاة والسلام -، والثناء على مؤمني أهل الكتاب من اليهود والنصارى!!

### **مشاركة بعض المسلمين فيها بسذاجة أو خبث:**

وبدأية نقرر أن هذه المؤتمرات العالمية حول وحدة الأديان، وتعاون أتباعها لتحقيق السلام ومواجهة الإرهاب مؤتمرات مشبوهة يعدها ويرتب لها خبثاء ماكرون من اليهود والماسونيين والصليبيين لتحقيق أهداف اليهودية العالمية في السيطرة على العالم، واستغلال الآخرين وخداعهم.

وليست المشكلة عند الذين يرتبون لهذه المؤتمرات من اليهود والماسونيين؛ فإنهم يحققون أهدافهم الشيطانية منها، وهم يخدمون شياطينهم ومخططاتهم في ذلك؛ ولكن المشكلة عندنا هي في أولئك «المشايخ» والكتاب والمفكرين المسلمين من ذوي الأسماء اللامعة، والمراكز العالية الذين يشاركون في هذه المؤتمرات، ويسمعون كلام ممثلي الأديان الأخرى، ويوافقونهم عليه، ويقبلون أن يتعاملوا مع الإسلام كما يتعاملون مع اليهودية والنصرانية على قدم المساواة والاعتراف!!

إنهم يشاركون في هذه المؤتمرات بسذاجة وغفلة وبلاهة، وبعضهم يعرف حقيقة أهداف القائمين عليها، ويوافقهم عليها، ويشارك فيها بخبث وسوء نية!

والكلام الذي يقدمه هؤلاء المشايخ في المؤتمرات كلام باطل، وفهمهم للآيات والأحاديث التي يقدمونها خاطئ، وهم يحرفون معانيها، ويخرجون بها لتكون شاهدة لأهداف المؤتمرات الخبيثة!

وعندما تناقش هؤلاء المشايخ والمفكرين المسلمين في أفكارهم، وتنتقدهم في مشاركاتهم يحتجون بآيات من القرآن، وفعل رسول الله ﷺ، ويقولون: ليست آيات القرآن تدعونا إلى مجادلة أهل الكتاب ومحاورتهم؟ ألم يوجه القرآن الدعوة إلى أهل الكتاب؟ ألم يحاور رسول الله ﷺ أهل الكتاب؟

نقول لهم: نعم! لقد دعا القرآن إلى مجادلة أهل الكتاب بالتالي هي أحسن، ولقد دعا القرآن أهل الكتاب إلى كلمة سواء، ولقد حاور رسول الله ﷺ أهل الكتاب، ودعاهم إلى اتباع الحق والدخول في الإسلام!

لكن أين هذا مما أنتم تشاركون فيه وتدعون إليه؟ شتان!

### **الرسول ﷺ يطبق دعوة القرآن إلى كلمة سواء:**

الدعوة الموجهة إلى أهل الكتاب للتفكير في كلمة سواء، دعوة قرآنية صريحة، لكنها دعوة لها



شروط، لا بد من تحققها وإلا فقدت الدعوة معناها وهدفها، وكان القرآن دقيقاً في تحديد شروط الدعوة وأهدافها!!

قال الله - عز وجل - : ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ .

[آل عمران : ٦٤]

وكان رسول الله ﷺ خير من طبق مفهوم هذه الآية، والتزم بشروطها عندما وجه الدعوة إلى أهل الكتاب، وبلغهم الإسلام، وأقام عليهم الحجة :

في صيف السنة السابعة من الهجرة - وبعد صلح الحديبية - وجه رسول الله ﷺ الدعوة إلى حاكم أقوى دولة نصرانية وأكبرها «هرقل» زعيم الروم، وسجل في كتابه له هذه الآية، وطلبه بالدخول في الإسلام، وحمل رسول الله ﷺ كتابه الصحابي «دحية بن خليفة الكلبي» - رضي الله عنه - وكلفه بالذهاب إلى هرقل وتبليغه الدعوة!

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ أرسل إلى هرقل كتاباً جاء فيه :

«بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم . سلام على من اتبع الهدى .

أما بعد :

فإني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم، يؤتك الله أجرك مرتين، فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين .. و ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ «(١)» .

ولما وصلت الدعوة إلى هرقل أوشك أن يستجيب لها ويسلم، لكنه أثر ملكه وسلطانه فرفضها، وقد ذكر الإمام البخاري تفاصيل الحوار بينه وبين أبي سفيان حول ذلك . وذكرنا تفاصيل قصة هذا الكتاب الموجه لهرقل وماذا نتج عنه، في كتابنا «الرسول المبلغ ﷺ» «(٢)» .

### حقائق من كتاب الرسول إلى هرقل:

ومن الواضح في نص كتاب الرسول ﷺ إلى هرقل أنه لا ينظر لدين هرقل النصراني على أنه «مساوٍ» للإسلام في الحق والصحة - كما يفعل المشاركون في مؤتمرات الأديان - وإنما اعتبر أن

(١) رواه البخاري، ج / ٧، ومسلم، ج / ١٧٧٢ .

(٢) الرسول المبلغ ﷺ، ص ٩١ - ١٥١ .



الإسلام وحده هو الحق والصواب، وأن النصرانية دين باطل منسوخ مردود، ولذلك لا بد أن يتخلى عنه أصحابه، ويتبعوا الإسلام.

كان رسول الله ﷺ صريحاً في دعوة هرقل إلى الدخول في الإسلام: «أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم».

فإن لبي هرقل الدعوة ودخل في الإسلام فإن الله يؤتيه أجره مرتين وليس مرة واحدة: مرة لإيمانه بعيسى ابن مريم - عليه السلام -، ومرة لإيمانه بمحمد رسول الله ﷺ.

وإن لبى الدعوة ودخل في الإسلام فإن شعبه واتباعه سيتبعونه ويدخلون في الإسلام، وبذلك سيأجره الله على إسلامهم، من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً.

أما إن رفض الدعوة للدخول في الإسلام، وأصر على البقاء على «نصرانيته» فسيكون ضالاً كافرأ خاسراً، وسيحمل إثم «الأريسيين» من شعبه وقومه، لأنه بكفره يكون قد صدّهم عن الدخول في الإسلام!

والأريسيون هم الرومان من أتباع «آريوس» الذي كان موحداً لله، ويرى أن عيسى - عليه السلام - هو عبد الله ورسوله، وليس ابناً لله، فحاربه وحارب أتباعه الرهبان الذين ألهوا عيسى - عليه السلام -!

### حقائق قرآنية من الدعوة إلى كلمة سواء؛

وعندما نمنع النظر في الآية موضوع الكلام، فإننا نأخذ منها ما يلي:

- ﴿قُلْ﴾: هي «قل التلقينية» فإله هو الذي يلقي رسوله ﷺ هذا الكلام، ويأمره أن يقول هذا القول لأهل الكتاب، فإله هو الذي يوجه الدعوة إلى أهل الكتاب للدخول في الإسلام، وإله هو الذي يحدد الشروط الضرورية لهذه الدعوة، وهذا معناه أن هذا الموضوع موضوع رباني، وليس اجتهداً بشرياً خاضعاً لأهواء البشر، أو متأثراً بأهوائهم وتقليباتهم!

- هذا الأمر ﴿قُلْ﴾ ليس موجهاً للرسول ﷺ وحده، وإنما يتعداه ليشمل كل مسلم من بعده، قادر على محاربة أهل الكتاب، ودعوتهم إلى الإيمان؛ لأنه من المعلوم أن خطاب الرسول ﷺ في القرآن خطاب لأمة، ما لم يقم دليل على تخصيص به.

- ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾: المراد بأهل الكتاب في القرآن اليهود والنصارى فقط، وهذا المصطلح وقف عليهم.

- ﴿أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ لأن الله أنزل لكل طائفة منهم كتاباً؛ حيث أنزل التوراة على موسى - عليه



السلام - وأمر بني إسرائيل باتباعها، وأنزل الإنجيل على عيسى - عليه السلام - وأمر النصارى باتباعه . ولكن اليهود لم يتبعوا كتاب الله التوراة ، وإنما حرفوها وبدلوها فنسخها الله ، والنصارى لم يتبعوا كتاب الله الإنجيل ، وإنما حرفوه وبدلوه ، فنسخه الله ، ووصف الفريقين بالكفر في آيات صريحة في القرآن ، منها قوله - تعالى - : ﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴾ [البينة : ١] .

### المسلم يوجه الدعوة ويضع الخطة:

- ﴿ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾ : يطلب رسول الله ﷺ من أهل الكتاب من اليهود والنصارى أن يأتوا إليه ، للاتفاق على ﴿ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ ﴾ بينه وبينهم .  
وكونه هو الذي يوجه لهم الدعوة : ﴿ تَعَالَوْا ﴾ يدل على أنه هو صاحب الأمر والنهي ، وأنه هو الذي يقرر ويوجه ويخطط ، وأنه هو الذي يضع الأهداف ويحدد الشروط والمواصفات ، وأن اليهود والنصارى مدعوون للمشاركة والمجادلة والحوار ، والالتزام بخطة صاحب الدعوة وبرنامجه .

وهذا من صلاحية رسول الله ﷺ ، لأنه هو الذي على حق ، ورسالته حق ، ودينه حق ، ودعوته حق ، وهم على باطل ، ولا بد أن يحاورهم ليقيم عليهم الحجة ، ويتخلوا عما هم عليه من باطل ، ويتبعوا ما معه من حق .

وهذا ليس خاصاً برسول الله ﷺ ، وإنما ينسحب على كل إمام سلطان للمسلمين من بعده ، وكل عالم أو مفكر أو داعية من بعده!

فالأصل أن تصدر الدعوة إلى أهل الكتاب من المسلمين ، وأن يضع برنامج المؤتمر المسلمون ، وأن يعد الكلمات والمحاضرات المسلمون ، بهدف الحوار والنقاش ، وتقديم الإسلام الحق لأهل الكتاب! وهذا مفقود في مؤتمرات الأدبين المشبوهة!!

والكلمة السواء هي الكلمة المستوية العادلة ، ولن تكون مستوية عادلة إلا إذا انطلقت من الحق ، والتزمت بالحق ، وكان هدفها بيان الحق والاحتجاج له والبرهنة عليه ، ونقد الباطل وتزييفه .

### شروط قرآنية ثلاثة للكلمة السواء:

وقد فسرت الآية الكلمة السواء المقصوبة من الدعوة تفسيراً محدداً ، وذلك في قولها : ﴿ أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ... ﴾ .

الهدف من المؤتمرات الحوارية مع أهل الكتاب الالتزام بشروط ثلاثة ، والخروج بنتائج ثلاثة :



**الأول:** ﴿أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ﴾ : عبادة الله وحده، وعدم عبادة مخلوق غيره، وهذا غير موجود عند اليهود والنصارى؛ فهم يزعمون أنهم يعبدون الله، ولكنهم يعبدون معه غيره من أحبارهم ورهبانهم.

**الثاني:** ﴿وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا﴾ : عدم الإشراف بالله، وعدم تأليه غيره من المخلوقين، وهذا موجود عند اليهود والنصارى؛ فاليهود يقولون: عزير ابن الله، والنصارى يقولون: المسيح ابن الله، ويعبدون آلهة ثلاثة، يسمونها: «الأقانيم» الثلاثة - الأب والابن والروح القدس - وهذا شرك منهم بالله.

**الثالث:** ﴿وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُهُمْ آُرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ : عدم الاعتراف بالربوبية لغير الله، وعدم قبول تشريع غير الله، وهذا غير موجود عند اليهود والنصارى؛ فهم يزعمون إيمانهم بالله رب العالمين، لكنهم مع ذلك يتخذون آرباباً غيره من أحبارهم ورهبانهم. وأخبرنا الله عن ذلك بقوله - تعالى - : ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمُّرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة : ٣١].

المسلمون وحدهم هم الذين لا يعبدون إلا الله، ولا يشركون به شيئاً، ولا يتخذ بعضهم بعضاً آرباباً من دون الله.

### **نتيجة المؤتمرات: الجهر بالإسلام وكفر غير المسلمين؛**

وهدف مؤتمرات الحوار مع أهل الكتاب - التي ينبغي أن يُعدَّ لها المسلمون أنفسهم - تخلي اليهود والنصارى عن الشرك بالله وتأليه غير الله أو ربوبيته، وعبادة الله وحده، ولن يكون هذا إلا بتخليهم عن دينهم المحرف الباطل المنسوخ، والدخول في الإسلام، وشهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله ﷺ. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ : تُقدِّم هذه الجملة من الآية الحل الصحيح للمسلمين المشاركين في مؤتمرات الحوار مع أهل الكتاب، فإن رفض أهل الكتاب قبول الأمور السابقة التوحيدية، وتولوا عن الحق، وأعرضوا عن الدعوة، وأصرروا على يهوديتهم ونصرانيتهم فعلى المسلمين أن يكونوا صريحين معهم، وأن يخاطبهم قائلين : ﴿اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ .

إنهم يجهرون بإسلامهم معتزين، وهذا معناه أنهم وحدهم المسلمون، وأن اليهود والنصارى ليسوا مسلمين، ومن ثمَّ ليسوا موحدين لله، وليسوا على حق، وإنما هم كافرون، ومتبعون للباطل.

هذا هو توجيه القرآن للمسلمين عندما يدعون أهل الكتاب إلى ﴿كَلِمَةٍ سَوَاءٍ﴾، وهكذا فلتكن مشاركة المفكرين المسلمين في مؤتمرات الأديان، فإن لم تكن المشاركة هكذا على أساس توجيهات القرآن فلا تجوز، لأن المشاركين المسلمين حينئذ يكونون شهود زور!!!





## أهل الذمّة

# الرسالة الأولى: لهم تتربّل

محمد بن عبد الرحمن الزامل

النجاح في أي عمل، صغر أم كبير، مرتبط بشكل كبير بتوافر المعلومات عن مجال العمل ومكانه وزمانه، وليس من المبالغة حينما أشير إلى أن بعض الأعمال كان رأس مالها الحقيقي هو المعلومة. إذا كان هذا من المسلّمات عند أصحاب الأعمال التجارية فإن مما يعتقده الدعاة أن عملهم ورسالتهم أنبل من الماديات وأرقى، وهي أهم وأبعد أثراً، وحاجة الناس إليها أشد، ومع ذلك فهم لا يحتفون بالمعلومة ولا يقيمون لها وزناً؟!

وقد يكون هناك عدة أمور نستطيع بها تفسير ظاهرة العزوف عن دراسات المعلومات عند بعض الدعاة، ولكنني أراها تُهمّأ لهم قبل أن تكون تفسيرات؛ ولذلك فإنني أدرك قسوة بعضها، لكن هذا لا يغني أبدأ عن تسليط الضوء عليها، حتى لو جهرت أعيننا الأضواء لبعض الوقت.

أول هذه التفسيرات (الانتهاكات): أن بعض الدعاة - على الرغم من جهدهم العملي - لا يقلقهم حقاً عملية النجاح ولا تفرقهم، كما لو كان الأمر متعلقاً بشأن من شؤون الدنيا. وانعدام هذا الشعور بالقلق «القلق الفاعل» يورث بلادة في الحركة ورتابة فيها، ويحولها إلى نوع من أداء مهمة صرفة ينجزها عامل لا يشعر بأي روح انتماء إلى مؤسسته التي يعمل بها.

ثاني هذه التفسيرات (الانتهاكات): الفهم القاصر لمفهوم التوكل، ومفهوم الإيمان بالغيب، ومفهوم



القدر ، ولو قلنا بسلامة المفهوم فستبقى الإحياءات الخاطئة التي تتركها بعض هذه المفاهيم في نفوس الدعاة ، الإحياءات الخاطئة التي سببها الرئيس عدم تحويل هذه المفاهيم إلى واقع عملي يهدي طاقتها الإيحائية إلى الاتجاه الصحيح . فالإيمان بالقدر عند بعض الناس معناه عدم أهمية التخطيط والرصد ، والتوكل على الله يوحي أحياناً بعدم قبول المقارنة بين الأعمال الدعوية ، والأعمال ذات الطابع الدنيوي البحث .. والإيمان بالغيب يوحي أحياناً بتفاهة الدراسات المستقبلية ، وهكذا ، فإن المفهوم الصحيح نظرياً يتحول بانحراف إحياءاته إلى قوى مثبطة غير فاعلة .

ومن هذه التفسيرات ما يمكن وصفه بأن الدعاة يبقون بشراً ، والإنسان لا يصنع نفسيته وطريقة تفكيره وشخصيته وحده ، بل لمجتمعه المحيط أثر بالغ في ذلك ، ومجتمعاتنا لم تعلمنا أهمية المعلومة ، ولم تعلمنا كيف نتمكن من نقلها إلى الواقع ، ولو فعلنا ذلك فإننا لم نتعلم كيف نحسن استغلال المعلومة والإفادة منها ، والتأثير في عملية سيرها الفعلي .

وحتى لا تنحدر الكلمات إلى مجرد تهويمات فإن أحد التحديات التي تواجهنا اليوم تحدي الانفتاح الإعلامي الذي أثار بيننا موجة عاصفة من الاستياء ، فقد تحول هذا الاستياء من العمل إلى النهش من أطرافنا نحن بدل أن يكون له دور في المقاومة ؛ فطاقتنا تحولت إلى مجرد ضجيج وتنديد مستمر ، والنياحة المفرطة صارت تمارس عملية تهويل الانفتاح إلى وحش لا يقهر ، ولو كنا أدركنا واقع قوله - تعالى - : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ [ القصص : ٨٨ ] باعتباره مفهوماً شرعياً كما أدركناه نظرياً لعلمنا أن ما من شيء إلا ويحمل في ذاته بذور هلاكه ، فقط يبقى فصل البحث المعلوماتي عن هذه البذور ، واستنبات بذور غيرها لعمل إعلامي هادف .





# المرات الزارية

## دعوة للردية وإشاعة للفاحشة

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء  
السعودية

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه. وبعد:

فقد أصيب المسلمون في هذا العصر بمحن عظيمة، وأحاطت بهم الفتن من كل جانب ووقع كثير من المسلمين فيها، وظهرت المنكرات، واستعلن الناس بالمعاصي بلا خوف ولا حياء، وسبب ذلك كله: التهاون بدين الله، وعدم تعظيم حدوده وشريعته، وغفلة كثير من المصلحين عن القيام بشرع الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإنه لا خلاص للمسلمين ولا نجاة لهم من هذه المصائب والفتن إلا بالتوبة الصادقة إلى الله - تعالى - وتعظيم أوامره ونواهيه، والأخذ على أيدي السفهاء، وأطهرهم على الحق أطراً.

وإن من أعظم الفتن التي ظهرت في عصرنا هذا ما يقوم به تجار الفساد وسماسرة الرذيلة ومحبو إشاعة الفاحشة في المؤمنين: من إصدار مجلات خبيثة تحاد الله ورسوله في أمره ونهيه، فتحمل بين



صفحاتها أنواعاً من الصور العارية والوجوه الفاتنة المثيرة للشهوات، الجالبة للفساد، وقد ثبت بالاستقراء أن هذه المجلات مشتملة على أساليب عديدة في الدعاية إلى الفسوق والفجور وإثارة الشهوات وتفريغها فيما حرمه الله ورسوله، ومن ذلك أن فيها:

١ - الصور الفاتنة على أغلفة تلك المجلات وفي باطنها.

٢ - النساء في كامل زينتهن يحملن الفتنة ويغرين بها.

٣ - الأقوال الساقطة الماجنة، والكلمات المنظومة والمنثورة البعيدة عن الحياء والفضيلة، الهادمة

للأخلاق المفسدة للأمة.

٤ - القصص الغرامية المخزية، وأخبار الممثلين والممثلات والراقصين والراقصات من الفاسقين

والفاسقات.

٥ - في هذه المجلات الدعوة الصريحة إلى التبرج والسفور واختلاط الجنسين وتمزيق الحجاب.

٦ - عرض الألبسة الفاتنة الكاسية العارية على نساء المؤمنين لإغرائهن بالعري والخلاعة والتشبه

بالبغايا والفاجرات.

٧ - في هذه المجلات العناق والضم والقبلات بين الرجال والنساء.

٨ - في هذه المجلات المقالات الملتهبة التي تثير موات الغريزة الجنسية في نفوس الشباب والشابات

فتدفعهم بقوة ليسلكوا طريق الغواية والانحراف والوقوع في الفواحش والآثام والعشق والغرام.

فكم شُغِفَ بهذه المجلات السامة من شباب وشابات فهلكوا بسببها وخرجوا عن حدود الفطرة

والدين!

ولقد غيّرت هذه المجلات في أذهان كثير من الناس كثيراً من أحكام الشريعة ومبادئ الفطرة

السليمة بسبب ما تبثه من مقالات ومطارات.

واستمرأ كثير من الناس المعاصي والفواحش وتعدي حدود الله بسبب الركون إلى هذه المجلات

واستيلائها على عقولهم وأفكارهم.

والحاصل: أن هذه المجلات قوامها التجارة بجسد المرأة التي أسعفها الشيطان بجميع أسباب

الإغراء ووسائل الفتنة للوصول إلى: نشر الإباحية، وهتك الحرمات، وإفساد نساء المؤمنين، وتحويل

المجتمعات الإسلامية إلى قطعان بهيمية لا تعرف معروفاً ولا تنكر منكراً، ولا تقيم لشرع الله المطهر



وزناً، ولا ترفع به رأساً؛ كما هو الحال في كثير من المجتمعات، بل وصل الأمر ببعضها إلى التمتع بالجنسين عن طريق العري الكامل فيما يسمونه (مُنُّ العُراة) عياداً بالله من انتكاس الفطرة والوقوع فيما حرمه الله ورسوله.

هذا وإنه بناءً على ما تقدم ذكره من واقع هذه المجالات ومعرفة آثارها وأهدافها السيئة وكثرة ما يرد إلى اللجنة من تضرر الغيورين من العلماء، وطلبة وعامة المسلمين من انتشار عرض هذه المجالات في المكتبات والبقالات والأسواق التجارية فإن اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء ترى ما يلي:

أولاً: يحرم إصدار مثل هذه المجالات الهابطة سواء كانت مجلات عامة، أو خاصة بالأزياء النسائية، ومن فعل ذلك فله نصيب من قول الله - تعالى - : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ [النور: ١٩].

ثانياً: يحرم العمل في هذه المجالات على أي وجه كان سواء كان العمل في إدارتها أو تحريرها أو طباعتها أو توزيعها؛ لأن ذلك من الإعانة على الإثم والباطل والفساد. والله - جل وعلا - يقول : ﴿ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ [المائدة: ٢].

ثالثاً: تحرم الدعاية لهذه المجالات وترويجها بآية وسيلة؛ لأن ذلك من الدلالة على الشر والدعوة إليه، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «من دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً» أخرجه مسلم في صحيحه.

رابعاً: يحرم بيع هذه المجالات، والكسب الحاصل من ورائها كسب حرام، ومن وقع في شيء من ذلك وجب عليه التوبة إلى الله - تعالى - والتخلص من هذا الكسب الخبيث.

خامساً: يحرم على المسلم شراء هذه المجالات واقتنائها لما فيها من الفتنة والمنكرات، كما أن في شرائها تقوية لنفوذ أصحاب هذه المجالات ورفعاً لرصيدهم المالي وتشجيعاً لهم على الإنتاج والترويج. وعلى المسلم أيضاً أن يحذر من تمكين أهل بيته ذكوراً وإناثاً من هذه المجالات حفظاً لهم من الفتنة والافتتان بها. وليعلم المسلم أنه راع ومسؤول عن رعيته يوم القيامة.

سادساً: على المسلم أن يفيض بصره عن النظر في تلك المجالات الفاسدة طاعة لله ولرسوله ﷺ، وبعداً عن الفتنة ومواقعتها. وعلى الإنسان ألا يدعي العصمة لنفسه؛ فقد أخبر النبي ﷺ أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم. وقال الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - : كم نظرة ألفت في قلب صاحبها



البلاء! فمن تعلق بما في تلك المجالات من صور وغيرها أفسدت عليه قلبه وحياته وصرفته إلى ما لا ينفعه في دنياه وآخرته؛ لأن صلاح القلب وحياته إنما هو في التعلق بالله - جل جلاله - وعبادته وحلاوة مناجاته والإخلاص له وامتلأته بحبه - سبحانه - .

سابعاً: يجب على من ولّاه الله على أي من بلاد الإسلام أن ينصح للمسلمين وأن يجنبهم الفساد وأهله، ويباعدهم عن كل ما يضرهم في دينهم ودنياهم؛ ومن ذلك منع هذه المجالات المفسدة من النشر والتوزيع وكف شرها عنهم؛ وهذا من نصر الله ودينه ومن أسباب الفلاح والنجاح والتمكين في الأرض كما قال الله - سبحانه - : ﴿ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ الذين إن مكّناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرؤا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور ﴿ .

[الحج: ٤٠، ٤١]

والحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

## اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

### الرئيس

عبد العزيز بن عبد الله بن محمد آل الشيخ

### عضو

عبد الله بن عبد الرحمن الغديان

### عضو

صالح بن فوزان الفوزان

### عضو

بكر بن عبد الله أبو زيد

الرقم: ٢١٢٩٨

التاريخ: ١٤٢١/١/٢١هـ



تتوالى الإصدارات الحديثة حاملة بين طياتها الجديد في عالم الدراسات الإسلامية، والفكرية، والاقتصادية، والسياسية، وغيرها. ورغبة منّا في إطلاع قراء -البيال- على ما يتيسر لنا من هذه المطبوعات الجديدة التي نرى فيها الفائدة لقارئها... سيكون لنا - بإذن الله - وقفات مع بعض تلك الإصدارات بين عدد وآخر، والله الموفق.

● شرح صحيح البخاري، لابن بطلال أبي الحسين علي بن خلف بن عبد الملك، تعليق: أبي تميم ياسر بن إبراهيم، مكتبة الرشد بالرياض، ١٤٢٠هـ (عشرة مجلدات).

من أقدم شروح الصحيح، حوى كثيراً من أقوال السلف ومذاهبهم، واعتنى بآثار الصحابة والتابعين، وأكثر النقل عن الإمام مالك وأصحابه، حتى صار مرجعاً فيه. وكثيراً ما ينقل عنه الحافظ ابن حجر في فتح الباري.

● تجديد الوعي، أ. د. عبد الكريم بكار، دار المسلم، ١٤٢١هـ.

حلقة ثانية في سلسلة (الرحلة إلى الذات)، كانت أولها (فصول في التفكير الموضوعي)، فبعد أن يعرف المرء وضع الأمور في نصابها الصحيح بتجرده عن مغريات الهوى وتهويمات الظنون يضحي لزاماً عليه أن ينظر في آليات استيعابه للواقع وفي تنظيم ردود فعله عليه.

● العولمة وخصائص دار الإسلام ودار الكفر - دراسة فقهية مقارنة، د. عابد بن محمد السفيناني، دار الفضيلة بالرياض، ١٤٢١هـ (جزء من رسالة دكتوراه).

في ظل الدعوة المسعورة إلى إدخال العالم بأسره تحت منظومة واحدة فكرية وثقافية وتشريعية - كفرية بلا شك - نجد في ثنايا الكتاب دراسة جادة عن كل من: دار الإسلام ودار الكفر، وخصائص كل منهما، وبياناً لخصائص الأمة، وحكم اندماجها في (النظام العالمي الجديد).

● الدوحة النبوية الشريفة، دراسة موثقة في السيرة النبوية والذرية الطاهرة، أ. د. فاروق حمادة، دار القلم بدمشق، ١٤٢٠هـ.

لا يتم الإيمان إلا بتحقيق المحبة الصادقة الشرعية للنبي الكريم وذريته الطاهرة - صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً - ومما يحقق المحبة: المعرفة بسيرهم العطرة من طرقها الثابتة الصحيحة. وهذا موضوع الكتاب الذي جمع مؤلفه - مشكوراً - مادته من وثيق المصادر، مع التحقيق والتنقيح فيما يتصل بالكمال النبوي حساً ومعنى، وما يتعلق بسيرة أولاده والسبطين (الحسن والحسين) - رضي الله عنهم -، وختم بسيرة مختصرة للأئمة الاثني عشر وما لهم من الروايات في كتب السنة النبوية، كل هذا في وقت عظم فيه الكذب والافتراء على العترة الطاهرة ادعاءً لمحبتهم!

● موسوعة المرأة المسلمة المعاصرة، تأليف د. عبد الرب نواب الدين الأستاذ المشارك في كلية الدعوة وأصول الدين بالجامعة الإسلامية، دار العاصمة، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ، ٢٠٠٠م.

وهي دراسة علمية يتناول فيها الباحث حقوق المرأة المسلمة واجباتها وحريات وأخلاقياتها وحياتها العامة



والخاصة، ودورها في المجتمع والأسرة. صدر المجلد الأول منها عن دار العاصمة بالرياض، فجاء حلوياً ومتتبّعاً للآيات القرآنية التي تضمنت أحكام النساء وما يتعلق بها على ضوء أقوال المفسرين المعتمدين، فيورد الآية ويفسرها من باب تفسير القرآن بالقرآن مع التعقيب على ذلك بصحيح السنة؛ متوخياً الأقوال المعتمدة للعلماء مع الميل لاختيارات مذهب الإمام أحمد ومدرسته السلفية التي تبناها شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم والعلماء الأنباث غيرهم؛ حيث يتوقف عند الآية ويستهدي بهديها وهو ضرب من التفسير الموضوعي في أكثره وإن كان يخالف ما عرف عن هذا الضرب من التفسير الذي يقوم على جمع الآيات القرآنية الواردة في موضوع واحد ثم التفرع عليه والاستنباط منه، وذلك بتتبع المؤلف الآيات القرآنية التي جاءت في أحكام النساء وما يتعلق بهن جاعلاً استنباطه من معطيات كل آية في موضعها. كما أنه لم يأن عن عرض القضايا والشبهات المثارة في عصرنا حول المرأة ومكانتها والرد عليها. والكتاب يتسم بحسن العرض وسهولة الأسلوب وغزارة المادة.

### ● حراسة الفضيلة للشيخ العلامة بكر بن عبد الله أبو زيد، نشر دار العاصمة بالرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ

من آخر عطاءات العلامة المحقق الشيخ بكر أبو زيد هذا الكتاب القيم الذي جاء في وقته وهو كما قال عنه المؤلف: هو رسالة تثبت النساء المؤمنات على الفضيلة وكشف دعاوى المستغربين في نشر الرذيلة، وهو خلاصة استخلصها من نحو مئتي كتاب ورسالة ومقالة عن المرأة فضلاً عن كتب التفسير والحديث والفقه. والكتاب فصلان: الأول في عشرة أصول منها:

وجوب الإيمان بالفوارق من الرجل والمرأة، وحجاب المرأة، والاختلاط محرم شرعاً، والزواج تاج الفضيلة، وجوب الغيرة على المحارم وعلى نساء المؤمنين.

والفصل الثاني: كشف فيه المؤلف دعاة المرأة إلى الرذيلة وخطتهم في إشاعتها في الحياة عن طريق الإعلام والتعليم والتوظيف للمرأة بلا استثناء. وهذا شر مستطير.

ثم سطر الضوء على تلك الجهود المشبوهة ممن يثيرون هذه المسائل بدعوى نصرة المرأة؛ وهم يعملون لإفسادها وإضلالها.

### ● المؤامرة الكبرى على بلاد الشام - دراسة تحليلية للنصف الأول من القرن العشرين، إعداد: محمد فاروق الخالدي، دار الراوي بالدمام، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ (٥٧٢ صفحة من القطع الكبير).

يأتي الكتاب في خمسة أبواب، الأول: خصص للحديث عن فضائل بلاد الشام ومناقب أهلها والدور المنتظر لهم، الثاني: تكلم فيه عن عوامل سقوط الدولة العثمانية، ودور السلطان عبد الحميد في الدفاع عن فلسطين، الباب الثالث: رصد لعناصر المؤامرة الكبرى ممثلة في دور الحركة الطورانية ورد فعل الحركات القومية عند العرب، ثم ثورة الشريف حسين وما كان وراء ذلك، أما الباب الرابع: فتحدث عن الحصاد المر للتحالف مع الإنجليز، ومن ذلك احتلال دمشق وبيروت. ويأتي الباب الخامس: ليتحدث عن الانتداب الاستعماري: مرحلة تقسيم بلاد الشام وتجزئتها بين الإنجليز والفرنسيين، وإنشاء إمارة في شرقي الأردن، وتهويد فلسطين.





# الإسلام وسر الأندلس

## الدين والسياسة في الشرق الأوسط

المؤلف: فريد هاليداي (\*)

تلخيص: خليفة البلة إسماعيل

### الاستشراق ونقاده:

تحدث كثير من الكتاب والباحثين الغربيين عن العالم الإسلامي ديناً وشعوباً وفكراً من منطلقات مختلفة. ومن هذه الدراسات الأخيرة هذا الكتاب لمؤلفه: (فريد هاليداي) الذي تطرق في فصله الأول إلى: الشرق الأوسط والسياسة الدولية بعد الحرب العالمية الثانية، فأكد على أنه أكثر المناطق اضطراباً في العالم الثالث، ودلل على ذلك بالآزمات التي حدثت بعد تلك الحرب حتى الآن، كما أكد على خصوصيته، وذلك باعتباره منطقة يسودها الإسلام. وأن الطريقة الوحيدة لفهم مجتمعاته هي تحليل الإسلام ومعرفته. وأكد على أن الديمقراطية بكل أشكالها ليست ممكنة في بلدانه. واقترح حلاً لهذه المشكلة من خلال حجتين هما:

وتطرق للمحددات الخارجية والداخلية للنزاعات في الشرق الأوسط، فعزى أسباب اندلاعها في رأيه إلى الإسلام و (النفوذ السوفييتي السابق) والإمبريالية، أي أن أسباب النزاعات ترجع إلى عوامل داخلية وخارجية. وعادة ما يستبعد العوامل الخارجية باعتبارها

١ - أن المقولات المستخدمة لوصف هذه المجتمعات يجب أن تكون نوعية منبثقة من هذه المنطقة.

٢ - لا يمكن فهم خصوصيات الشرق الأوسط المعاصر إلا على ضوء التكوين التاريخي لمجتمعات المنطقة وسياساتها.

(\*) ترجمة الأستاذ: محمد مستجير، دار النشر، مكتبة مدبولي، مصر، الطبعة الأولى، ١٩٩٧م، عدد صفحات الكتاب، ٢٦٠ صفحة.



برجعيتها لأنها ترفض الحداثة ، أي أنها ترفض - حسبما ذكر - التاريخ والتقدم وتحسين الظروف المادية والسيادة الديمقراطية ، وأكد على أنها أول ثورة معاصرة ذات اتجاه ديني . ثم تطرّق إلى مسارها من المعارضة حتى الاستيلاء على السلطة من الشاه ، وإعلان إيران جمهورية إسلامية . وقد عزى أسباب قيام الثورة إلى خمسة أسباب هي :

- ١ - تنمية اقتصادية سريعة وغير متوازنة .
- ٢ - ضعف الحكومة - الشاهنشاهية - السياسي .
- ٣ - الائتلاف الواسع لقوى المعارضة .
- ٤ - دور الدين الإسلامي التعبوي .
- ٥ - السياق الدولي المتناقض .

وبذلك يؤكد على أن الثورة لم - تكن دينية - لأن العوامل التي مكنت علماء الدين من تحدي الشاه كانت - كما ذكر - عوامل علمانية ، كما أكد كذلك على أن الثورة كان لها أثر واضح في تردي الأوضاع الاقتصادية في إيران ، وأدت إلى الحرب مع العراق . وأشار إلى أن الأبعاد الاقتصادية والسياسية والدولية شكلت قيوداً على إقامة جمهورية إسلامية . وأكد على أن الثورة على الرغم من أنها كانت تنكر وترفض الاعتبارات الاجتماعية المادية إلا أنها انهارت بسببها .

أما في الفصل الثالث فقد تطرّق إلى حرب الخليج الثانية ؛ حيث اعتبرها من أهم الأزمات الدولية بعد الحرب العالمية الثانية . وأشار إلى أنه لم يكن للإسلام دور كبير في أصول النزاع

أسباباً رئيسة لاندلاع النزاعات في الشرق الأوسط . ثم تطرّق إلى التكوين التاريخي للشرق الأوسط من حيث عدد دوله وسكانه وموقعه المتاخم لأوروبا ، وهو ما جسّد العداء بينهما منذ القدم ؛ حيث اتخذ أشكالاً عدة : عسكرية واقتصادية ، وايدولوجية ، واستراتيجية . وفي هذا الإطار تحدث عن الهجمة الاستعمارية على دول المنطقة وتقسيمها مستعمرات للدول الأوروبية ؛ حيث كانت الأهمية الاستراتيجية تلعب دوراً كبيراً في البداية ثم الأهمية الاقتصادية لدول المنطقة ، هذا الجو أدى إلى مقاومة شعوب المنطقة للاستعمار ، وبخاصة بعد الاستيطان اليهودي في فلسطين . وبدأت شعوب المنطقة تصارع المستعمر حتى نالت استقلالها واحدة تلو الأخرى ، ولكن مع ذلك ظل الصراع بعد الاستقلال ، وهو ما يمكن القول معه : إن الشرق الأوسط قد خضع لسيطرة الغرب الرأسمالي المباشر وغير المباشر مما ولد سمات الكراهية للغرب . كما أكد على تشابه التكوين التاريخي للمنطقة في فترة ما قبل الاستقلال وبعدها من حيث الهياكل السياسية والاقتصادية والاجتماعية والمشكلات التي تواجه دوله .

أما في الفصل الثاني : فقد تحدث عن الثورة الإيرانية من منظور مقارن ، وذلك لاختبار الحجة التي صاغها في الفصل الأول والتي تقول : إن تطور سياسات المنطقة لا يمكن تفسيره إلا بالرجوع إلى الإسلام . ولاختبار ذلك أكد على إنجازات تلك الثورة باسم الدين ، إلا أنه قال



أو مساره أو حصيلته. ثم قدم استعراضاً تاريخياً لسيناريو الحرب حتى تحرير الكويت بواسطة القوات الدولية، مشيراً إلى أهداف الحرب، ومستبعداً صلة الحرب بالنظام العالمي الجديد وهو ما يعني اتفاق العسكريين على حل المنازعات الدولية التي كانت تشكل مثار خلاف بينهما. ولكنه أكد على أن هذا المعنى لا يتسق مع خصائص النظام العالمي الجديد الذي سقط أحد أقطابه - الاتحاد السوفييتي - ونفى الحكم العام الذي يؤكد على هيمنة الولايات المتحدة على النظام العالمي الجديد، ودل على ذلك برفض الرأي العام الأمريكي والكونجرس للدور الأمريكي في الحرب. إلا أنه قد أشار إلى استخلاص عام طُرِحَ من بعض الكتاب تمثل في أن الحرب هي بداية نزاع عالمي جديد ومتجدد بين الإسلام والغرب، ولكنه نفى ذلك الطرح. وأشار إلى أن الحرب ليست جديدة في موضوعها، ولكنها جديدة فيما خلفته من ائتلاف بين دول عربية وأوروبية وأمريكية في الحرب. ولكن هذه الحرب لم تحقق أهدافها؛ حيث لم يسقط صدام، كما أنها لم تؤثر على مسار المفاوضات بين الفلسطينيين و«إسرائيل» بسبب موقفهم مع صدام. وتطرق إلى تحليل الحرب وتقييمها؛ وذلك من خلال أربع قضايا رئيسة وهي:

١ - أسباب التدخل العراقي.

٢ - قضية البدائل الدبلوماسية للحرب في فترة الشهور الخمسة الفاصلة.

٣ - طبيعة الحرب التي نشبت

٤ - سياسة الحلفاء تجاه العراق بعد الحرب.

وقد أكد على أهم سمة لهذه الحرب تمثلت في شكل التدخل العسكري والسياسي الذي فرض على العراق في أعقابها. وتطرق إلى قضايا في تحليل العلاقات الدولية، فتحدث عن القضايا التحليلية والقضايا المعيارية أو الأخلاقية التي تطرحها الحرب، وبيّن أن الآراء اختلفت في هذه القضايا؛ حيث جاءت متمشية مع المواقف الأخلاقية.

أما في الفصل الرابع: فقد تساءل: هل ثمة

خطر للإسلام أم خطر على الإسلام؟

وللإجابة على هذا السؤال حاول شرح النزاع بين العالم الإسلامي والعالم الأوروبي النصراني؛ حيث يرى بعض الساسة الأوروبيين أن الإسلام يشكل خطراً عليهم، ويرى بعض الإسلاميين أن الغرب يشكل خطراً على الإسلام منذ القدم، كما أن انتهاء الحرب الباردة يستدعي النزاع بين الغرب والإسلام، وبرهنوا على ذلك بحرب الخليج الأخيرة، وأكد على أن كون الإسلام يشكل خطراً على الغرب فهذه خرافة؛ لأنه ليس في مقدوره ذلك لعدم توحده، كما أنه ترتب بعض أجزائه بمصالح بالغرب، لذلك كثيراً ما حاربت دولة بعضها بعضاً. ونفى أن يكون الإسلام هو العدو للغرب بعد سقوط الاتحاد السوفييتي، ولكنه مع ذلك أكد بأن الغرب يمثل قوة توسعية تسعى للسيطرة على الآخرين وإجبارهم على اتباع الديمقراطية



سياسة متوازنة ذات جانبين إزاء القضايا التي يلخصها تعبير الإسلام وهما :

١ - ينبغي أن يكون هناك وعي أكبر وعداء أكبر للعنصرية والتحيزات العرقية والدينية العامة الموجهة ضد المهاجرين المسلمين في المجتمعات الأوروبية، وتجاه البلدان الإسلامية في الخارج.

٢ - أن يرسم الغرب سياسة طويلة الأجل للتفاعل مع هذه البلدان ترمي إلى مساعدتها في طريق التنمية.

أما في الفصل الخامس فقد تطرق الكاتب إلى موضوع حقوق الإنسان والشرق الأوسط؛ حيث أشار إلى أن الإسلام يتناول الحياة ومشكلاتها بصورة كلية. واحتلت البلدان الإسلامية في الشرق الأوسط في الجدل الدولي حول حقوق الإنسان مكاناً عاماً وخاصاً؛ فهي من ناحية تعتنق أفكاراً تتقاسمها مع بلدان العالم الأخرى، ومن ناحية خاصة حددت موقفاً من حقوق الإنسان مبسّماً من الطابع الديني الخاص لمجتمعاتها ومعتقداتها. وقد أورد الكاتب أنواعاً من التفسيرات للعلاقة الصحيحة بين الإسلام بوصفه ديناً وقضية حقوق الإنسان، وحدد أربع استجابات أو مواضيع متميزة من داخل (الخطاب الإسلامي)، ونهجاً آخر خامساً يمثل (الخطاب السياسي) وهي :

١ - الاستيعاب : والذي يعني إنكار النزاع الجوهري بين الإسلام والمفهوم الدولي عن حقوق الإنسان. فالإسلام والقانون الإسلامي

الغربية ، وذلك - في نظرنا - حتى تتحقق لهم مطالبهم التي يريدونها، وأشار إلى أن الإسلام لا ينشأ عنه مجموعة واحدة من المبادئ السياسية أو الاجتماعية وبخاصة في قضيتين رئيسيتين للجدال المعاصر هما :

١ - قضية الهوية والعرقية .

٢ - قضية الديمقراطية .

وقد أكد على أن عملية فصل الدين عن الدولة قد رفضها الإسلام بجميع مذاهبه وأشكاله. وتطرق كذلك إلى الجاليات الإسلامية في العالم الغربي، وذكر بأنها على الرغم من اختلافها في الأصل وبلد الإقامة إلا أنها تجمعها خصائص مشتركة، وأشار إلى أن دراسة هذه الجاليات يجب أن لا تقوم على سوسيولوجيا الدين وحدها، وإنما يجب أن تتضمن سوسيولوجيا التفاعل بين الدين والقوى العرقية والثقافية والسياسية الأخرى. وتطرق إلى النزاع الذي تم حول كتاب (آيات شيطانية) للكاتب البريطاني سلمان رشدي، والذي أثار غضب المسلمين في بريطانيا وفي جميع أنحاء العالم. وقد أكد على أن المشكلات بين الإسلام والغرب على الرغم من إرجاعها إلى الدين إلا أنها ستستمر بدونه، ولكنها تجد تعبيراً أقوى بالدين. ويرى أن الحل الوحيد هو تنافس العالم الإسلامي والعالم الغربي في المجال الاقتصادي والعسكري الذي يشكل بصورة متزايدة أسس النزاع الدولي في أواخر القرن العشرين، وبالإضافة إلى ذلك دعا أوروبا الغربية أن تضع



مستوفيان للمعايير الدولية، بل إن القوانين الدولية جزء ضئيل من الإسلام.

٢ - التملك : ويقصد به أن الدول الإسلامية تحترم حقوق الإنسان وتطبقها بدرجة أكبر من المجتمعات الأخرى.

٣ - الخصوصية : وتتمثل في النوعية الثقافية والتاريخية لهذه المجتمعات؛ فإن الدول الإسلامية لا تنكر حقاً ما إلا أنها تقول : إن هذا غير ملائم عندنا.

٤ - المواجهة : وقد حدثت مع الغرب وذلك برفض الإسلاميين مفاهيم القانون العلماني الذي أرسته الدول الاستعمارية. وأكدوا على أن الشريعة هي أساس كل تشريع في العالم المعاصر.

٥ - عدم التوافق بين التقاليد والقوانين الإسلامية مع القوانين المعترف بها دولياً. وأشار إلى أن الحقوق لا يمكن أن تُرسى إلا في سياق يُستبعد فيه الدين من الحياة العامة.

ويؤكد الكاتب على أن الأساس الوحيد لمفهوم حقوق الإنسان هو الاستنباط العلماني من القانون الطبيعي الذي يركز عليه (الخطاب الفرانكو أمريكي) في الإعلان العالمي لحقوق الإنسان وما تبعه من صكوك. ويرى أن أي محاولة لتطوير حقوق الإنسان في العالم الإسلامي محكوم عليها بالإخفاق، لذلك يقول : الرد الوحيد على ذلك هو الانتظار لسنوات طويلة لكي تتحول المجتمعات المسلمة إلى العلمانية. وعلى هذا الأساس يرى أن المدونات الدولية لحقوق الإنسان تعتبر كلية، أما القوانين

الإسلامية فما هي إلا جزء منها أي أنها نسبية، ولكن العكس صحيح. أما العالم الإسلامي فإنه يرى أن هذه الدول على الرغم من أنها صاغت حقوق الإنسان وحاولت إملأها على الآخرين إلا أنها كثيراً ما انتهكتها هي نفسها، وذلك من خلال تعاملها مع القضايا الدولية بمعايير مزدوجة. وبمعنى أدق : أن العالم الإسلامي يرى أن الغرب يستغل عملية حقوق الإنسان لأغراض سياسية. وفي ختام هذا الموضوع أكد الكاتب على أنه لا يمكن الوصول إلى صيغة دولية تلتزم بها الدول الإسلامية بالنسبة لحقوق الإنسان، ولكن رغم التشاؤم فإنه دعا إلى التعامل مع بعض الذين يقبلون الاتفاقات والممارسات الدولية عن حقوق الإنسان في العالم المسلم؛ لأن ذلك سوف يعزز العلمانية، ولأنه يرى أن الإسلام لا يوفر - في زعمه - قدراً كافياً لحقوق الإنسان. أما في الفصل السادس فقد تطرق إلى العداء للمسلمين والسياسة المعاصرة؛ حيث أكد على أن الغرب يرى أن الإسلام يشكل خطراً على المجتمع الأوروبي، وخاصة بعد سقوط الاتحاد السوفييتي، وانعكس ذلك على المسلمين الذين يعيشون في المجتمعات الأوروبية. ومسألة العداء للمسلمين قديمة وتعود إلى القرن السابع، ولكن لماذا ظهرت في الوقت الحاضر؟ فقد أشار في هذا الإطار إلى الاعتقاد الشائع بين المسلمين الذي يرى أن العداء سمة قديمة ومستمرة. ويرى آخرون أن العالم الإسلامي هو العدوانى، ومن ثم يستحق ما



التي قدمتها، ومن ثم يدعو مشروعه للسيطرة أو الإمبريالية. ومن الكتاب الذين كتبوا عن المنطقة برنارد لويس الذي دعا إلى نهج يندرج في فئة الاستشراق. وقد وجد كل من سعيد ولويس مناصرين لأفكارهما. وأشار المؤلف أن هناك قضايا عامة تحتُّ الباحثين في الغرب على الكتابة عن الشرق الأوسط وهي: ( اللغة - الدين الإسلامي - التغير التاريخي على التوالي. أي: استحالة التغير في اتجاه ليبرالي وعلماني بالنسبة للمنطقة). وقام بنقد كتاب إدوار سعيد عن (الاستشراق): حيث أكد أن هناك عدداً من المسائل عجز سعيد عن حلها، ولذلك عدَّ أربع مسائل تسمح بوجه خاص بالاختلاف وهي:

- ١ - الاختلاف حول تعبير الاستشراق نفسه.
  - ٢ - غموض مقولة الشرق.
  - ٣ - الاختلاف فيما يطرحه سعيد من افتراض منهجي عن العلاقة بين منشأ الأفكار وصحتها، فهو يوحي بأنها أُنتجت في سياق من السيطرة الغربية ولخدمتها.
  - ٤ - أن سعيداً لم يحل أفكار الشرق الأوسط ذاته وأيديولوجياته.
- وقد أنهى الكاتب كتابه ببناء قال فيه:
- دعونا لنمضي إلى أبعد من هذا الجدال المستقطب دون ضرورة والفقير منهجياً في بعض النواحي، ولنواصل مهمة دراسة المجتمعات من خلال شعار يمكن السعي وراءه وهو قوله - تعالى -: ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ [الحجرات: ١٣].

أنتجه من معارضة. ولكنه أكد على نقطة مهمة وهي أن الدول الإسلامية لم تمثل تهديداً استراتيجياً للغرب منذ القرن السابع عشر، ويرى أن القضايا الكامنة خلف الاضطراب الحالي هي قضايا التنمية والتغيير السياسي. وقد عدد الكاتب بعض الدول المعادية للإسلام قديماً وحديثاً، فذكر صربيا واليونان وبلغاريا والهند وأوروبا والولايات المتحدة وإسرائيل، حيث ارتبط العداء - بزعمه - بقضايا أخرى: كالإرهاب، وقهر المرأة، والعرقية واللون، والنزاعات بين الطوائف، والفساد الإداري والنزاع بين الدول وغيرها. ويتوقف إلى حد كبير على تقدم هذه العمليات والنزاعات الأخرى.

أما في الفصل السابع وهو الخاتمة: فتحدث عن الاستشراق ونقاده؛ حيث اعتبره من أكثر القضايا إثارة للجدال في تحليل الشرق الأوسط المعاصر، إلا أنه تحول إلى الجدال حول الإسلام، وخاصة في فترة الستينيات؛ حيث ظهرت كتابات انتقدت الأفكار الأوروبية عن الشرق الأوسط من مفكرين يساريين أو ممن ينتمون إلى الشرق الأوسط أمثال: مكسيم ردونسون، وإدوار سعيد الذي أصدر كتاباً عن الاستشراق عام ١٩٧٨م قدم فيه نقداً شاملاً للكتابات الغربية عن الشرق الأوسط يمتد من القرن الثامن عشر حتى الوقت الحالي، ويشمل جميع نواحي الحياة، وقد انتقد سعيد كتابات ميشيل فوكو الذي أنكر ثقافة الشعوب الخاضعة وتاريخها، وتجاهل عملية المقاومة





## نِزَارَةُ اللَّيْلِ

قال رسول الله ﷺ : « لا تسبوا الدهر، فإن الله هو الدهر »<sup>(١)</sup>.

محمد محمد صديق

والهمم ممثلي به الصبر  
فأطل من إغفائه البدر  
لا نسممة هبت ولا صبر  
فقدت به الأعماق تغفر  
جمل الكآبة، فأنزوى البشور  
لحن الأسى ليصوغه الشفر  
حسني انقضى من ليالي الشطر

رحل الهوى وتشئت الفخر  
والكون أطفأ نور شمسه  
صمت سري في كل ناحية  
هم تسرب في وريد دمي  
كتبت على صفحات ذاكرتي  
وخواطري أمست على شفطي  
لحن تردد في مخيلتي

\* \* \* ■

أرقصا، وملء إداوتي حبر  
وجرى من استغراقه نهر

بالليل أعلامي سهرت  
الهم أغسرق كل أوبيتي

(١) رواه مسلم، ج / ٢٢٤٦.



وَوُرُوْدُ رَوْضِي كُلِّهَا ذَبِلَتْ  
عَصْفُورَتِي - يَا لَيْلُ - سَامِمَةٌ  
كُلُّ الْهَمُومِ بِظِلِّكَ اجْتَمَعَتْ  
هَلْ أَخَذَ بِيَدِكَ نَاصِيَتِي؟  
يَا لَيْلُ ! فَلْتَرْحَلْ عَلَى عَجَلٍ  
مَا دُمْتَ بِالظُّلَمَاءِ مَتَشِيحًا

قَدْ زَالَ عَنْهَا الْحَسَنُ وَالْعِطْرُ  
فِي الْعَشْرِ تَقْبَعُ. حَوْلَهَا الْأَغْرُ  
يَا لَيْلُ ! فَيْكَ مَشَاعِرِي جَمْرُ  
أَمْ مِنْكَ يَسَاتِي النَّهْيُ وَالْأَمْرُ !  
قَسْعَسَى يَطِيبُ بِبُعْدِكَ الذَّهْرُ  
يَغْتَالُ كُلَّ خِمَالِكَ الْغَدْرُ

\* \* \*

فِي حَيْنِهَا هَبَّتْ نَسَائِمُهُ  
فِي صَوْتِهِ الْمَبْجُوحِ فَهَفَفَتْ  
مَهْلًا ! إِلَيْكَ الْآنَ أَجْسُوبَتِي  
حَرُّ الْحَقِيقَةِ لَا مَدَامَنَةَ  
صَوَّبَتْ نَحْوِي سُهُمَ مُنْتَقِدٍ  
لِغَلَاةِ الْأَسَى لِلْفِعْلِ تَرْجِمَةً  
فَدَعِ النَّسَاطُظَ دُونَمَا أَسْفِ  
أَجْرَانِ إِنْ تَذَلَّ الصَّوَابُ، وَإِنْ

وَرْنَا بِطَرْفِ مَاوُهُ ثَارُ  
كُنُوحِ طَيْبِرِ هَذِهِ الْأُسْرُ  
وَالِيَّ مِنْ دِيوَانِنَا شِفْرُ  
إِنْ الْحَقِيقَةُ طَعْمُهَا مُرُ  
وَبِرَاءَتِي فِي أَرْضِكُمْ جَزْرُ  
وَلِشَرْحِ مَا اقْتَرَفْتُ يَدُ ثَقْرُ  
وَلِيْمَضٍ عَنْ أَنْفَاسِكَ الرَّقْرُ  
أَخْطَاتُ يَنْقُصُ مِنْهُمَا أَجْرُ

\* \* \*

أَمْسَى يَلَاطِقُنِي عَلَى ثِقَلَةٍ  
فَطَوَى بِسَاطِ ظُلَامِهِ وَمَضَى

أَنْ لَاحَ فِي حَسْبِ بَانِهِ النَّصْرُ  
وَالنُّورُ شَعَشَعَ وَانْبَرَى الْفَجْرُ



# بَلْعَامُ (٢) .. عَادَ لَنَا بِرَّالِيلِ



عبد الحميد بن سالم الجهني

فَتَرَةً يَصْرُخُ: اَيْنَ الْاَنْبِيَاءُ  
فَارْقُوا الدُّنْيَا وَسَارُوا لِلْسَّمَاءِ  
مِرْعَ من علمه كانت نِجَاءُ (١)  
تَبِعَ الدُّنْيَا وَاَهْوَاءَ الشَّقَاءِ  
كَتَبَ مِنْ قَبْلُ تَوْمُ الْاَدْعِيَاءِ  
ثَوْبَ قَبَسٍ مَاجِنٍ كُلِّ مَسَاءِ  
بَعْدَ أَنْ دُكَّتْ صَوَامِيعُ الرِّبَاءِ  
خَلَطَ الْاِنْجِيلَ فِيهَا بِالْهَرَاءِ  
يَتْرَكَ الْقُدَّاسَ سُوقَ الْاَغْنِيَاءِ (٢)  
وَتَرَاهُمْ فِي ثِيَابِ الْاَتْقِيَاءِ  
طِيلِسَانٍ تَنْتَشِي فِيهِ الدَّمَاءُ  
عَيْنُهُ فِي عَيْنِ اَطْفَالِ الْاِبَاءِ  
شَبَحًا يَفْصِفُ وَرَدَ الْاَبْرِيَاءِ  
مَنْبِرِ الْاَقْصَى مَحَلِّي الْاَنْبِيَاءِ  
وَلَهُمْ فِي مَوْطِنِي عِزُّ الْبِقَاءِ  
بَرْدَةٌ قَصَبُهَا بَعْضُ الْغَثَاءِ  
وَيَرَى فِي ظِلْمَةِ الْقَرْشِ الضِّيَاءِ  
وَالْهَوَى يَحْدُو بِهِ اَيُّ خُدَاءِ  
مَنْ تَسَابِيحُ وَأَحْلَامُ هَبَاءِ  
وَالْفَتَاوَى بِجَمْعِ الْفُقَرَاءِ  
أَمْتِي اتَّبَاعُ خَيْرِ الْاَنْبِيَاءِ  
فِيهِمْ يَوْمًا عَبِيدُ الثَّرَاءِ  
بَسَّوَاهُ فَلَهُ كُلُّ الْوَلَاءِ

عَادَ بَلْعَامُ بَنُ بَاعُورَ عَلَى  
أَتْرَاهِمَ أَخْلَدُوا لِلْأَرْضِ أَمْ  
لَا مَثَلًا كَالْكَلْبِ فِي آثَارِهِ  
وَإِذَا الشَّيْطَانُ يَتَّبِعُهُ وَقَدْ  
عَدَتْ يَا بَلْعَامُ مَسْعُورًا كَمَا  
عَدَتْ يَا بَلْعَامُ هَا قَدْ عَدَتْ فِي  
يَجْمَعُ النَّاسَ عَلَى شَقْوَتِهِ  
وَمَضَى يَدْعُو إِلَى عِلْمَتِهِ  
لَا عَقَا فِي كُلِّ عَامٍ بَعْدَ أَنْ  
لَعَنَ الْآثَامَ فِي أَنْفَاسِهِمْ  
عَدَتْ يَا بَلْعَامُ هَا قَدْ عَدَتْ فِي  
يَقْتُلُ الْفَجْرَ إِذَا مَا وَقَعَتْ  
يُرْسِلُ الْحَزْنَ إِلَى أَكْوَاحِهِمْ  
رَقِصَتْ عِنْدَكَ (رَاحِيلُ) عَلَى  
ذِلَّةِ الْكُفْرِ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ  
عَدَتْ يَا بَلْعَامُ هَا قَدْ عَدَتْ فِي  
يَجْمَعُ الدِّبَاجَ مِنْ سُبْحَتِهِ  
نَتَنَ الدُّنْيَا أَرِيحَ حَوْلَهُ  
سَادِرَ فِي غِييِهِ فِي غَمْرَةٍ  
سَكْرَةِ الدُّنْيَا عَلَى أَبْصَارِهِمْ  
عَدَتْ يَا بَلْعَامُ سَحَقًا إِنْ فِي  
عِلْمَاءٍ.. اتَّقِيَاءٍ.. لَمْ يَكُنْ  
سُجَّدَ لَهُ لَمْ يَعْتَصِمُوا

(٢) ذكر المفسرون أن بلعام هو المقصود في قوله - تعالى - : ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا... ﴾ (الأعراف ١٧٥).

(١) النجاة (مقصوراً): الجلد... ومدته ضرورة... وقد قال تعالى: ﴿ فَاَنْسَلَخْ مِنْهَا ﴾ إذ كانت له كالجلد.

(٢) القُدَّاس: ما يقبّه النصارى في نهاية كل عام في كنائسهم. سوق: جمع ساق.



# نَفْسٌ وَلَيْسَتْ



مشبب بن أحمد القحطاني

وكيفَ أَشَدُّو إِذَا ضَيَّعْتُ قِيَّثَارِي؟  
 فِي لَيْلَةٍ ذَاتِ إِرْعَادٍ وَإِعْصَارٍ  
 نَرِيًّا قَوِيماً بِلَا شَكِّ وَوَاحِجَارٍ  
 وَأَنْتَ فِي مَرْكَبٍ مِنْ غَيْرِ بَحَارٍ  
 وَبَعْضُ قَوْمِي عَلَى أَهْوَانِهِ عَارِي  
 حُبِسَتْ قَسراً عَنِ الْعِلْيَاءِ وَالنَّارِ  
 وَمَا انْقَضَى الْخَطُوفُ فِي الظُّلُمَاءِ السَّارِي  
 وَنَحْنُ فِي ذِلَّةٍ مِنْ كُلِّ كَفَّارٍ  
 كَأَنَّ غَايَتَنَا فِي كَفِّ جَزَارٍ  
 وَلَذَّةُ النَّوْمِ تَدَّتْ نُونِ إِشْعَارِي  
 وَالصُّبْحُ شَمَّرَ عَنْ نُورٍ وَإِسْفَارٍ  
 تَقَارَبَ الْفَجْرُ لِلدَّاعِي بِأَسْحَارٍ  
 أَنْعَمَ بِرَبِّ قَرِيبٍ وَاهِبٍ بَارِي  
 إِلَّا لِجِيلٍ عَظِيمٍ الْعِزِّ مِغْوَارٍ  
 فَالْجَذْعُ مِنْ مَكَّةَ وَالْغُصْنُ أَنْصَارِي  
 وَجَحَلُ الشَّرِّ مُلْتَفّاً عَلَى الدَّارِ  
 وَمُرْفَعُ الْحَدِّ مَسْئُونَا عَلَى النَّارِ

مَاذَا تُفْلِيذُ تَرَانِيمِي وَأَشْعَارِي  
 وَكَيْفَ أَجْمَعُ آمَالاً مُبْعَثَرَةً؟  
 وَأَعْصِرُ الْفِكْرَ عَلَى اللَّهِ يُرْشِدُنِي  
 يَا أَمْتِي مَا عَسَاكَ الْيَوْمَ قَاعِلَةٌ  
 يَا أَمْتِي وَالرَّزَايَا تُوبُّهَا دَنَسٌ  
 يَا أَمْتِي كَمْ أَنَادِي لَا مُجِيبَ فَقَدْ  
 تَمَضَى اللَّيَالِي وَلَمْ تُبْرِحْ مَنَازِلَنَا  
 نَتَبَّهْ فِي مَهْمَةٍ لَا رَايَةَ نُصِيبَتْ  
 إِنَّا لَنَنْظُرُ لِلْمَجْهُولِ فِي هَلِجٍ  
 وَبَيْنَمَا هِمْتُ فِي بُؤْسٍ وَمَحْزَنَةٍ  
 رَأَيْتُ فِي حَالِكَ الظُّلُمَاءِ بَارِقَةً  
 وَيَنْزِلُ اللَّهُ فِي الثُّلُثِ الْأَخِيرِ إِذَا  
 وَيَكْشِفُ اللَّهُ لِلْمُحْتَاجِ كُرْبَتَهُ  
 وَالنُّصْرَ يَا قَوْمِ لَنْ تَهْمِي سَحَابَتُهُ  
 هَبُّوا وَلَبُّوا فَمَا فِي الْبُؤْسِ مِنْ رَغْدٍ  
 مَهْمَا تَكُنْ هَمَلَجَاتُ الدَّهْرِ مُزِيدَةً  
 فَلَمْ تَزَلْ رَايَةَ التَّوْحِيدِ خَافِقَةً



# دين لا تكفير لآياد ليس بالدين

أ. د. جعفر شيخ إدريس

رئيس الجامعة الأمريكية المفتوحة

في عالمنا الإسلامي - العربي منه وغير العربي - مخلوقات غريبة تريد أن تجمع بين المتناقضات ولا تريد مع ذلك أن يعترض على تناقضها معترض - يريدون أن يقولوا لإخوانهم الذين كفروا من أهل الغرب إنما نحن مثلكم ننتقد الدين كما تنتقدون، ولا نلتزم به كما أنكم لا تلتزمون، ولا نترك فرصة للسخرية منه ومن المستمسكين به إلا اهتبلانها كما تهتلون، ونرى كما ترون أن من حق الأديب والفنان أن ينتقد قيم المجتمع ومعتقداته ويدعو إلى نبذها؛ لأنه لا يكون أديباً أو فناناً مبدعاً إلا إذا فعل كل هذا بحرية كاملة كما يفعلون.

لكن الفرق بين مخلوقاتنا العربية المسوخة المقلدة هذه وبين من هم أسوة لهم من إخوانهم الذين كفروا في الغرب، أن أولئك إذا قيل للواحد منهم: إنك كافر بالمسيحية أو اليهودية اعترف بهذا وعده من تحصيل الحاصل. لكن مخلوقنا المسوخ يرتجف ويولول ويطلب النجدة إذا قيل عن كلام كتبه هو أو أحد من شاكلته: إنه كفر وخروج عن دين الإسلام. إنه يريد أن يكون كافراً حقاً، لكنه يرتعد حين يوصف بالكفر المعبر عن تلك الحقيقة - يريد أن يكون كافراً لكنه يريد أن يعيش في أمن، وأن يكون ذا سمعة حسنة في المجتمع الذي يتنكر لأحسن ما فيه من معتقدات وقيم، ويريد - شأن كل منافق - أن يتخذ من انتمائه للإسلام حصناً لهدمه وهيبات.

وهو حين يواجه هذا الخطر على نفسه وعلى سمعته يتحول إلى واعظ يذكّر من رموه بتهمة الكفر بقول الله تعالى -: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥] وهي الآية التي لا يكاد الواحد منهم يحفظ من كتاب الله - تعالى - غيرها يحفظها ليحتمي بها بعد أن يحرف معناها ويؤولها على غير تأويلها. نعم نحن مأمورون بأن ندعو بالحكمة والموعظة الحسنة! لكن الذي نحن مأمورون بالدعوة إليه هو سبيل ربنا، وهو أمر واضح المعالم، بين الحدود. فنحن نفهم السبيل إلى الدعوة بالتي هي أحسن؛ لكننا لا نفهم من الدعوة بالحكمة وبالتي هي أحسن أن نمنع حقائق هذا الدين، أو أن نطمس معالقه، أو نزيل الحدود التي تميزه عن غيره فيكون شيئاً هلامياً لا يُعرف أوله من آخره، ولا يُعثر فيه على ما يميزه عن غيره، فلا يمكن لذلك أن يحكم على إنسان بأنه داخل فيه أو خارج عنه. وما هكذا يكون الدين للنزل من عند الله، بل ما هكذا يكون أي مذهب: حقاً كان أم باطلاً. لا بد لكل مذهب من معالم تحدد هويته، وتميزه عن غيره، حتى يقال عن إنسان إنه منتمٍ إليه أو ليس بمنتمٍ، وإنه مؤمن به أو كافر به. إن



المذهب الذي ليس فيه ما يميزه عن غيره ليس بمذهب. والإسلام دين منزل من عند الله مركّز على مجموعة من الحقائق، من آمن بها كان مسلماً، ومن أنكرها أو سخر منها أو استهزأ بها كان كافراً. فإمكانية الحكم على إنسان بالكفر أمر لازم لهوية الدين. فالدين الذي لا إكفار فيه ليس بدين؛ لأنه لا هوية له. إذا لم تكن للدين هوية ولم تكن له معالم فإلى أي شيء تكون الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة؟ والآية للكرامة التي يستدل بها هؤلاء المسوخون تبطل دعواهم، وتدل على تحريفهم. وذلك أنها تبدأ كما قلنا بقوله - تعالى - : ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ وسبيل الله هو مجموعة الحقائق والقيم المبينة في كتابه وفي سنة رسوله ﷺ. إنها دعوة إلى توحيد الله - تعالى - وعدم الإشراك به، دعوة إلى حبه وتقديره حق قدره، دعوة إلى الإيمان برسوله وتعزيره وتوقيده، دعوة إلى الإيمان بأن ما قرره الإسلام حق لا ريب فيه، وما أمر به عدل لا ظلم فيه ﴿وَمَتَّ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [ الأنعام: ١١٥ ]. فكل قول أو فعل يتناقض مع هذا فهو كفر، وكل قائل به وعامل به على بصيرة فهو كافر خارج عن ملة الإسلام، روائياً كان أم مثلاً أم فناناً، ناطقاً بالشهادتين أو غير ناطق. لكن المخلوقات المسوخة تريد أن تستتر بكفرها وراء الأدب والفن، فتزعم تارة أننا لم نفهم ما قيل على أنه عمل أدبي فني. هكذا قال المدافعون عن سلمان رشدي في آياته الشيطانية في البلاد الغربية، وهكذا يقول المدافعون عن حيدر حيدر في وليمة لأعشاب البحر. وإن المرء ليحب إذا كان جماهير الناس، بل خاصتهم لا يفهمون القصص والروايات؛ فإيا ليت شعري ما ذا يفهمون؟ ثم هل يعقل أن يكتب كاتب قصة لا تفهمها الجماهير؟ إذن من الذي سيشتريها، ومن ذا الذي يقرأها؟

وتزعم أخرى بأن الفنان لا يحاكم بالمعايير نفسها التي يُحاكم بها سائر عباد الله. أي إنه من حقه - وليس من حق السياسي مثلاً - أن يظهر الكفر ويدعو إلى التهلكة ما دام يعرض علينا كفره وتهتكه في صورة أدبية أو فنية، وما دام الكلام ليس صادراً منه هو مباشرة، وإنما يقال على لسان شخصيات روايته أو قصته. فهنيئاً إذن لك فاحشاً بذيلاً؛ إذ ما عليه - لكي ينجو من كل محاسبة - إلا أن يضع شتمه وبذاته على لسان شخصية يخترعها، في قصة أو رواية قصيدة يكتبها.

ما ذا يعني هذا؟ أيعني أن الأعمال الفنية إنما هي أشكال لا محتوى لها؟ وأنها إنما يحكم عليها لذلك بشكلها لا بمضمونها؟ هل هذا صحيح؟ هل هذا هو الذي يفعله النقاد في تقويمهم للأعمال الفنية؟ وهل الشكل وحده هو الذي يبتغيه متعاطو هذه الأعمال؟ وهل معنى هذا أنه إذا كان كاتب ذو مواهب فنية رائعة أنه يجوز له أن يكتب قصة فحواها الاستسلام لإسرائيل، وأنه لا يحق للفلسطينيين ولا غيرهم أن يعترضوا على ما فيها؟ لأنها عمل فني؟ أم أن المحتوى الوحيد الذي لا يجوز الاعتراض عليه هو الاستهزاء بدين الله وتقصُّ أنبياء الله؟ وإذا كان بعض الناس يضعون الجمال الفني فوق الحق وفوق القيم، فما هكذا يرى المسلم المهتدي بكتاب ربه الذي يعلي من قدر الصدق والعدل، ويذم الكذب والجور في أي شكل جاء هذا أو ذاك. ولهذا حكم على الشعر بمحتواه لا بمجرد شكله.

﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ (٢٢٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾.

[ الشعراء: ٢٢٤ - ٢٢٦ ]



# وقفات

## نور الهداية

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

كنت عائداً من سفر طويل، وقدر الله - تعالى - أن يكون مكاني في مقعد الطائرة بجوار ثلثة من الشباب العابث اللاهي الذين تعالت ضحكاتهم، وكثر ضجيجهم، وامتلا المكان بسحاب متراكم من دخان سجاثرهم؛ ومن حكمة الله - تعالى - أن الطائرة كانت ممتلئة تماماً بالركاب فلم أتمكن من تغيير المقعد. حاولت أن أهرب من هذا المأزق بالفرار إلى النوم، ولكن هيهات هيهات.. فلما ضجرت من ذلك الضجيج أخرجت المصحف ورحت أقرأ ما تيسر من القرآن الكريم بصوت منخفض، وما هي إلا لحظات حتى هدا بعض هؤلاء الشباب، وراح بعضهم يقرأ جريدة كانت بيده، ومنهم من استسلم للنوم. وفجأة قال لي أحدهم بصوت - مرتفع وكان بجواري تماماً - : يكفي، يكفي...!!

فظننت أنني أثقلت عليه برفع الصوت، فاعتذرت إليه، ثم عدت للقراءة بصوت هامس لا أسمع به إلا نفسي، فرأيته يضم راسه بين يديه، ثم يتلملح في جلسته، ويتحرك كثيراً، ثم رفع راسه إلي وقال بانفعال شديد: أرجوك يكفي.. يكفي.. لا أستطيع الصبر...!!

ثم قام من مقعده، وغاب عني فترة من الزمن، ثم عاد ثانية، وسلم عليّ معتذراً متأسفاً. وسكت وأنا لا أدري ما الذي يجري! ولكنه بعد قليل من الصمت التفت إليّ وقد اغرورقت عيناه بالدموع، وقال لي هامساً: ثلاث سنوات أو أكثر لم أضع فيها جبهتي على الأرض، ولم أقرأ فيها آية واحدة قط...! وها هو ذا شهر كامل قضيته في هذا السفر ما عرفت منكراً إلا ولغت فيه، ثم رأيتك تقرا، فاسودت



الدنيا في وجهي، وانقبض صدري، وأحسست بالاختناق، نعم.. أحسست أن كل آية تقرؤها تنزل على جسدي كالسياط..!

فقلت في نفسي: إلى متى هذه الغفلة؟! وإلى أين أسير في هذا الطريق؟!

وماذا بعد كل هذا العبث واللهو؟!

ثم ذهبت إلى دورة المياه، أتدري لماذا؟!

أحسست برغبة شديدة في البكاء، ولم أجد مكاناً أستتر فيه عن أعين الناس إلا ذلك المكان!!

فكلمته كلاماً عاماً عن التوبة والإنابة والرجوع إلى الله .. ثم سكنت.

لما نزلت الطائرة على أرض المطار، استوقفتني وكأنه يريد أن يبتعد عن أصحابه، وسألني وعلامات

الجدِّ بادية على وجهه: أظن أن الله يتوب عليّ؟!

فقلت له: إن كنت صادقاً في توبتك عازماً على العودة فإنَّ الله - تعالى - يغفر الذنوب جميعاً.

فقال: ولكني فعلت أشياء عظيمة .. عظيمة جداً..!!

فقلت له: ألم تسمع قول الله - تعالى -: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣].

فرايته يبتسم ابتسامة السعادة، وعيناه مليتان بالدموع، ثم ودعني ومضى..!

سبحان الله العظيم..!

إن الإنسان مهما بلغ فسادَه وطغيانه في المعاصي فإنَّ في قلبه بذرة من خير، إذا استطعنا

الوصول إليها ثم قمنا باستنباتِها ورعايتها أثمرت وأينعت بإذن الله - تعالى -.

إنَّ بذرة الخير تظلُّ تصارع في نفس الإنسان وإن علَّتها غشاوة الهوى؛ فإذا أراد الله بعبدِه خيراً

أشْرقت في قلبه أنوار الهداية، وسلكه في سبيل المهتدين. قال الله - تعالى -: ﴿فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن

يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَن يَضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾.

[الأنعام: ١٢٥]





ذروة حول المستقبل الاقتصادي

# في ظل العولمة... تكون أو لا تكون

شعار... متى نرفعه اقتصادياً؟

(٢-٢)

إعداد: وائل عبد الغني

البيان: وقفنا في الحلقة الماضية مع ضيوفنا الكرام على مفهوم العولمة، ورأينا حجم التناقض في الفكرة وحجم الإشكاليات في التطبيق، وتعرفنا على القوى التي تحرك العولمة لتنفرد بالعالم، كما تعرفنا على الآليات التي تدار بها العولمة لتحقيق أهدافها، وتوقفنا على هذا الخطر الذي بات يتهددنا نحن تحديداً وربما يتهدد غيرنا أيضاً، وهنا نواصل الحديث حول مفردات المشكلة في عالمنا الإسلامي محاولين استشراف الحل. ونرحب بضيوفنا الأكارم.. وقرائنا الأعزاء؛ ولنبدأ بسؤال ربما يثور في نفس كل غيور وهو: لماذا حقق هؤلاء كل هذه الإنجازات المادية في بلادهم ولم نحقق نحن أيّاً من ذلك، رغم الفارق بين المنهجين؟ نستمع للدكتور عبد الحميد:

د. عبد الحميد الغزالي:

السبب واضح؛ وهو أن الرأسمالي عندما يطبق الرأسمالية على مستوى الفرد يقيم هذه الرأسمالية رغم ما فيها من مثالب، وبذلك تتفق قناعاته مع تطبيقه. أما في العالم الإسلامي فنجد أن الفرد في داخله حقيقة العقيدة الإسلامية، لكنه يرى الأنظمة أشياء بعيدة تماماً عما يعتقده!

هذا الانفصام وهذه ازدواجية كانا من أهم أسباب الأداء المتدني في الإنتاجية على مستوى الفرد والمجتمع، ومن هنا يأتي التخلف الاقتصادي والاجتماعي؛ لأننا إذا طبقنا المعايير الاقتصادية سنجد أن دول العالم الإسلامي كلها متخلفة، وبشهادة المنظمات الدولية، بما في ذلك مجموعة الدول ذات الرساميل النفطية؛ لأن المسألة ليست ثراءً مادياً وإنما الأمر يقاس بمدى مساهمة القطاعات السلعية - بالذات - في الناتج القومي، وبالذات .. الصناعة التحويلية. أو بمعنى آخر: مدى قدرة المجتمع على إنتاج ما يحتاج إليه أبناؤه من سلع



وخدمات. ووفقاً لهذا المعيار فإن العالم الإسلامي كله يقع ضمن العالم المتخلف المسمى بالنامي.  
بالبالي: ولكن مقاييس التخلف يمكن التغلب فيها سلباً أو إيجاباً حسب الزاوية والوجهة التي ينطلق  
منها الباحث. لا ترى أن الأمر يحتاج إلى ضوابط موضوعية أكثر تحديداً للقياس؟

#### د . عبد الحميد الغزالي:

مقاييس التخلف تطورت اليوم عن ذي قبل، وأصبحت أكثر موضوعية؛ لأنها أصبحت تستبعد أثر الأسعار  
وتضيف أبعاداً أخرى مثل المشاركة السياسية ومستوى الحالة الصحية.

والتخلف هو عبارة عن حالة الانخفاض النسبي في مستوى النشاط الاقتصادي لمجتمع من المجتمعات.  
لكن عندما نتحدث عن التخلف في العالم الإسلامي فلا بد من إضافة أبعاد أخرى يمكنها أن تصوب  
النظرة للقياس وذلك لضبط المعنى المراد من اللفظ بوصفها وحدة للقياس. ومن هذه الزاوية يمكن أن أضيف  
تعريفين منضبطين للتخلف الاقتصادي:

الأول: إذا وجدت مجتمعاً من المجتمعات الإنسانية فيه مقهور سياسياً ومستقل اقتصادياً - أي فقد شرطي  
العدالة والحرية - فنحن أمام مجتمع متخلف!

الثاني: إذا وجدت مقاصد الشريعة الإسلامية الضرورية - وهي: حفظ الدين، والعقل، والنفس، والمال،  
والنسل - مغيبة ففوق أنك أمام مجتمع متخلف مهما أوتي المجتمع من موارد مادية وبشرية ومالية.  
والعالم الإسلامي يعيش هذه الحالة، وينطبق عليه كلا التعريفين رغم ما حباه الله من إمكانيات بشرية ومادية.

#### د . رفعت العوضي:

تكلمة لكلام الدكتور عبد الحميد: علينا أن نفرق بين ما يملكه العالم الإسلامي من موارد اقتصادية  
ضخمة - والتي تعد قوة كامنة - وبين ما ينتجه العالم الإسلامي .. الأرقام في هذا المجال تمثل صدمة كبيرة  
إذا ما قيست بالعالم من حولنا.

فالعالم الإسلامي - كما تقول الأرقام - مكون من ٥٦ دولة، وعدد سكانه ١,٢ مليار نسمة، ويبلغ إجمالي  
إنتاجه المحلي حوالي ٧٣٥ مليار دولار سنوياً. وفي المقابل نجد أن الولايات المتحدة بتعدادها البالغ ٢٦٥ مليون  
نسمة (خمس سكان العالم الإسلامي) تنتج وحدها ٦,٦ تريليون دولار سنوياً (أي حوالي ٩ أضعاف إنتاج  
العالم الإسلامي بمجموعه!) أما اليابان (والتي يقدر سكانها بعشر سكان العالم الإسلامي) فيبلغ إجمالي  
إنتاجها ٤,٦ تريليون (أي حوالي ٦ أمثال إنتاجنا).

وإذا ما قارنا الصادرات نجد أنها في العالم الإسلامي ٢٨١ مليار دولار في مقابل ٥١٣ مليار (الضعف)  
بالنسبة للولايات المتحدة و ٣,٩ تريليون دولار (١٤ ضعف) لليابان!

إن نحن نتحدث عن العالم الإسلامي ومشاكله والمزايا التي يمكنه الحصول عليها، علينا أن نذكر أننا  
لسنا أمام عالم واحد بل أمام ٥٦ دولة، ٥٦ سوقاً، ٥٦ مفاوضاً، ٥٦ قراراً، هذا التفكك هو أحد أخطر أبعاد  
قضية التخلف والتبعية التي يحياها علنا الإسلامي!

#### د . عبد الحميد الغزالي:

التجارة البينية بين دول العالم الإسلامي الذي نريد له أن يكون حاضراً ومنافساً قوياً في ظل العولمة لم  
تتعد ٨٪ وفي بعض الأرقام المتفاوتة ١٠٪ من إجمالي حجم التجارة الخارجية للعالم الإسلامي، وهذه  
قضية لها أبعادها الاقتصادية والسياسية والنفسية والنهجية.



أما إذا نظرنا إلى هيكل الإنتاج فنجده عبارة عن مواد خلم وبعض السلع رديئة التصنيع، أو التي لا ترقى للمستوى العالمي، ومن ثم فإن قدرتنا التنافسية محدودة للغاية، ولهذا فنحن في أسوأ وضع؛ والسبب أننا لم نستغل مواردها استغلالاً صحيحاً. نحن لدينا العقول المبدعة، ونملك رأس المال، والموارد لدينا متاحة، كل عناصر الإنتاج متوفرة بحمد الله، ولكن السريكمين في الإرادة: إرادة التقدم .. إرادة التنفيذ .. إرادة التنافس .. إرادة الوحدة .. والإرادة مسألة نفسية ترجع إلى الإنسان.

#### د - رفعت العوضي:

باستقراء الأحداث التي تجري في عالمنا الإسلامي نجد أن هناك سقفاً مفروضاً على العالم الإسلامي، ولا يُسمح له بتجاوزه .. قد يخفى وقد يبدو أحياناً.

والعالم الإسلامي رغم التكتلات محروم من أن يكون له كيان كبير في ظل العولمة، ومنظمة المؤتمر الإسلامي إذا ما اعتبرناها جامعة إسلامية لا تعدو أن تكون هيئة شرفية استشارية ولدت في ظل ظروف خاصة .. ولم يرد لها البروز على ساحة القرار.

في ظل العولمة زاد التفرق بين الدول الإسلامية. وأذكر أن الدكتور عبد الحميد قد قال في إحدى محاضراته: إن حصاد العولمة كان ٢١ حرباً في العالم الإسلامي وحده! وضربَ النماذج الإسلامية الناجحة من دول النمر الأسبوية مؤشراً على هذا الأمر خاصة أنه سمح للدول غير الإسلامية باستعادة كيانها ثانية. العولمة ضربت العالم الإسلامي في أمر آخر هو السلع الاستراتيجية كالبتروك وغيره.

حتى الصلاحيات التي كانت تتمتع بها بعض الدول الإسلامية داخل المنظمات الدولية ضعفت جداً في ظل العولمة. صندوق النقد قبل العولمة كان مختلفاً تماماً عما هو عليه الآن. منظمة التجارة لم تكن كما تبدو اليوم.

معظم محاولات الاندماج أو التكامل التي كانت تمثل حلماً في العالم الإسلامي جُمِدَت؛ لأنها كانت تفتقد الرؤية الصحيحة في إيجاد الحلول.

#### د - عبد الحميد الغزالي:

الأنظمة لدينا بين مغيب ومغرب مع ما نملكه من مقدرات ومقومات للتنمية الناجحة. ولهذا يمكن القول بأنه لو لم يكن هناك تغييب وتغريب للعقل المسلم على كافة الأصعدة لما كان هذا حالنا أبداً.

ولأننا كذلك فلا نعتمد على الإنسان لدينا، ونتصور أن حل مشاكلنا الإنمائية وغيرها في الاعتماد على الخارج.

ليس أبشع ما تصاب به أمة أن تعتمد في ضرورتها على أعدائها سواء في السلاح أو الغذاء أو التقنيات التي لا تتمشى مع خصائص عناصرنا الإنتاجية، حتى نظل تابعين للغرب، وبذلك نبقي مهمشين في صناعات غير ذات جدوى، ونسير وفق مشاريع تسليم المفتاح؟

ولأننا أيضاً نعتمد على القروض والمعونات، فهذه التي تعد استعماراً أبشع من استثمار القرن التاسع عشر؛ لأن القروض من أكبر معوقات التنمية؛ فهي توقعنا في كبرى الكبتائر، ولسنا في حاجة إلى قروض! لدينا فائض يزيد عن ٨٠٠ مليار دولار ودائع في البنوك الغربية؛ بينما نحن مدينون لهم وبأسعار فائدة ربوية؛ وقد بلغ إجمالي الفوائد أضعاف أصل الدين!



**البيلال :** عندما طرح مشروع مارشال بعد الحرب الأوربية الثانية لتمويل الدول التي خرجت منها من الحرب لدفعها نحو التنمية وفق الشروط الأمريكية وافقت فرنسا وإنجلترا على هذه الشروط، ورفضت كل من اليابان وألمانيا المشروع وفضلتا الاعتماد على الذات، ولنا أن نقارن بين النتيجة حتى في العالم الغربي ذاته واليوم يسير صندوق النقد على نفس الخطأ في تكبيل محاولات النهوض وإعاققتها.

### د - عبد الحميد القرطبي :

اليابان استطاعت - من خلال عملية تنميتها - أن تستخلص فائضاً من النشاط الزراعي لا يمكن استخلاصه، ومولت به مشاريعها الإنمائية والصناعية؛ ولذلك نجحت لأنها اعتمدت على سواعد أبنائها وعلى التخطيط الداخلي دون أي تدخل أجنبي حتى حدثت الطفرة.

### د - عبد الرحمن يسري :

المشكلة - من وجهة نظري - تكمن في أن العالم الإسلامي ينسج معظمه تحت سيطرة حكومات علمانية تابعة للعالم الغربي .. هذه الحكومات قد ارتبطت بالاقتصاديات العالية بلا أية ضوابط أو فهم لاتجاهاتها أو مضامينها، والتي قد لا يكون من ورائها مكاسب على الإطلاق، بل ربما خسائر محققة خاصة إذا احتكنا إلى المعايير الإسلامية الصحيحة .

**البيلال :** ولهذا يجيء رد فعلها على الأحداث العالمية والإقليمية ضعيفاً وبصورة مؤسفة ومخزية، فضلاً عن أنها قنعت بمجرد ردود الأفعال ولم تشارك في صنع اللعبة بما يخدم مصالح الأمة.

### أ . يوسف كمال :

النظرة المصلحية البحتة إلى الحلول لا توصل إلى نهاية الطريق، وإنما التبصر والتمسك بالطريق مهما كانت العقبات هو الذي يوصل، ولذلك لا بد من تصحيح المنطلقات أولاً.

الرسول ﷺ حينما ذهب إلى الطائف وعرض الإسلام على أهلها عرضوا عليه أن يقيموا جبهة قومية .. فقالوا : «ننصرك على أن يكون لنا الأمر من بعدك»! ولكن هذا لا يتفق مع طبيعة المنهج، والمعادلة هكذا لا تصلح ولا بد من إرادة الآخرة أولاً حتى نتنصر، ولهذا كان رده - عليه الصلاة والسلام - : «الملك لله يضعه كيف يشاء» .

أما الأنصار فقالوا : «ننصرك على ماذا ؟! .. قال : « الجنة »!

قالوا : « ربح البيع لا نقيل ولا نستقيل » .

ولما صحت المنطلقات كان النتائج سريعاً وناصباً، فلم تمر سنوات على هذه الصفقة الراجحة حتى سقطت فارس والروم على يد هذه العصبة التي وضعت بصمتها على كل شيء في الدنيا .

لهذا فإن إدخال الإسلام في القضية يضع الأمور في نصابها؛ لأنه يعتبر الإنسان هو أساس التقدم، والتخلف يمثل ظاهرة هوية أساسها الإنسان، والإنسان يتغير، ولا يثبت في نفسه غير العقيدة التي تشكل مسار حياته .

فإما أن يكون ديناميكياً أو استاتيكيًا .. ذا تطلعات أو إمعة . ونحن حين ننظر إلى الكتابات التي تعالج مسألة العولمة - على سبيل المثال - نجد أن الثقافة الغربية قد تسلك إليها دون انتباه لذلك؛ لغياب طعم العقيدة عنها، حتى في كتابات إخواننا الذين يتحدثون عن الإسلام، نجد مزيداً من التهميش المرجعي في مقابل مزيد من الاقتباسات عن الغرب .



لا عيب في أن نستفيد من تجاربهم لكن دون الاقتتان عن منطلقاتنا أو الافتئات على ثوابتنا؛ لأن ذلك هو عين الهزيمة .

والعقيدة هنا هي المرتكز وهي السلاح الاستراتيجي الذي لا يملكه غيرنا؛ لأننا نريد الآخرة وهم يريدون الدنيا . هذه العقيدة لها مضمونها في إيقاظ الإنسان وإحياء الإرادة لديه ، وهي وحدها التي تمكن أن توجه الإنسان المسلم وتبين له هدفه الصحيح .

الغرب يدرك ذلك تماماً؛ ولهذا يقول ماسنيون : « استطعنا أن نحول العالم الإسلامي تحويلاً كبيراً عن طريق إحداث انحراف طفيف في أول طريقه » كما لو حدث ذلك في قضبان القطار فإن الانحراف بزوايا ضيقة جداً في الابتداء كفيل أن يبعده عن الهدف كلما سار على الطريق؛ وقد كُن هذا بإدخاله في نظام حياة يختلف عن نظام الإسلام؛ ولهذا يقول : « الخطر الوحيد الذي يواجهنا أن يعرف المسلمون عقيدتهم؛ لأن هذا يشعل الإسلام في قلوبهم » .

ولهذا فإن المسلم لن ينتصر في أي معركة إلا حين يعلن عن موقفه ، نحن لا نطلب المستحيل ، على الأقل أن يعرف الإسلام فكراً لا يشوه ولا يحرف ولا يخلط بغيره .

ثم نحن مع التيسير على قدر الطاقات لكن بشرط أن نسير في الطريق الصحيح هذا الطريق عليه منارات واضحة تهدي السائر عليه .. حتى وإن قابله جبل واستدار حوله فإنه سرعان ما يرى النارة التي ترده إلى الجادة ، ولهذا لو عرفنا ديننا حق المعرفة فستأتي الحركة؛ والحركة فيها النصر بإذن الله - تعالى - .

#### د . عبد الرحمن يسري؛

تصحيح المنطلقات هي الخطوة الأولى على طريق الحل ، والوعي الإسلامي وحده هو الذي يجعلنا أكثر انتبهاً للمخاطر المحدقة بنا؛ لأن الوعي الرأسمالي لا يثير أي شكوك بالنسبة للأساليب التي تنتهجها قوى العولة للهيمنة على العالم ، بل يضفي عليها هالة من القداسة بحيث يصعب معها التنبه إلى خطنها أو خطرها . والمسلم ليس بالأمعة الذي يسير في ركاب الآخرين ولا يدري إلى أين يقاد ، وحتى لا نكون كذلك علينا أن نتجاوز عقلية المنهزم ومرحلة التلقي السلبي وسياسة ردود الأفعال المجردة ، لنصل إلى مرحلة الفعل .

لدينا آمال كبيرة ، ومن يدرس تجارب النهوض في العصر الحديث سواء في ألمانيا واليابان بعد الحرب أو حتى في دول النمرور الآسيوية يدرك أن الأمل ما زال كبيراً إن عدنا بإسلامنا إلى المعتزك؛ وحينها لن نبداً من الصفر وإنما ننظر فيما فعلناه أولاً ونصححه ثم نبني عليه ثانياً ، وعلينا انتهاز الفرص ، ولدينا مؤسسات قائمة نبحت كيف نستفيد منها .

ننظر في حاجتنا الفعلية ، وننظر في كيفية تلبيتها داخلياً بالنسبة لنا .. الاعتماد على النفس ربما كان قاسياً في أول الطريق لكنه لن يكون بقسوة خضوعنا للغير سواء كان عولة أو غيرها .

#### د . عبد الحميد الغزالي؛

تكميلاً لكلام الزميلين العزيزين .. فإن النظرة الإسلامية للإنسان تعيد الاعتبار إلى رأس المال البشري ، وهو رأس المال الحقيقي؛ لأن الإنسان هو القيمة الأرفع والأكثر أثراً في عملية التنمية والإنسان الفاهم لدينه المستوعب لتغيرات عصره هو الإنسان القادر على النهوض الحقيقي في مواجهة أي خطر مهما كان وبأقل الإمكانيات . ولهذا فإن الاستثمار في هذا المجال استثمار استراتيجي وقائم على الإسلام ، وإذا لم نستطع ترتيب بيتنا من الداخل قبل أن نطفي علينا العولة بآلياتها ومفاهيمها وتطبيقاتها فلا أرى أملاً .



معظم الدول الإسلامية على مدى نصف قرن جريت استراتيجيات عديدة .. النمو المتوازن .. النمو غير المتوازن .. استراتيجية الدفعة القوية .. استراتيجية البعد الأدنى الحساس .. استراتيجية التغافل .. استراتيجية الحلقات الأساسية .. استراتيجية الصناعات الثقيلة .. استراتيجية الطلب النهائي .. استراتيجية الانطلاق والنمو .. إلى آخر هذه الاستراتيجيات، وكانت النتيجة - بشهادة المنظمات الدولية المتخصصة - : مزيداً من التخلف ومزيداً من معاناة الإنسان، والسبب في ذلك هو أننا أهملنا العنصر الأساس وهو الإنسان .

### د - عبد الرحمن يسري:

من الموضوعية أن نعتزف أن الآثار السلبية للعولة ستكون شديدة الخطورة، ومن ثم فإن الأمر يلح علينا لتدبر أمورنا تجاهها بسياسة اقتصادية حكيمة واجتهادات عميقة ترمي إلى تحقيق مصالح الأمة في إطار القواعد الشرعية الأصلية، وتقدم حلولاً لما يجد من مشكلات .

ولا نغني أن تكون الحلول سهلة المئال، ولربما كانت موجهة، فالجراحة قد تكون صعبة ولكنها وسيلة الشفاء، إن شاء الله - تعالى - . ولأن العولة ليس لها سابقة في التاريخ ولا يستطيع أحد أن يقول : إن لديه سياسات اقتصادية جاهزة لمواجهةها، ولكن الإسلام معين لا ينضب علينا الاجتهاد .

**البيل :** ولكن الاجتهاد قضية ومفهوماً قد جمدا في حقبة سابقة، وهو اليوم يتعرض للون من التحريف في مضمونه وفحواه .. نحن نؤكد على هذا الواجب ولكن المشكلة في : من؟ وكيف؟

### أ - يوسف كمال:

الاجتهاد واجب الطليعة المؤمنة من العلماء المتخصصين كل في مجاله، بأن تكشف عن حكم الله - تعالى - في قضايا العصر، وتعيد الأمة إلى مسارها بعد توضيح المعالم؛ لأن الشرع محكم ومن رحمة الله بنا وإحكامه لدينا أن الآية من القرآن يمكن أن تقيم نظاماً اجتماعياً وسياسياً واقتصادياً، وهنا نحتاج إلى اجتهاد هذه الطليعة لاستنباط ذلك .

نحن لسنا ضد الدراسات المتخصصة المتعمقة، ولكن عندما يتحدث العالم المسلم عن العولة لا نريده أن يتحدث بمنطق العالم الثالث .. وإنما بمنطق : قال الله، وقال الرسول .. من منطق الاتباع والأسوة والطاعة .

هذا هو مفرق الطريق!

نحن اليوم - ونحن نواجه العولة - لا بد أن نضع كل شيء في نصابه، ولا يمكن أن تكون المواجهة في مجال واحد! للمواجهة في كل المجالات. ولهذا لا بد من مشروع حضاري شامل يستوعب كل طاقات الأمة ويوجد بينها. إن ما ذكر عن جمود في العالم الإسلامي وتخلف سببه الأساس هو جهود الإنسان من داخله!

على سبيل المثال : السوق العربية المشتركة وهي هدف مقدم مطروح منذ عام ١٩٥٦م وقبل السوق الأوروبية التي طرحت عام ١٩٥٧م؛ وما هي السوق الأوروبية تجاوزت اليوم مرحلة السوق إلى مرحلة الوحدة، ونحن ما زلنا نقول : منطقة حرة أو اتحاد جمركي (أو سوق مشتركة) .. !

### د - عبد الحميد القرالي:

هنا أمر يجدر الإشارة إليه، ولا أحب أن يضعف في زحمة كلامنا .. وهو أن العولة بصورتها الراهنة ليست قدرًا وليس شرًّا محضًا، وإنما هي واقع جديد يُصنَّع، ولا بد أن نتعايش معه بعقيدة المسلم وذكاء المسلم وحزم المسلم وحسمه .

نحن مع العولة إذا ما كانت تعني التفاعل الحيوي بين شعوب الأرض .. نحن مع حرية التجارة، وحرية



الانتقال التي تعني حريتنا أيضاً في كل ذلك؛ ونحن نملك القرار سنملك التأثير.

ولهذا أقول: إن العولة الصحيحة بضاعتنا ويجب أن ترد إلينا لكن من منظورنا الإسلامي، لكن لن نستطيع أن ندخل تنافس العولة ومعتزكها المفروض علينا إلا بتربية إسلامية صحيحة وتطبيق إسلامي في الاقتصاد وفي السياسة في الاجتماع وفي الثقافة .. وبدون هذا التطبيق لن نكون قادرين على مواجهة العولة. نحن جربنا الاشتراكية فكنّا مستهلكي شعارات، وجربنا الرأسمالية فكنّا مستهلكي سلع .. فلماذا لا نجرب الإسلام لننتفح على العالم من دائرة التأثير لا التأثير.

نحن أصحاب الانفتاح الحقيقي ولا يوجد انفتاح في أي عقيدة سماوية أو أرضية مثل الانفتاح في الإسلام؛ فالحكمة ضالة الزمن والأصل في الأشياء الإياحة، ولهذا فإن انفتاحنا على العالم سيكون له إسهامه في الحضارة.

وأود أن أشدد على ضرورة توحّد الدول الإسلامية تجاه هذه الظاهرة، وأن نضع أيدينا في أيدي بقية الدول النامية للحصول على نصيب عادل من التجارة الدولية والعلاقات الاقتصادية الدولية. فلقد رفعت الدول النامية - دول السبع والسبعين - في أوائل الستينيات شعار « التجارة وليست المساعدة Tsade Not Aid »؛ وذلك لأن المساعدة كانت - على عكس المأمول - عبئاً على التنمية وليست عاملاً مساعداً لأحداثها. والآن ترفع الدول النامية شعار « عدالة التجارة وليس حرية التجارة » بمعنى أن حرية التجارة - باعتبارها جزءاً من ظاهرة العولة - يتعين ألا تكون لصالح دولة واحدة أو حفنة قليلة من الدول المتقدمة.

#### د - رفعت العوضى؛

العالم كله اليوم يتطلع إلى حل جديد وهو الذي يُعبّر عنه بالطريق الثالث؛ لأن الشيوعية سقطت بالفعل، والرأسمالية في عوليتها تعيش أزمة خانقة رغم أن عمرها قصير وهو تسع سنوات لم يعد عمر طفل في المرحلة الابتدائية؛ هذا الطريق الثالث تكلم عنه كلينتون وتوني بليز وجاك شيراك ...

الإسلام يقدم أكفأ نموذج للطريق الثالث، ولو أننا جمعنا ما كتب عن هذا الطريق الثالث لوجدنا كأنهم يحومون حول الإسلام، وهذا يجعلنا نقول: على العالم الإسلامي أن يقدم الإسلام باعتباره الطريق الثالث الذي يبحث عنه العالم كله.

سنسأل أمام الله - تعالى - إذا لم ننتهز الفرصة ونقدم الإسلام للعالم على أنه الطريق الثالث المنقذ؛ لأن الحرية المطلقة سببت الكوارث. والإسلام وحده هو الذي يقدم الحلول والضوابط في هذا المجال، والإسلام وحده هو الذي يربط التنمية بالتوزيع والعدالة الاجتماعية. الإسلام يقنن دور الدولة في الاقتصاد ولا نبالغ إذا قلنا: إن الإسلام هو سبيل النمو الذي يحتاجه العالم.

#### د - عبد الحميد القرآلي؛

بعد سقوط الاشتراكية وتبني جورباتشوف البروستريكا التي أراد من خلالها أن يبحث عن طريق غير الرأسمالية؛ لأنه أعلم بمشاكلها، أرسل وفداً إلى مصر ليدرس النظام الإسلامي للاستفادة منه، وشكّلت لجان في مركز الاقتصاد الإسلامي التابع لجامعة الأزهر من المتخصصين، وعكفت هذه اللجان على صياغة برنامج متكامل للنظام الإسلامي في شكل بنود وفقرات قدمنا فيه نظاماً اقتصادياً تشغيلاً يبدأ بفلسفة النظام والعمل والأجور ونظام الملكية المتعددة، الاستهلاك والاستثمار والادخار والشركات وصيغ الاستثمار والسياسة النقدية والسياسة المالية .. إلى آخر كل مكونات النظام الاقتصادي الفاعل ..



وعندما قُدم هذا النظام للوفد تساءل رئيسه الوزير (بافلوف) : كيف يكون لديكم مثل هذا النظام وأنتم على هذه المسألة من التخلف؟! وأسندت أمانة المؤتمر الرد إليّ، وكان ردي : «لأننا نعيّدون تماماً عن هذا النظام» . ولكن توالت أحداث تفكك الاتحاد السوفييتي، ولم تُعطَ القيادة الروسية الفرصة للاستفادة من هذا المشروع الذي أصر الوفد الروسي على مناقشته تفصيلاً في جولة ثانية في موسكو.. إلا أن الجولة المقترحة لم تتم بسبب هذه الأحداث .

**ألبيل :** هل يمكننا - ونحن في إطار الحديث عن المشروع الحضاري بصفة عامة - أن نطرح تصوراً له في ظل مخاطر العولمة؟

### **أ . يوسف كمال :**

إذا كنا نتحدث عن مواجهة فالمواجهة تحتاج بداية إلى إرادة، ولا إرادة بدون عقيدة؛ لأننا إذا نظرنا على سبيل المثال إلى الفجوة التقنية بيننا وبين الغرب والتي تتسع وتتسع فسنصاب باليأس؛ لأننا في حاجة إلى تكوينات رأسمالية وهي بدورها تتطلب فائض مدخرات كبير، وهذا الفائض يحتاج إلى زيادة الدخل وإلى ضغط الإنفاق؛ ومستحيل أن نصبح كروسيا؛ لأن الإنسان الروسي هو الذي هدم روسيا بسبيلياته وعدم حرصه على مصلحة بلده . إذن لا بد من عامل ذاتي يدفع الإنسان نحو مضاعفة عمله وضغط نفقاته؛ بحيث يكون على استعداد دائم لبذل أكثر مما هو مطلوب منه .

ليس شيء سوى العقيدة يصنع مثل هذه المعجزة، إذن العقيدة هنا يمكن أن تحدث الطفرة؛ لأنها تربي الفرد على المسؤولية في إطار جماعي وتحميه من الهزيمة النفسية والفكرية . ثم تأتي بعد ذلك الشريعة لتضع له الضوابط العملية والتطبيقية التي توجه جهوده التوجيه الأمثل .

### **د . عبد الرحمن يسري :**

لماذا لا يرفع المسلمون شعاراً واحداً يوحد بينهم كما يرفع غيرهم من الشعوب الشعارات؟ الثورة الشيوعية رفعت من قبل شعار : «يا عمال العالم اتحدوا»

والأمريكيون رفعوا شعار : «باله نثق» ، والفرنسيون رفعوا شعار : «حرية - إخاء - مساواة» والمسلمون يملكون الشعار الذي يوحد بينهم وهو كلمة الشهادة التي نردها صباح مساء هذه الكلمة تمثل شعاراً حقيقياً للإسلام عقيدة وفكرة ونظاماً، ويمكن من خلال توظيف مفهومها أن تستعيد الأمة ما فقدته حتى في ظل طغيان العولمة .

**ألبيل :** لكن كيف نترجم هذا الشعار إلى واقع حضاري عمومياً، واقتصادي خصوصاً؟

### **د . عبد الحميد الغزالي :**

إذا تكلمنا عن المشروع الحضاري فلا بد أن ينقلنا هذا للحديث عن الثوابت التي ينبغي أن نحتكم إليها ونحن نواجه العولمة :

**أولى هذه الثوابت :** أن يكون مدخل التعامل عقدياً؛ لأننا إذا فقدنا المقياس ونقطة الانطلاق فستصبح الأمور كلها نسبية تقبل التسيويع واحتمال وجهات النظر المختلفة ، أما إذا احتكنا إلى العقيدة وانطلقنا منها فسوف يكون سعيانا مطرداً بنأاً، ويكفي أننا نملك حينئذ المعية الإلهية .

**وثانيها :** أن تكون المصلحة الاقتصادية لامتتنا وأوطاننا هي المحرك الأساس لعملنا، وهذا لا يكون إلا بإرساء حرية الإنسان وإشراكه في العمل؛ فلا تهدر طاقة ولا تزيّف إرادة، وإلا أحس الإنسان بالغرابة، وهذا شعور قاتل لكل مبادرة .. ولكل عمل جاد .



**ثالثها:** سياساتنا الاقتصادية التي لا بد أن تتبع من خططنا البنينة على مصالحنا، أما خطط صندوق النقد والبنك الدولي فينبغي ألا تكون ملزمة .

**رابعها:** أن تكون حلولنا استراتيجية، بأن ننظر إلى عملية التنمية نظرة غير تقليدية، بأن نستفيد من فترات السماح المتاحة لاتفاقيات التجارة، وهي ما بين ٥ - ١٠ سنوات، ويمكن أن تُمد عن طريق التفاوض حتى نقف على أرجلنا وهكذا ..

### **د . عبد الرحمن يسري،**

يمكن من خلال هذه الثوابت التي طرحها الدكتور عبد الحميد أن نطرح تصوراً لدور الدولة في الإسلام خاصة في مثل هذه الظروف، هذا الدور يتمثل في عدة واجبات يملها الشرع على الدولة، هذه الواجبات كانت موجودة منذ عهد النبي ﷺ وخلفائه الراشدين - رضوان الله عليهم جميعاً - ويمكن لنا أن نطرحها بإيجاز :

١ - واجبتها نحو بناء الفرد المسلم الذي يعد العنصر الأهم في التنمية وفي المواجهة، وذلك عن طريق تربية الناس وتوعيتهم بواجباتهم وحقوقهم الشرعية، وضرورة تماسكهم قسراً وعالياً، وهذا يستدعي زيادة الإنفاق على التربية والتوعية الإسلامية في جميع المستويات التعليمية، وإحياء دور المسجد، وإعداد المناهج الثلاثة بذلك .

٢ - واجبتها في إيجاد الكفاءات، وهو ما يمثل فروض الكفايات عن طريق وضع خطة تعليمية مركزية تتضمن برنامجاً زمنياً تفصيلياً يبدأ بمحو الأمية، ويمتد للتوفيق بين برامج التعليم والتدريب وبين احتياجات سوق العمل حاضراً ومستقبلاً، والارتقاء بالبحث العلمي من خلال توفير التقنيات الحديثة والعمالية، والتشجيع على البحث والإبداع والابتكار .

٣ - واجبتها نحو المال باعتباره قيمة إسلامية لها دورها العقدي والاقتصادي والاجتماعي، وهذه المسألة تمثل نقطة ارتكاز تفصل بين النظرة الإسلامية والنظرة المادية عموماً، فتقوم بوظيفتها المالية من جمع الزكاة والصدقات والعشور وغيره وتصرفها في وجوها حتى لا يكون المال نولة بين الأغنياء كما تريد العولة .

٤ - واجبتها نحو ضمان استقرار النشاط الاقتصادي الحقيقي بالإشراف على أسواق رؤوس الأموال وتنظيمها، وتنظيم تدفق رؤوس الأموال، وضمان الالتزام بالأحكام الشرعية واتخاذ الإجراءات الحاسمة لمنع الإخلال بالقواعد الشرعية .

٥ - تنظيم الانتفاع بالموارد كاللوازم المائية وأراضي الرعي والغابات والصحراء لصالح أبناء المجتمع وضبط عمليات التملك بما يضعف النفوذ الأجنبي .

٦ - الابتكار في تشجيع الاستثمار؛ وعلى سبيل المثال من خلال المعاملة التفضيلية للشركات الأجنبية التي تسهم إسهاماً فعلياً في التنمية الحقيقية .

٧ - ضبط التعامل مع الأسواق الأخرى من خلال مراقبة الواردات لضمان عدم مخالفتها للشرعية الإسلامية، وأخذ العشور وإدارة التجارة الخارجية بما يحقق المصالح، وعلى هذا الفرار تكون واجبات الدولة التي يمكن أن تتطور وفق هذه الواجبات بآليات أحدث .

### **د . رفعت العوضي،**

التطورات الراهنة تفرض على الدولة مزيداً من أدوار الحماية وإدارة الإنماء بطريقة ذكية وفاعلة تعتمد فيها على البحث العلمي والدراسة والتخطيط الجاد .. وقيل الدولة بهذه الأدوار يقلل كثيراً من الخسائر التي يمكن أن تتعرض لها في ظل العولة .. وعلى سبيل المثال :



- الاتفاقيات الدولية الملزمة كاتفاقية تحرير التجارة تحتاج إلى دراسة متأنية ومتخصصة تتيج لنا معرفة عناصر القوة والضعف والثغرات في هذه الاتفاقية، كي تتمكن الدولة من توسيع مجال المناورة وتفسير هذه المواد بما يخدم مصالحها.

- تحتاج الدولة بدلاً من أن تغري الاستثمارات الأجنبية بالقدوم أن تنتهج سياسات تعيد الثقة بالاقتصاديات المحلية، بما يشجع الاستثمارات للمهاجرة إلى الخارج على العودة إلى بلادها مرة أخرى.

- حماية الصناعات الناشئة من المنافسة الأجنبية وسياسات الإغراق من خلال فرض لون من القيود الجديدة التي تعتمد على الموصفات في الحيلولة من دخول الصناعات المنافسة.

- توجيه الدراسات الجامعية والأكاديمية الشرعية والمتخصصة إلى حل مشكلات الانفتاح والتحرير والبرورة بحلول عملية.

- تطوير القدرة التنافسية لصناعاتنا من خلال دعمها عن طريق الدراسات أو مساعدتها في فتح أسواق جديدة أمامها.

هذه الأدوار مجرد أمثلة على ما يمكن أن تفعله الدولة الآن.

#### أ. يوسف كمال؛

السياسة الحمائية لها بُعد شرعي مهم يتمثل في تطبيق الشريعة؛ لأنه لا قيمة لوضع سياسات لحماية الصناعات دون حماية البنية التحتية التي يمتد إليها التمويل الأجنبي ليتلاعب بها، وأمامنا تجارب معاصرة تخلت فيها الحكومات عن الحماية الشرعية المتمثلة في تحريم الربا الواقع في عمليات الإقراض، وتحريم المقامرات التي تجري في البورصات، فكانت النتيجة أن أتى الاقتصاد من حيث لم يحتسبوا والله قد ضمن لنا العصمة في التمسك بحبله؛ فلماذا النكوص؟!

#### د. رفعت العوضي؛

مسألة التكامل الإسلامي، وكيف يمكن للدول الإسلامية اليوم أن تكمل في إطار هذا التكامل. في ظل الظروف الراهنة ليس بمقدور أي دولة إسلامية أن تخرج عن الإجماع العولي الذي تمليه الدول السبع الكبار عبر المؤسسات والمنظمات الدولية، ومن ثم فإن المتنفس أمام الدول الإسلامية يبدأ عبر الساحة الإسلامية ذات الامتداد الجغرافي والاستراتيجي والسكاني والمادي بدءاً بالتكامل وانتهاءً بالتواجد عبر سياسات منضبطة ومحكمة.

لأن المنظومة العولية آخذة بالتطور عبر القرارات والاتفاقات والتكتلات والاندماجات بشكل يملئ على العالم الإسلامي سرعة المبادرة قبل أن يفلت الزمام.

العالم الإسلامي يمتلك مخزوناً جباراً من رؤوس الأموال ومن الثروات الحيوية والمعدنية بالإضافة إلى التلاحم الجغرافي والتكامل في الموارد، ولهذا لو قامت تجارة فعلية بين العالم الإسلامي لأمكننا الاستغناء عن العالم الخارجي على الأقل في الاحتياجات الاستراتيجية.

وهنا يبرز دور مؤسسات التكامل سواء على مستوى الإطار الإسلامي العام كمنظمة المؤتمر الإسلامي، أو حتى على المستوى الإقليمي كالاتحاد المغاربي، ومجلس التعاون الخليجي، أو اتحاد جمهوريات وسط آسيا الإسلامية، أو على المستوى الوظيفي كمجموعة الثمانية الإسلامية؛ لكن المثير للعجب أن دور هذه المؤسسات لم يزل مقصوراً على الدور الاستشاري ولا يحمل أي صورة من الإلزام.



لدينا كذلك مؤسسات متخصصة كاتحاد الغرف التجارية والصناعية الإسلامية ، والبنك الإسلامي للتنمية ولدينا مؤسسات أخرى في الإطار العربي ، لكن هذه المؤسسات لم تقم بدورها المرسوم والمراد لها ، والأسباب معروف أكثرها ، وإذا ما أرادت الدول الإسلامية لنفسها بعض للتنفس من ضغط العولة فعليها أن تُفَعِّل العلاقات البينية والتكاملية لمواجهة آثار الهيمنة الخارجية .

أما على مستوى رؤوس الأموال فلدينا فرص استثمار ممتازة ، ويسهل لها لعب المستثمر الأجنبي داخل المجال الإسلامي من آسيا الوسطى وحتى الأطلنطي تحتاج إلى رؤوس أموال وخبرة كافية لاستغلال القدرات الموجودة .

### **عبد الحميد القرطبي:**

لا بد أن يكون هناك نظرة استراتيجية لموارد العالم الإسلامي وإمكاناته من خلال التخصص وتقسيم العمل ، بتوزيع الانوار ، ومن هنا فعلاً نستطيع إقامة كتل ، وحتى لا نكون حائلين علينا أن نبدأ بأدنى ما يمكن قبوله .. وهو أن ننظر فيما ينتج العالم الإسلامي فيتم التبادل فيه بدلاً من استيراده من العالم الخارجي . ثم من خلال التخطيط الاستراتيجي يمكن تنمية بعض الصناعات الاستراتيجية وحل إشكالات التطور التقني بتنظيم حقوق الملكية الفكرية على مستوى العالم الإسلامي للاستفادة من عقولنا الإسلامية التي نهدها بينما تنمو إذا ما احتضنها الغرب .

العالم الإسلامي كذلك يحتاج إلى دليل تنمية حقيقي ، ودليل استثمار على مستوى العالم الإسلامي يتم تداوله بين رجال الأعمال المسلمين ، ويحتاج كذلك إلى بنوك معلومات ، ومجموعات استشارية إسلامية تقدم دراسات وافية عن جدوى الاستثمار وعوائده ومزاياه على نطاق العالم الإسلامي .

ونحتاج إلى دوريات متخصصة في هذا المجال تقدم الدراسات الإنمائية من المنظور الإسلامي ؛ وهذه المؤسسات تحتاج إلى دعم الحكومات ومؤسسات التكامل تماماً كما تدعم الأنشطة الوضعية .

### **أ . يوسف كمال:**

هناك عدة تساؤلات تطرح نفسها على الحوار :

لماذا لا توجد كيانات كبرى قوية فاعلة على مستوى العالم الإسلامي مع توفر الإمكانيات والدواعي؟!

ولماذا لا توجد شركات إسلامية دولية النشاط مع توفر الإمكانيات والدواعي؟

ولماذا لا يوجد ابتكارات واختراعات في الدول الإسلامية مثلما يوجد في الغرب؟ هل العيب في العقول ، أم في النظم؟

ثم لماذا تتفوق العقلية المسلمة في الخارج بصورة تدعو إلى العجب؟!

انعدام الإرادة السياسية أو ضعفها وتبعيتها لدينا هو السبب في جل ما أصابنا ، ما زلنا نرفع شعارات

للاستهلاك دون تطبيق ؛ لأننا غير جادين في ذلك!

السوق العربية المشتركة .. التكامل الإسلامي .. حتى على مستوى التكامل الثنائي أو الثلاثي بين الدول

.. الاتفاقيات الثنائية لم تصمد أمام أول ريح للخلافات السياسية !

ما زال للنظرة القطرية الدور الأخطر في سياساتنا فلا رؤى مشتركة ، ولا سياسات مشتركة .

وإذا أضفنا إلى ذلك التأثير بطبور المستفيدين بالعولة اليوم في سن التشريعات وفرض السياسات واتخاذ القرارات .

ولهذا أقول : إنه ما من حل إلا من خلال تحرير الإرادة ، والإرادة لا يحررها سوى العقيدة التي تبني الفرد

وتبني المجتمع وتصحح المنطقات والمعايير .



## د . رفعت العوضي:

الدول الإسلامية تستورد أكثر من نصف غذائها من العالم الخارجي؛ مع أنها لم تستغل سوى أقل من ٤٠٪ من المساحات الصالحة للزراعة. وبنظرة استراتيجية نقساعل: لماذا لا نزرع هذه الأراضي بفوائض أموالنا المعطلة في البنوك الغربية والتي تربو على ٨٠٠ مليار دولار في أقل تقدير؟ عندنا الأيدي العاملة الرخيصة، والأراضي الصالحة للزراعة، ولدينا في السودان وحدها مساحات يمكن أن تكفي العالم الإسلامي من الغذاء، ولدينا مساحات شاسعة في الجمهوريات الإسلامية في آسيا الوسطى والقوقاز؛ وكازاخستان وحدها فيها ١١٧ مليون فدان صالحة للزراعة!

العالم الإسلامي ما زال يتمتع ببعض الميزة النسبية في مجال الزراعة؛ فعلى أن نطور هذه الميزة رأسياً وأفقياً. وفي مجال الصناعة يمكن الاستفادة من الخبرات التي تكونت في ماليزيا وإندونيسيا ومصر وباكستان في هذا المجال لتوسيع قاعدتنا الصناعية، وأيضاً يجب علينا الاستفادة من العنصر البشري المتميز في الجمهوريات الإسلامية في آسيا الوسطى والقوقاز. العالم يسعى لجذب هؤلاء العلماء، وعللنا الإسلامي غائب كلية عن ذلك. وفي هؤلاء علماء في الذرة ولا بد أن يُخطَّط للاستفادة منهم. حتى الآن ما زال أمامنا الكثير؛ لكن بمرور الوقت تتضاءل أمامنا الفرص وربما تضيق.

## د . عبد الرحمن يسري:

لا شك أن الحرص على مصلحة بلادنا يدفع نحو ابتكار حلول عملية ونحن راضون بأقل القليل، لن نقول وحدة اقتصادية كما فعلت أوروبا، أو منطقة تجارة حرة كما هو الحال في أمريكا الشمالية، ومع أن هذا يندرج ضمن الواجبات الشرعية، لكننا نقنع بالحد الأدنى من التنسيق بين السياسات من خلال النظر في السوق الإنتاجية وما ينتج فيها وإعطائه الأولوية والابتكار في أساليب التعامل، حتى لو عدنا إلى أسلوب المقايضة بعيداً عن العملة الصعبة بالاستناد إلى قيم ثابتة من الدينار الإسلامي (وحدة النقد المشتركة) حتى نتحرر بعض الشيء، من قيود التعامل بالعملة الصعبة والآليات الدولية المفروضة. هذا لا يعني رفض الارتباط الإنتاجي بالعالم على إطلاقه ولكن يعني - على سبيل التأكيد - عدم التسليم بهذا الارتباط قبل فهم مضمونه واتجاهه أو التعرف على مكاسبه: من أين؟ ولن؟

## د . رفعت العوضي:

أود أن أشير أيضاً إلى أهمية دور المؤسسات العلمية والمؤتمرات العلمية المتخصصة على مستوى العالم الإسلامي في تقديم حلول مؤسسية لإشكالات ثورة الاتصالات والمعلومات وكيفية الاستفادة من الانترنت التي أصبحت متاحة للجميع لكن دون آليات وضوابط تضمن حسن الاستفادة. ومن ثم توفير مراكز معلومات قادرة على خدمة اتخاذ القرار والإشراف والمراقبة. هل تتصور أن جامعة هارفارد لديها مركز عن البنوك الإسلامية، بينما لا يوجد مثله في أي جامعة على مستوى العالم الإسلامي؟! وهذا يعني أن المعلومة لدينا إما مضللة أو مشوشة .. أو سطحية إذا ما اعتمدنا على امكانياتنا التي لم تنزل دون المستوى.

كما نطرح لونا آخر من التفعيل وهو كيفية الإفادة من البحوث العلمية المقدمة لنيل الدرجات العلمية في جامعاتنا؛ فبين هذه البحوث عدد كبير يمكن أن يفيد في هذا الجانب، ولنا أن نتصور أيضاً حجم الفائدة إذا ما قامت مؤسسة إسلامية على مستوى العالم الإسلامي لرعاية الباحثين وتشجيعهم على البحث في هذا



المجال عن طريق المسابقات البحثية أو شراء الأبحاث التي تقدم إضافة في هذا المجال .  
إلى جانب هذا إيجاد مؤسسات للتدريب ورفع مستويات الأداء واكتساب الخبرات بمعايير شرعية وموضوعية .  
ومؤسسات أخرى لتصميم المشاريع النموذجية التي تضمن أداءاً متميزاً من جهة العائد والتكاليف  
والضوابط الشرعية والعمل على انتشارها .

ومؤسسات كذلك تعمل على استيعاب التقنيات وتطويرها بل والابتكار أيضاً ..  
قد تكون برامج التطوير أكبر كلفة في المدى القصير لكن مردودها وتكاليفها لا تقارن على المستوى  
الاستراتيجي .

وفي هذا الصدد أشير إلى أن التكامل الاقتصادي بين الدول الإسلامية إذا تحقق فسوف يمثل وعاءاً  
ملائماً لرعاية التقدم التكنولوجي .

إن الدول الإسلامية إذا اجتمعت فسوف تتوافر العناصر اللازمة للتقدم العلمي : العناصر البشرية  
المتوافرة في بعض الدول الإسلامية ، ورؤوس الأموال ، ومراكز البحوث العلمية .

### د . عبد الحميد الفزالي :

المشروع الحضاري الإسلامي له منظومة ثنائية مكونة من تسع كلمات تستوعب في مجملها وتفصيلها ما  
يمكن أن تتناوله أي خطة للتطوير وتزيد .

هذه الثنائية تتمثل في : التوحيد .. التحديث .. التنمية .. التقنية .. التكافل .. التكامل .. التعاون ..  
التغيير .. التوحد .

فالتوحيد .. هو المدخل ؛ لأن ( لا إله إلا الله ) سنة حياة .. توحيد الشعائر والشرائع ، والذي أجمله  
الحق - سبحانه - في قوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [ الفاتحة : ٥ ] ؛ وبهذا المدخل نتحقق خلوصية  
العبادة لله - تبارك وتعالى - ونتحقق حرية الإنسان صانع التقدم ؛ لأن صنع الرجال يصنع معه كل شيء ، كما  
قال علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - : « مجتمع المنتجين المثقين حقاً » .

وثانيها : التحديث : الذي يبدأ بتحديث العقل قبل الأشياء .. وتحديث العقل فريضة بدأ بمشروع « اقرأ »  
.. ونحن نعيش عصر المعرفة .

وثالثها : عنصر التنمية : والإسلام جاء لإعمار الأرض وتنميتها وفق المفهوم الشامل للتنمية ؛ والذي يشمل  
التنمية السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية .

ورابعها : التقنية : ونحن مأمورون أن نأخذ بأحدث ما أنتجه العقل البشري من مستجدات وابتكارات ما لم  
تخالف نصاً أو تهدر أصلاً ؛ لأن الحكمة ضالة المؤمن - لكن التقنية ليست سلعة تستورد ، وإنما مادة تطور  
وفقاً لنظام تعليمي مستوعب قائم على خصوصياتنا .

وخامسها : عنصر التكافل : وهو جزء أصيل لهذا المشروع ، وما حرّم الربا وفرضت الزكاة إلا من أجل  
التكافل والتكاتف بين أفراد المجتمع .

سادسها : التكامل : وهو مهم جداً بين أفراد المجتمع الواحد وبين المجتمعات الإسلامية تكويناً للوحدة ،  
ونحن كما قلنا : نملك مقومات هذا التكامل مالياً ومعنوياً .

وسابعها : التعاون : وأعني به التعاون مع الآخر بعد الاعتماد على الذات ، وبشرط أن يقوم هذا التعاون  
على النّدية وليس على التبعية .



وثامنها: التخطيط والذي يعني الاستخدام الأمثل والأكفأ لما لدينا من إمكانيات مادية وبشرية ومالية تحقيقاً للحياة الطيبة الكريمة لكل إنسان يعيش في كنف النظام الإسلامي .  
وتاسعها: التوحيد: على أساس وحدة العقيدة ووحدة الأمة ووحدة المصلحة . الاتحاد الأوربي تبعنا في فكرة السوق المشتركة لكنه سبقنا وتخلفنا نحن ؛ لأنه صحح منطلقه وفقاً لرويته وملك قراره وعرف مصلحته ووصل الآن إلى وحدة سياسية واحدة، وعملة واحدة .

### أ . يوسف كمال:

العولة ليست معنى جديداً على البشرية ؛ فقد سبقت هذه العولة عولمات أخرى ، وقد قدم لنا القرآن النموذج الإسلامي للعولة بصورته المشرقة في ذي القرنين الذي مكن الله له في الأرض من مشارقتها إلى مغاربها ، وآتاه من كل شيء سبباً ، فأتاحت له إمكانيات ضخمة ﴿ فَأَتْبَعَ سَبَبًا ﴾ [الكهف: ٨٥] أي فاضاف إلى هذه الأسباب أسباباً فكرية وعملية .. وأخذ بالأسباب .. لم يطبق المعايير المزدوجة وإنما طبق المنهج الإسلامي ، ولخصه في : ﴿ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جِزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴾ [الكهف: ٨٨] ، فأقام المنهج في جنبات الأرض ، وعمل على تحرير المستضعفين في كل شبر منها .. هذا هو النظام العالمي الذي يبشر به الإسلام ممثلاً في ذي القرنين .. وقد ذكر المفسرون أن ما فعله عند مغرب الشمس فعله عند مطلعها .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونَهُمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴾ ﴿٩٣﴾ قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴾ [الكهف: ٩٣] ، [٩٤] وكان رده : ﴿ قَالَ مَا مَكْتَبِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴾ [الكهف: ٩٥] لم يقل : فعلت أو أفعل أو أمرت ، وإنما تواضع لله مع ما وهب من قوة .

وهنا قمة التقنية ﴿ آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قَطْرًا ﴾ [الكهف: ٩٦] فخط الحديد بالنحاس ليكون أقوى .. وبعد أن انتهت المهمة قال : ﴿ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ﴾ [الكهف: ٩٨] ولم يقل : من إنجازاتي .

هذا أساس العولة في الإسلام وهذا الذي يراد من الإنسان أن يفعله بالدنيا ، فليس الهدف فقط إقامة عمران مادي ؛ لأنه كله سيعود ﴿ دَكَّاءً ﴾ .

أما العولمات الأخرى فهي التي قال الله عنها : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ ﴿١٣٧﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صَعًا ﴿١٣٨﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾ [الكهف: ١٣٧ - ١٣٥] .

وحبطت أي : انتفخت ، ونحن نرى الحضارة تشبه الجسم المتورم لا وزن لها في ميزان الله ﴿ فَلَا نَقِمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ﴾ .



# ماذا يحدث في السودان؟

## محاولة لتفسير ما جرى وأسبابه

حسن الرشيد

### أطراف الخلاف ومظاهره:

يمكن تقسيم أطراف الخلاف إجمالاً إلى فصيلين: أحدهما الجهاز التنفيذي للحزب الحاكم (المؤتمر الوطني) ويضم إجمالاً: قصر الرئاسة، ومجلس الوزراء، وحكام الأقاليم، والوزارات الإقليمية، والمحافظين ومساعدتهم وهم من مؤيدي البشير إضافة إلى الجيش، وعلى رأس هذا الفريق خمسة عسكريين وخمسة مدنيين. والعسكريون هم: الفريق البشير، واللواء بكري حسن صالح وزير شؤون رئاسة الجمهورية، وأمين رئاسة الجمهورية، واللواء مهنس إبراهيم شمس الدين وزير الدولة في وزارة الدفاع المكلف بتأمين الوضع العسكري للنظام، واللواء الهادي عبد الله رئيس جهاز الأمن الداخلي، ووزير الداخلية اللواء عبد الرحيم حسنين. أما المدنيون الخمسة فهم: علي عثمان طه نائب الرئيس، والدكتور نافع علي نافع مستشار الرئيس لشؤون السلام، والدكتور مجنوب الخليفة والي الخرطوم، والدكتور غازي صلاح الدين وزير الثقافة والإعلام، والدكتور إبراهيم أحمد عمر.

«إن هذه اللحظة الحاسمة تستدعي خطاباً كريماً

للدعوة إلى الجهاد».

هذه كانت كلمات الدكتور حسن الترابي يرد بها على إجراءات عزله عن رئاسة البرلمان في السودان بعد أن ظل طوال ما يقرب من عشر سنوات شبه المسؤول المطلق عن إدارة النظم السوداني؛ حيث استطاع أن ينقل الحركة الإسلامية لأول مرة من طور الدعوة إلى طور الحكم؛ فماذا حدث؟

في مساء الأحد ١٢/١٢/١٩٩٩م أقدم الرئيس عمر البشير على إعلان حالة الطوارئ لمدة ثلاثة أشهر، وحل المجلس الوطني، وتعطيل أربع مواد من الدستور تتعلق بانتخاب ولاية الأقاليم. هذه الإجراءات كانت صدمة لبعض الناس ومفاجأة كاملة، ولكنها بالنسبة للآخرين كانت تطوراً طبيعياً؛ فقد تحدثت وسائل الإعلام في الفترة الأخيرة بكثرة عن وجود خلاف بين البشير والترابي، وأسهمت في سرد تفاصيل كثيرة، ولم يلبث أن توقف الكلام حتى يظهر كلام جديد عن الخلاف، ثم تفجر الوضع بإعلان البشير الأخير.



وملخص هذه المذكرة أنها دعت إلى تخلي الترابي عن رئاسة البرلمان واقتصراره على أمانة الحزب الحاكم.

يقول عنها حامد تورين وهو أحد مقدميها: «هي واحدة من مظاهر الصراع في المؤتمر الوطني، وهي مذكرة ترمي في الأساس لعدم تحول الحزب إلى شكل دكتاتوري، وكانت تسعى لبسط الديمقراطية واعتبار وجهة نظر المواطن السوداني، وتدعو لإلغاء الأساليب التقليدية التي كانت موجودة، وتقديم تنظيم بشكل جيد يصلح نموذجاً للأحزاب القادمة كما طُرِحت في التوالي على السلطة».

والذين كتبوها ظلوا يريدون بأنها لم تكن تستهدف شخصيات بعينها وإنما كانت تعني إفساح المجال إلى الشورى الحقيقية، وتكوين مكتب قيادي فاعل يقول إدارة العمل السياسي بمؤسسية.

٢ - اجتماع المؤتمر التأسيسي لحزب المؤتمر الوطني: وقد عقد هذا الاجتماع في الفترة من ٧ - ١٠ أكتوبر ١٩٩٩م، وفي هذا الاجتماع الذي ضم أعضاء الحزب البالغ عددهم حوالي ١٠ آلاف عضو، تم انتخاب هيئة الشورى وعددها ٦٠٠ عضو، وانتخبت هيئة لقيادة الحزب تضم ٦٠ شخصاً، وتأييد فيه انتخاب الترابي أميناً عاماً لهيئة القيادة، والبشير رئيساً للحزب ومرشحه لانتخابات رئاسة الجمهورية عام ٢٠٠١م، كما تم انتخاب البشير مسؤولاً عن القطاع السياسي والتنسيق بين السلطتين التنفيذية والتشريعية، وبذلك تكونت الهيكل الثلاثة الرئيسية في الحزب: المؤتمر القومي، وهيئة الشورى، وهيئة القيادة كما تم تقسيم الأعمال التنفيذية إلى سبعة قطاعات.

ويؤيدهم معظم القادة القدامى الذين رافقوا الترابي في تأسيس الحركة قبل أربعة عقود لكنه عمد إلى تهميشهم بدعوى ضرورة تجديد دماء الحركة، وأضحى الشارع السوداني ينادي هذه المجموعة بـ (٥ + ٥).

وفي مقابلها يقف الجهاز التشريعي وهم معظم أعضاء البرلمان السوداني إضافة إلى المليشيات المسلحة التابعة للحزب وعلى رأسه الترابي وعدد من أعوانه المقربين، ومنهم: محمد الحسن الأمين، والدكتور علي الحاج محمد آدم، وإبراهيم السنوسي، والدكتور معتزم عبد الرحيم.

وتقول بعض المصادر السودانية إن الترابي غدا متحصناً في الآونة الأخيرة بالبرلمان وحزب المؤتمر الوطني، بينما يسيطر تلاميذه - الذين شقوا عصا الطاعة عليه - على الجيش والأجهزة الأمنية.

وقد بدأ الخلاف يظهر على السطح في الفترة الأخيرة؛ وإن كان بعضهم يرجع بدايته إلى عام ١٩٩٢م؛ إلا أنه مؤخراً وبالتحديد في أواخر العام قبل الماضي بدأ الخلاف يأخذ عتة أشكال:

١ - مذكرة العفّة: وتقدم بها عشرة قياديين من حزب المؤتمر الوطني في ديسمبر ١٩٩٨م وهم: البروفيسور إبراهيم أحمد عمر وزير التعليم العالي، والدكتور أحمد علي الإمام مدير جامعة القرآن الكريم سابقاً ومستشار رئيس الجمهورية للتفصيل، والمحامي عثمان خالد مضوي؛ وهؤلاء من جيل الترابي نفسه. أما الجيل الثاني من الإسلاميين فقد مُتَّكوا في المذكرة بالدكتور نافع علي نافع وزير الزراعة الحالي، والدكتور بهاء الدين حنفي مدير مركز الدراسات الاستراتيجية، والاستاذ سيد الخطيب، وعلي الكرتي، وغيرهم.



٣ - استقالة وزير التعليم العالي إبراهيم أحمد عمر احتجاجاً على إخفاقه في انتخابات مجلس شورى الحزب الحاكم، وكان وزير التعليم العالي ضمن القياديين العشرة الذين تقدموا بمذكرة العشرة الشهيرة، ولقد رفض البشير استقالته.

٤ - تلميحات عبر الصحف للحلقة والجلسات الخاصة: ظل بعض الإسلاميين القياديين يلحون في الصحف وفي الجلسات الخاصة إلى ضرورة تنحي الترابي قليلاً لأخريين أكثر شباباً وحيوية.

٥ - ما تردد عن التغييرات الأخيرة في القوات المسلحة وأنها شملت معظم الضباط من رتبة عقيد فما فوق، وهي المجموعة التي تتكون في غالبيتها من انصار الجبهة الإسلامية القومية الذين ألحقوا بالكلية العربية في عام ١٩٩١م وكانت تعتبر سنداً قوياً للدكتور الترابي داخل الجيش، وتحدث مجالس الخرطوم عن أن قرار إحالة هؤلاء الضباط إلى التقاعد تم بإيعاز من النائب الأول علي عثمان طه.

ولكن ما تفسير الذي جرى؟ وما الأسباب التي دفعت الأحداث حتى وصلت إلى هذا المستوى؟

إن أي إطار تحليلي للأحداث لا بد وأن يأخذ في حسابه ثلاثة أمور:

الأول: الحركة الإسلامية في السودان.

الثاني: النظم السوداني.

الثالث: التدخل الخارجي.

## الأول: الحركة الإسلامية في السودان:

في نهاية الأربعينيات برزت الحركة الإسلامية في السودان استجابة لانداء عميق سرى من داخل الحركة الطلابية السودانية وتلبية لاحتياجات أعمق في السودان وبيداً سياسياً وفكرياً لأنواع التشنج والتمزق والضياح الطائفي والعقائدي.

واختلف الكُتّاب الذين أرخوا للحركة في تقسيم مراحلها: فتجد حسن مكي - وهو مؤرخ معتمد للحركة - يُقسّم تاريخها إلى: بناء الحركة من عام ١٩٤٤ - ١٩٥٤م، ومن ١٩٥٨ - ١٩٦٩م، ومن ١٩٦٩ - ١٩٧٢م، ومن ١٩٧٣ - ١٩٧٧م، ومن خندق للقاومة إلى مركز للمشاركة من ١٩٧٧ - ١٩٨٥م<sup>(١)</sup>.

أما الترابي فيقسمها إلى: عهد التكوين (١٩٤٩ - ١٩٥٩م)، وعهد الظهور الأول (١٩٥٦ - ١٩٥٩م)، وعهد الكمون (١٩٥٩ - ١٩٦٤م)، وعهد الخروج العلم (١٩٦٤ - ١٩٦٩م)، وعهد المجاهدة والنمو (١٩٦٩ - ١٩٧٧م)، وعهد المصالحة والتطور من (١٩٧٧ - ١٩٨٤م)<sup>(٢)</sup> بينما يقسمها حيدر إبراهيم علي - وهو من المحسوبين على التيار العلماني في السودان - إلى: مرحلة النشأة والتكوين م ١٩٤٦ - ١٩٥٧م، ومرحلة التطور والانتشار منذ انقلاب عيود ١٩٥٨م وحتى ثورة أكتوبر ١٩٦٤م، ومرحلة انقلاب نميري ١٩٦٩م حتى انقلاب البشير ١٩٨٩م<sup>(٣)</sup>.

ولسنا بصدد ذكر تاريخ الصحوة في السودان،

(١) حركة الإخوان المسلمين في السودان، حسن مكي محمد أحمد، دار القلم، الكويت.

(٢) للحركة الإسلامية في السودان، التطور والمكسب والمفجع، حسن الترابي، معهد البحوث والدراسات الاجتماعية - الخرطوم.

(٣) أزمة الإسلام السياسي، الجبهة القومية في السودان نموذجاً، د. حيدر إبراهيم علي، مركز الدراسات السودانية، الإسكندرية.



٤ - إنكاره لبعض المنهوج الثابتة كحد الردة مثلاً.

٥ - آرائه بالنفسية للمرأة في توليتها للقضاء وحتى إمامتها للصلاة<sup>(١)</sup>.

هذه الآراء أدت إلى انفصال الجناح السلفي في جبهة الميثاق (الذي يضم جعفر شيخ إدريس، ومالك بدري، وعبد الرحمن رحمة، ومحمد مدني سبيل) وجبهة الميثاق هي الإطّار الذي كان يقود الحركة الإسلامية في ذلك الوقت، وكانت جماعة الإخوان هي له، وعلى رأس قيادة الجبهة والجماعة الدكتور الترابي.

ولا نقصد بالأساس العقدي جانب العقائد فقط، ولكننا نقصد ما هو أشمل وأوسع بكثير؛ حيث نعني به الميزان الذي يزن به الفرد أعماله والعيال الذي به تحدد الجماعة وتقيم أفكارها وأطروحاتها. إنها الركائز والأعمدة والميزان الذي لا يقوم البنين إلا به؛ فيه يتم تقييم الواقع المحيط وفق شروطه، ويمناهجه تضبط أحكامه ويكون فيه التمييز بين الطوائف والتجمعات الموجودة، ولقد بحثت في الكتب والمجلات التي تعبر عن الحركة الإسلامية في السودان: عن أفكارها وتصوراتها العقدية فوجدتها قليلة قياساً بتجاربها الحركية الواسعة، وحتى في القليل الموجود تكاد تخلو من التأسيس المنهجي والتأصيل الشرعي؛ ولذلك لا عجب إن وجدنا في خضم الخلاف الذي حدث بين فريقَي البشير والترابي مجادلات تنور حول البيعة والشورى والإمامة. وعند عرض هذه للمباحكات على المنهج الشرعي التأصيلي لا نجد دليلاً شرعياً يستدل

ولكننا نقتبس منها قبسات، ونقتل عند عوامل الثرت فيها ونخرت في جسدها وأدت بها إلى الحال الذي وصلت إليه الآن، ومن هذه العوامل:

### عدم وضوح الأساس العقدي

مرت الحركة الإسلامية في مصر بمراحل بدءاً برؤية محمد عبده والأفغاني التي نظرت للإسلام بوصفه إصلاحياً حضارياً، ومروراً بنظرة الشيخ حسن البنا وجماعة الإخوان ومحاولة تفعيل دور الإسلام السياسي والأخلاقي، ومروراً بسيد قطب الذي نقل الحركة الإسلامية نقلة عقدية، وأخيراً التوجه الشرعي التأصيلي السلفي مع بداية السبعينيات.

ولكن بالنسبة للحركة الإسلامية في السودان وبالرغم من تأثرها بمثلثتها في مصر فإنها لم تقطع هذه للمراحل؛ ففي بدايتها تأثرت بجماعة الإخوان المسلمين، ومع تبوؤ الدكتور الترابي زعامة الحركة بدأ يصبغها بصبغته الفكرية التي تأثرت إلى حد كبير بالدرسة العقلية.

وتتلخص أطروحات الترابي فيما يلي:

١ - نظريته للقرآن بأنه حوى القواعد الكلية الأصولية العامة، ولا ضابط في تفسيره إلا ما يمليه عليه تجديد اللغة، وتغير الواقع الاجتماعي والإعمال العقلي لفهم الدلالة دون قيود تحده.

٢ - السنة عنده معظمها ظني الورد والدلالة، وخبر الواحد لا يقوى على الاحتجاج به.

٣ - إمكانية التجديد والنظر في أصول علم الحديث ومناهج الجرح والتعديل ومعايير التصحيح والتضعيف، مع عدم التسليم بعدالة الصحابة.

(١) وإسناد هنا في مقام عرض تأصيلي لأرائه من كتبه، ومن أراد التفصيل فليطالع كتابات الدكتور محمد الطحان، وكتاب الشيخ محمد أحمد حامد، «نقض ديني لدعوة الترابي التجديدية» وكتاب الأستاذ أحمد مالك «الصلح للسلول في الرد على الترابي».



النزاع، وقواعد المصالح المرسلة وأصولها، والاستحسان وغيرها من القواعد المعروفة.

٢ - عدم فتنة الناس أو التلبيس عليهم، وهذه القضايا تتطلب وجود علماء قادرين على ضبطها وللوازنة بينها، والتفريق بين أصولها والمجمع عليه وبين الاجتهادي منها.

أما بعض رجال الحركة الإسلامية في السودان فأرى أنهم خالفوا هذا المنهج في بعض تصرفاتهم وطروحاتهم فمثلاً:

١ - النظام السوداني على استعداد لمناقشة فصل الدين عن الدولة وهذا ما رده علي عثمان طه نائب الرئيس.

٢ - إن أسس العلاقة بين الدولة والفرد هو المواطنة، وليس العقيدة كما يقول الترابي.

وعندما نتأمل آيات سورة الأنعام: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ٥٢] قال الطبري مسنداً إلى ابن مسعود - رضي الله عنه -: مر الملا من قریش بالنبي ﷺ وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوه من ضعفاء المسلمين، فقالوا: يا محمد! ارضيت بهؤلاء من قومك؟! هؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا؟! أنهن نكون تبعاً لهؤلاء؟ اطردهم عنك؛ فلعلك إن طردتهم أن نتبعك. فنزلت هذه الآية. والفرد منا يتأمل موقف القرآن الذي يجيء محذراً من أي اعتبار أو أي أهداف أو غايات تبيح طرد المؤمنين!

### الثاني: النظام السوداني؛

نشأة النظام الحالي:

جاء علم ١٩٨٩م وعلى رأس الحكم في السودان

## برزت الحركة الإسلامية في السودان بدلاً سياسياً وفكرياً لأنواع التفتت والتفرقة والصياح الطائفي والعقائدي

القوم به من الكتاب أو السنة، ولا نرى أقوال علماء تقال، ولكن نجد تهويمات وشذرات ليس وراءها منهج علمي أو غير علمي شرعياً كان أو غير شرعي، وهذا كله نتاج المدرسة التي ربأها الترابي والحصاد الذي زرعه.

### النزعة الميكافيلية عند بعض رجال الحركة الإسلامية في السودان؛

إن السياسة في مفهوم الإسلام هي «معرفة الواقع تماماً ومحاولة النهوض بالمسلمين من خلال هذه المعرفة إلى الدرجة التي يريدها الإسلام، وليس المقصود منها المراوغة والاحتيايل وإتقان فن المداينة والنفاق»<sup>(١)</sup>.

وإن العمل السياسي في الإسلام يقوم على مرتكزات أهمها:

١ - عدم التنازل في المسائل الاعتقادية أو التي تتعلق بأصول الإسلام التي حسمها الكتاب والسنة؛ أو أجمع عليها المسلمون.

٢ - أما المسائل الاجتهادية مثل السياسات الشرعية فتراعى فيها القواعد الشرعية الكلية كقاعدة دحر المفساد وجلب المصالح، وقاعدة سد

(١) التصور السياسي للحركة الإسلامية، رفاعي سرور، الناشر: بيت الحكمة للإعلام والنشر والتوزيع.



المهدي، وكان اسم البشير قد تردد بشدة في عام ١٩٨٥م إثر خبر نشرته مجلة الدستور التي كان يصدرها حزب البعث السوداني في لندن وذكرت فيه أن البشير يتزعم حلقة من الضباط الموالية للجبهة الإسلامية المكافحة بتنفيذ انقلاب عسكري للاستيلاء على السلطة.

كانت آلية عمل النظام تسيرها كواثر الجبهة من وراء الستار بينما بقيت مجموعة الضباط التي قامت بالانقلاب مجرد واجهة فقط أمام العالم الخارجي، وكان من الطبيعي أن يبدأ هؤلاء الضباط في التملل من ذلك الوضع حينما أخذت خبراتهم تتراكم في العمل السياسي، في حين اشتد الحصار على النظام الحاكم من قبل المعارضة للدعوة من دول الجوار والولايات المتحدة و (إسرائيل)، وتازمت العلاقة مع مصر، كل ذلك بينما الأداء السياسي كان سيئاً للمجموعة الحاكمة؛ لظهور التناقض والقرارات المتضاربة في العلن بين التنظيم الحاكم من وراء الستار ومجموعة الواجهة؛ مما حدا بالتراخي إلى أن يتخذ قراراً بالظهور علانية هو وأفراد تنظيمه واشتراكهم في الحكم تحت مسمى حزب المؤتمر الوطني وقانون التوالي، وغير هذا الحزب وتشكيلاته أراد التراخي أن يظل ممسكاً بدفة الحكم في السودان متحكماً في توجيهه واستئنائه بصنع القرار، ولكن وربما للمرة الأولى يظهر عجز التراخي عن مسابقة الواقع وعن فهم متغيراته، وهو الذي اشتهر عنه سبقه للأحداث، وواصل تحديه للمجموعة المناوئة لزعامته التي لم تجد صعوبة في إزاحته من القيادة وتحجيم نفوذه ووضع الإطار المناسب لدوره الذي لا يتعداه في المستقبل.

حكومة الصالح المهدي الضعيفة، وكانت الحركة الشعبية لجنوب السودان بزعامة جارانج توالي انتصاراتها مستغلة جو الفوضى السائد في الخرطوم حتى أصبح الجنوب بأكمله على وشك السقوط في أيديها.

ونما إلى علم قيادات الجبهة القومية الإسلامية حينئذ أن هناك مجموعات من الضباط من اتجاهات مختلفة تخطط للقيام بانقلاب؛ وهنا تذكرت هذه القيادة أحداث مايو ١٩٦٩م عندما استولت مجموعة من الضباط القوميين والشيوعيين على الحكم وزجت برموز الحركة الإسلامية في السجون. فاتجهت النية لدى قيادة الجبهة إلى تكليف العميد عثمان محمد حسن بقيادة الانقلاب لكنه تردد في اللحظة الأخيرة، وبعدها تم تكليف العميد البشير بمغادرة منطقة عمله في غرب السودان ليحضر إلى الخرطوم بشكل عاجل؛ ولدى وصوله إلى العاصمة تمت ترتيبات زعم فيها أنه تقرر اختياره للمشاركة في فترة دراسية في جمهورية مصر العربية لتشتيت العناصر الاستخبارية داخل الجيش؛ وكان لا بد من تقديم ساعة الصفر لتنفيذ الانقلاب حتى لا تطول إقامة البشير في العاصمة بلا مَسوغات مقبولة، وسجل البشير ببيان الانقلابي الأول في الاستونديو التلفزيوني الخاص بمنظمة الدعوة الإسلامية وهي إحدى منظمات الجبهة القومية الإسلامية، واجتمع البشير بالتراخي ليلة الانقلاب وتم الاتفاق على أن يذهب التراخي للسجن للتمويه، وحين تم الانقلاب أبلغ البشير فروع القوات المسلحة أنهم قرروا التحرك بناءً على تعليمات من القيادة العامة للجيش للإطاحة برئيس الوزراء الصالح



## الثالث: التدخل الخارجي:

١ - الدور الأمريكي في تفجير النظام

السوداني:

إن السؤال المطروح هو: ما حقيقة الدوافع

الأمريكية في النظر إلى السودان؟

يقع السودان في موقع قريب من منطقة القرن الإفريقي، وتمثل هذه المنطقة أهمية حيوية للتحكم في الملاحة في البحر الأحمر: هذا البحر الذي تمر به نسبة كبيرة من تجارة العالم إضافة إلى ناقلات النفط القادمة من الخليج إلى أوروبا وأمريكا. والمعروف أن تدفق البترول والتحكم فيه وفي أسعاره كان دائماً ورقة ضغط أمريكية على أوروبا واليابان والصين تلوح بها في وجه هؤلاء الكبار الذين يريدون الخروج عن السياسة الأمريكية وأهدافها في العالم؛ فضلاً على أن أمريكا تعد منطقة القرن الإفريقي عمقاً استراتيجياً لقواتها الموجودة في الخليج.

كما يمثل البحر الأحمر عمقاً حيوياً لـ (إسرائيل)؛ حيث يطل السودان عليه، وأمن (إسرائيل) يعد من أولويات السياسة الأمريكية وأهدافها الاستراتيجية، والتحيز الأمريكي لليهود ليس كما يظن بعض الناس أنه نتيجة فقط لتفلفل اللوبي اليهودي الأمريكي وتأثيره على صانعي القرار الأمريكي فقط، ولكن العامل الآخر هو التأثير البروتستانتي النصراني على السياسة الأمريكية.

● إن السودان مدخل مهم إلى منطقة البحيرات العظمى؛ حيث قامت أمريكا بمحاولة ترتيب الأوضاع هناك، فقامت بدعم قبيلة التوتوسي التي استولت على الحكم في رواندا وأوغندا، وحاولت ذلك في زائير (الكونغو). وفي تقرير للبنتلجون نشر

مؤخراً اعتبر أن منطقة البحيرات العظمى هي مصدر استراتيجي مهم لا يمكن الاستغناء ولا التنازل عنه باعتبار أن هذه المنطقة تمثل حلقة الوصل الرئيسية بين الدول الإفريقية وبول الشرق الأوسط، إضافة إلى أن من يتحكم في هذه المنطقة سيحدد إلى حد كبير الآثار الاستراتيجية والسياسية لمنطقتي الشرق الأوسط وإفريقيا. وأكد التقرير أن النهج الاستقلالي الذي تسعى دول المنطقة إلى تبنيه معشلاً في السعي إلى إنشاء السوق الإفريقية المشتركة سوف يؤثر على المصالح الأمريكية، وإن السودان والحكم الإسلامي فيه سوف يحدث بلبلة في المنطقة، وأن الهدف الأمريكي هو إحداث تغيير سياسي سريع في السودان وعلمنة الحكم ليرتبط مع بقية دول البحيرات العظمى في إطار تحالف قوي يضم أوغندا وأثيوبيا وإريتريا والكونغو والسودان الجديد.

● التحكم في منطقة حوض النيل لإخضاع الدول الواقعة عليه للسياسات الأمريكية.

● وقف المد الإسلامي وانتشاره في إفريقيا: فقد صرحت أوبرايت في ١٩٩٨م: أن ترك هذه المنطقة (تقصد شرق إفريقيا) دون توجيه استراتيجي أمريكي من شأنه أن يؤدي إلى نتائج في مقدمتها قيام عدة دول إسلامية في الشرق الإفريقي. وفي حديث لوزير الخارجية السوداني مصطفى إسماعيل نشر مؤخراً قال فيه: «إن السياسة الأمريكية الآن تحاول أن تصنع عدواً لتخيف به الآخرين، وألياتها الإعلامية والسياسية تصب في هذا الاتجاه، ومن ثم فهي تدعو الأطراف الأخرى في ضوء ذلك للاعتماد عليها، وأمريكا تصور السودان الآن على أنه العدو».



أو كسيندنتال النفطية الأمريكية.

● الترحيب الرسمي الأمريكي باتفاق السلام الموقع في ٢١/٤/١٩٩٧م بين الحكومة السودانية

وست من فصائل المعارضة الجنوبية.

● زيارة وفد أكاديمي أمريكي للسودان ويبحث المشاكل التي تعوق تطوير العلاقات بين الولايات المتحدة والسودان.

● إقرار صندوق النقد الدولي اتفاق للرحلة الأولى من الإصلاح الاقتصادي ابتداءً من أواخر يونيو ١٩٩٧م.

● إغراب الإدارة الأمريكية عن إفزعاجها مما نسب إلى الرئيس الإريتري حول وجود مشاركة إريتريّة في القتال الدائر بشرق السودان.

● وفي تصريح لمسؤول في مجلس الأمن القومي الأمريكي أن أمريكا لا تؤيد الدعوة لتقسيم السودان، وترغب في أن يحافظ على وحدته ضمن صورته الحالية المعترف بها من المجموعة الدولية.

● السماح للسودان باستيراد المواد الغذائية من الخارج؛ حيث إنها غير مدرجة في العقوبات.

### المحور الثاني، سياسة الشد:

● صدور عدة تقارير أمريكية من وزارتي الخارجية والدفاع ومجلس الأمن القومي قدمت إلى الكونجرس في الفترة من سبتمبر إلى نوفمبر ١٩٩٦م والتي أجمعت على اعتبار السودان بين الدول الأشد خطراً.

● تصريحات مستشار الرئيس الأمريكي لشؤون الأمن القومي في ديسمبر ١٩٩٦م، تؤكد أن استراتيجية الإطاحة بالنظام السوداني هي أفضل الخيارات المتاحة.

● في ٢٤/١١/١٩٩٧م قررت الولايات المتحدة

في ضوء هذه الأهداف الاستراتيجية بدأت أمريكا في رسم السياسات التي تمكنها من الوصول إلى هذه الأهداف.

والمتتبع للسياسة الأمريكية في أي بقعة أو بقرة من بقرة التوتر في العالم يلحظ خاصية هامة يجب علينا فهمها والاهتمام بها وهي: الاستدراج البطيء والتعامل الهادئ مع الخصم، للمزج بالتصعيد التدريجي أي سياسة الشد والاسترخاء حتى إذا تهيأت الظروف دفعت الأحداث إلى إحكام الطوق والحصار العسكري بالأساطيل والجيوش والحلفاء، ثم تتبع أسلوب ساعة الحسم.

إن عدم فهم هذه الخاصية وإدراكها يوقعنا في الحيرة والاضطراب ووصف السياسة الأمريكية بالتناقض والارتباك وهي ليست كذلك في كل وقت؛ ولكن يحدث أحياناً خلاف بين صانعي القرار الأمريكي حول وصول الوضع إلى ساعة الحسم، وهنا قد يحدث نوع من الاجتهادات المختلفة تؤثر بدورها على المواقف التي تتخذها أمريكا؛ وذلك مثل ما حدث بالنسبة للسودان في قرار إعفاء الدبلوماسيين الأمريكيين إلى السفارة الأمريكية في الخرطوم؛ فبعد أسبوع واحد تراجعت الخارجية الأمريكية عن القرار.

وبلغاً للقاعدة السابقة فإن حديثنا عن السياسة الأمريكية تجاه السودان يسير على أربعة محاور:

**المحور الأول، سياسة الاسترخاء؛ ومن ذلك:**

● صدور تقارير صحفية تفيد اعتزام الإدارة الأمريكية بحث إمكانية إسقاط النظام السوداني من قائمة الدول الراعية للإرهاب تمهيداً لإتمام الصفقة النفطية بين الحكومة السودانية ومؤسسة



سحب البعثة الدبلوماسية من السودان.

● تصريح ملادين أولبرايث أثناء جولتها في المنطقة أن الولايات المتحدة تسعى لإسقاط النظام في الخرطوم سلباً أو حرياً.

### المحور الثالث: إحكام الطوق،

● في عام ١٩٩٦م تم تخصيص مبلغ ٢٠ مليون دولار في صورة مساعدات عسكرية لثلاث دول إفريقية تتعاون لإسقاط النظام السوداني وهي: إريتريا، وأوغندا، وإثيوبيا، وهو ما اكنته السفارة الأمريكية.

● في ١٥/١٢/١٩٩٧م اتهم البشير أمريكا بأنها حرّضت حركة التمرد على إلغاء ما تم التوصل إليه، وألقت بكل مبادئ الإيفاد في سلة للمهمات دعماً لاستمرار القتال.

● عملت إدارة كلينتون على شل الصف الإفريقي عبر صنع لوبي بين الدول الموالية لواشنطن يتبنى فكرة إقرار آلية متعلقة بتشكيل قوة عسكرية من هذا اللوبي تتولى التدخل لغض ما تسميه واشنطن بالصراعات في القارة؛ وهي الآلية التي تشرف عليها واشنطن في أوغندا.

● الجولات للتنشيط للمسؤولين الأمريكيين في المنطقة بدءاً من كلينتون ومروراً بأولبرايث وانتهاءً بسوزان رايس مساعد وزير الخارجية الأمريكية لشؤون القرن الإفريقي، ويسعى هؤلاء المسؤولون إلى القضاء على أي تعارض في الأهداف وإلى تخفيض حدة التنافس بين زعماء المنطقة.

حاولت أمريكا ترتيب لقاء يجمع بين جيرانج والمنشقين عنه في نيويورك ولكن المفاوضات بين الأطراف وصلت إلى طريق مسدود.

### المحور الرابع: مؤشرات لحظّة الحسم،

بعد إتمام الحصار على السودان كان الوضع مهياً لزعف عسكري من تحالف المعارضة مدعوم بجيوش دول الجوار (إثيوبيا وإريتريا وأوغندا) وخاصة بعد أن أصبحت مصر على الحياد بعد للحولة التي لم تنجح لاغتيال الرئيس حسني مبارك في إثيوبيا، وبدا النظام السوداني شبه معزول، وظهر أن هذا التوقيت هو الأنسب لتوجيه تلك الضربة القاصمة للنظام. ولكن سرعان ما حدثت تطورات كان من أبرزها تورط أوغندا في الصراع الذي اندلع مجدداً في الكونغو، واندلاع قتال ضارب بين الحليفين في القرن الإفريقي: إثيوبيا وإريتريا. وتغير الموقف المصري من النظام السوداني بعد أن أعاد حساباته الاستراتيجية وأصبح يقف حجر عثرة في وجه هذه الخططات.

وهنا بدأت أمريكا بتغيير سياساتها تجاه السودان لتبدأ مرحلة جديدة من أهم خصائصها: ● تقليل الاعتماد على دول الجوار نظراً لتشنتها وتشردهما.

● محاولة إضعاف الدور المصري في السودان، وممارسة الضغط على النظام المصري لرفع يده من القضية السودانية.

● تحريك الأساطيل الأمريكية تجاه السودان، واستخدام أساليب القصف الصاروخي لضرب منشآت حيوية؛ كما حدث في ضرب مصنع الشفاء في الخرطوم.

● إرسال المبعوثين إلى الجنوب؛ كما حدث في زيارة عضوي الكونجرس إلى المناطق التي يسيطر عليها المتمردون، ثم عودتهم ومطالبتهم الإدارة الأمريكية بالتدخل.



● التحرك نحو إيجاد مناطق معزولة ضد الطيران السوداني على غرار شمال العراق وجنوبه تمهيداً لانفصاله.

تعيين مبعوث خاص بالسودان، وذلك للتركيز على هذه القضية والدلالة على أنها بذرة الاهتمام الأمريكي. إن الحالة السودانية أكثر شبهاً بالمسألة العراقية بالنسبة للولايات المتحدة؛ فهي بين خيارين: الاحتواء؛ وجعل السودان في حالة حصار دائم ليساعد على انهيار النظام وتفكيكه، أو ثورة الشعب عليه. وسياسة الاحتواء الأمريكية: هي ممارسة الضغوط القوية على الخصم من جميع الاتجاهات حتى ينفجر من الداخل، وهذه السياسة باتت الخيار المفضل الذي تتبعه الإدارة الأمريكية مع الجماعات الإسلامية سواء بنفسها مباشرة أو عن طريق عملائها في المنطقة، وتجلي ذلك واضحاً في أحداث انشقاق حزب الوسط من جماعة الإخوان المسلمين، وما حدث في انفجار الخلافات داخل المجموعة الحاكمة في النظام السوداني.

التفكيك: أي تجزئة السودان إلى دويلات عدة تحت أي صيغة أو مسمى من المسميات مثل حق تقرير المصير، أو الكونفدرالية. وقد تكررت جريئة الأسبوع المصرية في ٢٢/١٢/١٩٩٧م أن أولبرايت استشارت جيمي كارتر الخبير في الشؤون السودانية والقرن الإفريقي (الرئيس الأمريكي الأسبق) فاشتراف بتفقيت السودان للسيطرة على المنطقة وإزالة النظم المعادية، وبالذات التي لها توجه ديني.

## ٢ - الدور المصري؛

حملت السياسة الأمريكية تجاه السودان وفي القرن الإفريقي دائماً تهديداً مبطناً لمصر؛ فقد لعبت واشنطن دوراً هاماً في إبطال اللبائرات المصرية في

السودان، وأبنت امتعاضاً واضحاً تجاه الدعم المصري الليبي لإريتريا، والجولة الإفريقية الأخيرة لوزيرة الخارجية الأمريكية ملادين أوبرايت لم تشمل القاهرة تعهداً منها لإلغاء أي دور مصري في إفريقيا أو عدم تحبيذه، وتبع ذلك لقاءها بـ (جون جارانتج) وإعلانها استعداد واشنطن لتقديم مساعدات رسمية للمشروع الانفصالي في جنوب السودان، ومعارضتها الصريحة للمساوي المصرية - الليبية المشتركة العاملة على إيجاد صيغة للمصالحة السودانية. لقد استخدمت الحكومة المصرية جارانتج وأطراف المعارضة السودانية الأخرى لبعض الوقت في لعبة الشد والجذب مع الخرطوم، ولكن جارانتج شخص لا يعتمد عليه، وكان من المفترض لأساطين رجال السياسة المصرية أن يدركوا طبيعة شخصيته وأهدافه، ولكنهم جُدعوا فيه؛ فعند أول بلادة تنكر للمبادرة المصرية الليبية وتمسك بمبادرة الإيفاد عند لقائه بأولبرايت.

ثمة دلائل عديدة على أن التصعيد الأمريكي الأخير ضد السودان رغم التهديد المباشر للسودان موجه في جوهره ضد مصر؛ فالعداء الأمريكي للسودان هو بشكل من الأشكال تحصيل حاصل، ولكن الذي يبعث على الاندهاش في النشاط الأمريكي أن مصر وأمريكا دولتان حليفتان تجمعهما سياسة وتقاليم مشترك وتتنسيق طويل المدى، بل إن تصريحات أولبرايت الأخيرة تجاه اللبادة المصرية الليبية جاءت في الوقت الذي تجري فيه مناورات مصرية أمريكية متعددة القوات، والتي تسمى: (النجم الساطع) هي في حد ذاتها مؤشر على عمق العلاقات المصرية الأمريكية؛ فكيف الجمع بين هذه وتلك؟ بعض الجواب يكمن في اللقاء الذي



بين مصر والسودان فحسب، بل بين معظم الأقطار الإسلامية، كما أسهم اتهام مصر للسودان بإيواء للتطرفين الإسلاميين واتخاذهم السودان قاعدة لهم ساهم ذلك في ازدياد حدة التوتر. كما اتهمت السودان مصر بأنها تستقطب زعماء المعارضة السودانية الذين يعقنون اجتماعاتهم في القاهرة.

ولكن بعد تصريح أولبرايت في أثناء زيارتها لأوغندا بأن الولايات المتحدة ستغير النظم السوداني سلماً أو حرقاً ساهم هذا التصعيد في تخفيف حدة التوتر بين الدولتين، حيث رأت مصر خطورة استراتيجية على أمنها القومي من ناحية الجنوب ووجود الفوضى في منطقة حوض النيل والبحر الأحمر، كذلك سارع السودان إلى الارتكاز على مصر للمساعدة في صد هجمات المعارضة التي أخذت بعداً دولياً، ولذلك تمت زيارة الفريق الزبير صالح نائب رئيس الجمهورية السودانية في ذلك الوقت إلى القاهرة وتبعها زيارة رئيس المخابرات المصرية إلى السودان مع فريق عمل وبحث الموضوعات المعلقة ومن بينها مسألة إيواء الهاربين، كما بحث إمكانية تزويد السودان بمحطات للرصد ووسائل دفاعية في الجنوب، وقد أثمرت هذه المعونات في إحباط محاولة جارانج احتلال مدينة (واو) حين تمكن جارانج من استقطاب أحد زعماء المعارضة المنشقة عليه في السابق (كاربينو)، ولكن الجيش السوداني تمكن من رصد الاتصالات التي جرت بين أطراف التمرد وإبطالها نتيجة للدعم المصري.

وبهذا بدا الدور المصري عاملاً حاسماً في إحباط المخططات على الجنوب. وللمرة الأولى تقريباً منذ توتر العلاقات بين البلدين نوقش ملف العلاقات مع السودان في اجتماع موسع لجلس الوزراء المصري بحضور الرئيس مبارك أوائل مايو الماضي،

ضم الرئيس المصري ووزير الدفاع الأمريكي وليم كوهين في القاهرة قبل يوم واحد من تصريحات أولبرايت العدائية، ووفقاً لمصادر صحفية فقد طرح وزير الدفاع الأمريكي على مبارك فكرة تطبيع عسكري بين مصر و(إسرائيل) من أجل إعطاء مزيد من الدفع لعملية السلام والتطبيع في المنطقة. والتطبيع في المفهوم الأمريكي الإسرائيلي هو إخضاع مصر عسكرياً، وهو الأمر الذي يتناقض مع الحلم الأزلي للنظام المصري في الهيمنة على المنطقة. وبما أن الهيمنة الإسرائيلية على المنطقة هي ركيزة أساسية في الاستراتيجية الأمريكية في هذه البقعة في العالم، فإن تهديد مصر في جنوب السودان يستهدف أساساً التلويح بالتحكم في مياه شعب مصر وطعمه وإجبار مصر على الإذعان أمام الدور والقوة الإقليمية للدولة العبرية.

بمجيء حكم الإنقاذ في مايو ١٩٨٩م اختلفت الأسس الفكرية للنظامين؛ فالنظم المصري قائم على العلمانية وإبعاد الدين عن السياسة؛ بينما جاءت ثورة الإنقاذ وأفرادها يتعاطفون مع الإسلام ويتحالفون مع فصيل من فصائل التيار الإسلامي، ولكن من الطبيعي أن يحدث الصدام. وجرى محاولة اغتيال الرئيس المصري في أديس أبابا لتشتمل العلاقة، وتدخل منطقة حلايب مرة أخرى ورقة للإثارة وهي منطقة حدودية تدخل في حدود مصر ولكن يديرها السودان منذ الاستقلال، والوضع فيها ظل كذلك حتى إذا تجدد النزاع بين الحكومتين أطلت هذه القصة برأسها. والأصل أنه لا توجد حدود طبيعية بين الدولتين، بل إن المنطقتين على جانبي الحدود أشبه بوحدة واحدة: نفس البشرية، والعادات والتقاليد، حتى اللهجة الواحدة، لكن الاستعمار قبل أن يرسل زرع هذه البذور المتوترة ليس



وللمرة الأولى أفضاً ففرف الففءاف بفوففة فقول : «إن الأولى للعلاقات مع السوءاءف» فقء حرص وزفر الفرففة المصفرف على انقفاء عبءارات قءل على الففسن الفقفف فف العلاقات؁ وفكشف ضمناً أن هفك اتفاقات أبرمت على الرغم من عءم الإعلان عنها؁ فقء قال عمرو موسى فف لقاء مع الصحفيف؁ وآفر مع أعضاء لجان الشؤون الفارففة والعرففة والأمن القومي بالبرلمان المصفرف : «نحن مقبلون ومقءمون على وضع هفه العلاقات فف أولىفة علفة»؁ واعترف بوجود «لقاءات مكثفة وعمل مسفر الآن بفن الفائفف انطلافاً من الفرف الكافل على مصالف السوءاءف الشققف وعلى العلاقات المصفرفة - السوءائف الفلفة والمفمفة؁ ومحاولة ففففة المسار فف لا ففعرض لعملفة فشوفش؁ لكن هفا الففارب بفن النظمفف بءا بطفناً فءاً؁ فف أن النظم المصفرف ففظر إلى السوءاءف بمنظارفف :

- أنه نظام إسلامف مفطرف؁ ومفرف وفوففه فءعم مكانة الجماعات الفف ففخوض معها النظم المصفرف فرفاً لا هواءة ففها؁ وفسمفها مفطرفة .  
- أما النظرة الفائفة ففها مصالف مفسر الاسفراطفففة فف السوءاءف والفف ففءفها الفرف الأهلفة؁ وعءم اسفقرار النظم فف الفرفوم .

هفه المعضلة ففءف عنها الرئفس مبلرك فف لقاؤه بالففرفف أثناء معروض الكفاب فف القافرة فف ففافر ١٩٩٧م؁ فف فف قال بالفرف الواحد : «أنا أمام معاملة صعبة (مش عارف) أفصرف ففها (إزاف)» وففبوء أن القافرة فوفصل أفرفاً لفل هفه للمعضلة بالففظ على النظم السوءائف لففففر ولاته للإسلام عن فرفق إءفال المعارضة بفف صورة ءافل النظم؁ وفاففف فف هفا السفاف اسفقبال الففوفة - (فارافف) لأول مرة علناً فف القافرة . وللفافف أن

الففوفة المصفرفة فحلول فرففب لقاء ففعم أركان المعارضة مع الففوفة السوءائف للفوفصل إلى اتفاق على فرفار ما فءف مع أطراف الصراع الصومالف . وعلى فرفة ففلف النظم فف السوءاءف عن فوففاته الإسلامية ففسفر الفحول الففرفف فف العلاقة بفن الفرففف . وفف الوقت ففسف فقوم الففوفة المصفرفة بفأباط أف محاولة لفزعة نظم الففم بالفوة فف السوءاءف وإءءاف فوفف بالنفقة . ولم ففكن من ففبل المفافة أنففاز زعماء الفول المفاورة للسوءاءف - وفلفة مفسر وففبفا - إلى صالف الرئفس البشفر فف فزاعه الأففر مع الفرفاف فلفس فلك فباً ففها وأطمفناً أنه بل كرفاً للفرفاف والفف الإسلامف الفف ففبفه؁ وففف ففها فففءاً وفطراً على أنظمفهم واسفقرار فلافهم؁ فالرئفس فسفف مبلرك أعلن أكفر من مرة أنه لا فوفء أف مشكلة بفنه وبفن الرئفس السوءائف؁ وإنما مشكلفه مع الفففور الفرفاف الفف أفهمه بءعم الجماعات الإسلامية للمطرفة وإمءاءها بلال والسلاح والفوفف فلف محاولة الأفففال الفف اسفءففه .

والرهمان المصفرف اللففف على الرئفس البشفر هو الفرفان الفراف واو فف للمستقبل المنظور؁ فالرئفس السوءائف ففزعم المؤسسة العسكرية الفف فففر للمؤسسة الوحففة للمستقرة والفافة لفس فف السوءاءف وففه وإنما فف ففمف فول العالم الفالف؁ وإذا فرف الرئفس المصفرف لاسفقبال ففففه فف المطار وهو الفف رفض لسفواف عءة اسفقبال برغم إلفاف البشفر لفزارة مفسر؁ ففا الفف فءً سوى إزاحة الفرفاف الفف كان على ما ففبوء الففة المهمة فف ففسفف هفه العلاقات؁ وسلف مبلرك إلى فولة فف الفول للمفاورة لكسب البعم للبشفر ومساقتفه فف فوففاته الأففرة .



# المجاعة في القرن الإفريقي

عبد الرحمن إبراهيم جيلة (\*)

أبدى المقاتلون الصوماليون براعة حربية هائلة يساندتهم إخوانهم في الصومال الغربي، ثم كانت الخيانة العظمى التي حصلت في صفوف القادة الميدانيين بإيعاز من القيادة الصومالية لأمراء، فانقلب النصر هزيمة بين عشية وضحاها.

وأثناء تلك الحرب وبعدها وإلى اليوم ذاق الشعب الأوجاديني ألواناً من الحياة البائسة المتمثلة في شغل العيش، وسوء دخل الفرد، وتتابعات ويلات الحروب من الجبهات التي تعادي النظام الإثيوبي إما عن طريق حرب العصابات أو التفجيرات، أو بملاحقة النشطين في المدن والقرى الأوجادينية من قبل أنئاب الحكم الإثيوبي، فأصبح هذا الشعب - والذي يزيد قليلاً على أربعة ملايين نسمة - بين سندان النظام الحاكم في إثيوبيا ومطرقته، - ولا فرق في حقيقة الأمر بين حكامه ومصالحهم ونظرتهم لهذا الشعب - وبين تنكّر إخوانهم المسلمين لهم، لما يعيشونه من أحوال معيشية بائسة منذ عشرات السنين. ولا تزال الانظمة الظلمة في إثيوبيا تلاحقهم بسيط القتل والتشريد والتجويع، ولا تزال بعض الجبهات الإسلامية تقاتل ضد النظام الإثيوبي الكافر، ولا

منذ أكثر من ثلاثين سنة تقريباً وإقليم أوجادين (الصومال الغربي) ينوق ويلات الحروب ويتجرع مرارتها؛ إذ كانت إثيوبيا العدو التقليدي للصومال؛ وذلك بسبب قوة الصومال المتزايدة آنذاك، وأخذ الإمبراطور الإثيوبي هيلاسيلاسي ببذل ما في وسعه لإقناع حلفائه الغربيين بتزويد إثيوبيا بالأسلحة الهجومية، وحتى بعد أن حدث الانقلاب العسكري في إثيوبيا عام ١٩٧٤م وولّت إثيوبيا وجهها نحو السوفييت استمرت الفلّاق وللخوف بين البلدين للتجاورين، وكان كبش الفداء في هذه المخاوف منطقة أوجادين؛ إذ قُبِم الإثيوبيون مذكرة للزعماء الأفارقة عام ١٩٧٦م يزعمون فيها أن الصومال لديه خطط حربية لضم الصومال الغربي (أوجادين) وجيوتي إليها، وأن المخابرات الصومالية موجودة الآن في أوجادين ومحافظة هرر الإثيوبية، مما سبب زيادة في الفتن والقتل في منطقة أوجادين التي يدعمها آنذاك الجيش الصومالي النظامي، ولا يزال حكم إثيوبيا يشككون في أهالي أوجادين ويسومونهم تعذيباً وقتلاً حتى عام ١٩٦٤م، حين اندلعت شرارة الحرب الكبيرة بين إثيوبيا والصومال، وأعلنت الحرب رسمياً عام ١٩٧٧م؛ وقد

(\*) مندوب للتدريس الإسلامي في الصومال.



١٩٩٨م تقريباً؛ وهذا الإقليم قد اشتهر منذ زمن بعيد بالجفاف المتكرر بسبب موقعه الجغرافي؛ إلا أن بعضاً من المتابعين يرجعون عدم نزول الأمطار عليهم - خلال هذه الفترة - بسبب مصانع أوروبا وغزائتها، التي سببت كتلة هوائية وضغطاً جويّاً طرد السحب الركامية الملبدة بالغيوم إلى الناحية الشمالية أو الجنوبية.

وأيّاً كان السبب فإن الله - عز وجل - لم يأنّ بهطول الأمطار لحكمة أرادها - سبحانه - منذ أكثر من ثلاثين شهراً، مما تسبب في مجاعة أكثر من ٧٧٪ من مجموع السكان الريفيين والبدو الرحّل الذين خسروا مصدر عيشهم المتمثل في الزراعة والرعي، وأكثر مدن هذا الإقليم تأثراً هي: (قدي - دنان - وريدر - جيردهر - هارغد - أفدير - إيمي الشرقية خصوصاً - حمارو - غاريو - فيق - نجحور) حيث فقد أهالي مدينة قدي - الذين يبلغ عددهم أكثر من أربعمئة ألف نسمة - أكثر من ٩٠٪ من الماشية وأكثر من ٧٠٪ من الأغنام، حسب إحصائيات لجنة التنبأت في تلك المدينة.

### أما المظاهر اليومية لهذه المجاعة فهي:

١ - ندرة الطعام والشراب، والموت بين النساء والأطفال وكبار السن بسبب الجفاف وقلة الوزن وتلوث المياه التي يشربونها، وذلك بنسب متفاوتة بحسب المناطق، وخصوصاً في المدن السابق ذكرها، والتي يبلغ تعداد سكانها مجتمعة أكثر من مليون وثلاثمئة ألف نسمة. والتقارير الغربية تذكر أن الفرد الواحد ياكل في الشهر الواحد أقل من كيلو غرام واحد من المواد الغذائية في بعض المدن، وتقل هذه النسبة في مدن أخرى. وإن بعض الجمعيات المحلية والهيئات الغربية توزع الآن ما نسبته ٤,٥ كلف على الشخص الواحد من المواد الغذائية شهرياً.

٢ - حالة الهلع والذعر، وتكثر الناس بعضهم

تزال مأسى تآمر الأنظمة الصومالية القبلية المتعددة الحاكمة الآن تلاحقهم ويتحالف مع أنظمة آيس ابابا جرياً وراء مصالحها، وطلباً لرضى الحكومة الإثيوبية عنها؛ حيث تدعم بالوعود الكاذبة «وما يعدهم الشيطان إلا غرور» [النساء: ١٢٠].

ويا ليت الأمر اقتصر على هذا؛ بل إن الناظر في شؤون هذه المنطقة المنكوبة من الداخل يجد العجب؛ فنكبة المجاعة التي تعصف بهم وبغيرهم من أهل القرن الإفريقي في هذه الأيام لم تكن وليدة ثلاثين شهراً مرت على المنطقة لم ينزل فيها الغيث فحسب؛ بل هي امتداد لمجاعات ونكبات سابقة مرت على المنطقة بسبب غياب الحكومة التي تهتم بمصالح الناس هناك وغياب البنى التحتية في أوجادين، على مرأى ومسمع من العالم الذي لم يتخذ الخطوات الجادة لمنع حدوث مثل هذه الكوارث - عن قصد أو عن غير قصد - ففي عام ١٩٧٩م تقريباً - أي بعد انتهاء الحرب هناك - وقعت كارثة إنسانية؛ حيث مات مئات من الناس، والآلاف من البهائم في تلك المنطقة بسبب المجاعة، وكذلك مجاعة ١٩٩١م الشهيرة بين تلك المنطقة والصومال، وغيرها من النكبات التي مرت على هذه المنطقة، والتاريخ اليوم يعيد نفسه بمجاعة عام ٢٠٠٠م التي يعتبرها كثير من المحللين السياسيين علراً في جبين العالم المتحضر اليوم.

### أسباب المجاعة في هذه المنطقة:

يمتد إقليم أوجادين جنوب شرقي إثيوبيا، وتبلغ مساحته أكثر من ٢٥٠ ألف كم<sup>٢</sup>، ويقارب عدد سكانه خمسة ملايين نسمة، كلهم مسلمون، ويتكلمون اللغة الصومالية، وبعضهم يستطيع التحدث باللغة الهريرية والأرومية لالتصاقهم بهم.

وسكان الأوجادين هم بدو رحل وريفيون يعتمدون - في الغالب - على مياه الأمطار التي انحبس نزولها عليهم منذ شهر إبريل من عام



لبعض، وانتشار الكراهية والبغضاء بينهم؛ حيث يقتتل الناس فيما بينهم على مورد ماء لا يكفي لمئة شخص، بل تدخل الحيوانات - كالفخازير والقردة - في هذا الصراع. والأشد من ذلك أن يترك كبار السن لمواجهة الموت من غير نصير ولا معين على اكتاف الطرق.

٣ - انتشار الأمراض بين الأطفال بسبب الجفاف، وقلة الوزن؛ فقد أجريت في سبع قرى تابعة لمدينة ندان دراسة حالات الأطفال في الشهر قبل الماضي (ذو الحجة ١٤٢٠هـ) فوجد أن ٦,٥٪ من الأطفال دون سن الخامسة من أعمارهم وزنهم أقل من ٦٠٪ من أطوالهم الطبيعية، وأنهم لا يستطيعون الاستمرار على قيد الحياة إلا ببرنامج غذائي علاجي سريع.

٤ - انعدام الماء للصالح للشرب، مما سبب استجابة إقامة برامج غذائية وعلاجية متكاملة؛ فقد قامت اللجنة الأمريكية (2S) ببناء خزانات طوارئ في مدينة ندان وقراها، كما قامت كل الهيئات للغربية للمشاركة لإنقاذ الناس من هذه المجاعة بشراء كميات لا يفسد بها من الخزانات الحافظة للمياة، وكذا قامت الجمعيات المحلية والحكومية، والهيئات الإسلامية القليلة العاملة هناك.

٥ - موت وهلاك المواشي والأغنام، وانتشار الأمراض المهلكة بينها، وقد ذكرنا آنفاً أن أكثر من ٩٠٪ من الماشية وأكثر من ٧٠٪ من الأغنام ملكت في مدينة واحدة هي (قندي) بل إن الأمر يزداد سوءاً إذا علم أن النوق قد توقفت عن إدرار الحليب منذ يناير ٧٠٠٠م، وهي الآن تموت بالثلث يومياً، كما يذكر برنامج الغذاء العالمي (UN)، وهذا مؤشر خطير لما يعانيه البدو هناك.

### دور الهيئات العاملة في الأزمة

تدعي الجمعيات الغربية العاملة في الصومال وجيبوتي وكينيا وإثيوبيا بأنها كلها تعمل لإنقاذ

البيئة الريفية في أوجادين وإعادة تأهيلها، وأن لديها برامج إنشائية كبيرة في هذه المنطقة في تلك المنطقة، والحق أن أغلب هذه الهيئات لا تعمل شيئاً، بل موقفها لا يتعدى نقل صور هذه للناس من خلال الكاميرات العادية وكاميرات الفيديو وتشرها أمام شعوبها لتلقي المزيد من الدعم المالي والإداري والسياسي.

والحق يقال أيضاً: إن الهيئات الغربية أكثر من غيرها عملاً في تلك المجاعة مثل (UN) متمثلة في برنامج الغذاء العالمي، USAID للمساعدات الأمريكية تعمل في قندي، واليونسيف متمثلة في برنامج واحد هو (اطعم الأطفال) و (DPPCOFA) الأمريكية، WEP الإغاثات النصرانية، والسفارة الألمانية CRDA والتي تسببت في مشاكل كثيرة مع الحكومة الإثيوبية بسبب إخفاق الحكومة في برامج الإغاثة، وكذبها على المانحين والداعمين، OXFAM البريطانية، والبعثة السويدية والإيرلندية CONCERN والبلجيكية، وبلا حدود، وهناك أكثر من خمس وثلاثين هيئة غربية تدعي العمل عن طريق جمعيات محلية، ولم تر أثر عملها في الغالب.

ولم يقتصر الأمر على الهيئات الغربية بل شارك السفراء الغربيون يقودهم السفير الأمريكي في أديس أبابا في الوقوف على هذه المحنة بأنفسهم؛ فقد استأجروا طائرة تجارية في شهر ذي القعدة ١٤٢٠هـ نقلهم إلى مدينة قندي للوقوف على أحوال المدينة دون إذن مسبق من الحكومة الإثيوبية.

ولا يخفى على أحد أهداف بعض هذه الحكومات والهيئات الدينية؛ فقد قامت البعثة البلجيكية ببناء خيمتين في مدينة قندي خاصة بالأطفال كتب على واحدة منهما: (محمد) وعلى الثانية: (عيسى)، وعلقت خيمة عيسى بأصناف المأكولات والمعلبات الغذائية، أما خيمة محمد فلا يوجد فيها إلا بعض



التنمية فيها؛ فرغم كل المجاعات التي أصابت هذه المنطقة لم يُجرَّب إعادة تنظيم المجتمع الريفي وهيكلته هنا، إضافة إلى أنك لا تجد تجولياً جاداً من حكومة أديس أبابا في تنمية هذا الإقليم، فنقترح الآتي :

● إعادة توطين المجتمع البدوي والريفي في هذه المنطقة، ونشر المدارس فيها، وخصوصاً المدارس التي تهتم بالجانب المهني والفني، وإنشاء معهد زراعي وصناعي وتجاري وإداري في كل مدينة من مدن هذا الإقليم.

● هناك مئات المواقع القابلة للاستصلاح الزراعي؛ حيث توجد الأراضي الخصبة الصالحة للزراعة، والتي تخترقها عدة أنهار في الجنوب الشرقي.

● الاستفادة من البحوث والدراسات الغربية التي قدمتها بعض الهيئات الغربية للحكومة الإثيوبية لتنمية البلاد، وعدالة تقسيم الموارد الاقتصادية على الأراضي الإثيوبية، والاهتمام بالبنى التحتية في هذا الإقليم.

● السماح لسكان هذا الإقليم بممارسة شعائهم التقليدية، وانتشار مدارسهم الدينية، وحلقات تحفيظ القرآن بكل حرية ونزاهة، والبعد عن القسر والظلم والاضطهاد، والكف عن محاربة الدين الإسلامي في إثيوبيا عموماً، وفي هذا الإقليم خصوصاً.

● السماح الكامل وغير المشروط للجمعيات والهيئات الإسلامية - حكومية كانت أو غير حكومية - للعمل في أوساط هذا الشعب المسلم، وتنميته مثله في ذلك مثل المجتمعات الإسلامية في بقية القرن الإفريقي.

وقد قصرنا حديثنا هنا على إقليم أوجادين بسبب ظهور المجاعة فيه عياناً؛ إذ هو أشد المناطق تضرراً، أما المناطق العفرية والإثيرية فهي أقل ضرراً منها، وبمعية عن خط الخطر بمشينة الله تعالى.

أكيلاس الدقيق، ويرسلون الأطفال إليها ليختاروا أي الخيمتين أفضل. وفي مدينة دنان يدعو الأطباء السويديون للناس بالشفاء باسم عيسى - عليه السلام - مما سبب بعض المشاكل في الأسبوع الأول من عملهم مع بعض سكان المدينة.

أما الحكومات الإسلامية للتعاطفة مع هذه المشكلة فقد أثرت العمل من خلال الحكومة الإثيوبية وبعض الجمعيات المحلية هناك. والجمعيات الإسلامية غير المحلية العاملة هناك لا تزيد عن عشر جمعيات، وهي تعمل مباشرة أو عن طريق الجمعيات المحلية المصرح لها من الحكومة الإثيوبية، وأكثرها عملاً البنك الإسلامي للتنمية، وهيئة الإغاثة العالمية، ومؤسسة الحرمين، ولجنة مسلمي إفريقيا، والمنتدى الإسلامي، رغم وجود مصاعب مالية وتنظيمية لدى هذه الجمعيات في ظل غياب الدعم الحكومي والدعم السياسي لئلا هذه الهيئات، وبسبب عدم تخصص هذه الجمعيات في برامج الإغاثة، وبسبب القصور والضعف الإداريين؛ فتجد أن مندوبي الجمعية يفدون دون تخطيط لكيفية العمل أو ما هو الأنسب للعمل الإغاثي؛ فيضطر بعضهم للاستعانة بالهيئات والتنظيمات الغربية.

## مرويات مستقبلية:

نرى - ونحن نعمل في الميدان - أن ستة أشهر غير كافية للعمل هنا لاستعادة الأمل، وطرد شبح الحاجة والمرض من هذه البقعة من أرض المسلمين، ثم إن العاملين هنا سواء من المسلمين أو المسيحيين يعملون الآن بشكل جدي - في الغالب - لدرء آثار المجاعة الحالية ولإنقاذ ما يمكن إنقاذه منها، ولكنهم - وعلى السواء - لا يقدمون الدراسات والبحوث التي تعالج المسألة من أصلها عدا بعض البحوث الغربية، وهنا نقترح الآتي لدرء أحوال مثل هذه المجاعات في المستقبل في هذه المنطقة المنكوبة عن طريق الدول والحكومات الإسلامية، وصناديق



## بيان علماء اليمن

# ترسل التوبيخ لليهود وإزالة التوراة من هناك

تعد قضية فلسطين وما ابتليت به الأمة الإسلامية من تنقيس يهود لأرضها وإقامة دولتهم عليها وجلبهم لما يسمونه بالشعب اليهودي من جميع أنحاء العالم للتوطن فيها.. إحدى القضايا المصرية التي تعيشها الأمة الإسلامية في العصر الحديث، ولا يقتصر هدف اليهود ومن يدعمهم على مجرد اغتصاب فلسطين من أهلها، بل يراد أن تكون هذه الخطوة هي نقطة الانطلاق نحو مد الأخطبوط الصهيوني الصليبي أذرعه للإجهاز على الأمة الإسلامية كلها، عبر غزو تطبيعي يشمل الفكر والاقتصاد والسياسة والإعلام الاجتماع...

ولقد توالى منذ بداية هذه الحقبة فتاوى العلماء التي تحاول الوقوف سداً منيعاً ضد طوفان التطبيع والهزيمة النفسية التي منيت به الأنظمة العلمانية والتي تحاول أن تنقله إلى شعوبها.

وفي هذا الإطار جاء بيان علماء اليمن الأخير - الذي وقعته جم غفيرة من لجنة العلماء والدعاة - تحذيراً من الوقوع في هذا الخطر الداهم، وإدانة لأمانة البلاغ الذي أخذه الله عهداً على العلماء الربانيين: ﴿لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

مِسْوَطَانِ يُفَقُّ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٦٤]. وقال -

سيحانه - في اليهود: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فقيرٌ ونحن أغنياء﴾ [آل عمران: ١٨١].

ومن جرائمهم أنهم كفروا بالله - تعالى - وكذبوا

رسله، وقتلوا الأنبياء والمصلحين، كما قال - سيحانه -: ﴿وَبَاغُوا بِغُضَبِ اللَّهِ ذَلِكَ بَأْهُمْ كَانُوا يُكْفَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَّ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٦٧].

بل إنهم لا يتركون مصلحاً أو أمراً بالقسط إلا فتنوه وتأمروا عليه، كما أخبر الله عنهم، فقال - سيحانه -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُكْفَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ لِيُشْرِكُمْ بِعَذَابِ آيَمٍ﴾ [آل عمران: ٧١].

ولقد تأمروا على نبيينا محمد ﷺ، فهُمُوا بقتله، ووضعوا له السم، وآذوه بأنواع الإيذاء في حياته، ولا يزالون يتطاولون عليه ويسبونون إليه بعد مماته ﷺ.

الحمد لله القائل: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٧٠].

ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله ﷺ تسليماً كثيراً.. أما بعد:

فإن اليهود أمة غضب الله عليهم ولعنهم على لسان أنبيائهم، كما قال - سيحانه -: ﴿لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [المائدة: ٧٨].

وقال - سيحانه -: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَثْوًى عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَمَلَ مِنْهُمْ الْقُرْةَ وَالْخَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَاناً وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٦٠].

وقد وصفهم الله - تعالى - في كتابه بما لا يخفى على أحد من المسلمين؛ فهم الذين يطعنون في ذات الرب - سيحانه وتعالى - كما قال - سيحانه -: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ عَلَتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ



استيطانهم في اليمن، وتمكينهم من شراء الأراضي اليمنية والعقارات، وإدعاء الملكية، وتشكيل القلية اليهودية تعيش تحت الحماية الأجنبية، وتعرض اليمن لضغوط دولية إن لم يسلموا لها ولخططها الماكرة، كما يهدفون في هذه المرحلة إلى إعادة معابدهم، وإبتراز ثروات اليمن، والتملك في البلاد.

وقيلما يوجب البيان الذي أخذ الله ميثاقه على العلماء ونصحا للأمة، وإبراء للذمة نفتي بما يلي:

أولاً: إن موالات أعداء الإسلام محرمة شرعاً وبخاصة هؤلاء اليهود؛ لأنهم في حالة حرب مع العرب والمسلمين، واغتصاب لأراضيهم ومقساتهم، ويخططون لإقامة دولتهم اليهودية الكبرى على أراضي المسلمين، وعليه فيحرم شرعاً التطبيع معهم كما يدل على ذلك قوله - تعالى -: ﴿ إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [الممتحنة: ١].

وكما قال - سبحانه -: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [المائدة: ٥١].

وكما قرر ذلك علماء المسلمين في فتاوهم منذ بداية تكالب اليهود على أرض فلسطين عام ١٩٣٥م إلى يومنا هذا. ثانياً: يحرم التعامل مع هؤلاء اليهود الحرييين بيعاً أو شراءً أو استثماراً أو تملكاً للأراضي حتى لا يكون سبباً في توطينهم ولدعائهم الإقامة حيث يملكون، وحتى لا يكون ذريعة لإعادة استيطانهم في اليمن.

ثالثاً: يوصي العلماء المسلمين جميعاً - والشعب اليمني خصوصاً - حكاماً ومحكومين - بالتنبيه لخطر موالات اليهود، والحذر من خططهم الماكرة، والوقوف صفاً واحداً أمام هذا الخطر الداهم الذي يهدف إلى حرب الإسلام والمسلمين؛ مما يستوجب الوقوف أمام المخططات التي تسير في هذا الاتجاه وتشجع على موالات اليهود للحريين للإسلام والمسلمين وإقامة العلاقات معهم.

نسأل الله أن يوفق الأمة الإسلامية لما فيه خيرها وصلاحها. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

واليهود أشد الناس فساداً في الأرض؛ فهم يستبيحون الأمم الأخرى. كما قال - سبحانه -: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [آل عمران: ٧٥].

وجرائم اليهود في حق الله - تعالى - وفي حق الأنبياء، وإفسادهم في الأرض، وتحريفهم للتوراة، وعداوتهم للأنبياء والمصلحين، وغير ذلك من الجرائم لا تخفى على أحد.

ولا يزال اليهود متصفين بنقض العهود، كما أخبر عنهم - سبحانه - بقوله: ﴿ أَوْ كَلِمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَّبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ لَا يَأْمَنُونَ ﴾ [البقرة: ١٧٠].

والعلوم من تاريخ اليهود أنهم نقضوا العهد مع النبي ﷺ وتآمروا على قتاله مع المشركين والمنافقين، ومعلوم حقدهم على الإسلام والمسلمين، وحرصهم على بث الفرقة وإثارة الفتن بينهم، وهم يسعون اليوم لإقامة دولة اليهود الكبرى على انقاض الدول العربية وفي أرضها!

لقد احتل اليهود أرض فلسطين بعد أن قتلوا أبناءها، وأخرجوهم من ديارهم، وسلبوا ممتلكاتهم، وحاربوا العرب من أجل ذلك، واستعانوا بالقوى الدولية على تحقيق أهدافهم، ولا يزالون يسعون لإقامة دولة اليهود الكبرى من النيل إلى الفرات ومن الإسكندرية إلى المدينة المنورة، وإحاقها بفلسطين المحتلة، ويسعون في هذه الفترة مع من يعينهم من القوى الدولية لتخطيط مقومات العرب من دين وأخلاق، وقوة واقتصاد، وجيش وأمن، ووحدانية سياسية، ويفرضون على العرب اليوم التسليم بكل ما فعلوا ضدهم وضد إخوانهم في فلسطين، ويطلبون منهم الرضا بالأمم الواقع، واعتبار ذلك أمراً طبعياً، بينما هم لا يتوقفون عن تنفيذ بقية مخططاتهم المدمرة للعرب والمسلمين ومقوماتهم.

واليوم نسلم عن عودة هؤلاء اليهود إلى اليمن، باسم الزيارة لأهليهم، أو السياحة، بعد أن نبذوا الجنسية اليمنية، وخرجوا من البلاد خروجاً نهائياً، فخرجوا محاربين الجيوش العربية، ومنها جيش اليمن، ونحن نحذر من أن الهدف الحقيقي لهم هو إعادة



# الشرق الأوسط في كردستان العراق

## فرست مرعي الدهوكي

على ذلك تغيير يوم العطلة الأسبوعية الإسلامية (الجمعة)، لتكون عطلة النصر يوم الأحد عوضاً عنها، وفرض لبس القبعة الأوروبية محل الطربوش العثماني، إلى جانب إخراج المرأة التركية من حجابها الشرعي، واتخاذ العلمانية (اللا دينية) المذهب الرسمي لدولته.

والحق يقال: إن تركيا بهذا الإجراء خسرت تاريخها وماضيها الناصع، ولم يستفد الجيل الحالي أية لغة أوروبية، وإنما تعلم الحروف الأوروبية، وهذا العمل لا يأخذ من تلميذ الابتدائية أكثر من ثلاثة أسابيع لتعلمه<sup>(١)</sup>.

وفي السياق نفسه يحاول بعض المثقفين الأكراد من ذوي الاتجاهات العلمانية (الماركسية والليبرالية) تطبيق فكرة أتاتورك الأنفة الذكر وإنزالها في عالم الواقع في محاولة كتابة اللغة الكردية بالأبجدية اللاتينية عوضاً عن الأبجدية العربية التي هي سلالة الآن في كردستان العراق وإيران دون كردستان تركيا وسوريا؛

كانت إحدى الطامات الكبرى التي حققها العلماني الأول مصطفى كمال أتاتورك في ثلاثينيات القرن العشرين أمره بإلغاء كتابة اللغة العثمانية (التركية) بالأبجدية العربية؛ حيث أدخل عوضاً عنها الحروف اللاتينية، وهذا ما جعل الجيل التركي المعاصر ينقطع عن جذوره الإسلامية العثمانية؛ بحيث لا يستطيع التركي الآن قراءة رسالة كتبها أبوه أو جده في الربع الأول من القرن العشرين، ناهيك عن قراءة القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة، وهذا ما جعل التراث الذي سطره العثمانيون طيلة ستة قرون من عمر الخلافة ١٣٠٠ - ١٩٢٤م يذهب سدى، ولعله إلى حين إن شاء الله.

والحقيقة أن تغيير الكتابة التركية لم يأت بسبب المأزق الذي وقعت فيه هذه اللغة بقدر ما كان خطة مدبرة طبقها (أتاتورك) بكل دقة لفصل تركيا عن الجسم الإسلامي وامتداداتها المشرقية وإلحاقها بالغرب الأوروبي. والدليل

(١) طالب عبد الرحمن: نحو تقويم جديد للكتابة العربية في كتاب الأمة (٦٩) قطر، ص ١٢٧.



موجودة في اللغة الفارسية، ولكنها استطاعت أن تطوّر قسماً منها لتبعد عن أصوات فارسية لا وجود لها في اللغة العربية، فيلاحظ أن الباء المهموسة - وهي التي ترى في حرف (P) الإنجليزي - موجودة في الفارسية، غير معترف بها في العربية، فلجأ الفرس إلى كتابة هذا الصوت بوضع نقطتين أخريين زيادة على النقطة الموجودة في الباء، ليصبح المجموع ثلاث نقاط<sup>(٢)</sup>، وجرى هذا في الحرف الإنجليزي (CH)، حيث أضاف اللغويون الفرس نقطتين أخريين زيادة على النقطة الموجودة في الجيم ليصبح المجموع ثلاثاً، وهكذا دواليك في الحروف الأخرى التي لا نظير صوتياً لها في العربية، وهذا الأمر عمل به اللغويون الكرد؛ فاللغتان الفارسية والكردية تنتمي إلى عائلة اللغات الهند - أوروبية؛ حيث تنتمي الفارسية إلى الفصيلة الجنوبية الغربية، بينما تنتمي الكردية إلى الفصيلة الشمالية الغربية<sup>(٣)</sup>.

ومن جهة أخرى فإن انتماء لغة ما إلى عائلة لغوية لا يعني بالضرورة استخدام أبجديتها، وإلا لكان من الطبيعي استخدام الأتراك للأبجدية الآلتية Altaic على أسس انتماء لغتهم إلى عائلة الأورال - تاي. وهذا ينطبق على

حيث طغت هناك اللاتينية بواسطة التأثير التركي، ولا ننسى أن الأدب الكردي من شعر ونثر تراثي إنما تُون بالحرف العربي، وكذلك الصحافة الكردية؛ فقد استعملت في غالبيتها الحرف العربي على مدى مائة عام تقريباً<sup>(٤)</sup>.

وكانت هذه الفكرة قد راودت بعضاً من أبناء الكرد منذ عدة عقود بتأثير الموجة الأتاتورية، ولكن قلة عدد هؤلاء اللاتينيين وسيطرة علماء الدين الإسلامي على الساحة العلمية والثقافية في كردستان خلال النصف الأول من القرن العشرين حالت دون استطاعتهم الجهر بفكرتهم هذه، ولكن القشة التي قصمت ظهر البعير هي تغلغل الفكر البلشفي الماركسي في كردستان في ثلاثينيات القرن العشرين والاقتراد بالاتحاد السوفييتي الذي قام باستبدال الأبجدية العربية السائدة عند مسلمي القوقاز وآسيا الوسطى بالأبجدية الروسية.

وكانت حجة هؤلاء هي انتماء اللغة الكردية إلى عائلة اللغات الهند - أوروبية بعكس العربية التي تنتمي إلى عائلة اللغات السامية، ولأن العربية قاصرة عن التعبير عن كل الأصوات والأحرف الكردية<sup>(٥)</sup>.

ومما لا شك فيه أن هذه الظاهرة اللغوية

(١) منذر الوصلي: رؤية عربية للقضية الكردية، لندن، رياض الريس، ١٩٩١م، ص ٣٢.

(٢) جلال الطالباتي: كردستان والحركة القومية الكردية، بيروت دار الطليعة، ص ٤٨.

(٣) أحمد كمال الدين حلمي: المرجع في اللغة الفارسية، الكويت، دار البحوث العلمية، ١٩٧٥م، ص ١٣.

(٤) فلاديمير منيوسكي، الأكراد وملاحظات وانطباعات، ترجمة معروف خازندار، بيروت، دار الكتب، ١٩٨٧م، ص ٥٤، ٥٥.



تسميتها، وقد تفرعت منها عدة لغات أوروبية حديثة وهي: الإيطالية، الفرنسية، الأسبانية، البرتغالية، الكتالونية، وأغلب الدراسات والأدب اللذين بهذه اللغة وثني إباحي يقوم على تمجيد الطقوس الوثنية والإباحية بجانب تقديس المنحوتات العائدة للإباطرة الرومان والفلاسفة الإغريق؛ مع التركيز على مبدأ القوة وسيادة العنصر الروماني على بقية شعوب العالم القديم آنذاك، والتي سماها الرومان بالبرابرة، وهذا ما طبقه أحفادهم الأوروبيون عندما قسموا العالم إلى شمال وجنوب، أو شعوب متقدمة راقية وشعوب متخلفة بدائية.

وعلى أي حال فقد بدأ بعض المثقفين الكرد من المنتمين إلى التيارات الفكرية المتنوعة من ماركسية واشتراكية وليبرالية بالكتابة الأبجدية اللاتينية في الآونة الأخيرة في بعض الصحف والمجلات العائدة لأحزابهم وجمعياتهم العاملة في كردستان العراق، بقصد جس نبض القراء الكرد، ومعرفة ردود فعلهم الأولية على هذا المشروع، ومدى محاولة المضي فيه حتى النهاية في حالة عدم وجود ردود فعل سلبية تجاههم؛ حيث لا يخيفهم شيء سوى ردة فعل الاتجاهات الإسلامية والمحافظة التي تريد البقاء على التراث الكردي القديم بصورته الحالية، ولكن مع الأسف فإن الاتجاهات الأخيرة قد خَفَت

هناك اتجاهات علمانية تدعو  
لكتابة اللغة الكردية باللاتينية  
لقطع صلة هذا الشعب بالإسلام  
كما فعل أتاتورك مع الترك

اللغات الإفريقية التي لا تنتمي إلى عائلة اللغات الهند - أوروبية ومع ذلك فقد استخدمت هي الأخرى الأبجدية اللاتينية، بينما لا زالت اللغات الفارسية والأوردية والكردية تستعمل الأبجدية العربية، إضافة إلى أنه ليس من الضروري وجود ارتباط بين شكل الحرف ونطقه، وإنما هناك علاقة غير واضحة يكسبها المجتمع - لا الحرف نفسه - قدرأ من الاتفاق والترابط؛ والدليل على ذلك أن صوت الراء يكتب بأشكال متعددة، فيكتب في الإنجليزية على شكل (R) وفي العربية (ر) وفي الروسية (P)، فلو كان هناك اتفاق بين شكل الحرف والصوت لكتب بصورة موحدة في اللغات المختلفة<sup>(١)</sup>.

ومن الجدير ذكره أن اللغة اللاتينية هي إحدى اللغات الأوروبية القديمة التي تنسب إلى سهل (لاتيوم) المحيط بالعاصمة الرومانية القديمة - الإيطالية حديثاً - روما، ومنه أخذت

(١) طلب عبد الرحمن: نحو تقويم جديد، ص ١٤١، ١٤٢.



الكرد تعرضوا إلى صنوف شتى من الظلم والقهر على أيدي بعض المحسوبين على العرب! بجانب محاولة الغرب تغريب الجيل الكردي الحالي من خلال السماح له بالهجرة المنظمة وغير المنظمة إلى الغرب، ومنحه التسهيلات المادية والمعنوية من خلال السماح لهم بالحصول على اللجوء السياسي أو الإنساني على أقل تقدير.

وإنني في هذه المقالة أطلب من إخواني المسلمين - وبالأخص العرب منهم - مساعدة الشعب الكردي للخروج من أزمته التي طالت، والتي تعرّض خلالها إلى أشد صنوف التنكيل والعذاب والضرب بالأسلحة الكيميائية وغيرها من أعتى وسائل الإجرام على يد بعض الأنظمة التي لا ترقب في مؤمن إلا ولا ذمة، وهذا كان أحد الدواعي التي استند إليها هؤلاء المتغريون اللاتينيون لإخراج الكرد من دينهم على أساس أن ظليلهم أو الذين وضعوهم في معسكرات التعذيب والاعتقال كانوا ينتمون اسماً إلى الإسلام! لذا فلا مناص - بزعمهم - من اللجوء إلى الغرب والاحتماء به، والإذعان لكافة عاداته وتقاليده؛ وإن تطلب الأمر معتقداته؛ والعياذ بالله.

ولكن هل من مستجيب لنصرة الأكراد المسلمين قبل الكارثة؟ ألا هل بلغت؟ اللهم فاشهد!

صوتها في الآونة الأخيرة نتيجة اتهامها بالعمالة للفكر الإسلامي أو وصمها بالتعصب والانغلاق وعدم الانفتاح على الفكر العالمي، والهدف الأخير لهؤلاء العلمانيين ليس إخراج اللغة الكردية من بعض الإشكاليات التي تعانيها مثل بقية اللغات بقدر ما هو قطع كل صلة للكرد بماضيهم الإسلامي المجيد، ومحاولة دفع الكرد شيئاً فشيئاً نحو بوتقة التغريب والعلمنة، علماً بأن للعلماء الأكراد باعاً طويلاً في الدفاع عن حياض اللغة العربية.

والحقيقة أن كتابة الكردية باللاتينية أصبحت موضة شائعة بسبب التقليد الأعمى للغرب في كل حركاته وسكناته؛ مثل تقليده في المظاهر الأخرى كالأزياء وشرب الخمر والاكل باليد اليسرى، إلى غير ذلك من هذه المظاهر المستنكرة التي تدل على استلاب الشخصية المسلمة وتبعية لأعداء دينها وعقيدتها.

وانطلاقاً مما تقدم يبدو أن هناك عدة عوامل تصب في نجاح المشروع اللاتيني في كردستان العراق، ولعل من أبرزها كثرة وجود المنظمات الغربية (التنصيرية) التي تتخذ من الإنسانية مظهرًا، والتي ليس لها هدف محقق في واقع الأمر إلا تغريب الكرد ومحاولة إخراجهم من دينهم، ومحاولة قطع كل رابطة لهم بأشقاتهم العرب المسلمين أو باللغة العربية، ولا سيما أن





## يرصدها : حسن قطامش

### إلى المطّبعين.. مع التحية!!

كشفت مصادر خاصة أن مدير وكالة المخابرات المركزية الأمريكية C.I.A الجنرال (جورج تيننت) زار إحدى الدول الخليجية مؤخراً زيارة خاصة لها علاقة مباشرة بمؤتمر مقاومة التطبيع مع العدو الصهيوني الذي عقد في الكويت. ونقلت المصادر أن (تيننت) اجتمع مع مسؤولين في تلك الدولة، وأجرى معهم محادثات تركزت حول السماح لمقاومي التطبيع بعقد مؤتمرهم في الكويت. وأكد (تيننت) خلال اللقاء أنه مندهش تماماً لعقد مثل هذا المؤتمر. مدير وكالة المخابرات المركزية الأمريكية اتهم خلال محادثاته مع المسؤولين الجماعات الإسلامية التي وصفها بـ «المتشددة» في تلك الدولة بأنها وراء انعقاد المؤتمر مطالباً بالعمل سريعاً على ضرب «الأصوليين» وتحجيم نفوذهم قبل أن يفوت الوقت وبخاصة في ظل تصاعد «الأصولية» - كما يقول - واعتبر الجنرال الأمريكي أن عقد مؤتمر مقاومة التطبيع في الكويت ظاهرة خطيرة، محذراً من أن مثل هذه المؤتمرات ربما تمتد وتنتشر في دول أخرى.

[جريدة السبيل الأردنية ، العدد : (٢٣٣)]

### رسالة إلى الرجال

الشيخ الفاضل / امير جماعة «تحريك المجاهدين» جامو وكشمير  
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته... وبعد :

إنه من دواعي سعادتي وسروري أن أقدم لكم أبنائي شفيق الرحمن قريشي ابن محمد إسحاق قريشي - الساكن في مدينة لاهور - للتدريب في المعسكر وبعد إكمال التدريبات اللازمة سمحت له بأن يذهب إلى كشمير المحتلة للجهاد هناك وأنا افتخر بهذا القرار الذي قررته، حيث إنني أتمنى أن أكون أما لشهيدٍ قاتلٍ ضد الباطل وجاهد في سبيل رفع كلمة الله، واسأل الله أن يجعله من الشهداء. وأن يتقبل شهادته، وأن يجعله سبباً في دخولنا الجنة. إن الله - سبحانه وتعالى - لن يضيع أجر المحسنين وإن إيماني وعقيدتي هو أن الغلبة للإسلام والمسلمين، والله - سبحانه وتعالى - حسيبنا وكفيلنا. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته...

[مجلة سياحة الامة الكشميرية ، العدد : (٢٨)]

اختكم في الله : والده شفيق الرحمن - لاهور

### زادكم الله غمّاً

الدهش أن الجيل الذي يقود الثقافة في مصر الآن هو جيل ستيني بالأساس. باستثناء بعض الأمثلة القليلة مثل محمود أمين العالم، هذا الجيل الستيني يضم عبد المعطي حجازي وجابر عصفور ووزير الثقافة وغيرهم من الكتاب والمبدعين. فلم هذه المعارك المفتعلة بين أبناء جيل واحد جمعهم ظرف سياسي واحد ومناخ واحد وحلم واحد؟ لقد اخترنا كلمة قاسم أمين «الحرية الحقيقية تحتل إبداء كل رأي ونشر أي فكر وترويج كل مذهب» شعاراً للجريدة، وحين أتذكر أن هذه الكلمة قبلت قبل مائة عام وأننا الآن نجاهد في سبيل تطبيقها، يتأبني الأسى والغم.

[صلاح عيسى ، رئيس تحرير جريدة «القاهرة» التي صدرت حديثاً عن وزارة الثقافة في مصر ، جريدة الشرق الأوسط، العدد : (٧٨٤٩)]



## ولايزالون يقاتلونكم

حملت دراسة اجتماعية قام بها الباحث النيجيري د. محمد ثابت (المنظمات الدولية والجمعيات غير الحكومية) مسؤولية تفشي الظاهرة الإباحية في المجتمع النيجيري.

وأوضح الباحث وهو استاذ بكلية التربية جامعة بايروا بكانو - أن نتائج الدراسة وتصريحاتها عن عوامل وأسباب اختفاء تلك القيم والتقاليد أثبتت أن للوكالات والمنظمات الدولية الحكومية وغير الحكومية العاملة في مجال الإغاثة والصحة والطفل والمعونات ضلعاً كبيراً في ذلك. وقال: إنه بعد مسح شامل تبين أن هناك أكثر من ٥٠ وكالة في مناطق شمال نيجيريا فقط التي توصف بأنها «مناطق محافظة» وهي تابعة للمنظمات والمؤسسات الدولية. وأضاف: إن وكالة الولايات المتحدة للتنمية الدولية هي أكثر تلك الوكالات والمنظمات اختراقاً للأوساط الاجتماعية، وتعمل بشكل مباشر في الأوساط النسائية لا سيما (الفتيات في المدارس والجامعات). وذكر أن من أهداف هذه الوكالة التمكين الديمقراطية في المجتمعات النامية، وتنمية الوعي بتنظيم الأسرة، وتحديد النسل، ثم العمل على تقوية النسوة في كافة المحافل والجمعيات، واعتبر الدكتور الشيخ أن هذه الأهداف مجرد غطاء تتستر بها لنشر الفساد والإباحية في المجتمع؛ لأنها توزع مجاناً أدوات مختلفة بين الشباب والفتيات والنساء عموماً لمنع الحمل.. وأضاف: إن الملاحظ على مضامين دعائها واتصالاتها أنها تحث وترغب على استخدام هذه الوسائل عند ممارسة الجنس عموماً، وتسوِّغ دعوتها إلى استخدام هذه الأدوات بأنها تحمي من الأمراض المكتسبة عن طريق الممارسة الجنسية غير الشرعية، مما يقوي الناس على الفاحشة. من جهة أخرى أضاف التقرير أن مشروعاً تعليمياً للتربية الجنسية بدأ نشاطه بمدينة لاجوس بحضور ممثلين من منظمة الشباب في الولايات المتحدة الأمريكية.

[جريدة السبيل الأردنية، العدد: (٢٣٣)]

## يسارعون فيهم

كشف بيان صادر عن اتحاد الصناعيين الإسرائيليين في الربع الأول من سنة ٢٠٠٠م شهد ارتفاعاً كبيراً في الصادرات إلى الدول العربية بنسبة ٤٤٪ مقابل انخفاض طفيف في الواردات ١.٦٪. ووفق هذا البيان فإن البضائع الإسرائيلية تصل إلى ١٢ دولة عربية:

وجاء في البيان أن قيمة الصادرات الإسرائيلية بلغت في هذه الفترة ٢٩ مليون دولار (٢٠ مليون دولار في الفترة نفسها من السنة السابقة)، معظمها صدر إلى مصر (١٦ مليون دولار تنطوي على زيادة بنسبة ٦٩٪) يليها الأردن ٦,٣ مليون دولار بزيادة ٤٩٪ عن السنة الماضية.

وتصل الصادرات الإسرائيلية إلى ١٢ دولة عربية هي - إضافة للأردن ومصر -: لبنان (الجنوب المحتل بالأساس) واليمن، والكويت، والبحرين، وقطر، وسلطنة عمان، والمغرب، والإمارات العربية المتحدة، وتونس. هذا فضلاً عن فلسطين، التي لم يرد اسمها في التقرير.

وارتفعت الصادرات الإسرائيلية إلى المغرب بنسبة ٩٠٪ لكنها لم تتجاوز مليوني دولار. وصدرت (إسرائيل) للبنان ما قيمته ٣,٧ مليون دولار بزيادة ١٩٪ عن السنة الماضية.

وانخفضت الصادرات الإسرائيلية إلى تونس بنسبة ٩٠٪ لتصبح قيمتها ١٦٤ ألف دولار. بينما ارتفعت إلى الإمارات بنسبة ٢٩٪ لتصبح ٢٠٥ ألف دولار.

أما الواردات لـ «إسرائيل» من الدول العربية فهي بقيمة ١١ مليون دولار في هذه الفترة، معظمها من مصر (٥,٧ مليون دولار) يليها الأردن بمبلغ ٤,٦ مليون دولار. وتستورد «إسرائيل» من المغرب الإغذية الجاهزة والمشروبات والسجائر بقيمة ٤٠٨ آلاف دولار.

[جريدة الشرق الأوسط، العدد: (٧٨٧٨)]



## الصين تحافظ على هويتها

الغضب على الكتب والمُغْتَاب لا يتوقف على العالم العربي، فالصين هي الأخرى تدخل في حلبة حرق الكتب ومنعها. وتأتي الحرب الصينية على خلفية أيديولوجية تريد تأكيد الذات الصينية ضد نزعات العولمة والثقافة الجديدة التي بدأت تظهر في الصين بعد عصر الانفتاح الاقتصادي، وعصر «الماكرونالدز» والغزو الأمريكي. ويتركز غضب المؤسسة الصينية الحاكمة على الجيل الذي يطلق عليه «الجيل الجديد» الذي ولد ونشأ في السبعينيات؛ حيث بدأت تظهر على هذا الجيل مزايا العولمة، وفي مركز الجدل الدائر الآن في العاصمة الصينية فنانة تنتمي إلى هذا الجيل قامت بإصدار رواية اعتبرت لها المؤسسة الصينية خطراً على الأخلاقيات العامة. واسم الرواية التي تثير الجدل في الصين وتعيد تشكيل التقاليد الأدبية الصينية التي تنتمي إلى قرون عديدة «طفل شنفهاي»؛ حيث يشير اسم الرواية إلى ظلاله الجنسية، وتم توزيع أكثر من ٨٠ ألف نسخة من الرواية قبل أن تكتشفها السلطات وتجدها ضد الذوق العام وتطالب بعزل كاتبها وتهميشها، ومن هنا قام ناشر الرواية بتدمير النسخ الباقية وإتلافها، وفي معركة المؤسسة الثقافية ضد الرواية فإنها قامت في الأسبوع الماضي بإقتحام معرض كتاب وصادرت عدداً كبيراً من النسخ.

[جريدة القدس العربي، العدد: (٢٤٢٢)]

## استباحة الأمة

صعد مفقون مصريون اعتراضهم على تدخل الأزهر في تقويم الأعمال الأدبية، ووجه ٢٥٠٠ أديب مصري أعضاء في «الأمانة العامة لأدياء مصر في الأقاليم» مذكرة إلى النائب العام، اعتبروا فيها أن الحملة التي تبتئها صحيفة الشعب الناطقة باسم حزب العمل ضد رواية حيدر حيدر «أثارت الذعر في القلوب الوادعة، وروعت الأقاليم التي تتمتع بالحرية لتتخيل وتبدع وفحت الباب للغوغاء بما يبذل الأمن ويهدد السلام الاجتماعي».

وأكد هؤلاء تأييدهم سياسة النشر في هيئة قصور الثقافة التي تصدر سلسلة (اتفاق الكتابة) وشددوا على أن نشر رواية «وليمة لأعشاب البحر» عمل لقائي مشروع في إطار توسيع دور الأدب عموماً والرواية خصوصاً في نقد الحياة وتطوير مناخها وأساليب العيش فيها، ولفتت للمذكرة إلى أن تقويم العمل الأدبي «لا يقعن أن يصدر من غير ذي صفة أدبية». وأعلن الموقعون على المذكرة تضامنهم «مع كل مسؤول عن نشر الرواية وغيرها من الأعمال الأدبية الجيدة ذات الرؤى الإنسانية المهمة». وأضافوا: إذا كان ثمة اتهام إلى أحد فكل الأدباء متهمون ويشاركون الجميع في تحمل المسؤولية والاستعداد لتقبل ما يراه السلك القضائي من التزامات..

وأضافت المذكرة «نرفض بكل شدة ما دعا إليه شيخ الأزهر الدكتور محمد سيد طنطاوي من ضرورة فرض الرقابة على كل كتاب؛ لأن ذلك يعني النكوص والردة بعدما بلغت الأمة منذ زمن سن الرشد، وإذا فرضت الرقابة فلن يكون هناك أدب ولا فن ولا حرية ولا رأي ولا تقدم بل ولا حياة حقيقية تليق بالإنسان المصري في زمان لم يعد فيه أننى مجال لتكسيم الأقواء أو التحكم في أدوات التعبير.

[جريدة الحياة، العدد: (١٣٥٩٢)]

أصدرت المحكمة الابتدائية في العاصمة النرويجية أوسلو حكماً برفض الدعوى المقدمة من المجلس الإسلامي ضد وزارة التعليم للحصول على حق الإعفاء الكامل لأبناء المسلمين من دراسة مادة الدين المسيحي التي أصبحت مادة إجبارية منذ عام ١٩٩٧م. وقد ورد في الحكم الصادر أن إجبار أبناء المسلمين على دراسة هذه المادة لا يعتبر مخالفاً لقوانين حقوق الإنسان والأقليات الدينية، واعتبرت أن ما ذكره المسلمون من تأثير هذه المادة على أطفالهم بسبب التباين الواضح بين معتقدات المسلمين، وما تطرحة المادة من معتقدات، ليس سبباً مقنعاً لمنحهم إعفاءاً من دراسة هذه المادة. [مجلة الكثر، العدد: ٧]

الحرية  
الأوروبية!



## هذا حيدر الوليمة!!

س: هل أصبحت الكتابة من المنهن الخطيرة في العالم العربي؟

ج: الكتابة تحاول أن تقترب من أمور قد لا تسمح بها المؤسسة الرسمية سواء كانت مؤسسة اجتماعية أو مؤسسة دينية أو سياسية. الكتابة العميقة، الكتابة الأصيلة منحازة للحرية، منحازة للعقل، للتنوير، فعندما تقترب الكتابة من هذه المناطق في هذه المسائل الحساسة والأساسية من الممكن أن تكون في خطر.

الواقع العربي المازوم والمطوق بكثير من القوى التي تعيق تقدم هذا المجتمع وتحاول أن تصادر ما يمكن أن نسميه الرأي الذي يخالف المؤسسة. الرأي الذي يقول الحقيقة إلى حد كبير عارية.

س: ما هي القوى التي تعيق هذه الحركة؟

ج: هي القوى الإسلامية المتعصبة والمتطرفة والمعروفة بأعمالها الإرهابية في كل أنحاء الوطن العربي تقريباً. هي التي حاولت وتحاول الآن أن تتمر المجتمع الجزائري. هي التي أقامت الدنيا وأقعدتها في مصر. هي التي تحركت في سورية قبل عشرين عاماً. القوى الكلامية، القوى المتطرفة التي تحتكر الإسلام لنفسها وتحور كل ما يمكن أن يقال باتجاه مصالحها وباتجاه أهدافها.

وسّعوا الحملة باتجاه الطيب صالح وبتجاه إدوار الخراط والآن باتجاه محمد الماغوط وإلياس خوري - فإنهم يحاربون كل فكر ويتصدون لأي فكر أو لأي أدب تنويري طبيعي يتحدث عن إمكانية بناء مجتمع عربي ديمقراطي. أنا ربما كنت البداية الآن ولكن نستطيع أن نأتي بأمثلة كثيرة: القصة بدأت منذ غيلان الدمشقي من المعتزلة الذي صلبوه في خلافة هشام بن عبد الملك مروراً بالحلاج وطه حسين ونجيب محفوظ ونصر حامد أبو زيد وحسين مروءة ومهدي عامل. القافلة طويلة، هناك نوع من المواجهة للفكر النقدي والفكر الطليعي والفكر التنويري.

أنا واحد من هذه القافلة المستهدفة منذ المعتزلة حتى الآن - هذا ما أقوله منذ بدأ الاجتهاد عند المعتزلة والفكر الحر. أنا الآن وربما غدا يأتي آخر.

الإسلام والنص المقدس حَمَلٌ أوجه والاجتهاد منذ المعتزلة حتى الآن هو أساس في بنية الإسلام ولا يحق لأي جهة أن تحتكر ذلك. لذا اعتقاد أن معظم المثقفين الإسلاميين التنويريين يرفضون أن يكون هناك نوع من الاحتكار للإسلام. الإسلام نص مفتوح للجميع ويحق لأي مسلم أن يجتهد فيه من خلال فهمه وإدراكه بعمق لحقيقة الإسلام.

س: كيف يمكن مواجهة هذا التيار؟

ج: نواجهه بكل ما نستطيع من قوى. نحن نستطيع بوصفنا مثقفين أن نواجهه بالكتابة أو نواجهه بالإعلام، نواجهه بأساليبنا الخاصة باعتبارنا مثقفين، أما بالنسبة للقوى الأخرى مثل السلطة فنحن لسنا في السلطة. المثقفون ليسوا في السلطة. فمن المفترض أن تواجه القوى العلمانية هذا، وأيضاً من خلال السلطة. وهذا ما حدث في مصر على سبيل المثال عندما قاوموا الإرهابيين المتطرفين. وهذا ما حدث في سورية أيضاً قبل عشرين سنة. والآن إغلاق جريدة الشعب وحل حزب العمل هو رد على هؤلاء.

[الكاتب السوري: حيدر حيدر، جريدة القيس العربي، العدد: (٣٤٣)]

دولة عربية أبرمت صفقة مع دولة غربية لاستيراد هراوات ودروع ورمصاص مطاطي وقنابل مسيلة للدموع ووسائل أخرى لمنع التظاهرات بعدما بدأ موسم الصدامات.

[مجلة الوسط، العدد: (٤٤٤)]

أقل  
واجب!!



## الإفريقيا

كان من المفروض أن يكون العام الحالي هو عام الانتهاء بإفريقيا؛ إذ أعلن مجلس الأمن شهر يناير (كانون الثاني) شهراً لإفريقيا. وأضاف آل غور نائب الرئيس الأمريكي بيل كلينتون صوته إلى العديد من الأصوات المؤيدة لإفريقيا. وترددت أحاديث حول «عام إفريقيا» بل و «قرن إفريقيا». ولكن الحروب لا تزال باكبر القارات في العالم: إذ انهار اتفاق السلام الذي تم التوصل إليه في سيراليون بعد أسر حوالي ٥٠٠ من قوات الأمم المتحدة في أوائل الشهر الحالي.

واستأنفت كل من إريتريا وإثيوبيا - في الوقت الذي تحاولان فيه تجنب شبح المجاعة - حرب خنادق دموية بينهما. ولم تفقد الحرب الأهلية في أنغولا تاجها بعد مرور أكثر من ٢٥ سنة على اشتعالها. وعلى الرغم من التوصل إلى اتفاقية سلام في العام الماضي، فلا تزال ٦ دول تحتفظ بقوات في الكونغو التي تنقسمها الحكومة وقوات المتمردين.

وفي الوقت الذي تحاول فيه الأمم المتحدة حل هذه النزاعات فإن السؤال الذي يطرح هذه الأيام هو: هل يمكن تحقيق أية إنجازات بدون عضلات الولايات المتحدة ودول الاتحاد الأوروبي؟

لقد أكدت القوى الغربية مراراً أنها لن ترسل قواتها إلى إفريقيا. وهو الموقف الرسمي لها منذ سحل جندي أمريكي في شوارع الصومال في عام ١٩٩٣م. وفي الوقت الذي تدرس فيه الأمم المتحدة في الأسبوع الحالي زيادة قواتها من ١٣ ألف إلى ١٦ ألف في سيراليون. وإرسال ٥٥٠ جندي إلى الكونغو، فإن عليها الاعتماد على الدول الفقيرة لتقديم الدعم البشري، ويقول بيرل روبنسون مدير مركز الدراسات الإفريقية في جامعة تافتس بولاية ماساشوستس «إذا لم تتدخل للولايات المتحدة، فإن الناس لن تتعامل مع بعثات الأمم المتحدة بجدية».

[جريدة الشرق الأوسط، العدد: (٧٨٥)]

اقترح مستشار سياسي لجورج بوش مرشح الرئاسة الأمريكية أن تستخدم الولايات المتحدة القوة الجوية ووسائل أخرى لقطع أجزاء من العراق من سيطرة الرئيس العراقي صدام حسين. وصرح روبرت زويك الذي كان يعمل وكيل وزارة بالخارجية خلال فترة حكم جورج بوش الأب بأنه مثلما ساعدت الولايات المتحدة الأكراد على إدارة منطقة للحكم الذاتي في شمال العراق يتعين عليها الآن مساعدة خصوم صدام على إنشاء جيب في الجنوب. وقال زويك: إن سياسة الرئيس بيل كلينتون تجاه العراق كارثة سمحت لصدام بأن يزداد قوة.

[حرية الاتحاد، العدد: (٩٨٦)]

## تعليق على الأحداث

### نمور على المسلمين:

لا شك أن الكثيرين يسمعون عن «نمور التاميل» في سيرلانكا، ولكن من يسمع عما يفعله نمور التاميل بمسلمي سيرلانكا، وهي سردينبي التي عرفها العرب قبل الإسلام بهذا الاسم ثم سيلان بعد ذلك، وتبلغ نسبة المسلمين (١٠٪) من السكان البالغ عددهم ٢٠ مليون نسمة، وفي قتال النمر مع الحكومة السريلانكية لم يجدوا أضعف من المسلمين للإيقاع بهم وطردهم من ديارهم في مناطق «جافنا» و «باتيكالوا» وقد شرد مئات الآلاف من المسلمين وتم تصنيفهم على أنهم «مشردون محليون» أي أنهم غير مؤهلين لتلقي معونات من منظمات الإغاثة التابعة للأمم المتحدة، ولا يخلو الوضع من مجازر تحدث للمسلمين بين فترة وأخرى والتي كان منها للذبح التي راح فيها ١٤٠ مسلماً وهم يصلون، وتلتها أخرى بعد أيام تسعة راح فيها ١٢٢ مسلم، وهذه الأيام تم إعادة العلاقات الدبلوماسية بين سيرلانكا ودولة يهود والاتفاق على مد سيرلانكا بالسلاح الإسرائيلي، ويخشى المسلمون هناك من الوقوع بين فكي النمر وأحفاد القروء.



## حلف الشيطان ضد مسلمي الشيشان؛

في الوقت الذي تندد فيه بعض العواصم الأوروبية بانتهاكات حقوق الإنسان في الشيشان، تقوم العواصم ذاتها بعقد حلف شيطاني يجمع بينها وبين بقية حلف الأطلسي والولايات المتحدة من جانب، وبين الروس من جانب آخر. وكان الرئيس الروسي، السفاح يوتين، قد حذر أوروبا بأنها ستدفع ثمناً غالياً ما لم تنتبه إلى تهديد المنظرين الإسلاميين على حدودها. وقام رئيس المخابرات الألمانية «أوجست هانج» بزيارة إلى روسيا للتأكد ما إذا كان الشيشان قد حصلوا على أموال وأسلحة من دوائر إسلامية. كما تقوم المخابرات الألمانية بتقديم معلومات ثمينة للروس في صراعهم مع مسلمي الشيشان حسب ما أكدته المجلة الأسبوعية الألمانية «دير شبيجل».

وكما لبثت المخابرات الأمريكية نداء موسكو وأمدتها بالمعلومات التي تريدها في حربها مع المسلمين في الشيشان وكذلك فقد قام مدير المخابرات الأمريكية «جورج تينيت» بزيارة جورجيا وقزقستان وأوزبكستان وعقد لقاءات سرية مع قادة هذه الدول. وذكر جورج أن هذه المنطقة تعتبر أرضاً خصبة لنمو الجماعات الأصولية المتطرفة.

كما أعلن الأمين العام لحلف شمال الأطلسي «جورج روبرتسون» أن روسيا غير قادرة على ضمان الأمن في آسيا الوسطى، ودعاها إلى التعاون مع الحلف لمكافحة «الإرهاب الإسلامي» في هذه المنطقة. وقال: إن روسيا تشكل قوة مهمة في مواجهة الإرهاب الإسلامي. ويمكن أن يكون التعاون في هذا المجال مفيداً لكل العالم خصوصاً أن حلف الأطلسي يملك خبرة في مكافحة الإرهاب والتطرف. ومع هذه الحلقات التي تحاول الإحكام على المسلمين في الشيشان تأتي حلقة أخرى تزيد من الآلام ومن مرارتها وقسوتها. وهي حلقة التعامي الحاصلة من العالم الإسلامي والتقاوس عن نصرتهم في هذه للمواجهة الشرسة التي عرضنا صورة لها هنا. وبالرغم من ذلك كله إلا أن من ينصر الله ينصره. وما نزال نسمع عن انتصارات إخواننا في الشيشان. وإخفاق الروس في القضاء عليهم. والله نسال أن يثبتهم وينصرهم على حزب الشيطان. وأن يخذل المخاذلين.

## مصيصة الفلبين؛

في الوقت الذي انتشر فيه الناس بإزمة الرهائن في الفلبين. ويمعوا وجوههم صوب جماعة (أبو سياف) وتحركاتهم. كان الجيش الفلبيني يدك ديار المسلمين في مواجهة شرسة مع جهة مورو الإسلامية بقيادة سلامات هاشم. وقد أوردت الصحف صورة لبعض الجنود الفلبينيين وهم يعتكون مسننة مسجد قد حطموه، ويرقعون فوقها العلم الفلبيني وهم في سعادة بالغة. وإن كنا لا نذهب إلى اتهام جماعة أبي سياف بأنها مستخدمة من قبل الحكومة أو جهات خارجية لإبعاد الأنظار عن الجبهة الداخلية، أو نتهم جماعة نور ميسواري بالتخاذل والوقوف إلى جانب الحكومة للحفاظ على مكاسبها التي تحققت بالاتفاق الذي تم منذ فترة. إلا أننا نتساءل عن هذه المصيصة التي يقع فيها المسلمون في البلد الواحد. والتي تكررت من قبل وتكرر اليوم. ولا نتوقع أن يسلم منها آخرون بعد غد. نتساءل: إلى متى لا ينتبه إخواننا إلى ما يراى بهم؟

## النفي والإثبات؛

في تطور لم يكن مستبعداً أعلنت مصادر دبلوماسية أن ياسر عرفات أبلغ الإدارة الأمريكية أنه موافق على التخلي عن القدس بشكلها الحالي لـ «إسرائيل». واعتماد البلدات المجاورة ومنها أبو ديس والعيزرية لكي تكون عاصمة للدولة الفلسطينية، كما أعلن أنه يشارك (إسرائيل) الرأي في عدم عودة اللاجئين إلى الأراضي المحتلة شريطة تعويضهم مالياً وتسهيل استيطانهم في عدد من الدول العربية والمغربية. وعلى العادة التي عودتنا عليها السلطة الفلسطينية فقد تم نفي ذلك كله جملة وتفصيلاً وأن هذه الأنباء غير مسؤولة ومدسوسة، الغرض منها إثارة البلبلة والفوضى في الصف الفلسطيني، وغير ذلك كثير من عبارات النفي وجمل الاستكثار. تعودنا ذلك وتعودنا أن نفي السلطة إثبات. ولكن مع هذه المسألة يزيد خوفنا من «البيع النهائي» لفلسطين.





# الطغيان والظلم

## من خلال قصة فرعون

محمد حسن بريفش

الطغيان آفة من الآفات التي تنزل بالأقوام والشعوب فتدمر كيانها، وتهلك أهلها، وتأتي على الأخضر واليابس فيها، وحين يزداد الطغيان بين الناس، وتستشري شروره ثم يركن الناس إلى الطغاة، ويستمرئون الخضوع والاستكانة لمظالمهم وطغيانهم، يعمهم الله بالعذاب، ويحاسبهم على ذلك محاسبته للطغاة أنفسهم.

ولقد كان فرعون مثلاً صارخاً للطاغية المتجبر، وكان قومه صورة للأقوام التي خضعت وتابعت للطاغية، ووصل الأمر بفرعون إلى ادعاء الألوهية والاستخفاف بعقول الناس، والإعراض عن كل الآيات التي جاءت من الله حتى أهلكه الله وقومه.

وردت قصة فرعون في سبع وعشرين سورة، فضلاً عن الإشارة إليها في ثانياً بعض السور الأخرى<sup>(١)</sup> وعرضتها الآيات مفصلة ومقتضبة، وعرضت صوراً لظلم فرعون وضلالاته وبغيه وكفره. وأمر فرعون مثلاً لكل طاغية يجاوز الحد في الظلم والتجبر والاستبداد والمعصية، والاستخفاف بعقول الناس وإرادتهم ومصالحهم، وكلما أسس منهم السكوت على ظلمه، والخضوع لبغيه وعدوانه

(١) وردت قصة فرعون في السور التالية: (البقرة: آل عمران، الأعراف، الأنفال، يونس، هود، إبراهيم، الإسراء، طه، المؤمنون، الشعراء، النمل، القصص، العنكبوت، ص، غافر، الزخرف، الدخان، ق، الذاريات، القمر، التحريم، الحاقة، الزمل، النازعات، البروج، الفجر.



ازداد صلفاً وتجبراً وتمرداً ، حتى يصل إلى التآله ، وادعاء الإرادة المطلقة في مصائر الناس من حوله . ولكي نبين ملامح الطغاة ، وتذكر بعض صور طغيانهم ووسائلهم نستعرض عدداً من الأمور التي نستخلصها من الآيات الكريمة التي وردت في معرض الحديث عن فرعون وقومه :

١ - ما هو الطغيان وما تعريفه وحدوده؟

يقول اللغويون عن هذه المادة ما يلي :

طَغَا - يَطْغَى ، ويطغو طُغْيَاناً : جاوز الحد ، وكل مجاوز حده في العصيان طاغ .

وعن الليث أن الطاغية : الجبار العنيد .

وعن ابن شميل : أنه الأحق المستكبر الظالم<sup>(١)</sup> .

وورد أن الطغيان معناه : مجاوزة القدر والغلو في الكفر ، والإسراف في المعاصي<sup>(٢)</sup> .

### القرآن يفضح الفراعنة،

وفرعون - في التاريخ المصري - رجل عاتٍ كانت الأمة المصرية تدين بعبادته وتذعن لقداسته ، وكان الملوك الفراعنة في قديم الزمان يحيطون أنفسهم بهالة من التقديس ، ويضعون مكانتهم في إطار من الإلهية ، لا جهلاً منهم بأنهم أناس لا يختلفون عن غيرهم ، ولكنهم يفعلون ذلك تمويهاً على العامة حتى يأمنوا غائلة الثورات الهوج من الذين يطمعون في تبوؤ عرش الملك<sup>(٣)</sup> .

وحيث وردت قصة فرعون في عدد كبير من السور والآيات وقُصِّلت ذلك التفصيل في مناسبات كثيرة ، فإن الوقوف عندها سوف يعطي القارئ المسلم ملامح ذلك الطاغية ، وصور ذلك الطغيان لتكون معلماً له في معرفة الصور المشابهة في كل عصر ومصر ، مهما اختلفت الألوان ، وتغيرت العناوين والشعارات ؛ لأن الله - عز وجل - لم يقص على عباده المؤمنين إلا لكي يتعظوا ويعتبروا ويتدبروا أمرهم فلا يقعوا فيما وقع فيه الأقوام ، وحتى لا ينالهم من الله العذاب .

﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۖ مَن أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا ۖ ﴾ [ طه : ٩٩ ، ١٠٠ ] .

﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۖ ﴾ [ يوسف : ١١١ ] .

(١) لسان العرب ، ١٥ / ٧ - ٩ ، طبعة دار إحياء ، بيروت .

(٢) القاموس المحيط ، ١٦٨٤ ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م ، مؤسسة الرسالة بيروت .

(٣) قصص الأنبياء ، ص ١٨٢ ، عبد الوهاب المجاز ، الطبعة الثالثة ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .



## سمات الطاغية:

ومن استعراض الآيات القرآنية يتبين لنا كثير من سمات مَنْ يكون فرعونى النهج، ومن أهمها:

أولاً: أنه يحكم بغير ما أنزل الله - عز وجل - ويجعل من نفسه معبوداً من دون الله - عز وجل - يتحكم بالناس، ويأمرهم أن يطيعوه، ويشرع لهم ما يراه متفقاً مع أهوائه ومصالحته ويدعي أنه الخير لهم. ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَبْلُغُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأظنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [القصص: ٣٨].  
﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٥١) أم أنا خيرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يَبِينُ﴾ [الزخرف: ٥١].

وهذا الادعاء ناتج عن الغرور بما أعطاه الله من الملك والمال والقوة والنعيم، والحاشية والاتباع. ولكن ذلك مقترن أيضاً بخضوع الناس للطاغية، وسكوتهم عن مظالمه، وخوفهم من سطوته وجبروته، وانكبابهم على الأمور المادية، والمنافع الدنيوية، ونسيانهم لآخرتهم مما يجعلهم مستعبدين للظالم واتباعاً للطاغية كما فعل أتباع فرعون وقومه.

ثانياً: أنه يفتخر بما يملك من مال، أو قوة، أو ملك، أو تقدُّم مادي وينسى مصدر ذلك كله، وينسبها لنفسه معتمداً على حب الناس لمتاع الدنيا، ولذلك افتخر فرعون بأنه يملك الأرض الخضراء، ولديه الماء والأنهار والسلطان ﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الزخرف: ٥١].

وعندما أراد أن يقنع قومه بأنه المعبود لهم من دون الله، وأن دعوة موسى - عليه السلام - لا تنفعهم ولا تفيدهم، استخدم هذا الأمر الذي يملك أفندتهم، ويسد عليهم طريق الهدى فقال: ﴿فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسُورَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّرِينَ﴾ [الزخرف: ٥٣].

والناس المضللون الذين استعبدتهم الطغاة وأذلّوهم حتى أفسدوا فطرهم يستجيبون لمثل هذه المغريات، ويدعنون لحواسهم القاصرة، وينكرون ما لا تصل إليه حواسهم، ويعطلون عقولهم.

ثالثاً: الطغاة ينكرون الغيبيات، ويعادونها؛ لأن ذلك يتعارض مع ما يريدون - ولأن إيمان الناس بالغيب يحرمهم من أسر العبودية لجبروت الظالمين، ويفسح أمامهم النظر في ملكوت الله - عز وجل - فيعرفون أن هناك مالكاً قديراً، وأن هؤلاء الطغاة بشر مخلوقون مثلهم - انحرفوا عن شرع الله وتجبروا وظلموا، وأنهم سوف يمضون بعد حين ليواجهوا مصير العذاب؛ لأن الله وحده يملك المصير،



ويملك الموت والحياة. ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴿١١﴾ كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٢﴾ [آل عمران: ١٠، ١١، ١٢].

رابعا: انه يكذب بآيات الله، ويعادي الرسل والدعاة وأولياء الله - عز وجل -، وينكل بهم، ويرميهم بشتى التهم والباطيل: ﴿١٣﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلِكِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿١٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴿١٦﴾ [يونس: ٧٥ - ٧٧].

ولا تنفع الوسيلة اللينة، والخطاب الشفوق مع الطاغية؛ لانه متجبر لا يصغي لغير نفسه. ها هو موسى وهارون - عليهما السلام - يخاطبان فرعون بالخطاب اللين الرشيد، ولكنه تجبر وتكبر، وأرعد وأزبد، وهدد كل الخارجين على سلطانه. ﴿١٧﴾ أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١٨﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَئِنَّا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿١٩﴾ [طه: ٤٣ - ٤٤].

ثم إن الطاغية لا يستمع للبرهان القاطع، ولا يصغي للحجة المقنعة ولا يفهم معنى الآيات الدالات والمعجزات الباهرات، بل يقابل ذلك بالتجبر، والتهديد، ورمي أولياء الله بشتى التهم كما فعل فرعون عندما حاجه موسى وبين له أن الله المعبود حقيقة هو الخالق المدبر ﴿٢٠﴾ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴿٢١﴾ [طه: ٥٠]. ﴿٢٢﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾ [الشعراء: ٢٣]. ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٥﴾ [الشعراء: ٢٤]. ﴿٢٦﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٧﴾ [الشعراء: ٢٦، ٢٧].

فماذا كان رد فرعون عندما واجهه موسى - عليه السلام - بهذه الحجج التي لا يملك ردها؟ لقد هدهد وتوعده فقال: ﴿٢٨﴾ قَالَ لئن اتَّخَذْتُ إِلَهاً غَيْرِي لأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴿٢٩﴾.

[الشعراء: ٢٨].

ولكن موسى لم يخف هذا التهديد، بل قدّم لفرعون الآية تلو الآية لعله يخشى ويعود إلى الحق، ﴿٣٠﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٣١﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٣٢﴾ [الشعراء: ٣٢، ٣٣]. وظلت الآيات تترى واحدة إثر أخرى، والطاغية لا يستمع ولا يرعوي حتى أهلكه الله وقومه الظالمين، ونجى موسى وقومه المؤمنين.



خامساً: والطاغية يلجأ إلى كل المحاولات الظالمة للتنكيل بالمعارضين والبطش بالدعاة إلى الله ، ولا يمنعه شيء من ارتكاب كل جريمة مهما بدت منافية للخلق والمنطق ، ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ .

[ غافر : ٢٣ - ٢٦ ] .

### أتباع الطاغية ومواقفهم:

ولكل طاغية أعوان : منهم من يعين بالراي للتضليل والإفساد وتزيين الباطل للناس وإنفاذ رغبات الطاغية مثل (هامان) ، ومنهم من يعين بالمال ، ويستغل ويزداد كنزاً وغنى من المال (كقارون) ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴾ [ القصص : ٨ ] .

﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ [ القصص : ٣٨ ] .

ومع هذا الوزير الطاغية أيضاً حشد من الجنود والأعوان والأتباع التي تنكل بالناس ، وترصد حركاتهم ، وتبطش بهم ، وتتعالى على الناس بما لديها من قوة وسلاح وسلطان ﴿ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴾ [ القصص : ٣٩ ] .

ولكن الله لهؤلاء بالمرصاد : للطاغية وأعوانه ولكل من يشايحه ويخضع له ﴿ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانَظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَنْصُرُونَ ﴾ ﴿ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴾ .

[ القصص : ٤٠ - ٤٢ ]

وهذه الآيات تضع للناس معالم الطريق في الحياة كي لا يكون لهم حجة في اتباع الظالمين ، والخضوع للطغاة والجبارين ، أياً كانت الأسباب والحجج ؛ لأن في ذلك إنكاراً لقدرة الله والوهيته وربوبيته ، وتكذيباً لما عنده في الدنيا والآخرة ؛ فاللؤمن لا يخشى إلا الله ، ولا يخضع إلا لسلطانه ، ولا يرضى بغير الحق ، ولا يشايح الباطل والظلم والطغيان حتى لا يرد مورد الطغاة كما حل بفرعون وقومه .



ولذلك ضرب الله لنا أمثلة رائعة من إنكار المنكر والتبرؤ من الطغيان والطاغية والخروج عن طغيانه، وعدم الاكتراث بما يحل للمنكرين والمتبرئين من أذى في الحياة؛ لأن ما عند الله خير وأبقى.

فهذه امرأة فرعون - وهي أقرب الناس إليه - تتبرأ منه، وتكشف باطله وتدعو الله - عز وجل - أن يبدلها الجنة، ويورثها المغفرة بدلاً مما هي فيه، لم تخش جبروت الطاغية ولم تضللها أكاذيبه، ولم تغرها الأبهة والملك والجبروت والزينة في الدنيا ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتِ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾.

[التحریم: ١١]

## وأخيراً:

وبعد هذا العرض السريع للطاغية والطفاة مُثَلًّا بفرعون وقومه يتبين لنا أن « الفساد يصيب تصورات الناس كما يصيب حياتهم الاجتماعية حين يكون هناك أرباب متفرقون يتحكمون في رقاب العباد من دون الله، وما صلحت الأرض قط ولا استقامت حياة الناس إلا أيام كانت عبوديتهم لله وحده: عقيدة وعبادة وشريعة، وما تحرر الناس قط إلا في ظلال ربوبيته الواحدة»<sup>(١)</sup>.

إن نسيان ذلك من الناس يضلهم في الحياة فيجعلهم أشياعاً للباطل وجنوداً للطغاة الظالمين الذين لا يكفون عن تسخيرهم لغير ما أراد الله - وامتلاك إرادتهم وقلوبهم وعقولهم.

إن أصناف الطغيان كثيرة، وأنواع الطغاة متعددة؛ فإذا كان بالأمس فرعون ففي الحياة كثير من أصناف الفراعنة، «وعلى كل ما عُرف من طغيان فرعون فقد كان في تصرفه هذا أقل طغياناً من طواغيت كثيرة في القرن العشرين في مواجهة دعوة الدعاة إلى ربوبية رب العالمين، وتهديد لسلطان الباطل بهذه الدعوة الخطيرة»<sup>(٢)</sup>.

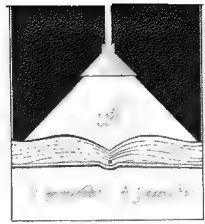
فهل يستيقظ الناس وهم يعيشون محنة من أقسى ما عرف العالم الإسلامي من المحن، ويمرون في حنايا فتنة كبيرة نسال الله - عز وجل - أن يجعلها نصراً للحق والإسلام والمسلمين؟ وكل ذلك بفعل الطغيان، وتصرفات طاغية جبار دفعه طغيانه إلى ارتكاب أبعد صنوف الشرور وأقصى أنواع المظالم.

(١) في ظلال القرآن، ٣/ ١٣٤٥.

(٢) في ظلال القرآن، ٢/ ١٣٤٨.



# الدين والدين (نثر) (نثر) (نثر)



## عبد العزيز بن محمد التميمي

الدكتور عبد الوهاب المسيري (\*)، علماني سابق، كان مبشراً بالعلمانية ومؤمناً إيماناً عظيماً بمستقبلها، وأنوارها القادمة؛ ورحمتها وإنسانيتها... وبالتدريج تكشفت له الحقيقة...! «لم تكن العلمانية في يوم من الأيام إنسانية قط...!! خصوصاً إذا دفعناها إلى نهايتها المنطقية وكنا علميين حقاً...! ومن هنا كان هذا البحث الممتاز له».

في مطلع هذا البحث المهم يدرس الأستاذ المسيري هذا المصطلح وكيف تشكل بدايةً في القاموس الأجنبي حيث ولد، وفي البيئة الغربية، ومن ثمّ استخدمته الكنيسة كي تدم من يستولون على أموالها بالقوة، ثم صار يطلق على الاستيلاء الشرعي على أراضي الكنيسة وهو الاستخدام الإيجابي للمصطلح. ثم تحدث عن استعمالات واشتقاقات أخرى للنص، ثم خلص إلى الحديث عن دلالة النص في المجال الثقافي العربي؛ حيث ذكر أنها تعني «فصل الدين عن الدولة» وهو تعريف قاصر وقدرته التفسيرية ضعيفة، ووصفها بأنها في حقيقتها: رؤية معرفية وأخلاقية مادية محضة. «فالخلاق إما غير موجود عند المتطرفين أو غير مؤثر عند المعتدلين»، لكن الطرفين يستويان في النموذج المعرفي الفعال. وفي الرؤية الأحادية المادية للإنسان فهو جزء من منظومة كونية تتحدث من خلاله ولا يتحدث هو من خلالها، ويخضع لقوانينها نفسها، ولا سر فيه ولا غريب، تتفق في ذلك علوم الاقتصاد والنفس والتاريخ، بل هي تسعى لاستخدام المناهج والأدوات ذاتها التي تستخدمها العلوم التجريبية. وتفسر السياسة والقانون بالعقد الاجتماعي الطبيعي، والأخلاق بالذلة والمنفعة. ورغم مقدرة النموذج العلماني المدهشة على التفسير، والمذهلة على التغيير فهو يواجه مشاكل مهمة منها: أن الإنسان مركّب وليس بسيطاً يتحدى المعادلات الرياضية؛ لذلك فقد ينجح هذا النموذج حين يتعامل مع المادة أو مع الجانب المادي للإنسان، لكنه يضعف أو يخفق حين يتعامل معه بما يميزه بوصفه إنساناً (تطلعاته، أحلامه، آلامه) ومنها أن حلم العلمانية الكبير بالفهم المطلق للكون بدأ يتبدد، وأن رقعة الجهول تتزايد ولا تتناقص. ومنها أن إزمات التلوث والبيئة أثبتت إخفاق القدرات المطلقة للإنسان، وأثبتت الحدود الانطولوجية والمعرفية للإنسان. ومنها أن النظرية العلمانية ترى أن الإنسان جزء من كلّ هو الكون، وأكبر من الجزء. ولا بد أن يخضع لقوانينه؛ ولكن هذا الخضوع يعني إلغاء الإنسان؛ فالإنسان في النموذج العلماني يبدأ في المركز وينتهي بالإعدام.

ومنها أيضاً مشكلة القيمة، والنظرية الأخلاقية؛ فالقوانين الطبيعية تظهر وكأنها بلا غاية، فهل يمكن إيجاد تفسير «علمي» لقضايا الخير والشر، والحسن والفج...؟! في منظومة (سبينوزا) كان الله - تعالى - هو الطبيعة ثم جاء نيتشه ليعلم موت الإله - عباداً بالله - ثم جاء «جاك دريدا» حيث يخفي معه المركز ويختفي الإنسان وتعم الفوضى في عالم ما بعد الحداثة.

هذا بالنسبة للنموذج العلماني... أما بالنسبة للنموذج المقابل له وهو النموذج الديني فإن الإنسان يدور حول مطلق موحي به، ويؤمن بالله يحفظ الإنسان ويوجه الطبيعة والتاريخ، ويحتكم الإنسان فيه إلى مجموعة من القيم المطلقة التي تتجاوزها، أما الآليات العلمانية الإجرائية التي يستخدمها فتنال هي الهامش لا المركز، على العكس من

(\*) الدكتور عبد الوهاب المسيري له جهد متميز في مجال البحث الأكاديمي في المذاهب والنظريات المعاصرة وتاريخها، وخاصة فيما يتعلق بالفكر الصهيوني وجذوره اليهودية والفكر الغربي بوجه علم. وهذا الموضوع جزء منه، لكن هذا لا يعني تقديم طروحات على أنها (فكر إسلامي)، فلا تزال في فكر الأستاذ المسيري أشياء كثيرة تحتاج إلى مراجعات ومناقشات، ولعلنا نتعرض لشيء منها في أعداد مقبلة - إن شاء الله -



النموذج العلماني الذي إن وجد فيه المطلق فهو في الهامش.

في العلمانية تتفتت وحدة المؤسسات، لتصبح كل مؤسسة تسعى لتحقيق كفاءتها الذاتية الامبريقية في غياب أي قيم مطلقة، وكان الاقتصاد والسياسة نول قطاعين يستقلان؛ حيث جعل «ميكيافيلي» من الأمير خالقاً، و «هوبز» جعل من وحش الدولة إلهاً علمانياً يقدس العلم والنشيد الوطني والأرض، والأمة فوق الجميع، ثم تنسلخ الفلسفة؛ حيث تظهر الفلسفة المادية، ثم علمنة الأحلام؛ حيث تدور على الأرض وحدها، ثم الأخلاق والبرجماتية، ثم الأسرة؛ حيث تتفتت وتظهر حقوق الإنسان الرجل والمرأة والطفل والحيوان وتختفي حقوق أخرى مهمة مثل حقوق الأسرة. والإنسان تظهر فيه معدلات المنفعة. تنتقل العلمنة إلى الأدب؛ حيث يصبح مؤسسة مستقلة بلا مرجعية حيث الأدب للأدب، والانغماس في البنية الهندسية للأدب وموت المؤلف. ويعلمن الجنس، فيصبح هناك جنس للإنجاب، وآخر للحب، وثالث للمتعة، وهكذا... فالمعرفة العلمانية ليست معرفة المحبين للتواصل مع الطبيعة وإنما تهدف للسيطرة إنها معرفة إمبريالية.

ولذلك ظهر مفهوم (الترشيد) عند «ماكس فيبر» ويعني به تحويل العالم كله - بما فيه الإنسان - إلى حالة المصنع. ثم يتحدث الباحث عن بعض آليات العلمنة، ويذكر ثلاثاً منها هي: العلمانية البنوية، وعلمانية الرغبات، وعلمانية النسق الديني. في الآلية الأولى أشار لتجربة روسيا، وإن دعايتها الإلحادية لم تنجح إلا عندما أقامت كيان الدولة الذي صنع مؤسسات العلمانية وانتشار المصنع والسوق وجعلها وحدات أساسية. وفي أمريكا تسيير معدلات العلمنة بشكل أكبر. وعن علمنة الرغبات يتحدث الباحث عن تحويل كل شيء لمساحة تستثمر حتى بدلات الرياضيين وسيادتهم، إنه عالم ما بعد الحداثة المفتقر للمركز؛ وإنما هو شبيهة بالثقب السوداء؛ حيث لا مكان ولا زمان. وعن علمنة النسق الديني: فيرى الباحث فيه أن الله يُعرف بالعقل لا غير، ويطوع للمؤمن النص ولا يطيع الله، ويفقد الخطاب الديني بعده المركب المجازي ويهتف المؤمن بجمع الحسنات.

هذه الآليات الثلاث تعمل في العالم الإسلامي كله.... وإذا كان سقوط الفكر الاشتراكي بسبب سقوط منطلقاته، فكذا نفهم سقوط الفكر القومي نظراً لنزع القداسة والإطلاق والدعوة للنسبية والواقعية من هذا الباب... وبهذه الآليات يمكن أن نفهم النازية والصهيونية.

من هذا العرض القصير لهذا المبحث الخصب والحيوي نتجلى لنا كيفية التحول الذي حدث لدى الأستاذ عبد الوهاب المسيري؛ ذلك أن بداياته الأولى كانت علمانية قومية تحاول تحرية الصهيونية... ثم لم تلبث أن تبدت له الحقيقة في عدم فهم الرجل الأمريكي للحق العربي في منهج التفكير والنسق الاعتقادي الذي يحكم قيم الغرب وحساباته؛ ومن هنا بحث عن سر الأزمة والانقطاع وعدم التواصل بين تفكيره وتفكير الآخر... فكانت العلمانية التي تبدت له حقائقها واحدة تلو الأخرى - تبدت له وحشاً ضارياً شديد الفتك تسعى للقسوة والتناظر، ونجحت نجاحاً باهراً في تسوية خصوصها حتى الشيعوية المتطرفة، وهي لا تزال تحاول تفكيك النسق الديني لمحاولة احتوائه وهي محاولة خطيرة تقضي على آخر بوارق الأمل في النجاة، ما لم ينج الإسلاميون بالذات خطورة هذا الطرح ويستعدون لمواجهته.

وبعد، فلا ريب أن ما قاله الدكتور المسيري - وفقه الله - بالغ الأهمية ويحتاج لمزيد من الدراسات والإثراء. والله من وراء القصد.

### بقيت ملحوظة مهمة لهذه الدراسة:

ألا وهي الجدة والأصالة والطرافة التي احتواها هذا العمل المتميز؛ إذ تحولت العلمانية من قول في السياسة إلى قول في كل شيء... ومن رؤية فكرية إلى منهج حياة مفصل، ومن سلاح يستخدم ضد خصم إلى نار تلتهم - أول ما تلتهم - صاحبها، إنها سرطان يظهر ثم لا يمكن ضبطه بعد ذلك. ولقد تمكن الباحث بصبر ودأب من تتبع جذورها، وامتداداتها، وآلياتها وفاعلياتها حتى أصاط بها، وسلط الأضواء عليها، وكشف عن خطورتها، ودلل على وجودها حتى في نقضها الصريح للنموذج الديني؛ ومن هنا تجيء قيمة هذا المبحث أن يكون بين أيدينا، ومن هنا تبرز أهمية الموسوعة التي صدرت منذ أكثر من عام!!

وفق الله الجميع وسدد الله الخطأ.





# سياسة الإسلام في معارضة الفقر

ياسين بن طه بن سعيد الشرجبي

جاء الدين الإسلامي ومن أهدافه: معالجة المعضلات الإنسانية على أسس وخصائص ثابتة تميزه. ومنها: «الربانية، الشمولية، الواقعية». ونعرض هنا لسياسة الإسلام في معالجة واحدة من هذه المشكلات وهي (مشكلة الفقر) بعدما استعرضنا - في مقال سابق - آثار هذه المشكلة المدمرة التي عمل أعداء الإسلام لتأصيلها في مجتمعاتنا الإسلامية.

**استخدم الإسلام أساليب متعددة لمحاربة الفقر يمكن إجمال بعضها تحت مجالين:**

أولاً: مجال الفكر والتصور.

ثانياً: مجال السلوك والتصرف.

أولاً: مجال الفكر والتصور: يقول العلماء: «التصرف ناتج عن التصور» وقد أراد الله - سبحانه وتعالى - أن يميز المسلم بالتصور الناضج لقضية الفقر (الحرمان والحاجة) وأن ينطلق من نظرة صحيحة نحوها تمهد للمواقف المتخذة في معالجته ومحاربته.

لذا نجد أن الإسلام - من خلال نصوص القرآن والسنة - له تصوره المتميز لهذه القضية؛ حيث:

١ - يعتبر أن الفقر مصيبة وآفة خطيرة توجب التعوذ منها ومحاربتها، وأنه سبب لمصائب أخرى أشد وأنكى كما رأينا في مقال سابق (الآثار المدمرة لسياسة الإنفاق).

٢ - ينكر النظرة التقديسية وكذلك الجبرية للفقر والحرمان؛ فكيف تُقدس الآفات ذات الأثر السيئ على دين الأمة وديناها؟ وكيف ينظر إلى الفقر على أنه قدر الله المحتوم، ولا يُعدُّ الغنى كذلك قدرٌ يدفع به الفقر لتصلح الأوضاع وتعمر الأرض ويتكافل الناس؟

٣ - حث الإسلام على الدعاء بطلب الغنى: ورد في صحيح مسلم من دعاء رسول الله ﷺ: «اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى»<sup>(١)</sup>، ومن أدعية الصباح والساء: «اللهم إني أسألك علماً نافعاً ورزقاً طيباً وعلماً صالحاً مُتقبلاً»<sup>(٢)</sup>.

٤ - جعل من دلائل حب الآخرين وابتغاء الخير لهم الدعوة لهم بوفرة المال: أورد البخاري في صحيحه أن

(٢) رواد البخاري، ج / ٥٨٥٩.

(١) رواد مسلم، ج / ٤٨٩٨.



رسول الله ﷺ دعا لصاحبه وخادمه : « اللهم أكثر ماله »<sup>(١)</sup> ، وكذا دعا لعبد الرحمن بن عوف وعروة بن جعد بالبركة في تجارتهما كما في صحيح البخاري .

٥ - اعتبر الغنى بعد الفقر نعمة يمن الله على عباده بها : قال - تعالى - : ﴿ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴾ [الضحى : ٨] . وقال - تعالى - : ﴿ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴾ [قريش : ٤] .

٦ - أكد أن المال ركن هام لإقامة الدين والدنيا : يقول الله - تعالى - : ﴿ وَلَا تَوْنُوا السُّقْهَاءَ أَمْوَالُكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾ [النساء : ٥] .

وفي الحديث القدسي يقول - تعالى - : « إنا أنزلنا المال لإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة »<sup>(٢)</sup> . وفي الصحيح يقول رسول الله ﷺ : « ما نفعني مال قط ما نفعني مال أبي بكر »<sup>(٣)</sup> ، وقد قدّم الجهاد بالمال على الجهاد بالنفس في معظم المواضع القرآنية .

٧ - جعل الرزق الوفير ثمرة يُرغَّب إليها إتيان الصالحات : قال - تعالى - : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الأعراف : ٩٦] ، وفي الحديث يقول رسول الله ﷺ : « من أحب أن يُيسرَ له في رزقه ويُيسرَ له أثره فليصل رحمه »<sup>(٤)</sup> .

٨ - جعل الحرمان والحاجة نتيجة يُرهَبُ بها من اجتراح السيئات : يقول - تعالى - : ﴿ ... فَكَفَرْتُ بِنُعْمِ اللَّهِ فَأَذِقَهَا اللَّهُ لِبَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ [النحل : ١١٢] ، ويقول رسول الله ﷺ في الحديث الحسن : « إن الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه »<sup>(٥)</sup> .

٩ - جعل الغني المنفق أحد اثنين تمدح غبطتهم ؛ حيث يقول رسول الله ﷺ : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالاً فسلطه على مملكته في الحق ... »<sup>(٦)</sup> .

١٠ - رَغِبَ في الإنفاق والصدقة وهي لا تتحقق غالباً إلا في ظل الغنى .

١١ - ميز بين الغني المنفق والفقير الآخذ : في الحديث المتفق عليه من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - يقول رسول الله ﷺ : « اليد العليا خيرٌ من اليد السفلى ، واليد العليا هي المنفقة ، واليد السفلى هي السائلة »<sup>(٧)</sup> .

١٢ - اعتبر المال خيراً قَطَرَ الإنسان على حبه : قال - تعالى - : ﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ [العاديات : ٨] ، وقال - تعالى - : ﴿ وَتَحِبُّونَ الْمَالَ حُبًا جَمًّا ﴾ [الفجر : ٢٠] .

ثانياً : في مجال السلوك والتصرف :

لم يكتف الإسلام بصياغة النظرة المتفردة لاتباعه تجاه الفقر ، بل حدد مجالات السلوك والتصرفات التي يستوجبها ذلك التصور ، وقدّم حلولاً عملية واقعية يأخذ بها الناس ليدرؤوا عن أنفسهم شبح الفقر والحرمان وما ينجم عنه ، ومن ذلك :

١ - العمل والسعي :

يعتبر الخبراء أن العمل أساس الاقتصاد الإسلامي ؛ فهو المصدر الرئيس للكسب الحلال . والعمل مجهود

(٢) صحيح الجامع من حديث أبي واقد الليثي .

(١) رواه ابن ماجه ، ح / ٩١٥ .

(٤) رواه البخاري ، ح / ١٩٢٥ .

(٣) أخرجه أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة - رضي الله عنه - .

(٦) رواه البخاري ، ح / ٧١ .

(٥) رواه ابن ماجه ، ح / ٤٠١٢ .

(٧) رواه البخاري ، ح / ١٣٣٩ .



شرعي يقوم به الإنسان لتحقيق عمارة الأرض التي استخلف فيها والاستفادة مما سخره الله فيها لينفع نفسه وبني جنسه في تحقيق حاجاته وإشباعها.

وقد حث الإسلام على السعي والعمل من خلال:

أ - الامتنان بنعمة تسخير الأرض وما فيها، وطلب الاستفادة منها عبادة لله: قال - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ﴾ [الأعراف: ١٠]، وقال - تعالى -: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ﴾ [الملك: ١٥].

ب - جعله دليلاً على صدق التوكل على الله والثقة به: في صحيح الجامع الصغير من حديث عمر - رضي الله عنه - يقول رسول الله ﷺ: «لو أنكم تَوَكَّلُون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خُمصاً وتروح بطاناً»<sup>(١)</sup>، والشاهد من الحديث: «تغدو، تروح» سعيًا وحركة، وليكن شعار المسلم: «ابذر الحب... وارح الثمار من الرب».

ج - الحث على أنواع المهن والحرف ومن ذلك:

- التجارة: وقد اشتغل رسول الله ﷺ بالتجارة، وتاجر مع عمه ثم مع أم المؤمنين خديجة بنت خويلد - رضي الله عنها - واشتغل أصحابه الكرام بذلك ومنهم: أبو بكر، وعثمان، وعبد الرحمن بن عوف، وطلحة بن عبيد الله - رضي الله عنهم - وغيرهم، وقد تواسى السلف فيما بينهم ومع تلامذتهم أن: «الزموا السوق»، وفي كتب الفقه تَخَصُّصُ كتب للببيع وما يتعلق بها وغيرها من الكتب حول التجارة ومعاملاتها.

- الزراعة: ففي صحيح البخاري ومسلم من حديث أنس - رضي الله عنه - يقول رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يغرس غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل منه طير أو إنسان إلا كان له به صدقة»<sup>(٢)</sup>.

وعند الترمذي وغيره من حديث جابر وسعيد بن زيد يقول رسول الله ﷺ: «من أحيا أرضاً ميتة فهي له»<sup>(٣)</sup>.

- الصناعات والحرف: ففي البخاري يقول رسول الله ﷺ: «ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده»<sup>(٤)</sup>.

وقد سئل رسول الله ﷺ: «أي الكسب أفضل؟» قال: «عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور»<sup>(٥)</sup>. وفي صحيح البخاري ومسلم يقول رسول الله ﷺ: «لأن يحتطب أحدكم على ظهره خير من أن يسأل أحداً فيعطيه أو يمنعه»<sup>(٦)</sup>.

د - اعتبار العمل والكسب من الصدقات ووسيلة إليها: في الحديث المتفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - يقول رسول الله ﷺ: «على كل مسلم صدقة» قالوا: فإن لم يجد؟ قال: «فيعمل بيديه فينفع نفسه ويتصدق»<sup>(٧)</sup>.

هـ - تربية صفوة البشر من الأنبياء على العمل لاتخاذهم قدوة: فقد عمل الأنبياء في أعمال وحرف عدة ومنها رعي الأغنام، وصناعة الحديد، والتجارة، وغيرها، ومما ورد في ذلك من الأدلة:

قول الرجل الصالح لموسى - عليه السلام - وهو من أولي العزم من الرسل: ﴿قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنَكِّحَكَ

(١) رواه الترمذي، ح/ ٢٢٦٦.

(٢) رواه الترمذي، ح/ ١٢٩٩.

(٣) رواه البخاري، ح/ ٢١٥٢.

(٤) رواه أحمد، ح/ ١٦٦٨.

(٥) رواه البخاري، ح/ ١٩٢٠.

(٦) رواه البخاري، ح/ ٥٥٦٣.

(٧) رواه البخاري، ح/ ١٩٢٢.



إحدى ابنتي هاتين علي أن تأجرني ثمانى حجج» [القصص: ٢٧].

وفي البخاري من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال رسول الله ﷺ: «ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم، وأنا كنت أراعها لأهل مكة بالقرابط»<sup>(١)</sup>.

وفي البخاري أيضاً من حديث المقدم - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده»<sup>(٢)</sup>، وهكذا فعل ورثة الأنبياء من العلماء الربانيين فاشتهرت أسماء أمثال: البزّاز، الجصّاص، الخواص، القطّان، الزجّاج.

و - عدم الاعتراف بالملكية التي لا يكون مصدرها العمل والطرق المشروعة: فحرّم الإسلام أعمال الغصب والسلب والسرقة والنصب والمقامرة والريا وما ينشأ عنها من مكاسب مالية، واتخذ إزاء ذلك العقوبات الرادعة، وفي ذلك إلزام لأفراد المجتمع في البحث عن الكسب المشروع؛ وأغلب ذلك لا يتأتى إلا عن طريق العمل.

ز - التهريب من التسوّل والاحتياال على الآخرين: ففي القرآن الكريم الحث على الاهتمام بالذين لا يتسوّلون وتحسب أحوالهم ورعايتهم: قال - تعالى - : ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ [البقرة: ٢٧٣]. وروى الشيخان من حديث ابن عمر - رضي الله عنه - يقول رسول الله ﷺ: «ما يزال الرجل يسأل الناس، حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مِرْعة لحم»<sup>(٣)</sup>.

وفي مسلم من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال رسول الله ﷺ: «من سأل الناس أموالهم تَكَثُرَ؛ فإنما يسأل جمراً؛ فليستقل، أو ليستكثر»<sup>(٤)</sup>.

ح - النهي عن التصدق على غير المحتاج: أخرج الإمام أحمد وغيره في صحيح الجامع الصغير من حديث ابن عمر وأبي هريرة - رضي الله عنهما - قول رسول الله ﷺ: «لا تحس الصدقة لغني، ولا لذي مرّة سوى»<sup>(٥)</sup>. وفي الحديث الذي أخرجه أصحاب السنن الأربعة وحسنه الترمذي يقول رسول الله ﷺ: «إن المسألة لا تصلح إلا لثلاثة: لذي فقر مدقع، أو لذي غرم مفظع، أو لذي دم موجه»<sup>(٦)</sup>.

### مسؤولية ولي الأمر (الدولة):

تتجلى هذه المسؤولية فيما تهين من سبل العمل للعاطلين وتزويدهم بأدواته وإعدادهم مهنيّاً لذلك والاطمئنان على يسرهم: روى أصحاب السنن من حديث أنس بن مالك - رضي الله عنه - : أن رجلاً من الأنصار أتى النبي ﷺ فقال: «أما في بيتك شيء؟» قال: بلى: حُلْسٌ نلبس بعضه ونبسط بعضه، وقعب نشرب فيه الماء، قال: «انتني بهما»، فاتاه بهما، فأخذهما رسول الله ﷺ وقال: «من يشتري هذين؟ قال: رجل: أنا أخذهما بدرهم، قال: من يزيد على درهم؟ مرتين أو ثلاثاً. قال رجل: أنا أخذهما بدرهمين، فأعطاهما إياه، وأخذ الدرهمين، وأعطاهما الأنصاري، وقال: اشتري بأحدهما طعاماً وانبذه إلى أهلك، واشترِ بالآخر قدوماً فانتني به.. فشد فيه رسول الله ﷺ عوداً بيده ثم قال له: «أذهب فاحتطب وبيع.. ولا أرينك خمسة عشر يوماً. فذهب الرجل يحتطب ويبيع، فجاءه وقد أصاب عشرة دراهم؛ فاشترى ببعضها ثوباً،

(١) رواه البخاري، ح / ٢١٠٢.

(٢) رواه البخاري، ح / ١٩٣٠.

(٣) رواه مسلم، ح / ١٧٢٤.

(٤) رواه مسلم، ح / ١٧٣٦.

(٥) رواه الترمذي، ح / ٥٨٩، نو للرة السوي: القوي سليم الأعضاء.

(٦) رواه الترمذي، ح / ٥٩٠، مدق: شديد، مفظع: ثقل، دم موجه: دية بالهنة.



وبعضها طعماً.. إلى آخر الحديث»<sup>(١)</sup>.

وقد أشار الفقيه الكبير أبو يوسف - رحمه الله - إلى جواز إقراض المحتاج من بيت المال كما نقل عنه الفقيه ابن عابدين : «يدفع للعاجز - أي العاجز عن زراعة أرضه الخراجية لفقره - كفايته من بيت المال قرضاً ليعمل ويستقل أرضه»<sup>(٢)</sup>.

### مسؤولية أصحاب العمل وولاية الأمر (الدولة) عن حفظ حقوق الأجراء والعمال:

وقد حكى الله - تعالى - عن الرجل الصالح أنه قال لموسى - عليه السلام - : ﴿... وما أريد أن أشق عليك﴾ [القصص: ٢٧] ، وفي الحديث المتفق عليه من حديث أبي ذر - رضي الله عنه - يقول رسول الله ﷺ : «إخوانكم خولكم، جعلهم الله قنينةً تحت أيديكم؛ فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه من طعامه، وليلبسه من لباسه، ولا يكلفه ما يقبله، فإن كلفه ما يقبله فليعنه»<sup>(٣)</sup>.

وفي الحديث الحسن من حديث أربعة من الصحابة : (ابن عمر - أبي هريرة - جابر - أنس) - رضي الله عنهم - يقول رسول الله ﷺ : «أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه»<sup>(٤)</sup>.

أخرج أبو داود والحاكم كما في صحيح الجامع الصغير من حديث المستورد بن شداد - رضي الله عنه - قال رسول الله ﷺ : «من كان لنا عاملاً فلم يكن له زوجة فليكتسب زوجة ، فإن لم يكن له خادم فليكتسب خادماً ، فإن لم يكن له مسكن فليكتسب مسكناً ، من اتخذ غير ذلك فهو غالٍ أو سارق»<sup>(٥)</sup>.

بل لقد توعد الله - تعالى - في الحديث القدسي الذي أخرجه البخاري وابن ماجه من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - توعد ذلك الذي يبخل العامل أو الأجير حقه ، فقال : «ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمته... ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره»<sup>(٦)</sup>.

### ٢ - الجهاد<sup>(\*)</sup>:

من الوسائل التي شرعها الإسلام لمحاربة الفقر والحاجة وسيلة الجهاد لنشر نور الهدى الإسلامي ، وفتح مصاريع البلاد أمامه ، وتحطيم عروش الطغاة الذين يحولون بينه وبين عباد الله ، واغتنام الأموال المستخدمة في عصيان الله ومبارزته بالحرب واستعباد عبيده من أجل استقلالها في تعمير الأرض وعبادته .

لذا فقد رغب الإسلام في الجهاد من خلال الوعد الأخروي وكذا الفتح الدنيوي والغنائم . قال - تعالى - : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُجِيزُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ...﴾ [الصف: ١٠ - ١٣] . وقال - تعالى - : ﴿وَعَذَابُ اللَّهِ مُّغَانِمٌ كَثِيرَةٌ تَأْخُذُوهَا فَعَجَلٌ لَكُمْ هَذِهِ...﴾ [الفتح: ٢٠] .

وفي صحيح الجامع الصغير من حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - يقول رسول الله ﷺ : «بُعِثْتُ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ بِالسَّيْفِ حَتَّى يُعْبَدَ اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رَحْمِي»<sup>(٧)</sup>.

لقد كان الجهاد في الفتوحات إبّان الخلافة الإسلامية الراشدة أكبر مصدر لورادات بيت مال المسلمين مما أمكن من توزيع العطاءات على كل مسلم .

(٢) اصول الدعوة ، د - عبد الكريم زيدان .

(١) رواه أبو داود ، ح / ٢٢٩٨ .

(٤) رواه ابن ملجة ، ح / ٢٤٢٤ .

(٢) رواه البخاري ، ح / ٢٩ .

(٦) رواه البخاري ، ح / ٢٠٧٥ .

(٥) رواه أبو داود ، ح / ٢٥٥٦ .

(٧) رواه أحمد ، ح / ٤٨٦٨ .

(\*) تابع لمجال السلوك والتصرف .



### ٣ - كفالة المجتمع :

لا يخلو مجتمع من العاجزين عن العمل والجهاد والكسب من كد اليد والاعتماد على النفس من أمثال الأراذل واليتامى والشيوخ وأصحاب العاهات المعوقة، وكذلك الذين لا يكفيهم دخلهم من العمل أو القادرين الذين لم يتيسر حصولهم على عمل، وهؤلاء جميعاً لم يتركهم الإسلام هملأ وعرضة لأفة الفقر والحرمان تسحقهم وتلجئهم مكرهين إلى ذل السؤال والتكفف، بل عمل على كفالتهم من قِبَل المجتمع المسلم الذي ينتمون إليه ويحسبون عليه.

ويمكن تقسيم كفالة المجتمع المسلم للفقراء المحتاجين إلى قسمين :

١ - كفالة الأرحام والأقارب .

٢ - كفالة الآخرين .

١ - كفالة الأرحام والأقارب :

قرن الله - تعالى - حق القُربى في الإحسان بحقه - سبحانه وتعالى - : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ ... ﴾ [النساء : ٣٦] . وأمر الله - تعالى - بإعطائهم ما يحتاجون فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ ... ﴾ [النحل : ٩٠] . وجعل لهم حقاً فقال - تعالى - : ﴿ وَأَتَا ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ ... ﴾ [الإسراء : ٢٦] . وقال - سبحانه - : ﴿ قَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ ... ﴾ [الروم : ٢٨] .

وفي الحديث المتفق عليه عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه »<sup>(١)</sup> بل جعل النبي ﷺ صلة الأرحام ومواساتهم سبباً في سعة الرزق ؛ ففي الحديث المتفق عليه عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « من أحب أن يُيسر له في رزقه، ويُنسأ له في أثره فليصل رحمه »<sup>(٢)</sup> .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله ﷺ : « الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصلني وصله الله ، ومن قطعني قطعته الله »<sup>(٣)</sup> .

ومن أهم مظاهر صلة الأرحام كفالتهم وإعانتهم مادياً وعدم الالتزام بذلك يعد قطيعة لهم ، ولنقرأ ما يقوله ابن القيم كما نقل عنه د . يوسف القرضاوي : « أي قطيعة أعظم من أن يراه يتلظى جوعاً وعطشاً ويتأذى غاية التأذى بالحر والبرد ، ولا يطعمه لقمة ولا يسقيه جرعة ولا يكسوه ما يستر عورته ويقيه الحر والبرد ويسكنه تحت سقف يظله؟ »<sup>(٤)</sup> .

يتبين مما سبق أن الأقارب والأرحام ملزمون بكفالة قريبهم الفقير وإعانتهم من أموالهم حقاً وصلة .

٢ - كفالة الآخرين :

هذه الكفالة العامة من قِبَل أفراد المجتمع للفقراء والمحتاجين تتم عن طريق :

١ - زكاة المال :

وهي ركن من أركان الإسلام يمثل الحد الأدنى المحدد الثابت المفروض في أموال أغنياء المجتمع ليرد على

(١) رواه البخاري ، ج / ٥٦٧٣ .

(٢) رواه مسلم ، ج / ٤٦٣٥ .

(٣) رواه البخاري ، ج / ١٩٢٥ .

(٤) انظر كتاب : مشكلة الفقر ، للدكتور يوسف القرضاوي ، ص ٥٦ ، ٥٧ .



فقرائهم وبقية الأصناف الثمانية التي ذكرتها الآية (٦٠) من سورة التوبة التي بينت في آخرها أنها فرض واجب. قال - تعالى -: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [التوبة: ٦٠]، وقد جاء في الحديث المتفق عليه الذي رواه ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ حين أرسل معاذاً إلى اليمن وبعد أن أمره بدعوتهم إلى التوحيد ثم الصلاة قال له: «فاخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم»<sup>(١)</sup>.

تعد الزكاة من أهم الموارد التي تستحق بشروطها المعروفة في معظم ثروات المجتمع: النقود، الذهب، الفضة، الحاصلات الزراعية، الثروات الحيوانية، وبقية المستغلات التي تدر أرباحاً.

#### ب - الحقوق المالية الواجبة مثل:

- حق الجوار: جاءت آية الأمر بالإحسان إلى الأقارب والأرحام في قول الله - تعالى -: ﴿ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ ﴾ [النساء: ٣٦] لتؤكد حق الجار في الإحسان إليه.

كما ورد في الحديث المتفق عليه عن ابن عمر وعائشة - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»<sup>(٢)</sup>.

#### - الكفارات: العقوبات الدنيوية المكفرة لبعض الذنوب مثل:

● كفارة اليمين: قال - تعالى -: ﴿ ... فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِّنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ... ﴾ [المائدة: ٨٩].

● كفارة الجماع في نهار رمضان: وهو ما يبطل الصيام ويوجب القضاء والكفارة، وقد بينها رسول الله ﷺ في الحديث الذي أخرجه الجماعة عن الرجل الذي وقع على امراته في نهار رمضان، فقال له: «هل تجد ما تعتق رقبة؟ هل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ فهل تجد ما تطعم ستين مسكيناً؟»<sup>(٣)</sup>.

● كفارة الظهار: والظهار أن يقول الرجل لزوجته: أنت علي كظهر أمي، وقد بين القرآن وكذا السنة كفارة الظهار؛ ففي القرآن وردت الآيات (٣، ٤) من سورة المجادلة، وفي السنة أخرج الترمذي وحسنه أبو داود (وهو حديث صحيح) من حديث مسلمة بن صخر البياضي ما يبين كفارة الظهار بما يعادل كفارة الجماع في رمضان.

#### ● فدية ارتكاب المعذور لمحظور من محظورات الإحرام:

قال - تعالى -: ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَأْسِهِ فَدِيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾.

[البقرة: ١٩٦].

وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما تفصيل ذلك في حديث كعب بن عجرة - رضي الله عنه - قول النبي ﷺ للرجل الذي آذى رأسه الهوام: (ألق ثم اذبح شاة نسكاً، أو صم ثلاثة أيام، أو أطعم ثلاثة أصع من تمر على ستة مساكين)<sup>(٤)</sup>.

- فدية الصيام: قال - تعالى -: ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ ﴾ [البقرة: ١٨٤].

(٢) رواه البخاري، ح / ٥٥٥٥.

(١) رواه البخاري، ح / ١٣٠٨.

(٤) رواه أبو داود، ح / ١٥٨٢.

(٣) رواه البخاري، ح / ٦٢١٧.



وقد بين ابن عباس المقصود منها كما في صحيح البخاري وكما روى عطاء أنه سمع ابن عباس يقرأ : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينَ﴾ قال ابن عباس : ليست بمنسوخة ، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعما عن كل يوم مسكيناً .

ومن الفقهاء من يرى أن تقدي المرأة الحامل والمرضع التي تظفر خوفاً على نفسيهما أو أولادهما . - النذر : يقول - تعالى : ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا﴾ [البقرة : ٢٧٠] ، وقد أخرج البخاري ومسلم من حديث ابن عمر - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال عن النذر : « وإنما يستخرج به من البخيل »<sup>(١)</sup> .

#### د - الأطعمة والذبائح : ومن ذلك :

- الهدي : التي تذبح ضمن مناسك الحج ويكون للفقراء منها نصيب قال - تعالى : ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾ [الحج : ٣٦] .

- الأضحية : التي تذبح في عيد الأضحي المبارك وفيها قال رسول الله ﷺ كما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن واقد (في آخر الحديث) : « فكلوا وادخروا وتصدقوا »<sup>(٢)</sup> .

- العقيقة : التي تذبح عن المولود في اليوم السابع : شاتان للغلام وشاة للجرارية ، ويكون للفقراء فيها نصيب ، بل قد ورد في الحديث الحسن الذي أخرجه أحمد في مسنده والبيهقي في السنن الكبرى من حديث أبي رافع أن رسول الله ﷺ قال لابنته فاطمة : « احلقي شعره وتصدقني بوزنه من الورق على الأوقاص أو على المساكين »<sup>(٣)(٤)</sup> .

#### هـ - الصدقات الاختيارية :

يقصد بها نافلة الواجبات المالية التي تُترك لإيمان الإنسان ونفسيته الخيرة الكريمة بأن يعطي دون طلب ؛ وينفق دون سؤال وإنما يؤمن بالخلف ، ويبتغي مزيد الأجر والثوبة .

قال - تعالى : ﴿وَمَا تَقْدِمُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْ خَيْرٍ تُجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْراً﴾ [المزمل : ٢٠] .

وقال - تعالى : ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [سبا : ٣٩] .

ويكفي أن نختار من أحاديث الحث على الصدقات ما رواه الشيخان عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - فإن الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربي أول ما يولد حتى يكون مثل الجبل »<sup>(٥)</sup> .

ومن الصدقات الاختيارية : الصدقة الجارية (الوقف الخيري) : وقد حث عليها رسول الله ﷺ كما في صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة أشياء : صدقة جارية ..... »<sup>(٦)</sup> .

(١) رواه البخاري ، ج / ٦١١٨ .

(٢) رواه مسلم ، ج / ٣٦٤٣ .

(٣) رواه أحمد ، ج / ٢٥٩٤١ .

(٤) تحقيق محمد الحلاق على متن الدرر البهية للشوكاني ، ص ٢٦٦ ، الورق : الفضة - الأوقاص : أهل الصفة .

(٥) رواه البخاري ، ج / ١٣٢١ .

(٦) رواه الترمذي ، ج / ١٢٩٧ .



واستجاب المسلمون لهذا الترغيب فأصبحت الصدقات الجارية من الكثرة والسخامة ما يجعلها مفخرة وميزة للنظام الإسلامي؛ إذ تتبع المسلمون مكامن الحاجات الاجتماعية الظاهرة والخفية فأرصدوا لها الأوقاف المختلفة التي شملت كافة احتياجات الإنسان والحيوان.

### رابعاً: كفالة ولي الأمر (الدولة):

أوجب الإسلام رعاية الإمام (ولي الأمر) أو ما يطلق عليه في عصرنا (الدولة أو الحكومة) لجمهور الناس عامة وأصحاب الحاجات خاصة، وجعله مسؤولاً عن ذلك أمامهم ثم بين يدي الله - تعالى - . قال - جل جلاله - : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ [النساء: ٥٨]، كما يقول رسول الله ﷺ في الحديث المتفق عليه : «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته؛ فالإمام راع ومسؤول عن رعيته....»<sup>(١)</sup>. وقد بين رسول الله ﷺ مسؤولية ولي الأمر تجاه الفقراء والمحتاجين وإعالتهم في الحديث الذي أخرجه الإمام مسلم من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - فقال : «أنا أولى بالمؤمنين في كتاب الله ، فأيكم ما ترك ديناً وضيفة (عيالاً) فادعوني فإنا وليه»<sup>(٢)</sup>.

أما الموارد التي يستعين بها ولي الأمر (الدولة) في كفالة الفقراء وأصحاب الحاجات ورعايتهم فهي :

١ - الزكاة: التي يجمعها ولي الأمر ويأخذها من الأغنياء ليردها على الفقراء.

قال - تعالى - : ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: ١٠٣] .

٢ - ما يدخل إلى بيت مال المسلمين من الأموال الآتية:

١ - خُمس الغنائم: والغنائم: المال المأخوذ من الكفار بالقتال يؤخذ خمسه لبيت مال المسلمين ، قال - تعالى - : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الأنفال: ٤١] .

ب - الفية: ما أخذه المسلمون من الكفار بغير قتال، قال - تعالى - : ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ [الحشر: ٧] .

ج - الخراج: ضريبة مالية على الأراضي المفتوحة عنوة وتركت بيد أهلها يزرعونها ويستغلونها.

د - الجزية: ما يؤخذ من الذمي بشروط محددة مقابل الحماية والمنع.

هـ - العشور: ضريبة تجارية يخضع لها الذميون والمستأمنون في أموالهم للمعدة للتجارة التي تدخل وتنقل في ديار الإسلام ويختلف مقدارها باختلاف التجارة والبلاد ومدة الإقامة والمعاملة بالمثل.

و - خمس الركايز: يقصد به ما وجد مدفوناً من كنوز الأرض في أرض موات أو طريق سابل وهو من ضرب الجاهلية . أما إذا كان من ضرب الإسلام (علامات تدل على ذلك) فهو لقطة تجري عليها أحكامها.

ز - غلة أراضي الدولة وعقاراتها.

(١) رواه البخاري، ح / ٨٤٤.

(٢) رواه مسلم، ح / ٣٠٤١.



ح - الضوائع والودائع التي تعذر معرفة صاحبها.

ط - التعزيرات المالية التي يحكم بها القضاة على مرتكبي المخالفات الشرعية.

ي - ميراث من لا وارث له.

٣ - الضرائب: ويُقصد بها ما تفرضه الدولة على الأغنياء في حالة عدم تحقيق الكفاية من الموارد السابقة الذكر، وقد ورد في الحديث الذي أخرجه الإمام الترمذي عن جماعة من الصحابة: «إن في المال حقاً سوى الزكاة»<sup>(١)</sup>. وهو ما يدل على إعطاء صلاحيات واسعة في جباية الأموال اللازمة من الموسرين في الحدود اللازمة للإصلاح ولتحقيق الكفاف لأصحاب الحاجات أو لمتطلبات البلاد الضرورية مثل الدفاع عن أهلها وردّ العدوان وفداء الأسرى وغيرها.

وقد نقل الدكتور عبد الكريم زيدان عن (الحلّي) ما قاله الفقيه المعروف ابن حزم: «فرض على الأغنياء من أهل كل بلد أن يقوموا بفقرائهم ويجبرهم السلطان على ذلك إن لم تقم الزكاة بهم، فيقام لهم مما ياكلون من القوت الذي لا بد منه، ومن اللباس للشتاء والصيف بمثل ذلك وبمسكن يكنهم من المطر والصيف والشمس وعيون المرأة»<sup>(٢)</sup>.

ونقل كذلك في الصفحة نفسها عن القرطبي في تفسيره: «واتفق العلماء على أنه إذا نزلت بالمسلمين حاجة بعد أداء الزكاة فإنه يجب صرف المال إليها. قال مالك - رحمه الله - : يجب على الناس فداء أسراهم وإن استغرق ذلك أموالهم وهذا إجماع أيضاً».

### وأخيراً:

فتكلم كانت النصوص التي تدل على أن الإسلام قد وضع الأدوية المتعددة لداء الفقر، وبيّن الحلول المتنوعة لمعضلة الحاجة والحرمان، ولم يكن ذلك مجرد مبادئ نظرية يتم الحديث عنها بعيداً عن صلاحياتها للواقع، بل إن المسلمين قد طبقوها وأقاموها في مجتمعاتهم فحصل ما تكلم عنه التاريخ بفخر واعتزاز، حتى إن تأريخ الأمة الإسلامية ليشرّف بذلك العهد الزاهي الذي لحق عهد الخلفاء الراشدين ونقصد به عهد خلافة الإمام العادل عمر بن عبد العزيز، ولنقرأ معاً ما رواه ابن كثير في البداية والنهاية فيقول: «كان منادي عمر ينادي كل يوم: أين الفارمون؟ أين الناكحون؟ أين المساكين؟ أين اليتامى؟ حتى أغنى كلاً من هؤلاء».

وفي تأريخ الخلفاء يذكر السيوطي: «قال عمر بن أسيد: والله ما مات عمر حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول: اجعلوا هذا حيث ترون، فما يبرح حتى يرجع بماله كله، قد أغنى عمر الناس».

فهل لولاة أمر المسلمين أن يعودوا إلى دين ربهم وشرعة رسولهم ﷺ ليسوسوا شعوبهم ودولهم بها، فيجتنوا خير الدنيا ونعيم الآخرة، وينعموا بالعيش والحكم بعيداً عن نفايات الغرب والشرق واستغلالهم؟ لعلمهم يفعلون، والله نسأل أن يرد الجميع إلى دينه رداً جميلاً، ويبصرهم الحق والسداد.

(١) رواه الترمذي، ج / ٥٩٥.

(٢) انظر كتاب: أصول الدعوة، للدكتور عبد الكريم زيدان، ص ٢٤٦.





# البُراجماتيّة

د. محمد يحيى

مع تزايد نفوذ الولايات المتحدة وقوتها وغُدُوها مؤثراً يكاد يكون وحيداً في توجيه مجريات السياسة الدولية من نواحٍ متعددة أبرزها : الإعلامية ، والاقتصادية ، ومع تزايد التحليلات الفكرية التي طرح لتفسير أبعاد هذا النفوذ وشرحه - كثر ترديد مصطلح « الفكر البراجماتي » باعتباره يمثل الفلسفة السائدة في المجتمع الأمريكي والبعد الفكري لقيم ذلك المجتمع ومفاهيمه وسياسات أجهزة الحكم والقرار وتوجهاتها هناك . وتراوح الحديث عن البراجماتية أو PRAGMATISM (وهي اشتقاق يعود إلى الكلمة اليونانية بمعنى العمل أو الفعل أو الممارسة أو المزاولة) في وصفها بأنها الفلسفة الأصلية التي تميز العقل الأمريكي عن مدارس الفلسفة الأوروبية الكبرى المعروفة ، من المثالية وحتى الوجودية مروراً بالماركسية والظواهرية ... إلى القول الدارج في المقالات الصحفية من أن ذلك المذهب لا يعدو أن يكون توجهاً انتهازياً يرتكز على اتباع الوسيلة - أية وسيلة - المحققة للغرض موضع الاهتمام في لحظة معينة .

والحق أن الفكر البراجماتي يحتمل هذين التأويلين على تباعد البون بينهما من الجدية إلى الاحتقار الهائز ؛ فالفكر البراجماتي الأمريكي يدين في تشكله إلى مجموعة من العقول الفلسفية الأمريكية التي من أبرزها : ويليام جيمس وجون ديوي منذ أواخر القرن الميلادي الماضي إلى أواسط الصالي ، وصحيح كذلك أن البراجماتية من هذه الناحية تعدّ إسهاماً فكرياً مهماً يميز أمريكا عن أوروبا ؛ ولكن الصحيح كذلك أن البراجماتية امتداد أصيل لروافد رئيسة في الفكر الأوروبي أبرزها الفكر التجريبي المستند إلى فلسفة العلوم الطبيعية الذي يحتوي على مكون ملاي مهم .



كذلك فإن جون ديوي وهو الركن الثاني في تكوين البراجماتية وتطورها بعد ويليام جيمس أو معه كان متأثراً في مطلع حياته الفكرية وإلى أواسطها بالفكر المثالي الألماني وإن تخطى عنه تحت تأثير جيمس. وأياً كان الحال فقد طورت البراجماتية الفكر التجريبي العلمي المادي الأوروبي النشأة، وجعلت منه الأساس لمذهب يتجاوز نطاق الفكر الفلسفي المتخصص في مباحث علم المعرفة أو الميتافيزيقا إلى المجالات الاجتماعية والسلوكية ومبادئ القيم والدوافع، وقبل كل شيء الأخلاق.

ولعل الذي يصم البراجماتية بأنها مجرد مذهب يكرس نسبة الأخلاق والقيم والانتقاء من القيم كما يناسب اللحظة أو الغرض أو الميل ينظر إلى المحصلة الذاتية التي قد ينتهي إليها هذا المذهب دون أن يعبا كثيراً ببنابيعه الفكرية الكبرى؛ ولكنه لا يخطئ كثيراً.

إن البراجماتية إذا لخصنا فكرها الجوهرية ترفض ما تسميه بالمبادئ المطلقة العامة، وترى أنها - في أهم ميدان فكري أو حياتي - جاءت نوعاً من الجمود الذي لا يتفق مع المنهج التجريبي العلمي الذي حددته (بشكل مطلق كذلك!) أفضل المناهج العقلية البشرية، وإذا كان المنهج التجريبي يقوم - كما يدل اسمه - على التجربة والاختبار والتحقق باعتبارها وسائل وأدوات للوصول إلى المعرفة، ويرفض الأفكار المسبقة ذات الطابع المطلق والعمومي باعتبارها مصادرة على مرونة العقل ودقة المعرفة؛ فإن البراجماتية تتخذ من هذا المنهج ووفق هذا الفهم نبراسها في وضع كافة المباحث الفلسفية الكبرى - كما أسلفنا - من علم المعرفة والميتافيزيقا إلى الأخلاق والتعليم.

فالأفكار والقيم والمبادئ لا ينبغي أن تُعتنق بشكل مجرد وعمومي ومطلق بمعزل عن واقع الحياة وممارستها (أي: المحك التجريبي العملي) وهذه الأفكار والقيم والمبادئ التي يجب ألا تكون منعزلة أو مفصولة عن واقع الحياة وممارساتها ينبغي - وهذا هو ما يعنيه عدم الانفصال - أن تسهم في سيولة النشاط البشري وتدفعه في سعيه الدائم والدائم إلى تحسين العيشة (بالمعنى الأوسع لهذا المصطلح) وحل المشكلات وتذليل العقبات التي تحول دون تحقيق السعادة للمجتمع.

والواقع أن كُنه البراجماتية نجده في هذا المبدأ المادي العلماني القديم، وهذا المبدأ مستمد من الفلسفات الوثنية (اليونانية) القديمة؛ لكنه عاد يهيمن على مباحث علم النفس الحديث بعد انفصاله في أواخر القرن الماضي عن الفلسفة، واصطناعه للمنهج العلمي التجريبي. والمبدأ بسيط للغاية؛ فهو ينظر إلى الوجود البشري بمعزل عن أي وجود أوسع؛ أي بمعزل عن الألوهية ووحياها وسننها ولا يرى سوى هذا الوجود البشري، كما يرى أن هدفه وسعيه ومغزاه إنما هو تحقيق السعادة للبشر في هذا العالم (وليس في الآخرة التي هو في شك منها) سواء أكانوا أفراداً أم جماعات، وسواء أكانت تلك



السعادة كمّا يقاس، أو كيفاً يذاق، وسواء أكانت مادية خالصة أم مادية ونفسية معاً.

والسلوك البشري في سعيه لتحقيق تلك الغاية الكلية والغايات الفرعية الكثيرة المؤدية إليها لا يسير في خط واحد سهل؛ بل يقابل المشاكل والعقبات التي يحاول التغلب عليها، والمبادئ المطلقة أو الجامدة - في نظر البراجماتية - لا تساعد في هذه العملية الحاكمة للسلوك البشري بل تعينها؛ لأنها تفقد المرونة اللازمة، والبديل عن هذه المبادئ أو القيم أو الأفكار الجامدة المعوقة (المطلقة المجردة) والمنفصلة عن الواقع هو القيم والمبادئ والأفكار المجربة والمختبرة في نار الواقع؛ والصحيح منها هو ما أثبت الواقع والخبرة أنه يؤدي إلى النجاح؛ بمعنى: حل المشكلات وتجاوز العقائق وصولاً إلى غايات السعادة البشرية.

أما الباطل والخاطئ فهو الذي يثبت الواقع والخبرة أنه لا يؤدي إلى النجاح في ذلك، ومن هنا اشتهر عن البراجماتية أنها تحكم على الأفكار والقيم والمبادئ بالصحة والبطالان لا بمعايير المنطق أو «الحق» .. إلخ؛ بل بمعايير النجاح أو الإخفاق في تسهيل حركة السلوك البشري نحو غاية السعادة، ومن هنا كذلك اشتهر عن البراجماتية اعتناقها للنسبية في القيم والأخلاق وسهولة التحول عن المبادئ لدى معتنقيها دوراً مع المصلحة كما يفهمونها بالمعنى المادي الدنيوي للسعادة.

والبراجماتية في جوهرها الذي عرضنا له هنا هي في الحقيقة التجسيد الحي (أو أحد التجليات الكبرى) لفكر العلماني الغربي. إن القضية الحاسمة هنا هي أن الوجود البشري يساس ويجري التفكير فيه في نطاق مطلق عن الله وسننه وأمره في كونه، وما دام الوجود البشري قد عزل عن المصدر الإلهي فإن الباقي يصبح سهلاً أو بالأصح: واضحاً وحتمياً؛ فالوجود البشري المعزول عن الله لن يفكر في آخرة أو وحي أو شريعة إلهية تحدد له مساره، والهدف الأسمى سيكون هو السعادة الدنيوية التي ستنحصر تعريفاتها المختلفة في المادة بدرجاتها. والقيم أو المبادئ أو الشرائع المعتمدة في كل الليادين وأولها الأخلاق ستكون هي المؤدية بالسلوك البشري بصورة أو بأخرى إلى الوصول لتلك الغاية الكبرى مروراً بالغايات الفرعية وحلول المشاكل وتذليل العقبات.

وما دام الأمر كذلك فلا مجال للقيم المطلقة العامة التي تقول البراجماتية إنها ترفعها لصالح النسبية؛ لأنها لا تنبع من الواقع ولا تساعد بالأولى على حل مشاكله والوصول بالنشاط البشري إلى تحقيق السعادة؛ لكن «الواقع» يقول: إن البراجماتية ترفض ما تسميه بالمبادئ المطلقة في علوم الميتافيزيقا والأخلاق؛ لأن تلك المبادئ مستمدة من الأصول الدينية التي ترفضها (المسيحية) استناداً إلى المنهج المادي المسمى بالتجريبي، أو العلمي الذي تعلي البراجماتية من شأنه.



قد تكون للبراجماتية أصول أوروبية رغم الزعم بأنها ذات أصول أمريكية بحثة ، وقد تكون لها دعاوى فكرية عالية المستوى تمثلت في طروحات فلسفية ؛ لكنها عند التطبيق على مجال الأخلاق والسياسات والسلوكيات الاجتماعية - وهو مجالها النهائي حسب تعريفها هي - نجدها ولدت لنا الاتجاهات النسبية الكبرى التي زعزت ميدان الأخلاق نفسه ، وجعلت منه عبئاً بلا طائل ؛ لأن القيم فيه متغيرة تغير الواقع الذي يزداد تغيراً كل يوم مع تراكم التغيرات بشكل مطرد ، ولا نبالغ إذا قلنا : إن أدواء أتعاني البشرية منها اليوم كثيراً في مجال القيم والأخلاق في كل منحنى من مناحي الحياة تعود في أصولها إلى سريان الفكر البراجماتي واستشرائه في أفق التفكير الفلسفي المنعزل عن الحياة ليصبح هو الشريعة والقانون الذي يهدي السلوك البشري ويحكمه ، ولعلنا نضيف أن واسطة الانتقال من ذلك المجال إلى هذا كان هو التعليم ومؤسساته .

ولعلنا نذكر أن أكبر مؤسسي الفكر البراجماتي ( جون ديوي ) كان له باع كبير في ميدان التعليم ، ووضع أسسه وسياساته في أمريكا ومنها إلى سائر دول العالم بحكم التأثير الأمريكي المعروف والرغبة في تقليد الأقوياء على أمل الوصول إلى قوتهم بالتقليد الأعمى ، ولعل في ذلك ما يفسر لنا ما لاحظناه في العقود الأخيرة من استماتة العلمانيين في البلاد الإسلامية في السيطرة على حقل التعليم في سعي للوصول من خلاله إلى السيطرة على العقول بنشر فكرة العلمانية التي من أهم أبوابها مبادئ نسبية القيم والأخلاق والأفكار .

ولعلنا كذلك نلاحظ في عبارة : « إن الفكر البراجماتي قد ظهر في بعضه وفي آخر تجلياته في البلاد الإسلامية في الفكرة التي نسميها كثيراً حول تطوير الشريعة أو في مفهوم الاجتهاد الفقهي لا باعتبار ذلك أداة لبسط سلطان المبادئ الشرعية على نواحي الحياة ؛ بل أداة لهدم عمومية مبادئ الشريعة الإسلامية نفسها وفرض النسبية والتغير العشوائي عليها ، كما يؤدي في النهاية إلى إلغاء تلك المبادئ ذاتها ؛ وذلك كله تحت شعارات : مجارة العصر ، واللاحاق بركب التقدم ، والتحلي بروح العلم ، والتمشي مع الواقع » وكلها من الأفكار التي تنضج بروح البراجماتية ، وقبلها بروح العلمانية أو اللادينية .

ومن اللافت للنظر أن الفكرة العلمانية التي تريد بسط مفاهيم النسبية على الجميع حتى الدين المقدس والمطلق بطبعه لا تفكر أبداً في أن تكون هي نفسها نسبية أو بنت عصرها ؛ لأنها جعلت من المنهج التجريبي - وهو اسم يدل على أنه ليس مطلقاً - إلهاً مقدساً يُعبد !





# الحياء سلاح المرأة

فاتن سعد الصويلح

للجراة على اقتراف الذنب والمعصية عواقب تُكرت في آيات كثيرة وأحاديث وإقوال للعلماء. ومن عواقب الذنوب والمعاصي:

«أولاً: ضعف القلب عن حب الخير، وقوة إرادة المعصية.

ثانياً: حرمان العلم والمعرفة؛ لأن العلم نور يقذفه الله - تعالى - في القلب؛ والمعصية تطفئ ذلك النور.

ثالثاً: نقص الأرزاق وذهاب بركتها فـ «إن العبد ليُحرم الرزق بالذنوب يصيبه».

رابعاً: وحشة يجدها العاصي بينه وبين الخلق؛ بحيث ينفر منه مَنْ كان يأنس به من قبل.

خامساً: حرمان دعوة الملائكة الذين يدعون بالخير للصالحين.

سادساً: أنها تنتج مثلها، وتثمر شبيهها. بمعنى أن العبد إذا عمل معصية ولم يبادر بالتوبة منها وقع في معصية أخرى ثم أخرى.

سابعاً: أن شؤمها يعم فاعلها وغيره من الخلائق حتى قال مجاهد - رحمه الله - : «البهائم تلعن عصاة بني آدم إذا اشتدت السنّة، وأمسك المطر تقول: هذا من شؤم معاصي ابن آدم».

ثامناً: أنها تذل فاعلها وتهينه؛ لأن العزة والشرف في طاعة الله - عز وجل - فمن عظم أمر الله عظم الله قدره، ورفع شأنه، ومن خالف أمره أنزل الله وأهانته.

تاسعاً: ظهور الفساد في البر والبحر، وحوادث الزلازل والأمراض المهلكة»<sup>(١)</sup>.

(١) طريقة المتقين، عبد الرحمن الأنصاري، ١٣٧/٢ - باختصار.



## الصبر والطمع في الثواب من الله،

لقد خلق الله الإنسان وهو يملك أشياء عديدة وغرائز متنوعة ، خلقه وهو يملك الإحساس ، والمشاعر ، ولكن لم يجعل هذه المشاعر والأحاسيس والعاطفة هكذا دون حد أو ضابط وما من شك في أن لدى المرأة ميلاً فطرياً للرجل والعكس كذلك ، لكن هل يعني ذلك أن نترك هذا الميل على عواهنه مما يؤدي إلى انتشار الفساد؟

## طريق آمن عرفه الصالحون،

دروب الحياة متفرقة ، وساعات الراحة فيها معدودة ، والساثر فيها يتلمس خطواته حتى لا يقع في منحدر أو منزلق من المزالق « وطريق العفة والحياء والستر طريق آمن عرفه الصالحون فلا تستوحشي الطريق يا أختاه؛ فانت لست الوحيدة التي سارت هذا الطريق وسلكته؛ فمن قبلك أناس كثيرون رجالاً ونساءً قد ساروا عليه؛ فلم تضرهم غربتهم ولم تزعجهم صيحات المثبطين، بل كانوا مصابيح تنير ظلام الدنيا. عرفوا لذة الطاعة فلم يقارنوها بلذة ساعة كانت في معصية الله. طهر وعفاف، ملؤوا قلوبهم بالإيمان، وعودوا أنفسهم على طاعة الرحمن، وشاركوا إخوانهم في كل ميدان.

لقد ذكر القرآن الكريم عفة يوسف - عليه السلام - ذلك الفتى الذي توفرت فيه كل الشروط من شباب وحيوية وقوة، وفي مقابل ذلك امرأة العزيز: جمال، ومنصب، وإغراء؛ فما الذي منع يوسف - عليه السلام - من تلبية الرغبة والجري وراء هوى النفس وشهواتها؟ لقد كانت عفة يوسف - عليه السلام - عفة مستوفية كل شروطها وأركانها، كانت من أعظم أمثلة العفة في تاريخ الإنسان. ففي يوسف الحيوية والشباب والدافع القوي، وفي امرأة العزيز الإثارة بكل أبعادها، مع خلوة تامة، وتهديد إن لم يستجب؛ ومع استيفاء كل هذه العوامل القوية تبرز فضيلة العفة في يوسف - عليه السلام - فيضبط نفسه بصبر منقطع النظير، ويقاوم الدوافع والمغريات بإصرار وعزيمة قوية ترفعاً عن السقوط، وطلباً لرضا الله، فينتصر خلقه العظيم في معركة الدوافع والمغريات والتهديدات. وقد عرض القرآن قصة يوسف أروع عرض يبرز قوة الإيمان عنده، وقوة الضبط الخلقي الذي جعله - عليه السلام - يكف عما لا يحل له، ويعطي أروع أمثلة العفة<sup>(١)</sup>.

هذا نموذج ومثل من أعظم أمثلة العفة في تاريخ الإنسان - وما هي عائشة بنت أبي بكر الصديق - رضي الله عنها - تقول: « نِعَمَ النساءِ نساء الأنصار لم يمنعهن الحياء أن يتفقهن في الدين »<sup>(٢)</sup>

(١) الأخلاق، للبيداني، ٢ / ٥٦٢ .

(٢) مسلم، كتاب الحيض، باب استحباب استعمال المفتلة من الحيض فرصة مسك في موضع الدم، ٢٦١/١، البخاري، كتاب الطم، باب الحياء، من العلم، ٢٢٨/١، سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب الغتسل من الحيض، ٨٥/١، سنن ابن ماجه، كتاب الطهارة، باب في الحائض كيف تغتسل، ٢١٠/١، مسند الإمام أحمد، ١٤٨/٦ .



امتدحت فيهن حياة من وحرصهن على طلب العلم والتفقه فيه؛ كيف لا وعائشة أم المؤمنين - رضي الله عنها - واحدة ممن شاركن في شتى العلوم والآداب؛ فهي «حاملة لواء العلم والعرفان في عصرها، والنبيراس المنير الذي يضيء على أهل العلم وطلابه؛ وكان يأتيها أصحاب محمد ﷺ يسألونها عن عويص العلم ومشكله فتجيبهم جواباً مشبعاً بروح التروي والتحقيق مما لا يتسنى إلا لمن بلغ في العلم مقاماً علياً»<sup>(١)</sup>، فهل منعها هذا - يا أخية - من الحياة والستر؟ لا والله! فقد كانت - رضي الله عنها - «شديدة الحياء حتى كانت تدخل البيت الذي دفن فيه رسول الله ﷺ وأبو بكر وهي واضعة ثوبها وتقول: إنما زوجي وأبي. فلما دفن عمر بن الخطاب فكانت لا تدخله إلا مشدودة عليها ثيابها حياءً من عمر»<sup>(٢)</sup>، فليكن يا أخية طريق السائرين على الهدى طريقك ونور الإيمان ينير دربك، واقتفي أثر من قبلك ولا تستوحشي الطريق؛ فلك في نساء السلف الصالح أسوة وقودة.

### صلاح الأمة بصلاح أهلها:

«المرأة مدرسة وهي مربية الأجيال، فإن انهارت أخلاقها، وشذ سلوكها انهارت من ورائها الأمة وانحطت الأخلاق، وفسد المجتمع، وضاعت الفضائل، وانحلت الأسرة، وعمت الفوضى، وانتشرت الفتن»<sup>(٣)</sup> وما من شك في أن مصدر انهيار الأخلاق وانهيار الأمة ناتج عن ضعف متولد من أفراد المجتمع؛ والمرأة جزء من ذلك المجتمع. لقد حول أعداء الإسلام المجتمع إلى ملهة كبرى، فألى جانب جنون «الموضة» جنون الأزياء، وجنون الزينة (التبرج) أوجدوا جنون وسائل الإعلام أرضيةً فضائيةً وما فيها من اللهو العابت الذي لا يليق بالبشر الأسوياء، ولا ينفس فيها «إنسان» يعي حقيقة إنسانيته، ويدرك غاية الوجود البشري في الأرض»<sup>(٤)</sup> وماذا كانت النتيجة؟ تحطمت الأسرة إلا من رحم الله، وبدأت الفتاة تنفر من حجابها وسترها، وأصبح سماع الشكوى من الحجاب وأنه تخلف وتقييد شيئاً معلناً من بعضهن، وبدأت كذلك في البحث والتطلع واختيار الصديق بحجة التعرف على العالم من حولها والتسلية مؤكدة أنها لا تتقوه أو لن تتقوه بكلمة تزيل الحياء وتخدشه: «سُهي فتاة جامعية لا يفارق الجوال يدها، تقول: لا أرى أي موانع أو حرج في التعرف على الثقافات من خلال أشخاص لا أراهم ولا يرونني ولا يوجد أي احتمال لرؤيتهم، ولا أتحدث إلا في موضوعات عامة، وقد يكون الطرف الآخر فتاة مثلي، وليس بالضرورة شاباً وإن كانت هناك بعض المحاذير من الأهل خوفاً من فاتورة الهاتف؛ لكن كل شيء الآن أصبح مفتوحاً من حولنا من فضائيات وإنترنت ووسائل اتصال. ليست هذه هي العولة للقرية الكونية؟!»<sup>(٥)</sup> هكذا وبكل بساطة أصبحت بعض الفتيات المسلمات

(٢) أعلام النساء، ١٠٤/٣، ١٢٥.

(١) أعلام النساء، ١٠٤/٣، ١٢٥.

(٣) المناهج الدينية بتصرف، ١/٣٥٢.

(٥) مجلة الأسرة، العدد ٧٠، محرم، ١٤٢٠هـ.

(٤) رؤية إسلامية لأحوال العالم للعاصر، محمد قطب، ٩٦.



## الباء تاج العراء

لا يترجى من الحديث في بعض الأمور؛ و «إذا لم تستح فاصنع ما شئت»<sup>(١)</sup>.

وإلى جانب هذه الثغرة ثغرة أخرى تقويها وتدعمها: إنه ذلك الرجل الذي لا يملك من معاني الرجولة إلا الشكل والمظهر، ذاك الذي حرّم الغيرة على أهله؛ فهو لا يستقيم الذنب، ولا يبغضه، ويقر المنكر في أهله. لقد أصبحنا نراه بأشكال متعددة إما مع امرأة سافرة متبرجة أو عليها مسمى الحجاب بكامل زينتها يمازحها أمام الرجال بل يعتمد إضحاكها، وآخر يطلب منها أن تنزع حجابها؛ لأنها في وسط ينكر ما ترتديه، وآخر يشاركها في أماكن اللهو والعبث كالراقص والسينما؛ بل هناك من لا يترجى في جلوس أهله إلى جانبه لمشاهدة منظر فاحش؛ فإين هذا من غيرة سعد بن عباد؛ فعن المغيرة قال: قال سعد بن عباد لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح. فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «تعجبون من غيرة سعد؛ والله! أنا أغير منه، والله أغير مني، ومن أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه العذر من الله، ومن أجل ذلك بعث المبشرين والمنذرين، ولا أحد أحب إليه المدحة من الله، من أجل ذلك وعد الله الجنة»<sup>(٢)</sup>.

هكذا يا حبيبي في الله أحدثنا في أمتنا ثغرة تلو ثغرة توهنها وتضعفها وترد النصر عنها. ومتى يكون النصر لأمتنا؟! إنه لن يكون إلا بالرجوع إلى الله وامتنال أمره واجتناب نهيه. إن العفة والحياء والستر متى وجدا في أمة كان لها العزة والنصر. ليس الإسلام يدعو إلى ذلك؛ ليس صلاح الأمة بصلاح أهلها؛

إن صلاح المرأة واستقامتها سبب في صلاح الأمة التي يتحقق لها النصر والتمكين من الله - جل جلاله -. فلا تغفري بما لديك من علم، ولا تري نفسك بعيدة عن السقوط؛ فالقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء، والغرور عامل من عوامل الانتكاس والفتنة «لقد قال ابن مسعود - رضي الله عنه - كلمة تحمل معاني عظيمة لمن تدبرها وفقه معناها: «اقتدوا بمن مات؛ فإن الأحياء لا يؤمن عليهم الفتنة» فانظر إلى أي مدى كان الصحابة - رضوان الله عليهم - لا يضمن أحدهم الاستمرار على هذا الطريق، وكيف أن الواحد منهم لا يرى الاقتداء بالأحياء؛ لأنهم ليسوا بمنائ عن الفتن»<sup>(٣)</sup> عليك بالصبر والمجاهدة وترويض النفس على الطاعة ومخالفة هواها «واعلمي أن رياضة النفس أصعب من رياضة الأسد؛ لأن الأسد إذا سجن في البيوت التي تتخذها الملوك أمن شرها، والنفس - وإن سجن - لم يؤمن شرها»<sup>(٤)</sup>؛ لأن النفس إن لم تعتد الحياء والستر والعفة كانت قنبلة تجلب الدمار،

(١) البخاري، كتاب الحايث الأنبياء، باب ٥٤، رقم الحديث ٣٤٨٤، ٥١٥/٦، كتاب الأدب، باب إذا لم تستحي فاصنع ما شئت، ٥٣٢/١٠، سنن ابن ماجه، كتاب الزهد، فتح الباري، وشرح صحيح البخاري، باب الحياء، ١٤٠٠/٢، سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب في الحياء، ٢٥٢/٤، مسند الإمام أحمد، ١٢١/٤، ١٢٢.

(٢) غير مصفح، وهو بكسر الفاء، أي غير ضارب بصفع السيف وهو جانيه، بل لضربه بجده، البخاري، كتاب التوحيد، باب قول النبي ﷺ: «لا شخص أغير من الله»، فتح الباري، ٣٩٩/١٣، مسلم، كتاب اللعان، رقم الحديث (١٧ - ١٤٩٩)، ١١٣٦/٢.

(٣) من أخيل المتنسكين، صالح العصيمي، ١٢. (٤) الأخلاق والسير في مداواة النفس، ١٢.



وتخرب الديار ، وتحول كل شيء جميل إلى شيء بشع يمثل الخسة والدناءة وكل ما ينافي أطياف الأخلاق وأجملها .

أحرصني على تعميق العاطفة الدينية والإيمان بالله لما لها من دور في ردع النفس ومحاسبتها؛ فإن الشباب مجموعة من الغرائز المتحفزة والعواطف المشبوبة والمشاعر الملتهبة، وإن هذه المجموعة أشبه بقوة أسدية إن لم نحسن توجيهها وتهذيبها انقلبت بغياً وعدواناً، ولا يمكن تهذيب هذه الغرائز الملتهبة للوثوب والجموح إلا بتركيز العاطفة الدينية، وتوطيد الوازع الخلقي؛ فعلماء النفس وزعماء الإصلاح والاجتماع يقررون أن العاطفة الدينية إذا انغrust في نفس الشباب كانت خير موجه لغرائزه وأفضل ملطف لحدة عواطفه<sup>(١)</sup>، ومن الأمثلة على الإيمان وأهميته في النفس وأنه يدفع الإنسان إلى عدم الوقوع في الحرام قصة مرثد مع عناق فـ «عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده - رضي الله عنه - قال : كان رجل يقال له مرثد بن أبي مرثد، وكان رجلاً يحمل الأسرى من مكة حتى يأتي بهم المدينة، وكانت امرأة بغية بمكة يقال لها عناق، وكانت صديقة له - في الجاهلية - وأنه وعد رجلاً من أسارى مكة بحمله وقال : فجاءت (عناق) ، فأبصرت سواد رجل تحت حائط؛ فلما انتهت إليّ عرفتني، فقالت : مرثد؟ فقلت : مرثد، فقالت : مرحباً وأهلاً، هَلُمَّ بَتْ عندنا الليلة . قال : قلت : يا عناق، حرم الله الزنا»<sup>(٢)</sup> فهذا هو إيمان مرثد لم يجره إلى ارتكاب الحرام رغم وجود الفرصة، ورغم أنه كان يحبها حباً شديداً؛ ولكن كان للإيمان دور في صدره وعدم وقوعه فيما حرم الله .

فلا تغفلي عن الدعاء؛ ولقد كان النبي ﷺ يدعو الله - عز وجل - بهذا الدعاء : « اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى»<sup>(٣)</sup> وكثيراً ما يقول : « اللهم ثبِّت قلبي على دينك»<sup>(٤)</sup> .

لا تهمل جانب التربية الإيمانية التي لها دور في حياة المرأة المسلمة وحفظها من الفتن المتعددة الأشكال، وتشمل : ذكر الله - عز وجل - وقراءة الكتب، والحرص على طلب العلم والاستزادة منه وإيصاله للآخرين، وتعويد النفس على الصبر والصيام وقيام الليل، ومحاسبة النفس على التقصير، والاهتمام بشخصيتك وبشغل أوقات فراغك بما يلائمك من أنشطة متعددة كالقراءة وتعلُّم الحاسب الآلي والمشاركة بكتابة مقال أو أبيات شعرية مفيدة، وما إلى ذلك من الأعمال النافعة المفيدة .

(١) الموسوعة الشريعة، الشريعة، ٣٣٩/٥ .

(٢) الترمذي، عارضة الأحوي بشرح الترمذي - أبواب تفسير القرآن - سورة النور، ٤٢/١١ .

(٣) مسلم : كتاب الذكر، باب التعوذ من شر ما عمل، ومن شر ما لم يعمل، حديث ٧٧ - ٤٨٧/٤، الترمذي، عارضة الأحوي، كتاب الدعاء، سؤال الله الهدى والتقى والعفاف والغنى، ٢٦/١٣، ابن ماجه، كتاب الدعاء، باب دعاء رسول الله ﷺ، ١٦٦٠/٢، مسند الإمام أحمد، ٤٢٧، ٤٠٠/١ .

(٤) الترمذي، العارضة، كتاب الدعاء، دعائه إذا كان عند أم سلمة، ٤٨/١٣٠، ابن ماجه، كتاب الدعاء، باب دعاء رسول الله ﷺ، ١٢٠٠/٢، للمسند، ١١٢/٣، ٢٥٧، ١٨٢/٤ .



لا تسمعي لتلك الدعاوى الكاذبة التي تقول إن الحياء جبن، والستر تشدد وإخفاء للعيوب، والعفة كمن يشرب الماء المالح فلا يرتوي منه «لقد شاع في وقت من الأوقات أن النظرة المباحة، والحديث الطليق، والاختلاط الميسور، والدعابة المرحية بين الجنسين، والاطلاع على مواضع الفتنة المخبوءة شاع أن كل هذا تنفيس وترويح، وإطلاق للرغبات الحبسية، ووقاية من الكبت، ومن العقد النفسية، وتخفيف من حدة الضغط الجنسي، وما وراءه من اندفاع غير مأمون. شاع هذا على أثر بعض النظريات المادية القائمة على تجريد الإنسان من خصائصه التي تفرقه من الحيوان، والرجوع به إلى القاعدة الحيوانية الغارقة في الطين! وبخاصة نظرية فرويد. رأيت بعيني في أشد البلاد إباحية وتفلتاً من جميع القيود الاجتماعية والأخلاقية والدينية والإنسانية ما يكذبها وينقضها من الأساس. نعم! شاهدت في البلدان التي ليس فيها قيد واحد على الكشف الجسدي والاختلاط الجنسي، بكل صوره وأشكاله أن هذا لم ينته بهتذيب الدوافع الجنسية وترويضها! إنما انتهى إلى سُعار مجنون لا يرتوي ولا يهدأ إلا ريثما يعود إلى الظما والاندفاع»<sup>(١)</sup>.

محاولة تطبيق العفة - الحياء - الستر وفرضه على الواقع بغض البصر! لأن غض البصر يوجد في القلب حلوة ولذة، وبستر العورات والبعد عن مثيرات الفتنة ودواعيها من غناء وكشف للعورات وخضوع في القول مع الرجال، ويتعويد الصغار على الحشمة والستر وغض البصر عما حرمة الله، ولا نكذب على أنفسنا مدعين بحجج واهية كالقول: إن طفلي لا زالت صغيرة ولا داعي أن اتعبها وهي في هذا السن. على الداعيات إلى الله أن يكثرن من الحديث في مثل هذه الموضوعات وفروعها، وكيف عالج القرآن والسنة هذا الباب. عن أبي أمامة قال: إن فتى شاباً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! اننزلني بالزنا! فأقبل القوم عليه فزجروه، وقالوا: مه، فقال: ادنُ فدننا قريباً، فجلس. قال: أتحبه لأمك؟ قال: لا، والله! جعلني الله فداك. قال: ولا الناس يحبونه لأمهاتهم، قال: أتحبه لابنتك؟ قال: لا، والله! يا رسول الله! جعلني الله فداك. قال: ولا الناس يحبونه لبناتهم. قال: أفتحبه لعمتك؟ قال: لا، والله! جعلني الله فداك. قال: ولا الناس يحبونه لعماتهم، قال: أتحبه لخالتك؟ قال: لا، والله! جعلني الله فداك. قال: ولا الناس يحبونه لخالاتهم. قال: فرفع يده عليه، وقال: اللهم اغفر ذنبه، وطهر قلبه، وحسن فرجه. فلم يكن بعد ذلك الفتى يلتفت إلى شيء»<sup>(٢)</sup>.

ولا تنسي أختي الداعية أن الإنسان لا بد أن يمر في ساعات غفلة يحتاج إلى من يذكره، وهنا يأتي دورك في التذكير وإيجاد الحلول، وذكر القصص المؤثرة ودور الصحبة في ذلك، وتعويد المدعوات على أطيب الأخلاق ومشاركتهن حتى تكون الداعية قريبة إلى النفوس.

(٢) مسند الإمام أحمد، ٢٥٦/٥.

(١) أمريكا من الداخل، سيد قطب، صلاح الخالدي، ص ١٧٤.





## نعم النفاق

### عبد الله التميمي

سألت أحد العامة في معرض حديثنا عن فن هذا الزمان: هل يوجد منافقون في هذا العصر؟ فأجاب بأنه لا يوجد، بل كانوا في عهد النبي ﷺ، ثم ذهبوا بذهابها؛ فقلت: وما يدريك؟ فقال: إنا لا نسمع الآن عنهم شيئاً. إن هذا النموذج الذي يمثل جزءاً من عامة الناس يترك أماً مهماً غاية الأهمية، ويغفل عن قضية من أخطر القضايا. فهو ينام في أحضان عدوه ويظنه أمة، ويطعنه العدو من خلفه ويظنه أخاه يمازحه، ويعتقد أنه لا يوجد منافقون. ولا غرابة؛ فإنه قلماً يسمع عن المنافقين في مجتمعاتنا وعن أساليبهم - هذا إن سموا منافقين - فهو إن سمع يسمع أخباراً عن العلمانيين أو الحداثيين أو غيرهم دون أن يدرك أن هؤلاء هم المنافقون.

لقد حذر الله في كتابه العزيز أفضل خلقه وإتقاهم وأعلمهم حثراً من المنافقين وأخبره بأنهم هم الأعداء الحقيقيون، فقد قال - تعالى -: ﴿ هُمُ الْمُرُفَأُولُ فَأَحْزَنُهُمْ فَاتْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ أُنَّى يُفَكِّرُونَ ﴾ [المنافقون: ١] يقول الشيخ السعدي - رحمه الله -: «فهؤلاء هم العدو على الحقيقة؛ لأن العدو البارز للتمييز أهون من العدو الذي لا يُشعر به، وهو مخادع مكر، يزعم أنه وليّ وهو العدو المبين» [تفسير السعدي، ص ٨٠١] فالمنافقون هم الخطر الأكبر على الأمة؛ إذ إنهم يكونون في وسط الصف يسعون فيه السم، وينقلون فيه نار الفتنة دون أن يشعر بهم أحد؛ ولأن طبيعتهم الخوف والذعر فإنهم لا يستطيعون مواجهة المجتمع بشكل مباشر وبارز، بل يعتمدون على المكر والخديعة وإشغال نار الفتنة بين الفلة المؤمنة حتى يزعموا قوتهم وهميتهم فيعتلوا بعد ذلك ويتولوا المناصب، وهم لا يستطيعون أن يواجهوا الإسلام بشكل عام والصحوة بشكل خاص مواجهة رجل لرجل، بل دائماً يحاولون أن يتخفوا حتى إذا وجدوا أهل الصحوة قد غفلوا عنهم خرجوا وأفسدوا ما يستطيعون ثم يرجعون عندما يسمعون صيحة المنذر: ﴿ يحسبون كل صيحة عليهم ﴾ [المنافقون: ١].

فهم كالفران تماماً، تجدهم في جحورهم ما دام الناس موجوبين وأهل الصحوة منتبهين؛ فإذا ذهبوا وغفلوا أخرجت الفران أنوفها المنتنة ورؤوسها الخاوية لتحسس: هل هناك من أحد؟ هل هناك من دعاة يقفون لهم بالمرصاد؟ فإذا شعرت بأمان المكان وخلو الساحة خرجت فافسدت ما تستطيع، وبثت سموها في كل مكان تسير عليه، ثم سرعان ما تعود إلى جحورها خائسة عندما يرجع الناس ويفيق الدعاة لهم ولكرهم.

والمجتمع يكره المنافقين ويعاديهم؛ لأن الله كرههم وذكر نصوصاً كثيرة في سبهم وفضحهم وتبين أخلاقهم السيئة وأعمالهم المفسدة، لذلك تجد المجتمع يحذر منهم غاية الحذر ويقابلهم بالشدّة كما حدث مع عمر - رضي الله عنه - في أكثر من حادثة (دعني أضرب عنق هذا المنافق) وغيره من الصحابة كخالد وسعد وغيرهم.

فما إن يسمع المجتمع كلمة منافق حتى تجده يكره ويعادي ويحذر من نُعت بهذه الصفة - أعاذنا الله وإياكم من النفاق وأهله - أما إذا سمع عن العلمانيين أو غيرهم فتجده لا يكرهم ولا يعاديهم مثل كرهه وعداوته للمنافقين لا شيء إلا لأنه لم يطلق عليهم لقب المنافقين، وتجد أن عامة الناس لا يدركون أن هؤلاء العلمانيين وغيرهم هم المنافقون وهم المفسدون أحفاد عبد الله بن أبي بن سلول وغيره ممن سار على نهجه.

لذلك فإني أتوجه إلى العلماء والدعاة وطلبة العلم أن يحذروا الناس من النفاق وأهله، ويبينوا للناس أساليبهم كما كان نهج القرآن مع رسول الله ﷺ، وأن يسموا العلمانيين والحداثيين وغيرهم ممن سار على شاكلتهم بالمنافقين - مع الأخذ بالاعتبار عدم إطلاقها على اللعين - حتى يتلقاهم المجتمع بحزم وحذر أكثر، ويكرهم غاية الكرامة، وعندما يقرأ المسلم مواقفهم في سورة آل عمران أو النساء أو الأنفال أو التوبة أو الحشر أو المنافقون أو غيرها يَنُزل هذه الآيات على الواقع ويدرك خطورة الأمر وبذلك يكسب أهل الصحوة المجتمع تلك القوة الضاربة في مواجهة أولئك الفران (المنافقين) دون تعب أو عقد محاضرات وكتابة مقالات؛ إذ المجتمع جاهل لمعاداة هؤلاء ومحاربينهم ما داموا منافقين.

أسأل الله أن يكفي المسلمين شر المنافقين، وأن يفضحهم بين العالين، وأن يرد كيدهم في نحورهم ويربح المسلمين منهم.



## دعي الناس!

### خالد بن محمد المنصور

من التيه، واستقبلي المسجدا  
إلى من أراحوا الدنيا هجدا  
ولم يحسموا في السرى مقصدا  
وإن حبيبنا الزاد والموردا  
إمام الهدي للورى أحصدا  
فما آفة السيف أن يغمدا  
يجارز أعداءه أوحدا  
ولا العاصمات تمذيدا  
تلاشى ولم يستجيبوا الفدا  
وقد أفسد البغي ما أفسدا  
وذا يستطيط الردى سبيدا  
بأغمصه الفار لن تخمدا  
لنك الفتوحات لو جمدا  
قريباً غدا يرقب للوعدا  
واسيفه الحمر كي تعصدا  
ولا شارد عنك إلا اهتدى

دعي الناس تسلمهم الأنكدا  
دعهم على سكرات الهيام  
سرى الناس بالناس في كل صوب  
ولست وإن جرعو الأماني  
تحابين غير البشير الفدى  
ولا تجزعي يا نصير الماسي  
وفارسه اليوم أضحي وحيدا  
فلا المفريات تكف إذاها  
يخادي: النجماد النجدا، ولكن  
ينامون - والعبار ملء المآقي -  
عبيدا تواروا عن الفاجعات  
هو الباتر المستزيد سعارا  
هو الفارس المستعبد حينما  
به أمل أن يرى الصبح يأتي  
وأن تبسعث الأرض قمرسان نار  
فلا غائر منك إلا تسامى

## على أطلال المجد

### صلاح بن عبد الله بن هندي

«لم يبق شيء من الدنيا بايديننا»<sup>(١)</sup>  
لم نعرف الضل حيتي نل شأنينا  
فلا الخطوب عن الأمجاد ثنينا  
إذا تقهقر عرج من أعادينا  
نيل الشهادة من أسمي أمادينا  
نهغو إليه على شوق ملينا  
نرتل الذكمر لو نخلو مصلينا  
غمسيل لا عشق قيس وابن زيدونا  
نهيم نحن بـ (طه) او بـ (ياسينا)  
ما نذكر المجد إلا في مسرلينا  
أم أننا اليوم لا نهغو لماضينا؟

على المذلة غنى اليوم حسادينا  
بالأمس كُنا ملوك الأرض قاطبنا  
نسعى إلى المجد لا نرضى به بدلا  
نسابق الريح بالأجساد فركبنا  
وَنُرخِصُ الروح يوم الروح في جملنا  
الله أكبر في أسماعنا نغمنا  
إذا تلا نجم الليل تبسمنا  
نعم عشنا ونلنا ولكن عشق حنظلنا  
إن هام قوم بانغام موثمننا  
لقعد بكينا على أطلال عسرتنا  
فليت شعري! هل جفت منابعنا

(١) شطر البيت لشاعر النيل: حافظ إبراهيم، من قصيدته «حسرة على فلتت».



# أعراض قساوة القلوب واسودادها

## عمر الرماش

إن مرض قساوة القلوب له أعراض ومظاهر كثيرة، ولعل أهمها شعور الإنسان بقسوة قلبه وخشونته حتى ليحس أن قلبه قد انقلب حجراً صلباً لا يتأثر بشيء ولا يرق لأشياء، وليس في قولنا هذا مبالغة ولا تهويل؛ فقد أثبت القرآن الكريم أن القلب يقسو حتى يصبح كالحجارة أو أشد. يقول الله - تعالى -: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَرَأَيْتُمْ أَفْسُؤُهُ﴾ [البقرة: ٧٤].

وفيما يلي بعض أهم أعراض الصدا ومظاهره أو الضعف اللذين يصيبان القلوب:

- انحباس الطبع وضيق الصدر والتضجر من لا شيء، والشعور بالقلق والضيق بالناس، وعدم المبالاة بما يصيبهم من نكبات ومصائب، بل والشعور بكرههم.

- عدم التأثر بآيات القرآن الكريم، ولا بوعيده وتخويفه، ولا في طلبه ونهيه، ولا في وصفه ليوم القيامة وأهواله الكثيرة والخيفة.

- عدم التأثر بحوادث الحياة ومصائبها ولا اعتبار الدروس والعبر واستخلاصها كالمريض والموت والآيات الكونية والزلازل والفيضانات .

- الشغف بملذات الدنيا وشهواتها وحفظها: كاللحم والجاء والمذهب والسكن واللباس، والإحساس بالآلم والحسد والكراهية عند رؤية الآخرين ينعمون بشهوات الدنيا المتعددة والمتنوعة.

- الشعور بظلمة الروح التي تنعكس على الوجه والتي لا يحس بها إلا أصحاب الفراسة الإيمانية.

- إثبات المعاصي والذنوب صغيرها وكبيرها، وعدم الإسراع بالتوبة والندم والإقلاع عن الذنب والقيام بالأعمال الصالحة والنافعة.

- التكاسل عن القيام بأعمال الخير والإحسان وبالواجبات الدينية كالصلاة وأدائها في أوقاتها مع الجماعة بالمسجد مصداقاً لقول الله - تعالى -: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى﴾ [النساء: ١١٢].

- عدم تعظيم الله والخوف منه، وعدم ذكره باللسان والجوارح، وهجر القرآن الكريم والسنة النبوية.

## المعلم

## ناجي صالح علوي

واختر اعاجيب الزهور قطوفها  
ما زلت فيك محبباً مشفوفها  
ولانت سر المعجزات صنوفها  
انت الحياة بجمعها موصوفها  
انت للرباط في الحدود وقوفها  
كن مخلصاً ونبأ نراه رؤوفها  
اعمها اعمى بالملكات الوفا  
يبنى الوفاء ويصنع المعروفها  
مهلاً فقد اخطاتم التصنيفها  
جعل الطريق بنوره مكشوفها  
قد كان يوماً ساقطاً منسوفها  
اجلى الظلام ويصغر الكفوفها  
يعطيك زهر حباته مقطوفها

صفها من النور البهي حروفها  
اعلم الاجيال جوهر عيشهم  
فلانت اكرم من تجل مسقاهه  
انت الحضارة والسعادة والوفا  
انت للطبيب وانت جندي الحمى  
فانهض بجيك للعلا نحو السما  
إن المعلم فكر امستنه فبان  
ولئن مضى سبل السلام لشعبه  
يا ايها المتجهاهلون لفضله  
هو شمس ليكم المضيئة في الدجى  
فالمعلم كم ارسى بناء شامقها  
والفضل للرحمن ثم معلّم  
ذاك الذي بات الليالي ساهراً



## أصلي وفصلي

### أحمد بن مسفر بن معجب

كثير من الأمم والقبائل والشعوب تفتخر بانسابها وأحسابها وتتباهى بلجنادها. ويعتدون ذلك شرفاً لرفعتهم وفخراً سماً بهم. ولا ضير في أن يتعلم المسلم نسبَهُ ليكون عوناً له على صلة رحمه، وقد ثبت أن رسول الله ﷺ قال: «تعلّموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم؛ فإنَّ صلة الرحم محبة في الأهل، مفراة في المال، منسأة في الآثر»<sup>(١)</sup>.

فالأصل واحد، والنفس متشابهة:

الناس من جهة التمثيل أكفاء	أبوهـم آدم والأُم حواء
نفس كنفـس وأرواح مُشـشـاكـلة	وأعظم خلقت فيهم وأعـضاء
فإن يكن لهم من أصلهم حسـب	يُفـاخـرون به فـالـطـين والماء

والمسلم الحصيف يستطيع أن يجعل من الأنساب مدرسة يتعلم منها النافع:

– يتعلم من نسبه ما يصل به رحمه كما في الحديث المتقدم.

– يجعل من نسبه مجالاً للتعارف والتعاون امتثالاً لقول الله – تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ [الحجرات: ١٣].

– يعلم علم اليقين أن نسب العيد يوم القيامة عند الله لا يساوي شيئاً: ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّذِي نَقَرُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جِزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ ﴾ [سبا: ٣٧] فبالا وسلمان وصهيب – رضي الله عنهم – أكرم عند الله من أبي جهل وأممية بن خلف وشيبة وربيعة!

﴿ فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ [المؤمنون: ١٠١].

«كل نسب وصهر ينقطع يوم القيامة إلا نسبي وصهري»<sup>(٢)</sup>.

روت عبدة بنت خالد بن معدان الحمصي<sup>(٣)</sup> – رحمه الله تعالى: «قلما كان خالد يايي إلى فراش مقله إلا وهو يذكر شوقه إلى رسول الله ﷺ، وإلى أصحابه من المهاجرين والأنصار ثم يُسميهم ويقول: هم أصلي وفصلي، وإليهم يحن قلبي، طال شوقي إليهم، فعجل رب قبضي إليك، حتى يغلبه النوم وهو في بعض ذلك»<sup>(٤)</sup>.

هل يهي معلمو أبنائنا هذه المعاني فيفربسوا في نفوس للنشء حب رسول الله ﷺ، وحب صحابته – رضي الله عنهم – ويعملوا بسنته وستة خلفائه الراشدين للمهدين؟

ورحم الله «ابن الوردي» القائل:

لا تكل أصلي وفصلي أبداً إنما لعل الفتى ما قد حصّل

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه وسلم.

(١) حديث صحيح: صحيح الجامع الصغير وزيافته، ٥٧٠/١.

(٢) حديث صحيح: صحيح الجامع الصغير وزيافته، ٨٢٨/٢.

(٣) تابعي، ثقة، اشتهر بالعبادة، أصله من اليمن، وإقامته بجمص، توفي علم (١٠٤هـ).

(٤) تهذيب الكمال، ١٧١/٨، رحلية الأربلاء، ٢١٠/٥.



# أطروحة شريد

علي بن حسن بن علي الرديني

وبريق طلعتته تضاعل في السحر  
وبراءة النظرات بالقسبة الأثر  
ومردداً نفساً طويلاً واكفهم  
غيباب السرور عن المحيا أو حضر  
وجراح قلبي بات رسمياً في النظر  
نحو الفؤاد تريد أسرار المهر  
ما زال يتلوها الزمان على البشر  
قامت تنادي أن خطيباً قد حضر  
صوت يرد ولا مجيب ينظر  
صوت يرد سوى جريح يختصر  
أنا بالجراح أدق ناقوس الخطر  
فلحظت وجدي صرت أهدي: ما الخبر؟  
وبار أهلي قد تقاسمها الضرر؟  
مني الكلام فنبض قلبي ما استقر  
أملاً بفجر لاح في خلدي ومر  
ودهي بلادي لن يطول به المقر

ناء عن الأنظار ألقه السهم  
ولحمت في عينيه أعماق الأسى  
فتحركات فيه الحياة متمتماً  
ويقبول حزنني في الوجود على السوا  
أنا أشتكي جرحاً بليغاً في الحشا  
سالت جراحني والسهم تغلغل  
قطعت في لب الفؤاد بطعنة  
أنا بالجراح أمد كل قريحة  
أنا بالجراح أصبح في قومي فلا  
أنا بالجراح أدور في قومي فلا  
أنا بالجراح أدن ذنباً قد عدا  
أنا قد ملئت الصمت يطبق مرعباً  
الأنفي ناء وببببتي قسود هوى  
يا قومنا عذراً فإن سلب العدا  
أنا بالحياة ونبض قلبي قد أرى  
إن البلاء وإن تقادم في دمي



\* الإخوة والأخوات: جابر بن راشد الفهيد،  
عبد الحميد بن مسفر الغامدي، فهد علي العبودي،  
علي بن محمد الزنيدي، سعود الصاعدي،  
عبد الوهاب حسين الأمير، محمد العشري، خالد  
ابن أحمد الشاجري، سهيلة بنت محمد: وصلتنا  
مشاركاتكم، وسوف تعد للنشر في المنتدى  
بمشيئة الله تعالى.

\* الإخوة والأخوات: د. عبد المنعم علي السيد،  
عبد الله بن عواض الألمعي، جمعية دار الأرقم،  
عبد الله بن راضي المعيدي، عبد الله الحميدي،  
أبو عبد الله الرحابي، العنود بنت عبد الله، محمد  
الباشا، عبد الكريم عايد الشمري، حسن سالم  
عبد الله، عبد العزيز الصالح، منصور الزعبي،  
طلال الراجح المالكي، عمر الرماش: سعدنا  
بتواصلكم الكريم ونتمنى دوام التواصل، مع  
تمنياتنا بالتوفيق في مرات قادمة.

\* الأخ: حمود أحمد الحمود: أرسل ملاحظة  
حول نشر مقال: الرد على الرفاعي، للشيخ  
صالح الفوزان، ولما أخذ الذي يذكره أن المقال نشر  
في مطبوعة أخرى تحت عنوان آخر، ويقول: إن  
هذا مخالف لما هو متعارف عليه في قواعد النشر،  
ونشكر الأخ على هذه الملاحظة، ونفيده بأن المقال  
جاءنا من قبل الشيخ صالح الفوزان، ولم نعلم  
بنشره في مكان آخر، وجزاكم الله خيراً.

\* الأخ: عبد الباري أحمد العطار: مقالته:  
«حول مفحص التاريخ» أجيّزت للنشر؛ أما المقالة  
الأخرى فغير مجازة.

\* الإخوة والأخوات: محمد جلال، محمد مهاوش  
الظفيري، علي جبريل أمين، سلطان عبد الله  
الشهري، أسيد عبد الرحمن الأثري، سالم الرزيق،  
أمل القصيمي: نشكر لكم تواصلكم الكريم مع  
الجلة، ونفيدكم بأن مشاركاتكم مجازة للنشر.





# المطلوب: إسكات المرتزقة

د. محمد البشر<sup>(١)</sup>

الامة تشقى أو تسعد بكتّابها.. والأقلام الناصحة التي تهتم بالقضايا لا الأشخاص لا تكتب لتقتات من مداد القلم.. بل إن الفكرة لتعتلج في صدر صاحبها حتى تخرج من بين أضلعه صادقة، ناصحة، ناضجة، سوية، تحمل رسالة وترمي إلى غاية، وعندئذ يكون صاحبها أبعد من أن يوصف بالمرتزق، أو المتسلق، أو السمسار الذي يمتطي صهوة القلم ليثير به نفع التبعية في مزاد الفكر والمساومة على القيم والمبادئ.

وإن مما يشي ببوار إفلاس النخب العربية - وبخاصة في كتاباتها الصحفية - اهتمامها بالكتابة عن « النوات » وتهميشها لـ « القضايا » حباً في الحضور والتقرب والارتزاق، وطفت على صفحات الرأي وأعمدة الصحف « الكلمة المناقفة بكل تفسخها.. المداينة المداجية.. المادحة الغاشة بكل عفنها، وأرغمت أقلامها على الولوغ في المداد القذر.. وجرت السنتها إلى الوقوع في « شرنقة المناسبات والتزلف والمدح المستدعي لحشو التراب ».

فمن هؤلاء الكتبة من هو مرتزق بالأصالة، ومنهم المرتزق بالاحتراف، وأعلام مرتبة في هذا السياق الذميم من جمع بين السواتين، أما الأول فسواته جيلة فطر عليها، وهم قلة ميئوس منهم، وأما الآخر فسواده الأكثر، وأشره الأخطر؛ ذلك أنهم يخادعون الأمة بهيئاتهم، أو بالقابهم، أو بمناصبهم، أو بغير ذلك أو بجميعه.

(١) أستاذ في قسم الإعلام، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض.



وممكن الداء - عندما يرتفع صرير الأقلام وينتثر مدادها للكتابة عن « الذوات » في المجتمع - أن تَغيب أو تُغَيَّب الأولويات .. وتُهمَّش القضايا الجادة؛ إذ الصحافة ليست منبراً للسَّير الشخصية التي تأتي في غير سياقها الصحيح، أو بما ينعكس على قضية تهمُّ فئة أو شريحة في المجتمع. ومن شأن ذلك أيضاً أن يفقد الرأي العام ثقته ومصادقيته في مجهودٍ كان ينبغي أن يستثمر لبناء فكر، أو تشييد حضارة، أو تقويم واقع.

ليس ذلك تعميماً يصدر على إطلاقه؛ فهناك الكثير من الأقلام الجادة والرصينة التي تشرق بالأمل وتبعث الطمأنينة، ولكننا لا نريد أن يتسلل إلى مجموعها من يخرم القاعدة أو ينحرف عن المسير. وإنما يقال ذلك - ومثله معه - ابتغاء الارتقاء باللهنة، والمحافظة على التصور السليم للأشياء.

إنها دعوة للقيمين على الصحف العربية - وهي مرآة الأمة - ألا تدع أبوابها مُشرَّعة لتسول النخب، وتوظيف أقلامها لبناء الذوات، أو المتاجرة بالفكر على حساب القضايا، فالصحافة رسالتها، وللتسول أبوابه.



# بسم الله الرحمن الرحيم

رئيس مجلس الإدارة :

د. عادل بن محمد السليم

AL BAYAN MAGAZINE

7 Bridges Place, Parsons Green

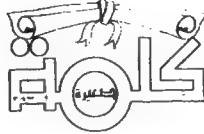
London SW6 4HW, U.K.

Tel : 0171 - 736 9060

Fax : 0171 - 736 4255

رئيس التحرير

أحمد بن عبد الرحمن الصويان



## مفتي في الرئاسة!

تستحق والفة تعيين مفتي الشيشان السابق أحمد قانروف في رئاسة الجمهورية الشيشانية أكثر من وقفة تأمل لاستخلاص العبر والدروس.

فالرجل عينه بوتين والكرملين بعد المذابح والخراب الذي أحدثوه بمسلمي الشيشان، فماذا ينتظر من ذلك الرئيس الجديد: هل سيسير سيرة أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - أم أنه سينفذ ما يفتي به بوتين ويشرعه الكرملين؟! ولماذا أتى به رغم علمانية الدولة ونصرانية حكامها؟ لا شك أن أسياذ الكرملين ما أتوا به إلا لأنه أصلح من يساعدهم على تنفيذ مخططاتهم في هذه البلاد، وهنا تظهر انتهائية العلمانيين بكل وضوح: فهم رغم فصلهم الحاد بين الدين والسياسة لا يمانعون في استغلال (رجال الدين) مطية لصالح هذه السياسة، وهو ما يحدث في بلاد أخرى كثيرة، فيكون الهدف هو أن يصبح الدين خادماً للسياسة مع رفضهم القاطع لعكس ذلك!

وهم في هذه الخطوة يرومون إعطاء شرعية شعبية لما يقومون به بوضع واجهة دينية لسلطتهم في الشيشان، وأيضاً إحداث انقسام بين قطاعات الشعب الشيشاني الذي يرى أحد أصحاب العمامم متعاوناً مع الشيوعيين السابقين، وربما يصل الانقسام إلى فصائل المجاهدين أنفسهم. هكذا يأمل حكام موسكو.

وإذا كان سماعة المفتي! لم ينتبه إلى الحكم الشرعي للدخول في ولاية الكفار والمساعدة على تثبيت حكمهم في بلاد المسلمين فإنه لم ينتبه أيضاً إلى أنهم سوف يلقبون به ويأتون بآخر في أقرب فرصة بعدما يستنفذ أغراضه ويرون أن المطية قد بلغت وأن أوان التخلص منها، وحينها سيلقونه في مزبلة التاريخ. نسأل الله العافية!

الأردن ٥٠ قرشاً، الإمارات العربية ٨ دراهم، أوروبا وأمريكا ١,٥ جنيه إسترليني أو ما يعادلها، البصيرين ٦٠٠ فلس، اليمن ٦٠ ريالاً، مصر ٢ جنيه، السعودية ٨ ريالاً، الكويت ٦٠٠ فلس، المغرب ١٠ دراهم، قطر ٨ ريالاً، السودان ٥٠ ديناراً، سلطنة عمان ٦٠٠ بيرة.

EUROPE & AMERICA 1.5  
(STERLING OR EQUIVALENT)

العدد ١٥٣ • جمادى الأولى ١٤٢١هـ / أغسطس ٢٠٠٠م



# فہم

العدد ٢٨٣



# هذا العدد

١١٨

**مرصد الأحداث**  
حسن قطامش

١٢٤

**في دائرة الضوء**  
**الجميع تحت المجهر**  
الهيثم زعفان

١٣٠

**اقتصاديات**  
**اليعد الاقتصادي للشراء**  
د. زيد بن محمد الرمانى

١٣٠

**قضايا ثقافية**  
**الحضارة والتحضّر**  
محمود سلطان

١٣٨

**المنتدى**  
التحرير

١٤٣

**الورقة الأخيرة**  
**واقعا بين الكم والكيف**  
د. شاكر السروي

٨٧

**- نعيم المعالي (نص شعري)**  
عبد الله الدوسري

٨٨

**وقفات**  
**بداية النهاية**  
أحمد بن عبد الرحمن الصويان

٩٠

**المسلمون والعالم**  
**- جامعة الزيتونة تستضيف فهل من منقذ؟**  
محمود خليل

٩٦

**- سوريا بين الحقيقة والخيال**  
عماد حيدر الصالحى

١٠٢

**- الإغناطيات الإثيوبية للمستقرة على الصومال**  
محمد حاج يوسف أحمد

١١٤

**- الأقليات المسلمة بين تليكات الإغناطة**  
ناصر سنادة

٣٤

**- التنصير لم يكن غائباً (١)**  
إبراهيم محمد الحقييل

٤٦

**- التنصير يغزو العالم الإسلامى**  
أحمد عبد الله سيف الرفاعى

٥٨

**- التنصير في إفريقيا**  
د. مانع بن حماد الجهني

٦٨

**- النشاط التنصيري في كردستان العراق**  
د. فرست مرعى الدهوكى

٧٩

**البيان الأدبي**  
**- حوار مع د. حلمي القاعود**  
محمد شلال الحناحنة

٨٢

**- هزيع العمر (قصة قصيرة)**  
ممدوح القديري

٨٩

**- أنا الفقير (نص شعري)**  
عبد الله بن عطية الزهراني

## الموزعون

الكويت : ديرة الكويت للتوزيع، ص.ب  
٢٩١٢٦، الصفاة هاتف ٤٧٢٤٦٦٦،  
فاكس ٤٧٢٤٥٥٥.  
البحرين : مؤسسة الهلال لتوزيع الصحف -  
للنماة: ص.ب ٢٢٤ هاتف ٥٣٤٥٥٩  
- فاكس ٥٣٤٥٦١، ٥٣١٢٨١.

لبركا:  
International Media Group  
Ann Arbor, MI 48107 U.S.A. P.O. Box 7560  
Tel. 734-975-1115 Fax. 734-975-9997

الأردن : الشركة الأردنية للتوزيع ، عمان ص.ب ٣٧٥ هاتف ٦٣٠١٩١ ، فاكس ٦٣٥١٥٢ ،  
الإمارات العربية المتحدة وسلطنة عُمان : شركة الإمارات للطباعة والنشر ، دبي ص.ب ٦٠٤٩٩ ،  
هاتف ٦٦٣٧١٨ ، فاكس ٦٦٣٧١٨  
قطر : دار الشرق للطباعة والنشر والتوزيع ، الدوحة هاتف ٦٦٢٤٤٤ ، فاكس ٦٦٢٤٥٠  
مصر : القاهرة - ش الجلاء - الأهرام للتوزيع ، هاتف وفاكس ٥٧٤٧٠٢٣ ،  
الغروب : سوشيرس للتوزيع ، الدار البيضاء ، ش جمال بن أحمد ص.ب ١٣٦٨٣ ، هاتف  
٢٤٥٧٤٥/٥٤  
عمانية : مؤسسة الأئمتن للتوزيع ص.ب ٦٩٧٨٦ ، الرياض ١١٥٥٧ ، هاتف ٤٦٦٤٦٨٨ ،  
فاكس ٤٦٤٢٩١٩ ، الشركة الوطنية هاتف ٤٧٨٢٠٠٠ ، فاكس ٤٧٨٤٣٣٣ -  
عمان : مكتبة دار القدس ، صنعاء ، ص.ب ٣٦٠٠ الطريق الدائري الغربي أمام الجامعة  
القيمية ، هاتف ٢٠٦٤٦٧  
سودان : دار اقرأ للنشر والتوزيع ، الخرطوم : ص.ب ٨٨ براري.



# شهادة الولاء، أم لا؟

## وعقيدة الفكر المزدوجة

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فإنه من الملاحظ في السنوات الأخيرة ظهور أعمال أدبية - وبخاصة في فن الرواية والقصص - قام مؤلفوها بتضمينها فكرهم المادي وتوجهاتهم الشعوبية في قوالب لا تخلو من المشاهد الإباحية، ويزيد الطين بلة أن يأتي هذا النسق الرديء في كثير من الأحيان محتويًا بالتهجم على الإسلام وقيمه وأخلاقياته ورموزه؛ فمن «آيات شيطانية» لسلمان رشدي إلى «مسافة في عقل رجل» لوحيد حامد، وأخيراً إلى «وليمة لأعشاب البحر» للمدعو حيدر حيدر، وقد أثارت هذه الروايات الساقطة ردود أفعال شديدة من الرأي العام المسلم تمثل في نقدها والدعوة لمصادرتها... إلى غير ذلك مما جعل كُتّابها محل سخط الشعوب المسلمة ومقتها.

ولم يتخذ أي إجراء صارم حيال تلك التجاوزات بدعوى أنها أعمال إبداعية فنية؛ ولذلك توالى أمثال تلك الأعمال المسفة، بل تجرأ بعضهم على إعانة نشر روايات مصادرة رسمياً كما فعلت مجلة (القاهرة) من نشر فصول من رواية (أولاد حارتنا) لتجيب محفوظ، وما قام به المشرف الثقافي لصحيفة الجمهورية اليمنية في تعز من نشر رواية (صنعاء مدينة مفتوحة) للروائي الشيوعي اليمني الهالك «محمد عبد الولي» والتي سماها أحدهم: «وليمة يمنية صغيرة» لجيئها بعد تداعيات ومتابعات رواية حيدر حيدر [أنظر: جريدة الحياة، الصادرة في ١٤/٢/١٤٢١هـ].

والسؤال الذي يطرح نفسه: ما الذي يدفع بعض الكتاب والقصاصين إلى مهاجمة الإسلام



والسخرية من تعاليمه في أعمالهم الأدبية في دول إسلامية تدين بالإسلام، وتحتوي دساتيرها على معاقبة كل من يتجهج على دين الأمة؟ لا شك في أن دافعهم في استمرائهم هذا العبث هو عدم معاقبة من يقوم بمثله بما يستحقه، وكذلك ما استقر في أذهانهم من أن الحرية للأديب مكفولة ليقول ما يقول؛ وهذه مقولة خاطئة وتصور منحرف للحرية؛ فالحرية ينبغي أن تمارس لكن ليس على حساب المبادئ والقيم؛ ولذا يلزم مصادرة حرية الأديب متى انحرف وضل ليبقى للمجتمع توازنه واستقامته؛ فانضباط الفرد ضمان لحرية وصون لكرامته، وهذا ليس مصادرة للحرية بقدر ما هو تهذيب للحرية وتسييد لطريقها<sup>(١)</sup>.

لكننا نفاجاً أن هذه الدساتير والقوانين عليها يقفون بغير مبالاة أمام هذه الأعمال، ويصمتون صمت القبور حيال تلك المخالفات بالدعوى ذاتها أن الحرية في هذه الدساتير مكفولة للجميع؛ بينما لو تجرأ كاتب أو قلمٌ سواء في مقالة أو قصة أو رواية بالإساءة للنظام القائم والحط منه أو حتى الإساءة لحكومة صديقة للنظام حينها يستيقظون من نومهم ويعلنون الطوارئ، وتصدر الأحكام بالإيقاف والسجن والمساءلة والمصادرة لتجاوز نظام المطبوعات!!

فهل أصبح الإسلام وتعاليمه وقيمه وحرية في مرتبة دنياً حينما يُمسُّ، ويصبح للنظام الموضوع وواضعه مكانة يجب ألا تمس؟ فأين الثرى من الثريا؟!

بل أين الغيرة لله ولدينه ولرسوله وللمؤمنين؟ وأين الغضب لله الذي هو عنوان الإيمان حينما يساء للإسلام وقيمه ورموزه في مثل تلك الأعمال المشبوهة؟

إن الإعلام العربي في جل الدول العربية علماني الاتجاه يسوسه نفر من متطرفي العلمانية الذين يذهبون مذهب الآداب الأجنبية شرقية أو غربية، ويسير على إثرهم المستغربين من العلمانيين والشعوبيين الذين يتبنون الدعوة لتحرير الأدب من الطابع الأخلاقي ودفعه إلى تصوير الغرائز والأهواء باسم حرية الأدب المعروفة بـ (الفن للفن)، والتي أنشأت صراعاً مريراً بين الدين والفن؛ ومرد ذلك اعتبارهم الفن نوعاً من التعبير مقطوع الصلة بكتابه؛ فلا عبرة لديهم بالموضوع في حد ذاته وإنما العبرة بتقنيات التعبير؛ فالأدب - عندهم - لا حَجَرٌ عليه من تصوير ما يشاؤون من المشاعر والأحاسيس ولو خرج في ذلك على الدين والقيم والأخلاق.

(١) الالتزام الإسلامي في الشعر، د. ناصر بن عبد الرحمن الخنفر.



ومن هنا فلا عجب أن يتجرأ هؤلاء الكتاب والقصاصون ويتمادوا في انحرافاتهم وزيفهم، والنقاد العلمانيون يحوطنونهم من ورائهم، يمجّدون أعمالهم ويشتون عليها بدعوى أنها قمة الإبداع الفني والفكري، وأن من يرفضها إنما هم متخلفون وظلامييون. ومن أشهر النقاد في هذا الباب المدعو (جابر عصفور) وهو أحد متطرفي العلمانية العربية وأحد منظريها الذين يشنون الحملات الكاذبة والظلمة على التيارات الإسلامية مدّعين أن ما يكتبه العلمانيون ما هو إلا تنوير وإبداع لا يصح بحال محاكمته أو تحريمه أو مصادرته.

والأعجب أن يكون هناك تلاميذ لـ (جابر عصفور) ومدرسته في الاحتفاء بتلك الأعمال المشبوهة مثل: «وليمة أعشاب البحر» فهذا كاتب يقول عن هذه الرواية بأنها: «عمل باسق، وكاتبها قلعة شامخة ومترسخة في فضاءات السرد العربية». [أنظر: جريدة البلاد، الصادرة في ٢٣/٢/١٤٢١هـ].

ويقول الآخر عمن هاجم تلك الرواية ناقداً لهم بأنهم: «يستندون في تقديمهم لما هو منشور عنها في الصحف والمجلات والفضائيات بما في ذلك بيان الأثر، وأن هذا مع أهميته لا يكفي للحكم على عمل أدبي». [أنظر: الرياض، الصادرة في ٩/٢/١٤٢١هـ] فأبى متى يدافع عن هذا الإجرام بحق الإسلام بدعوى تافهة وردية؟

ورواية حيدر حيدر - كما يبدو - تصوير لحال كاتبها؛ حيث سجل فيها جزءاً من إخفاقه السياسي بالعراق؛ ففي نهاية الخمسينيات نكب الشيوعيون بالعراق، وكان معهم؛ إذ كان مقيماً آنذاك في العراق؛ حيث تفرقوا شذر مذر في كثير من البلدان العربية، وكان نصيبه أن ذهب للجزائر، وكان يظن أنه سيكون شيئاً مذكوراً، لكنه أخفق، وهذا الإحباط جعله يصور نفسيته تلك والتي كان يسب ويشتم فيها المبادئ والقيم الإلهية بأسلوب إلحادي لا يستغرب من منحرف عقدياً وفكرياً، والرواية بمضمونها أنموذج للألب المنحرف والفكر الضال، والدفاع عنها أسلوب لتمجيد التيارات المعادية للإسلام يلزم فضحه وتعريته.

لكن ما لم يقله النقد المهاجم لهذه الرواية أن كاتبها (حيدر حيدر) هو كاتب باطني والشئ من معدنه لا يستغرب.

والغريب أن فيها لمزاً وسخرية من الأنظمة السياسية؛ فكيف يفوت ذلك على الرقيب الذي يبدو أن همه شيء آخر معروف للجميع، والأعجب في المسألة أن تغار الدول الكافرة على دينها وقيمها وأخلاقها



وتصاير أي عمل أدبي يتضمن المس بشيء من تلك القيم كما حصل مؤخراً من مصالحة الصين الوثنية لرواية جنسية اعتبرتها المؤسسة الحاكمة تهديداً للأخلاقيات [انظر: القدس العربي، الصاير في ١٤٢١/٢/٩هـ].

وفي فرنسا صودرت رواية (بادية فرنسا) بسبب ما قيل فيها من عبارات مهينة لليهود ولعاداتها للسامية [انظر: المدينة، العدد الصاير في ١٤٢١/٢/٤هـ، في مقالة (د. محمد خضر عريف)]. فهل يكون الوثنيون والنصارى أكثر غيرة منا - نحن المسلمين - على القيم والأخلاق والمبادئ؟ ولماذا يترك للعلمانيين الغلاة والفرق الضالة الإساءة لديننا ونحن نتجاهل ذلك بدعوى ساذجة ومزاعم متهاكمة؟!

إننا باسم الإسلام ندعو إلى إيقاف ذلك المد الإلحادي المتوالي المسي، لديننا وقيمنا والذي بلغ إلى حد ادعاء النبوة من بعض الموهوسين أمثال (صلاح بريقم) ومهاجمة الإسلام بشكل جلي من بعض الشاذين فكرياً مثل المدعو (محسن صالح) بمصر، وندعو في الوقت نفسه إلى تطبيق شرع الله في أولئك المفتريين؛ فقد حكم القرآن الكريم في أحد المنافقين المستهزئين بالصحابة حينما قال: «ما أرى قرأنا هؤلاء إلا أرغبنا بطوناً، واكذبنا السنة، وأجبنا عند اللقاء» وما رُفِعَ ذلك للرسول ﷺ وكان قد ارتحل وركب ناقته، فقال هذا المنافق للرسول ﷺ كما جاء في القرآن الكريم: ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ فقال ﷺ: ﴿قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ﴾ (٦٥) لَا تَعْدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ [التوبة: ٦٥، ٦٦] [انظر: تفسير ابن كثير للآيات].

ولذا أجمع علماء الإسلام قديماً وحديثاً أن من يفتري على الله ورسوله فهو مرتد - قبل توبته - كما قرر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه: (الصاير المسلول على شاتم الرسول). هذا هو حكم الإسلام الذي إن أَعْمَلَ فلن يجرؤ بعده أي منحرف أو ملحد على المسلس بآيات الله وشعائر الإسلام، وماذا بعد الحق إلا الضلال؟!

والله المستعان.





# الإجماع عند التفسير

## العناية به ودواعيه وأسباب مخالفته لدى بعض المفسرين

محمد بن عبد العزيز الخضير

الإجماع أصل من أصول الشريعة، وهو في الوقت ذاته ظاهرة واضحة في كتب التفسير اختلفت مشارب المفسرين حيالها اختلافاً بيناً تبعاً للاختلاف العقدي في كثير من الأحيان، أو تبعاً لمنهجية المفسر ودقته في تحرير المسائل وذكر الدلائل، وفي هذه المقالة ذكر لبعض جوانب هذا الأصل في كتب التفسير بعيداً عن الساحة المعتادة لدراسة الإجماع، وهي كتب الأصول أو الفقه، كما أن فيها تجلية لأهم دوافع الفرق الضالة في خرق إجماعات السلف، واستحداث إجماعات مخالفة لما كانت عليه القرون المفضلة في أبواب الاعتقاد والعمل.

### عناية المفسرين بالإجماع،

عني المفسرون بذكر المسائل المجمع عليها في كل موطن استدعى ذكر الإجماع، أو أثر فيه إجماع، في شتى العلوم الإسلامية: عقيدة، وفقهاً، وأصولاً، وتفسيراً، ولفظاً، وتاريخاً. ويكاد ألا يوجد هذا المقدار الكبير بهذا التنوع في كتب أي من الفنون الإسلامية، مما يؤهل كُتُب التفسير لأن تكون من أهم مصادر المسائل المجمع عليها في الشريعة، وما ذاك إلا لكون القرآن الكريم هو مدار جميع علوم الإسلام.

ولشدة عناية المفسرين بالإجماع فإنهم قل أن يطلعوا على إجماع في مصدر من المصادر التي يعتمدونها في تفاسيرهم إلا ويقوم المفسر بنقل ذلك الإجماع للاستدلال به؛ لعلمه بعظم هذا الأصل، وقوة حجته. ومن أظهر الشواهد على ذلك: الإجماعات التي يحكيها ابن عطية - رحمه الله - مما تجد معظمها قد نقلها القرطبي وأبو حيان - رحمهما الله - في تفسيريهما؛ لكونهما اعتمداً تفسير ابن عطية، وضمنا كتابيهما معظم ما فيه؛ لجلالته، وقوة نظر مؤلفه، وتحريره للأقوال. وابن عطية يعتمد - غالباً - فيما يحكيه من الإجماع والخلاف على تفسير الطبري، وقل أن يخالفه في شيء من ذلك.

وكذلك الشوكاني في تفسيره ينقل كثيراً من الإجماعات من تفسير القرطبي؛ لأنه اعتمد تفسير القرطبي، ولخصه في كتابه، وما يقال عن الشوكاني يقال عن صديق حسن خان في تفسيره «فتح البیان»؛ فإنه قد ضمنه خلاصة «فتح القدير».



وجملة من إجماعات الإمام الطبري قد اعتنى ابن كثير بنقلها في تفسيره .  
ولم تكن عنايةً للمفسرين مقصورةً على حكايته ونقله ، بل عونا أيضاً بمناقشته والاعتراض عليه من جهة ،  
أو تأييده بالأدلة من جهة أخرى .

فما مناقشة الإجماع والاعتراض عليه فقد تكون إبطالاً بالكليّة ، وقد تكون استدراكاً وتقويماً .  
فمن أمثلة الأول : وهو إبطائه بالكليّة :

١ - ما ذكره القرطبي : من أنه لا خلاف بين العلماء على أن المراد بالخليفة : آدم ، في قوله - تعالى - :  
﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [البقرة : ٣٠] ، وقد تعقبه ابن كثير بذكر الاختلاف  
في المراد ، ورجح القول الآخر في المسألة .

٢ - ما ذكره ابن عطية من أن السلوى : طير بالإجماع . وقد تعقبه القرطبي والألوسي وغيرهما بذكر القول  
الآخر في تفسير السلوى ، وهو العسل .

ومن أمثلة الثاني : وهو الاستدراك على الإجماع وتقويمه : ما حكاه الطبري من الاختلاف في المراد  
بحاضري المسجد الحرام ، فقال محرراً موضوع النزاع : « اختلف أهل التأويل فيمن عني بقوله : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ  
لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ [البقرة : ١٩٦] ، بعد إجماع جميعهم على أن أهل الحرم معنيون به ،  
وأنه لا متعة لهم » فقد استدرك عليه ابن عطية ذلك ، فقال : « واختلف الناس في ﴿ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾  
بعد الإجماع على أهل مكة وما اتصل بها . وقال الطبري : بعد الإجماع على أهل الحرم ، وليس كما قال ... ثم  
بيّن الدلالة على ذلك .

وقد تكون المناقشة في الإجماع على نحو مغاير لما تقدم ، حيث يكون الاعتراض على مخالف الإجماع ،  
وبيان سقوط قوله ، ومجاافته للصواب . ومن أمثلة ذلك :

ما حكاه المفسرون من الإجماع على أن القسم في قوله - تعالى - : ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾  
[الحجر : ٧٢] ، إنما هو بحياة محمد ﷺ ، وخالف الزمخشري ذلك مدعياً بأن القسم إنما هو بحياة لوط - عليه  
الصلاة والسلام - فانبرى له ابن القيم والألوسي بالرد والنقض .

### دواعي ذكر الإجماع عند المفسرين :

لقد كان النصيب الأوفر من مسائل الإجماع الكثيرة الماثلة في كتب التفسير آيات الأحكام .

أما الإجماع المتصل بتفسير القرآن الكريم فإن المفسرين لم ينصوا عليه في جميع موارد التي وقع فيها  
إجماع في القرآن الكريم ، وسبب ذلك عائد - في نظري - إلى كثرتها إلى الحد الذي يصعب معه حصرها ،  
ويضاف إلى ذلك : أن الروايات في التفسير كثيرة قد يعزّ على المصنف في التفسير الإحاطة بها فضلاً عما  
دخل تلك الروايات من ضعف وقلة تحميم ، ولذلك فإنهم يكتفون الأ يذكروا الإجماع في تفسير لفظ ، أو تحديد  
معنى معين إلا لسبب يدعوهم لذكره .

ومن أهم تلك الدواعي والأسباب ما يلي :

السبب الأول : وجود الاشتراك في المعنى : بحيث يرد في الآية لفظ مشترك بين معنيين فأكثر ، وقد يتسع السياق  
لحمل المشترك على أي من معانيه ، لكن يقوم دليل على قصر المشترك على أحد تلك المعاني ، ويُجمع العلماء عليه .



ومن أمثلة ذلك :

قوله - تعالى - : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُنَّ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴾ [البقرة : ٢٣١] ، فإن « البلوغ » لفظ مشترك يطلق في اللغة على المقاربة وعلى الانتهاء . وقد أجمع العلماء على حمل البلوغ هنا على المقاربة ؛ لأنه إذا انتهى أجل المطلقة وانقضت عدتها فلا يد لزوجه عليها ؛ وقد دل لذلك أدلة كثيرة ليس هذا موضع بيانها . وهذا بخلاف معنى « البلوغ » في الآية التي تليها ، وهي قوله - تعالى - : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُنَّ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ [البقرة : ٢٣٢] ، فإن معنى « البلوغ » هنا : هو الانتهاء ، وذلك لكون المعنى يضطر إليه ، والسياق يدل عليه ، هذا فضلاً عن أدلة أخرى ، من أهمها : سبب نزول الآية .

السبب الثاني : تحريم محل النزاع في الآية : وهذا كثير عند المفسرين ، وذلك أنهم حينما يذكررون الخلاف في تفسير لفظ أو في معنى يبدؤون أولاً بذكر ما أجمع المفسرون عليه تحريماً لمحل النزاع ، وقد يكون ما ذكروه من الإجماع أمراً واضحاً لا إشكال فيه ، لكن دعا إلى ذكره بيان المحل المتنازع فيه . ومن أكثر المفسرين ذكراً للإجماع لهذا السبب الإمامان : الطبري ، وابن عطية رحمهما الله .

ومن أمثلة ذلك :

١ - قوله - تعالى - : ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ [البقرة : ٥٣] ، فقد أجمع المفسرون على أن المراد بـ « الكتاب » : هو التوراة ، وهذا إجماع لا يشك فيه ، بل ولا يحتاج لذكره لبداهته لولا أن الذي دعاهم لذكره هو الاختلاف الواقع في المراد بالفرقان ، حيث اختلف المفسرون فيها على خمسة أقوال .

السبب الثالث : الرد على المخالفين :

فقد كثرت دعاوى الفرق المنحرفة في الاحتجاج على بدعهم وضلالاتهم بالقرآن الكريم ، فانبرى العلماء لرد احتجاجهم بسقوط تلك الدعاوى ، وبيان أن تفسيرهم للآيات على الوجه الذي ذكروه مخالف لإجماع السلف الذين هم امرى بالتنزيل ، وأعرف بلغة العرب ، وأبعد عن الأهواء ، وأسلم من الزيغ ، وإجماعهم سابق على وجود من بعدهم ، سواء قيل : إنهم أجمعوا على قول معين ، أو قيل : إنهم اختلفوا على قولين أو أكثر ، وخلافهم عليها إجماع منهم على عدم الزيادة عليها ، كما تقدم تقريره .

ومن أمثلة ذلك :

١ - قوله - تعالى - : ﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾ [الحجر : ٩٩] حيث حكى العلماء الإجماع على أن المراد باليقين : الموت . رداً على غلاة الصوفية الذين زعموا أن اليقين منزلة من بلغها سقطت عنه العبادة . وهذا أحد الأسباب التي تستدعي حكاية الإجماع في كل زمن بحسبه ؛ بحيث يقوم العلماء برد مقالة كل ضال متقول في القرآن براه أو هواه ، مفسراً له على غير تنزيله وتأويله الذي أطبق عليه السلف ، مبينين مجافاة ذلك القول لإجماع السلف .

السبب الرابع : ذكر الإجماع على تفسير آية للاحتجاج به في ترجيح قول على قول في تفسير آية أخرى . وذلك عندما يذكر المفسرون الخلاف في تفسير آية ، فإنهم يستعينون في الترجيح بين الأقوال على جملة من الرجحات ، ومن أهمها : ورود إجماع في آية لها علاقة بالآية المختلف فيها ، وأكثر المفسرين استعمالاً لهذا الإلم الطبري رحمه الله .



ومن أمثلة ذلك :

١ - لما ذكر - رحمه الله - الخلاف بين المفسرين في اليوم الذي عنى الله - تعالى - بقوله : ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ﴾ [آل عمران : ١٢١] ، فقيل : المراد به غزوة أحد ، وقيل : بل عنى يوم الأحزاب ، وقيل : بل عنى يوم بدر . ثم رجح الطبري أن المعنى بها يوم أحد ، وقال معطلاً ترجيحه لهذا القول بأن « الله - عز وجل - يقول في الآية التي بعدها : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا ﴾ [آل عمران : ١٢٢] ، ولا خلاف بين أهل التأويل : أنه عُنِيَ بالطائفتين بنو سلمة وبنو الحارثة ، ولا خلاف بين أهل السير والمعرفة بمغازي رسول الله ﷺ أن الذي ذكر الله من أمرهما إنما كان يوم أحد دون يوم الأحزاب » علماً بأنه لم يذكر الإجماع على ذلك عندما فسر قوله : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا ﴾ .

ولأجل هذا السبب غالباً ما تجد الإجماع في تفسير الآية في غير مَظَنَّتِه ، مما يعني ضرورة جمع ما حكى المفسرون الإجماع عليه في تفاسيرهم ، ليوضع في مَظَنَّتِه ، تسهيلاً لمراجعته .

السبب الخامس : دفع توهم معنى فاسد :

اعتنى المفسرون - رحمهم الله - في تفسيرهم للقرآن بدفع ما يتوهم من المعاني الباطلة التي قد تقع في أذهان بعض الناس لسبب من الأسباب ، وقد يحكون الإجماع في تفسير الآية ؛ لأجل دفع ذلك الوهم الفاسد .

ومن أمثلة ذلك :

١ - ما ذكره المفسرون عند قوله - تعالى - : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٣٤] ؛ حيث ذكروا أن السجود لآدم لا يراد به سجود التعبد إجماعاً ، قال الرازي : « أجمع المسلمون على أن ذلك السجود ليس سجود عبادة » .

٢ - ما ذكره ابن عطية من إجماع المفسرين على أن السجود الوارد في قوله - تعالى - : ﴿ وَرَفَعَ أَبْوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجْدًا ﴾ [يوسف : ١٠٠] ، كان سجود تحية لا عبادة .

السبب السادس : مخالفة تأويل الآية للظاهر أو الغالب في الاستعمال :

ومن أمثلة ذلك :

١ - ما ذكره المفسرون من الإجماع على أن المراد بقوله - تعالى - : ﴿ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ ﴾ [البقرة : ٥٤] ، هو الأمر بأن يقتل بعضهم بعضاً ؛ وذلك لأن ظاهر الأمر في الآية دالٌّ على أن كل واحد يقتل نفسه بيده ؛ بيد أن المراد هو أن يقتل بعضهم بعضاً ، لكنه نُزِّلَ منزلة النفس ، لبيان شدة الاتصال وكمال القرب .

ونظير هذه الآية قوله - تعالى - : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ [النساء : ٢٩] ، وقوله - جل ذكره - : ﴿ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ [الحجرات : ١١] .

السبب السابع : ألا يرد في اللفاظ الآية ما يدل على المراد بها صراحة ، مما لا يتم معناها إلا به ، فيحتاج المفسر إلى التصريح بالإجماع على ذلك المراد لقطع احتمال غيره .

ومن أمثلته :

ما حكاه المفسرون من الإجماع على أن القيام المذكور في قوله - تعالى - : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ



إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴿ [البقرة: ٢٧٥] ، إنما هو في يوم القيامة .

وقريب منه : أن يذكر الإجماع على إلحاق ما لم يذكر في الآية لقوة الصلة ، وانعدام الفرق بين المذكور والمحذوف .  
ومن أمثلته :

١ - ما حكاه المفسرون من الإجماع على أن شَحَمَ الْخَنزِيرِ داخل في عموم تحريم لحمه المذكور في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ أَنَّمَيْتَهُ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ ﴾ [البقرة: ١٧٣] .

### اختلاف التنوع والإجماع:

أكثر الخلاف الوارد في التفسير بين مفسري السلف هو من باب اختلاف التنوع .  
وقد قرر ذلك شيخ الإسلام - ابن تيمية - أحسن تقرير فقال : « الخلاف بين السلف في التفسير قليل ، وخلافهم في الأحكام أكثر من خلافهم في التفسير ، وغالب ما يصح عنهم من الخلاف : يرجع إلى اختلاف تنوع ، لا إلى اختلاف تضاد »<sup>(١)</sup> .

وقال الشاطبي - رحمه الله - : « من الخلاف ما لا يعتد به في الخلاف ، وهو ضريان :

أحدهما : ما كلن من الأقوال خطأ مخالفاً لمقطوع به في الشريعة ، وقد تقدم التنبيه عليه .

والثاني : ما كلن ظاهره الخلاف ، وليس في الحقيقة كذلك ، وأكثر ما يقع ذلك في تفسير الكتاب والسنة ، فتجد المفسرين يتقلون عن السلف في معاني الفاظ الكتاب أقوالاً مختلفة في الظاهر ، فإذا اعتبرتها وجدتها تتلاقى على العبارة<sup>(٢)</sup> كاللغنى الواحد ، والأقوال إذا أمكن اجتماعها والقول بجميعها من غير إخلال بمقصد القائل فلا يصح نقل الخلاف فيها عنه ، وهكذا يتفق في شرح السنة ، وكذلك في فتاوى الأئمة وكلامهم في مسائل العلم ، وهذا الموضع مما يجب تحقيقه ؛ فإن نقل الخلاف في مسألة لا خلاف فيها في الحقيقة خطأ ، كما أن نقل الوفاق في موضع الخلاف لا يصح »<sup>(٣)</sup> .

إذا تقرر هذا فإن الحديث عن أثر اختلاف التنوع على الإجماع يدعو إلى معرفة أقسام اختلاف التنوع بين المفسرين<sup>(٤)</sup> ، وهي على النحو الآتي :

الأول : اختلاف في اللفظ دون المعنى ، وهذا لا تأثير له في تفسير الآية .

ومن أمثلته : ما ذكره المفسرون من الاختلاف في تفسير كلمة « قضى » من قوله - تعالى - : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ [الإسراء: ٢٣] ، فقال ابن عباس : ﴿ وَقَضَىٰ ﴾ : أمر . وقال مجاهد : ﴿ وَقَضَىٰ ﴾ : وصى . وفسرها الربيع بن أنس بـ « أوجب » . وهذه التفسيرات معناها واحد أو متقارب ، فلا تأثير لهذا الاختلاف في معنى الآية .

(١) مقدمة التفسير ضمن مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ، ١٣/ ٣٣٢ .

(٢) أي : يمكن التعبير عنها بعبارة واحدة كما هو شأن المعنى الواحد .

(٣) الموافقات ، ٤/ ٢٩٤ ، ٢٩٥ .

(٤) ينظر في ذلك : مقدمة التفسير لشيخ الإسلام ، ١٣/ ٣٣٢ وما بعدها من مجموع الفتاوى ، ومقدمة رسالة « اختلاف التنوع واختلاف

التضاد في تفسير السلف » رسالة دكتوراه للدكتور : عبد الله الأملد ، وكتاب « أصول في التفسير » للشيخ : محمد بن صالح العثيمين ،

ص ٣٠ ، ٢٦ ، وكتاب « فصول في أصول التفسير » للشيخ : مساعد الطيار ، ص ٥٥ وما بعدها .



الثاني: اختلاف في اللفظ والمعنى، والآية تحتل المعنيين لعدم التضاد بينهما، فتَحْمَلُ الآية عليهما وتفسر بهما، ويكون الجمع بين هذا الاختلاف أن كل واحد من القولين ذُكِرَ على وجه التمثيل لما تعنيه الآية أو التنوع، وهذا يشمل نوعين:

أولهما: ما عبّر عنه شيخ الإسلام - ابن تيمية - بقوله: «أن يعبر كل واحد منهم عن المراد بعبارة غير عبارة صاحبه تدل على معنى في المسمى غير المعنى الآخر مع اتحاد المسمى»<sup>(١)</sup> كتفسيرهم: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ [الفاتحة: ٦]، بالقرآن، وبالإسلام، وبالسنة والجماعة.

ثانيهما: أن يذكر كل واحد منهم من الاسم بعض أنواعه على سبيل المثال؛ كتفسيرهم: ﴿ظالم لنفسه﴾<sup>(٢)</sup>. بالذي يؤخر العصر إلى الاصفرار، أو يأكل الربوا، أو مانع الزكاة، و﴿مقتصد﴾: بالذي يصلي في أثناء الوقت، أو الذي يوتي الزكاة المفروضة، ولا يأكل الربوا، و﴿سابق بالخيرات﴾: بالذي يصلي في أول الوقت، أو بالحسن بآداء الواجبات مع المستحبات، وبالتصق مع إخراج الزكاة<sup>(٣)</sup>.

وبناءً على هذا التقسيم يمكن الإجابة عن أثر اختلاف التنوع في الإجماع بأن يقال:

أما القسم الأول: فإنه لا أثر للاختلاف فيه على حكاية الإجماع؛ لأن اختلاف الألفاظ في التعبير عن المعنى المراد أمرٌ معهود، بل لا يكاد يُسَلَمُ منه، وإذا كان المقصود من التفسير هو الوصول إلى المعنى فإن اختلاف اللفظ في التعبير عنه لا يضر قطعاً.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ومن الأقوال الموجودة عنهم (أي السلف) ويجعلها بعض الناس اختلافاً أن يعبروا عن المعاني بالألفاظ متقاربة لا مترادفة؛ فإن التراف في اللغة قليل. وأما في الفاظ القرآن فلأما ندرُ وإما معدومٌ، وقُلْ أن يعبروا عن لفظ واحد بلفظ واحد يؤدي جميع معناه، بل يكون فيه تقريب لمعناه، وهذا من أسباب إعجاز القرآن»<sup>(٤)</sup>.

ومن أمثلة ذلك: ما ذكره ابن عطية في قوله - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيباً﴾ [المائدة: ١٢]؛ حيث حكى الإجماع على أن النقيب «هو كبير القوم القائم بأمرهم التي ينقّب عنها وعن مصالحهم فيها».

وقد فسره الحسن بأنه: الضمين، وفسره قتادة بأنه: الشاهد، وفسره الربيع بن أنس بأنه: الأمين، قال ابن عطية بعد ذكر هذه الأقوال: «وهذا كله قريب بعضه من بعض»، وقال ابن الجوزي: «وهذه الأقوال تتقارب».

أما القسم الثاني بنوعيه: فإن الخلاف - أيضاً - لا يؤثر على حكاية الإجماع؛ لأن الأقوال متفقة على المعنى، فإذا حكى الإجماع على نحو تجتمع فيه الأقوال، وليس فيه إلفاء لأحدها، فإن الإجماع صحيح، ولا ينتقض أو يعترض عليه بمثل هذا الاختلاف.

(١) مقدمة التفسير ضمن مجموع الفتاوى، ١٣/ ٣٣٢.

(٢) في قوله - تعالى -: ﴿فَمِمْ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْذَنَ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [فاطر: ٢٧].

(٣) ينظر: مقدمة التفسير لشيخ الإسلام ابن تيمية ضمن مجموع الفتاوى، ١٣/ ٣٣٧.

(٤) مقدمة التفسير، ضمن مجموع الفتاوى، ١٣/ ٢٤١.



قال ابن جُزَي - رحمه الله - مبيناً أقسام اختلاف التنوع :

الأول: اختلاف في العبارة مع اتفاق في المعنى، فهذا عدّه كثير من المؤلفين خلافاً، وليس في الحقيقة بخلاف لاتفاق معناه، وجعلناه نحن قولاً واحداً، وعبرنا عنه بأحد عبارات المتقدمين، أو بما يقرب منها، أو بما يجمع معانيها .

الثاني: اختلاف في التمثيل، لكثرة الأمثلة الداخلة تحت معنى واحد، وليس مثال منها على خصوصه هو المراد، وإنما المراد المعنى العام الذي تندرج تلك الأمثلة تحت عمومها؛ فهذا عدّه كثير من المؤلفين خلافاً، وليس في الحقيقة بخلاف؛ لأن كل قول منها مثال، وليس بكل المراد، ولم نعدّه نحن خلافاً؛ بل عبرنا عنه بعبارة عامة تدخل تلك تحتها، وربما ذكرنا بعض تلك الأقوال على وجه التمثيل مع التنبيه على العموم المقصود<sup>(١)</sup> .

ومن الشواهد على ذلك الخلاف: ما ذكره المفسرون في تفسير (المحروم) في قوله - تعالى - ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ﴾ [السَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ] [المعارج: ٢٤، ٢٥]، قال ابن عطية: «واختلف الناس في (المحروم) اختلافاً هو عندي تخليط من المتأخرين؛ إذ المعنى واحد، وإنما عبر علماء السلف في تلك العبارات على جهة التثلاث، فجعلها المتأخرون أقوالاً» وذكر جملة من أقوالهم ثم قال: «والمعنى الجامع لهذه الأقوال: أنه الذي لا مال له، لحرمان أصحابه»<sup>(٢)</sup> .

هذا إذا حكى الإجماع على قول يجمع بين الأقوال، أما إذا حكى الإجماع على أحد تلك الأقوال، فإن حكايته على هذا النحو قد تكون إلغاءً للأقوال الأخرى؛ لذا فإنه يُستفصلُ عند حكاية الإجماع: هل المراد به أن يكون القول الذي حكى الإجماع عليه هو أحد ما يراد بالآية وتفسر به، أو هو المراد وحده مع نفي ما عداه؟ فإن كان الثاني فإن حكاية الإجماع لا تصح؛ لوجود الخلاف، وإن كان الأول فلا يقال بأنه صحيح بإطلاق؛ لوجود الاحتمال، وإن كان الغالب الصحة .

ومن أمثلته:

ما ذكره الماوردي في تفسير (الحق) من قوله - تعالى - ﴿يَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾ [ق: ٥]؛ حيث ذكر أن المراد به: «القرآن في قول الجميع»، وقد وردَّ عن المفسرين في الآية ستة أقوال أخرى، فقيل: الإسلام، وقيل: محمد ﷺ، وقيل: البعث، وقيل: هو ضد الباطل، وقيل غير ذلك .

وعليه فقول الماوردي: «إنه القرآن في قول الجميع»، إن كان مراده أن الجميع لا يقولون إلا بهذا، فهذا لا يُستلَم له، وإن كان مراده أن التكذيب بأي واحد من هذه الأمور المذكورة فسيؤول إلى التكذيب بالقرآن، أو كل مراده أن التكذيب بالقرآن يعني التكذيب بها؛ لأنه جامع لجميع هذه الأمور، فهذا صحيح لا شك فيه .

### الأسباب التي توقع المفسر في مخالفة الإجماع:

أكثر من رأيتُه ينقل خلافاً للمأثور عن سلف الأمة هم متأخرو المفسرين، وخصوصاً أهل البدع في العقائد منهم كالعزلة وسائر فرق المبتدعة؛ ولذلك أسباب عدة أكتفي بالإشارة إلى أهمها :

(١) التسهيل لعلوم التنزيل لابن جُزَي، ١/٧، ص ٧.

(٢) المحرر الوجيز، ١٥/١٤، ص ١٦.



الأول: ضعفُ عنايتهم بآثار السلف وإجماعهم وخلافهم، وعدمُ التمييز بين صحيح الروايات الواردة عنهم وضعيفها، فإذا نقلوا فإنهم يروون الغرائب والضعفات واللتكثير التي لا توجد في الكتب المعتمدة من كتب التفسير بالمتنوع، والتي تُعنى بنقل أقوال السلف، وتحريير الفاظهم وعباراتهم. قال ابن الحاجب: «وكانوا - يعني المعتزلة - من أقل الناس معرفةً بأقوال الصحابة والتابعين»<sup>(١)</sup>؛ ولذلك تراهم ينقلون الخلاف فيما أجمع عليه السلف، ويتفقون الإجماع فيما اختلفوا فيه، وقد يكون للسلف في تفسير الآية قولان، وهذا - كما تقدم - إجماع منهم على عدم جواز الزيادة، فيأتي هؤلاء بأقوال أخرى، فيخرقون الإجماع.

ولشيخ الإسلام تحريرُ بالغ الأهمية لهذه القضية؛ حيث قرر أن معرفة أقوال السلف وأعمالهم، خيرٌ وأنفع من معرفة أقوال المتأخرين وأعمالهم، فقال: «ومعرفة إجماعهم ونزاعهم في العلم والدين، خيرٌ وأنفع من معرفة ما يذكر من إجماع غيرهم ونزاعهم؛ وذلك أن إجماعهم لا يكون إلا معصوماً، وإذا تنازعوا فالحق لا يخرج عنهم، فيمكن طلبُ الحق في بعض أقوالهم، ولا يحكم بخطأ قولٍ من أقوالهم حتى يعرفَ دلالة الكتاب والسنة على خلافه»<sup>(٢)</sup>.

«وأما المتأخرون الذين لم يتحروا متابعتهم وسلوك سبيلهم، ولا لهم خبرة بأقوالهم وأعمالهم، بل هم في كثير مما يتكلمون به في العلم ويعملون به لا يعرفون طريق الصحابة والتابعين في ذلك، من أهل الكلام والرأي والزهد والتصوف، فهؤلاء تجدُ عمدهم في كثير من الأمور المهمة في الدين إنما هو عما يظنونهم من الإجماع، وهم لا يعرفون في ذلك أقوال السلف البتة، أو عرفوا بعضها ولم يعرفوا سائرها؛ فتسارِعوا يحلُّون الإجماع ولا يعلمون إلا قولهم وقول من ينزعهم من الطوائف المتأخرين... وتارة عرفوا بعض أقوال السلف يحكون إجماعاً ونزاعاً ولا يعرفون ما قال السلف في ذلك البتة، بل قد يكون قول السلف خارجاً عن أقوالهم، وهم إذا ذكروا إجماع المسلمين لم يكن لهم علم بهذا الإجماع؛ فإنه لو أمكن العلم بإجماع المسلمين لم يكن هؤلاء من أهل العلم به؛ لعدم علمهم بأقوال السلف؛ فكيف إذا كان المسلمون يتعذر القطع بإجماعهم في مسائل النزاع، بخلاف السلف؛ فإنه يمكن العلم بإجماعهم كثيراً»<sup>(٣)</sup>.

الثاني: كونهم يعتقدون أشياءً باطلة ثم يحملون القرآن عليها، ولو كان مخالفاً لما أجمع عليه السلف، فيقعون في المخالفة اتباعاً لبدعتهم، وتحكماً لهواهم.

يقول الشاطبي: «وكثيراً ما تجد أهل البدع والضلالة يستدلون بالكتاب والسنة، يحملونهما مذهبهم، ويغيِّرون بمشبهاتهم على العامة، ويظنون أنهم على شيء؛ فلهذا كله يجب على كل ناظر في الدليل الشرعي مراعاة ما فهم منه الأولون، وما كانوا عليه في العمل به؛ فهو أحرى بالصواب، وأقوم في العلم والعمل»<sup>(٤)</sup>.

الثالث: تفسير القرآن بمجرد اللغة، من غير نظر إلى المتكلم بالقرآن، وللنزل عليه، والمخاطب به.

(١) تيسير التحرير، ٣/٢٢٧.

(٢) رسالة «الفرقان بين الحق والباطل» ضمن مجموع الفتاوى، ٢٤/١٢.

(٣) المصدر نفسه، ٢٥/١٧، ٢٦، وبقية الكلام مهم، فليرجع إليه من شاء الاستزادة.

(٤) للوافقات، ٣/٧٧، وينظر أيضاً: الاعتصام للشاطبي، ١/٣٣١.



وقد قرر شيخ الإسلام ابن تيمية أن هذين السببين - أعنى الثاني والثالث - هما أكثر ما يُوقع من يفسر بال رأي والنظر في الخطأ في تفسير كتاب الله؛ لأن الأولين راعوا المعنى الذي رآوه، من غير نظر إلى ما تستحق ألفاظ القرآن من الدلالة والبيان، والآخرين راعوا مجرد اللفظ، وما يجوز أن يُراد به في لسان العرب، دون أن ينظروا إلى ما يصلح للمتكلم به، ولسياق الكلام<sup>(١)</sup>.

ثم بين - رحمه الله - أن الأولين تارة يسلبون لفظ القرآن ما دل عليه وأريد به، وتارة يخلطونه على ما لم يدل عليه ولم يُرد به، وفي كلا الأمرين قد يكون ما قصدوا نفيه أو إثباته من المعنى باطلاً؛ فيكون خطؤهم في الدليل والملدول؛ وذلك مثل كثير من الصوفية والوعاظ والفقهاء وغيرهم، ممن يفسرون القرآن بمعان صحيحة، لكن القرآن لا يدل عليها<sup>(٢)</sup>.

قال - رحمه الله - : «فالذين أخطؤوا في الدليل والملدول - مثل طوائف من أهل البدع - اعتقدوا مذهباً يخالف الحق الذي عليه الأمة الوسط الذين لا يجتمعون على ضلالة كسلف الأمة وانتمتوا، وعمدوا إلى القرآن فتأولوه على آرائهم، تارة يستدلون بآيات على مذهبهم، ولا دالة فيها، وتارة يتأولون ما يخالف مذهبهم بما يحرفون به الكلم عن مواضعه. ومن هؤلاء فرق الخوارج والروافض والجهمية والمعتزلة والقدرية والمُرَجئة، وغيرهم. وهذا كالمعتزلة - مثلاً - فإنهم من أعظم الناس كلاماً وجدالاً، وقد صنفوا تفاسير على أصول مذهبهم»<sup>(٣)</sup>.

ثم قال : «والمقصود أن مثل هؤلاء اعتقدوا رأياً ثم حملوا ألفاظ القرآن عليه، وليس لهم سلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، ولا من أئمة المسلمين، لا في رأيهم ولا في تفسيرهم، وما من تفسير من تفاسيرهم الباطلة إلا وبطلانه يظهر من وجوه كثيرة، وذلك من جهتين :

- تارة من العلم بفساد قولهم.

- وتارة من العلم بفساد ما فسروا به القرآن، إما دليلاً على قولهم، أو جواباً على المعارض لهم.

ومن هؤلاء من يكون حسن العبارة فصيحاً، ويدس البِدْع في كلامه، وأكثر الناس لا يعلمون، كصاحب الكشف ونحوه، حتى إنه يروج على خلق كثير ممن لا يعتقد الباطل من تفاسيرهم الباطلة ما شاء الله. وقد رأيت من العلماء المفسرين من يذكر في كتابه من تفسيرهم ما يوافق أصولهم التي يعلم أو يعتقد فسادها، ولا يهتدي لذلك، ثم إنه لسبب تطرف هؤلاء وضلالهم دخلت الرافضة الإمامية، ثم الفلاسفة ثم القرامطة وغيرهم فيما هو أبلغ من ذلك، وتفاقم الأمر في الفلاسفة والقرامطة والرافضة؛ فإنهم فسروا القرآن بأنواع لا يقضي العالم منها عجباً»<sup>(٤)</sup>.

والحاصل: أن من أعظم أسباب وقوع الاختلاف: البدع المضلة «التي دعت أهلها إلى أن حرفوا الكلم عن مواضعه، وفسروا كلام الله ورسوله ﷺ بغير ما أريد به، وتأولوه على غير تأويله؛ فمن أصول العلم بذلك: أن

(١) رسالة مقدمة التفسير ضمن مجموع الفتاوى، ١٣/٣٥٥، ٣٥٦.

(٢) المصدر السابق، ١٣/٣٥٦، ٣٦٢.

(٣) المصدر السابق، ١٣/٣٥٦، ٣٥٧.

(٤) المصدر السابق، ١٣/٣٥٨، ٣٥٩.



يعلم الإنسان القول الذي خالفوه، وأنه الحق، وأن يعرف أن تفسير السلف يخالف تفسيرهم، وأن يعرف أن تفسيرهم محدثٌ مبتدعٌ، ثم أن يعرف بالطرق المُفصَّلة فسادَ تفسيرهم بما نصبه الله من الأدلة على بيان الحق<sup>(١)</sup>.

وإذا كان منشأ الخلاف هو البدع المضلة، واتباع الأهواء، فإنه لا اعتداد بمخالفة من خالف لهذه العلة، قال الخبازي: «ولا يعتبر (أي في الإجماع) مخالفة أهل الأهواء فيما نسبوا به إلى الهوى»<sup>(٢)</sup>. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فإن الصحابة والتابعين والأئمة إذا كان لهم في تفسير الآية قولٌ، وجاء قوم ففسروا الآية بقولٍ آخرٍ لأجل مذهب اعتقدوه - وذلك للمذهب ليس من مذاهب الصحابة والتابعين لهم بإحسان - صاروا مشاركين للمعتزلة وغيرهم من أهل البدع في مثل هذا.

وفي الجملة: من عدل عن مذاهب الصحابة والتابعين وتفسيرهم إلى ما يخالف ذلك كان مخطئاً في ذلك، بل مبتدعاً، وإن كان مجتهداً مغفوراً له خطؤه»<sup>(٣)</sup>، بل قال أيضاً: «من فسر القرآن أو الحديث أو تأوله على غير التفسير المعروف عن الصحابة والتابعين فهو مُفترٍ على الله، مُلحدٌ في آيات الله، محرفٌ للكلم عن مواضعه، وهذا فتح لباب الزندقة والإلحاد، وهو معلوم البطان بالاضطرار من دين الإسلام»<sup>(٤)</sup>.

وقد أحسن الشاطبي - رحمه الله - حين بين سبب عدم الاعتداد بأقوال أهل الأهواء، فقال: «إذا دخل الهوى أدى إلى اتباع المتشابه حرصاً على الغلبة والظهور بإقامة العذر في الخلاف، وأدَّى إلى الفرقة والتقاطع والعداوة والبغضاء لاختلاف الأهواء وعدم اتفاقها، وإنما جاء الشرع بحسم مادة الهوى بإطلاق. وإذا صار الهوى بعض مقدمات الدليل لم ينتج إلا ما فيه اتباع الهوى، وذلك مخالفة الشرع، ومخالفة الشرع ليست من الشرع في شيء؛ فاتباع الهوى من حيث يظن أنه اتباع للشرع ضلالٌ في الشرع؛ ولذلك سميت البدع ضلالات، وجاء أن «كل بدعة ضلالة»<sup>(٥)</sup>؛ لأن صاحبها مخطئٌ من حيث توهم أنه مصيبٌ. ودخول الأهواء في الأعمال خفي؛ فاقوال أهل الأهواء غير معتد بها في الخلاف المقرر في الشرع، فلا خلاف حينئذٍ في مسائل الشرع من هذه الجهة»<sup>(٦)</sup>.

فلن قيل: إن العلماء قد اعتدوا بخلافهم ونقلوا أقوالهم؛ فكيف يقال: إنه لا اعتداد بخلافهم؟

وقد أجاب عن هذا السؤال الإمام الشاطبي من جهتين:

أولاً: أننا لا نسلم أنهم اعتدوا بها، بل اتوا بها ليردوها، ويبينوا فسادها، كما اتوا بأقوال اليهود والنصارى وغيرهم ليوضحوا ما فيها.

(١) انصهر السابق: ١١/٣٦٢.

(٢) المغني في أصول الفقه للخبازي، ص ٣٧٨، وقال محيي الدين القنوي الملقب على المغني: «كالمعتزلة والروافض والخوارج».

(٣) رسالة: مقدمة التفسير، ضمن مجموع الفتاوى، ١٢/٣٦١.

(٤) رسالة في علم الباطن والظاهر، لشيخ الإسلام ابن تيمية، ضمن مجموع الفتاوى، ١٣/٢٤٣.

(٥) رواه مسلم، ج ٨/ ٨٧ في الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة، والنسائي، ١٨٨/٢، ١٨٩ في العيين، باب كيف الخطبة. كلاهما عن

جابر بن عبد الله.

(٦) الموافقات في أصول الشريعة، ٤/ ٢٢٢، ٢٢٣.



ثانياً: إذا سلم اعتدادهم بها فمن جهة أنهم غير متبعين للهوى بإطلاق، وإنما المتبع للهوى بإطلاق من لم يصدق بالشرعية راساً، أما من صدق بالشرع فإنه متبع للشرع في الجملة، لكن إذا زاحم هواه الشرع قدم الهوى، فاصبح بذلك مشاركاً لأهل الهوى في دخول الهوى نحلته، وشارك أهل الحق في أنه لا يقبل إلا ما عليه دليل على الجملة؛ ولذلك حكيت أقوالهم، واعتد بتسطينها، والنظر فيها<sup>(١)</sup>. ثم قال: «وفي الحقيقة، فمن جهة ما اتفقوا فيه مع أهل الحق حصّل التالف، ومن جهة ما اختلفوا حصلت الفارقة، وإذا كان كذلك فجهة الائتلاف لا خلاف فيها في الحقيقة؛ لصحتها واتحاد حكمها، وجهة الاختلاف فهم مخطئون فيها قطعاً، فصارت أقوالهم زلات، لا اعتبار بها في الخلاف»<sup>(٢)</sup>.

ويضاف إلى هذه الأسباب جملة أخرى من الأسباب التي يقع بعض المفسرين لأجلها في خرق الإجماع أنكرها متمماً لما سبق على سبيل الإيجاز.

الرابع: الاعتداد بالقول الشاذ: أو بما يُسمى: «زلة العالم»، حيث يذكر بعض المفسرين الخلاف في مسألة قد وقع فيها إجماع سابق، بناءً على اعتبار قول لا يعتد به لشنوده.

وقد قرر الإمام الشاطبي: «أن زلة العالم لا يصح اعتمادها من جهة، ولا الأخذ بها تقليداً له؛ وذلك لأنها موضوعة على المخالفة للشرع؛ ولذلك عُدَّت زلة، وإلا فلو كانت معتدّاً بها لم يجعل لها هذه الرتبة، ولا نسب إلى صاحبها الزلل فيها، كما أنه لا ينبغي أن ينسب صاحبها إلى التقصير، ولا يشنع عليه بها، ولا ينتقص من أجلها، أو يعتقد فيه الإقدام على المخالفة بحثاً؛ فلن هذا خلاف ما تقتضي رتبته في الدين»<sup>(٣)</sup>.

ثم بين - رحمه الله - : «أنه لا يصح اعتمادها خلافاً في المسائل الشرعية؛ لأنها لم تصدر في الحقيقة عن اجتهاد، ولا هي من مسائل الاجتهاد، وإن حصل من صاحبها اجتهاد فهو لم يصادف فيها محلاً، فصارت في نسبتها إلى الشرع كأقوال غير المجتهد، وإنما يعدُّ في الخلاف الأقوال الصادرة عن أدلة معتبرة في الشريعة كانت مما يقوى أو يضعف، وأما إذا صدرت عن مجرد خفاء الدليل أو عدم مصادفته<sup>(٤)</sup> فلذلك قيل: إنه لا يصح أن يعتد بها في الخلاف، كما لم يعتد السلف الصالح بالخلاف في مسألة ربا الفضل، والمتعة...، وأشبهها من المسائل التي خفيت فيها الأدلة على من خالف فيها»<sup>(٥)</sup>.

ونص - رحمه الله - على أن من الخلاف الذي لا يعتد به في الخلاف «ما كان من الأقوال خطأ مخالفاً لمقطوع به في الشريعة»<sup>(٦)</sup>.

وقد تسأل - رحمه الله - عن كيفية معرفة ما هو من الأقوال كذلك مما ليس كذلك؟ وأجاب: بأن هذا من وظائف المجتهدين، فهم العارفون بما وافق أو خالف؛ لأن المخالفة للأدلة الشرعية على مراتب، فمن الأقوال ما يكون خلافاً لدليل قطعي، من نص متواتر أو إجماع قطعي في حكم كلي، ومنها ما يكون خلافاً لدليل ظني، والأدلة الظنية متفوتة.

(١) (٢) المصدر السابق، ٢٢٢/٤، ٢٢٤.

(٣) الموافقات، ١٧٠/٤.

(٤) وبهذا يعرف الفرق بين القول الشاذ - وهو القول الصغير عن مجتهد خفي عليه الدليل في مسألة، فافتنى بالخطأ، وتكذب الناس قوله،

فهجر من بعده - والقول الذي صدر من غير أهل الاجتهاد، أو القول الذي صدر عن اتباع الهوى؛ فإنه لا عبرة بهنين الأخيرين أصلاً.

(٥) الموافقات، ١٧٢/٤.

(٦) الموافقات، ٢١٤/٤.



أما غير المجتهدين من المتفقهين فلإن معرفة ما كان من الأقوال كذلك ضابطاً تقريبياً، وهو أن ما كان معدوداً من الأقوال غلطاً وزلاً قليلاً جداً في الشريعة، وغالب الأمر أن أصحابها منفردون بها، وقُلماً يساعدهم عليها مجتهد آخر، فإذا انفرد صاحب قولٍ عن عملة الأمة فليكن اعتقادك أن الحق مع السواد الأعظم من المجتهدين لا من القليلين<sup>(١)</sup>.

ومن أمثلة الأقوال الشاذة:

١ - قولُ نوفٍ البكالي في أن موسى الذي جرت له القصة مع الخضر - والمذكورة في سورة الكهف - ليس موسى بن عمران كليم الرحمن، بل هو موسى آخر، وقد رد ذلك عليه ابن عباس - رضي الله عنهما - وأغلظ في الرد عليه، فقال: «كذب عدو الله»، ثم ساق الخبر عن رسول الله ﷺ بما يدل قطعاً على أن المراد به موسى بن عمران عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام.

قال ابن الجوزي عن قول نوفٍ هذا: «وليس بشيء». وقال الشوكاني: «وهذا باطلٌ قد رده السلف الصالح من الصحابة ومن بعدهم».

٢ - ما روي عن الحسن وعطاء الخراساني أنهما قالا في تفسير قوله - تعالى - ﴿ اقْرَبْتِ السَّاعَةَ وَأَنْشَقُّ الْقَمَرُ ﴾ [القمر: ١]: «إنه سينشق يوم القيامة» والمفسرون قاطبة مجمعون على أن المراد بالآية: انشقاقه معجزة لرسول الله ﷺ عندما طلب منه المشركون ذلك. قال ابن الجوزي عن المروي عن الحسن وعطاء: «هذا القولُ الشاذُّ لا يقاوم الإجماع».

الخامس: الاعتقادُ بقولٍ قد انعقد الإجماع قبل حدوثه: وهو قريب من الذي قبله ومن أمثلة ذلك: إجماعُ العلماء على حرمة الجمع بين أكثر من أربع نسوة، وقد حكى بعضُ العلماء مخالفةً بعض الظاهرية وبعض الرافضة. وهي مخالفة جاءت بعد انعقاد الإجماع، فلا عبرة بها. قال الرازي: «إن مخالف هذا الإجماع من أهل البدعة فلا عبرة بمخالفته» وقال الألوسي: «وأقوى الأمرين المعتمد عليهما في الحصر: الإجماع، فإنه قد وقع، وانقضى عصر المجمعين قبل ظهور المخالف».

السادس: الاعتمادُ في نقل الخلاف على روايات ضعيفة لا تقبَل عن نسبت إليه.

ومن أمثلة ذلك:

ما روي عن ابن عباس من أنه كان يرى: أن الأم لا يحجبها من الثلث إلى السدس إلا ثلاثة من الإخوة فأكثر؛ لأن الآية وردت بذكر «الإخوة»، والاثنتان ليسا بإخوة. وهذا ضعيف عن ابن عباس، وقد حكى جمع من العلماء: الإجماع على أن الاثنتين من الإخوة يحجبان الأم من الثلث إلى السدس. ولا تصح المخالفة عن ابن عباس، والله أعلم.

السابع: عدم فهم الخلاف الوارد عن السلف: إذ كثير من خلافهم - كما تقدم شرحه - من باب اختلاف التنوع، فيأتي من المتأخرين من يحمله على اختلاف التضاد فينبض الإجماع بذلك. والله أعلم، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين.

(١) اللوافك، ٤/ ١٧٣.





# شبهات رسول شريعة السادة الشريفة

## ومكانتها التشريعية والرد عليها

د. عماد الشرييني

إننا لو قفشنا عن المحاربين لسنة النبي ﷺ لوجدنا أنهم يحتظاهرون بإجلال القرآن واحترامه، وأنه الحجة التي ليس وراءها حجة.

فيقولون: علينا الاكتفاء بالقرآن الكريم فقط؛ فهو كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وهو المصدر الأول للإسلام، وهو الذي سلم من التغيير والتبديل إلى آخر ما يقولونه تظاهراً بحبهم للإسلام، ودفاعاً عنه، وغيره على ما في كتاب الله من شريعة واحكام، غير أنهم لا يريدون - مع ذلك - أن يضبطوا أنفسهم وعقولهم بهذا الذي أمر القرآن الكريم بضبط أنفسهم وعقولنا به من اتباع سنة المصطفى ﷺ، مصطنعين لأنفسهم ما يشاؤون من آيات القرآن الكريم يستدلون بها على الاكتفاء بالقرآن وحده، وعدم حجية السنة والحاجة إليها.

وما استدلوا به من آيات قرآنية بنوا عليها شبهتين جعلوهما قاعدتين ينطلقون منهما تشكيكاً في حجية السنة المطهرة.

الشبهة الأولى: شبهة الاكتفاء بالقرآن وعدم الحاجة إلى السنة النبوية.

الشبهة الثانية: شبهة أن السنة لو كانت حجة لتكفل الله بحفظها.

أما الشبهة الأولى: فاستدلوا لها من آيات القرآن الكريم بآيات عدة منها قوله - تعالى -: ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٢٨]، وقوله - تعالى -: ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [النحل: ٨٩]، وقوله - تعالى -: ﴿ أَفَقِيرَ اللَّهُ أَتَبْخِي حُكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ﴾.

[الأنعام: ١١٤].

واستدل بهذه الآيات وما في معناها عدد من أعداء السنة المطهرة المنكرين لحجيتها قديماً وحديثاً، الزاعمين أن القرآن في غنى عن السنة؛ لأن فيه بيان كل شيء وتفصيله.



فقديماً - على سبيل المثال لا الحصر - كانت الطائفة التي ناظر الإمام الشافعي واحداً من أتباعها<sup>(١)</sup>.

وحديثاً: أمثال الدكتور توفيق صدقي<sup>(٢)</sup>، ومحمود أبو رية<sup>(٣)</sup>، ومحمد نجيب<sup>(٤)</sup>، ومصطفى كمال المهدي<sup>(٥)</sup>، وأحمد صبحي منصور<sup>(٦)</sup>، وقاسم أحمد<sup>(٧)</sup>، وجمال البنا<sup>(٨)</sup>، ورشاد خليفة<sup>(٩)</sup>، وإسماعيل منصور<sup>(١٠)</sup>، وغيرهم.

وللجواب عن هذه الشبهة نقول: رغم أن بعض هذه الآيات المراد فيها بالكتاب: اللوح المحفوظ الذي حوى كل شيء، واشتمل على جميع أحوال المخلوقات كبيرها وصغيرها، جليها ودقيقها، ماضيها وحاضرها ومستقبلها، على التفصيل التام كما جاء في الحديث الصحيح من قوله ﷺ: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قال: وعرشه على الماء»<sup>(١١)</sup>.

ومن هذه الآيات قوله - تعالى -: ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٣٨] والتي وردت عقب قوله - تعالى -: ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ إِلَّا أَمَّ أَمْثَالَكُمْ ﴾ [الأنعام: ٣٨] والمثلية في الآية ترشح أن المراد بالكتاب (اللوحة المحفوظة) لأن القرآن الكريم لم ينظم للطير حياة كما نظمها للبشر، وإنما الذي حوى كل شيء للطير والبشر، هو اللوح المحفوظ<sup>(١٢)</sup>.

وبعض هذه الآيات المراد من الكتاب (القرآن)، وهبوا أن المراد بالكتاب في جميع هذه الآيات (القرآن الكريم) ولكننا نقول لكم: إن هذا العموم غير تام، بل هو مخصص بقول الله - تعالى -: ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [النحل: ٦٤].

ونقول لكم: نعم لم يفرط ربنا - عز وجل - في كتابه في شيء، من أمور الدين على سبيل الإجمال، ومن بين ما لم يفرط في بيانه وتفصيله إجمالاً ببيان حجية السنة، ووجوب اتباعها والرجوع والتحاكم إليها؛ فالقرآن جامع - دون تفريط - كل القواعد الكبرى للشريعة التي تنظم للناس شؤون دينهم ودنياهم، والسنة النبوية هي المبينة لجزئياتها وتفصيلها، وهي المنيرة للناس طريق الحياة، وتنسجم

(١) انظر: الأم، للإمام الشافعي، ٢٥٠/٧.

(٢) مجلة الفکر، ٩/٩٠٧.

(٣) أضواء على السنة، ص ٤٠٤.

(٤) كتاب الصلاة في القرآن، ص ٢٧.

(٥) البيان بالقرآن، ١/٣٦٠.

(٦) كتاب الصلاة في القرآن، ص ٢٢، ٦٠، ٦١، وكتاب لهذا القرآن، ص ١٠.

(٧) إعادة تقييم الحديث، ص ٨٦.

(٨) السنة ودورها في اللغة الجديد، ص ٢٢.

(٩) قرآن أم حديث، ص ٦، والقرآن والحديث والإسلام، ص ٣٧.

(١٠) تبصير الأمة بحقيقة السنة، ص ١١.

(١١) أخرجه مسلم، ٤٥٢/٨، رقم ٣٦٥٢.

(١٢) تفسير القرآن العظيم، لابن كثير، ١٣١/٢، وفتح القدير، ٦١/٣.



هذه الآية مع الآيات الأخرى التي تؤكد بالنص أهمية السنة تجاه ما في الكتاب من القواعد التي تحتاج إلى تخصيص أو تقييد أو توضيح أو تبين ... إلخ.

ومن هنا فالقول بأن القرآن الكريم يبين لكل شيء قول صحيح في ذاته بالمعنى الإجمالي السابق، ولكن الفساد فيما بنوه عليه من الاستغناء عن السنة والاكتفاء بالقرآن ليؤكِّدوه حسب أهوائهم. وإلا فربُّ العزة هو القائل في سورة النحل نفسها، وقيل الآية التي استدلوا بها على عدم الحجية:

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٢٨]

وقال - تعالى -: ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزَّبْرِ وَآتَزْنَا عَلَيْكَ الذِّكْرَ لَتَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٤٤]. وقال - تعالى -: ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لَتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [النحل: ٦٤].

فتلك ثلاث آيات كريمات في سورة النحل نفسها هي سابقة لآية: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩].

والثلاث آيات تسند صراحة مهمة البيان والتفصيل إلى النبي ﷺ صاحب السنة المطهرة؛ فهل يُعقل بعد ذلك أن يسلب الله - عز وجل - هذه المهمة - البيان - التي هي من مهام الرسل جميعاً كما قال - عز وجل -: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لَتُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤] ويوقع التناقض بآية: ﴿الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾؟! [النحل: ٨٩].

إن كل الرافضين لحجية السنة لا بد أن يلتزموا بهذه النتيجة التي تعود بالنقض على الإيمان بالكتاب، وبمن أنزل الكتاب - جل جلاله - سواء أقروا بلسانهم بهذا النقص أم لا، وتنبهوا إلى ذلك أم لا!! ومما هو جدير بالذكر أن بعض دعاة الفتنة وأدعياء العلم يتمسحون بإيمانهم بالسنة البيانية، ثم يصفون قيمة تلك السنة بقولهم: «إنها للاستئناس لا للاستدلال، وللبيان لا للإثبات مما يجعل الآخذين بها والرافضين لها - أمام الشرع - على حد سواء؛ فلا إلزام لأي طرف منهما على قبول رأي الآخر؛ فلاخذ بها فعلة مقبول، والرافض لها فعلة مقبول كذلك»<sup>(١)</sup>.

لما الشبهة الثانية: «أن السنة لو كانت حجة لتكفل الله بحفظها» فاحتجوا لذلك بقوله - تعالى -: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] وقالوا: لو كانت السنة حجة ووحياً مثل القرآن لتكفل الله - عز وجل - بحفظها، كما تكفل بحفظ القرآن الكريم.

وممن قال بتلك الشبهة الدكتور توفيق صدقي<sup>(٢)</sup>، وإسماعيل منصور<sup>(٣)</sup>، وأيدهما جمال البنا<sup>(٤)</sup>

(٢) مجلة المنار، للجلد ٩١١/٩ - ٩/٢.

(١) إسماعيل منصور، تبصير الأمة بحقيقة السنة، ص ٦٦٢.

(٤) السنة ودورها في الفقه الجديد، ص ٢٣.

(٣) تبصير الأمة بحقيقة السنة، ص ٢٣.



وفرقه أهل القرآن بالهند وباكستان<sup>(١)</sup>، والدكتور مصطفى محمود قائلاً: «القرآن هو الكتاب الوحيد الذي تولى رب العالمين حفظه بنفسه من أي تحريف، وقال في محكم كتابه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] ولم يقل لنا رب العالمين إنه حفظ لنا كتاب البخاري»<sup>(٢)</sup>.

ونقول رداً على ذلك: إن رب العزة قد تكفل بحفظ ما صح من حديث رسوله ﷺ، ويدل على ذلك القرآن الكريم؛ فقد قال - تعالى -: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤]، وقال - تعالى -: ﴿إِن عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ (١٧) ﴿فَإِذَا قُرَأَتْهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ (١٨) ﴿ثُمَّ إِنِّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [القيامة: ١٧ - ١٩]، ففي الآيتين دليل على أن الله - عز وجل - قد تكفل أيضاً بحفظ السنة؛ لأن حفظ المبين يستلزم حفظ البيان للترابط بينهما.

والذكر اسم واقع على كل ما أنزل الله على نبيه ﷺ من قرآن أو سنة يبين بها القرآن، لقوله - تعالى -: ﴿ثُمَّ إِنِّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [القيامة: ١٩] أي بيان القرآن. والبيان كما يكون للنبي ﷺ يكون لأمرته من بعده، وهو يكون للنبي ﷺ بالإيحاء به ليلفغه للناس، وهو المراد في الآية السابقة ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤] فالسنة النبوية على هذا منزلة من عند الله - عز وجل - (بوحي غير متلو).

وفي هذا رد على ما زعمه الدكتور إسماعيل منصور بأن البيان للذكر لم ينزل مع الذكر (القرآن) وإلا لكان النص على نحو: «وأنزلنا إليك الذكر وبيانه»<sup>(٣)</sup>.

ولو شغّب مشاغب بأن هذا الخطاب: «علينا بيانه» متوجه إلى الله - عز وجل - فقط دون الأمة وإلا قال - عز وجل -: «عليكم بيانه» لما أمكنه هذا الشغّب في قوله - تعالى -: ﴿إِن عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ [القيامة: ١٧]. فمن الذي جمع القرآن الكريم؟ الله - عز وجل - بذاته المقدسة، كما زعم الدكتور مصطفى محمود في مقالاته السابقة، أم قبيض رب العزة لذلك رجالاً من خلقه، وعلى رأسهم من أنزل عليه ﷺ وصحابته الكرام فمن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين؟!

وفي ذلك رد على ما زعمه الدكتور إسماعيل منصور بأن حفظ الرجال للسنة يجعلهم يتسلون مع الله - عز وجل - في القدرة بحفظه كتله - عز وجل - فتستوي بذلك قدرة الله وقدره المخلوقين<sup>(٤)</sup>.  
إن في القرآن مجملأً كثيراً في العبادات من صلاة، وصيام، وزكاة، وحج، وزيارات، وأخلاق... إلخ وتولت السنة الطاهرة بيان ذلك، فإذا كان بيانه - عليه الصلاة والسلام - لذلك المجلمل غير

(١) مقام الحديث، ص ٦، ١٨.

(٢) مقالات عن الشفاعة المنشورة بجريدة الأهرام، ١٠/١/١٩٩٩م، ١٥/٥/١٩٩٩م.

(٣) تبصير الأمة بحقيقة السنة، ص ٢٦٠.

(٤) تبصير الأمة بحقيقة السنة، ص ٢٥٨، ٢٨٨، ٢٨٩.



محفوظ، ولا مضمون سلامته مما ليس منه فقد بطل الانتفاع بنص القرآن، فبطلت أكثر شرائعه المقترضة علينا فيه، ولم ندر صحيح مراد الله - تعالى - منها، وما أخطأ فيه المخطئ، أو تعمد فيه الكذب الكاذب، ومعاذ الله من هذا.

فعلم من ذلك أن حفظ السنة المطهرة من أسباب حفظ القرآن، وصيانتها صيانة له، ولقد حفظها الله - تعالى - كما حفظ القرآن فلم يذهب منها - والله الحمد - شيء على الأمة، وإن لم يستوعبها كل فرد على حدة.

### ثالثاً: شبهة عرض السنة النبوية على القرآن الكريم:

احتج خصوم السنة النبوية على عدم حجيتها بأحاديث من وضع الزنادقة، تدور في نظرهم على وجوب عرض كل ما يروى من أحاديث على كتاب الله ومقارنتها به، فلن كانت توافق الكتاب فهي حجة يجب التمسك بها، والعمل بمقتضاها، وإن كانت تخالف الكتاب - ولو مخالفة ظاهرية يمكن الجمع بينهما - فهي باطلة مردودة لم يقلها النبي ﷺ، وليست من سنته، ومن هذه الأحاديث التي يستشهدون بها: «إن الحديث سيفششوني، فما أتاكم يوافق القرآن فهو عني، وما أتاكم عني يخالف القرآن فليس عني».

وبهذه الشبهة قال الزنادقة قديماً كما حكاه الحافظ السيوطي<sup>(١)</sup>. وقال به بعض من سبق ذكرهم كالكتور توفيق صدقي، وجمال البنا، ومحمد نجيب، وإسماعيل منصور، ومحمود أبو رية، وقاسم أحمد، وأحمد صبحي منصور، في كتبهم السابق ذكرها.

يقول جمال البنا: «هناك أحاديث جاءت بما لم يأت به القرآن، نحن نحكم عليها في ضوء القرآن، فما لا يخالف القرآن يقبل، وما يخالفه يستبعد: فتحريم الجمع بين المرأة مع عمها أو خالتها، وتحريم لحم الحمر الأهلية، أمور لا نرى مانعاً فيها، ونجد فيها قياساً سليماً»<sup>(٢)</sup>.

### الجواب:

أولاً: الحديث الذي استشهدوا به على شبهتهم لا وزن له عند نقاد الحديث وصيارفته، وتكلم فيه العلماء كلاماً يستلزم أن يكون من أشد اللوزوعات أو الضعيف المربود، ونختار من أقوالهم ما بيئه الإمام ابن عبد البر بقوله: «وقد أمر الله - عز وجل - بطاعته واتباعه أمراً مطلقاً مجعلاً لم يقيد بشيء، كما أمرنا باتباع كتاب الله، ولم يقل ما وافق كتاب الله كما قال بعض أهل الزيغ، قال عبد الرحمن بن مهدي: الزنادقة وضعوا ذلك الحديث، وهذه الألفاظ لا تصح عنه ﷺ بصحيح النقل من سقيمه، وقد

(١) مفتاح الجنة، ص ١٢، ١٤.

(٢) السنة وندرها في الفقه الجديد، ص ٢٥٤.



عارض هذا الحديث قوم من أهل العلم، وقالوا: نحن نعرض هذا الحديث على كتاب الله قبل كل شيء، ونعتمد على ذلك، قالوا: فلما عرضناه على كتاب الله وجدناه مخالفاً لكتاب الله؛ لأننا لم نجد في كتاب الله ألا يقبل حديث رسول الله ﷺ إلا ما وافق كتاب الله، بل وجدنا كتاب الله يطلق التأميني به، والأمر بطاعته، ويحذر المخالفة عن أمره جملة على كل حال<sup>(١)</sup>.

ومع أن أحاديث عرض السنة على القرآن الكريم لا وزن لها عند أهل العلم، إلا أن معناها صحيح، وعمل بها المحدثون في تقديمهم للأحاديث متناً، فعملوا من علامات وضع الحديث مخالفته لصريح القرآن الكريم، والسنة النبوية والعقل، إلا أنهم وضعوا لذلك قيداً وهو: استحالة إمكان الجمع. فإن أمكن الجمع بين ما ظاهره التعارض مع الكتاب أو السنة أو العقل جمعاً لا تعسف فيه يصر إلى الجمع والقول بهما معاً ولا تعارض حينئذ، وإن كان وجه الجمع ضعيفاً باتفاق النظار؛ فالجمع عندهم أولى<sup>(٢)</sup>.

وإعمال الأدلة أولى من إهمال بعضها، وإلا فلنتعرف على الناسخ والمنسوخ فنصير إلى الناسخ ونعمل به، ونترك المنسوخ ولا نعمل به، وإلا نرجح بأحد وجوه الترجيحات المفصلة في كتب الأصول، وعلوم الحديث، والعمل بالأرجح حينئذ واجب، وهؤلاء المبتدعة لم يرفعوا بهذا الأصل رأساً، إما جهلاً به أو عناداً منهم كما قال الإمام الشاطبي<sup>(٣)</sup>.

ولا أعلم نقلاً عن أحد من العلماء يرفض الحديث بمجرد المخالفة الظاهرية مع القرآن الكريم مع إمكان الجمع، أو التأويل، أو الترجيح، حتى من نقل عنهم الأصوليون إنكار الترجيح - وردوا عليهم إنكارهم، قالوا عند التعارض: يلزم التخيير أو الوقف، ومعلوم بأن التوقف أولى من التعبير بالتساقط؛ لأن خفاء ترجيح أحد الدليلين على الآخر إنما هو بالنسبة للمعتبر في الحالة الراهنة مع احتمال أن يظهر لغيره ما خفي عليه، وفوق كل ذي علم عليم.

### مثال على ما سبق:

حديث: «لم يكذب إبراهيم النبي - عليه السلام - قط إلا ثلاث كذبات: ثنتين في - ذات الله - الحديث»<sup>(٤)</sup>. قالوا هذا الحديث لا يصح؛ لأنه يتعارض مع قوله - تعالى -: ﴿وَإِذْ كَرَّ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ [مریم: ٤١].

وتناسوا بقية الحديث وما جاء فيه مؤكداً لكتاب الله - عز وجل - وأنه لا تعارض؛ ففي الحديث:

(١) ابن عبد البر، جامع بيان العلم، ٢/ ١٩٠، ١٩١.

(٢) إرشاد الفحول للشوكاني، ٢/ ٣٦٩، والحصول في أصول الفقه للرازي، ٢/ ٤٣٤.

(٣) الاعتصام باب في ماخذ أهل البدع بالاستدلال، ١/ ٢٠٠.

(٤) أخرجه الشيخان: البخاري، ٦/ ٤٤٧، رقم ٣٣٥٨، ومسلم، ٨/ ١٣٤، رقم ٢٣٧١.



«ثنتين» في الله : قوله : ﴿قَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصفافات : ٨٩] وقوله - تعالى : - ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ [الأنبياء : ٦٣] وواحدة في شأن سارة وقوله : «أختي» .

وجمع العلماء ووقفوا فقالوا : ليس المراد بالكذب هنا حقيقته ، وإنما هو من باب المعريض ، وكان ذلك من إبراهيم - عليه السلام - على طريق الاستفهام الذي يقصد به التوبيخ - وعلى كل الأحوال فالحديث هنا لم يعارض القرآن بل جاء مؤكداً لما جاء في القرآن ، وإلا فليبينوا لنا هم حقيقة هذا التعارض!!

## رابعاً: شبهة أن الوضع وكثرة المواضيع للحديث أضعفت الثقة بالسنة الشريفة:

واستدل بتلك الشبهة من استدل بالشبهة السابقة ، وزيد عليهم هنا السيد صالح أبو بكر<sup>(١)</sup> ، وحسين أحمد أمين<sup>(٢)</sup> ، وأحمد أمين<sup>(٣)</sup> وعبد الله النعيم<sup>(٤)</sup> ، وسعيد العشماوي<sup>(٥)</sup> ، وصالح الورداني<sup>(٦)</sup> ، والمستشار عبد الجواد ياسين<sup>(٧)</sup> ، ونصر أبو زيد<sup>(٨)</sup> ، وذكريا عبلس داود<sup>(٩)</sup> ، وحولة نهر<sup>(١٠)</sup> ، وموريس بوكاي<sup>(١١)</sup> ، ومرتضى العسكري<sup>(١٢)</sup> ، والدكتور مصطفى محمود في مقالاته عن الشفاعة المشار إليها سابقاً .

### والجواب:

نقول : صحيح أنه كان هناك وضاعون وكذابون لفقوا أقوالاً ، ونسبوا إلى رسول الله ﷺ ، ولكن الأمر لم يكن بهذه البساطة التي تخيلها أصحاب هذه الشبهة ، واثاروا بها الوسالوس في النفوس ، وقد جهلوا أو تجاهلوا الحقائق التي سلطت الحياة الإسلامية فيما يتعلق بالسنة النبوية ، فقد كان إلى جانب ذلك عدد وفير من الرواة الثقات المتقنين العدول ، وعدد وفير من العلماء الذين أحاطوا حديث رسول الله ﷺ بسياس قوي يعسر على الأفاكين اختراقه ، واستطاع هؤلاء المحدثون بسعة اطلاعهم ، ونفاذ بصيرتهم أن يعرفوا الموضوعين ، وأن يقفوا على نواياهم وبواقعهم ، وأن يضعوا أيديهم على كل ما نسب إلى رسول الله ﷺ على سبيل الوضع والكذب فهؤلاء الوضاعون لم يترك لهم الحبل على

(٢) دليل المسلم الحزين ، ص ٤٥ .

(١) الأضواء القرآنية ، ١/ ٣٥ .

(٤) نحو تطوير التشريع الإسلامي ، ص ٤٤ .

(٣) فجر الإسلام ، ص ٢١٠ ، ٢١١ .

(٥) حقيقة الحجاب ، ص ٨٤ .

(٦) الخدعة رحلتي عن السنة إلى الشيعة ، ص ٩٧ .

(٨) الإمام الشافعي ، ص ٩٧ .

(٧) السلطة في الإسلام ، ص ٢٢٦ .

(١٠) دراسات محمدية ، ص ٤٨٩ .

(٩) تأملات في الحديث ، ص ١٢٦ .

(١١) دراسة الكتب المفقدة ، ص ١٢ .

(١٢) خمسون ورقة صحابي مختلف ، ١/ ٥٠ .



الغارب يعبثون في الحديث النبوي كما يشاؤون ، ولم يترك لهم المجال لأن يندسوا بين رواة الأحاديث النبوية الثقات العدول دون أن يعرفوا .

وإلا فمنَ إذن الذي كشف كذب الكفرة والزنادقة وغلاة المبتدعين؟

ومن الذي عرّف بالموضوع ، وبأسبابه ، وبعلاماته ، وصنف فيه المصنفات المتعددة؟

إنهم حراس الدين خلفاء الله وجنوده في أرضه ، إنهم الجهابذة الذين قال فيهم هارون الرشيد لما أخذ زنديقاً فأمر بضرب عنقه فقال له الزنديق : لم تضرب عنقي؟ قال : لأريح العباد منك ، فقال : يا أمير المؤمنين! أين أنت من ألف حديث - وفي رواية أربعة آلاف حديث - وضعتها فيكم ، أحرم فيها الحلال ، وأحل فيها الحرام ، ما قال النبي منها حرفاً؟ فقال له هارون الرشيد : أين أنت يا عدو الله من أبي إسحاق الفزاري وعبد الله بن المبارك؟ فإنهما يخلانها - نخلأ - فيخرجانها حرفاً حرفاً<sup>(١)</sup> .

يقول الأستاذ محمد أسد : « فوجود الأحاديث الموضوعية إذن لا يمكن أن يكون دليلاً على ضعف نظم الحديث في مجموعه ؛ لأن تلك الأحاديث الموضوعية لم تخف قط على المحدثين كما يزعم بعض النقاد الأوروبيين عن سذاجة ، وتابعهم على ذلك بعض أدعياء من أبناء امتنا الإسلامية »<sup>(٢)</sup> .

ونختم هذه الشبهة بما ذكره الإمام ابن قيم الجوزية : قال الإمام أبو المظفر السمعاني : « فإن قالوا : قد كثرت الآثار في أيدي الناس واختلطت عليهم ، قلنا : ما اختلطت إلا على الجاهلين بها ، فأما العلماء بها فإنهم ينتقدونها انتقاد الجهابذة الدرام ، والدنانير ، فيميزون زيوفها ويأخذون خيارها ، ولئن دخل في أغمار الرواة من وسم بالغلط في الأحاديث فلا يروج ذلك على جهابذة أصحاب الحديث ، ورواته العلماء حتى إنهم عدوا أغاليط من غلط في الإسناد والمتون ، بل تراهم يعدون على كل واحد منهم كم في حديث غلط ، وفي كل حرف حرف ، وماذا صحف ، فإن لم ترَج عليهم أغاليط الرواة في الأسانيد والمتون فكيف يروج عليهم وضع الزنادقة ، وتوليهم الأحاديث التي يرويها الناس حتى خفيت على أهلها؟ وهو قول بعض الملاحدة ، وما يقول هذا إلا جاهل ضال مبتدع كذاب يريد أن يهجن بهذه الدعوة الكاذبة صحاح أحاديث النبي ﷺ ، وآثاره الصادقة ، فيغالط جهال الناس بهذه الدعوى ، وما احتج مبتدع في رد آثار رسول الله ﷺ بحجة أوهن ولا أشد استحالة من هذه الحجة ؛ فصاحب هذه الدعوى يستحق أن يُسف في فيه ، ويُنفى من بلد الإسلام »<sup>(٣)</sup> .

١ (١) انظر : تذكرة الحفاظ للذهبي ، ٢٧٣/١ ، وتاريخ الخلفاء ، للسيوطي ، ص ١٧٤ .

(٢) الإسلام على مفترق الطرق ، ص ٩٦ .

(٣) مختصر الصواعق المرسلة ، ٥٦١/٢ .





# بَيِّنَاتٌ مَعَاوِيَةَ

محمد بن عبد الله الدويش

كثيراً ما تتردد هذه العبارة: «هذه مسألة خلافية»، هذه مسألة اختلف فيها الفقهاء... إلخ. ولا نزاع في أن هناك من المسائل ما هي مسائل خلاف واجتهاد بين أهل العلم، وكلام أهل العلم حول مسائل الخلاف والاجتهاد معروف قديماً وحديثاً؛ لكنها تثار اليوم بصورة تخرجها من إطار البحث في مسائل الاجتهاد والخلاف:

● فهي في الأغلب تثار حول قضايا لها بُعد اجتماعي أو فكري، وليس المقصود الخلاف الفقهي البحث؛ فكثير من المستقرين - على سبيل المثال - يثيرون مسائل تتعلق بالمرأة مما نقل فيها خلاف بين أهل العلم، والدافع لذلك أبعد من مجرد الخلاف الفقهي، بل هو تكة للتغريب سرعان ما يتجاوزون المسألة محل الخلاف إلى ما لا خلاف في تحريمه ومنعه.

● أنها تثار من قبل فئام من الناس ليسوا من أهل العلم والفقهاء، ولا ممن يفقهون البحث في المسائل الشرعية، إنما يتصيدون من أقوال الفقهاء ما يتسق مع أهوائهم.

● أنها في الأغلب لا تقتصر على مناهلها؛ فالخلاف الفقهي يتخذ ذريعة لتنزيهه على دائرة أوسع. ومما ينبغي تقريره في هذه العجالة:

- أن هناك فرقاً بين مسائل الخلاف ومسائل الاجتهاد؛ فليست كل مسألة نُقل فيها خلاف بين أهل



العلم تُعدُّ من المسائل التي لا إنكار فيها؛ بل ذلك في مسائل الاجتهاد. قال ابن القيم - رحمه الله - : «وقولهم : إن مسائل الخلاف لا إنكار فيها ليس بصحيح؛ فإن الإنكار إما أن يتوجه إلى القول والفتوى أو العمل. أما الأول : فإذا كان القول يخالف سنة أو إجماعاً شائعاً وجب إنكاره اتفاقاً؛ وإنما دخل هذا اللبس من جهة أن القائل يعتقد أن مسائل الخلاف هي مسائل الاجتهاد كما اعتقد ذلك طوائف من الناس ممن ليس لهم تحقيق في العلم؛ والصواب ما عليه الأئمة أن مسائل الاجتهاد - ما لم يكن فيها دليل - يجب العمل به وجوباً ظاهراً مثل حديث صحيح لا معارض له من جنسه. والمسائل التي اختلف فيها السلف والخلف - وقد تيقناً صحة أحد القولين فيها - كثيرة»<sup>(١)</sup>.

١ - أن المرجع في ذلك كله إلى نصوص الكتاب والسنة؛ فمتى صح الدليل وجب الرجوع إليه والأخذ به، ولم يسعُ اتباع القول الآخر بحجة الخلاف في المسألة. وحين ترد السنة الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ لأجل أن هناك من خالف في هذه المسألة فهذا يلزم منه أن أقوال النبي ﷺ وأوامره لا تكتسب شرعيتها إلا حين يتفق عليها الناس؛ فمخالفة أحد لها - أي كان سبب ذلك - ينزع عنها هذه الشرعية ويجعل الأمر واسعاً؛ وهذا مسلك خطير يحتاج صاحبه إلى أن يراجع إيمانه.

- لا بد من الاعتناء بتربية الناس على التسليم لله - تبارك وتعالى - وتعظيم نصوص الشرع، وأخذ الدين بقوة، والبعد عن تتبع الرخص وزلات العلماء.

- الحذر من الدخول في جدل فقهي مع أمثال هؤلاء حول هذه المسائل محل النقاش؛ فهذا الذي يسعون إليه ويريدونه. فمن الممكن والمقبول أن يبحث المرء المسألة ويناقشها مع طلبة للعلم يدركون اللغة العلمية الفقهية، ويريدون الحق ويسعون إليه، أما أولئك الذين يثيرون هذه المسائل فليسوا يجيدون فهم اللغة العلمية، ولا يعون مقاصد الشريعة، إنما هم رعا ع متطفلون، قادم الهوى إلى الخوض في دين الله عز وجل.





# موانع الانتفاع بالعمل يوم القيامة

عبد العزيز الجليل

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد:

فإن من علامة توفيق الله - عز وجل - للعبد أن يوقظه من غفلته ويوقفه لتدارك عمره القصير فيما ينفعه غداً في الدار الآخرة، ومن علامة الخذلان أن ينسى العبد نفسه، ويفرط في ساعاته وأيامه ولياليه؛ فينصرم العمر القصير دون أن يقدم لنفسه ما ينفعها عند الله - عز وجل - فضلاً عما يضره ويهلكه.

وعندما ينظر الواحد منا إلى حاله وحال كثير من الناس يجد التفريط وتضييع الأوقات بما لا ينفع أو بما يضر - عيلاً بالله تعالى - ولو حاسب كل واحد منا نفسه وحلول الرجوع إلى ما مضى من عمره الذي مر كلعج البصر، وما عمله في ذلك العمر من القربات، أو ما ضيعه من الأوقات لوجد النتيجة جدّ حزينة - إلا من رحمه الله تعالى - لأن ما ضاع من الأوقات بما لا ينفع أو بما يضر أكثر من تلك التي عمل فيها بالطاعات؛ فإذا أضيف إلى ذلك أن العبد لا يضمن أيضاً انتفاعه من طاعاته وقرباته التي أداها؛ وذلك لتعرضها لبعض المفسدات والآفات كالرياء والسمة والعجب، أو عدم موافقتها لما جاء به الرسول ﷺ، فماذا سيبقى من الطاعات القليلة إذا مرت على مصفاة الإخلاص والمتابعة؟ إنه لا يبقى إلا أقل القليل. إذن فالأمر جدّ خطير ولا يجوز للعبد أن يهمل نفسه ويتركها بلا محاسبة وتدقيق وتفتيش حتى لا يأتي يوم القيامة فيبذله من الله ما لم يحتسب.

وفي هذه المقالة القصيرة محاولة للتعرف على موانع الانتفاع بالعمل يوم القيامة لعلنا نتجنبها فننتفع بأعمالنا الصالحة يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم. والأصل في معرفة هذه الموانع قوله - تعالى -: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ [الإسراء: ١٩]. وهذه الآية وإن كانت قد انطوت على ذكر الشروط للانتفاع بالعمل الصالح فإن مفهوم المخالفة فيها يشير إلى موانع الانتفاع؛ حيث ذكر الله - عز وجل - في هذه الآية الكريمة أن من شروط قبول العمل عند الله - عز وجل - وكونه مشكوراً عنده - سبحانه - ما يلي:

١ - إرادة الدار الآخرة بقوله وعمله.

٢ - تصديق هذه الإرادة والسعي إلى الآخرة بعمل موافق لما جاء به الرسول ﷺ.

٣ - أن يكون صاحب العمل موحداً مؤمناً بالله - عز وجل - غير مشرك به. يقول الإمام ابن كثير - رحمه الله تعالى - عند هذه الآية - وقوله: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ﴾ أي: أراد الدار الآخرة، وما فيها من النعيم والسرور، ﴿وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا﴾ أي طلب ذلك من طريقه، وهو متابعة الرسول ﷺ، ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ أي:



وقلبه مؤمن، أي مصدق بالثواب والجزاء ﴿فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾<sup>(١)</sup>.

ومن خلال هذه الآية الكريمة تُستنبط الموانع التي تحُول بين العبد وبين أن ينتفع بعمله يوم القيامة وهي كما يلي:

١ - أن لا يكون صاحب العمل مؤمناً بالله - عز وجل - ولا بوعده ووعيده، أو كان مشركاً به أو مرتدّاً عن دينه؛ فلو تقرب العبد إلى الله - عز وجل - بقربات كثيرة من صلاة وصيام وغيرها وهو مشرك بالله - عز وجل - الشرك الأكبر وذلك بصرف أي نوع من أنواع العبادة لغير الله - عز وجل - فإنه بذلك لا ينتفع بأي عمل صالح عند الله - عز وجل - لأن توحيد الله - عز وجل - والبراءة من الشرك وأهله يُعدُّ الشرط الأعظم في الانتفاع من بقية الأعمال والأقوال، وبدون ذلك تحبط جميع الأعمال كما في قوله - تعالى -: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَ بِكَ لِتُحْطِطَ بِعَمَلِكَ وَتَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الزمر: ٦٥]، وقوله - تعالى -: ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ٨٨]، وقوله - تعالى -: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ﴾ [الأنبياء: ٩٤] إلى غيرها من الآيات.

وخطورة هذا المانع أنه يحبط جميع الأعمال، بينما الموانع التالية تحبط العمل الذي وُجِدَتْ فيه فقط، ولا ينبغي للعبد أن يستهين بهذا المانع ولا أن يأمنه؛ بل عليه أن يخافه وأن يفتش في عقيدته وأعماله كلها خشية الوقوع في هذه الآفة العظيمة التي تحبط الأعمال ولا يغفرها الله - عز وجل - إلا بتوبة. ومن يأمن الشرك بعد إمام الحنفاء إبراهيم - عليه السلام - حيث دعا ربه بقوله: ﴿وَاجْبِنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم: ٣٥]!

٢ - إرادة العبد بعمله الدنيا وليس الآخرة، وهذا مانع كبير يحول بين العبد وبين أن ينتفع بعمله يوم القيامة؛ وهذا يكثر في عمل المرائين والمریدين بأعمالهم شهرة أو منصباً أو مالاً أو أي عرض من أعراض الدنيا الفانية؛ فهؤلاء لا خلاق لهم في الآخرة من تلك الأعمال الملوثة. قال الله - تبارك وتعالى -: ﴿مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نَوْفَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْشَوْنَ﴾ [هود: ١٥]. وقد انحل العلماء في ذلك من أدى العمل بإخلاص لله - تعالى - لكنه أراد من عمله وتوبته وتركه للمعاصي آثارها الدنيوية فحسب؛ وذلك بأن يبارك الله له في المال والولد، ويجنبه المصائب والجوائح في الدنيا فقط، فمن كان دافعه إلى العمل إرادة ثواب عمله في الدنيا فقط فإن هذه الأعمال معولة غير مقبولة وغير مشكورة عند الله - عز وجل - يوم القيامة، أما من أراد بعمله الآخرة وأراد مع ذلك بركتها في الدنيا فهذا مرغّب فيه وسعيه مشكور عند الله - عز وجل - إذا كمل الشروط الأخرى لقبول العمل.

٣ - أن يكون سعيه وعمله مخالفاً لما جاء به الرسول ﷺ؛ لأن من شروط الانتفاع بالسعي والعمل أن يكون موافقاً لما جاء به رسول الله ﷺ غير مبتدع ولا مبديل، وهذا هو الذي أشار إليه الإمام ابن كثير - رحمه الله تعالى - عند تفسيره لآية الإسراء؛ حيث قال: ﴿وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا﴾، أي: طلب ذلك من طريقه وهو متابعة الرسول ﷺ. ومن أوضح الأدلة في أن تخلف المتابعة عن العمل يمنع من الانتفاع به عند الله - عز وجل - قول الرسول ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»<sup>(٢)</sup>، ومن هنا وجب الحذر من الابتداع والتعبد لله - عز وجل - بما لم يأت به - سبحانه - أو يشرعه رسوله ﷺ؛ فإن التفريط في ذلك يضيع على العبد سعيه وعمله ولو كان صاحبه مخلصاً لله فيه مريداً منه الدار الآخرة؛ لأن قبول العمل عند الله - عز وجل - مقيد بالشروط السالفة الذكر مجتمعة كلها في العمل؛ فلو تخلف واحد منها بطل العمل وحلّ بين صاحبه وبين الانتفاع منه.

(١) تفسير ابن كثير، عند الآية (١٩) من سورة الإسراء.

(٢) رواه مسلم، ج/٣٢٤٢.



وبذلك يتبين لنا خطورة إهمال النفس ومحاسبتها والحرص الشديد على إحسان العمل وإتقانه وتجنبه كل ما يفسده ويمنع من الانتفاع منه في يوم عاصيب رهيب الحسنة فيه لا تعدلها الدنيا بزينتها وزخرفها ثمناً. ولنا أن نتصور كم يصفو لنا من العمل النظيف النافع عند الله - عز وجل - بعد أن يمر على هذه المصنفات السالفة الذكر؛ إن الناظر فيها اليوم إلى نفسه وما أسلف من الأعمال الصالحة ليذهل عندما يرى قلتها وضياح العمر بما لا ينفع إلا من رحم الله تعالى. ثم ليت أن هذه الأعمال على قلتها تكون مقبولة عند الله - عز وجل - إن لهن الخبط؛ لكنها إذا عرضت على المصنفات السالفة الذكر فإن المحصلة في النهاية ستكون أقل القليل؛ فمصفاة الإخلاص تمنع كل عمل لم يؤد به وجه الله - عز وجل -، ومصفاة المتابعة تمنع كل عمل لم يؤد على وجه الموافقة لما جاء به الرسول ﷺ. ثم إن هذه المحصلة النظيفة من الأعمال والتي هي أقل القليل معرضة هي الأخرى للمنع خطير يحول بين العبد وبين الانتفاع من أعماله التي تعب عليها واتقنها - على قلتها - حتى أصبحت مقبولة عند الله - عز وجل - وهذا المنع خطير هو:

٤ - حقوق العباد ومظالمهم: يقول الله - عز وجل -: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ۚ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِندَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ [الزمر: ٣٠، ٣١] والخصومة تكون فيما بين العباد من مظالم؛ فعن الزبير بن العوام رضي الله عنه - قال: لما أنزلت هذه الآية قال: أي رسول الله ﷺ؛ أذكر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب: قال: «نعم ليكررن عليكم حتى يؤدي إلى كل ذي حق حقه»<sup>(١)</sup> قال الزبير: والله إن الأمر شديد.

ومن الأحاديث المشهورة في ذلك حديث للفلس الذي قال فيه الرسول ﷺ: «أندرون من الفلس؛ قالوا: للفلس فينا من لا درهم له ولا متاع. قال: إن الفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وكان قد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فينقص هذا من حسناته، وهذا من حسناته. قال: فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم، فطرح عليه، ثم طرح في النار»<sup>(٢)</sup>.

وهذا المنع الخطير من موانع الانتفاع بالعمل الصالح يوم القيامة من أشد الموانع خطراً وأصعبها تحزراً؛ فلا يسلم من تبعات العباد إلا من رحم الله - عز وجل -، وقليل ما هم. والفرماء يوم القيامة لا يقبلون من عمل خصومهم إلا النظيف الذي تجاوز مصفاة الإيمان والإخلاص والمتابعة. أما العمل الملوث فلا يقبلونه لعدم نفعه؛ فإذا كان العمل النظيف أقل القليل كما سبق بيانه لأنه ثمرة تصفيات كثيرة، وكل مصفاة تسقط منه جزءاً - إذا كان الأمر كذلك فإن المغبون الخاسر من ضيع هذا القليل ووزعه يوم القيامة بين خصومه وغرمانه، وحال بين نفسه وبين الانتفاع بأعماله المقبولة عند الله - عز وجل - وذلك بتفريطه في الدنيا في حقوق العباد، أو الاعتداء عليهم في دين أو عقل أو نفس أو مال أو عرض.

ومما ينبغي التنبيه عليه أن أكثر الخصوم يوم القيامة هم من أقرب الناس للنفس كالأب والولد والزوجة والزوج؛ وذلك لما بينهم من الحقوق والواجبات، ووجود الاحتكاك الدائم بهم والاجتماع معهم في كثير من الأوقات. فالحذر الحذر من ظلم الأبناء في دينهم وإهمال تربيتهم والنفقة عليهم .. إلخ والحذر الحذر من بخص الوالدين حقوقهم وعدم الإحسان إليهم، وكذلك الحال في بقية الأقارب والأباة<sup>(٣)</sup>.

نسأل الله - عز وجل - أن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه موافقة لسنة نبيه ﷺ صادرة عن إيمان وتوحيد خالصين. كما نسأله أن يجنبنا ظلم العباد والاعتداء على حقوقهم، وأن يخرجنا من الدنيا كافين اللسان عن أعراضهم، خُص البطون من أموالهم، خفيفي الظهور من دمانهم. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(١) الترمذي، ١١/٩، وقال حسن صحيح، ورواه الإمام أحمد، ١٦٧/١.

(٢) رواد مسلم، كتاب البر والصلة، ج ٢، ٢٥٨١.

(٣) يرجع إلى رسالة: (وقد خاب من حمل ظمناً) لمعرفة صور الظلم والمظالم.





## التنصير... هل أصاب الهدف؟ (٢٠١)

### قضية محسومة

بين الله - عز وجل - لنا نظرة أهل الكتاب من يهود ونصارى للمسلمين، وأصبحت قضية محسومة مقررة في كتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

يقول - عز وجل -: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠]، وقال - عز من قائل -: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا﴾ [البقرة: ٢١٧]، وقال - تعالى -: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا﴾ [البقرة: ١٠٩]، هذا الحسم القرآني لم يعد اليوم محسوماً أو مقطوعاً به لدى فئات من المسلمين؛ فقد تحول لدى هؤلاء إلى تميع شديد في الفهم النظري والتطبيق السلوكي، وجاءت عولمة البشر لتضفي على الطين طيناً، وتزيد في عمى القلوب والأبصار.

ولقد كان الهدف الأساس لأهل الكتاب - كما حدده القرآن - هو إخراج المسلمين من دينهم، ولن يكون هناك رضى وقبول إلا بهذا التحول، ولذلك كان هدفاً أسمى وغاية عظمى سعوا إليه بطرق شتى. وكان أبرز هذا السعي الخاسر ما سمي بـ «التنصير» وهكذا بصراحة شديدة ودون مواربة، سعيّاً إلى التحويل إلى النصرانية.

ومن خلال هذا الملف سنرى كيف كانت طبيعة العلاقة بين الإسلام والنصرانية منذ أن أشرق نور الرسالة الإسلامية، وسنرى الجهود الضخمة والأموال الهائلة، والسعي الذي لا يتوقف ولا يمل من أجل تحقيق ذلك الهدف... ثم نقارن كل ذلك بالجهود الإسلامية، إن في مكافحة هذا الغزو الدائم والمُنظم لديار المسلمين وعقولهم وقلوبهم، وإن في التحرك المضاد بتقييم هذا الدين لأهل الكتاب!!

... من بين يديه ولا من خلفه  
شريعة

إبراهيم بن محمد الحقييل

التنصير ينفذ

إلى عالم الإسلام

أحمد عبد الله سيف الرفاعي

التنصير في

إفريقيا

د. مانع بن حماد الجهني

النشاط

التنصير في

كردستان العراق

د. فرست مرعي الدهوكي





التنصير.. هل أصاب الهدف؟ (٢٠١)

## قصة العلاقة بين الإسلام والنصرانية:

# التنصير لم يكن خائباً

(٢-١)

إبراهيم محمد الحقيقل

ارسل الله - تعالى - نبيه محمداً ﷺ إلى المكلفين كافة: الجن والإنس، العرب والعجم، القريب والبعيد؛ ليخرجهم من الظلمات إلى النور كما قال - تعالى -: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سأ: ١٨]، وقال - تعالى -: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨]، وقال - تعالى -: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]. فوجب عليه البلاغ، ووجب على المسلمين من بعده تبليغ رسالته. فإذا بُلِّغَت الدعوة للناس فإن لهم منها موقفين:

الموقف الأول: قبولها والدخول في الإسلام، ومن اختار ذلك صار أخاً للمسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم تحقيقاً لقوله - تعالى -: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠]. ولقول النبي ﷺ: «من أسلم من أهل الكتابين فله أجره مرتين، وله ما لنا، وعليه ما علينا»<sup>(١)</sup>.

للموقف الثاني: رفض الإسلام، ومن رفض الإسلام خُيِّرَ بين القتال وبين الخضوع لسلطان الإسلام، وخضوعه لسلطان الإسلام يكون بدفع الجزية عن يد وهو صاغر كما قال - تعالى -: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾. [التوبة: ٢٩]

إن خضوع الناس للإسلام وأحكامه واجب على المسلمين تحقيقه عملاً بقول الله - تعالى -: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٩٣]، قال جمع من السلف - منهم ابن عباس، وأبو العالية، ومجاهد، والحسن، وزيد بن أسلم، وغيرهم -: أي: حتى لا يكون شرك بالله - تعالى - ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ أي: يخلص التوحيد لله عز وجل<sup>(٢)</sup>. وقال قتادة: ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ حتى يقال: لا إله إلا الله، عليها قاتل رسول الله ﷺ، وإليها دعا، وذكر لنا أن النبي

(١) أخرجه الإمام أحمد، ٢٥٩/٥، والطبراني في الكبير، ٢٢٥/٧، برقم (٧٧٨٦) وعزاه الإلباني للروائي في مسنده، وحسنه. انظر السلسلة الصحيحة برقم (٣٠٤).

(٢) جامع البيان، ١٩٤/٢، وتفسير ابن كثير، ٣٧١/١، والدر المنثور، ٣٧/١، عند تفسير الآية (١٩٣) من سورة البقرة.



ﷺ كان يقول: إن الله أمرني أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله ﷻ فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين ﷻ قال: وإن الظالم الذي أبى أن يقول: لا إله إلا الله، يُقاتل حتى يقول: لا إله إلا الله.<sup>(١)</sup>

### لماذا يجب إخضاع الناس لحكم الإسلام؟

الجواب عن هذا السؤال هو في قوله - تعالى -: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩] فهو الدين الذي ارتضاه الله لعباده وأمرهم أن يحكموا بشريعته، وعند التخاصم يرجعون ويتحاكمون إليها: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾ [المائدة: ٤٨]، قال ابن كثير - رحمه الله تعالى -: «أي: فاحكم يا محمد بين الناس: عربهم وعجمهم، أميهم وكتبيهم بما أنزل الله إليك في هذا الكتاب العظيم، وبما قرره لك من حكم من كان قبلك من الأنبياء ولم ينسخه في شرعه»<sup>(٢)</sup>.

وأمر الله - تعالى - أهل الكتاب بأن يقيموا كتبهم، وأن يعملوا بما فيها كما قال - تعالى -: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْمُ عَلَيْكُمْ شَيْءٌ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [المائدة: ٤٨]، وإقامتهم لكتبهم وعملهم بما جاء فيها يقتضي إيمانهم بمحمد ﷺ نبياً ورسولاً، والالتزام شرائع الإسلام: لأن كتبهم بشرت به، ودعتهم إلى اتباعه.

ولقد قضت الحقيقة بأن أهل الكفر ما نفعوا بالعدل والأمن إلا تحت حكم المسلمين؛ بينما النصارى ظلّموا للمسلمين الذين وقعوا تحت حكمهم - ولا زالوا - بل ظلّموا نصارى مثلهم ممن لا يدينون بمذهبهم، وحاولوا اجتثاثهم من الأرض، ومحوهم من الوجود.

وشواهد التاريخ كثيرة جداً على هذه الحقيقة القاضية بأن أهل الكفر ما نفعوا بالعدل والأمن إلا تحت حكم المسلمين بينما النصارى ظلّموا للمسلمين الذين وقعوا تحت حكمهم - ولا زالوا - بل ظلّموا نصارى مثلهم ممن لا يدينون بمذهبهم، وحاولوا اجتثاثهم من الأرض، ومحوهم من الوجود.

وسادع ذلك ببعض الأمثلة من التاريخ؛ وبأقوال بعض الغربيين من باب: (شهد شاهد من أهلها) ومن شواهد ذلك:

أن أبا عبيدة ابن الجراح - رضي الله عنه - لما انسحب من حصص - بعد أن فرض عليها الجزية - إلى اليرموك بكى النصارى في حصص وقالوا: يا معشر المسلمين! أنتم أحب إلينا من الروم وإن كانوا على ديننا، أنتم أوفى لنا وأرفق بنا، وأكف عن ظلمنا، وأحسن ولاية علينا ولكنهم - أي الروم - غلبونا على أمرنا وعلى منازلنا<sup>(٣)</sup>.

وكتب الإمام الأوزاعي إلى صالح بن علي بن عبد الله بن العباس لما قتل مقاتلة لبنان، وأجلى بعضهم لما خرجوا على الخليفة: «وقد كان من إجلاء أهل الزمة من جبل لبنان ممن لم يكن مائلاً أن خرج على خروجه من فقلت بعضهم وردت بأقيهم إلى قراهم ما قد علمت، فكيف تؤخذ عامة بذنوب خاصة حتى يخرجوا من ديارهم وأموالهم وحكم الله - تعالى - ألا تزر وازرة زر أخرى، وهو أحق ما وقف عنده واقتدي به، وأحق الوصايا أن تُحفظ وترعى وصية رسول الله ﷺ فإنه قال: «من ظلم معامداً وكلفه فوق طاقته فإنا حجيجه»<sup>(٤)</sup>.

وسيمر بك في هذا البحث المختصر بعض ممارسات النصارى الكثيرة ضد المسلمين سواء في الاندلس لما انتزعوها من المسلمين وفرضوا عليهم الدين النصراني وعذبوهم في سبيل محو الإسلام عذاباً يئماً، أو أيام الحروب الصليبية

(١) جامع البيان، ١٩٤/٢، والناسخ والمنسوخ للنحاس، ٢٩، ولقد للثور، ١/٣٧١.

(٢) تفسير ابن كثير، ٢/٦٠٥، عند تفسير الآية ٤٨ من سورة المائدة.

(٣) فتوح البلدان للبلاذري، ١٢٧، والخراج لابي يوسف عن تاريخ الحضارة العربية، أحمد كرد علي، ١/٢٩٦.

(٤) فتوح البلدان عن تاريخ الحضارة العربية، ٤٠/١، والحديث أخرجه أبو داود في الخراج والإشارة باب في تعشير أهل الزمة إذا اختلفوا

بالتجارات (٢٠٥٢) وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود (٢٦٣٦).



التي يعترف الأوروبيون بوحشية أجدادهم فيها ضد المسلمين. لو أيام الاستعمار الذي أعقب الحروب الصليبية؛ لتذبت هذه الحوادث التاريخية مع ما سبق ذكره أنه لا عمل للبشرية إلا في ظل الإسلام فقط، وأن الفساد والظلم يعم أرجاء الأرض إذا حكمت بغيره.

ومن شواهد ذلك مما كتبه نصارى غربيون: قول المؤرخ الغربي (أرنولد) عن فتح مصر: «يرجع النجاح السريع الذي أحرزته غزاة العرب قبل كل شيء إلى ما لقوه من ترحيب الأهالي المسيحيين الذين كرهوا الحكم البيزنطي لما عرف به من الإرادة الظلمة، ولما أضمره من حقد مرير على علماء اللاهوت»<sup>(١)</sup>.

ويقول أيضاً: «إن هذه القبائل المسيحية التي اعتنقت الإسلام إنما قفلت ذلك عن اختيار وإرادة حرة، وإن العرب المسيحيين الذين يعيشون في وقتنا هذا بين جماعات مسلمة لشاهد على هذا التسامح»<sup>(٢)</sup>.

ويقول الفرنسي ليوتي: «وإذا كان فريق من ذوي الأغراض للثوية يزعم أن الإسلام يبعث على التدمير والوقضى والقعصب فإنني بصفتي رجلاً قضيت بين المسلمين مدة من الزمان في الشرق والغرب ولم أكتف بما قرأته عن الإسلام في الكتب أقول: إن جميع تلك المزاعم لا تصيب لها من الصحة»<sup>(٣)</sup>.

إن المسلمين في فئوتهم ما كانوا يجبرون الأمم الأخرى على اعتناق الإسلام بل يتكون لهم حرية التعبد ما داموا خاضعين لحكم الإسلام باعتراف الغربيين:

يقول جوستاف لبون: «إن العرب كانوا أكثر حكمة من كثير من رجال السياسة الحديثة، عرفوا حق المعرفة أن أوضاع شعب لا تتناسب مع أوضاع شعب آخر؛ فكان من قواعدهم أن يظفوا للأمم المغلوبة حريتها، ويتركوا لها الاحتفاظ بقوانينها وعاداتها ومعتقداتها»<sup>(٤)</sup>. ونقول: ليس ذلك حكمة فحسب بل دين يدينون لله به امتثالاً لقوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

ويقول أيضاً: «وما كانت انتصارات العرب لتعمي لبصارهم لأول أمرهم وتحملهم على الإفراط المألوف عند الفاتحين في العادة، ولا اشتدوا في إرهاب المغلوبين على أمرهم، ولا فرضوا عليهم بالقوة دينهم الجديد الذي كانوا يريدون بذه في أقطار العالم، ولو عملوا ذلك لأهاجوا عليهم جميع الشعوب التي لم تخضع لهم، فأتقوا حق الثقافة هذه التهلكة التي لم ينج منها الصليبيون الذين دخلوا الشام في القرون اللاحقة، بل رأيتهم حيث دخلوا في الشام ومصر وأسبانيا يعاملون الشعوب بمنتهى الرفق تاركين لهم أنظمتهم وأوضاعهم ومعتقداتهم، غير ضارين عليهم في مقابل السلام الذي ضمنوه هم إلا جزية ضئيلة كانت على الأغلب أقل من الضرائب التي كان عليهم أنادوها من قبل. وما عرفت الشعوب فاتحاً بلغ هذا القدر من التسامح ولا ديناً حوى في مطاويه هذه الرقة واللطف»<sup>(٥)</sup>.

بينما كان النصارى يُكرهون الناس على التنصر كما فعل الأسبان بعد أن خضع مسلمو الأندلس لسلطانهم؛ فإنهم لم يرضوا إلا تنصيرهم أو إجلالهم عن بلادهم، مع أن المسلمين أخذوا منهم عهداً قبل تسليم غرناطة أن لهم أن يدينوا بدينهم ولهم البقاء في أملاكهم، فتكلموا عهدهم، ولوقعوا بالمسلمين أشد العذاب وقد انتقمهم مؤرخوهم ومفكرهم قبل انتقاد المسلمين لهم؛ وفي هذا يقول فولتير: لما فتح العرب أسبانيا لم يرغموا قطً النصارى الوطنيين على انتحال

(١) الدعوة إلى الإسلام، لأرنولد، ١٢٢، عن تحرير الاستعمار، د. شوقي أبو خليل، ١٩.

(٢) الدعوة إلى الإسلام، ٦٩ - ٧٠، عن المصدر السابق، ٨.

(٣) مجلة لامارش دي فرانس، تعريب جريدة الأهرام عن الإسلام والحضارة العربية، لمحمد كرد علي، ٢٨/١.

(٤) حيلة الحقائق عن كتاب محمد كرد علي، الإسلام والحضارة العربية، ٥٦/١.

(٥) الإسلام والحضارة العربية، ١٤٤/١.



## مشاريع التنصير:

وطبقاً لإحدى الدراسات التنصيرية فإنه ينشط في أنحاء العالم الآن ٢٨٧ مشروع تنصيري عالمي، و ٢٥٤ مشروع منها تحزر التقدم والنتائج المرجوة، ويعتبر ٢٥٤ مشروع من هذه المشاريع مشاريع واسعة النطاق وهي التي ينفق كل واحد منها على العمل التنصيري عشرة آلاف ساعة عمل أو أكثر من عشرة ملايين دولار سنوياً على مدى عشر سنوات.

و ٣٣ مشروعاً من هذه المشاريع هي ما توصف بـ «المشاريع الضخمة» وهي التي ينفق كل واحد منها مائة ألف ساعة عمل أو مائة مليون دولار سنوياً أو ألف مليون دولار عبر عمرها، وإكبر هذه المشاريع الضخمة ينفق الآن ٥٥٠ مليون دولار سنوياً على انشطتها التنصيرية في أنحاء العالم.

أسواق التنصير: من المعروف أن الكنيسة تمتعت دائماً بمصادر ضخمة، ولكنها لم تحسن استخدامها دائماً. ومن ذلك أن مشروعاً تنصيرياً معيناً جمع له ٣٣٦ مليون دولار سنة ١٩١٨م ولكنه انهار خلال اسبوع واحد من قيامه، كما أن مشروعاً ضخماً آخر للتنصير جُمع له مبلغ ١٥٠ مليون دولار في الولايات المتحدة ثم انهار فجأة سنة ١٩٨٨م نتيجة فضيحة أخلاقية وإدارية تتعلق ببعض كبار المنصرين، والإشارة هنا إلى القسسين الأمريكيين (بيكير) و (جيمي سواغارت) قائدي منظمة مجالس الله.

- بالبي -

الإسلام، ولما استولى الأسبان على غرناطة لراد الكرديتال خمسين أن ينصر كل العرب مدفوعاً إلى ذلك بغيرة دينية أو طموح إلى إنشاء شعب جديد يخضع لصولته، وإنغم خمسين ألف عربي على أن يحملوا رمز دين لا يؤمنون به.

وذكر فاريتي وهو من كبار مؤرخي أسبانيا أنه تم نفي ثلاثة ملايين من العرب والعرب المنصرين، وبلغ من هلك أثناء عملية النفي أو استرق زهاء مائة ألف<sup>(١)</sup>.

## موقف النصاري من الإسلام:

انقسم النصاري تجاه دعوة النبي ﷺ إلى قسمين:

القسم الأول: آمنوا به، وصدقوه، وعرفوا أن ما جاءهم به هو الحق من عند الله - تعالى - قد بشرت به كتبهم كما قال الله - تعالى - على لسان عيسى - عليه السلام - إنه قال لقومه: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف: ٦]، وعلى رأس هذا القسم النجاشي - رحمه الله تعالى - الذي آوى المسلمين المهاجرين ونصرهم ومنعهم من ظلم قريش ويطبشها وقهرها.

وفيه ومن معه وأمثاله ممن آمنوا بنبيهم ثم آمنوا بمحمد ﷺ نزلت آيات كثيرة في مدحهم، والثناء عليهم وبيان عظيم ثوابهم قال الله - تعالى -: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْعُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [آل عمران: ١٧٧].

وصح عن النبي ﷺ أنه قال: «ثلاثة يؤثرون أجرهم مرتين... وذكر منهم: «مؤمن أهل الكتاب الذي كان مؤمناً، ثم آمن بالنبي ﷺ فله أجران»<sup>(٢)</sup>.

القسم الثاني: لم يؤمنوا به وهم فريقان.

١ - فريق خضعوا لسلطان الإسلام قبل القتال، وصالحوا النبي ﷺ ودفعوا الجزية، فكانوا من أهل الذمة؛ ومن هذا الفريق: نصاري نجران، ونصاري دومة الجندل.

٢ - الفريق الثاني: لم يخضعوا لسلطان الإسلام، وقاتلوا للمسلمين، وهؤلاء خرج النبي ﷺ لقتالهم، وأرسل السرايا إليهم؛ ومن هؤلاء: نصاري مؤتة، ونصاري ثيوك.

(١) للمصدر السابق، ٢٥٢/١، ٢٥٣.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد والسير، باب فضل من أسلم من أهل الكتاب (٢٠١١)، ومسلم في الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة محمد ﷺ إلى جميع الناس ونسخ الملل بملته (١٥٤) والترمذي في النكاح (١١١٦) والنسائي في النكاح، ١٥٠/١.



## الحرب بين المسلمين والنصارى:

إن أول مواجهة قتالية بين المسلمين والنصارى كانت في مؤتة، ثم عزم النبي ﷺ على مواجهتهم في تبوك لكن الله - تعالى - لم يقدر قتالاً، ثم بعد وفاة النبي ﷺ سارت الجيوش الإسلامية في عهد الخلفاء الراشدين ثم في العهدين الأموي والعباسي، فكانت المعارك الكبرى في الشام وغيرها: اجنادين، واليرموك التي أزالَت النفوذ البيزنطي النصراني عن كامل بلاد الشام، وودَّع هرقل سوريا وداعاً لا لقاء بعده<sup>(١)</sup>، ودخل المسلمون بيت المقدس عام ١٥ هـ، وتسلم مفاتيحها عمر - رضي الله عنه - وكتب كتاباً فرض عليهم فيه الجزية، وحفظ لهم حقوقهم، وأوفى شروطهم؛ لأنها فتحت صلحاً على الصحيح<sup>(٢)</sup>.

واستمرت الفتوح حتى توغل المسلمون في أوروبا ففتحوا الأندلس وأزالوا حكم القوط النصارى عنها، ووصلت جيوشهم إلى وسط فرنسا، واستولى المسلمون على معظم جزر البحر المتوسط من رودس إلى صقلية وجنوب شبه جزيرة إيطاليا، وحاصروا رومية (روما) مركز البابوية الكاثوليكية، والقسطنطينية قاعدة الأرثوذكسية، ولم يكن للمسلمين غاية سوى أن تكون كلمة الله هي العليا ويكون الدين كله لله، ولذا لم يقف أمامهم جيش ولم تستحص عليهم مدينة، وكانهم يريدون تحقيق البشارة النبوية بفتح روما والقسطنطينية. وكاد المسلمون أن يفتحوا أوروبا كلها بما فيها روما لولا أن الله - تعالى - قرّر هزيمتهم في معركة بلاط الشهداء التي تسمى في كتب الغربيين (تور بواتييه) نسبة إلى موقعها وكانت عام ١١٤ هـ الموافق ٧٣٢م؛ حيث قاد المسلمين فيها عبد الرحمن الغافقي - رحمه الله تعالى - وقاد النصارى شارل مارنل الذي يعتبره النصارى أعظم قائد أنقذ أوروبا من سقوطها في أيدي المسلمين، وكان سبب هزيمة المسلمين فيها الانشغال بالفنائم فيما ذكره المؤرخون<sup>(٣)</sup>.

## تتصير الأندلس:

يذكر المؤرخون أن ابتداء أمر النصارى مع المسلمين كان من الأندلس، ثم سَيرُوا حملات للشرق الإسلامي؛ لتكون الهجمات على المسلمين في الأندلس وفي الشرق. قال ابن الأثير: كان ابتداء ظهور دولة الفرنج واشتداد أمرهم وخروجهم إلى بلاد المسلمين واستيلائهم على بعضها سنة ٤٧٨ هـ فملكوا مدينة طليطلة وغيرها من بلاد الأندلس، ثم قصدوا سنة ٤٨٤ هـ جزيرة صقلية وملكوها؛ فلما كانت سنة ٤٩٠ هـ خرجوا إلى بلاد الشام<sup>(٤)</sup>.

فلانطلاق النصارى كانت من بلاد الأندلس لما رأوا انتصاراتهم فيها، وبقي فيها منهم جيوش تقاثل من بقي من المسلمين، وجيوش أخرى انطلقت من أوروبا إلى الشرق الإسلامي.

وقد سجل المؤرخون ما عمله النصارى من عظام في حق مسلمي الأندلس؛ فقد أرادوا سحق الإسلام فيها. ونكثوا العهود التي عاهدوا المسلمين عليها حتى قال مؤرخ أسباني في ذلك العصر: «إنه منذ استولى فرناندو على غرناطة كان الأحرار يطلبون إليه بالحاح أن يعمل على سحق طائفة محمد من أسبانيا، وأن يطلب إلى المسلمين الذين يودون البقاء إما للتصير، أو بيع أملكهم والعبور إلى المغرب، وأنه ليس في ذلك خرق للعهود المقطوعة لهم بل فيه إنقاذ لأرواحهم،

(١) انظر: فتح البلدان، للبلاذري، ١٤٢.

(٢) انظر بنود الصلح في تاريخ الطبري، ٤٤٩/٢.

(٣) انظر: تاريخ غزوات العرب في فرنسا وسويسرا وإيطاليا وجزائر البحر المتوسط ٩٢، وما بعدها، وقصة الحضارة لديورات، ١٢/٢٨١، وما بعدها.

(٤) انظر: الكامل، ٨/٦٨٥.



وحفظ لسلام المملكة؛ لأنه من المستحيل أن يعيش المسلمون في صفاء وسلام مع النصارى، أو يحافظوا على ولائهم للملوك ما بقوا على الإسلام، وهو يحثهم على مقت النصارى أعداء دينهم<sup>(١)</sup>.

ومع تزايد الضغوط التي يقوم بها رجال الدين النصراني على الساسة بلزوم الضغط على المسلمين وعدم الوفاء لهم فإن الساسة خضعوا لتلك الضغوط، وربما وافقت هوى في نفوسهم فعمدوا إلى سياسة المراوغة في الوفاء وتحوير العهود والنصوص التي تضمنتها معاهدة تسليم غرناطة بما يوافق هوى النصارى، وتفسيرها بطريق التعسف والتحكّم ثم خرقها نصاً نصاً<sup>(٢)</sup>، واستلاب الحقوق والضمانات الممنوحة تبعاً، فأغلقت المساجد، وحظر على المسلمين إقامة شعائرهم، وانتهكت عقائدهم وشريعتهم<sup>(٣)</sup>.

وفي عام ١٠٠٥ هـ عزم النصارى في الأندلس على تنصير المسلمين، فجمعوا فقهاء غرناطة ودعوهم إلى التنصّر، وأغدقوا عليهم التحف والهدايا، فتنصّر بعضهم - والعياذ بالله - وتبعهم جماعة من مقلديهم من عامة المسلمين، وقبيلهم تنصّر جماعة من الأمراء والوزراء والأعيان خوفاً على أملكهم، فباعوا دينهم بدنيلهم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم. وقد تركزت حركة التنصير في غرناطة وبالأخص في حي الييّايزين؛ إذ حوّل مسجده في الحال إلى كنيسة سميت باسم (سان سلبادور) لينتشر التنصير بعد ذلك في سائر بلاد الفروس المفقود<sup>(٤)</sup>.

لم يكتف النصارى بذلك بل أرادوا محو أثر الإسلام من الأندلس، فاقدم الكريستال خمّيس على جمع ما استطاع جمعه من الكتب العربية من أهالي غرناطة وأرباضها، ونظمت أكادساً هائلة في ميدان الرملة واضرمت فيها النيران، ولم يستثن منها سوى ثلاثمائة من كتب الطب والعلوم، ثم أمر خمّيس بإياداة كتب العرب من بلاد إسبانيا عامة، فتم ذلك بغيرة عيame مدة نصف قرن حتى قال المؤرخ ليون: ظن الكريستال لما أحرق في غرناطة كل ما طالته يده من مخطوطات العرب - وكانت ثمانين ألفاً - عدا ما أحرق في المدن الأخرى - أنه يحذف إلى الأبد من كتاب التاريخ ذكرى أعداء دينه، ولكن الأعمال التي قامت على أيديهم في تلك الأرض تكفي لتخليد ذكركم على الدهر وإن نفت آثارهم المكتوبة<sup>(٥)</sup>.

**قوة المال:** استخدم المنصرون إلى جانب القهر والسلطة السياسية، قوة المال ووسائل الدعاية؛ فقد بلغت الأوضاع المالية للكنائس العالمية أن المسيحية العالمية المنظمة أنفقت في الثمانينيات ١٤٥ مليون دولار سنوياً، ويعمل في أجهزتها ٤,١ ملايين عامل متفرغ، وهي تدير ١٣٠٠٠ مكتبة عامة كبرى، وتنتشر ٢٢٠٠٠ مجلة بمختلف اللغات عبر العالم، كما تنتشر ٤ بلايين نسخة من الكتب في العام الواحد، وتدير ١٨٠٠ محطة إذاعية وتلفزيونية في أنحاء العالم، وتستخدم المنظمات الكنسية ٣ ملايين جهاز كمبيوتر. ويوصف أخصائيو الكمبيوتر المسيحيون بأنهم جيش مسيحي من نوع جديد.

- رابطة -

(١) عن دولة الإسلام في الأندلس، محمد عبد الله عزان، ٣١٢/٦.

(٢) ما أشبه الليلة بالبارحة! فاليهود اليوم ومن خلفهم قوى النصارى الظلّة يمارسون السيماسة نفسها في فلسطين فيما يتعلق باتفاقيات السلام المزعوم؛ إذ إن لهذه الاتفاقيات والنصوص تفسيرات عند اليهود تختلف عما فهمه المفوضون العرب، ولا تظهر هذه التفسيرات اليهودية إلا حينما يطالبهم العرب بتطبيقها وصديق الله العظيم؛ إذ يقول: ﴿أَوْ كَلِمَاتُ عَاهِدُوا عَهْدًا بَيْنَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٠٠] ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾ [الأفال: ٥٠].

(٣) ذكر المقرئ أن المسلمين ما سلّموا غرناطة للنصارى عام ٨٩٧ هـ إلا بعد أن اشتروا سبعة وستين شرطاً فيها حفظ دينهم وإقامة شعائره وحفظ أموالهم وأراضيهم، ولكن النصارى لم يفرأ بتلك الشروط بل بدأ غدرهم فور تمكّنهم. انظر بعض شروط المسلمين في نقع الطيب، ٢٨٠/٦.

(٤) انظر دولة الإسلام في الأندلس، ٣١٦/٦ - ٣١٦/٦. (٥) الإسلام والحضارة العربية، ٢٥٥/١.



وقد علق المؤرخ الأمريكي ولیم برسكوت على هذا الإجراء من النصارى فقال: «إن هذا العمل المحزن لم يقم به ممجي جاهل، وإنما حبر مثقف، وقد وقع لا في قلام العصور الوسطى، ولكن في فجر القرن السادس عشر، وفي قلب أمة مستنيرة تدب إلى أعظم حد بتقدمها إلى خزائن الحكمة العربية ذاتها»<sup>(١)</sup>.

ولم يكن حرق الكتب العربية مجرد تعصب أعمى أدى إلى هذه الهمجية كما قال، ولكنه خطة مدروسة تحت مشروع تنصير المسلمين في الأندلس؛ لأن بقاء الكتب العربية يؤخر عملية التنصير من جهة، ومن جهة أخرى لا يامن النصارى مع وجود هذا التراث أن يرجع المنتصرون إلى دينهم مرة أخرى تائراً بقراءته؛ فكان لا بد من اجتثاثه؛ وهذا الهدف صرح به المستشرق سيمونيت في معرض دفاعه عن هذا الإجراء فكان من قوله في ذلك: إن ما قام به الكريستال من حرق الكتب أمر لا غبار عليه؛ إذ هو إعدام للشيء الضار، وهو بالعكس أمر محمود كما تدعم عناصر العدوى وقت الوباء، وإن الممكّن الكاثوليكين قد أمرا عقب تنصير المسلمين أن تؤخذ منهم كتب الشريعة والدين لكي تحرق في سائر مملكة - غرناطة، وألا يبقى لديهم سوى الكتب التي لا علاقة لها بالدين الذي نبذوه<sup>(٢)</sup>.

ويمكن تلخيص الأساليب التي قام بها النصارى في الأندلس لمحو الإسلام منها وتنصيرها في الآتي:

١ - كانت بداية التنصير في الأندلس في عام (٩٠٥هـ) على شكل مواعظ نصرانية تلقى على المسلمين يلقها الأساقفة والقادة يدعونهم فيها إلى انتحال النصرانية محاولين إقناعهم أن آباءهم كانوا نصارى<sup>(٣)</sup>. وقد أثرت هذه المواعظ في بعض وزراء المسلمين وأمراتهم سواء كان هذا التأثير عن قناعة أم كان عن غير قناعة لحفظ الأموال والضياع والمزارع، وتبعهم جمع من عامة الناس تائراً بهم ويمركزهم القيادية.

٢ - الترغيب في النصرانية بالمتاع الدنيوي: فبعد عام تقريباً أي في عام ٩٠٦ هـ صدر مرسوم كاثوليكي إلى المسلمين القاطنين في مدينة بسطة، بإقالة الذين تنصروا منهم أو يتنصرون من جميع الفروض والمغارم التي فرضت على المورييسكين<sup>(٤)</sup>، وتحريهم منها سواء بالنسبة لأنفسهم أو منازلهم وأموالهم الثابتة والمنقولة من يوم التنصير، وألا يدخل أحد منازلهم ضد إرادتهم، ومن فعل عوقب بغرامة فاحشة، وإن يُعفو من سائر الذنوب التي ارتكبت ضد خدمة العرش، وأن تحترم جميع العقود والحررات التي كتبت بالعربية، وصادق عليها فقهاؤهم وقضااتهم، وأن يعامل المنتصرون منهم كسائر النصارى الآخرين في بسطة، ولهم أن ينتقلوا وأن يعيشوا في أي مكان آخر من أراضي قشتالة دون قيد أو عائق، إلى غير ذلك من المنح والامتيازات<sup>(٥)</sup>.

٣ - اعتبار أن أطفال المسلمين نصارى وإجراء أحكام النصرانية عليهم ولو لم يتنصر والدوهم، فأخذوا يعنون أبناء المسلمين بالقوة مدعين أن العرب في الأصل كانوا نصارى<sup>(٦)</sup>.

٤ - تخيير المسلمين بين المخول في النصرانية أو الخروج من الأندلس؛ ففي عام ٩٠٧ هـ أصدر فرناندو وزوجته إيسابيلا أمراً ملكياً يتلخص في أنه لما كان الله قد اختارهما لمملكة غرناطة من الكفرة فإنه يحظر وجود المسلمين

(١) دولة الإسلام في الأندلس، ٣٨٨/٦.

(٢) الإسلام والحضارة العربية، ٢٥٢/١، وانظر: نفح الطيب، ٢٨١/٦، وقد ذكر أنهم يقولون للمسلم: إن جيك كان نصرانياً فاسلم فترجع نصرانياً.

(٣) هذا المصطلح يطلق على العرب الذين تنصروا في الأندلس بعد انتزاع النصارى لها. انظر الموسوعة العربية الميسرة، ١٧٧٧/٢، وأصل الكلمة تصغير لكلمة: (موريس) ومعناها: المسلمون الأصاغر رمزاً إلى ما انتهت إليه الأمة الأندلسية من السقوط والانحلال.

(٤) دولة الإسلام في الأندلس، ٢٢٠/٦.

(٥) انظر: الإسلام والحضارة العربية، ٢٥٢/١.



فيها؛ فإذا كان بها بعضهم فإنه يحظر عليهم أن يتصلوا بغيرهم خوفاً من أن يتأخر تنصيرهم. كما يحظر اتصالهم بمن تنصروا لشلا يفسدوا دينهم. ويعاقب المخالفون بالموت أو مصادرة الأموال. وأرسل للمسلمون رسالة إلى سلطان مصر آنذاك يصفون إكراههم على النصرانية، لكن ملك النصارى أرسل وفداً إليه يطمئنه بحسن أحوال المسلمين في الأندلس مما كان من أسباب عدم نجدة المسلمين.

وقد واجه بعض المسلمين هذا الظلم والقهر بالتجمع في الجبال والإغارة على النصارى، فاصدر النصارى قانوناً يحرم على المسلمين إحراز السلاح علناً أو سراً، وينص القانون على معاقبة المخالفين لأول مرة بالحبس والمصادرة، ثم بالموت بعد ذلك. وقد تكرر صدور هذا القانون عدة مرات وفي أرجاء مختلفة من بلاد الأندلس، وكان يطبق بصرامة وحزم.

ولم يسلم من تنصر من المسلمين؛ فحظر عليهم حيازة السلاح أيضاً كما حُرِّم عليهم أن يبيعوا أملاكهم إلا بترخيص من السلطات النصرانية، ومن تجاوز هذه القوانين عوقب بالموت ومصادرة أملاكه؛ لأنه ثبت لدى النصارى - كما في نص المرسوم - أن كثيراً من المنتصرين يبيعون أملاكهم ويحصلون على ثمنائها ثم يعبرون إلى المغرب وهناك يعودون إلى الإسلام<sup>(١)</sup>.

وكان المسلمون سرّاً للتصرون علانية يرفعون الصليبان فوق منازلهم وكنولخهم إيهاماً بأنهم نصارى وإنما في أن لا يكشف أمرهم، لكن الحكومة النصرانية كان عندها جداول بأسمائهم فلم تنفعهم هذه الحيل كلها، وكانت صفة إجلائهم مؤلمة جداً فمنهم من دفعه الياس إلى تخريب منزله أو إضرار النار فيه وفي كل ما يملك، ومنهم من كان يصل به القنوط إلى قتل أولاده ثم الانتحار والعياذ بالله. وكثير منهم ماتوا من الجوع والأمراض والجزع<sup>(٢)</sup>.

٥ - تنصير المسلمين بالقوة: كانت فترة التخيير بين الدخول في النصرانية أو الخروج من الأندلس فترة عصيبة جداً على المسلمين، وتنصر كثير منهم، وخرج من الأندلس كثيرون لكن القانون لم يطبق بحزم، وفي عام ١٩٣٠هـ صدر مرسوم جديد يحتم تنصير كل مسلم بقي على دينه، وإخراج كل من أبى النصرانية من أسبانيا، وأن يعاقب كل مسلم أبى التنصير أو الخروج في المهلة الممنوحة بالرق مدى الحياة، وأن تحول جميع المساجد الباقية إلى كنائس.

لم يرتض المسلمون هذا الظلم فرفعوا مظلمتهم إلى إمبراطور النصارى؛ فشكل محكمة كبرى من النواب والأعيان والقادة وقضاة التحقيق للنظر فيما ادعاه المسلمون من أنهم يُنصرون بالقوة والإكراه. وقررت هذه المحكمة أن إكراههم

#### الإخطبوط التنصيري: إخطبوط التبشير المسيحي بلغ في سنة ١٩٨٥م ربع مليون مبشر مسيحي غربي

في آسيا وإفريقيا، يمثلون ٣,٥٠٠ منظمة وجمعية تبشيرية في الغرب، يساعدهم ٣,٥ مليون مبشر محلي. وينفق الغرب أموالاً طائلة على هذا المجهود؛ فحسب قول دافيد ولين الذي يحرر دائرة المعارف المسيحية العالمية انفقت الإرساليات المسيحية عبر العالم ٧٠ بليون دولار سنة ١٩٧٠، و ١٠٠,٣ بليون دولار سنة ١٩٨٠، وكان الرقم المتوقع لسنة ١٩٨٥م هو ١٢٧ بليون دولار. وبهذه الزيادة المطردة، لا بد أن يكون إنتاج الإرساليات الحالي عبر العالم قد تجاوز مائتي بليون دولار في السنة.

- بالبيان -

(١) انظر: دولة الإسلام في الأندلس، ٦/٣٢٤ - ٢٢٧، وانظر في طرد المسلمين من الأندلس أيضاً الحلل السندسية، ٢/٣٢٤ وذكر فيه عدداً من القوانين الجائرة التي صدرت في حق الأندلسيين. وكذلك الإسلام والحضارة العربية، ١/٥٢، وذكر فيه أن المسلمين كانوا في الجبال فيما يشبه بنصف استقلال أكثر من نصف قرن، ثم ذكر أن أكثرهم تنصروا في بداية القرن السادس عشر الميلادي.

(٢) انظر: الحلل السندسية، ٢/٣٢٤ - ٢٢٥.



على النصرانية صحيح. وأنه ملزم لهم بدخول النصرانية على اعتبار أنهم يفرون بالدخول في النصرانية من خطر الموت أو الطرد أو الرق ومصادرة الأملاك.

وقد علق على هذا الحكم الجائر غريمي نصراني بقوله: «وهكذا اعتبر المنتصرون الذي فرضه القوي على الضعيف، والظافر على المغلوب والسيد على العبد. منشا لصفة لا يمكن لإرادة معارضة أن تزيلها.

وإن هذا الحكم صدر أمر ملكي بأن يرغم سائر المسلمين الذين نُصِّروا كرهاً على البقاء في أسبانيا باعتبارهم نصارى، وأن ينصَّر أولادهم؛ فإن ارتدوا عن النصرانية قضى عليهم بالموت والمصادرة. كما قضى بأن تحول جميع المساجد الباقية في الحال إلى كنائس»<sup>(١)</sup>.

وقام ديوان التحقيق - محاكم التفتيش - بمهمة ملاحقة المنتصرين ومراقبة سلوكهم بقصد حماية عقيدة الكاثوليك من ارتداد الناس عنها، وكذلك إجبار غير الكاثوليك على التدين بها وهو ما يسمى في كتب الغربيين بالكتلكة.

وقد حاول المنتصرون من اليهود والمسلمين الهرب من بطش رجال ديوان التحقيق وذلك بالتخفي في الجبال وفي ضياع الأشراف، فصدرت الأوامر للكنيسة بتسليم الهاربين إلى ديوان التحقيق، وهُدِّد الأشراف بفقد وظائفهم والنفي من الكنيسة إذا لم ينفذوا الأوامر مما كان سبباً في بث الرعب والذعر في صفوف المنتصرين. فحاولوا الهرب من الأندلس كلها عبر شواطئ البحار والأنهار، فأصدرت الحكومة النصرانية قراراً يحرم على رباب أية سفينة وأي تاجر أن ينقل معه نصرانياً محدثاً دون ترخيص خاص<sup>(٢)</sup>.

٦ - محو شعارات المسلمين وعاداتهم بعد محو شعائر الإسلام: قام مندوبو ديوان التحقيق بمراقبة المنتصرين في شعاراتهم لضمان انتمائهم للدين الكاثوليكي، ثم أصدر قانوناً يحرم استعمال الشعارات الإسلامية مثل اللغة العربية، وارتداء الثياب العربية على هؤلاء المنتصرين، ومنع نساءهم من الحجاب والزَّاهِج بلبس المعطف والقبعات كما يفعل نساء النصاري، وأن تكون احتفالاتهم مطابقة لعرف الكنيسة، ويجب أن تفتح المنازل أثناء الاحتفال وأيام الجمعة والأعياد الإسلامية ليستطيع القسيس ورجال السلطة أن يروا ما يقع بداخلها من المظاهر والرسوم، كما حرموا على النساء الخضاب بالحناء، وحرموا استعمال الأسماء والألقاب العربية.

ويعتبرون المنتصر قد عاد إلى الإسلام إذا امتدح دين محمد أو قال: إن يسوع المسيح ليس إلهاً وليس إلا رسولاً. ويجب على كل نصراني أن يبلغ عما يرى ويسمع من ذلك، كما يجب عليه أن يبلغ إذا رأى أحد المنتصرين يباشر بعض العادات الإسلامية، ومنها أن يأكل اللحم يوم الجمعة، أو يحتفل بارتداء ثياب أنظف من العادة، أو يصوم رمضان ويتصدق خلاله ولا يأكل ولا يشرب إلا عند الغروب، أو يتناول الطعام قبل الفجر، أو يمتنع عن أكل لحم الخنزير وشرب الخمر، أو يتوضأ ويصلي نحو الشرق ويركع ويسجد، أو يعلِّس يديه على رؤوس أولاده، أو يغسل الموتى ويكفنها أو يحننها في أرض بكر<sup>(٣)</sup>.

كان هذا الاجتثاث والمحو لشعائر الإسلام أولاً، ثم للشعارات والعادات التي تربط بين المسلمين كقبائل بأنهاء مظاهر

(١) انظر: دولة الإسلام في الأندلس، ٢٥١/٦.

(٢) دولة الإسلام في الأندلس، ٢٢٢/٦.

(٣) انظر: دولة الإسلام في الأندلس، ٢٤٥/٦، ٢٤٦، وأيضاً ٢٥٧ والموسميين لانتونيو لورني، ٢٢٤، وتاريخ الاحتلال الإسباني، ١٢/١٣١.



الإسلام في الأندلس إلى أن صعد الأمر الأخير يطرد العرب عام ١٦٠٤م أي عام ١٠١٠هـ تقريباً. فرحل في سنتين عن إسبانيا نحو نصف مليون مسلم. وطويت صحيفة الإسلام في شبه جزيرة الأندلس. ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم<sup>(١)</sup>.

وقد تزامن مع تعذيب الأندلسيين على أيدي النصارى إرسال حملات صليبية إلى الشرق الإسلامي للقضاء عليه. وقد استمرت هذه الحملات مائتي سنة تقريباً من ٤٨٩هـ إلى ٦٩٠هـ.

### حروب الفرنجة أو الحملات الصليبية:

أطلق الغربيون على هذه الحروب في تواريخهم أسماء عدة منها: «الحج إلى الديار المقدسة»، «الحرب في خدمة المسيح»، «أعمال المسحيين وراء البحار»، «الحرب من أجل تحرير القبر المقدس»<sup>(٢)</sup>. وأما المؤرخون المسلمون كابن الجوزي وابن الأثير وابن كثير وغيرهم فكانوا يسمونها: «حروب الفرنجة» أو «الفرنج»<sup>(٣)</sup>.

وقد ذكر المحللون لها أسباباً عدة وأهدافاً متنوعة كالانتقام من المسلمين والاستيلاء على ثرواتهم وإنعاش اقتصاد النصارى وغير ذلك؛ ولكن المحرك الحقيقي والدافع الأكبر هو الهدف الديني، وكانت الدوافع الأخرى سواء منها الاقتصادي أو الانتقام من المسلمين فهي محرك لفئات من النصارى كان لا يهمهم مقدساتهم في الشرق الإسلامي. فاستخدمها مذبزو هذه الحملات ومسيروها لدفعهم إلى قتال المسلمين وحشد كبير عدد ممكن لهذه الحملات. والعبرة في معرفة أسباب الحروب هو نظرة قادتها ومحركيها ومسغريها؛ لأن الجيوش إنما تسير وتتوقف بهم، أما عامة الناس فليس لهم من الأمر شيء.

وقد استمرت الحملات الصليبية الكبرى قرنين من الزمان من حملة بطرس الناسك عام (٤٨٩هـ) إلى سقوط عكا وما بعدها في أيدي المسلمين عام (٦٩٠هـ)؛ وبسقوطها انتهت دولة النصارى اللاتينية في الشرق الإسلامي. وبقي منهم باقية عاشوا تحت حكم المسلمين.

بعد سقوط عكا وانتهاء الحكم الصليبي في الشرق الإسلامي حاول البابا (نيقولا الرابع) تهيج النصارى في أوروبا بإلقاء المواعظ والخطب التي ذكرهم فيها بسقوط ممالك الصليب في الشرق الإسلامي، وعقد للجامع الكنسية منادياً بإعادة مملكة عكا وبيت المقدس؛ لكن الأوروبيين تعبوا من تسيير حملاتهم إلى الشرق الإسلامي، ولحسوا بحجم الخسائر التي لحقتهم من جراء ذلك على مدى قرنين من الزمن<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر الإسلام والحضارة العربية، ٢٥٣/١.

(٢) مدخل إلى تاريخ حركة التصدير، د. مدوح حسين، ١٠، ١١، ومأهية الحروب الصليبية، قاسم عبده قاسم، ٢٣٩.

(٣) الفرنجة والإفرنجية تحولت من كلمة (الفرانك) (Franks) وهم من السلالة الجرمانية تغلبوا على فرنسا فنسبت إليهم وتسمت بهم، ثم إن العرب تلفظوا بها (الفرنج) أو (الإفرنج) وغلبت هذه اللفظة على كل الأوروبيين ويقال إن اشتقاق اسم فرنسا من الفرانك، انظر غزوات العرب في فرنسا وسويسرا وإيطاليا وجزائر البحر المتوسط، لشكيب أرسلان، ٩١، والحروب الصليبية في الشرق والغرب، ١٨٦.

(٤) الحروب الصليبية في الشرق، ٦٤٢.



ثم حاول النصارى الأرمن ومن بقي معهم من النصارى تحت الحكم الإسلامي في مصر والشام التحالف مع المغول وحصل ذلك لكنهم كُسروا غير مرة.

وتواصلت نداءات الباباوات في أوروبا لتسيير حملات أخرى إلى الشرق الإسلامي خاصة بعد أن تولى بنو عثمان الخلافة الإسلامية وقويت دولتهم وهددوا اليونان ومن خلفهم من الأوروبيين، لكن هذه النداءات لم تجد سامعاً. وشن القبارصة والأرمن وغيرهم من النصارى عدة غارات على المسلمين لكنها أخفقت، وكانت آخر محاولاتهم عام ٨٣٠هـ، وانتصر عليهم المسلمون بقيادة الملك أبي النصر بوساي التركماني؛ إذ كسر القبارصة وأسر ملكهم (جانوس) وخضعت قبرص للسلطنة المصرية الإسلامية ووضعت فيها حامية مصرية.

### آثار الحروب الصليبية على المسلمين؛

تركزت الحروب الصليبية كثيراً من الآثار السيئة على الأمة الإسلامية في الشرق كان منها:

١ - المذابح العظيمة التي لحقت بالمسلمين من جراء تلك الحملات. وفي الحملة الأولى أباد النصارى أهل انطاكية، ونجحوا في القدس أكثر من سبعين ألفاً<sup>(١)</sup>، وكما أعطى النصارى الأمان لأهل البلاد التي يحاصرونها ثم يغربون بهم بعد التسليم ويبعدونهم كما فعل ريتشارد (قلب الأسد) غير مرة.

٢ - تخريب كثير من بلاد الشرق الإسلامي وتهجير أهلها منها، فقد خربت حمص وبعلبك وحماة وعسقلان وقنسرين وطبرية وغيرها، واضطر المسلمون أن يخربوا مدنهم بأيديهم أثناء الحصار حتى لا يستفيد منها الصليبيون، ولعلمهم بعد التخريب لا يستوطنونها<sup>(٢)</sup>.

٣ - تشريد كثير من المسلمين من بيوتهم. لأن هدف الصليبيين كان هدفاً استيطانياً، فهم يغربون المدن التي يستولون عليها من أهلها، ومن ثم لا ماوى لأهلها للشردين.

٤ - مهنت الحروب الصليبية لحركات الاستعمار الذي لا زال المسلمون يعانون من آثاره ويرزحون تحت نيره؛ ذلك أن الصليبيين - وخلال مائتي عام من تسيير الحملات الكثيرة التي كان أكبرها ثمان حملات - اقتنعوا أن الشرق الإسلامي لا يمكن كسره عسكرياً؛ إذ إن روح الجهاد التي شُبعت مع كل اعتداء عليه كفيلة بدحر أي قوة. وهزيمة أقوى جيش مما جعل النصارى يلجؤون إلى أساليب أخرى من الغزو تمثلت في الغزو الفكري، والهيمنة الاقتصادية، وتفريق المسلمين والتحريض فيما بينهم.

يقول (Kigk): إن الحروب الصليبية فتحت أذهان الغربيين إلى مستوى الحضارة في الشرق الأوسط، ذلك المستوى الذي كان يفوق بكثير حضارة الغرب، ومع تفتيح أذهان الغربيين اتجه هؤلاء إلى غزو الشرق فكرياً بعد أن عجزوا عن غزوه عسكرياً.

(١) انظر مثلاً: المنتظم، ٤٧/١٧ ووقيات الأعيان، ١٧٩/١، وسمرة الجنان، ١٥٤/٢، وتاريخ ابن خلدون، ٢٥/٥، وتاريخ ابن الوردي، ١١/١٠، والكمال، ٢٨٢/١٠، والبداية والنهاية، ١٢/١٢٨.

(٢) انظر مثلاً: النوازل السلطانية، ٢٢٥ والسلوك لمعرفة دول الملوك، ١٠٦/١، وقد ذكر القرني جاك دي دنتيري: أن الصليبيين اعتاقوا نهب حمص وبعلبك وحمله لكي يرغموا أهلها على دفع إتاوة لهم. انظر: ماهية الحروب الصليبية، ٢٢٢، وانظر أيضاً: رحلة ابن جبير، ٢٢٨ - ٢٢٧.



يقول (Oman): إن هذه الحروب - يعني الصليبية - وضعت نواة الاستشراق، إذ اتجه الرهبان لدراسة اللغة العربية والفكر الإسلامي لمعرفة اتجاهات المسلمين في مختلف الشؤون. وقد أسست كلية للرهبان عام ١٢٧٦م في (ميراما) لدراسة اللغة العربية والعلوم الإسلامية. كما أنشئت الكراسي لللغات الشرقية في باريس ولوفان<sup>(١)</sup>.

ولجا النصارى إلى التنصير بين المسلمين عن طريق الإرساليات التنصيرية بعد أن ثبت إخفاقهم في المعارك الحربية. ومن مؤسساتهم لنجاح التنصير مدارس «الفرنسيسكان» المنسوبة إلى القديس فرنسيس، و«الدومنيكان» المنسوبة إلى القديس دومنيك في أوائل القرن الثالث عشر الميلادي في سوريا. وكان المنصرون يُعَدُّ لهذه المهمة قبل أن يرسل لمباشرتها. ومن أهم وسائل إعداده تعلُّم اللغة العربية. وشيئاً من الدراسات الإسلامية؛ وذلك هو الدستور الذي لا يزال سائداً حتى الآن<sup>(٢)</sup>.

### إحصائية التنصير لعام ١٩٩٩م (٥)

عدد أعضاء كل طائفة:	عام ١٩٧٠	عام ١٩٩٩	عام ٢٠٢٥
- الكنيسة الإنجليزية	٤٧,٥٢٠,٠٠٠	٧٤,٥٠٠,٠٠٠	١١٠,٠٠٠,٠٠٠
- الأرثوذكس	١٤٧,٣٦٩,٠٠٠	٢٢٢,١٢٠,٠٠٠	٢٧١,٧٥٥,٠٠٠
- البروتستانت	٢٢٣,٨٠٠,٠٠٠	٣٢١,٣٥٨,٠٠٠	٤٦١,٨٠٨,٠٠٠
- الكاثوليك	٦٧١,٤٤١,٠٠٠	١,٠٤٠,٠١٨,٠٠٠	١,٣٧٦,٢٨٢,٠٠٠
المنصرون في إفريقيا	١٢٠,٢٥٧,٠٠٠	٣٣٣,٣٦٨,٠٠٠	٦٦٨,١٤٢,٠٠٠
عدد المنصرين الأجانب	٢٤٠,٠٠٠	٤١٥,٠٠٠	٥٥٠,٠٠٠
عدد المنصرين المحليين	٢,٣٥٠,٠٠٠	٤,٩١٠,٠٠٠	٦,٥٠٠,٠٠٠
التبرعات للكنيسة	٧٠ بليون دولار	١,٤٨٩ بليون دولار	٣٦ بليون دولار أمريكي
الجرائم المتعلقة بالكنيسة	٥ مليار دولار	١٢,٢ مليار دولار أمريكي	٦٥ مليار دولار أمريكي
عناوين الكتب النصرانية التي تم طباعتها	١٧١٠٠	٢٤٨٠٠	٧٠,٠٠٠ عنوان
المجلات الدورية النصرانية	٢٣٠٠٠	٣٣٧٠٠	١٠٠,٠٠٠
عدد الأنجيل ولجزء الأنجيل التي تم طباعتها	٢٥١ مليون	٢,١٤٩,٣٤١,٠٠٠	٤,٤٣٠,٠٠٠,٠٠٠ نسخة
محطات الإذاعة والتلفزيون التنصيرية	١٢٣٠	٣,٧٧٠	١٠,٠٠٠ محطة
عدد مخططات التنصير في العالم	٥١٠	١٣٤٠	٣٠٠٠ خطة

(٥) نقلاً عن: كتاب لحاحات عن التنصير في إفريقيا، الدكتور عبد الرحمن السميح.

- البيان -

(١) الحروب الصليبية، لأحمد شلبي، ٩٢.

(٢) المصدر السابق، ٩٨.





## التصير.. هل أصاب الهدف؟ (٢٠١)

# التصير يعزو العالم الإسلامي

أحمد عبد الله سيف الرفاعي

عندما نقارن بين المخاطر التي تشكلها الحروب التي يشنها الأعداء ضد المسلمين، وبين المخاطر التي يشكلها الغزو الفكري الثقافي عليهم، فإننا نذهب إلى أن النوع الثاني أشد تدميراً وأكثر ضراوة وأعقق تأثيراً من النوع الأول، أي أنه يُخشى على المسلمين من التدمير الفكري الثقافي أكثر من أن يُسحقوا مادياً تحت وطأة الجيوش والأسلحة، هذا فضلاً عن أن المسلمين يخرجون من حروبهم مع أعدائهم أشد عزماً وأقرب رجوعاً لدينهم وتمسكاً به.

وفيما يلي نتعرض لأحد معاول الهدم الخفيفة التي تحاول دائماً النيل من الإسلام ومن المسلمين، ألا وهو التصير:

### أولاً: لماذا هدفهم الإسلام؟

يستهدف المنصرون الإسلام - قبل أي دين آخر - لأنهم يعرفون من تاريخهم كله أنه لم يغلبهم إلا هذا الدين يوم كان يحكم الحياة، وأنهم غائبوا لأنه طلائاً لم يُحكمه أهله في حياتهم.

ولقد عكّى النصارى الصليبيون عن مواجهة الإسلام، أو الاصطدام بالمسلمين؛ لأن الغلبة في النهاية تكون من نصيب المسلمين؛ فالأمة الإسلامية قد تعرض ولكنها لا تموت، وتغفو ولكنها لا تنام، والمسلمون قد يهزمون ولكنهم لا يبادون أو يسحقون، ومهما كانت الحروب معهم - أعني المسلمين - سجالاً فالغلبة لهم في النهاية متى جعلوا نصرة الله نصب أعينهم وهدفهم للنشود، وما أن يُخلص المسلمون في عودتهم إلى دينهم حتى يصبحوا قوة لا تقهر، ولقد عرف النصارى الصليبيون هذه الحقيقة، واكتدبوا لهم لويس التاسع ملك فرنسا بعد أن هزمه المسلمون شر هزيمة، وأسروه في موقعة المنصورة بمصر، ثم خرج صاغراً من أسره، وكتب وصيته الشهيرة - والتي عُرفت بوصية القديس لويس - ليؤكد فيها أن المسلمين لا تهزمهم الجيوش مهما كانت، وعلى الغرب الصليبي أن يتخلى عن استخدام أسلوب الحروب المادية، وأن يستبيلها بالحروب الثقافية الفكرية، وكانت وصيته تلك بمثابة إعلان عن أن الصراع بين المسلمين والنصارى بدأ يأخذ شكلاً جديداً، فاستبيلت الحروب المادية بأخرى فكرية ثقافية، وإن لم يخل الأمر من صدام مادي وقتال دموي على طول محطات التاريخ.

### ثانياً: أهداف التصير:

يسعى المخطط التصيري إلى تحقيق مجموعة من الأهداف في البلاد الإسلامية؛ فالمنصرون يعتبرون الإسلام هو الدين الوحيد الخطر عليهم؛ فهم لا يخشون البوذية ولا الهندوكية ولا اليهودية؛ إذ إنها جميعاً ديانات قومية لا تريد



الامتداد خارج أقوامها وأهلها، وهي في الوقت نفسه أقل من النصرانية رقيًا. أما الإسلام فهو - كما يسمونه - دين متحرك زاحف يمتد بنفسه ويلا أية قوة تساعد، وهذا هو الخطر فيه - كما يقولون - ومن هنا نجد أن للتصنيف أهدافاً متنوعة، منها ما هو تقليدي، ومنها ما هو غير تقليدي، ومن هذه الأهداف ما هو ظاهر جلي، ومنها ما هو باطني خفي. بل إن للتصنيف أهدافاً بالغة الخطورة على الإسلام وعلى المسلمين، ورغم ذلك يكاد أن لا يشعر بها أحدٌ من المسلمين.

### ويمكن تركيز أهداف التصنيف في ثلاثة أهداف متدرجة كما يلي:

١ - إخراج المسلمين من الإسلام، والتشكيك فيه، وفي سيرة رسوله ﷺ، وتزييف مفاهيمه، وهدم عقيدته: يقول زويمر - أحد أقطاب التصنيف -: «إن مهمة التصنيف ليست هي إيهال المسلمين في المسيحية (النصرانية)؛ فإن هذه هداية لهم وتكريم، وإنما مهمتهم أن تخرجوا المسلم من الإسلام ليصبح مخلوقاً لا صلة له بالله» وصدق الله إذ يقول: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾. [البقرة: ١٠٩].

٢ - الحيلولة دون انتشار الإسلام: فالنصرون يشنون هجومهم على الإسلام خوفاً على قومهم من معرفته أكثر من رغبتهم في تنصير المسلمين؛ فهم يخافون الإسلام ويريدون دائماً أنه الدين الوحيد الخطر عليهم، ويفضل الغرب أن يظل يُنعت بالنصرانية على الرغم من علمانيته والحاده، وعلى الرغم من تهميشه للكنيسة هناك. ويأتي تبشير الغرب بالنصرانية - أو ما نسميه نحن بالتصنيف - مسوغاً اصطلاحه لمواجهة التوسع الإسلامي، وليضفي الشرعية على هذه المواجهة، ويتقاسم مع التوسع الإسلامي أسس الهداية والإيمان. وكثيراً ما يتهم الغرب الإسلام - كذباً وزوراً - بأنه انتشر بالسيف ليجعل من ذلك مسوغاً لاستخدام السيف هو الآخر، فهو في الحقيقة لا يصف التوسع الإسلامي بقدر ما يبحث عن شرعية ضرب الشعوب بالسيف تحت ستار التبشير أو التصنيف، والواقع - كما يرى الغرب - أن حالات دخول الإسلام أكثر عدداً من حالات التنصر من غير مراكز تنصيرية ومن غير ضرب الشعوب بالسيف.

ويجدر بنا أن ننبه على أن هدف التصنيف يختلف من منطقة إلى أخرى؛ ففي البلاد العربية يكتفي بزراعة عقيدة المسلم وإخراجه من الإسلام، وليس مهماً أن يدخل النصرانية، أما خارج البلاد العربية فيتم تنصير المسلمين فعلاً، وليس معنى هذا أن البلاد العربية ذات حصانة ضد التصنيف؛ فقد وقع فيها أعمال للتصنيف أتت أكلها الخبيثة في أحيان كثيرة، وتنصر بعض من الناس بالفعل في تلك البلدان، ولكن كان التصنيف أكثر وقعاً في البلدان الإسلامية الأخرى.

٣ - التمهيد لإخضاع العالم الإسلامي سياسياً واقتصادياً وثقافياً لسيطرة النفوذ الغربي؛ وتهتية الأجواء لقبول ما يسمى بـ «العولمة» أو «الكوكبية» وما يتبع هذا النظام من توحيد الأيديولوجية السياسية العالمية، وإقامة هيكل اقتصادي جديد، وبحث قيم اجتماعية عصرية، وإزالة الحواجز الثقافية، وتذويب الفروق بين المجتمعات الإنسانية المختلفة انتهاءً برعاية الحوارات الدلينية والثقافية، بل والدعوة إلى ما يتبناه الدين العالمي... إلى غير ذلك من شعارات وأهداف براقية يخدع بها الكثيرون؛ فإن ظاهرهما فيه الرحمة وباطنهما فيه الخسائر؛ إذ هي في حقيقتها تسعى لحصار المسلمين وفرض التبعية الغربية عليهم، وإقامة تاليات السيطرة حولهم، واختراق الحضارة والهوية الإسلامية خاصة بعد أن غير الغرب من أساليب السيطرة العسكرية التقليدية واستبدالها بأساليب حديثة تعطي النتائج نفسها<sup>(١)</sup>.

(١) راجع مقالة «العولمة» حلقة في نظير اليك السيطرة - خالد أبو الفتوح، مجلة البيان، العدد ١٦٦.



اترون أن التنصير والقائمين عليه سيقفون مكتوفي الأيدي أمام هذه التغيرات الدولية؟ لا، فإنهم سيكونون لتحقيق أهدافهم تحت مظلة تلك التغيرات التي يعتبرونها فرصة ثمينة وساحة لبلوغ مآربهم.

إن الزمان قد دار دورته، وما اليوم من الأمس ببعيد: فهذه أولاء المنصرون يجدون تحت مظلة العولة فرصة لدعم التنصير ونشر النصرانية كما فعلوا قديماً تحت رعاية الاستعمار العسكري الأوروبي، ومن قبله الحروب الصليبية، ثم يخرج علينا من يقول: إن الحروب الصليبية قد انتهت. لا، واقف لا، ما انتهت. واقبوا أعمال التنصير الدؤوبة في ديار الإسلام فسترونها جهراً نهاراً بدون بتدقية ولا مدفع إلا نادراً.

### ثالثاً: وسائل التنصير.. بين القديم والجديد:

لقد أخذت أعمال التنصير في السنوات الأخيرة إشكالاً جديدة، واخترع المنصرون وسائل حديثة لتنصير المسلمين أكثر خفاءً وإعماق تأثيراً وأشد مكرًا وخداعاً من للوسائل «التقليدية» المعهودة، وبذلوا لذلك جهودهم لاستحداث وسائل جديدة للتنصير، مما لا يجعل من المبالغة أن أقول: إن المنصرين استفتحوا على المسلمين كل باب، وأتوهم من طرق شتى تكاد لا تخطر على المسلمين ببال سواء كانت طرقاً ذات طابع سياسي أو اقتصادي أو اجتماعي أو ثقافي... أو غير ذلك. وأصبح التنصير اليوم يتكى على هذه الوسائل الحديثة فضلاً عن القيمة. وفيما يلي نسلط الضوء على وسائل التنصير بنوعيتها مع ذكر بعض النماذج والأمثلة:

١ - استغلال الكوارث الطبيعية والحروب الأهلية: وما ينتج عنها من دمار وخراب وأوضاع مأساوية في أغراض التنصير، فضلاً عن أوضاع المسلمين للمأساوية من نيتام وأرامل، وما يحتاجون إليه من طعام وكسوة ومسكن بالإضافة إلى التعليم والعلاج مما يجعلهم فريسة سائفة لاستغلال المنصرين الذين يتظاهرون بمواساتهم مائياً ومعنوياً، ويدعون الإهتمام بهم صحياً وتعليمياً، وصولاً إلى اكتساب قلوب هؤلاء المسلمين البسطاء، ومن ثم السيطرة على عقولهم وإقناعهم بأن في النصرانية خلاصهم من عذاب الآخرة وفقر الدنيا، ويشترط هؤلاء المنصرون على أولئك المسلمين الذهاب إلى الكنيسة لأداء قداس الأحد مثلاً، أو يشترطون عليهم عدم المشاركة في الأنشطة الإسلامية نظير خدماتهم تلك.

لقد بلغت تقديرات نسبة اللاجئين المسلمين ٨٠٪ من مجموع اللاجئين في العالم كله لجؤوا إلى بلدان أخرى لأسباب عديدة منها: الحروب، والكوارث، وبطش الحكومات والأنظمة المعادية للإسلام، أو خوفاً من الاضطهاد الديني والسياسي العرقي، ويعاني هؤلاء اللاجئين من تشتت الأسر وفقدان مقومات الحياة الأساسية؛ ولذلك فإنهم يمثلون مجالاً واسعاً وثرية خصبة لعمل الجمعيات والمنظمات التنصيرية. وفيما يلي بعض هذه الأمثلة:

● بعد الحرب الأهلية في سيراليون عام ١٩٩٦م والتي قُتل فيها أكثر من عشرة آلاف شخص، وتسببت في نزوح مليون ونصف مليون شخص من منازلهم، قال «كرسين كول» أحد قادة منظمة الإغاثة -World Relcif Corpora- tion : «إن الأبواب مفتوحة أمامنا لتنصير هؤلاء المسلمين».

● منظمة «الرؤيا العالمية» التي لها نشاط في أكثر من ٨٠ دولة وتشرف على ٨٦ ألف لاجئ مسلم صومالي توفر لهم الدواء والكساء والتعليم، وتدعوهم إلى النصرانية؛ علماً بأن نسبة المسلمين في الصومال ١٠٠٪، وفي الصومال أيضاً كان الهدف الحقيقي للمشروع الألماني الوطني لمحاربة أمراض العمى هو نشر النصرانية والدعوة لها، وهذا ما اعترف به مسؤول المشروع د. جي ميشيل بعد إسلامه.



## نماذج من الخدمات التي تقدم للمنصرين في أمريكا:

هناك أكثر من ٦٠٠ مدرسة متخصصة في الولايات المتحدة الأمريكية بتدريس أبناء المنصرين الذين يعيشون في إفريقيا وآسيا وغيرها Missionary Kids Schools .

هناك شركات كثيرة متخصصة في نقل احتياجات القس والمنصرين إلى أي مكان في العالم بسعر زهيد. هناك شركات متخصصة في توفير السكن للقس والمنصرين خلال الإجازة التي يقضونها في الولايات المتحدة كل ٧ سنوات.

هناك شركات متخصصة في التأمين على السيارات للقس والمنصرين الذين يقضون هذه الإجازات بسعر زهيد مقارنة بالشركات التي تطلب مبالغ كبيرة عندما لا يكون الشخص ذا خبرة في قيادة السيارة في أمريكا خلال السنوات التي قضاها في إفريقيا وآسيا أو تفرض الشركات التأمين عليهم؛ لأنهم يشكلون خطراً كبيراً في القيادة.

هناك شركات لتزويد القس والمنصرين بالمعدات التي لا تحتاج إلى كهرباء مثل الثلاجات وغيرها التي تعمل بطاقة بديلة مثل الكيروسين، أو حركة السي دي للمجلات... إلخ.

هناك مستشفيات نفسية خاصة لعلاج القس والمنصرين الذين يحتاجون للعلاج النفسي سواء في اللدائن أو في شمال أمريكا.

هناك شركات متخصصة في عمل برنامج توفير مالي للمنصرين، يشارك فيه المنصر والمؤسسة التي أرسلته حتى تضمن له حياة كريمة بعد التقاعد، وشركات أخرى تهتم بتوفير مبالغ لتعليم أولاد المنصرين.

هناك شركات لتدريب المنصرين على كيفية التصرف في الأزمات مثل الانقلابات العسكرية، الاضطرابات الأمنية، هجوم إرهابي... إلخ.

- باليلي -

● كما أن هناك حركة تنصيرية قوية يشارك فيها البروتستانت والكاثوليك وسط قبائل الطوارق في شمالي نيجيريا ومالي في وقت قتل الجفاف ماشيتهم، وضربت المجاعة مناطقهم، ومات منهم المئات بسبب الفقر والجوع والمرض.

● في البوسنة وزعت الإرساليات التنصيرية ٧٠٠ ألف كتاب تنصيري، كما وزعت عدة آلاف من قصص الإنجيل على أطفال العراق مع مجموعة من الأشرطة السمعية مستقلة الحصار الدولي عليه.

٢ - استخدام التكنولوجيا الحديثة في التنصير والدعاية له: كاستخدام البريد الإلكتروني وشبكة الإنترنت، وبلغ عدد أجهزة الكمبيوتر المستخدمة لخدمة التنصير (٢٠٦٩٦١٠٠٠) جهاز عام ١٩٩٦م.

ولقد قامت شركة مايكروسوفت لبرامج الكمبيوتر العالمية بتزويد المؤسسات التنصيرية ببرامج مجانية بقيمة خمسة ملايين دولار خلال عام ١٩٩٣م.

وقام القس الأمريكي المشهور «بيلي جراهام» - صاحب معهد خاص بتنصير المسلمين - بحملة صليبية تهدف للوصول إلى ٤٠٠ مليون شخص في ٥٠٠ مدينة، عن طريق الأقمار الصناعية عبر ١٦ قرصاً للأقمار الصناعية إلى ١٧٠ دولة. وهذه هي أكبر عملية لنشر النصرانية تستخدم فيها التكنولوجيا الحديثة بهذا الزخم.

دعت الكنيسة في إنجلترا اتباعها إلى أداء الصلاة على الإنترنت، وفتحت الكنيسة موقفاً على الشبكة تبين من خلاله كيفية أداء الصلاة بشكل بسيط، وربطت الكنيسة في الموقع نفسه بين الالتزام بالصلاة وبين التمسك بالبريجيم الغذائي أو للمواظبة على العناية بجديقة المنزل.

٣ - بناء الكنائس والمراكز التنصيرية بشراكة زائدة مفرطة:



● كانت هناك كنيسة وحيدة في العاصمة «باملكو» بمالي، حيث لا يوجد إلا ٢٪ من السكان من النصارى؛ إلا أنه الآن ويسبب النمو الكبير في حركة التنصير تم بناء ٣٢ كنيسة في العاصمة وحدها.

● وفي غانا شُيِّدَت ٦٠٠ كنيسة جديدة خلال علم ولحد ١٩٩٣م (صق لو لا تصق).

٤ - التنصير بالبريد: انتشرت هذه الظاهرة في بعض البلدان العربية كـ (مصر) فكثيراً ما يصل إلى أحد المسلمين رسالة من مصدر مجهول داخل مصر - أو خارجها - تتضمن رسالة تنصيرية وقحة، ويمكن الربط بين هذه الظاهرة المريبة وبين نعي الوفاة الذي ينشر في الجرائد مشفوعاً بالعنوان البريدي لإرسال برقيات العزاء. وعلى أي حال يبقى سؤال لا بد من طرحه وهو: إذا كان بعض الناس يتحدث الآن عن مراقبة البريد لمعرفة «الإرهابيين» المزعومين، فلماذا لا يراقبون بريد هؤلاء التنصيريين...؟

٥ - التخصصية الفائقة الدقة في التنصير: تُشكِّل الجمعيات التنصيرية لتتخصص في تنصير قبيلة في ادغال إفريقية، أو أخرى في أواسط آسيا، أو لتنصير عرقية محددة في أقصى سيبيريا، ولذلك تراهم يترجمون الإنجيل خصيصاً بلغة تلك القبيلة أو العرقية، ويطبعون الكتب التنصيرية لنشرها بينها، وتقام دورات للمنصِّرين لتعلُّم لغات تلك القبائل وعاداتها وأيمولوجياتها وفيما يلي بعض الأمثلة:

● ترجمت إرسالية طائفة اللينوثايت - ومقرها الولايات المتحدة - الإنجيل خصيصاً لتنصير أبناء قبيلة «الولوف» السنغالية المسلمة.

● تبث الإذاعات التنصيرية - لو حتى برامج في إذاعات أخرى - بلغة قبائل معينة، وهذا ما فعلته محطة إذاعة «حول العالم» التنصيرية التي تبث برامج خاصة بلغتي قبائل «لوموا» و «ماكو» الإفريقيتين.

● أرسلت منظمة Great Cammossion Center (إحدى المنظمات التنصيرية بالولايات المتحدة) عشرين منصِّراً إلى مسلمي إقليم «تونغ غان» في غرغيزستان في الصين؛ حيث يبلغ تعداد المسلمين هناك نحو (٣٠٠) ألف مسلم؛ فكم جمعية عند المسلمين تخصصت لنشر الإسلام الصحيح بين المسلمين في الصين؟

● تم ترجمة الإنجيل باللغة الألبانية - لأول مرة - بجهود الإرسالية المسيحية الأوروبية (E.C.M) وتم إهداء النسخة الأولى منها للرئيس الألباني.

● تمت ترجمة الإنجيل كاملاً إلى لغة «المانيكا» وهي قبيلة مسلمة ١٠٠٪ في غامبيا.

● تأسست جمعية متخصصة للمهتمين بتنصير العرب سنة ١٩٩٥م شارك في تأسيسها منصِّرون من (إسرائيل) والصفة الغربية ومصر والأردن وعدة دول عربية أخرى، كما شاركت فيها إرسالية (تنصير العالم العربي) وجمعية «بيلي جراهام» للتنصير، ولجنة مؤتمر لوزان بسويسرا وغيرها.

● كما توجد «إرسالية أوروبا الكبرى» في إيلينوي بالولايات المتحدة Greater Europe متخصصة لتنصير المهاجرين المسلمين في دول الغرب.

٦ - استغلال المناصب السياسية والإعلامية لخدمة التنصير: فرغم أن الكنيسة ما تزال ترفع شعار الابتعاد تماماً عن السياسة إلا أنها تدفع بالرهبان والقسس لنقلد المناصب السياسية ليتسنى لهم من خلالها خدمة التنصير؛ ففي خمس دول إفريقية هي: توغو، بنين، الكونغو، الغابون، زائير يترأس المجالس النيابية في هذه البلاد قسس ورهبان.

● حَكَمَ (جالوس نيريري) - وهو قس سابق متعصب - تنزانيا (٧٥٪ مسلمين) لمدة ٢٦ سنة حشد خلالها كل



أجهزة الدولة ضد الإسلام. وحرّم المسلمين من حقّ التعليم والنّصاب الإداري وممارسة شعائر دينهم، بل من حقّ المواطنة، في حين قدم التسهيلات والتشجيعات للكنيسة ورجالها، ولم تخلُ خطاباته خلال حكمه من التذكير بأنه نصرانيّ يفخر بذلك (حتى في خطابه في جامعة القاهرة في إبريل ١٩٧٦م)، ومثله الرئيس النصرانيّ المنتشد (دانيل أراب موي) رئيس كينيا السابق.

● ولا يفوتنا هنا أن نذكر للدور البارز الذي قام به مجلس الكنائس العالمي في إدارة حرب الجنوب في السودان - علماً بأن عدد النصاريّ هناك لا يتجاوز ٧٪ من تعداد السكان في الجنوب - كما أن العميل جون جارننج قائد التمرد هناك كان يتخذ الكنائس مقراً وقاعدة للانطلاق.

٧ - منح الجوائز التشجيعية العالمية أو شبه العالمية لمن كان لهم دور بارز في خدمة قضايا التنصير أو حتى في قضايا ضد الإسلام.

فلقد منحت لجنة جائزة «اوناسيس» (الجائزة الكبرى) وقرها ٢٥٠ ألف دولار أمريكيّ للارثوذكسيّ بطرس غالي - سكرتير عام الأمم المتحدة سابقاً - نتيجة جهوده في التفاهم الدوليّ والتّمييز الجماعي، ويقصدون دوره الكبير في مشكلة البوسنة والهرسك، وقد أعلن عن تلك الجائزة مباشرة بعد سقوط الجيب الآمن الذي أعلنته الأمم المتحدة في سرينيتشا في البوسنة وقد قتل عدة آلاف من المسلمين العزل هناك.

● اختارت جمعية كنائس (ماترا) في فلندا الأسقف «باريد تابان» أسقف مدينة (ثوريت) في جنوب السودان لجائزة (السلام) التي تمنحها عادة لأولئك الذين يبذلون جهوداً كبيرة في هذا الميدان.

٨ - الزيارات المتكررة والمكثفة التي يقوم بها كبار دعاة التنصيرية وكبار المنصرين على المستوى الدوليّ لكثير من الدول خاصة المستهدفة بالتنصير.

● لقد قام البابا يوحنا بولس الثاني في الفترة من ١٩٨٠/٢/٥م وحتى ١٩٩٥/٩/٢٠م بست وأربعين زيارة لأربعين دولة إفريقية، وبالمقارنة لا نجد أحداً من الباباوات زاروا إفريقيا بهذا القدر الهائل من الزيارات كما فعل البابا

إحصائية بالمنصرين الكاثوليك من الولايات المتحدة إلى الخارج	السنة	عدد المنصرين الأمريكان الكاثوليك
(●) نفلأ عن : كتاب لحمت عن التنصير في إفريقيا، الدكتور عبد الرحمن السميّط.	١٩٦٠	٦٧٨٢
	١٩٦٤	٧١٤٦
	١٩٦٨	٩٦٥٥
	١٩٧٢	٧٦٥٦
	١٩٧٦	٧٠١٠
	١٩٨٠	٦٦٠١
	١٩٨٤	٦٣٩٣
	١٩٨٨	٦٢٤٦
	١٩٩٢	٦٠٣٧
	١٩٩٦	٦٠٦٣

- البابا -



يوحنا هذا، وتعكس هذه الزيارات ذات الطابع الرسمي مجالات أوسع للتنصير وتفتح كذلك مجالات أرحب للمنصرين لترويج دعاياتهم المضللة والمزيفة، كما ستضفي على العملية التنصيرية للصفة الرسمية بسبب ما يصاحبها من مشاركة حكومية، وهذا يكسبها بعض المواقع الهامة والجولات التناقضية، ولكن يبقى إذاً أن نسال: لماذا يهتم البابا بإفريقيا بالذات كل هذا الاهتمام؟!

إنه الإفلاس العقائدي للنصرانية في أوروبا، وروح الصليبية التي لم تمت في نفوسهم، وكراهية الإسلام فضلاً عن مراقبة أعمال المنصرين ودعمها في إفريقيا - كما قمنا - كل هذا كان السبب في هذا الاهتمام. ولا يخفى علينا زيارة البابا يوحنا بولس للينان سنة ١٩٩٧م وما كان لها من أثر ومغزى عميقين، وما تلاها من زيارات أخرى للمنطقة.

انضم إلى ذلك زيارات سفراء الدول العظمى للكرسي لواقع عمل ومكاتب المؤسسات (الخيرية) التنصيرية. افتتحت الأم تريزا أربع مدارس تنصيرية أثناء زيارتها لحصر فضلاً عن رعايتها لكثير من الاجتماعات والاحتفالات «للقيسة».

٩ - ادعاء حدوث كثير من المعجزات والخورق على أيدي كثير من المنصرين وإيهام البلهاء بأنها حقيقة: ومثال ذلك:

● في فبراير ١٩٩٢م زار أحد المنصرين الأمريكيين عدة دول إفريقية، ودعمته الكنائس هناك، وكان يزعم أنه يحيي معجزات المسيح، وليث مدة شهر كامل أسفرت عن تنصير قرابة ٢٠٠ مسلم، ولقد شاء الله أن يفضح أمره؛ إذ كان يستأجر بعض الأشخاص نظير مبلغ من المال لتمثيل دور المريض المقعد أو الكفيف الذي يُشفى بعد إيمانه المزعوم بالمسيح.

١٠ - التنصير والسينما:

بدأ عرض الأفلام التنصيرية في القرى الإفريقية في كينيا، ووصل عدد المسلمين الذين حضروا بعض هذه العروض ٢٠٠٠ مسلم، أبدى ٦٥ مسلماً منهم استعدادهم للتحويل إلى النصرانية، وما أسرع ما كانت متابعة المنصرين لهم وتقديم العون والمساعدات لهم.

● وفي إحدى السنوات بمعرض القاهرة الدولي للكتاب بيعت أفلام تنصيرية كثيرة ففيلم يسوع Jesus الذي صور حياة المسيح ومعجزاته، وغيره من أفلام على شاكلته بيعت بأرخص الأثمان.

● وافق بابا الفاتيكان على الظهور لأول مرة في فيلم غنائي أطلق عليه: «الرجل الذي جاء من بعيد».

● أنتجت الكنيسة البروتستانتية في أمريكا фильماً عن حياة المسيح من وجهة نظر الكنيسة بتكلفة عدة ملايين من الدولارات، ولقد شاهد الفيلم ٥٠٣ مليون شخص منهم ٣٣ مليون قرروا الالتزام بالمبادئ العامة للنصرانية، وتم عرض الفيلم في ١٩٧ دولة واستغاث منه ٣٨٠ منظمة تنصيرية عرضته ضمن برامج دعوتها، والفيلم موجود بـ ٢٤١ لغة مختلفة، ويتم ترجمته حالياً إلى أكثر من ١٠٠ لغة أخرى. ويقوم بالإشراف على عرضه ٣٢٠ فريق عرض.

١١ - توطين النصراني في مناطق الأقلية المسلمة، وتشجيعهم على ذلك لتفجير الصبغة الإسلامية لتلك المناطق، والأمثلة في ذلك كثيرة:

● تم توطين النصراني القادمين من روسيا في تراقيا الغربية ذات الأغلبية المسلمة في اليونان.



## توزيع الأنجيل في العالم

ازدادت كمية الأنجيل الموزعة على المستوى العالمي إلى رقم جديد لم يسبق الوصول إليه في الماضي، حيث بلغت النسبة ١٤٠٪ مما كانت عليه في العام الماضي وهذه الإحصائيات تشمل ما تم توزيعه عن طريق جمعيات الإنجيل المتحدة فقط كما هو مبين أدناه:

إفريقيا: ٤,٢٠٨,٥٦٨ إنجيل.

آسيا: ٢٥,٦٩٧٧,٦١١ إنجيل.

الشرق الأوسط وأوروبا:

٧,٢٨٢,٥٨١ إنجيل.

الأمريكتان: ١٥,٧٦٣,٠٦٢ إنجيل.

وقد سمحت الصين لطباعة اميتي في نيانجينج بطباعة ١٥ مليون نسخة نقلاً عن التقرير العالمي لجمعيات الإنجيل المتحدة ١٩٧٧م.

## ٤٠٠٠ وكالة تنصيرية

والعمل التنصيري الخارجي هو أهم ما يشغل الكنائس المنظمة هذه الأيام. ففي الوقت الحاضر هناك ٤٠٠٠ وكالة تنصيرية (أي منظمات تعمل خصيصاً في حقل التنصير) يعمل بها ٢٦٦,٣٠٠ منصر متفرغ، وهم يكفون الكنائس ٨ بلايين دولار سنوياً، وكل ستة يصدر ١٠٠٠٠ كتاب وبحث جديد حول التنصير الخارجي.

- باقي -

● أجبر المسلمون اليوسنيون على الهجرة من أراضيهم ليحل محلهم الصرب الأرثوذكس أو الكروات الكاثوليك، وبلغ عدد هؤلاء المسلمين المهجرين مليوناً و ٧٣٠ ألف مسلم حتى منتصف عام ١٩٩٥م. وتكرر الأمر مرة أخرى مع مسلمي كوسوفا.

● ويحدث مثل ذلك أيضاً في أقاليم غرب الصين، حيث الأغلبية المسلمة؛ إذ بلغ عدد المسلمين في الصين ٩٣ مليون مسلم يمثلون ١٠٪ من مجموع السكان. ويُعتبرون أكبر أقلية مسلمة في العالم، وقامت الحكومة الصينية بتهجير المسلمين من إقليم «نيقشيا» ذي الأغلبية المسلمة وتوطين قرابة مليون شخص من غير المسلمين هناك، كما قامت بنقل ١,٣ مليون شخص من غير المسلمين إلى تركستان الشرقية؛ وهذا كله سيخل بالتركيبة السكانية، وسيجعل الأقلية المسلمة تذبذب وتندثر في أوساط غير المسلمين.

● نقل رئيس أساقفة الكنيسة الأرثوذكسية الصربية مقر إقامته من بلجراد إلى كوسوفا إبان حملات الناتو ليقنع الصرب بالبقاء والمقاومة.

١٢ - طباعة الشيكات وإعلانات الدعاية وأوراق المعاملات الرسمية وغيرها من قبل كثير من الشركات والمؤسسات المالية، وعليها صور نصرانية في خلفيتها، كما أنها قد تحتوي في جوانبها على كلمات من الإنجيل، وانتشرت ظاهرة: «الشركات المتدينة»، و «شيكات يحترمها الرب» في بعض دول العالم بل وفي بعض الدول الإسلامية بهدف جذب أموال المستثمرين المتعصبين للنصرانية، إلى جانب دعاوى إحلال البركة على الأموال - على حد زعمهم - فضلاً عن نشر النصرانية بين الموظفين والعلماء الذين تمر عليهم تلك الأوراق. والجدير بالذكر أن هذه الأعمال وتلك الشركات تؤيد الكنائس وتُسجّع من قبل الاتجاهات السياسية اليمينية.

١٣ - الابتعاد عن استخدام العبارات المثيرة ضد المسلمين: وذلك بإلغاء الكلمات التي ارتبطت بأنهم بالاستعمار أو نحوه، فمن تلك العبارات الشهيرة التي عادة ما كان يستخدمها المنصرون: «مليار مسلم سيذهبون إلى انجيم ما تم يتم تنصيرهم» ومن الكلمات اللغاة كلمة «المنصرون»، وليس الأمر عند هذا الحد، بل إن القائمين على التنصير كثيراً ما يستخدمون أسماء وعبارات تروق للمسلمين خداعاً وتضليلاً؛ فاحد البرامج بإحدى الإذاعات التنصيرية اسمه «نور على نور» والقائم عليه اسمه «الشيخ عبد الله» وإحدى المستشفيات في غيروبي تسمى بـ «اسم الله» وتسمية الكنائس «بيوت الله» وإنها تقام لينكر فيها «اسم الله».



في سبيل ذلك يقدم المنصرون بعض التنازلات - إن صح التعبير - ويتظاهرون بالتودد والتشبه والتزلف للإسلام والمسلمين، فقد وجد المنصرون أنه من الصعب على إنسان ظال يعتقد ديناً يعتقد أن فيه خلاصه وصلاحه في الدنيا والآخرة أن يتركه إلى دين آخر يختلف عن دينه الأول، ويكون الأمر أكثر صعوبة لو كان هذا الإنسان هو المسلم ويراد له أن ينتقل عن إسلامه إلى النصرانية، والفرق بين الإسلام والنصرانية شاسع البعد؛ ولذا فإنهم يأخذون بأيدي المسلمين يهدوء خطوة خطوة إلى النصرانية، فيخلطون ثبات المسلم وتمسكه بدينه شيئاً شيئاً حتى ينتهي به الحال إلى النشك واللبس في الإسلام، أو الإعجاب والحب بالنصرانية - إن لم يعتنقها المسلم - ولو لم يكن لهذه السياسة الماكرة الخبيثة من خطر إلا إثارة الشبهات لدى المسلمين لكفى، وهذه السياسة لا تنطلي إلا على السذج والبسطاء من المسلمين، بل إن إثارة الشكوك لدى المسلم وإبعاده عن دينه يعتبر في حد ذاته هدفاً يسعى إليه المنصرون، ويقفون عنده، ويتكفون به دون أن يسعوا إلى تنصير المسلم أو حتى ترغييه في النصرانية؛ فهم يرون في أحيان كثيرة أن اعتناق المسلم للنصرانية شرف عظيم لا يستحقه المسلم.

ولعل الأمثلة الآتية توضح بعض ما قلناه آنفاً:

● نشرت بعض المنظمات التنصيرية الإنجيل باللغة العربية في عدد من الدول الإفريقية وقد كتب بطريقة «تشبه» القرآن الكريم، وفيه بعض الزخارف، ويبدأ كل فصل منه بكلمة «بسم الله الرحمن الرحيم» وتشكل الكلمات بحركات التشكيل، كما حرصوا على اختيار كلمات قرآنية كثيرة في داخل الترجمة مثل (قل يا عبادي الذين هم لربهم ينتظرون، اعملوا في سبيله واحذروه كما يحذر الخدم ساعة يرجع مولاهم فما هم بنائمين. قال الحوارين أيريدنا مولانا بهذا أم يريد الناس أجمعين؟ فضرب لهم عيسى مثلاً...) «لاحظ الأخطاء النحوية فيما سبق».

إن قيام المنصرين بكتابة الإنجيل بطريقة تحاكي القرآن - كما يزعمون - لهو اعتراف منهم بالإخفاق الذريع، وبأن الإنجيل بعد تحريفه وتبديله لم يعد قادراً على هداية أتباعه فضلاً عن أعدائه.

● وكذلك قراءة الإنجيل بطريقة «تشبه» تلاوة القرآن الكريم.

● إقامة القداس الأسبوعي يوم الجمعة بدلاً من يوم الأحد، وهذا فعلوه في الكويت، بل إقامته بطريقة «تشبه» صلاة المسلمين في حركاتها.

● تزيي المنصرين بأزياء الدعاة والمشايع كما حدث في بلدان إفريقية كثيرة.

● بناء الكنائس الجديدة بتصاميم تشبه المساجد فتقام لها قبة وما يشبه المئذنة.

● الموافقة على بعض المبادئ والشعائر الإسلامية التي من العسير جداً أن يتركها من يدعوهم إلى النصرانية، مثل مبدأ تعدد الزوجات، فقد وجدوا أن بعض القبائل الإفريقية قد يجمع الرجل فيها بين أكثر من زوجة وزوجتين، ويصعب على مثل هذا الرجل أن يتخلى عنهن ويقتصر على واحدة إن هو تنصر، ويفضل المنصرون أن يدخل هذا الرجل في النصرانية ويظل متزوجاً بأكثر من واحدة من أن يبقى على إسلامه، وربما في مرحلة لاحقة يقنعونه بالتنازل عنهن ويختار من بينهن واحدة، ومثل ذلك أيضاً موافقتهم على الختان.

● هذا وقد مرّ بنا من قبل أن المنصرين يقلعون عن العبارات المثيرة لسخط المسلمين ويستبدلونها بغيرها مما تروق للمسلمين وتقال استحسانهم.



١٥ - وعلى خط مواز لإنارة الشبهات لدى المسلمين وتحجيب النصرانية إليهم فإننا نرى المنصرين دأبوا على تشويه صورة الإسلام ورموزه بطريقة مباشرة أو غير مباشرة؛ فكثيراً ما يلصقون بالإسلام تهماً كالهجومية والرجعية والإرهاب. وهاكم الأمثلة:

● ذكرت الكنيسة الهولندية في تقرير مشهور لها تم توزيعه على نطاق واسع «أن الإسلام دين كاذب False Religion وأنه خطر على العالم».

● نشرت إحدى المنظمات التنصيرية صوراً لمسجد يصلي فيه المسلمون كتب تحتها: «من أوكار الإرهاب».

● قيام الحملات الإعلامية والدعايات التلفزيونية لحرب المراكز الإسلامية العاملة في تلك الدول واتهامها بالعمالة لدول معادية، أو بالتخطيط للقيام بحرب دينية أو نحو ذلك، وهذا ما حدث ضد مركز الدعوة الإسلامي العالمي الذي كان يترأسه فضيلة الشيخ أحمد ديدات - رحمه الله -

١٦ - استغلال الأدب في التنصير وهذا ما يسمى بالأدب التنصيري:

استغل التنصير ودعائه مجال الثقافة والأدب وسيلة لنشر أفكارهم الضالة وبث سموهم بين المسلمين. فلم ينته الأمر بهذا المخطط الآثم إلى الاعتماد على التعليم والخدمات الاجتماعية والطبية والوسائل التقليدية لتنصير المسلمين وزعزعة العقيدة في نفوسهم؛ بل سعى لاستغلال الأدب والثقافة حتى تتسع دائرة نشاطه ويصل إلى أكبر عدد ممكن من المسلمين؛ فقد قام المنصرون بتأليف الكتب والقصص والروايات التي تدعم نشاطهم حتى اشتهر في عالم الأدب ما عرف بـ (الأدب التنصيري) وهو يتمثل في ألوان الأدب المختلفة من قصة ومسرحية وقصيدة ومقالة وخاطرة ونصوص سينمائية، وكلها تحمل في طياتها الدعوة إلى اعتناق النصرانية والتفكير من الإسلام.

ولم يكن الأدب التنصيري يسير وحده؛ فقد نسق مع جهات أخرى كثيرة تشارك معه في المصلحة والهدف وركز على منهج التربية والتعليم في البلدان التي وقعت مستسلمة تحت سيطرة الغزاة سياسياً وعسكرياً وفكرياً. ولم يقع الأدب التنصيري في السذاجة والسطحية، بل استخدم الإمكانيات الفنية المتاحة له وللجربة في بلاده بدءاً وحكمة بالغين، فمزج السم بالدسم، ولجأ إلى التلميح بدلاً من التصريح، واستخدم الرمز وألوان الإنارة والتشويق. ونأى بجانبه عن السرد الأجوف والتعبير المباشر الملل، وظف الإيحاءات توظيفاً مأكراً، ورسم حركة الحياة والأفراد وأنماط السلوك رسماً يتفق ومعتقداته ويبعد بها عن النماذج الإسلامية.

والواقع أن القصة كانت المجال الخصب للدعوات التنصيرية في كل مكان، وهذه الروايات التنصيرية في عمومها تتخذ منهاجاً خاصاً، يمكن إيجازه فيما يلي:

١ - تصوير القساوسة والرهبان بصورة ملائكية فريدة، يخوضون الأخطار دون خوف، ويُسَمون بجمال الملامح وجلال المظهر وتالق الثياب وحسن السمت.

٢ - يتصف (رجل الله) - كما يسمونه - بالصبر والحلم وتقييم التضحيات دون مقابل.

٣ - يمدد الكتّاب التنصيريون أساساً إلى البساطة في الأسلوب مهما كان المعنى عميقاً وتجنب التعقيد والغموض.

٤ - تشويه صورة الإسلام بطريقة غير مباشرة وإظهاره بمظهر الانحراف.

٥ - الحرص على الحفاظ على القيم الجمالية للشكل الفني؛ لأنه بدون ذلك لا يمكن أن يتحقق الهدف وينجح المخطط للموضوع.



والحركة التنصيرية حركة معادية للإسلام تضع الأدب وفنونه في المكان الصحيح تخطط له وترصد له الإمكانيات المادية الكافية، وتهتم بترجمته إلى عديد من اللغات حتى يؤتي أكله في كثير من مناطق العالم الإسلامي، وتكفل بحملات إعلان عنه، وتوعز إلى النقاد بتناوله بالتقييم والتقديم، وترصد له الجوائز العلمية الكبيرة، وتجعل منه مصدراً لأعمال سينمائية وثقافية وموسيقية، وتستنهض همم كبار الكتاب للمشاركة فيه وتنعم عليهم برفع الأوسمة وتعرض أعمالهم بأسعار رمزية ويشتي الوسائل.

والأدب التنصيري القريب ليس في الحقيقة مجرد تبيان لحاسن أخلاق المنصرين والقساوسة والرهبان فحسب، ولكن هناك ما هو أخطر من هذا التصور: إذ يهدف هذا الأدب إلى أمرين خطيرين هما:

- ١ - تشويه صورة الإسلام والنيل منه، وتوهين عرى الالتقاء بين المسلم وتراثه العقدي والسلوكي.
  - ٢ - التمهيد لمقاهيم غريبة أشد التصاقاً بالاتجاه الديني النصراني، ولعل هذا يفسر السلوك القريب المنافي لعقيدتنا في السهرات والاختلاط، وتجاهل القيام بالغرائض، والتخلي عن السنن والآداب الإسلامية.
- وقديماً كتب كل من (إسكندر دوين) و (بريدو) و (روسو) و (فولتير) قصصاً تنصيرية لوسعوا الإسلام واشيعوه فيها سباً وقذفاً، ولنسمع ما قاله توفيق الحكيم عن مسرحية (محمد)<sup>(١)</sup> التي كتبها (فولتير) حيث قال: «قرأت قصة فولتير التمثيلية (محمد)<sup>(٢)</sup> فجلت أن يكون كاتبها معبوداً من أصحاب الفكر الحرّ، فقد سبّ فيها النبي ﷺ سباً قبيحاً عجبت له، وما أشرت له على، لكن عجبني لم يطل، فقد رأيته يهديها إلى البابا (بنوا) الرابع عشرة.
- ويضيف توفيق الحكيم: «لقد قرأت فيما بعد ردّ البابا على فولتير فالفيتة ردّاً رقيقاً كيّساً لا يشير بكلمة واحدة إلى الدين، وكله حديث في الأدب».

نشرت المجلة الدولية للبحوث الأنثارية الأمريكية International Bulletin of Missionary Research

بعض الأرقام عن النشاط التنصيري لعام ١٩٩٠م:

- عدد المنظمات العاملة: ٢١٠٠٠ منظمة.
- عدد المعاهد التي تبعث بمنصرين: ٣٩٧٠ منظمة.
- عدد المعاهد التنصيرية: ٩٩٢٠٠ معهد.
- عدد المنصرين العاملين داخل أوطانهم: ٣,٩٢٣,٠٠٠ منصر.
- عدد المنصرين العاملين خارج أوطانهم: ٢٨٥,٢٥٠ منصر.
- عدد المجلات والصوريات التنصيرية: ٢٣,٨٠٠ مجلة دورية.
- عدد نسخ الإنجيل والعهد الجديد: ١٢٩ مليون نسخة.
- التبرع للكنيسة: ١٥٧ بليون دولار.
- أنواع الكتيبات الجديدة: ٦٥,٦٠٠ كتيب.
- عدد محطات الإذاعة والتلفزيون: ٢١٦٠ محطة.

(١) ونقول: صلى الله عليه وسلم .



- عدد المستمعين والمُشاهدين شهرياً: ١,٣٦٩,٦٢٠,٦٠٠ شخص.
- ونشرت المجلة نفسها إحصائية أخرى لأعمال التنصير لعام ١٩٩٦م جاء فيها:
- عدد المنظمات العاملة: ٤٥٠٠ منظمة.
- عدد المنظمات التي تبحث بمنصرين: ٢٣٢٠٠ منظمة.
- عدد المنصرين العاملين داخل أوطانهم: ٤٦٣٥٥٠٠ منصر.
- عدد المنصرين العاملين خارج أوطانهم: ٣٩٨٠٠٠ منصر.
- التبرع للكنيسة: ١٩٣ بليون دولار.
- عدد أجهزة الكمبيوتر في خدمة التنصير: ٢٠٦٩٦١٠٠٠ جهاز.
- أنواع المجلات والدوريات التنصيرية: ٣٠١٠٠ مجلة دورية.
- عدد نسخ الأناجيل والعهد الجديد: ١٧٨٣١٧٠٠٠ نسخة.
- عدد محطات الإذاعة والتلفزيون: ٣٢٠٠ محطة.

## المراجع:

- ١- التبشير والاستعمار في البلاد العربية، الدكتور: وليد الخالدي، والدكتور: عمر فروخ؟.
- ٢ - القبس بين الوعد الحق والوعد المفترى، د. سفر الحوالي.
- ٣ - الإسلام على مفترق الطرق، محمد أسد.
- ٤ - إصدارات لجنة مسلمي إفريقيا (تصدر في الكويت - الأمين العام د. عبد الرحمن السميح).
- مجلة «الكوثر» الأعداد: ٢، ٣، ٤، ٦.
- مجلة «أخبار اللجنة» الأعداد: ١، ١٨، ١٩، ٢٠.
- مجلة «الدراسات» العدد الأول.
- ٥ - مجلة الوعي الإسلامي (الصادرة عن وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالكويت) الأعداد: ٣٥٠، ٣٤١، ٣٧٨.
- ٦ - مجلة الرابطة: (الصادرة عن رابطة العالم الإسلامي بجدة) العدد: ٣٦٨.
- ٧ - مجلة التوحيد: (الصادرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية بمصر) العدد: ٤ السنة ٢٧.
- ٨ - مجلة المختار الإسلامي: الأعداد: ١٣٠، ١٣٣، ١٧١.
- ٩ - جريدة المسلمون: ٥٧٤، ٦٥٩.
- ١٠ - جريدة أخبار اليوم بتاريخ ٢٣/٨/١٩٩٧م.
- ١١ - جريدة الأهرام بتاريخ: ١، ١١، ٢٨/٥/١٩٩٧م، ١١، ١٤/٩/١٩٩٧م، ١٣/١٢/١٩٩٧م، ١٣/٢/١٩٩٨م.
- ١٢/٣/١٩٩٨م، ١٣/١٢/١٩٩٨م، ٣/٣/١٩٩٩م، ١٠/٩/١٩٩٩م.
- ١٢ - جريدة وطني (لسان حال الأقباط بمصر)، الأعداد: ١٨٣٧ - ١٨٦٠.
- ١٣ - يوميات ألماني مسلم، د. مراد فريد هوفمان: (ترجمة عباس رشدي العماري).





التنصير.. هل أصاب الهدف؟ (٢٠١)

# التنصير في إفريقيا

## الأهداف والوسائل وسبل المواجهة

د. مانع بن حماد الجهني<sup>(٥)</sup>

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين..

وبعد :

فإن الصراع بين الحق والباطل، والخير والشر أمر لا بد منه، بل هو من سنن الله الكونية حتى يعلم الله - تعالى - الذين جامهوا في سبيله وصدقوا في الدفاع عن دينه.

وقد تعدد أعداء الإسلام واجتمعوا على حربه وإن اختلفوا فيما بينهم، ومن أبرز هؤلاء الأعداء النصارى الذين تنوعت خططهم وأساليبهم القذرة في محاربة دين الله وأوليائه، ولم يتورعوا في استخدام أبشع ما يمكن من الأساليب، ولم يسجل التاريخ في جميع أدواره أهلك من الصفحات التي تضمنت سروراً لأحداث الحروب الصليبية القذرة، ولم تصب الإنسانية في صميمها بمثل ما أصيبت به في تلك الحروب. ويكفي أن تعلم أن الحروب الصليبية أسقطت في بغداد وحدها (١,٨٠٠,٠٠٠) قتيل من المسلمين، وفي سوريا نصف هذا العدد. ومع كل هذا فقد خابت الحروب الصليبية فيما كانت تسعى إليه من تدمير الإسلام. وكانت عاملاً محركاً للمسلمين، إذ أيقظتهم من مرتقعهم وغفوتهم، وعادت لهم عزم المؤمنين على الدفاع عن دين الله.

وبعد إخفاق دول أوروبا في الحروب الصليبية التي استخدمت فيها الحديد والنار أثارت حرباً صليبية عن طريق التنصير الذي نرى آثاره في العالم اليوم.

ولذلك بات من الضروري كشف مخططات المنصرين وأساليبهم والعمل على نشر الإسلام في ربوع الدنيا كلها. ولما كانت قارة إفريقيا لها نصيب الأسد من جهود المنصرين جاء هذا البحث للمشاركة في التصدي لرد كيد القوم الضالين في تحوّلهم والسعي في إعلاء كلمة الله تعالى.

(٥) الأمين العام للجنة المالية للشباب الإسلامي، وعضو مجلس الشورى السعودي.



## قارة إفريقيا والتنصير:

اهتم المنصرون اهتماماً بالغاً بالقارة الإفريقية. وابتلوا جهوداً مضنية في سبيل تنصيرها؛ بل إنهم رفعوا شعار: (إفريقيا نصرانية عام ٢٠٠٠م) كما زعموا. ومن أجل ذلك فقد عقدوا المؤتمرات وقدموا الأموال الطائلة، ووظفوا المنصرين وهبوا السبل واجلبوا بخيلهم ورجلهم لتحقيق مآربهم. ولكن مثلهم كما قال - تعالى -: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [الأنفال: ٣٠]. فإن دين الله باق. والنصر والتمكين والاستخلاف في الأرض لأوليائه الصادقين مهما تطاول الباطل ومهما نما زرعه ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾. [النور: ٥٥].

ولما كان الحكم على الشيء فرعاً من تصوّره فإننا نبدأ بالتعرف على:

١ - أسباب اهتمام المنصرين بإفريقيا:

يرجع اهتمام المنصرين بقارة إفريقيا إلى عدة أسباب هي:

١ - الفقر:

٣٩٪ من سكان إفريقيا يعانون من سوء التغذية<sup>(١)</sup>، وهي أكبر نسبة في العالم.

وقد أدرك أعداء الله من المنصرين هذا الأمر، وأفركوا الحاجة الماسة التي يعانيها كثير من أهالي قارة إفريقيا، فعملوا على تنصير الناس من خلال تقديم المعونات لهم، وقد جيلت النفوس على حب من لحسن إليها والقبول منه.

ب - الجهل:

التعليم أمره خطير، وبسببه قد ترتفع الأمم إلى القمم، وهو من أعظم وسائل التقدم.

يقول محمد إقبال: «إن التعليم هو الحامض الذي يذيب شخصية الكائن الحي ثم يكوّنها كما يشاء، إن هذا الحامض هو أشد قوة وتأثيراً من أي مادة كيميائية، وهو الذي يستطيع أن يحول جيلاً شامخاً إلى كومة تراب»<sup>(٢)</sup>.

وقد أدرك المنصرون خطورة التعليم خاصة في القارة التي ينتشر فيها الجهل، فعملوا على إيجاد المدارس والجامعات التنصيرية، كما سيأتي في سائرهم. ونكتفي هنا بالإشارة إلى قول المسيو شاتلين: «ينبغي لفرنسا أن يكون عملها في الشرق مبنياً قبل كل شيء على قواعد التربية العقلية»<sup>(٣)</sup>، كما يقول: «يؤم لا يبقى اللسان العربي هو لغة التجارة في إفريقيا، لا يبقى خطر من جهة الإسلام؛ لأن مدارس تصير قفرة»<sup>(٤)</sup>.

ج - المرض:

إن المalth الخطير الذي يوجد في إفريقيا: الفقر، والجهل، والمرض يجعل منها مرتعاً خصباً للمنصرين، فقد

(١) مجلة البيان، العدد (١٤٦).

(٢) أحنروا الأساليب الحديثة في مواجهة الإسلام د. سعد الدين السعيد الصالح.

(٣) الغارة على العالم الإسلامي، ١ - ل. شاتليه، ترجمة محب الدين الخطيب، ص ٦٥.

(٤) مجلة هذه سبيلي، العدد ٧، ص ٢٨٤.



استغلوا علاج الأمراض المنتشرة في العالم الإسلامي - وبالأخص إفريقيا - لتحقيق أطماعهم. وحولوا المهنة الإنسانية إلى وسيلة قذرة لاستغلال مآسي الناس.

ولذلك تجدهم يقولون: «حيث تجد بشراً تجد الآلام، وحيث تكون الآلام تكون الحاجة إلى الطبيب، وحيث تكون الحاجة إلى الطبيب؛ فهناك فرصة مناسبة للتصير»<sup>(١)</sup>.

وإذا أردت أن تعرف مبلغ اهتمام النصارى بالطب لأجل التصير فاعلم أن للعلاج في الحبشة كانت لا تبدأ قبل أن يركب المرضى ويسألوا المسيح أن يشفيهم<sup>(٢)</sup>.

د - الوجود الإسلامي:

قال المستر «بلس»: «إن الدين الإسلامي هو العقيدة القائمة في طريق تقدم التبشير بالنصرانية في إفريقيا، والمسلم فقط هو العدو اللدود لنا؛ لأن انتشار الإنجيل لا يجد معارضاً لا من جهل السكان، ولا من وفئتهم، ولا من مناضلة الأمم المسيحية وغير المسيحية»<sup>(٣)</sup>.

ويقول فليب فونناسي: «الإسلام يؤلف حاجزاً أمام منيتنا الدنية كلها على مؤثرات مسيحية ومن مانية ديكراتية؛ فإن الإسلام يهدد ثقافتنا الفرنسية في إفريقيا السوداء بالقضاء عليها»<sup>(٤)</sup>.

هـ - نصرة العقيدة النصرانية وإنقاذ غير النصارى من الضالين:

لا عجب إذا كان صاحب المبدأ الحق يبايع عن مبدئه، ويدعو إليه، ويبذل كل ما بوسعه من أجله، ولكن العجب في ثبات صاحب المبدأ للضال على مبدئه والدعوة إليه والتضحية من أجله واعتباره خلاصاً للبشرية جمعاء، واعتباره المبادئ المخالفة له - وإن كانت هي الحق - ضلالاً يجب إنقاذ أهلها وإرجاعهم إلى النصرانية، وهذا ما يراه المنصرون ويسعون إليه من خلال تدليسهم وتكبيسهم وتغييرهم للحقائق.

ومن ذلك ما رواه لنا مصري ذهب في بعثة علمية إلى إحدى المدن الأمريكية ونزل ضيفاً بالأجر على امرأة مسيحية (ورقة) تلك منزلاً صغيراً وتديره، عندما سألت المرأة نزيلها عن بلده أجابها: مصر، وسألته عن دينه فأجاب: مسلم، فما كان من المرأة إلا أن أظهرت مشاعر الرثاء والشفقة وهي تقول له: يا لکم من مساكين! ألم يات إلى بلادكم أحد المنصرين؟<sup>(٥)</sup>.

و - خدمة الأهداف السياسية والاقتصادية:

لا يخفى على أحد اهتمام رجال السياسة من اليهود والنصارى بتسخير كل ما يستطيعون لأجل خدمة أغراضهم وأهدافهم الخبيثة حتى وإن كان ذلك عن طريق الدين.

(١) التبشير والاستعمار، للخلافي وفروخ، ص ٥٩.

(٢) المصدر السابق، ص ٦٢.

(٣) الغلرة على العالم الإسلامي، ص ٢٥.

(٤) مجلة هذه سبيلي العدد: ٢، ص ٢٨٢.

(٥) نهضة إفريقيا، ص ١٠٢.



لذلك فقد جعل هؤلاء السياسة من التنصير أداة لخدمة أغراضهم، ولذا تراهم يتولون الإشراف على مؤتمرات التنصير أمثال لورد بلغور الذي أعلن أهمية مؤسسات التنصير في خدمة أهداف السياسة<sup>(١)</sup>.

٢ - لمحة تاريخية عن دخول النصرانية إلى إفريقيا وبداية العمل التنصيري وارتباطه بالاستعمار:  
من الوقائع المسلم بها أن عمليات التنصير مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بالاستعمار ومواكبة له، بل إنها قد استمدت منه كل عون وتأييد، وسعت لتثبيت نفوذها وانتشارها من خلاله.

وقد دخل المبشرون الكاثوليك ربوع إفريقيا منذ القرن الخامس عشر، أي في أثناء الاكتشافات البرتغالية<sup>(٢)</sup>. وفي أواخر القرن السابع عشر وخلال القرن الثامن عشر أخذت الجمعيات البروتستانتية تظهر للوجود<sup>(٣)</sup>. وبعد وفاة الرحالة للتجسسون عام ١٨٧٣م، الذي قام برحلته التي رقت الستار عن إفريقيا الوسطى، بعد وفاته كانت منافذ إفريقيا الرئيسية مفتوحة على مصاريعها أمام البعثات التنصيرية الأوروبية<sup>(٤)</sup>.

٣ - أرقام وحقائق عن حجم النشاط التنصيري وقوته:

في حين أننا نرى وتشاهد نشاط المنصرين وقوة إمكانياتهم ودعم الفاتيكان ودول الكفر لهم، نرى في المقابل ضعف إمكانيات الدعاة إلى الله وتخاذل كثير من الدول الإسلامية عن نصرتهم، وحينما نعرض لبعض الحقائق عن المنصرين وقوة نشاطهم فإننا نرمي من وراء ذلك إلى كشف مخططاتهم وبيان حجم المشكلة، وندعو المسلمين إلى الدفاع عن دينهم ونصرتهم بكل ما يستطيعون ونبشروهم أن الله - عز وجل - يبارك في جهودهم ويرد كيد أعدائهم، قال - تعالى -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْقَهُونَ أَمْوَالَهُمْ لَيْصَدُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَيَسْنَفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَرَّةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ [الأنفال: ٣٦].

### واليك بعض الأرقام والحقائق عن النشاط التنصيري:

- تشير إحصائية عام ١٩٧٦م إلى أن الكنيسة الكاثوليكية تملك في إفريقيا الجنوبية وحدها حوالي مليون ونصف مليون كنيسة.

ومجموع الإرساليات الموجودة في (٣٨) بلداً إفريقياً يبلغ (١١١٠٠٠) إرسالية، وبعضها يملك طائرات تنقل الأطباء والأدوية والمعدات لعلاج المرضى في الأحرار.

- وفي عام ١٤١٦هـ كان المنصرون في إفريقيا يملكون أكثر من ٥٢ إناعة، وللمسلمين إناعة واحدة فقط.

- وقد بلغ عدد المنصرين في إفريقيا عام ١٩٨٥م / ١٤٠٦هـ أكثر من ١١٣ ألف منصر يشرفون على تعليم أكثر من خمسة ملايين طالب.

كما بلغت المستشفيات والمستوصفات التي أقامتها الإرساليات ١٦٠٠ مستوصف ومستشفى كنسي.

(١) مجلة هذه سبيلي العدد ٢، ص ٢٨٧.

(٢) الغارة على العالم الإسلامي، ص ٢٦.

(٣) حاضره العالم الإسلامي، ج ٢، ص ٦٧١.

(٤) نهضة إفريقيا، ص ١١٠.



وارتفعت قيمة الدعم المالي للمنصرين قبلت ٣,٥ ألف مليون دولار سنوياً. ووصل عدد المدارس اللاهوتية لتخريج المنصرين والقسس في إفريقيا إلى ٥٠٠ مدرسة لاهوتية بالإضافة إلى عشرين ألف معهد كنسي في أنحاء القارة. وكلها تعد المنصرين إعداداً خاصاً.

- وفي عام ١٩٨٥م زار البابا إفريقيا وتحدث فيها إلى ٨٠ ألف شاب مسلم بملعب الدار البيضاء بالمغرب، ودشن كاتدرائية القديس بولس بإبيدجان التي تتسع لثمانية آلاف شخص وهي توسع معهد نصراني في إفريقيا ولا يتجاوزها في العالم إلا الفاتيكان.

- وفي عام ١٩٨٠م كانت (١٤) دولة في إفريقيا تمنع دخول المنصرين إليها، ولكنها في عام ١٩٩٩م لم يبق منها إلا (٣) دول فقط تمنع دخول المنصرين إليها.

- وفي عام ١٩٠٠م كانت نسبة النصرى في إفريقيا ١٠٪، أما في عام ١٩٩٠م فقد ارتفعت نسبة النصرى إلى ٥٧٪. - كما كان عدد النصرى في إفريقيا عام ١٩٧٠م ١٢٠,٢٥٧,٠٠٠ وفي عام ١٩٩٩م فقد بلغ عدد النصرى ٣٣٣,٣٦٨,٠٠٠<sup>(١)</sup>.

### أهداف التنصير في إفريقيا:

إن للتنصير أهدافاً عامة في إفريقيا كغيرها من القارات، إلا أن إفريقيا تتميز بهدف خاص عن بقية القارات إلى جانب أهداف عامة:

#### ١ - الهدف الخاص:

وهو أن يتم تحويل إفريقيا إلى قارة نصرانية عام ٢٠٠٠م نظراً لما يتمتعون به من سيطرة على الحياة السياسية والتعليمية والاقتصادية، وهذا ما صرح به البابا بولس الثاني في كلمته التي ألقاها بمناسبة ذكرى ميلاد المسيح في روما عام ١٩٩٣م لدى استقباله وقد أساقفة إفريقيا؛ حيث قال: «ستكون لكم كنيسة إفريقية منكم واليكم، وأن إفريقيا أن تنهض وتقوم بمهمتها الربانية، وعليكم أيها الأساقفة تقع مسؤولية عظيمة. ألا وهي تنصير إفريقيا كلها في عام ٢٠٠٠»<sup>(٢)</sup>.

وقد جند النصرى كل طاقاتهم التنصيرية والمادية والعلمية بالتنسيق الكامل بين الفاتيكان ومجلس الكنائس العالمي وغيرها من الهيئات التنصيرية من أجل تحقيق مطامعهم في تنصير القارة مع نهاية هذا القرن<sup>(٣)</sup>، وقام البابا بفلاش زيارات خلال خمس سنوات طاف فيها إفريقيا شرقاً وغرباً<sup>(٤)</sup>.

#### ٢ - الأهداف العامة<sup>(٥)</sup>:

يظن بعض الناس أن المنصرين يأتون لنشر الدين على أنه هدفهم الأسمى. والحق أن نشر الدين أمر ثانوي جداً في

(١) انظر: معارل الهمم والتنمية إبراهيم سليمان الجبهان، ص ١٩، مجلة الرسالة العدد: ٣٦٨، حاضرم العالم الإسلامي، ج ٢، ص ٦٧٢، مجلة الكوثر، العدد: ٢، ديسمبر ١٩٩٩م، أحد المراتب التنصيرية على الإنترنت بعنوان: morris cerullo world evangelism prayer watch.

(٢) حاضرم العالم الإسلامي، ج ٢، ص ٦٧٢.

(٣) مجلة الرابطة، العدد: ٣٦٨.

(٤) المصدر السابق، ج ٢، ص ٦٧٢ بتصرف.

(٥) باختصار من: اخذوا الأساليب الحديثة، ص ٥٦، وما بعدها، التنصير في الأديان العربية، د. علي إبراهيم النملة، ص ٢٤ وما بعدها، التبشير والاستعمار، ص ٢٤.



جميع الحركات التنصيرية، بل إن الكثرة المطلقة من الذين يمولون حركات التنصير ومن الذين ياتون فيها لا صلة بين أهدافهم الحقيقية وبين الذين يزعمون أنهم قد جاؤوا لنشره.

بل إن التنصرين هم في الحقيقة سماسرة وجواسيس من ذوي الأطماع الشخصية والمصالح الخاصة وهم لا يتحلون بالأخلاق الحميدة.

ويمكن تلخيص أهدافهم العامة في:

أ - الحيلولة دون دخول النصارى في الإسلام، والحيلولة دون دخول الأمم الأخرى غير النصرانية في الإسلام والوقوف أمام انتشاره.

ب - القضاء على الإسلام في نفوس المسلمين، وتحويلهم إلى مسخ أعمى لا تحمل من الإسلام إلا اسمه، ولذلك كانت المهمة الأولى التي قامت من أجلها حركة التنصير هي القضاء على مصدر القوة الأساسية التي يعتمد عليها المسلمون ألا وهي العقيدة الإسلامية. وهذا ما صرح به المنصر الأمريكي زويمر؛ حيث قال: «أنا لا أهتم بالمسلم كإنسان، إنه لا يستحق شرف الانتساب إلى المسيح.. فلنفرقه بالشهوات، ولنطلق لغرائزه العنان حتى يصبح مسخاً لا يصلح لأي شيء».

ج - القضاء على وحدة العالم الإسلامي: إن وحدة المسلمين في جميع دول العالم الإسلامي كانت وراء انتصارهم على الغرب، ولذلك فقد قال القس سيمون: «إن التنصير عامل مهم في كسر شوكة الوحدة الإسلامية، ويجب أن نحول بالتنصير مجاري التفكير في هذه الوحدة حتى تستطيع النصرانية أن تتغلغل بين المسلمين. وعلى سبيل المثال فقد قام المنصر زويمر بالانتماس بين أبناء الأزهر في زي طلبة العلم، ثم راح يوزع منشورات توقع الفتنة الطائفية بين المسلمين والأقباط.

د - معاونة الاستعمار الغربي والتجسس على العالم الإسلامي: ولا أدل على ذلك من قول نابليون: «إن في نيتي إنشاء مؤسسة الإرساليات الأجنبية؛ فهؤلاء الرجال المتدينون سيكونون عوناً كبيراً في آسيا وإفريقيا، وسأرسلهم لجمع المعلومات عن الأقطار. إن ملايهم تحميمهم وتخفي أية ضوايا اقتصادية أو سياسية».

هـ - الربح المادي والكسب التجاري: فقد اكتشف في إفريقيا أن الكنيسة ما هي إلا مشروع تجاري، وأن الأطفال الإفريقيين يؤخذون إلى مدارس التنصير لا من أجل التعليم بل للعمل في مزارع الإرساليات.

### وسائل التنصير في إفريقيا

١ - وسائل مباشرة:

كان المجال الأول الذي بدأ به المبشرون هو مجال التحدي المباشر للإسلام عن طريق المناظرة لعلماء المسلمين<sup>(١)</sup>. ثم عدل المبشرون عن مثل هذه المواجهة الصريحة، وانطلقوا في المجالات الأخرى غير المباشرة<sup>(٢)</sup>. كما لا يخفى أن من وسائلهم المباشرة بناء الكنائس الشاهقة، وتوزيع الإنجيل بأكثر كمية.

(١) أجنحة المكر الثلاثة وخوافيها، عبد الرحمن حسن حنكة للبدائي، ص ١٠٢.

(٢) للصدر السليق، ص ١٠٣.



إن وسائل النصيرين غير المباشرة كثيرة، والحديث عنها يطول، ولكننا نلخذ على عجلة أهمها مع الإلماح إلى شيء يسير من الحقائق عنها:

#### ١ - التطبيب: (استغلال آلام البشر):

إن المريض المتألم يضحى بأشياء كثيرة في ملكه حتى يتخلص من آلامه. وإذا رأى أحد قريباً له - أو ابناً على الأصح - مريضاً زاد رضاه بالتضحية، ولقد أتت قيمة كل شيء في عينيه في سبيل شفاء ابنه أو أمه أو ابنه أو زوجته. ولقد أدرك المنصرون هذا الميل في البشر، فخرجوا عن كل نبل في الطبيعة الإنسانية، وسخروا الطب في سبيل غايات حسبك نيلاً على نوعها قولهم هم: «حيث تجد بشراً تجد الآلام، وحيث تكون الآلام تكون الحاجة إلى الطبيب، وحيث تكون الحاجة إلى الطبيب فهناك فرصة مناسبة للتنصير»<sup>(١)</sup>. وقد أنشأ المنصرون الأطباء مستوصفاً في بلدة الناصرة في السويان، وكانوا لا يعالجون المريض أبداً إلا بعد أن يحملوه على الاعتراف بأن الذي يشفيه هو المسيح<sup>(٢)</sup>. ومن الحيل التي استعملها المبشرون في ولدي النيل إنهم استخدموا ثلاثة مراكب وجعلوها مستوصفات نقالة على النيل وكانوا يغلقون عن مجيء الطبيب قبل أن يصل بوقت طويل، فيأتي الناس من كل صوب يحملون مرضاهم وينتظر الجميع قدام الطبيب، وفي هذه الأثناء يقوم فيهم من ينصر فرحاً بالجموع من غير أن يتحرك ضميره لهذه الآلام التي يتحملها المرضى في وضوح الشمس ومضض الانتظار عمداً وخداً<sup>(٣)</sup>.

وفي غينيا تقوم سفينة (اناستالدي) بزيارة الجمهورية، وهي سفينة ضخمة تحمل على متنها أجهزة طبية متطورة وأطباء متخصصين في جميع الأمراض، وإذا دخل الشخص المريض فإنهم يجرون عليه فحوصات عدة ويقدمون له جميع الأدوية مجاناً.

وطريقتهم أن يجمعوا المرضى في مكان واحد، ويأمروهم بالوقوف في صف واحد؛ وقبل البدء في تقديم الدواء يأتي رجل من داخل السفينة يحمل آلة موسيقية ويبدأ العزف، ثم تأتي مجموعة من الشباب يغنون أغاني دينية ويرقصون، وبعد دقائق تُعرض بعض أفلام الفيديو التي تخدم أغراضهم الخبيثة<sup>(٤)</sup>.

#### ب - التعليم:

لقد أدرك المنصرون أهمية العلم ودوره في توجيه حياة الناس، فأسأفوا إليه أينما إساءة، واتخذوه وسيلة لخدمة أغراضهم وأطماعهم، ووظفوا لذلك المعلمين من النصيرين الذين نفرت من قلوبهم الأمانة والاستقامة والصدق. وفي هذا يقول اللورد كرومر: «إن النصري الذي خضع للتأثير الغربي، فإنه وإن كان يحمل الاسم الإسلامي لكنه في الحقيقة ملحد ارتيابي»<sup>(٥)</sup>.

(١) التبشير والاستعمار، ص ٥٩.

(٢، ٣) المصدر السابق، ص ٦٢.

(٤) تقرير عن النشاط الكنسي صادر عن لجنة مسلمي إفريقيا.

(٥) احذروا الأساليب الحديثة، ص ٨٢.



ومن أجل ذلك فقد اهتموا بإنشاء المدارس والجامعات في إفريقيا، وكما ذكرنا أنه في إحصائية عام ١٩٨٥م كانوا يشرفون في إفريقيا على تعليم أكثر من خمسة ملايين طالب. وغير خاف أن المنصرين أنشؤوا الجامعة الأمريكية في مصر لتزاحم الأزهر.

كما اهتموا بتعليم الصغار أيما اهتمام. يقول المنصر المشهور جون موط: «يجب أن نؤكد في جميع ميادين (التنصير) جانب العمل بين الصغار وللصغار.. تراثنا مقتنعين بأن نجعله عمدة عملنا في البلاد الإسلامية. إن الأثر للفسد في الإسلام يبدأ باكراً جداً، من أجل ذلك يجب أن يُحمل الأطفال الصغار إلى المسيح قبل بلوغهم الرشد وقبل أن تأخذ طبائعهم أشكالها الإسلامية. إن اختبار الإرساليات في الجزائر فيما يتعلق بهذا الأمر - وكما ظهر من بحوث مؤتمر شمالي إفريقيا - اختبار جديد ومفنع»<sup>(١)</sup>.

ونذكر على سبيل المثال بعض الكليات والمدارس التنصيرية الخطيرة المنتشرة في مصر:

- كلية التجارة بالعطارين بالإسكندرية.

- مدارس الأمريكان بالقاهرة.

- مدارس الأسقفية الإنجليزية بسراي القبة.

- الجامعة الأمريكية.

- كلية البنات الأمريكية بشوارع رمسيس.

- مدرسة الأزيكية للبنات بالقاهرة.

- كلية أسيوط الأمريكية بأسيوط.

- كلية البنات الأمريكية بأسيوط.

- كلية البنات الأمريكية بالأقصر.

ج - الخدمات الاجتماعية وأعمال الخير:

كتب لمر دوغلاس مقالاً عنوانه: «كيف نضم إلينا أطفال المسلمين في الجزائر؟» ذكر فيه أن سلاجق قد أنشئت في عدد من أقطار الجزائر في شمال إفريقيا لإطعام الأطفال الفقراء وكسائهم وإيوائهم أحياناً، ثم قال: إن هذه السبل لا تجعل الأطفال نصارى لكنها لا تبقيهم مسلمين كتبائهم. ومثل هذه الجهود يبذلها المنصرون في شمالي إفريقيا ومصر<sup>(٢)</sup>.

وكانت البعثات التنصيرية في السنغال توقع عقوباً مع الأسر الفقيرة تقدم للبعثات بموجبها إلى هذه الأسر مساعدات عينية ضئيلة من أرز وخبز في كل شهر على أن يكون لها حق اختيار أحد أطفال الأسرة دون الخامسة من عمره، ثم يربى تربية مسيحية، ويرسل إلى فرنسا لاستكمال التعليم العالي، ثم يستخدَم بعد ذلك هو الآخر في أعمال التنصير، أو يستخدَم في تحقيق مصالح الغرب النصراني، وللأسف الشديد إن (سنجور) رئيس جمهورية السنغال

(١) التبشير والاستعمار، ص ٦٨.

(٢) التبشير والاستعمار، ص ١٩٤.



السابق كان أحد هؤلاء الأطفال الذين وقعوا فريسة للتنصير مع ابن أبويه وإخوانه مسلمون<sup>(١)</sup>.

#### د - السيطرة على الوسائل الإعلامية:

حيث إنهم يقومون بالتنصير عن طريق الأعمار الصناعية، وهم يمتلكون في إفريقيا أكثر من ٥٢ إذاعة، وفي هذا يقول الأسقف شالي عميد كلية الدين في ياوندي: «خيراً سيقفنا المسلمين بهذه الوسيلة. كان من الممكن الوصول إلى الأماكن التي نحن نصل إليها وإبلاغنا فيها بالإشارة بعد سنتين أو ثلاث بوسائلهم المتواضعة؛ ولكن الآن لا مجال للوصول إلى حيث وصل صوت البشارة، وصلوا شكراً للرب المسيح ابن الله المحبوب والمحبة<sup>(٢)</sup>».

كما يستخفون عدداً من الصحف اليومية والأسبوعية بالإضافة إلى النشرات والدوريات والكتب، ويعلن المنصرون أنهم استغلوا الصحافة المصرية على الأخص للتعبير عن الآراء المسيحية أكثر مما استطاعوا في أي بلد إسلامي آخر<sup>(٣)</sup>.

#### هـ - استغلال الأزمات والكوارث الفريدة والاجتماعية:

ويتجلى ذلك بتصيد اللقطاء والمشردين والمشردين وأصحاب الأزمات المختلفة من أبناء المسلمين وبناتهم، وكذلك الذين فقدوا أهلهم في الحروب والفقر والمجاعات والكوارث الطبيعية والأزمات الأخرى وإيوائهم لتنصيرهم.

ومن أمثلة ذلك الحملات المكثفة التنصيرية لتنصير أطفال المسلمين اللاجئين في الصومال التي نشرت الصحف عنها في عام ١٤٠٢هـ<sup>(٤)</sup>.

#### و - إبعاد المسلمين الحقيقيين عن القيادة السياسية: حتى يخلو لهم الجو ليفعلوا ما يشاؤون.

ومثال ذلك في سيراليون: إذ إن ٨٠٪ من السكان مسلمون، ويشكل النصارى ٥٪ ومع ذلك يسيطرون على ١٧ مقعداً، من أصل ٢٢ مقعداً وزارياً، ومن مقاعد النصارى منصب رئيس الدولة ورئيس الوزراء ووزراء الخارجية والمالية والإعلام، ويتكرر المثال في السنغال: حيث يبلغ المسلمون ٩٠٪، وفي إفريقيا الوسطى ٧٠٪ قبل إسلام بوكاسا، وغامبيا ٩٠٪ قبل إسلام جاوارارا، وتنزانيا ٤٥٪، والحبشة ٦٠٪، وتشاد وفولتا العليا وليبيريا، كلها أغلبية إسلامية تحكمها أنظمة نصرانية<sup>(٥)</sup>.

#### ز - تأسيس منظمات سرية تعمل في الخفاء:

ومن أمثلة هذه المنظمات السرية ما أعلنته الصحف السودانية في أواخر السبعينيات من أن سلطات الأمن السودانية اكتشفت خلية سرية تعمل في الخفاء لبث الدسائس والأفكار المعادية للإسلام والداعية إلى النصرانية، وزعيم الخلية طبيب سويسري يعمل في الخرطوم، وهي تابعة لمنظمة دولية مركزها «بازل» بسويسرا، وقد عثر في مركز الخلية على (٢٠٠) ألف كتاب من الكتب المعادية للدين الإسلامي والمحرقة له والمشوهة لحقيقته والداعية إلى

(١) احذروا الأساليب الحديثة، ص ٧٠.

(٢) مجلة الرابطة، العدد: ٣٨.

(٣) التبشير والاستعمار، ص ٢١٢.

(٤) أجنحة المكر الثلاثة، ص ١٠٤.

(٥) مجلة هذه سبيلي، العدد: ٢، ص ٢١٩.



الردة عنه، كما وجدت فيه كميات كبيرة من الأشرطة التي سجلت فيها موضوعات معادية للإسلام ومنها تلاوات شبيهة بالقرآن وهي ليست قرآناً بغية تضليل عوام المفتنمين إلى الإسلام في إفريقيا وغيرها<sup>(١)</sup>.

ح - عقد المؤتمرات: التي تجمع من انحاء العالم لتبادل الآراء المناسبة والطرق المثلى لحرب الإسلام والمسلمين ونشر عقائدهم ومذاهبهم الهدامة، ومن هذه المؤتمرات - على سبيل المثال - المؤتمر التنصيري الذي انعقد في القاهرة سنة ١٩٠٦م، وكذلك مؤتمر كولورادو الذي عقد عام ١٩٧٨م.

هذه هي أهم وسائل القوم في الدعوة إلى دينهم الباطل وعقائدهم الفاسدة؛ وإن كانت هناك وسائل كثيرة غيرها يضيّق المجال عن ذكرها مثل النوادي، ومثل استخدام المرأة عن طريق الصداقات المحرمة مع الشباب، ومثل الفنادق العالمية الكبرى والأسواق وإغراق المجتمع بالشهوات، وأسلوب المراسلات، والعمل في مجالات التنمية وغيرها.

فينبغي علينا - معشر المسلمين - الحذر من كيد الأعداء؛ وذلك من خلال فضح خططهم ومخططاتهم، والعمل على محاربتهم وبيان بطلانها؛ فقد تعبدنا باستبانة سبل المجرمين، بل جاءت آيات الكتاب العزيز مفصلة لتنبئ خطط أعداء الله. قال - جل شأنه -: ﴿ وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلِتُنَبِّئَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الأنعام: ٥٥].

### خاتمة:

وفي ختام هذا البحث نتوجه إلى كافة المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها بهذه الكلمة:  
إن التنصير يجتاح قارة إفريقيا المسلمة، ويعمل ما يحلو له؛ وها أنتم ترون خططه ومخططاته واضحة وجليّة للعيان، وهاهم جنده يواصلون الليل بالنهار ويعملون بكل جد من أجل القضاء على الدين الإسلامي وإخراج المسلمين من دينهم.

فيا أمة الإسلام! الله الله بالدفاع عن عقيدتكم ودينتكم الحق، ولتُسَخَّ جميعاً لرد كيد أعداء الله، ولتُر الله - عز وجل - من تضحياتنا وصدقنا ما يكون سبباً في نصرته الله - عز وجل - لنا، ولنحُثَّ الخطأ في طريق استعادة هويتنا الإسلامية، ولنتوجه إلى الله - عز وجل - قبل ذلك وبعده أن يبرم لأممتنا المباركة أمر رشد يعز فيه أهل الطاعة ويذل فيه أهل المعصية والكفر، والله غالب على أمره، ولكن أكثر الناس لا يعلمون.  
وصلى الله على نبينا محمد.

(٢) أجنحة للكر الثلاثة، ص ١٠٧.





## التنصير... هل أصاب الهدف؟ (٢٠١)

# النشأة التشريعية في كردستان الأشران

### د. فرست مرعي الدهوكي

يوجد في كردستان إلى جانب الكرد المسلمين طوائف نصرانية مختلفة مثل الكلدان والنسطوريين (الأنثوريين) والسريران والأرمن، وكانوا يعيشون بسلام ووثام بمقتضى أحكام الشريعة الإسلامية السمحاء التي تؤكد على احترام أهل الكتاب عملاً بوصية الرسول العظيم محمد ﷺ: «من أتى ذمياً فإنا خصمه»<sup>(١)</sup>. وكان الجميع يعيشون في ظل الخلافة الإسلامية بدءاً من الخلافة الراشدة ومروراً بالحقبة الأموية فالعباسية وانتهاءً بالدولة العثمانية. ولكن الضعف الذي انتاب الدولة العثمانية في أواخر أيامها ومخططات الدول الأوروبية النصرانية لتقسيمها بعد تسميتها من قبل القيصر الروسي (نيقولا) بالرجل المريض - هذه الآمال انتعشت بوجود أقلية نصرانية داخل جسم الدولة العثمانية مما حدا بالقناصل والرحالة والمبشرين الأوروبيين إلى الاتصال بهذه الطوائف إضافة إلى هذه الامتيازات التي منحها السلطان سليمان القانوني للإمبراطور الفرنسي فرنسوا الأول وما تبعها من منحها للإنكليز والروس، كل هذا أدى إلى تدخل الدول الأوروبية في الشؤون الداخلية للدولة العثمانية. فكانت بريطانيا تحرص على رعاياها البروتستانت والدروز، وفرنسا تحرص على حماية الكاثوليك من كلدان ومارون؛ بينما حرصت روسيا على حماية الطوائف الأرثوذكسية. وفعلاً بدأت هذه المخططات تأتي أكفها يتعاون رؤساء هذه الطوائف مع واضعي هذه المخططات من إنكليز وروس. ففي أثناء الحرب العثمانية الروسية عام ١٨٧٨م انحاز الأنثوريون إلى جانب الروس ضد دولتهم التي تحميهم. كما انحازوا سابقاً إبان حرب القرم (١٨٥٣ - ١٨٥٦م) حيث صرح البطريرك الأشوري مار شمعون «عن رغبته بالوقوف إلى جانب روسيا؛ فقد اقترح البدء بمحادثات موجهة بشكل رئيس نحو مسألة اتحاد الأشوريين (الأنثوريين) بالأرثوذكسية الروسية، ولذا حارب الأشوريون المقيمون في روسيا في هذه الحرب بشجاعة في صفوف الجيش الروسي»<sup>(٢)</sup>.

(١) رواد الخطيب البغدادي، في التاريخ وهو ضعيف، ضعفه الألباني في ضعيف الجامع برقم ٥٣٦٤.

(٢) الأشوريين والسلافة الأشورية - ق. ب. مائيفيت (بلمتي) ترجمة: ح. د. ١.



## لمحة تاريخية عن ظهور النسطورية:

في هذه الآونة بدأت الإرساليات التبشيرية بالدخول شيئاً فشيئاً إلى مناطق تتركز الأثوريين والأرمين بقصد إخالهم في حظيرة الكنيسة الكاثوليكية؛ حيث اهتموا بالهرطقة والخروج عن دين المسيح - عليه السلام - إثر مجمع إبيفيس<sup>(١)</sup> ٤٣١م؛ حيث أعلن نسطوريوس بطريرك القسطنطينية الذي نصبه الإمبراطور الروماني ثيودوسيوس الثاني (٤٠٨ - ٤٥٠م) بطريركاً سنة ٤٢٨م أن للسيد المسيح شخصيتين منفصلتين (اثنومين): اثنوم الإنسان يسوع، واثنوم الله، ولا يجوز أن تسمى مريم العذراء أم الله بل هي بشر ولدت للمسيح بالشخصية البشرية. وإن المسيح مات على الصليب كإنسان، وكانت النتيجة أن أدين نسطوريوس واعتُبر خارجاً على تعاليم الكنيسة، وبعد أن قضى خمس سنوات معتكفاً في ديرهِ القديم قرب انطاكية نفاه الإمبراطور ثيودوسيوس الثاني سنة ٤٣٦م إلى أعالي مصر؛ حيث توفي سنة ٤٥١م<sup>(٢)</sup>. وما أن علم الإمبراطور الفارسي بما يحدث لنسطوريوس حتى قام باحتواء معارضي الدولة الرومانية بقيادة بارصوما زعيم الحركة النسطورية؛ حيث توجهوا إلى الدولة الفارسية الساسانية، ولاقوا ترحيباً من الملك فيروز الأول (٤٥٩ - ٤٨٤م) الذي رأى فيهم خير أداة لمحاربة الدولة الرومية البيزنطية. وحسب طلب بارصوما فقد اعتبر الملك فيروز النسطورية ديناً لجميع مسيحيي الإمبراطورية الفارسية<sup>(٣)</sup>. وفي عام ٤٩٦م اجتمع في العاصمة الفارسية سلوقية (سلمان باك الحالية) جنوب شرق بغداد للجمع البينيني النسطوري، وأعلنت النسطورية ديناً رسمياً للمسيحيين، وانتخب أول بطريرك نسطوري وهو (باري). ومنذ ذلك الحين سميت الكنيسة النسطورية بكنيسة الشرق، وسُمي بطريركها بطريركاً للكنيسة الشرقية<sup>(٤)</sup>.

ولقد تعرضت الكنيسة النسطورية بمرور الزمن إلى أحداثٍ لغير صالحها أدت إلى توقف نموها وإزدهارها؛ بل تقلصها واضمحلالها بعد أن بلغت أوسع انتشار لها في منطقة الشرق؛ حيث كانت الفرقة النصرانية الوحيدة التي تبشر بأفكارها وسيادتها في منطقة الشرق الأدنى. وكانت أول صدمة شهدتها هي اكتساح المغول لها والفك بها. ثم كان الانقسام في كنيستها بفعل الإرساليات التبشيرية الكاثوليكية التي أرسلها باباوات روما في القرن السادس عشر صدمة كبيرة لها، فأنضم أكثر النساطرة القاطنين في الموصل وفي القرى الواقعة في السهول المجاورة المحيطة بها كتكليف - كرامليس - باقوفة - قرقوش - القوش إلى الكنيسة الكاثوليكية مندفعين بمقررات مشجعة من أسقفية أخوية الكرملين الفرنسية فيما بين النهرين برئاسة جان ريفال الذي أسس دعايم لنفسه منذ عام ١٦٢٢م، وهكذا تكونت طائفة جديدة باسم الكلدان المتحدين لهم كنيستهم الخاصة بهم، فنصّب البابا أنوسنت الحادي عشر عليها بطريركاً سنة ١٦٨١م هو المار يوسف الأسقف النسطوري لدير بكر الذي كان قد اختلف مع بطريرك النساطرة. وبعد حوالي مئة عام انشق المار إيليا الأسقف النسطوري في منطقة الموصل على الكنيسة النسطورية، وصبأ إلى المذهب الكاثوليكي، وانضم إلى طائفة الكلدان المتحدين.

(١) إبيفيس: مدينة يونانية قديمة تقع بقليلها بالقرب من قرية سلاجوق في مقاطعة إزمير التركية.

(٢) دائرة المعارف البريطانية، ١٩٦٥، ١٥، ٧٤، ملاحق من التاريخ القديم ليهود العراق، ص ٩٥، ٩٦.

(٣) ملاحق من التاريخ القديم، أحمد سوسة.

(٤) تاريخ الأثوريين، تاليف ك. ماتقييف ومار يوحنا، ترجمة أسلمة نعمان عن الروسية، ص ١١ - ١٢.



اما النساطرة في منطقة جبال هكارى في كردستان تركيا فبقوا صامدين متمسكين بالكنيسة النسطورية وبطقوسها؛ وهم الذين حافظوا عليها وكانت لغتهم السريانية، فانفصلوا عن الموصل التي صبحت إلى الكتلكة، وأسسوا كرسياً بطريركياً مستقلاً وراثياً بزعامة البطريرك المار شمعون الثالث عشر (١٦٦٠ - ١٧٠٠م)، فانخذ هذا البطريرك قرية فوجانس في سنجق هكارى مركزاً لبطريركيته بزعامته السينية والدنيوية بعد أن كان مقرهم الأصلي في قصبة القوش القريبة من مدينة الموصل. وصار هذا اللقب (المار شمعون) يطلق على كل من يتولى البطريركية على النساطرة<sup>(١)</sup>. ولم يقتصر التحول عن النسطورية على نساطرة منطقة الموصل والقرى المجاورة من السهول، بل شمل أيضاً النساطرة في شمال إيران (جزءاً من كردستان إيران). ففي سنة ١٨٩٨م انضم عدد من النساطرة في شمال إيران إلى الكنيسة الأرثوذكسية الروسية على يد المطران (مار يونان) من سوبورغان وأورمية. وتأسس مركز روسي للتبشير بين النساطرة في أورمية.

### قيام الحرب العالمية الأولى وخيانة النسطوريين للدولة العثمانية؛

قامت الحرب العالمية الأولى إثر قيام أحد الطلبة الصربيين بقتل ولي عهد إمبراطورية النمسا والمجر في مدينة سراييفو، وعقب ذلك أعلنت ألمانيا والنمسا والمجر الحرب على صربيا وتبعتهما انكلترا وفرنسا وروسيا في الحرب على دول المحور. وبعد ثلاثة أيام من هجوم الأسطول التركي - الألماني على الموانئ الروسية أي في ٢ تشرين الثاني ١٩١٤م شنت القوات البرية العثمانية هجوماً على مدينة قارص العثمانية المحتلة. بتاريخ ١٠ تشرين الثاني ١٩١٤م أرسل القنصل الروسي في مدينة «وان» ثلاثة رجال استطلاع محملين برسالة إلى بنيامين مار شمعون في مقره بقرية فوجانس. وقد عاد هؤلاء الثلاثة محملين برسالة من البطريرك يؤكد فيها جاهزيته لإعلان التمرد ضد الدولة العثمانية. ولكن بشرط تعرض روسي على منطقة باشقلعة وديز لكي يلتحم الآثوريون مع القوات الروسية الغازية. وفي اليوم نفسه توجهت تشكيلات ثورية من إيران إلى منطقة «ميركا وار» لتعزيز الدفاعات الروسية بوجه الهجمات العثمانية<sup>(٢)</sup> وهكذا خان الآثوريون العهد هذه المرة مثل المرات السابقة في حروب الدولة العثمانية المتتالية مع عدوها اللدود روسيا. وقد شارك المرتزقة الأرمن والآثوريون بقيادة بطرس آغا مع القوات الروسية في حرق مئات القرى الكردية وتدميرها في منطقة هكارى وأورمية. وابت هذه الأعمال الوحشية إلى قتل وتشريد لحوالي مليون كردي. وحين انسحبت القوات الروسية من كردستان تحت ضغط القوات العثمانية وظهر ثورة أكتوبر الاشتراكية عام ١٩١٧م سلمت أسلحتها للمرتزقة الآثوريين، كما قامت القنصلية الفرنسية في استانبول بدعم القوات الآثورية وتمويلها، ووصلت قوة القوات الآثورية بقيادة المار شمعون إلى حد مكثف من السيطرة على مدينة أورمية وما حولها في كردستان إيران، واغتصب للسلاحون الآثوريون للقات من النساء الكريبات داخل أورمية. وحين تكاملت استعدادات القوات الآثورية بدأت الأوساط الآثورية في لندن وباريس تدعو إلى إنشاء كيان قومي لهم في كردستان<sup>(٣)</sup>.

(١) ملامح من التاريخ القديم ليهود العراق، ص ١٦٦ - ١٦٧، الآشوريين والمسألة الآشورية، ص ٦٥ - ٦٦.

(٢) الآشوريين والمسألة الآشورية، ق. ب. ملتقيف (بلمتي) ترجمة ح. د. ا. ص ٨٤.

(٣) إسمايل آغا سمكو، ثعلب السياسة الكردية ورتنغا في البراغصية، الدكتور عثمان علي، مجلة نلاي نيسلام، العدد ٢، ص ١٦، ١٧.



## إسكان النسطوريين في كردستان العراق ومحاولات إنشاء كيان خاص بهم:

وفي أعقاب مؤتمر القاهرة الاستعماري الذي عقد في آذار ١٩٢١م برئاسة ونستون تشرشل وزير المستعمرات البريطاني شكلت من كتائب الأتوريين قوة خاصة سميت: «الليف» مهمتها مساندة القوات البريطانية في إخماد انتفاضة الشعب العراقي بعربه وكرده إثر انتفاضة الكرد في سنة ١٩١٩م وثورة العشرين العراقية عام ١٩٢٠م. كما قام الإنكليز في الوقت نفسه بإسكان الأتوريين في المناطق الكردية في منطقة العمادية وعقرة ودهوك وديانا، وقاموا بترحيل الكرد إلى مناطق أخرى. كما كان الأتوريون يتحينون الفرص للانتقام من المسلمين في العراق حيث قاموا بارتكاب مذبحه بشرية في مدينة كركوك بتاريخ ٤ أيار ١٩٢٤م. وقد سبق هذه المذبحة قيام الأتوريين بارتكاب مذبحه أخرى في مدينة الموصل بتاريخ ١٥ آب ١٩٢٣م، كل هذه الأمور أدت إلى خلق حالة نفور بين الشعب العراقي وبين هؤلاء الدخلاء الذين كانوا يتحينون الفرص لإقامة وطن قومي لهم على أرض كردستان حيث قاموا بترحيلهم الشهير في شهر آب ١٩٢٣م في منطقة سميل، ولكن القوات العراقية بقيادة اللواء بكر صدقي ومساندتها من العشائر العربية والكردية في المنطقة أدت إلى إخفاق مخططاتهم. وهم الآن يعيشون إحياء هذه المناسبة سنوياً في ٨ آب حيث يعتبرونها «يوم الشهيد الأتوري»<sup>(١)</sup>.

وقد ظل حلم إنشاء دولة مسيحية في كردستان (شمال العراق) يراود الأجيال الجديدة. ولكن القشة التي قصمت ظهر البعير هي مجيء حزب البعث عام ١٩٦٨م إلى السلطة في بغداد تحت زعامة ميشيل عفلق الذي اتبع سياسة شوفينية تجاه الشعب الكردي المسلم وأعطى النصارى مجاًلاً واسعاً للقيام ببناء مراكزهم الثقافية والاجتماعية لم السياسية؛ حيث ولد في خضم هذه الظروف الحرجة حزب بيت النهرين عام ١٩٧٦م أعقبه ظهور الحركة الديمقراطية الآشورية وقاموا بتوزيع الأدوار، حيث يتشدد حزب بيت النهرين، فيما يناور ويعتدل حزب الحركة الديمقراطية الآشورية في طرح مطالب النصارى، وبهذا التكتيك تمكنوا من خلق ظروف مناسبة لهم في منطقة كردستان حيث دخلت الحركة الديمقراطية الآشورية في الجبهة الكردستانية، ولدينا وثيقة ناطقة باسمهم تثبت أنهم لا زالوا يتمسكون

الميزانية المخصصة للإرساليات الخارجية	اسم المنظمة	بالمليون دولار أمريكي
(٩) نقلاً عن: كتاب لمحات عن التنصير في إفريقيا، الدكتور عبد الرحمن السميطة. - البيلال -	مؤتمر المعمدانيين الجنوبيين	١٦٩,٣
	الرؤيا العالمية	١٣١,٧
	اجتماعات الله Assemblies of God	٨٤,٣
	ال...يون	٧٠,٢
	جمعية ويكلف لترجمة الإنجيل الدولية	٥٩,١
عبد الرحمن السميطة. - البيلال -	كنيسة الإله	٥٢
	مجلس الكنائس الوطني	٤٧,٣
	منظمة ماب الدولية	٣٦,٣

(١) ينظر بهذا الصدد المنشورات الصادرة عن الحركة الديمقراطية الآشورية والمركز الثقافي الآشوري.



بحملهم القديم، فيقول المدعو ق. ب. ماتيفيف (يلرمتي) في كتابه: (الأشوريون والمسألة الآشورية) في الصفحة ١٧٧ ما نصح: «بالرغم من أنه لا يوجد بهذا الصدد لدى قادة المؤتمرات وجهة نظر محددة واحدة فيطلب للكسيماليون المخالفون (المنطرون) تأسيس دولة آشور المستقلة على الأراضي الواقعة في شمال العراق، بينما يريد المعتدلون دولة آشورية ذات حكم ذاتي (على مثال الحكم الذاتي الكردي) ضمن إطار الحكومة العراقية. ويعتبر كلاهما مهمة تأسيس الدولة الآشورية أمراً واقعياً، ويأمل الطرفان تحقيق ذلك في غضون القرن الجاري»<sup>(١)</sup>.

ومما يجدر ذكره أن لطائفة الخسوطورية حاولت الحصول على الحكم الذاتي من الحكومة العراقية وتخصيص مدينة دهوك عاصمة إقليمية لهم أسوة باتفاق الحكم الذاتي الذي عقد بين الحكومة العراقية وقيادة الحركة الكردية بزعامة البارزاني عام ١٩٧٠م، والوثيقة المتعلقة بهذا الأمر بقيت طي الكتمان من الجانبين الحكومي والمنطوري خوفاً من إثارة الرأي العام الكردي.

### نشاط الإرساليات الأوروبية التنصيرية بعيد حرب الخليج الثانية ١٩٩١م:

وهكذا جرت الأمور إلى أن حدث انتفاضة آذار عام ١٩٩١م وما أعقبها من الهجرة المليونية للشعب الكردي وعودته إلى أرضه، حيث بدأ الإعلام العالمي (الغربي) يركز على القضية الكردية، وبدأت المنظمات (الإنسانية) بالدخول شيئاً فشيئاً إلى منطقة كردستان الآمنة، وهكذا دخلت عشرات المنظمات إلى كردستان أمثال: منظمة شلترناو انترناشنال وهي منظمة أمريكية، ومنظمة كاريتاس الكاثوليكية، ومنظمة الكنائس العالمية، ومنظمة مساعدة الشعوب المضطهدة، ومنظمة العالم بحاجة، ومنظمة رعاية الكرد، ومنظمة الفريق الطبي الأمريكي، ومنظمة الهجرة الدولية، ومنظمة الصليب الأحمر السويدي، ومنظمة الكنيسة الأسقفية الإنجيلية، ومنظمة كير الأسترالية، ومنظمة الشركاء العالميين وغيرها<sup>(٢)</sup>. وأخذت هذه المنظمات توزع الطحين والأرز والزيوت على الكرد مع كتب تنصيرية كالأنجيل وكتب تخص حياة السيد المسيح - عليه السلام - من وجهة نظر الكنيسة، وبعض الكتب التي تلقي ظلالاً من الشك والريبة حول صحة القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة. كما بدأت هذه المنظمات تتوغل شيئاً فشيئاً داخل النسيج الاجتماعي للمجتمع الكردي المسلم، وأخذت تحت الشياح المراق على الهجرة وترك كردستان فارغة تعبت بها المنظمات كيلاً نشاء، وهكذا تسابق مئات الشباب نحو الالتحاق بمنطقة سلوبي التركية تمهيداً لنقلهم إلى الولايات المتحدة وكندا وأستراليا ودول أوروبية أخرى.

كما قامت المنظمات الأجنبية بتهريب السجائر الأجنبية والسموم البيضاء إلى داخل كردستان قادمة من تركيا وقبرص، وأخذ الخبراء والفنيون والباحثون المرتبطون بمراكز الدراسات والجامعات بالدخول إلى كردستان حيث أصبحت حقلاً لتجاربيهم. ومما زاد الطين بلة أن بعض هذه المنظمات تقوم بمنح منتي دولار شهرياً لكل سيدة تقوم بفتح صالون حلاقة. أضف إلى هذا أن هناك نيفزوات والحانات قد زاد زيادة ملحوظة عما كانت عليه قبل الانتفاضة. كما قام نصاري دهوك بفتح مكتبة ينبوع الحياة قرب دير مريم العذراء وتم تزويدها بكتب تنصيرية قادمة من دول أوروبا كالمانيا وسويسرا ولوكسمبورغ وتركيا بقصد إدخال الشبهات والشك في عقليات الشباب الكردي، كما تم تزويد هذه المكتبة بأسرلة الكاسيت والفيديو، كالكاسيت الخاص بالسيد المسيح وآباء الكنيسة. ويقوم هناك تنسيق تام بين منظمة

(١) الأشوريين والمسألة الآشورية، ص ١٧٧.

(٢) ملف المنظمات الأجنبية في محافظة دهوك في كردستان العراق.



WIN (العالم بحاجة) و المكتبة بواسطة الدعو يوسف متى وهو مسيحي من أهالي اللوصل يشرف على مكتبة ينبوع الحياة ويقوم بتزويدها بالتوجيهات اللازمة بخصوص العمل التنصيري. فعند ارتياد بعض الشباب لهذه المكتبة يقوم طاقم المكتبة المؤلف من أربعة أشخاص - وهم: الدعو البرت عوديشو المسؤول عن المكتبة يساعده ثلاثة أشخاص آخرون: هم كل من الدعو غالب وهو مسيحي كلداني من أهالي دهوك، وكريم وانويا وهما مسيحيان أتوريان - بمنحه بعض الكتب الصغيرة مع بعض الهدايا التي تصور السيد المسيح إلهاً أو ابن إله، وهذه الهدايا عبارة عن بوست كارت ملون ومزركش بحيث يؤثر في القارئ ومكتوب عليه بلغة عربية جميلة مع ترجمة باللغة الإنكليزية إضافة إلى هدايته نسخة من كتاب العهد الجديد أو إحدى الأنجيل مثل لوقا المطبوع باللغات العربية والكردية باللهجتين الكرمانجية الشمالية والجنوبية وبالحرطين العربي واللاتيني. وإذا رأى طاقم المكتبة من هؤلاء الشباب ميلاً إلى دراسة المطبوعات النصرانية فإنهم يقومون بإسداء عبارات الترحيب والمجاملة الزائدة تمهيداً لإخاله في مشيئة الرب حسب مصطلحهم. بعد هذه الفترة يقومون بزرع بذور الشك في عقله وتقريب بعض المفاهيم النصرانية إلى ذهنه كالقربان وهو عبارة عن صلب السيد المسيح لفقران ذنوب البشر؛ وهذا ما يعاكس المصطلح الإسلامي وينافيه بصورة تامة. بعد هذا يزود ببعض المطبوعات الأخرى مثل كتاب (عصمة التوراة والإنجيل) حيث يؤكدون على صحة الكتاب المقدس بعهديه القديم والجديد. ويشيرون من طرف خفي إلى تناقض بعض آيات القرآن الكريم من الناحية الإعرابية أو اللغوية، ومدى صحة جمعه في عهد الخليفة الراشد عثمان بن عفان - رضي الله عنه - ويستأنسون في هذا المجال ببعض الدراسات الشاذة حول القراءات القرآنية، أو ما كتبه بعض المنحرفين عن الإسلام كامثال محيي الدين بن عربي في كتابه: «فصوص الحكم» بخصوص الروح والسيد المسيح، وبعض مؤلفات الشيعة الخاصة بتحريف القرآن. بعدما يسلم هذا الشاب إلى الدعو يوسف متى لكي يزوده ببعض الكتب الأخرى الأشد خطراً وبعض اشربة التسجيل والفيديو كاسيت، وهذا الشخص يتلقى الدعم من الكنيسة الأسقفية الإنجيلية التي مقرها في نيويورك، ومن منظمة WIN (العالم بحاجة)

إحصائية عن المنظمات التنصيرية البروتستانتية الأمريكية	اسم المنظمة	عدد المنصرين
(●) نقلاً عن: كتاب لحات عن التنصير في إفريقيا، الدكتور عبد الرحمن السميح. - الباب -	مؤتمر المعمدانين الجنوبيين الإرساليات الخارجية	٣٨٣٩
	شباب ذوي رسالة	٢٥٠٦
	جمعية ويكلف الدولية لترجمة الإنجيل	٢٢٦٩
	إرسالية القبايل الجديدة	١٨٠٧
	كنيسة المسيح	١٧١٧
	اجتماعات الإله Assemblies of God	١٥٣٠
	كنائس المسيح	٩٨٢
	اتحاد النصاري والإرساليات	٩١٧
	منظمة تيم	٨٧٢
	السبتيين	٨٤٢
	زمالة الإنجيل المعمدانية الدولية	٧٣٤



المكونة من أربعة أشخاص هم المدعو أندريه وهو فرنسي تعلم اللغة العربية أثناء وجوده في أقطار المغرب العربي، والفناني ناجي وهو مصري قبلي يجيد الإنكليزية بطلاقة وكان قد عاش في السعودية لفترة طويلة وهو ملء ببعض ما في الكتب الإسلامية كالتفاسير وما كتب في علوم القرآن كالإتقان للسيوطي، والثالث هو المدعو توفيق وهو مسيحي لبناني، والرابع سيدة كبيرة السن وهي معلمة، هؤلاء الأربعة يترددون على المدعو يوسف متى وعلى مكتبة ينبوع الحياة يومياً، إن أغلب مطبوعات هذه المكتبة تأتي من سويسرا وألمانيا ولوكسمبرغ ومن مكتبة إستانبول في تركيا، وهذه المكتبة تتساق مع المركز الثقافي الآشوري ومع نادي نوهدرا إضافة إلى الحركة الديمقراطية الآشورية وحزب بيت النهرين<sup>(١)</sup>.

### مشروع تنصير كردستان،

وندرج أدناه بعض المعلومات بخصوص تنصير الكرد من قبل وحدة التبشير العالمي (Gbba I Mission Unit) والكنيسة البروتستانتية، وهي عبارة عن مذكرة لفهم شهادات أقليات الشعوب المسلمة. تبدأ هذه الدراسة بمقدمة حول تغلغل الإرساليات التبشيرية في منطقة كردستان، حيث يحدد التقرير سنة ١٨٥١م عندما أبحر صاموئيل أودلي ري (Samuel Audley Rhra) إلى كردستان. ويذكر بأن هدف هذه الكنيسة في النهاية: هو الوصول إلى جميع البشر، ونحن نضع أنفسنا جنوداً لهذا الهدف. ثم يذكر التقرير الأهداف الأولية للتبشير بعنوان: (خواطر لفهم أعمال المبشرين بين الأقليات القومية الإسلامية). ويتطرق إلى الأهداف الأولية: حول تشكيل فريق عمل من المبشرين للوصول إلى أهداف التنصير بحلول سنة ٢٠٠٠م. وتدعم أعمال هؤلاء من قبل الكنائس والمؤسسات التبشيرية العالمية.

ويسرد التقرير أسماء أعضاء الفريق وهم كل من:

١ - بوب بلين كوي Bob Blinco.

٢ - بيل كويس Bill Koops.

٣ - تيري بوس Teri Busse.

٤ - تيريزا ستلينكر Teresa Sullenger.

٥ - روث تيسدال Ruth Teasdale.

ومن ثم أضيف إليهم أشخاص آخرون للوصول إلى هدف مؤسسة (دعم مقطوعي التبشير للكنيسة البروتستانتية) Presby Terian Frontier Mission Fand.

أما المدخل الاستراتيجي لفريق العمل فيتضمن الولوجيات الآتية:

١ - تعلم اللغة (من قبل أعضاء الفريق) ويقصد بها اللغتين العربية والكردية.

٢ - بيع المواد لهم وإقامة أعمال تجارية معهم.

٣ - تدريس اللغة الإنكليزية لغة ثانية.

٤ - إيجاد أعمال صغيرة في منطقة الشرق الأوسط.

ومن الكتب التي وضعت للتدريس هي:

(١) بحث ميداني قام به الباحث من خلال تجواله على الأحزاب والهيئات والمنظمات والكنائس النصرانية في محافظة دهوك في كردستان العراق.



Kenneth Cragg (نداء المئذنة). The Call of the Minaret.

Montgomery Watt (محمد: النبي ورجل الدولة) .Muhammad: Prophet and Statment

Phil Parshall (الجسور إلى الإسلام). Bridges to Islam.

C. Marsten Speight (الإسلام من الداخل) .Islam from Within

Phil Parshall (طرق جديدة لتفسير المسلمين). New Pathin Muslim Evangelism.

Parvinder (عيسى والقرآن) .Jesus and the Quran

وهذه المطبوعات يمكن الحصول عليها عن طريق الاتصال بمعهد زويمر الواقع في ولاية Aladend في الولايات المتحدة الأمريكية<sup>(١)</sup>.

## أكبر ١٠ منظمات تنصيرية بريطانية

(الدخل والأوقاف)

اسم المنظمة	الدخل	الأوقاف
مجلس كنيسة إنجلترا Church Commissioner of England	٢٥٧ مليون جنيه	٢٣٨١ مليون جنيه إسترليني
جمعية برناردو للأطفال Bernardo	٧٧,٢ مليون جنيه	١٧٤ مليون جنيه إسترليني
العون المسيحي Christian Aid	٤٣,٧ مليون جنيه	١٧,٣ مليون جنيه إسترليني
جيش الخلاص (العمل الاجتماعي) Salvation Army (Social Work)	٤٣,٣ مليون جنيه	٨٠,٣ مليون جنيه إسترليني
جيش الخلاص (صندوق الوفاء) S.Army (Trust Fund)	٣٣,١ مليون جنيه	١٦٥ مليون جنيه إسترليني
فريق الكنيسة للإسكان Church Housing Group	٤٠,٧ مليون جنيه	٢٨٣ مليون جنيه إسترليني
جمعية الإنجيل Bible Socitey	٣٤,٤ مليون جنيه	٧,٨٥ مليون جنيه إسترليني
جمعية الشبان المسيحيين Young Christian Men Assoc	٣٠,٦ مليون جنيه	٤,٩٧ مليون جنيه إسترليني
كنيسة المسيح وتبشيري اليوم الآخر Church of Christ and Later day Saint	٢٥,٩ مليون جنيه	٩,٥٧ مليون جنيه إسترليني
صندوق منظمة تير Tear	٢٤,٧ مليون جنيه	٩,٤٥ مليون جنيه إسترليني

(\*) نقلاً عن : كتاب لحات عن التنصير في إفريقيا، الدكتور عبد الرحمن السميط.

- البنية -

(١) مختصر وثيقة سرية باللغة الإنجليزية حصل عليها الباحث من أحد العاملين الكرد في إحدى هذه المنظمات.





## الأديب الإسلامي

# الدكتور حناي، الدكتور شلال الحناحنة

## في حوار مع البيان

حاوره: محمد شلال الحناحنة

### تعريف بصيف اللقاء:

- من مواليد البحيرة في مصر سنة ١٣٦٦هـ، وهو أستاذ ورئيس قسم اللغة العربية بجامعة طنطا، وعضو اتحاد الكتاب في مصر، وعضو رابطة الأديب الإسلامي العالمية.
- عمل في عدة جامعات، وشارك في عدة مؤتمرات أدبية داخل مصر وخارجها.
- يشارك باستمرار في الكتابة لعدد من الصحف والدوريات العربية والإسلامية، وله أكثر من ثلاثين مؤلفاً في الإسلاميات والأدبيات والإعلام، وحصل على عدة جوائز، كجائزة مجمع اللغة العربية بالقاهرة، عام ١٣٨٨هـ، وجائزة المجلس الأعلى للثقافة بمصر عام ١٣٩٤هـ.

الدكتور حلمي محمد القاعود: فهو كتابٌ مُزهرٌ مفتوح.

وقد رأت بالبيان أن هذه الطاقة المبدعة من الفكر والإبداع مَكْسَبٌ كبيرٌ لقراءتها ومتابعتها،

أن نحملَ شجونَ الأدب الإسلامي، لنمضيَ إلى ذاكرة غزيرة تطمح لاستشراف أدب وفكر إسلامي يلامس شفافية الروح ليس أمراً هيناً لا سيما ونحن نحاوِرُ الأديب الإسلامي



عامة، والإسلامي خاصة، طوال العقود الماضية، ولكن الشعر العربي الإسلامي ما زال يقدم أصواتاً متميزة، ونماذج رفيعة تحقق للملاحة بين المضمون الجيد والمعالجة الراقية، والمتابع الدؤوب يدرك هذه الأصوات وتلك النماذج، وأرجو أن تعفيني من ذكر الأسماء حتى لا أنسى بعضها.

■ أنت عضو برابطة الأدب الإسلامي العالمية؛ فما الذي قدمته الرابطة في سبيل النهوض بآدبنا؟

● رابطة الأدب الإسلامي حلمٌ جميلٌ، تحقق بعد طول انتظار على يد رجل مخلص في الهند هو سماحة الشيخ «أبو الحسن الندوي» - رحمه الله - وعندما صارت حقيقة واقعة انضم إليها كثيرون، وخطت خطوات عديدة في إقامة الندوات والمؤتمرات والمسابقات والنشر، وإن كان محبو الرابطة يطمحون إلى المزيد من الخطوات، وتحقيق ما يمكن أن نسميه بالشفافية والمكاشفة لمعالجة الأخطاء والسلبيات.

■ ما العوائق الحقيقية التي تمنع تدريس الأدب الإسلامي في جامعاتنا؟

● التعليم في معظم بلادنا العربية الإسلامية - كما تعلم يا أخي - يناقض الهوية الإسلامية، ومن دُعي بالخب فنة مقفربة بينها

فجاء هذا الحوار وارفاً بكثيرٍ من القطوف الدانية، فإلى الحوار.

■ مهمة الناقد الإسلامي مهمة عظيمة، ولكن الأغلبية من نقادنا أسرفوا في التنظير بعيداً عن ملامسة الإبداع لدى أدبائنا؛ فما رأيك في هذا القول؟

● لا ريب أن النقد الأدبي الإسلامي أسرف في عملية التنظير على حساب التطبيق، ولعل ذلك يرجع إلى ما قوبلت به فكرة الأدب الإسلامي من علامات استفهام أو تساؤلات عديدة جعلت النقاد الإسلاميين يسعون لشرح الفكرة وتفسيرها والرد على الرافضين لها. ولعلني كنت من أوائل من تنبّه إلى ذلك، فطالبت في أكثر من مناسبة بضرورة الاهتمام بالجانب التطبيقي في الأدب الإسلامي، فيتعرّف الناس على نماذجهِ الجيدة، ويثبت للمعارضين أن الأدب الإسلامي أدبٌ جاكٌ وجيدٌ.

■ قال أحد النقاد: (إن الشعر الإسلامي رغم غزارته ما زال يكرر نفسه منذ أكثر من عقدين من الزمان) فما رُئى على ذلك؟

● هذا حكمٌ علم، والأحكام العلمية في الآداب والفنون والإنسانيات ضدّ الموضوعية. قد يكون هناك تكرارٌ بالفعل في الشعر العربي



وبين لفظ: «الإسلام» خصومة غير مفهومة ،  
أو قل هي مفهومة إذا تأملنا تكوينها الفكري  
والثقافي ، وهذه الفئة للأسف تتحكم في  
مقدرات العديد من الجامعات ، ثم هناك العداء  
السافر والمستتر من جانب حكومات عربية  
إسلامية عديدة لكل ما هو إسلامي ، مما  
يجعل المسؤولين في الجامعات يتحسسون  
رؤوسهم وجيوبهم!! وهنا عوائق أخرى ثانوية ،  
ولكنها لا تمثل مشكلة حقيقية أمام تدريس  
الأدب الإسلامي في الجامعات ، ومع ذلك فإن  
بعض الجامعات والكليات قد اعتمدت مقرر  
الأدب الإسلامي منذ سنوات ، واتاحت  
الفرصة لبحوث (ماجستير ودكتوراه) حول  
بعض القضايا والموضوعات في الأدب  
الإسلامي .

■ ما أوجه الخلاف بين الواقعية  
الأوروبية في دراسة الأدب والواقعية  
الإسلامية؟!

● الخلاف بين الواقعية الأوروبية  
والواقعية الإسلامية ، أوضحته في مقدمة  
كتابي حول روايات نجيب الكيلاني - رحمه  
الله - وهو خلاف في المضمون واللغة .  
وباختصار شديد : فالواقعية الأوروبية على  
تنوعها ما بين واقعية نقدية وأخرى طبيعية

وثالثة اشتراكية ... إلخ تنطلق من الواقع الذي  
تعيش فيه وتتحاز إلى طبقات بعينها ، وتحارب  
طبقات غيرها ، وتعتمد في كل الأحوال تصوراً  
مادياً لا دينياً ، وتنزل أحياناً إلى لغة العامة  
أو اللهجات العامية .

أما الواقعية الإسلامية فتنتطلق من الواقع ،  
ولكن من خلال تصور إسلامي يرى النفس  
البشرية عموماً تحمل الخير إلى جانب الشر ،  
وتؤمن بأنها أُلهمت فجورها وتقواها ، فأقلع من  
زكاهها ، ومن ثم فلا مجال للصراع الطبقي ،  
ولا لتجريم طبقة وتبرئة أخرى بالمعايير المادية ،  
ولكن المسؤولية في الإسلام - كما تعلم -  
مسؤولية فردية في الأصل : ﴿ وَكُلُّ إِنْسَانٍ  
أَلَمَئَهُ طَائِرَةٌ فِي عُنُقِهِ ﴾ [الإسراء: ١٣] وغالباً  
ما تكون الشخصية أو النموذج في النص  
الأدبي الإسلامي متحولاً ، أي ينتقل بعد  
التجربة إلى المجال الخير .. وفي الواقعية  
الإسلامية تكون الفصحى أداة التعبير  
الأساسية ، والمعجم الإسلامي يظهر بوضوح  
عبر النص ظهوراً عفويّاً تلقائياً بعيداً عن  
الافتعال ، الواقعية الإسلامية إذاً تعبير عن  
التصور الإسلامي والهوية الإسلامية .

■ لكن ما موقفك من الحداثة في بلادنا  
التي افضحت تنقنع باسماء كثيرة؟!



والحقيقة) ردود فعل واسعة، ولقي تعتيماً واضحاً في الأوساط العلمانية؛ فلم يثر تلك الردود؟

● لَمْ أَكُنْ أَقْصِدُ «لويس عوض» وحده، ولكن كنتُ أقصد ما يمثله «لويس عوض» من تيارات غُرِقت في مستنقع الولاء للغرب الاستعماري، وتشبَّعت بتصويراته: المفيد منها والضار، الملائم وغير الملائم، وراحتُ بفعل ظروف معينة تفرض نفسها ومنهجها على الأمة؛ فكانت امتداداً للاستعمار وتجلياته الشريرة، ومن ثمَّ كان عليّ أن أواجه هذا التيار من خلال لويس عوض الذي تحوّل في بعض الفترات إلى صنم يعبدّه كثيرون، ولا يجرؤ أحدٌ على الاقتراب منه، وبفضل الله استطعتُ أن أواجه مزاعمه الأدبية والفكرية بالنطق والحجّة، والبرهان، والدليل الذي كنتُ أستقيه غالباً مأخوذاً من كتاباته ونصوصه في بعض مؤلفاته.

إنَّ بعض الصحف رفضت نشر خبر صغير حول كتابي، مجردَ خبر، وبعضها حجب ما وصل إليها من مقالات أو عروض تتناولها، وصنعتُ حوله ستاراً كثيفاً من التعتيم، ولكنَّ القراء كانوا يسعون للحصول عليه بمجرد سماعهم عنه.

● لقد أعلنتُ رأيي في الحداثة عندما من خلال العديد من المقالات، ونشرتُ كتاباً حولها، ولكي أكون دقيقاً فلنُ الحداثة التي أعنيها هي الحداثة الأوروبية التي يتبنّاها بعض الأدباء والكتاب في عللنا العربي؛ لأن بعضهم يستخدمها بالفهم اللفظي القريب وهو التجديد، أمّا الحداثة الأولى فهي الانقطاع بالفهم الأوروبي، ومعناها أن تنقطع عن تاريخك ولغتك وتراثك وعقيدتك وعاداتك وتقاليدك، بل ووطنك وأمتك أيضاً؛ إذأ فهي رؤية فكرية وليست مذهباً أدبياً كما يزعم بعضهم، والمفارقة أن من اخترعوها ونقلناها عنهم تخلوا عنها، وانتقلوا منذ ثلاثين عاماً أو يزيد إلى ما يعرف عندهم بما بعد الحداثة، ولكن قومنا ما زالوا يصرون على العيش هناك!! وللأسف فقد هاتفتني بعض الأصدقاء قبل أيام بأن مسألة الحداثة كانت خدعة كبيرة انطلت على بعض مثقفينا المتيمين بالعالم الصليبي في أوروبا وأمريكا، وظهر ذلك مؤخراً في كتاب جديد بعنوان: من يدفع التكاليف؟ (who pays the pipers) ومؤلّفه فرانسيس ستونر سوندر، وأعتقد أن مضمون الكتاب سيكشف الكثير!

■ أثار كتابك: (لويس عوض الاسطورة



## الشعر الإسلامي ما زال يقدم أصواتاً متميزة ونماذج رفيعة

■ دعنا نتحدث عن الرواية: يقال: إن كثيراً من الروايات الإسلامية تنكئ على أمجاد التاريخ؛ فما مدى صحة ذلك؟ وما اثره في النواحي الفنية؟

● اللجوء إلى التاريخ في كتابة الرواية يكون له أسبابه التي تتعلق بالظروف التي يعيش فيها الكاتب، والرواية التاريخية الإسلامية من وجهة نظري تبدو أصعب فناً من الرواية الواقعية الإسلامية؛ لأن الكاتب في الأولى يجد نفسه موزعاً بين الالتزام بحقائق التاريخ من ناحية، ومتطلبات الفن من ناحية أخرى. وقد عرفت الرواية التاريخية الإسلامية مجموعة من الكتاب الذين حققوا المعادلة، وكانت لرواياتهم قيمة فنية كبيرة، أشرت إلى بعضهم في كتابي: «الرواية التاريخية».

■ قلت في نقدك لبعض روايات نجيب

الكيلاني: «إن البيئة في روايات الكيلاني تحقق مجاًلاً خصباً للواقعية الإسلامية»، هل توضح لنا هذه المسألة؟

● البيئة تؤثر في الإنسان سلباً وإيجاباً، ويقال: (الإنسان ابن بيئته) وفي الرواية - كما في الحياة - تؤثر البيئة في أفرادها تأثيراً يختلف من فرد إلى آخر وفقاً لثقافته وتصورات، وروايات نجيب الكيلاني الواقعية أظهرت هذا التأثير أو التفاعل؛ فإنسان القرية مثلاً يختلف عن إنسان المدينة، وابن البيت المتدين يختلف عن خريج المنزل غير المتدين.. وهكذا.. فالبيئة لها دور، والكاتب الموهوب هو الذي يبرز تأثيرها والتفاعل معها، ولو راجعت الفصل الخاص بالبيئة في كتابي عن رواية نجيب الكيلاني فسترى تفصيلاً تطبيقياً لهذه المسألة.

■ كان لك اهتمام واضح بالانتفاضة الإسلامية في فلسطين المحتلة؛ فما التحدي الذي طرحته الانتفاضة على الفكر والإنسان في عالمنا الإسلامي؟

● الانتفاضة كانت تعبيراً جميلاً ودامياً عن قدرة الإنسان الفلسطيني المسلم على مواجهة العدو اليهودي وداعمه الصليبي. كانت الانتفاضة إرهاباً بالمستقبل، وما يمكن أن



إفريقيا فإن النصر سيأتي من عند الله، وسيظهر صلاح الدين من جديد ليفرض صلحاً على الطريقة الإسلامية الظاهرة!!

### محطات في الحوار:

بعد قراءة حوار اليوم نجد أنفسنا أمام محطات ينبغي الوقوف عندها وفهمها:

١ - الشعر العربي الإسلامي ما زال يقدم أصواتاً متميزة ونماذج رفيعة راقية .

٢ - رابطة الأدب الإسلامي حلمٌ جميلٌ تحقق على يد رجل مخلص هو سماحة الشيخ أبو الحسن الندوي رحمه الله .

٣ - التعليم في معظم بلداننا العربية الإسلامية يناقض الهوية الإسلامية .

٤ - الحداثة هي رؤية فكرية أوروبية ومعناها أن تنقطع عن تاريخك ولغتك وتراثك وعقيدتك، بل ووطنك وأمتك!

٥ - «لويس عوض» يمثل تياراً علمانياً غرق في مُستنقع الولاء للغرب الاستعماري!!

٦ - الانتفاضة كانت تعبيراً جميلاً ودامياً عن قدرة الإنسان الفلسطيني المسلم على مواجهة العدو اليهودي وداعمه الصليبي!

٧ - الصراع بيننا وبين يهود صراع عقيدة وجود لا صراع حدود!!

يحدث فيه لمن سرقوا الأرض ولنْ سُرقتْ منهم الأرض وكان الطفل الفلسطيني بطلاً على غير توقع، وللأسف فقد سرقوا الانتفاضة - أنت تعرفهم! - وذهبوا إلى مفاوضات ووقّعوا اتفاقيات انتهت باستسلام ذليل ومهين، واعتراف باغتصاب الأرض والعرض تظهر تجلياته على الساحة يومياً، وعبر نشرات الأخبار، وتصريحات الساسة! وكما فاجأت الانتفاضة العالم فإن من المتوقع أن تعود الانتفاضة أو يعود معادلُ لها ويفاجئ الدنيا مرة أخرى، ولا يسمح لأحد أن يسرقه أو يبيعه مجاناً لأعداء الله، وأعداء الإسلام والمسلمين.

■ (الصلح الأسود والطريق إلى فلسطين)  
كتاب صدر لك قبل سنوات، كيف ترى الآن هذا الصلح في ظل المعطيات الجديدة التي حدّثتنا عنها قبل قليل؟

● لا شك أن الصراع بيننا وبين يهود هو صراع عقيدة وجود لا صراع حدود، ولا بد أن ينتصر أحد الطرفين، أي الطرف الذي على الحق، وطلبا يحمل الفلسطينيون مفاتيح دُورهم التي أُخرجوا منها، ويحتفظ اليهود بعنوانين ذويهم في أوروبا وأمريكا وجنوب





# تَرْسُلة التَّسْرِ

## ممدوح القديري

مسترسلة في حديثها معه بأنها تحلم أن تصبح مدرسة علوم وتساعد في حياته وتعوضه عن حرمانه حين اضطر أن يكتفي بشهادة الثانوية العامة .

وكان يحدثها بدوره عن همومه وآماله ، عن ضعفه وقوته ، عن الحياة وتقلباتها ؛ فهي ترفع الوضع وتُسقط الرفيع . وكان يفلسف موقفه من الحياة بشيء من الأمل الذي يساعده على الاستمرار في كفاحه من أجل الأفضل رغم شعوره أحياناً بالهزيمة ، ولكن ليس إلى حد اليأس .

لم تكن زوجته راضية عن سفره وهو في هذه السن للتقدمة ، ولم تُخفِ حزنها عليه وهو يودعهم في يوم سفره . أما سكينه فقد خالجتها مشاعر مختلطة من الحزن والفرح

أمام شاشة التلفاز تكوّر على نفسه وهو يشاهد أحد البرامج في ليلة من ليالي الشتاء الباردة ... يسحب بطانية قريبة منه ويغطي جسده المنعطف على نفسه بعد أن شعر بالبرودة تدخل إلى عظامه الواهنة وهو يقترب من الستين عاماً ، رغم أن مظهره لا يدل على ذلك ؛ فوجهه قليل التجاعيد ، ويتمتع ببعض النشاط في عمله ، اضطرت ظروفه أن يعيش بعيداً عن أسرته بعد أن حصل على عقد عمل ملاحظ عمال لإحدى شركات المعمار في دولة من الدول الغنية - تراوده أحلامه الشائخة إلى تحسين وضعه المادي لكي يحقق لابنته سكينه رغبتها في دخول الجامعة كما أسرّت إليه في عصر أحد الأيام وهي ترقد بجانبه عاقصة شعرها ، وهي ترقل في ربيعها السادس عشر



## قصة قصيرة

وهم يضيرونها بقسوة... يسمح نظارته ويتابع  
بقلق... تنتزع الصورة من مجلسه وتكسر  
هدوءه... يدقق النظر... ويرد بصوت  
مرتجف: إنها هي - سكينه - ابنتي - يقترّب  
من جهاز التلفاز يجثو على ركبتيه ويتابع ويداه  
ترتجفان ودماء قلبه تغلي بالهم النفسي الذي  
اعتراه - يزداد صراخ ابنته: «يا با، يا با.  
تلتفت. حولها والذعر في عيناها بعد أن نزعا  
خمارها والقوه بعيداً... سحبوها على  
الأرض وحملوها بعنف إلى سيارتهم العسكرية  
الضخمة وهي ما تزال تستصرخ: «وينك  
يا با، الحقني» - ينتهي التقرير الإخباري وهو  
ما زال يحمل في الشاشة ويده تعصر بقايا  
البرتقالة في اللحظة التي عصرت عيناها  
دموعها.. تملكه إحساس بالحيرة والفرع...  
عذبت صورة ابنته... خطر بباله أن يوقظ  
العمال في العنبر المجاور؛ لكنه لم يفعل، وبدأ  
يدور داخل غرفته يهرش جبهته عدة مرات  
وصورة ابنته لم تفارق عينيه. شعر بالحسرة  
والآلم... دموعه بدأت تسترسل على وجنتيه  
وتتخلل لحيته الرمادية يفتح باب الغرفة...  
البرد قارس خارجها... يتجه إلى أكوام  
الخشب أمامه ويتناول قطعة كبيرة يضرب بها  
أكوام الإسمنت والتراب بشدة، ثم يلقيها  
وينظر إلى السماء... عيناها محمרותان...

... الحزن على فراق أبيها والفرح بما سيأتي  
به من هناك كما كانت تسمع من زميلاتها  
اللاتي كن يتباهين أمامها بما يجلبه أقاربهن  
الذين يعملون في تلك الدول، ولم تكن تعي أن  
راتب والدها ليس بمستوى طموحاتها.  
يتابع الشاشة الصغيرة والمشهد تتراقص  
عليها مع تغير التيار الكهربائي - يخرج بعض  
النقود من جيبه حين يتحسسها وتدخل إلى  
نفسه فرحة بسيطة حين يتذكر أنه سيرسلها  
إلى أهله بعد أن استطاع توفيرها من راتبه  
الضئيل رغم تكاليف الحياة الباهظة.  
يضع المبلغ في جيبه مرة أخرى ويرى  
عليه... يتابع مشاهدة التلفاز تسليته  
الوحيدة في غربته... يشده تقرير إخباري  
عن وطنه فيعتدل في جلسته... يتناول  
برتقالة من طبق بجانبه فيه بعض التمر  
وبرتقالتان - يبدأ بتقشيرها - وعينه على  
الشاشة... تظهر صورة لبعض جنود  
الاحتلال يطاردون جمهوراً من الأهالي  
معظمهم من الشباب الذين يرشقونهم  
بالحجارة... تتعثّر فتاة وتقع على الأرض.  
يلحق بها الجنود يسكونها... تحاول المقاومة  
- يلكزها أحدهم بينديته... يطل وجهها  
الجميل من بينهم وهي تحاول أن تتخلص من  
أيديهم... تتضح الصورة أكثر والفتاة تصرخ



يتضرع إلى الله أن يلهمه الصبر ويهديه إلى الصواب وهو يفكر فيما سيفعل حتى يصل عمره المعذب إلى نهايته ... تراكت أمامه ستائر من سحب الأوهام العسيرة فزادت من اضطراب أحاسيسه ، وتاه في بحر من المخاوف على أسرته وبالأذات سكينته ... ابتلع آلامه وترامت حوله الوسواس وهو يتنوق ملوحة عبراته التي لم تتوقف على ابنته ووجهها الجميل المعفر بتراب الأرض ... أحس أنها تراه وهي معصوية العينين داخل السيارة العسكرية ، رغم المسافة البعيدة بينهما ؛ وصوتها يحفر أذنيه وهي تستصرخه حين اشتد بها الألم ودخلت مأساتها .

هواتف قلبه تعمل بلا نظام ، ترسل أمنياته الحسيرة من أعماقه عبر أنفاسه المتلاحقة ... نظراته حزينة ترون إلى الفراغ داخل الليل ، وتتلأشى الحدود الفاصلة بين واقعه وأحلامه ... نار الغيظ تتقد بين ضلوعه إشفاقاً على ابنته في سواد ليلها الطويل ... يتخيلها داخل زنزانة رطبة كريهة الرائحة يذبحها ... قتلتها وفي مهجتها فزع البعد عن الأهل ودفء حضن الأم الذي افتقدته في زمهرير عذابها الممتد إلى غدا الرهيب .

كلان يعرف زنازين العدو ؛ لقد خبرها في أيام عمره السابقة ، وما هي الآن تخفق أعز ما

يملك - سكينته - بأحلامها وورود آمالها بجمالها البري ، ... تنهشه مخالب وحوش البشر وهم يمتصون دماء حياتها بعد أن جرحوها .

أمضى ليلته محملاً في شاشة التلفاز الصماء ... تتثال عليه مآسيه في لحظة واحدة تختزنها سكينته وهي ترقد معصوبة العينين ، مكتوفة اليدين على أرضية السيارة ... تمنى لو يصبح طيراً من طيور الأبايل ليخلصها من عذابها .

يتقلب على جمر فراشه البارد - يضع يده تحت رأسه والقلق يشويه ، وقلة حيلته تدمي ما تبقى له من قلب خفيق ... تأخذه سينة من النوم يحلم خلالها بسكينته تهديه بندقية . يفتح عينيه ويقرر أن يستقيل من عمله ليكون قرب أسرته في هذه الظروف الصعبة . انتظر أول خيوط الفجر ... انتزع نفسه من مرقده ؛ صلى ثم استعد للذهاب إلى مقر الشركة ليقابل رئيسها . يقف رشيد أمام مكتب الشركة ... الشارع خالٍ ، والوقت مبكر ، وعقارب الساعة تدور ببطء ... ينظر إليها من حين لآخر يستعجلها - تأوذ بالصمت ... يخلعها من يده ويضعها في جيبه - يمر الوقت ، وتبدأ الحياة تدب في الشارع وسط المدينة الكبيرة ... يأتي مدير الشركة ، وبعد أن يجلس



## قصة قصيرة

النجوم خلف ستار الظلام ... السكون يلف المكان قرب بناية كبيرة - يقترب رشيد من سورها وأنفاسه تتلاحق بصمت ويطمئن أن الحزام حول وسطه - ينظر حوله بترقب وحذر ... يتسلق السور بعد أن تأكد أن حراس البناية غير موجودين؛ لكنه يسمع أصواتهم من بعيد وهم يترنمون بأغنياتهم وكأنهم يدرؤون الخوف عنهم ... ينسحب قرب الجدار وعند ركن البناية يتوقف ويسترق النظر - يكتشف أن الجنود يدخلون ويتسامرون بعيداً عن مدخل المبنى الكبير ... ينبطح، ويبدأ زحفه قرب المدخل ويده على الصاعق ... يذف إلى الداخل وينزعه - ينفجر الحزام ... تتوزع أشلاء رشيد تزين المكان ودوي انفجارات متتابعة تتوالى داخل البناية التي تحولت إلى ركام ... أصوات استغاثة وأنين تختلط بأصوات سيارات الإطفاء والإسعاف التي هرعَت إلى المكان ... راديو العدو يبث بياناته .. يعدد قتلاه وإصاباته ... ويعلن أن البحث جارٍ لمعرفة حقيقة ما جرى ... في هذه الأثناء فتحت زوجة رشيد نافذتها وهي تحوّل وتستعيز بالله ... هواء الليل يحمل إليها رائحة البارود وغبار الموت أطلت من النافذة، لم تر شيئاً .. لكنها بقيت واقفة تنتظر عودة رشيد .

إلى مكتبه يتقدم منه ويخبره بمصيبته . يتفهم المدير موقفه ، ويطلب من معقب الشركة أن يقوم بعمل الإجراءات والحجز له .

في اليوم التالي يصل رشيد إلى منزله البسيط بعد ساعات سفر مضنية ... يقابله الحزن في كل مكان من البيت وعلى وجوه أسرته ؛ بدت زوجته أكبر من عمرها ... أبناءه حوله يقبلهم وعينه على مكان سَكينة الذي اعتادت أن تجلس فيه ... يمنع دمعة حاولت التعبير عن ألمه وحزنه ... لم يتحمل جو البيت الكئيب وسراجُه غائب عنه .. يخرج منه وسط دهشة أسرته - يذفُ الخطأ ... يلتفت حوله ليتأكد من أن أحداً لا يتابعه ، يصل منزل صديقه جابر - يطرق الباب بحذر ... لحظات تمر ويفتح الباب ... يذف إلى المنزل بسرعة ويفلق جابر الباب ، ثم يرحب برشيد ويواسيه لما حدث لسكينة ... يجلس رشيد لاحقاً ويسأل جابر عن « الجماعة » وعملياتهم ... يهمس في أذنه ... تتسع عيناه ... يومئ برأسه عدة مرات ... يذهب بعدها لـون أن يتناول فنجان قهوته الذي أحضرته ابنة جابر الصغيرة .

تمضي بضعة أيام ... يأتي أحدهم إلى منزل رشيد مع بداية الليل ، ويذهب معه بعد أن مسحت عيناه أهل بيته . يتقدم الليل وتبدو





# أنا الفقير

عبد الله بن عطية بن عبد الله الزهراني

أشكو إلى الربيع أم أشكو لخـ  
مُفَرَّجِ الكربِ في سِرٍّ وإعلانِ  
فاللهُ عن خَلْقِهِ بالجودِ اغْنَانِي  
لَهُ خَضَعُو عِي، وما الكفرانُ مِن شاني  
فاجزل الفضلَ سَخًا دونَ نقصانِ  
في وجهِ باغٍ وَمَأْفُونٍ وشيطانِ  
مَشَاعَلِ النورِ تهدي كلَّ حيرانِ  
وفي رحابِ كتابِ اللهِ عنواني  
لِنُصْرَةِ الدِّينِ قَد سَطُرَتْ ديواني  
لأنَّهُ مِن هَمومِ العيشِ نَجَّانِي  
ما لي سوى اللهِ من واقٍ ومِقْوَانِ  
قد سَاءَ حَالُ إِخْوَانِ وجيرانِ  
وجرحي اليوم في الشيشانِ إِبْكَانِي  
والأنسُ قد غابَ عَنَّا منذَ أزمانِ  
يَعِثُّو بِهَا الدُّلَّ من آتٍ إلى آتٍ  
ونحنُ نشكو لخنزيرٍ ونصـرانِي  
فَلَمْ نَعُدْ نُنْصِرُ القاصي ولا الداني  
نُبْلَى بِظُلْمِ كَمَا يُبْلَى بَعْدوانِ  
سواءُ القومِ في عُرٍّ وسلطانِ

أتيتُ أحملُ في الأعماقِ أحزانِي  
كَمْ كُرْبَةٍ قَدْ أصابَتْني ففَرَّجْها  
لجأتُ لله فأنجَّبتُ غيَاهِبُها  
أمنتُ باللهِ ربي لا شـريكَ له  
رَفَعْتُ كَفِّي أَبْغِي مِنْهُ مَكْرَمَةً  
حَصْنْتُ نَفْسِي بِالْإِذْكَارِ أَقْذِفُها  
في سورةِ (الناس) في (الإخلاص) نبصرها  
في سيرةِ المصطفى حَفَقْتُ أُمْنِيَّتِي  
وقبَلْتُ نحو بيتِ اللهِ وَجْهَهُها  
أنا الفقيرُ إلى ربي أُرَدُّها  
أنا الفقيرُ إلى مولاي أُعْلِنُها  
يا ربِّ بَيْنَ ضُلُوعِي خِفافٌ أَسِفُ  
جرحانِ في الصدرِ: جرحُ غَارٍ في قَدَمِ،  
العيدُ ما عادَ يَشْفِينَا بِطَلْعَتِهِ  
يا عيدُ عَمَرًا فهذا حالُ امتنا  
لِلْحَمْدِ عَلَى إِخْوَانِنا اتَّحَدُوا  
يا ويحنا قَدْ أَصِيبْنَا في بَصَائِرِنا  
في كُلِّ عامٍ قضايانا لَهَا مَسَدُ  
يا ربِّ قَيْضُ لَنَا نَصْرًا تُشَيِّدُهُ





# نسيم الخازن

عبد الله بن شبيب اللوسري

وذل المخازني في أثير الأرائك  
ولا ناقص منه اقتحام المهالك  
جسور ولا كل داع وناسك  
نرى المجد إخلاد لعطن المبارك  
إليهم زعامات الجهاد المبارك  
شراء الجنان بالدماء السواك  
ولم يلهم عنها بريق السباك  
تعرز مراميها الصعاب المدارك  
وأوما أقصاهم لها: أن مكانك  
كسيرا فما يرجى لها من تدارك  
قيمتها في مظلمات التحوالت  
كبنيان صدق ثابت متماسك  
فيا خيبة الأعداء هذا أوانك  
ولكن على البيض الحداد الفواتك  
وتحنو عليهم ضيقات المسالك

نعيم المعالي في جحيم المعارك  
وعمر الفتى لا زائد فيه رعبه  
فما فاز إلا عالم أو مجاهد  
وكل سرقة لا تبسوئ أمتي  
فدى للأسود الصامدين الألى انتهت  
رجال على الشيشان غاية همهم  
فلم تلهم عنها من العيش زهرة  
ثلاثة آلاف يذلون دولة  
وقالوا لها: يا جارة السوء أقصري،  
يسمونها العظمى، أجل بات عظمها  
وباءت بخذلان وهون تخبطت  
وباءت جموع المسلمين رصينة  
أشاحوا بوجه الفخر عنها استهانة  
فليسوا على الأعقاب تدمي كلومهم  
تضيق على أعدائهم كل رحبة



## بَابُ الْإِيمَانِ

### أحمد بن عبد الرحمن الصويان

الإحباط داء من الأدواء المهلكة التي قد تعرض لبعض السالكين في طريقهم؛ فهو يرى انتفاش الباطل، وعلو سلطانه، وامتناد تأثيره. يلتفت يمنة ويسرة فيجد أعداء الله - تعالى - يمحرون الليل والنهار بإمكانات مادية وتقنية بشرية هائلة، ثم يشعر جازماً بأن الأحداث والوقائع إنما تجري بتخطيط محكم، ودراسة متقنة، وأن الناس ما هم إلا دمي يعبث بها صنّاع القرار من أهل الباطل، أو مجرد أحجار على رقعة الشطرنج يتداول تحريكها وإسقاطها المتنافسون على القصة المستضعفة المهينة...!!

يرى ذلك كله، ثم يرى في الجهة الأخرى أن الحق مهبط الجناح، ضعيف السلطان، لا شوكة له ولا ظهور، كما يرى أن السنوات الطويلة التي قضاها في الدعوة أو التعليم أو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، أو الجهاد في سبيل الله لم تؤت ثمارها كما يجب، بل قد تتوالى عليه الفتن، وتضيق عليه الدائرة، وربما رأى من أمراض الصحة الإسلامية ما يزيد من الفت في عضده، والتقليل من همته وعزيمته...! والنتيجة الحتمية لهذه الحالة المتقدمة من الإحباط هي اليأس والاستسلام، ثم القعود والركون إلى الدنيا، أو - في أحسن الأحوال - الانكفاء على الذات والاعتزال.

والإحباط هو بداية السقوط والنهية، وهو آية من آيات ضعف الإيمان، وضعف الثقة بالله - تعالى - والاعتماد عليه. وأما أهل الإيمان الراسخ فلن تثقتهم بالله - تعالى - عظيمة، وتسوكلهم عليه كبير، لا يزالون معتمدين بحبل الله المتين، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله.

إن الإيمان بمعية الله - تعالى - للمؤمنين من أعظم عناصر القوة، والمؤمن تثق لا يعرف اليأس، ولا يستسلم لأحابيل الشيطان وتخذيله. وقوة الباطل وانتفاشه قوة دافعة لأهل الإيمان تدفعهم لمواجهة، والصبر في مدافعتة. قال الله - تعالى -: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمُ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣]. وقال الله - تعالى -: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيٍّ قَاتِلٍ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَرُوا لَمَّا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٦].

وانظر إلى سير الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - تراهم أعظم الناس ثقة بالله - تعالى - على الرغم من



الإعراض الذي يواجهون به، بل والأذى والاستهزاء والحرب؛ فيها هو ذا نوح - عليه الصلاة والسلام - يدعو قومه ألف سنة إلا خمسين بكل ثبات وصبر، ولم يفت في عضده أن من آمن به قلة قليلة جداً من الناس، ولم يحبطه أن يكون أعز الناس إليه ممن كفروا بالله تعالى. قال الله - تعالى -: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۖ فَلَمَّ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ۚ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاصْتَكْبَرُوا ۚ وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ۝٦ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۝٧ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ۝٨ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿ نوح : ١٠-٥ ﴾ .

ومن عجائب الثقة بالله - تعالى - ما نراه في سيرة خاتم الأنبياء ﷺ؛ ففي المدينة لما تألب عليه الأحزاب في غزوة الخندق، ورمته العرب عن قوس واحدة، وأصاب الناس بأس وشدة، وزلزلوا وزلزلوا شديداً كُن النبي ﷺ يربي أصحابه على الثقة بالله، والاطمئنان بالنصر العاجل والأجل، والتصديق بوعود الله الذي وعدهم؛ فعندما عرضت صخرة للصحابه وهم يحفرون الخندق أخذ رسول الله ﷺ المول وقال: «باسم الله»، فضرب ضربة فكسر ثلث الحجر، وقال: «الله أكبر»، أعطيت مفاتيح الشام، والله إني لأبصر قصورها الحمر من مكاني هذا». ثم قال: «باسم الله»، وضرب أخرى، فكسر ثلث الحجر، فقال: «الله أكبر»، أعطيت مفاتيح فارس، والله إني لأبصر المدائن، وأبصر قصرها الأبيض من مكاني هذا». ثم قال: «باسم الله»، وضرب ضربة أخرى، فقلع بقية الحجر، فقال: «الله أكبر»، أعطيت مفاتيح اليمن، والله إني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني هذا» (١).

والعجيب أن الناس انقسموا إزاء هذا الوعد فريقين: فقد حكى الله عن المنافقين قولهم: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [الأحزاب: ١٢]. وأما المؤمنون فقد جاء وصف حالهم بقوله - تعالى -: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٢٢]. موقفان متقابلان: موقف المريض الهزيل، وموقف المطمئن الراسخ في تصديقه، الثابت على دينه، الذي لا تهزّه الأعاصير، ولا تضعفه المحن... وشتان ما بين الموقفين.

نعم.. تربية الصحابة - رضي الله عنهم - على الشموخ والأنفة! ففي غزوة أحد لما انكسر المسلمون، وقُتل من أجله الصحابة من قُتل تنزل القرآن الكريم ليؤكد حقيقة في غاية الأهمية وهي أن الإنسان المؤمن يشعر بالعزة والرفعة والعلو دائماً، ولا يتطرق الوهن أو اليأس إلى قلبه، حتى في حال الانكسار. قال الله - تعالى -: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩].

إن الإحباط لا يعرف طريقه إلى القلوب المطمئنة بذكر الله - تعالى - بل هي شامخة يليمانها، معترزة بدينها، قادرة على مواجهة الأمم كلها مهما بلغ سلطانها وبلغت قوتها. أمّا أصحاب النفوس الضعيفة التي عبث بها اليأس، وعمرها القنوط فإنها تخاف من ظلها، ويحوطها الفشل والإحباط من كل جانب.. نسأل الله السلامة.

﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٦].

(١) أخرجه أحمد في المسند (٦٦٦/٢٠) رقم (١٨٦٩٤)، وضعف إسناده للحق، ولكن حسنه ابن حجر في الفتح (٣٩٧/٧).



## في ظل تجفيف منابع

برائے خود (الذین یؤمنون) (وہ جو ایمان لائے)

**محمود خليل**

الجهادية ابتداءً من التي قامت بها البلاد الإفريقية على حكم « العبيدين » في أيام المعز بن باديس الصنهاجي، والمستنصر الفاطمي في القرن الخامس الهجري، وانتهاءً بالثورات المتعاقبة على الاحتلال الفرنسي الأثيم.

هذا الجامع العتيق الذي كان قبلة الدارسين بالشمال الإفريقي لأكثر من ألف وثلاثمائة عام، وتخرج فيه أكابر العلماء وأئمة المجاهدين، صدر مرسوم عام ١٩٣٣م اعتُبر فيه جامع الزيتونة جامعة، وسمي شيخه «مديراً» وأصبحت الدراسة فيه على ثلاث مراحل:

١ - الإعدادية : وتنتهي بشهادة « الأهلية » .

٢ - المتوسطة : وتنتهي بشهادة « التأميل ».

٢ - العالية : وتنتهي بشهادة « العالية » مع التخصص في القراءات وعلوم الشريعة والآداب ... ويعد استقلال تونس ألحق

جامع الزيتونة الذي لعب الدور الأكبر في حفظ الإسلام واللغة العربية في المغرب العربي، وهو إحدى أقدم الجامعات الإسلامية الثلاث في العالم. بناه الوالي الأموي «عبد الله بن الحجاب» بتونس سنة (١١٤ هـ = ٧٣٢م) ثم أعيد بناؤه في عهد محمد بن الأغلب؛ حيث اهتم الأغلبية بتعميره وتجديده وجعله دارة للعلم ومنازة للإسلام، ليس في تونس وحدها، بل في الشمال الإفريقي والمغرب العربي بأسره.

وهذا الجامع الجامعة الذي حفظ الله به  
تراث الإسلام وحضارته في هذه البقاع يمر الآن  
بأزمة خطيرة أقرب إلى لحظات الاحتضار؛ ذلك  
لأن موجة الحنث العظيم التي تجتاح المنطقة  
فيما يسمى بـ «تجفيف المنايع» قد ضريت هذا  
الصرح العظيم بالسهم المسمومة.

**جامع الزيتونة الذي خرجت منه الحركات**



أما البرنامج الدراسي للسنة فهو: «إشكالية التدوين والتشريع» فهل ضاقت رحاب السنة في وجه علمائنا الزيتونة فلم يجدوا من السنة إلا إشكالية التدوين؟ وهل لديهم شك في أن السنة هي المصدر الثاني للتشريع الإسلامي؟ وهل لديهم شبهة في حجية السنة؟ وهل يجوز أصلاً - علمياً - حصر السنة في هذه الإشكالية؟!

وهل هذا هو نصيب السنة في أصول الدين؟  
**عدوان على الرسول ﷺ والسيرة:**

أما نصيب السيرة من ساعات الدراسة فهو (٣٩ ساعة) أي بنسبة (٢,٦١٪) والبرنامج هو: «كتابة السيرة النبوية» والهدف منها كما وضح التخطيط الدراسي للمعهد الأعلى لأصول الدين هو الوقوف على:

- أ - التاريخي والأسطوري في رواية السيرة.
  - ب - الأغراض التمجيدية والتعبدية فيها.
  - ج - تصور الرواة لشخصية الرسول ﷺ.
- فهل يجوز أن يقال عن السيرة أسطورة؟ وأن لها أغراضاً تمجيدية؟ وأنها مجرد تصورات وتخيلات من الرواة لشخصية الرسول ﷺ؟
- ولكن يبدو أن هذه البرامج لم توضع لتجلية حقائق الإسلام وإنما لنشر الشبهة حول السيرة، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

وهناك ملحوظة جديرة بالإشارة إليها هي أن نسبة ساعات تدريس اللغات (٢٤,٩٦٪) - ومن الجميل أن يجيد طلاب العلوم الشرعية لغة

بالتعليم الثانوي وأضيف إلى مناهجه اللغات الأجنبية وبعض المواد العلمية العصرية.

وأخيراً... صدر قرار وزير التعليم العالي المؤرخ في ٣٠/١٢/١٩٩٥م والمتعلق بضبط برامج «الاستاذية» في العلوم الشرعية والتفكير الإسلامي، وذلك بتنظيم الدراسة وبرامج التعليم بجامعة الزيتونة لتصبح على النحو الآتي:

١ - المعهد الأعلى للشريعة، وقد خرج من جامعة الزيتونة تلامذاً والحق بالشؤون الدينية بداية من ١٩٩٧م.

٢ - المعهد الأعلى للحضارة: وقد خصص للأجانب (من مسلمي إفريقيا وشرق آسيا).

٣ - المعهد الأعلى لأصول الدين: للتونسيين وتوجه له وزارة التعليم العالي في بداية كل سنة ٥٠ طالباً وطالبة فقط، جلهم من الأناث اللواتي تقارب نسبتهن ٨٥٪.

وليسست هذه هي قضيتنا إنما القضية أن «الزيتونة» قد أطبق عليها الخناق العلماني مما جعل زيتنها يكاد لا يضيء، وهذه بعض فصول الزامرة:

### تهميش السنة:

من النظرة الأولى لبرنامج الدراسة في المرحلة الأولى «السنة الأولى - السنة الثانية» نجد أن مجموع ساعات الدراسة بهما (١٠٧٩) ساعة منها (٥٢٠) للسنة الأولى، (٥٥٩) للسنة الثانية، ونصيب السنة النبوية منها (٣٩ ساعة) أي بنسبة ٢,٦١٪ من ساعات الدراسة.



الذي تأولوا به نص القرآن».

والسؤال هو : هل هذا التفسير هو تطوير النصوص لاهتمامات العلماء ورغباتهم وحاجات المجتمع ، أم أن التفسير والتأويل له قواعده وضوابطه التي يحتكم إليها حتى لا يكون التأويل غرضاً للذين امتلات قلوبهم بالزيع ابتغاء الفتنة ، والاعتساف المردول؟!

ثم أيلن «الجفون» الأهداف من دراسة «نشأة علم أصول الفقه» بقولهم : «يُعنى بأصول الفقه من حيث هو علم منظم للعلاقة بين العقيدة وسيرة المجتمع» فما معنى هذا الكلام؟! نحن نعلم أن علم أصول الفقه «هو العلم الذي يُعرَفُ منه استنباط الأحكام الشرعية الفرعية من أدلتها الإجمالية» فما صلة هذا بتنظيمه للعلاقة بين العقيدة وسيرة المجتمع؟ اللهم إلا إذا أريد بهذا «الخطأ» تنزيل الأحكام الشرعية على واقع الناس وليس مجال هذه الدراسة «أصول الفقه» إنما مجالها دراسة الشريعة الإسلامية!

### وهل أغلق باب الاجتهاد؟

ثم جاء في بيان أهداف تدريس وحدة «تاريخ الإسلام» : «يهتم بدراسة مشاغل مفكري الإسلام في أربع فترات هي كذا وكذا... فترة نهاية الاجتهاد»!

والمعلوم أن جمهور علماء الأمة يذهبون إلى أن باب الاجتهاد لم يَغلُق ، ولا يجوز إغلاقه

99

## أصبحت تدريس السيرة والسنة إثارة الشبه وادعاء أنها أساطير وأغراض تمجيدية!!

66

أجنبية وأن يصبح داعية للإسلام بها في أرض الله الواسعة!! ولكن ما فائدة هذه اللغة له وهو يجهل القرآن والسنة والعلوم الشرعية عامة! إذ يدرس منها ما يشكك فيها ويزعزع عقيدته من أساسها؟

### علوم الإسلام .. تشكيك في تشكيك

وجاء في بيان الهدف من دراسة المدخل إلى تاريخ الأديان الكتابية عبارة : «يُهتم ببيان عقائد اليهودية والمسيحية .. مع التعبير عن احترام مقولات أصحابها».

والسؤال هنا : ما العمل في ما هو باطل من هذه الاعتقادات؟ وما هو مكتوب ومختلف وغير أخلاقي مما أنكره القرآن عليهم وخطأهم فيه؟ وهل الاحترام لهذه الملل والنحل فقط ، والعدوان والتشكيك في الإسلام وحده؟

ثم جاء في الهدف من تدريس اتجاهات التفسير في العصر الحديث : «يرمي للدرس إلى تحليل انشغال علماء المسلمين على الوجه



من دوركايم إلى علي عبد الرازق:

أما منهج «المؤسسات ونظم الحكم في الفكر الإسلامي» فلم يجد هؤلاء العلمانيون أمامهم لتدريس هذا المنهج سوى كتاب «الإسلام وأصول الحكم» لعلي عبد الرازق، رغم أنه كتاب غير علمي بالمرّة وأنه مليء بالغلطات، وهناك شك كبير في أن مؤلفه هو الشيخ علي عبد الرازق<sup>(١)</sup>؛ فطه حسين شريك في تأليف هذا الكتاب «بالوثائق»! كما أن صاحبه قد تنصل منه في مقال كتبه بخط يده ونشرته مجلة «رسالة الإسلام» الصادرة بالقاهرة في مايو سنة ١٩٥١م قال فيه بالحرف الواحد: «إن فكرة روحانية الإسلام لم تكن رأياً لي يوم نشرت البحث للشار إليه [كتاب الإسلام وأصول الحكم] ولقد رفضت يومئذ رفضاً باتاً أن يكون ذلك رأيي. إنني لم أقل ذلك مطلقاً لا في هذا الكتاب، ولا في غيره، ولا قلت شيئاً يشبه ذلك الرأي أو يدانيه».

ثم قال عن كلمة «روحانية الإسلام»: «لعله الشيطان ألقى في حديثي تلك الكلمة، وللشيطان أحياناً كلمات يلقيها على السنة بعض الناس» ثم اعترف للعالم الأزهرى الشيخ أحمد حسن مسلم واعظ الأزهر حينئذ بصعيد مصر فقال: «وهل أنا الذي ألفت هذا الكتاب؟! إنما ألفه طه حسين»<sup>(٢)</sup>.

ولا وضع نهاية له، لِمَا يَجِدُ للناس من أفضية وأحداث تستوجب أن يكون باب الاجتهاد مفتوحاً أمامها - لكن بشروطه - فلماذا نفرض على الأمة شيئاً لم يقل به علماءها؟

والأنكى من ذلك أن منهج علم «الاجتماع الديني» قد جاء في بيان أهدافه: «يهتم بتجديد علماء الاجتماع للظاهرة الدينية! وتأثر المقالات الدينية في الألوهية والنبوة والوحي والمعاد وكمال الخلق بشؤون المجتمع ومقتضيات الاجتماع».

وهل الدين الإسلامي هو نتاج بشري ناشئ عن حاجات المجتمع، أم هو: «وحي يوحى» من عند الله تعالى؟

وهل تتأثر الألوهية والنبوة والوحي في ديننا بشؤون المجتمع ومقتضيات الاجتماع، أم أن المجتمع والاجتماع هو الذي يتأثر بهما؟

والواضح جداً من هذا البرنامج أن واضعيه قد اتخذوا من كل عدو للإسلام ومشكك فيه إماماً لهم، ليضلّوهم بغير علم، وقد اتخذوا - على سبيل المثال - من «دوركايم» اليهودي الذي جمع بين حيوانية الإنسان وماديته بنظرية «العقل الجمعي» المصدر الوحيد لدراسة وحدة علم الاجتماع الديني!

(١) انظر الإسلام بين التنوير والتزوير للدكتور محمد عمارة، ص ٢٨-٩٦.

(٢) انظر جريدة الجمهورية القاهرية، عدد ١٩٩٢/٥/٢٨.



## «الإسلام وأصول الحكم» الذي ينظر لعلمنة الإسلام أصبح مقراً ومنهجاً في الزيتونة يسمم أفكار طلابها وطلاباتها

وقال طه حسين بالحرف الواحد : « على اني  
قرأت أصول كتاب الشيخ علي « الإسلام وأصول  
الحكم » - قبل طبعه - ثلاث مرات ، وعذلت فيه  
كثيراً » .

فإذا كان هؤلاء يريدون تكريس فكرة علمانية  
الدولة لدى طلاب أصول الدين بحيث يصبح  
الإسلام ديناً لا دولة ، ودولة لا دين لها فقد  
خانهم التوفيق في منهج علمي مكثوب ومزيف ،  
ويحمل في طياته كل شَبَه التاريخ المعاصر في  
خيانة هذه الأمة دينياً وحضارياً وثقافياً!

### وختامها.. رجس!!

أما الاساتذة - في ظل هذا المشروع العلماني  
- فلن معظمهم لا صلة لهم بالأحتصاصات  
الشرعية ، بل إنهم يُختارون ممن يجهلون  
الإسلام ، وكثير منهم معبأ بالشبّه والانحرافات  
الفكرية حتى إن إحدى الأستاذات التي انتسبت  
لتدريس القرآن أعلنت بكل وقاحة لطلابها قتلة :

« إن القرآن نزل مقدساً وكتب مقدساً »!

أما النشاطات الثقافية فتتمثل في النوادي  
الموسيقية والغنائية ، والحفلات الماجنة ، كما أن  
بالعهد إذاعة داخلية تذيع الغناء في رحابه ،  
إضافة إلى أن النوادي الرياضية تشتمل على  
السباحة « للفتيات » إلى جانب ألعاب الشطرنج  
والداما والموسيقى ، ومسابقات العدو « للبنات »  
أمام الذكور!! بل واستضافة المطربين والمطربات  
لإحياء الحفلات الغنائية حتى في شهر رمضان  
للبارك ، وتتم الدعوة لهذه الحفلات من مدير  
المعهد شخصياً .

### والعطلة الأحد :

وهل يتصور أحد أن تنتقل العطلة الأسبوعية  
« للزيتونة » من يوم « الجمعة » إلى يوم « الأحد » ،  
ويصبح يوم الجمعة يوم عمل وتدريس؟!  
وهل يتصور أحد أن « الزيتونة » كان لها  
مسجد تم إغلاقه بأمر الرجل الأول في التعليم  
العالي لتجفيف المنايع؟!!

وهل يتصور أحد أن الرجل الأول في التعليم  
العالي - الوزير - هو كاتب شيوعي سجنه  
« بورقية » لجاهرته بالإلحاد؟ وهو يرى أن قوله  
- تعالى - : ﴿ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ  
وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَسَدُ اللَّهِ  
وَعَدُوُّكُمْ ﴾ [ الأنفال : ٦٠ ] يراها آية تعلم  
التطرف والإرهاب والغلو؟!!



## جامعة الزيتونة تستضيف فولاً من هنا؟

هي النصار الإسلامية التي تحققت من هذا الاتحاد؟

ج: التحاب والتعاون.

س: جامعة الزيتونة ما أحدثت أخبارها، وما

مدى صحة ما نسمعه من «علمنة المناهج

الدراسية بها تماماً»؟

ج: لا إجابة.

س: ما رأيكم في الإعلام التونسي والدور

الذي يلعبه في «تضييع» قضية الإسلام؟

واستهلاك وتفرغ طاقات المجتمع التونسي

المسلم؟

ج: أحكام مسبقة.

س: كيف يؤدي المسجد التونسي دوره الآن؟

ج: هو يتبع قيم الإسلام السمحة والقيم

الحضارية. (انتهى الحوار).

ومن كل يصدق أن «الزيتونة» التي كان

عدد طلابها في عهد الاحتلال الفرنسي أكثر من

ثلاثين ألفاً يصبح الآن نحو ستمائة وخمسين،

منهم ٨٥٪ من الإناث اللاتي يُفرض عليهن

السفور والنزول إلى حمامات السباحة «بالماء»

داخل جامعة الزيتونة؟!

وأخيراً:

الزيتونة «الجامعة الإسلامية العريقة» قلعة

العلماء والمجاهدين .. تستضيف؛ فهل من منقذ

أيها المسلمون؟!

## حوار مبتور مع المدير المذعور:

ذكرني هذا الإرهاب العلماني الأخرق بأغرب

حوار صحفي أجرته في حياتي علم ١٩٩٢م مع

الأستاذ «حمودة السحطي» مدير المعهد الأعلى

للمشريعة بجامعة الزيتونة، وكان ذلك بمدينة

الزقازيق بمصر أثناء انعقاد مؤتمر «الإسلام

وتحديات الحاضر والمستقبل» الذي أقامته

رابطة الجامعات الإسلامية، وأصر الرجل

على أن تكون الأسئلة مكتوبة والإجابة يكتبها

هو بخط يده - ولا زالت عندي - وكانت على

هذا النحو:

س: ما رأيكم بالواجهة العلمانية التي تبدو

على تونس الشقيق في الآونة الأخيرة؟

ج: الحزب الحاكم وريث حركة إصلاحية

لجمع كافة القيم الروحية والوطنية.

س: أين يقع العمل الإسلامي على الخارطة

الديمقراطية التونسية؟

ج: كل عمل فيه إصلاح هو عمل إسلامي.

س: نريد أن نتعرف على مدى مساهمة

المرأة التونسية في العمل الإسلامي المعاصر؟

ج: فيما يتمثل في العمل الإسلامي المعاصر

هي تساهم في عملية التنمية.

س: ما هي روافد التعاون الإسلامي

«بالإتحاد المغربي» - وكان قائماً حينئذ - وما



# سورية بين الحقيقة والخيال

عماد حيدر الصالحي

الطائفية يومياً، وإن كان نصرانياً فليس في نصارى سوريا على مختلف طوائفهم وكنائسهم من يجهل حقيقة الحكم السوري. وحتى العرب خارج سورية يطمون ذلك ولا يجهلون، والمسلمون في شتى أقطار الأرض قد عرفوا النصيرية ولم تعد مجهولة حتى عند عامتهم، والعالم الغربي من خلال دوائره المعنية أكثر معرفة بدقائق ذلك الحكم الطائفي وتفصيلاته. لقد أراد (الشعبي) أن يقدم أمثلة تخيلها مما يساعد على إهدار الحقيقة، فقلس قياساً فاسداً حين نفى طائفية الحاكم للخلاف الذي حصل بينه وبين كل من اللواء محمد عمران، واللواء صلاح جديد وكلاهما نصيري. أما محمد عمران فقد تم تصفيته جسدياً في مزرعته الخاصة قرب طرابلس اللبنانية، وأما صلاح جديد فلم يرَ النور بعد دخوله السجن الذي قضى فيه نحبه عليلاً مريضاً. والقاصي والداني يعرف أن فعلة الحاكم هذه بفرد أو أفراد من بني ملته لا تعني أنه غير طائفي، كما أن الخلاف بين براك وننتياهو لا تجعل الآخر منهما نصرانياً أو مسلماً؛ كما أن قتل رابين لم يجعله يهودياً ولا جعل قاتله غير يهودي؛ وحتى القتال بين المسلمين لا يُخرج طائفةً من اللقننتين من الإسلام؛

من المؤشرات للرؤية اليوم على الساحة العربية بل العالمية ما جرى في سورية بعد انتقال الرئيس حافظ الأسد من الفائتة إلى الباقية؛ فقد اتفق العالم شرقاً وغرباً على ولادة أول جمهورية ورثية على وجه الأرض بعد توريث كيم إيل سونغ الحكم لابنه في كوريا الشمالية.

إلا أنه لا بد لنا أن ننوه بمناهية التركيبية الطائفية لحكم كل ما فيه ينطق بالطائفية المذهبية؛ فطبيعة الحكم في سورية وعلى مدى نيف وثلاثين عاماً كان حكماً طائفيّاً صرفاً على الرغم من تقمّص شعارات حزب البعث وتنظيماته واتحاذها ستاراً يتوارى خلفها.

وقد راق للمعلق السوري الدكتور عماد فوزي شعبي أن يدفع عن الحكم الاسدي صفة الطائفية فكتب في صحيفة الحيلة يوم ٢٤/٦/٢٠٠٠ مقالاً لا نقول إنه يحاول به رفع تهمة بل يريد به طمس حقيقة ماثلة للعيان لا تحتل الخوض فيها ولا ينتطع فيها عنزان؛ إلا أن الدكتور الشعبي نفسه يعلم بطلان دعوته؛ فإن كان علويًا نصيرياً فإني أقسم أنه يعلم أن الحكم نصيري طائفي، وإن كان مسلماً سنيًا فإني أقسم أيضاً أنه ينوق طعم



## سورة بين الحقيقة والخيال

ولن تنفعه هتافات الهاتفين ولا الإسراف في الألقاب ولا الغوص في بحار المديح التي تكال له كيلاً وتُعرف غرقاً مما زعموا له من صفات ونعوت كلن بعيداً منها وكانت بريئة منه؛ فقد قيل إنه صاحب القلب الكبير وقد ضلّ عطفه عن سماع همس الهامسين، ولقد سمّاه الغوغاء الأب القائد في الوقت الذي حرم فيه عشرات الآلاف من الأطفال من آبائهم الذين قتل منهم من قتل، وسجن منهم من سجن، وشرّد الآلاف منهم حتى لم تعد منطقة في الأرض تخلو من سورين يقرأ العالم في عيونهم مرارة التشريد على حين تُفَتَح سورية على مصراعها لليهود العاتدين إلى دمشق للمساهمة في بناء سورية الأسد! ولم يكن لهؤلاء المواطنين من ذنب سوى أنهم لا يؤيدون طغيانه وجبروته، وما زال حتى الآن الآلاف من أهل السنة قيد سجنه، ولا يُدري عن كثير منهم أحياء هم أم أموات؟ وجل السجناء الذين ادعى أنهم من (الإخوان المسلمين) هم ممن لم يحمل سلاحاً ولم يهتف بسقوط الأسد بل كلن صابراً صبر شعبه منتظراً فرج الله، ومع ذلك لم يسلم من الظلم لسبب لا يقع تحته عقوبة ولا ناتيّب؛ لأن الذين قاوموا الأسد بالسلاح وهم فئة قليلة قتل منهم من قتل في الاشتباكات التي وقعت بينهم وبين رجال الأمن، والباقون منهم وهم قلة توجهوا إلى خارج البلاد.

أما بطل الصيود والتصدي في حرب الأيام الستة حرب حزيران التي جرت بين العرب واليهود يوم ١٩٦٧/٦/٥ فقد كلن يومها وزيراً للدفاع في الحكومة السورية، وكان هو صاحب البلاغ العسكري بسقوط القنيطرة في أيدي اليهود ولم تكن قد سقطت حتى ساعة إصدار ذلك البيان المشؤوم أو اقترّب منها جندي إسرائيلي واحد، وكيف يتقدم

فكل منهما مسلمة ولو انتصبت لأختها بالسيف، ولولا ذلك ما دعا الله المؤمنين لرأب الصدع بين إخوانهم بقوله - تعالى - : ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا فَاصلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَقِيَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرَى فَقَاتِلَا الَّذِي بَقِيَ حَتَّى تَقِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَاصلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات : ٩].

لقد كان الخلاف الدائر بين رؤوس النصيرية في الجيش السوري ينطلق من أن بعضهم يعتقد أنه أقدر على تحقيق أحلام الطائفة في إعادة بناء الدولة النصيرية التي أقامت لها فرنسا في محافظة اللاذقية وأعطتهم مسمى (العلوين) بدلاً من (النصيرين) وهو الاسم الذي يحرص النصيريون على التخلص منه لما يحمله من معاني يعرفونها منذ قام النصيريون أيام صلاح الدين الأيوبي - رحمه الله - باغتيال عدد من علماء المسلمين؛ حتى إن صلاح الدين نفسه لم يسلم من محاولات عديدة للاغتيال على أيديهم، ولكن الله سلمه منهم فكان شوكه في حلوهم وسيفاً بتاراً لن خلفهم من الصليبيين.

إن الصورة التي أعقبت موت الأسد أكثر تجلية للأهداف التي حملها طيلة ثلث قرن؛ فكل حركة ونامة وإجراء تشرح بما لا يقبل شكاً أو جدلاً أنه كان طائفيّاً حتى نخاعه، ولم يكن إعلانه في خطاب عام أمام التلفزيون في أعقاب الإضراب العام في سورية أوائل عام ١٩٨٠م أنه يصلي منذ ثلاثين عاماً لأزيادة في النكبة وضرباً من التقية والخداع.

وما دام الأسد الأكبر قد هلك، وأفضى إلى ما لدم من عمل فإن ظلالاً كالجبال ما تزال ملغلة بموق كل حبة من تراب سورية، ولن تتاح للرجل إعادة هذه الظلال إلى أهلها؛ فهو رهين ما قدم



اليهود منها. والجنود السوريون متشبثون بها تشبث الأبطال اليامين المدافعين عن كرامة أمتهم وشعبهم؛ ولكن الإلحاح العسكري الدائم أضحى حافظ الأسد بوصفه وزيراً للدفاع أصاب الجنود المتقنين في الجبهة في مقابلة العدو الصهيوني بالذم؛ فالقنيطرة خلفهم وهذا يعني في العرف العسكري أن اليهود قد قاموا بحركة التفافية عليهم ولم يبق أمامهم إلا الاستسلام للعدو أو الفرار من المعركة غير المتكافئة، وزاد الرضخ العسكري للجنود السوريين إرباكاً حين أتبع بلاغ سقوط القنيطرة بأمر عسكري آخر من حافظ الأسد يقضي بالانسحاب الكيفي للجيش؛ وما أدراك ما الانسحاب الكيفي لأفراد الجيش الذي يزيد النفوس هلعاً ويصبح حال الجميع: نفسي نفسي.. (انجُ سعدُ فقد هلك سعيد).

فما الذي دعاه لإعلان غير صحيح عن سقوط مدينة القنيطرة ومعها الجولان كله؛ وإذا كان حافظ الأسد يومئذ قد وقع ضحية لمعلومة كاذبة أبلغته بسقوط القنيطرة ولم تكن قد سقطت فلم يفسح عن ذلك؛ إن إخفاؤه للحقيقة التي تقف خلف ذلك البلاغ المشين جعل أبناء الجيل المعاصر لتلك الفعلة الشنعاء يدعونه باسم: (بائع الجولان)!

إن كل السوريين والعرب الذين تبلغ أعمارهم ثلاثاً وثلاثين عاماً لم يشهدوا تلك الواقعة ولم تسمع آذانهم ذلك البلاغ، وكل الذين يبلغون الأربعين لم يعوا تلك الأيام السود، وقد فات الأسد شرف تسجيل الكتب المدرسية ضياع الجولان على يديه، وإن لن يحظ أبناءنا بدراسة ذلك فلا شك في أن أحفادنا سوف يكون لديهم الأدلة المقتنة بأن الخيانة عار لا يفره التاريخ.

وإذا تركنا ذكر تلك الأيام السوداء من عمر

سورية وتوجهنا للتعرف إلى ملامح السلطات الثلاث: التشريعية، والتنفيذية، والقضائية فلسوف ندرك العجب العجيب.

أما السلطة التشريعية في عهد الأسد الأول فقد كانت معطلة وإن كان لها مجلس ولوائح وأعضاء يقبضون مرتباتهم الشهرية وعلاوات التصفيق للرفيق القائد؛ فليس على المجلس الموقر إلا صياغة الرغبة الرئاسية التي كانت تضمخ كل تشريع أو قرار بعبارة: «بناءً على كذا.. وبناءً على كذا..» وبناءً على توجيهات السيد رئيس الجمهورية الرفيق للناضل نقرر ما يلي... وليس لتلك البناءات من شأن إلا للبناء الأخير وهو توجيهات الرئيس؛ فأي حاجة لهذا المجلس سوى التصفيق والموافقة؟

وأما السلطة التنفيذية فقد كانت طيلة عهد الأسد مطلقة الأيدي والألسن والفروج، لا يردعها رادع، ولا تخضع لقانون أو نظام؛ فلكل (إيدو إلو) ولا يقف في وجهها واقف إلا الحاكم نفسه على الرغم من الفترات المتباعدة التي يعلن فيها عن محاربة الفساد وتطهير الأرض من المفسدين والتي لم تكن في حقيقتها إلا صراعاً بين المفسدين وعملاء النظام على مكائهم استثمار الفساد واستناباته، وقد أثبتت الأحداث التي سبقت موت الأسد والتي تلته أن العينات المدروسة المستهدفة لو طبق عليها الأسلوب العشوائي لما أخطأت من أصابت؛ لأنك أينما ألقيت حصلة وقعت على رأس فاسد أو مرتش أو ظالم؛ فقد زُرِعت الأرض منهم على مدى ثلث قرن فساداً وإفساداً نعم بكافة الشروط التي جعلته يستشري ويستفحل ويصبح له مليارات؛ وتتكون له عصابات وعشائر.

وفي مقال لكتابت يساري هو الدكتور (طبيب تيزيني) يصور من خلاله بعض ملامح تلك القرن



للود أو الرحمة أو الحياة؛ فهو في مركب قرصان لا يتورع عن إلقائه في عباب البحر تخففاً من الثقل الذي يهدد مركبه الآثم بالغرق.

وقد يعجب المرء : كيف أتيت لـ « تيزيني » أن يقول هذا؛ والرؤوس من حوله تتطير؛ فنقول له : إن مقتضيات اللعبة قد تسمح بأكثر من هذا وحتى نفاذ البضاعة المعروضة على الجمهور؛ فليتكلم ما شاء مما يشاء النظام السماح به لفترة معقولة جداً تفي بالغرض المقصود وبعدها يا ويل من ينتفس.

وأما السلطة القضائية فقد طُورَ فيها القضاة الأكفيا، ومن بقي منهم فلسان حاله يقول : اللهم سلم سلم، اللهم اختم أعمالنا بالصالحات. وصال في المحاكم على مختلف درجاتها قضاة أكثرهم لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً .

أما حزب البعث فحسبك معرفة بحقيقته أنه لم يدعُ لاجتماع طيلة خمسة عشر عاماً وهو - كما يقال - حزب حاكم وليس حزباً ممنوعاً مطرداً لا يتاح له التجمع تحت سقف آمن!

أما الشعب السوري الذي قيل عنه يوم كان تعداده خمسة ملايين نسمة بأنهم خمسة ملايين رئيس جمهورية فقد تحول خلال ثلث قرن من الطفيل المتعبد المنظم إلى الأتجد فيه فرداً واحداً بلغ الأربعين ربيعاً من عمره في الأول من كانون الثاني (يناير) من عام ٢٠٠٠ م يصلح أن يكون رئيساً للجمهورية؛ فُبُحِثَ في أبناء الـ ٢٩ صيفاً فلم يُعثرَ فيهم على من يصلح للمصب، فتداعى العدد نزولاً حتى استقر للوشر عند أبناء الاربعة والثلاثين خروفاً، فدُوِّلَ بينهم وكانت للفقاعة التي أعادت الثقة إلى النفوس أن واحداً من هذا الجيل - واحداً فقط - تبين أنه يتوفر على الصفات المؤهلة له ليحمل أمانة إنقاذ الأمة من الانقراض ويجنبها وصاية

الأسدي؛ وذلك على مدى ثلاث حلقات في صحيفه تشرين السورية الناطقة باسم السلطة بعنوان: (ثلاثية الفساد في أسبابه وآلياته ونتائجه) كان ثالوثها يوم ٢٤/٥/٢٠٠٠م - أي قبل موت الأسد بأيام - تكلم فيه عن « فاسد تحت الطلب » وكان مما قاله في المقالة الثالثة : « في مقالتنا الأولى حاولنا وضع يدنا على واحد من المفصلات الكبرى التي جعلت من تكريس الفساد وتعميمه وتأييده مهمتها الحاسمة وسميئنا هذا المفصل باسمه وهو « الدولة الأمنية العربية » بشعارها الاستراتيجي التدميري : يجب أن يُفسدَ مَنْ لم يُفسدَ بعد؛ بحيث يصبح الجميع مداناً تحت الطلب! ».

وهذا أمر يعرفه السوريون جميعاً القاتم منهم على حدود الله أو الواقع قبيها؛ فالرفاق الحزبيين جميعاً ملفات خاصة؛ فمنها الوثائق الملوخة، ومنها المقرنة بالشهادة المسبقة من شهود صادقين أو كاذبين، ومنها حقائق يشهد عليها الجُمُ الغفير، ومنها ما هو بالصوت والصورة التي تظل مُسلطة عليه تمنعه من مبارحة طريق الفساد، ويظل مهدداً بها كل حين ولا فكك له منها، ولا سبيل إلى النجاء منها والإفلات من أشراكها إلا بالإعلان في الطاعة والاستمرار في إضافة وثائق جديدة إلى ملفه الأسود، وفي حادثة انتخاب رئيس السلطة التنفيذية محمود الزعبي مؤشرات ذات دلالات تعبر عن طبيعة النظام الكلية في الفساد والإفساد وتربية ضحاياه وإعدادهم ليوم يقسل بدمائهم ما علق بصورته من معالم الجريمة ولو كانت الضحية ممن علش ريع قرن خلاماً أميناً وطلعاً لا يتسرب إليه اللال في خدمة النظام الذي أباح له كل شيء، ولم يعصمه من أن يصبح في أية لحظة كبشاً يفتدي به نظامه الجبروتي الذي ليس في قاموسه السلوكي معنى



## إه الصورة التي أعقبت موت الأسد أكثر تجلية للأهداف التي حملها طيلة تلك قره

ولن نتحدث عن مجازر مدينة حماة التي بلغ عدد الضحايا من سكانها على أقل التقديرات ٢٠ ألف مواطن من العزل الذين لم يساهموا في أي نشاط ضد الحكومة الطائفية، ولن نتحدث عن الدور المدمر الذي توجهت فيه قوات النظام إلى لبنان للقضاء على الحركة الوطنية اللبنانية التي كان يقودها أحمد الخطيب، وللغاية الأهم وهي إخراج آخر فدائي فلسطيني يعكر مزاج الصهاينة من أرض لبنان! ولن نتحدث عن بك مخيم تل الزعتر على رؤوس سكانه من الفلسطينيين نساء وأطفالاً وشيوخاً... كل ذلك وغيره كثير كثير لن يغفره أحد لنهج (الرئيس) الذي فاجأه الموت ولم تُنح له الفرصة للنطق بالتوبة أمام الأيتام والنكالي والمقعدين.

أما مسألة الموقف الصلب والصمود في وجه العدو الذي كان يمثله فأعتقد أنه كلام لا يساوي قيمة مداد حروفه وهو من نوع تسميته بـ «محرر القنيطرة».

وقبل أن نختم كلامنا نضع أمام بصر القارئ ويصيرته صورة إدارة المفوض السامي الفرنسي للبلاد السورية في فترة الاستعمار الفرنسي لسورية ليُقارن بين حكم يعلن صراحة أنه استعماري، وحكم يتوارى خلف مسمى حكم وطني<sup>(٢)</sup>؛ فقد أورد الدكتور شمس الدين الرفاعي وصفاً لما آلت إليه سورية بعد أن تم لفرنسا احتلال البلاد في ٢٤ تموز (يوليو) عام ١٩٢٠م فقال:

«أنشأ الجنرال غورو أربع حكومات، ونظم إدارتها كلاً على حدة بعد تقسيم البلاد إلى أربع دول هي: دولة دمشق، ودولة حلب، ودولة

الأمين العام للأمم المتحدة؛ لينادي باسمه «ويس»! لن نتحدث عن متاعب المبعدين عن الوطن المشردين بين أقطار الدنيا الأربع، ولن نتحدث عن مأساتهم ولو من خلال جوازات السفر المحجوبة عنهم وعن أولادهم الذين ولدوا في الشتات، ولن نتحدث عن الذين طلبوا العودة إلى سورية بلدهم وأرضهم فرفضت طلباتهم في أبشع إجراء وبدون أي تعليل للرفض سوى عبارة: (مع عدم الموافقة!) فلا تلوموا (إسرائيل) إذا رفضت عودة الفلسطينيين إلى بيارهم؛ فحكومة قلعة الصمود والتصدي الطائفية تقف للموقف نفسه من المشردين السوريين في أقطار الدنيا! وقد لا تعتلي وجه أحد من رجال السلطة ممن قد يقرأ هذه الحقيقة حُمرَةً الخجل؛ فقد بين النبي ﷺ حقيقة الذين جف ماء الحياء فيهم حين قال: «إنما أدرك الناس من النبوة الأولى إذا لم تستع فاصنع ما شئت»<sup>(١)</sup>.

ولن نتحدث عن تجويع الشعب السوري وحرمانه من الغذاء والدواء وإفقاره وإذلاله، ولن نتحدث عن الراشدين والمرتشين والرائشين بينهم،

(١) رواه البخاري، ج ٣/ ٣٢٢٥.

(٢) انظر: تاريخ الصحافة السورية، ج ٢، ص ٢٨، طبعة دار المعارف، مصر عام ١٩٦٧م.



## سورية بين الحقيقة والخيال

وأخوانه من هازمي فرنسا ومخرجيها من بلادنا .  
سلام عليك يا شام الإسلام والعروبة يا أرض  
المحشر ويا روضة المؤمنين ويا دار الصالحين ؛ فعلى  
أرضك عقدت ألوية النصر التي جعلت لسان العرب  
لسان الحق ، ودين العرب دين الدنيا ، ولم يحملها  
ذلك على شيء إلا أن تثبت على إيمان أنه « لا فضل  
لعربي على أعجمي ولا لأبيض على أسود إلا  
بالتقوى » .

سلام عليك يا شام العز وأنت اليوم تُتهمين  
بالعقم ؛ ولطالما كنت النجبية المنجبة على مر الدهور  
والعصور ، وإذا كان الباطل قد رمك عن قوس  
واحدة فاعلمي يا بارئة أن النصر مع الصبر ، وأن  
مع العسر يسراً ، ولا يهولئك هذا الباطل السفيف ؛  
فلن كيده ضعيف كما قال رب العزة : ﴿ إِنَّهُمْ  
يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ ١٥ ۝ وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝ ١٦ ۝ فَمَهْلُ  
الْكَافِرِينَ أَهْمُ لَهُمْ رُؤُودًا ۝ ﴾ [الطارق : ١٥ - ١٧]  
و ﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ۝ ﴾ [النساء : ٧٦] .

ولسوف تنتصرون بقوة الله ثم بإرادة ابنائك  
المخلصين وسواعدهم القوية ، وستهزمين الأعداء  
كما هزمت من قبل جحافل الصليبيين والتتار ،  
ولسوف تملو فيك من جديد كلمة : لا إله إلا الله  
محمد رسول الله بكل معانيها الشرعية واللغوية ،  
ومهما استنصر فيك البغاث فلسوف يسألك الله عليه  
وستقلبين وسيردد المسلمون معك في أقطار الأرض  
ما قاله الفاروق من قبل : « نحن قوم أعزنا الله  
بالإسلام ومهما ابتغي العزة بغيره أذلنا الله » .

وفي الختام تمنى لسورية في عهدها الجديد أن  
تستقر أمورها ، وتشيع فيها روح العدل ، وأن  
ينعكس ذلك إيجابياً على شعبها الصابر بما يضمن  
له التقدم والازدهار بإذن الله .

العلويين ، وحُكم جبل الدروز - وكان حكام الدول  
الثلاث الأولى فرنسيين - أما المفوض السامي فقد  
كان بمثابة ( الحاكم ) بما كان يحيط به نفسه من  
مظاهر الأبهة والسلطان ، وأصبح مصدر السلطات  
ورئيسها جميعاً ، يسير في نظام دكتاتوري لا يبالى  
بما يصنع ، ولا يرى أنه مسؤول أمام أحد ، ويمنع  
نفسه ما يشاء من صلاحيات تشريعية وإجرائية  
وقضائية ، ويصدر ما يشاء من قوانين ولوائح ،  
ويلقي بجرة قلم ما لا يروقه من أنظمة وقوانين .  
وأسس شبكات الجاسوسية والاستخبارات في  
مختلف المدن السورية لتتألب أنصار الفرنسيين  
ومواليهم على الحركات الوطنية والأهداف الوطنية  
والعهود الوطنية ورجالاتها وكذلك إلى استغلال  
الصفة الطائفية في الدروز والنصيرية .. » .

الا ترى قارئنا الكريم أن الفروق بين المفوض  
السامي الفرنسي والمفوض السامي العلوي تضيق  
جداً حتى تكاد تكون مفقودة ؟!

ومهما تقمص الطائفون من أشكال ، ومهما  
لبسوا من أقتعة ، وبأي لغة تحدثوا فهم عراة إلا من  
حقيقتهم ولولا سيطرتهم على مقدرات البلد وخاصة  
طيرانها ومدفعتها وينادقها وأسطولها لما تجرؤوا  
على النيل من شعب ودع الفرنسيين بالبيض  
والبنودرة . ومهما امتد بهم من زمن فإنهم لن  
يخرقوا الأرض وإن يبلغوا الجبال طولاً ﴿ وَسِعَ لَمُ  
الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ .

[ الشعراء : ٢٢٧ ] .

سلام عليك يا سورية يا صانعة الأمجاد ويا من  
مات على ثراك سيف الإسلام خالد بن الوليد رضي  
الله عنه .

سلام عليك يا سورية التي أنجبت الفر الميامين  
من أمثال ابن تيمية قاهر التتار ، ومحمد الأشمر



# الاعتداءات الإثيوبية المستمرة على السودان

## أهداف وأطماع

محمد حاج يوسف أحمد (\*)

للزاعم ما هم إلا أداة طيعة في أيدي الأحباش وتحت إشارتهم يتكلمون بامرهم، ويستكون حين يشاء الأحباش ذلك.

ولعل الجميع يتذكر ادعاء عمر حاج مسلي بأن جبهته هي التي استولت على «منطقة جدو» بالصومال في يونيو عام ١٩٩٧م، وليست إثيوبيا هي التي استولت على تلك المنطقة آنذاك، ثم لما سادت علاقته بإثيوبيا وانشقت جبهته إلى فريق متحالف مع حسين عبيد يقوده هو، وفريق آخر عميل للحبشة يقوده أحمد برالي بدأ عمر حاج مسلي يرسل الصيحات تلو الصيحات مطالباً بإخراج القوات الحبشية من منطقة جدو بأنها قوات احتلال غير مرغوب فيها، ويعلم كثير من المتتبعين للشؤون الصومالية أن عمر حاج مسلي كان كاذباً في مزاعمه عام ١٩٩٧م أيام أن كان عميلاً لإثيوبيا، وأنه صانع في مطالبه الأخيرة لكونه قد ابتعد عن عمالته لإثيوبيا، ويتكلم الآن بإرائته الحرة وهو بعيد عن

اجتاحت القوات الإثيوبية مدينة لوق الصومالية للمرة الثالثة خلال ثلاثة أعوام وكان آخرها في ٢١/٢/١٤٢٠هـ الموافق ١٩٩٩/٦/٥م، كما اجتاحت تلك القوات مدينة بيدوه في اليوم التالي لغزو لوق، واحتلت القوات الفازية كلتا المدينتين وكل المناطق الشاسعة التي تقع بينهما. فلو تقعد عن بيدوه حوالي ١٨٠ كيلو متراً نحو مقديشو العاصمة، ومعنى ذلك أن محافظات جدو وباي وبكول الصومالية قد وقعت تحت الاحتلال الحبشي في الوقت الحاضر، ولا يغير من هذه الحقيقة شيئاً ادعاء جبهة الرححونين بأنها هي التي استولت على مدينة بيدوه وطردت من المدينة مليشيات حسين عبيد، كما أنه لا يغير من هذه الحقيقة شيئاً ادعاء أحمد شيخ علي برالي بأن جبهته هي التي استولت على مدينة لوق وطردت منها أيضاً أنصار حسين عبيد وأورومو، كل هذه مزاعم لا أساس لها من الصحة، وأصحاب هذه

(\*) نائب رئيس المحكمة العليا في الصومال سابقاً، وممثل رابطة العالم الإسلامي في الصومال وفي بنين سابقاً.



## تصعيد خطير للتدخل الإثيوبي في الصومال،

إن هذا الغزو الإثيوبي الأخير للصومال هو تصعيد خطير للتدخل الإثيوبي في الشؤون الصومالية مما يدل على أن هذا التدخل قد وصل إلى مرحلة متقدمة لتحقيق أغراض إثيوبيا من ذلك التدخل، فلم يكن هذا الغزو الأول من نوعه؛ لأن العدوان الحبشي المسلح على الصومال كان مستمراً منذ وقت بعيد؛ فكثير من الناس على علم تام بالغزو الحبشي على منطقة جنو بالصومال في تاريخ ١٥/٢/١٤١٧هـ الموافق ٩/٨/١٩٩٦م ثم الاجتياح الحبشي لتلك المنطقة مرة أخرى في ٦/٢/١٤١٨هـ الموافق ١٢/٦/١٩٩٧م واحتلال إثيوبيا من لوق ودولو وحواء من المنطقة نفسها، وقد كتبت صحف عديدة عن ذلك الغزو في حينه وخاصة «الحياة» و«المستقلة» و«المسلمون» وكلها تصدر في لندن، ونشرته أيضاً صحف عديدة تصدر في البلاد العربية وبخاصة في اليمن وبعض دول الخليج، كما أذاعته إذاعات كثيرة وخاصة إذاعة لندن باللفتين العربية والصومالية، وما زالت الحبشة تحتل أجزاءً من منطقة جنو الصومالية حتى يومنا هذا؛ حيث تذيق أهالي تلك المنطقة مرارة اللذل والإهانة والاستعباد والتهمجير وضرب بعضهم ببعض.

كل ذلك كان - ولا يزال - يحدث على مرأى ومسمع من العالم الذي يدعي التحضر ورعاية حقوق الإنسان، ولم يحرك أحد ساكناً لصعد العدوان الحبشي على الصومال؛ حيث لم يصدر مجرد الإدانة والشجب لا من الأمم المتحدة،

تهديدهم، وليس ببعيد أن يأتي عما قريب دور هؤلاء العملاء الجدد لتكذيب أنفسهم بأنفسهم عندما يتخلى عنهم الأحباش.

ويبدو أن كثيراً من الصوماليين قد أصيبوا بفقدان الذاكرة ونسيان الماضي القريب؛ فقد روى التاريخ الصومالي الحديث: أن إحدى الجبهات الصومالية كانت متحالفة مع الأحباش ضد حكم محمد سياد بري أوائل الثمانينيات من هذا القرن الميلادي، فاحتل الحلفاء مدينة غلغاب الصومالية، فرغم أحد أفراد الجبهة علمها على المدينة إيداناً بوقوعها في يد الجبهة، ولكن الأحباش قتلوا ذلك الرجل وانزلوا علم الجبهة، ورفعوا بدله علم الحبشة إيداناً بوقوع المدينة في أيدي الأحباش؛ ومعنى ذلك أن الصوماليين المتحالفين مع الأحباش ما هم إلا قنطرة تعبر عليها إثيوبيا لاحتلال وطنهم وإذلال شعبهم.

لسنا نؤيد جبهة ضد جبهة أخرى، ولم يكن ذلك من دأبنا منذ اندلاع الحرب الأهلية في الصومال، بل كنا نعادي عبيد عندما كان يحتل محافظتي بلي ويكول أواخر عام ١٩٩٥م، ولكننا ضد الغزاة الأحباش وضد من يدور في فلكهم من العملاء والخونة الذين باعوا دينهم ووطنهم وأمتهم للشيطان وللأعداء أيما كان انتمائهم وولائهم، كما أننا ضد الحروب الأهلية القذرة في الصومال، وضد التدخلات الأجنبية المشبوهة في الشؤون الداخلية للصومال، ومهما يكن من أمر فإن ذلك العدوان الحبشي الغاشم على تلك المحافظات قد سبب خسائر فادحة في الأرواح والممتلكات؛ حيث قام الغزاة بأعمال وحشية من القتل والنهب وانتهاك الأعراض وغير ذلك من المافسد والمظالم.



ولا من المنظمات الإقليمية إلا أصوات باهتة متناثرة لا تغير من واقع الأمر شيئاً، وكذلك لم يصدر شيء من الإدانة والشجب من الذين يتشددون بأنهم حماة حقوق الإنسان في كل مكان؛ فهنا في الصومال حقوق شعب تنتهك بأيدي الأحباش لما يقرب من ثلاث سنوات دون أن يلتفت إليها أحد، بينما نسمع صيحات الاستنكار والإدانة من أجل شخص واحد أو أشخاص معدودين بزعم انتهاك حقوقهم، كمجموعة اليهود الذين اعتقلتهم حكومة إيران بتهمة التجسس لحساب (إسرائيل) فقامت الدنيا من أجلهم ولم تقعد بعد، وذلك دليل قاطع على أن ما يحدث في الصومال من قبل الأحباش هو تأمر علني تشارك فيه بطريقة أو بأخرى أياد خفية نولية يحسب لها حسابها تضمن لإثيوبيا التمويل وإسكات أصوات الشجب والإدانة، وتضمن لها عدم التدخل لإيقاف إثيوبيا عن اعتداءاتها المتكررة على الصومال منذ وقت بعيد.

وعلى أي حال فإن الغزو الإثيوبي الأخير على محافظات جدو وباي ويكول لدليل صارخ على خطورة الوضع، وأن الخطأ الإثيوبية التي وضعتها لاحتلال الصومال قد وصلت إلى مراحلها النهائية؛ فمدينة بيدوه تبعد عن الحدود الصومالية الإثيوبية حوالي ٢٥٠ كيلو متراً نحو عمق الصومال، بينما تبعد بيدوه عن مقديشو العاصمة المطلة على المحيط الهندي حوالي ٢٤٧ كيلو متراً؛ فتجربُ إثيوبيا على الوصول إلى هذا العمق في داخل الأراضي الصومالية شيء في منتهى الخطورة، ونظراً للتدهور الذي تربت إليه

الحالة الصومالية، فإن الوضع يحتاج إلى تدارك وتدخل سريع ممن يهمهم أمر الصومال قبل فوات الأوان، وإن المقاومة المحلية التي لا تلقى دعماً من أي جهة لا تجدي في منع الأحباش من احتلال الصومال، والدليل على ذلك أن أهالي منطقة جدو الصومالية كانوا يقولون القوات الحبشية منذ ١٩٩٦/٨/٩م حتى يومنا هذا، وأوقعوا خسائر فادحة في صفوف القوات الغازية في مواقع كثيرة جرت فيها معارك رهيبة، واستشهد أعداد كبيرة المدافعين عن وطنهم، وجرح منهم أعداد كثيرة ومع كل ذلك لم يستطع أهالي تلك المنطقة إخراج المعتدين من بلادهم؛ لأنهم لم يجدوا من يقدم لهم الدعم اللازم لدحر المعتدين؛ حتى الجرحى لم يجدوا من يقدم لهم الرعاية الطبية اللازمة، وهناك كثير منهم ينتظرون إجراء عمليات جراحية متطورة لهم بعدما عجز الطب المحلي عن القيام بمثل هذه العمليات؛ ومعنى ذلك أن ما يجري في الصومال مأساة حقيقية بكل المقاييس.

## أهداف التدخل الإثيوبي السافر في الشؤون الصومالية؛

قد يتساءل المرء: لماذا تبذل إثيوبيا كل هذه الجهود من الغزو المسلح الذي يكلفها الكثير من المال والمعدات والرجال مع العلم بأنها في حروب مستمرة منذ سنوات ضد جبهات أوغادين وأرومو وغفر وغيرها من جبهات التحرير بالإضافة إلى القلاقل الداخلية والاقتصاد المنهار والحرب الضروس بينها وبين إريتريا؟ والجواب هو أن كثيراً من خبراء منطقة القرن الإفريقي



هذا من ناحية، ومن ناحية ثانية فلن للصومال ساحلاً بحرياً يبلغ طوله حوالي ٣٣٣٠ كيلو متراً ابتداءً من باب المندب ومروراً بخليج عدن حتى حدود كينيا على المحيط الهندي، وقد يكون هذا الساحل الأطول في شرق إفريقيا إن لم يكن أطول ساحل لدولة إفريقية على مستوى القارة، بينما لا يوجد شبر واحد من المنفذ البحري لدولة إثيوبيا التي ترشحها القوى الكبرى لتكون القوة الإقليمية المهيمنة في منطقة القرن الإفريقي، هذه العوامل الثلاثة أعني. العداءة المستحكمة بين الشعبين الجارين، واستعمار إثيوبيا لأراضي صومالية شاسعة، والموقع الاستراتيجي للصومال الذي يتمتع بتلك السواحل الطويلة؛ هذه العوامل جعلت إثيوبيا تفكر وتخطط لتدمير الصومال وتمزيقه لتحقيق أحد الهدفين الآتيين :

١ - احتلال جميع الأراضي الصومالية، ووضعها تحت الحكم الإثيوبي المباشر: لتكون السواحل الصومالية عوضاً عن فقدانها لمينائي عصب ومصووع الإرتريين اللذين فقدتهما إثيوبيا بعد استقلال إريتريا من استعمارها، وقد قُدمت - بالتأكيد - إلى إثيوبيا دراسة من هذا القبيل من قبل بعض الخبراء الأوروبيين ضمن مشروع لرسم خريطة إفريقيا من جديد، وجعلها أربع دول كبيرة فقط وتوزيع الباقي بين هذه الدول الأربع؛ والدولة المرشحة عند تطبيق هذا المشروع - لا قدر الله - لقيادة شرق إفريقيا هي إثيوبيا بينما الصومال قد رشحت - طبق هذا المخطط - لتكون من نصيب إثيوبيا، وتزول بذلك من خريطة العالم؛ لا قدر الله ذلك -

على علم تلم بالعداءة المستحكمة بين الشعبين الصومالي والإثيوبي، تلك العداءة التي سببت حروباً طاحنة كثيرة استمرت بين الجانبين أكثر من ستة قرون، وأدت في بعض مراحلها إلى احتلال إثيوبيا أجزاءً كبيرة من الوطن الصومالي مما ترك جرحاً لا يندمل في جسد الوطن الصومالي، وأجبر تلك الحكومات الصومالية المتعاقبة منذ الاستقلال أن تحاول استرداد تلك الأجزاء بكل وسيلة ممكنة ولو كان الاسترداد عن طريق الحرب وقوة السلاح. وليس عنا ببعيد اندلاع الحرب التي اشتهرت بحرب أوغادين بين الصومال وإثيوبيا عام ١٩٧٧م؛ حيث كادت الصومال أن تسترد فيها كل أراضيها لولا تدخل قوات حلف وارسو في الحرب لصالح إثيوبيا وطرد الصومال من الأراضي التي استولت عليها.

ومنذ ذلك التاريخ استخدمت حكومتا البلدين ضد الأخرى كل الوسائل المتاحة لديها لتدمير البلد الآخر، ولسوء الحظ لم يجد الصومال من يهتم بها ويقف بجانبها لإيقاف الحرب والنزيف قبل استفحاله، فتم تدميرها بسبب الحروب الأهلية التي تفاقمت بعد سقوط (محمد سياد بري) ووجدت إثيوبيا من اهتم بشأنها، ووقف بجانبها وأوقف النزيف، وحال دون تطور الأوضاع إلى حرب أهلية شاملة، وتم إخراج (منجستو هيل مريم) بطريقة سلمية مع توحيد الجبهات المعارضة المتنافسة لاستلامها السلطة بعد تهديد دقيق وجيد من قبل القوى الكبرى في العالم وخاصة القوى الغربية وبذلك سلمت إثيوبيا من التدمير.



وبعضها الآخر ما زال يعلن أنه جزء من الصومال، وقد وضعت إثيوبيا كل ثقلها وراء هذه الحكومات الإقليمية بالدعم والتسليح، وتستخدم موانئها بعد أن تعذر عليها استخدام الموانئ الإرتيرية، وقد تقنعت إثيوبيا وتفضل مرحلياً تحقيق هذا الهدف لسهولة إقناع كثير من الصوماليين به، ولقلة تكلفته بالنسبة لإثيوبيا مثل ما فعلت بإريتريا حين اقتنعت أول الأمر بالحكم الفيدرالي فيما بين البلدين ثم ابتلعتها كلية؛ فالقضية مسألة وقت وتهينة ظروف، ولكن الهدف النهائي لإثيوبيا فيما يتعلق بالصومال هو الابتلاع والسيطرة الكاملة عليها.

### الخطوات العملية لتحقيق أهدافها:

١ - إيجاد جبهات صومالية عميلة لإثيوبيا: ما من جبهة صومالية قامت ضد آخر حكومة في الصومال إلا وقد أنشئت في داخل إثيوبيا بإشراف وتوجيه وتمويل وتسليح ودعم كامل من الحكومة الإثيوبية التي كانت قائمة آنذاك، فاخترت الحكومة الإثيوبية الحالية من بين تلك الجبهات الصومالية مجموعة قد اشتهرت بمجموعة (سودرا)، وقد سميت المجموعة باسم المدينة الإثيوبية التي أنشئ فيها هذا التجمع العميل للأحباش - العدو اللدود - للشعب الصومالي منذ عصور سحيقة، وما يبرهن على عمالة هذه المجموعة وأنها لا تخدم المصالح الصومالية أن إثيوبيا قد غزت منطقة جدو بالصومال عام ١٩٩٦م عندما كانت المجموعة تعقد اجتماعاتها في مدينة سودرا، ولم يصدر منها ما يدل على أنها ضد هذا العنوان الغاشم،

وتحقيق هذا الهدف هو الأمل والمفضل لدى الحبيشة التي اشتهرت بالأطماع التوسعية وابتلاع الشعوب الأخرى، كما توسعت أواخر القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين على حساب شعوب أورومو وعفر وبني شتقول والصومال وغيرها من الشعوب للنضوية تحت اسم ما يسمى إثيوبيا حالياً، وقد بذل هيلاسلاسي إمبراطور إثيوبيا السابق جهوداً كبيرة لضم الصومال قبل استقلالها إلى إثيوبيا كما فعل سلفه منليك بالشعوب الأخرى المذكورة آنفاً، ولتحقيق ذلك الهدف أسس هيلاسلاسي في الصومال حزباً عميلاً أواخر الخمسينيات من هذا القرن الميلادي - يساندته في تحقيق أطماعه التوسعية وينادي بضم الصومال إلى إثيوبيا. وبفضل الله - تعالى - ثم بيقظة الشعب الصومالي آنذاك أحبط ذلك المشروع الخبيث.

٢ - الهدف الآخر لإثيوبيا - عند تعذر تحقيق الهدف الأول - هو تجزئة الصومال إلى خمس دويلات ضعيفة تتشكل على أساس قبلي تعيش تحت هيمنة إثيوبيا، وتآتمر بأوامرها، وتتخلى عن محاولة استرداد الأراضي الصومالية لتستريح بذلك إثيوبيا نهائياً من الإزعاج الصومالي، وهذا الاقتراح مقدم أيضاً من خبراء إنجليز لديهم خبرة واسعة بطبيعة الأرض الصومالية وتركيباتها السكانية وتوازنها القبلي؛ حيث كانت إنجلترا تحكم معظم الأراضي الصومالية بعد الحرب العالمية الثانية، وقد بُدئ فعلاً بتنفيذ هذا الاقتراح؛ حيث أنشئت في بعض المناطق الصومالية حكومات إقليمية بعضها أعلن الانفصال عن بقية الصومال كلية،



إلا نرُ للرماد على العيون؛ فالأسلحة الإثيوبية المتدفقة على الصومال منذ خروج (يونصوم) منها معروفة للجميع، والاعتداءات الإثيوبية المستمرة على الصومال تقع في وضع النهار على مرأى ومسمع من الأمم المتحدة ومجلس أمنها ومن جميع دول العالم، والتعنتيم الإعلامي المفروض على تلك الاعتداءات مقصود ومخطط.

٢ - محاولة تحطيم جدار الكراهية والبعضاء بين الشعبين الصومالي والإثيوبي: فتحت إثيوبيا أبوابها للصوماليين النازحين من نيران الحرب الأهلية في الصومال، وسهلت لهم الحصول على الوثائق الإثيوبية بما فيها جوازات السفر بإشعارهم أنهم جزء من الشعب الإثيوبي، وأن حكومة إثيوبيا هي الحكومة المسؤولة عن كلا الشعبين وعن رعايتهم والاعتناء بشؤونهم، واغتر بهذا الخداع بعض الجبهة ضعاف النفوس والمنحرفون أخلاقياً الذين ليس لهم هم إلا ملء بطونهم وقضاء شهواتهم؛ فظن هؤلاء الخدوعون أن العداء المستحكم بين الشعبين شيء مصطنع لا وجود له، فبذلك كسبت إثيوبيا لصالحها مجموعة لا يستهان بها من الصوماليين من تلك الأصناف المذكورة تستخدمهم لأغراضها الدنيئة من الجاسوسية والدعاية والدفاع عن مصالحها، وقد جندت مرتزقة من هذه الأصناف للقتال في صفوف قواتها ضد إرتيريا، والأخطر من ذلك أن كثيراً منهم يحاربون في صفوف قواتها المستخدمة لتدمير بلدكم واحتلاله من قبل إثيوبيا.

٣ - السيطرة على ملف القضية الصومالية: بنلت إثيوبيا كل ما وسعها من حيل خبيثة

ولم تنسحب المجموعة من إثيوبيا احتجاجاً على هذا العدوان، ولم تصدر بيانات الشجب والاستنكار نحو هذا الغزو، بل تبارك كل الخطوات التي تتفنها إثيوبيا لتدمير الصومال وتعرقل كل الخطوات الإصلاحية التي لا تخدم مصالح إثيوبيا.

فبذلك كسبت هذه المجموعة ثقة إثيوبيا، فتدفقت الأسلحة الإثيوبية بفزارة إلى هذه المجموعة عن طريق المحافظات الحدودية الصومالية من أقصى الشمال إلى أقصى الجنوب. فالعابر البرية الرئيسة لدخول هذه الأسلحة إلى الصومال هي: محافظة جدو، ومحافظة بكون، ومحافظة هيران، ومحافظة مدق، ومحافظة الشمال الغربي؛ فمعظم الأسلحة المستخدمة في الصومال حالياً جاءت من الحكومة الإثيوبية التي جعلت مدينة جدي المحتلة مركزاً رئيساً لتصدير الأسلحة إلى الصومال، ويوجد في تلك المدينة مكاتب تموين لتلك الجبهات الصومالية العميلة لإثيوبيا، وتنقل الأسلحة الإثيوبية عن طريق الجو إلى المناطق الصومالية النائية التي تتبع تلك الجبهات؛ مثل مدينة كسمايو في أقصى جنوب الصومال؛ فقد وصلت إليها الأسلحة الإثيوبية بفزارة عن طريق الجو.

وزيادة على ذلك تحرب القوات الإثيوبية أعداداً كبيرة من ميليشيات تلك الجبهات العميلة، وأهم المراكز لتدريب هذه الميليشيات هي هيزان ودولو ويلري التي تقع في داخل المناطق الصومالية للمحتلة لإثيوبيا.

من هنا نعلم أن القلق الذي أبداه مجلس الأمن الدولي حول تدفق الأسلحة على الصومال ما هو



وأساليب ملتوية للسيطرة على ملف القضية الصومالية لا للوصول إلى حل مُرضٍ لهذه القضية، وإنما لتعقيد القضية والحيلولة دون قيام كيان صومالي متماسك، وللتخريب وتدمير البقية الباقية من مقومات المجتمع الصومالي، والسؤال هو: هل هذه العملية تمت مصادفة أو بحسن نية؟ أم أنها حلقة من حلقات التآمر لبعض القوى المنفذة في عالم اليوم على الشعب الصومالي المنكوب؟ وهل يمكن لإثيوبيا - أو يتصور منها وهي العدو اللدود للصومال - أن تكون حكماً مخلصاً ناصحاً للقضية الصومالية - قضية عدوها الأول؟ إن هذا لمنطق في منتهى العجب والغرابة إن لم يكن منطقاً معكوساً والقصد منه التخريب!

وعلى أي حال فإن إثيوبيا قد بدأت تعقد في أراضيها ما يسمى بمؤتمرات المصالحة الصومالية التي كان يشترك فيها كثير من رؤساء الجبهات المتحاربة في الصومال منذ مارس عام ١٩٩٣م، وحتى شهر مايو الماضي ١٩٩٩م، ومع طول هذه الفترة التي تزيد عن ست سنوات فإن القضية الصومالية كانت تزداد سوءاً وتتعدد يوماً بعد يوم؛ لأن إثيوبيا كانت تجمع الصوماليين للتفريق والتشتيت وضرب بعضهم ببعض الآخر، وليس ذلك مستغرباً صوره من إثيوبيا بل العكس هو المستغرب، وكما قيل قديماً: «حاميتها حراميتها» ولأن الحكم هو الخصم، والأخطر من ذلك أن إثيوبيا قد أحبطت كل المحاولات الجادة التي بذلت لحل المشكلة الصومالية مستعينة بعمالها الصوماليين، وآخر تلك المحاولات مؤتمر

المصالحة الصومالية الذي عقد في القاهرة أواخر عام ١٩٩٧م، واجتمع فيه ممثلو الفئات الصومالية كلها لأول مرة منذ عام ١٩٩٣م، ولم ينتج المؤتمر؛ لأن إثيوبيا تعتبر نفسها الوصي والقيم على القضية الصومالية ولا يجوز للآخرين أن يلتفتوا إليها أو يقتربوا منها كما يفهم من تصريحات مسؤوليها الذين كانوا يوجهون النقد والإذانة إلى مصر لجراتها على عقد مؤتمر المصالحة في القاهرة دون الاستئذان من إثيوبيا.

وعلى أي حال فإن سيطرة إثيوبيا على ملف القضية الصومالية أعطاهم فرصة ذهبية لم تحلم بها يوماً من الأيام كي تجمع المعلومات الدقيقة المتعلقة بالشؤون الصومالية في جميع المجالات، ولكي تتصرف بعد ذلك بمصير الشعب الصومالي حسب رغباتها الدينية.

٤ - إرسال الجواسيس إلى المناطق الصومالية: فقد جندت إثيوبيا الآلاف من الجواسيس لدراسة الأوضاع الصومالية من جميع جوانبها وخاصة تصنيف طوائف الشعب الصومالي من حيث التأييد لإثيوبيا ومن حيث معارضتها، وكذلك جمع المعلومات عن الفئات المعادية للتدخلات الإثيوبية والمتوقعة مستقبلاً، وكذلك تحديد الأماكن الاستراتيجية في الصومال لاستخدامها من قِبَل الجيش الإثيوبي في المراحل اللاحقة عند الاحتياج إليها، ومن المهام التي كانت منوطة بهؤلاء الجواسيس تنفيذ عمليات الاغتيال والاختطاف ضد الأشخاص الذين ترى إثيوبيا أنهم خطر على مصالحها في داخل الصومال، وقد نفذوا فعلاً عمليات من هذا



يدل دلالة قاطعة على أن الغزو الإثيوبي على الصومال ما هو إلا حرب صليبية مكشوفة، وأنه جزء من تصفية الحسابات القديمة بينها وبين الصومال منذ القرن الخامس عشر الميلادي.

والسؤال هو: من هي الجهة التي خولت إثيوبيا للتدخل في الشؤون الصومالية وتصنيف المسلمين فيها إلى أصوليين ومعتدلين؟ إنه لشيء محزن وخطير يشير إلى الحالة المخجلة التي وصلت إليها الأمة الإسلامية في هذا العصر، ومرة أخرى تذكر إثيوبيا غزوها للصومال مع أنه يقع في وضع النهار ومعلوم للمتبعين للشؤون الصومالية، ومرة ثالثة تسنده إلى الجبهات القبلية الصومالية العميلة لها مع أنه غزو إثيوبي قد استخدمت فيه الأسلحة الثقيلة من الطائرات والدبابات والمدافع الفئكة، وليس لدى الجبهات الصومالية في الوقت الحاضر مثل هذه الأسلحة المتطورة، ومرة رابعة تذكر إثيوبيا بأنها غزت الصومال لتصفية قواعد الأورومو والاتحاد الإسلامي في منطقة الصومال الغربي التي تحتلها إثيوبيا تلك القواعد الموجودة في داخل الصومال حسب مزاعم إثيوبيا؛ فقد نقلت جريدة الخليج الإمبراطورية في عددها ٧٣٢٢ بتاريخ ١٤٢٠/٣/٢ هـ الموافق ١٩٩٩/٦/١٦ م عن صحيفة الريبورتر الإثيوبية ما يلي: «إن معسكر جبهة تحرير أورومو والاتحاد الإسلامي في بيده الواقعة جنوب الصومال تم تدميره تماماً، وإن جميع قوات المعارضة التابعين للجبهتين المذكورتين البالغ عددهم ٧٥٠ فرداً لقوا حتفهم في العملية التي تمت بصورة خاطفة؛ حيث إن

القبيل في مقديشو وبورما وغيرهما، وجرت محاولات عديدة لتنفيذ مثل هذه العمليات في مناطق عديدة في الصومال ولكنها أحبطت قبل وقوعها. وقد جندت إثيوبيا هؤلاء العملاء من القوميات العديدة التي تعيش تحت كنفها من التجري والاورومو والصومال وغيرهم، كما أنها جندت كثيراً من الرجال والنساء، واختترعت أساليب عديدة: من تجارة، ودخول في الإسلام، وادعاء للفرار من الاضطهاد الإثيوبي، وغير ذلك من الأساليب لتغطية أعمالهم الإجرامية، وما زال هؤلاء الجواسيس منتشرين في طول البلاد الصومالية وعرضها لجمع معلومات في غاية الأهمية ولتقديمها إلى الحكومة الإثيوبية لاتخاذ القرارات الإجرامية لتفتيت الشعب الصومالي وتدميره، وللسيطرة على مقدراته على ضوء تلك المعلومات المخبرانية.

• - الغزو الإثيوبي المسلح على الصومال: كانت هذه الخطوة آخر الخطوات التي وضعتها إثيوبيا لتدمير الصومال أولاً، ثم للتحكم في مصيرها حسب مصلحتها ثانياً من حيث التنفيذ والتطبيق للخطوات الأخرى المذكورة؛ فكانت بداية هذه الخطوة في ١٥/٢/١٤١٧ هـ الموافق ١٩٩٦/٨/٩ م حينما اكتسحت القوات الإثيوبية منطقة جدو بالصومال واحتلت مدن لوق ونبولو وحواء في تلك المنطقة؛ فعمد ذلك التاريخ كانت إثيوبيا تغير مرة بعد أخرى على أجزاء مختلفة من الوطن الصومالي تعيث في الأرض فساداً وتخريباً، وكانت تقضي أهداف هجومها بحجج واهية لا تقنع أحداً؛ فمرة تدعي أنها تحارب الأصولية الإسلامية في منطقة اعتداءاتها مما



أهدافها في الصومال، فلما شعرت إثيوبيا أن هذه الجبهة أضعف من أن تحقق أهدافها تلك خاضت الحرب ضد قوات حسين عبيد كماً سبق ذكره عن الصحيفة الإثيوبية.

ومن المعلوم أن جبهة تحرير أورومو كانت تخوض معارك دامية ضد قوات إثيوبيا التي يسيطر عليها العنصر الحبشي منذ الستينيات من هذا القرن، ولها قواعد على طول الأراضي الإثيوبية وعرضها، كما أن لها وجوداً فعالاً في العاصمة الإثيوبية «أديس أبابا». وتذكر الأنباء أن التوترات تحدث بين الفينة والأخرى بين إثيوبيا وكينيا بسبب هذه الجبهة التي تنتقل أثناء هجومها على القوات الإثيوبية عبر الحدود بين البلدين.

أما الاتحاد الإسلامي في منطقة الصومال الغربي فكل ولا يزال يخوض حرباً شرسة في المناطق الصومالية المحتلة ضد إثيوبيا منذ ما يقرب من سبع سنوات، وله قواعد عديدة داخل تلك المنطقة، وإثيوبيا نفسها اعترفت مرات عديدة بأن هذا الاتحاد قد قام بتنفيذ عمليات عسكرية ناجحة في عمق إثيوبيا بما فيه العاصمة: أديس أبابا، فليست هاتان الجبهتان - إذأ - في حاجة إلى قواعد في الصومال الممزقة. وبالإضافة إلى ما ذكرنا فإن إثيوبيا تحشد قواتها باستمرار ويكتأف أمم المدن الصومالية القريبة من الحدود بين البلدين مهددة بالغزو والدمار إن لم تخضع لرغباتها المشبوهة، وقد حدث ذلك أمم مدن بلويني وويلامبل وغلديب ولأسعلنود وبيرووي وبيورما. وقد أغلقت المدارس العربية والإسلامية في بعض تلك المدن خوفاً من

الاتحاد الإسلامي وجبهة تحرير أورومو أكملتا استعداداتهما بمساعدة الحكومة الإرتيرية لضرب العمق الإثيوبي وإثارة الفوضى والاضطراب فيه، وإن قوات الإرهاب المدعومة من الحكومة الإرتيرية تم استئصالهم والقضاء عليهم نهائياً؛ هذا ما أورده الصحيفة الإثيوبية ولم تذكر الجهة التي تمررت تلك القواعد المزعومة؛ إلا أن الصحيفة الإثيوبية - وإن تجاهلت ذكر الجهة التي قامت بالهجوم الخاطف على بيئوه - تتحدث بشكل لا لبس فيه عن الغزو الإثيوبي الأخير الذي وقع على مدينة بيئوه في ١٩٩٩/٦/٦م تلك المدينة التي تقع في عمق الصومال، وتبعد عن الحدود الصومالية الإثيوبية حوالي ٢٥٠ كيلو متراً، وذلك دليل قاطع على صندق ما قلناه من أن إثيوبيا تغزو الصومال لأهداف إعمق بكثير مما تدعيه، وتغطي أهدافها بحجج لا أسس لها من الصحة مما يجعلنا نتساءل: هل كان في بيئوه قواعد حقيقية لهاتين الجبهتين؟ والجواب لا، لم تكن في المدينة قواعد لجبهات معارضة لإثيوبيا ولكن الحقيقة هي: أن بيئوه كانت ميداناً لمعارك جرت بين ميليشيات حسين عبيد التي احتلت المدينة أواخر عام ١٩٩٥م وبين جبهة الرحنوين التي كانت تريد استرداد المدينة من جبهة عبيد والتي تتلقى الدعم والتسنيح والتمويل من إثيوبيا منذ ذلك التاريخ لا حياً في هذه الجبهة ولا خدمة لها وإنما كانت إثيوبيا تريد من دعمها لهذه الجبهة أن تحقق أهدافها من خلالها، وأهم تلك الأهداف هي تدمير قوات حسين عبيد الذي تعتبره إثيوبيا أكبر عقبة تقف أمامها في تحقيق



وإنما يحتاج الأمر إلى اتخاذ خطوات فعالة لصد هذا العدوان بشكل سريع وحاسم.

٢ - إن عقد ما يسمى بمؤتمرات للمصالحة الصومالية - وملف القضية في يد العدو الإثيوبي - قد عفى عليه الزمن، وأثبت عدم جدواه فلا بد من أسلوب آخر أكثر جدية من هذا الأسلوب العقيم الذي استمر ما يقرب من تسع سنوات، فرؤساء الجبهات القبلية الذين أوصلت زعامتهم البلد إلى هذا الحد من التدهور قد أخفقت ممارساتهم وجاوزت أنانياتهم كل الحدود وبذلك انتهى دورهم بالاندحار الزرع.

٤ - إن إبقاء القضية الصومالية في أيدي جهات عديدة لها مصالح وأهداف متضاربة في الصومال قد أضر بالقضية أكثر مما نفعها وزادها تعقيداً وسوءاً، وأوصلها إلى حافة الهاوية التي تنحدر إليها حالياً.

٥ - إن الأساليب التي اتبعت لحل القضية الصومالية من التدخل العسكري والمؤتمرات ومقترحات الخبراء كلها أساليب مستوردة من الخارج ولا تمت بصلة إلى الواقع الصومالي، وقد أثبتت أنها كانت عقيمة لا جدوى منها.

٦ - إن الحروب القبلية في الصومال - بللعنى الصحيح لهذه الكلمة - قد انتهت منذ زمن بعيد، ولا نكون مبالغين إذا قلنا إنها انتهت منذ عام ١٩٩٣م، والحروب التي كانت تندلع من وقت لآخر سببها من التدخلات الأجنبية، أو من تشجيع من أعداء الحل السلمي وتمويلهم، أو من تحالفات سياسية بين بعض الجبهات وبين بعضها الآخر؛ فمثلاً عندما كلن عبيد يحقل محافظتي بلي وبكول وأواخر عام ١٩٩٥م كان

الغزو الإثيوبي عليها؛ ومعنى ذلك أنه ما من منطقة صومالية إلا وهي مهددة بالغزو الحبشي بشكل أو بآخر.

يتبين لنا من عرض هذه الخطوات العملية الإثيوبية لاحتلال الصومال أن خيوط المؤامرة الإثيوبية ومن يقف وراءها على الصومال قد كانت تستكمل حلقاتها، واستفحلت خطورتها ووصلت إلى مرحلة متقدمة، ويبدو - والله أعلم - أنه لم يبق لها إلا التنفيذ النهائي لاستئصال الصومال وقطف ثمار الجريمة من قبل إثيوبيا بعد التخلص نهائياً مما كان يسمى الصومال حسب التخطيط الإثيوبي إن لم تتدارك الصومال عناية الله ورحمته وحفظه، ثم إن لم تقف الأمة العربية مع الصومال وقفة جادة ترقى إلى مستوى الأحداث، وإن لم يستيقظ الصوماليون من غفلتهم ومن تكالبهم على الاقتتال فيما بينهم وانشغالهم بسفاسف الأمور وتصفية بعضهم البعض الآخر، وليس ذلك على الله بعزيز.

## الحل لإنقاذ الوطن الصومالي؛

وقبل أن نورد ما نرى أنه الحل الأنسب والأسرع للقضية الصومالية نعرض أمام الجميع الحقائق الآتية :

١ - إن الأمانى الطيبة التي يبديها بعضهم لحسم هذه المشكلة لم تكال بالنجاح حتى الآن، ولا يمكن أن تأتي بنتائج مرضية، وقد فات أوانها.

٢ - إن تقديم النصائح والكلمات المعسولة إلى العدو الإثيوبي ليتخلى عن تدخلاته في الشؤون الصومالية وليكف عن الاعتداءات المستمرة على الوطن الصومالي لا يجدي شيئاً،



يستخدم ميليشيات من قبائل صومالية شتى من بينها بعض أفخاذ الرحفون، ومعنى ذلك أن الصوماليين العاديين باستطاعتهم أن يتنقلوا عبر الوطن الصومالي من أقصى الشمال إلى أقصى الجنوب بدون الخوف من القتل لانتمائهم إلى القبيلة الفلانية أو تلك، والتجارة مزدهرة بين الأقاليم الصومالية المختلفة بدون عوائق إلا في مناطق التدخلات الحبشية.

٧ - أثبتت التجارب الماضية أن الوطن الصومالي مع ما فيه من قلاقل وعدم وجود حكومة مركزية لما يقرب من تسع سنوات - لم يكن أكثر سوءاً من كثير من البلاد الإفريقية، والسبب في ذلك يرجع - بعد فضل الله تعالى - إلى طبيعة الشعب الصومالي المبنية على التكافل والتراحم، وأنه كان هناك في داخل الوطن وخارجه صوماليون كثيرون حريصون على إنقاذ وطنهم وشعبهم، وكانوا جنوداً مجهولين لخدمة بلدهم في ميادين التعليم والصحة وإصلاح ذات البين وتهذيب الأخلاق ومحاولة إصلاح ما أفسده الآخرون، ولكن مشكلتهم كانت تكمن في فقدان الدعم اللازم لتأنية واجبههم، بل لم تؤخذ آراؤهم لحل مشكلة وطنهم بينما كان المفسدون يتمتعون بدعم بلا حدود بشكل مباشر أو غير مباشر.

٨ - كانت هناك في السنوات الماضية تجارب قد أثبتت نجاحها في تهينة الأوضاع في أكثر المناطق الصومالية قلاقل واضطراباً، وأهم تلك التجارب الحالة التي كانت عليها منطقة جدو الصومالية قبل الغزو الحبشي لها عام ١٩٩٦م

التي كان يُضرب بها المثل من ناحية الأمن والاستقرار والتعايش السلمي بين القبائل المختلفة، واعترف بذلك الصديق والعدو، والتجربة الثانية هي (تجربة المحاكم الشرعية) التي أنشئت في شمال مقديشو وجلبت للمنطقة أمناً واستقراراً لم تحلم به قبل إنشاء تلك المحاكم، وقد أظهرت إحصاءات أجريت في شمال مقديشو أن جرائم القتل التي حدثت في تلك المنطقة خلال سنتين من أيام عمل المحاكم لم تتجاوز خمسة أشخاص في طول هذه الفترة، بينما كانت جرائم القتل بواقع خمس أشخاص يومياً خلال عام ١٩٩٨م في تلك المنطقة، وقد أحبط هاتين التجريبتين أعداء حل القضية الصومالية، أما التجربة الثالثة فهي المحاكم الشرعية العاملة حالياً في جنوب مقديشو والتي جلبت للمنطقة هدوءاً واستقراراً لم تنعم بمثلها منذ بداية عام ١٩٩١م، ولم يفلح الأعداء حتى الآن بإلغائها<sup>(٩)</sup>، ومعنى ذلك أن حل القضية الصومالية ليس مبنوساً منه، بل هو ممكن عند الدخول من الأبواب المناسبة للحل الصحيح، ونريد الحلول المغرضة التي تفرض على الشعب الصومالي بدون استشارة منه.

### وأخيراً:

بعد عرض هذه الحقائق نرى أن حل مشكلة الصومال سهل وميسر بإذن الله، وأن الجو العام في الصومال مهياً حالياً لحل سلمي بشكل جنري، ولكن مثل هذا الحل لا يمكن تحقيقه إلا إذا وُجِدت جهة محايدة ليس لها

(٩) جاء في الأخبار مؤخراً أن إحدى الميليشيات الصومالية القبلية قتلت زعيم المحاكم الشرعية العاملة هناك بعد ما وجد هؤلاء أن سلطات المحاكم ستبسط نفوذها وستحرمهم من الأغراض الشخصية والحزبية المفقودة.



للأمة العربية من عزيمة صادقة وهمة عالية وتصميم أكيد لحل القضايا العربية التي من أخطرها قضية الصومال في الوقت الحاضر، والقضية تتطلب التحرر من السلبية والتفرج على الأحداث بدون الاقتراب من حل جنورها.

٢ - إذا كانت هناك ظروف دولية لا تسمح بالحل العربي المباشر - ونرجو ألا توجد مثل هذه الظروف - فمن الممكن أن ينفذ الصوماليون المخلصون هذه الخطة التي تضعها الأمة العربية لإنقاذ الصومال، وقد يكون مثل هذا التنفيذ سهلاً من قِبَل الصوماليين إذا توقف تدخل الدول ذات الأطماع في الشؤون الصومالية ووقفت الأمة العربية وقفة جادة بجانب الصومال، ووفرت لها الإمكانيات المطلوبة لحل القضية، والمخلصون - فيما أحسب - على استعداد لتحمل هذه المسؤولية وتأييدها على الوجه المطلوب مع القيليل بعملية تنسيق بين الصوماليين الذين يقومون بتنفيذ الخطة وبين بقية الجانب العربي الذي يقدم الدعم والمشورة لعملية الحل الجذري لهذه القضية العويصة.

وأخيراً: نناشد المسؤولين في العالم العربي ملوكاً وأمراء ورؤساء في أن يؤثروا مسؤوليتهم التاريخية نحو الصومال، وأن يتداركوا القضية قبل فوات الأوان، كما نناشد الصوماليين بأن ينتبهوا لخطورة أوضاعهم، وأن يهبوا لإنقاذ وطنهم من التمزق والاحتلال؛ فقد دقت ساعة الخطر؛ وطف الكيل، وبلغ السيل الزبى.

نسأل الله - تعالى - أن يعيد لهذه الأمة عزها ومجدها وريادتها للعالم، إنه قريب مجيب.

أهداف ولا أطماع خاصة في الصومال غير التوصل إلى حل مُرضٍ لعظم الصوماليين، جهة تتمتع بإمكانات كبيرة؛ وذلك من خلال الآتي:

١ - على الأمة العربية حكومات وشعوباً، أن تضع خطة شاملة لإنقاذ الصومال تشمل الجوانب الاقتصادية والسياسية والدفاعية والاجتماعية، وأن تنفذ هذه الخطة بمرحلة زمنية كافية بعد توفير كل الامكانيات التي تتطلبها الخطة؛ وذلك بإجراء انتخابات نزيهة بإشرافها في الصومال لتشكيل حكومة صومالية بعد تهديد جيد من استتباب الأمن وبناء المرافق العامة للوطن، وتأهيل أفراد الميليشيات المسلحة للحياة المستقرة بعد تجريدها من الأسلحة، وإنشاء بوليس قوي للأمن الداخلي من الشبيلب نوي الأخلاق الفاضلة، وأهم من ذلك تأمين الحدود الصومالية البرية منها والبحرية من الانتهاكات والاعتداءات الحبشية وغيرها؛ وذلك بنشر قوات عربية على تلك الحدود تطبيقاً للدفاع العربي المشترك مع الصومال؛ وبذلك يتم إغلاق الملف الصومالي نهائياً من المحافل الدولية ومن دول الجوار التي لها أطماع خطيرة في الصومال، وينحصر الحل في أيدي الدول العربية فقط. ووضع مثل هذه الخطة وتنفيذها سهل وميسر للأمة العربية - بمشيئة الله - لما تتمتع به من ثقة الشعب الصومالي، وبما لديها من إمكانيات كبيرة ومن خبرات واسعة في جميع المجالات تفوق كثيراً ما كان لدى دول غرب إفريقيا التي بذلت مجهوداً كبيراً لتهنئة الأوضاع في ليبيا ونجحت في مهمتها إلى حد كبير، ولكن لا بد



# الإكليات الإسلامية بين آليات الإخلاء

## وَبَيْنَ الْبُحْلِ الْخَيْرِ

### مسلمو أوكرانيا أنموذجاً

ناصر سادة

ما تزال آثار حملته الإبادة الجائرة ممتدة الأثر وواضحة المعالم في الشعب النتري وعموم سكان شبه جزيرة القرم المسلمين حتى يومنا هذا؛ إذ لا يوجد في الحياة شيء أشد مضاضة وألماً من ترك الإنسان لموطنه، تلك حقيقة يدركها كثير من الناس؛ فعندما ترتد بنا الذاكرة إلى الوراء نستعيد تفاصيل صورة مفعمة بالحزن والأسى تزيدنا الأيام شفافية وشوقاً: رسولنا الحبيب ﷺ بقلب ناظريه أسفاً ويخرج مودعاً مهد طفولته الطاهرة ومرتج صباه وخير بقاع الأرض قائلاً: «والله! إنك لأحب أرض الله إليّ، ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت»<sup>(١)</sup> وأي شيء أشد قسوة من ظلم الإنسان وترك الأوطان؛ إذ عمد ستالين وزبائنه الشيوعيون إلى افتعال المجاعات في شبه جزيرة القرم لإجبار الناس على الهجرة بحثاً عن لقمة العيش في مكان آخر، وقد أخلت المنطقة بدواء وخبث من سكانها المسلمين أولاً، وليس ذلك فحسب، بل عمد ستالين إلى كسر شوكتهم وتزوييدهم وطمس هويتهم في بحر (أعراق وقوميات

يعيش اليوم كثير من المسلمين في اقلية حول العالم مسحوقين يعانون الفاقة والفقر، ويذوقون الاضطهاد للرم من أبناء جلدتهم، يعذبون ويشردون داخل مجتمعاتهم التي لا ترحم والتي تنكر رابطة الرحم والدم إذا ما فكر أحدهم مجرد تفكير في اعتناق الإسلام.

تلك حال معظم مجتمعات الغرب، مجتمعات العتوق والانحلال والتفكك الأسري، هذه نظرة عامة، ولكن يبقى لكل مجتمع مميزاته وسماته، وحتى ظروفه الخاصة، وأوكرانيا دولة لها ظروفها الخاصة والقاسية؛ إذ حكمها نظام شيوعي بالحديد والنار لفترة تربو على سبعين عاماً، وعانى فيها المسلمون ويلات ومظالم عجيبة، ولعل من أكبر المظالم التي عاشها المسلمون في أوكرانيا بشكل عام ومسلمو شبه جزيرة القرم على البحر الأسود بشكل خاص في عهد الشيوعية الحاكمة وأزمته البالية - هو تلك التشريد والتهجير الذي مورس عليهم قسراً، خاصة تلك الحقبة التي حكم فيها (ستالين) على المسلمين بالفناء والتشريد، حيث



الذي مضى كلن اسمه الشتاء ، تلك حال مسلمي شبه جزيرة القرم بعد حقبة الشيوعية البغيضة ؛ فمن يزور القرم اليوم يجد آثار مساجدها للهمة التي تفرق بصمت في واقع كثيب ، ركام يشيع الأيلام أبهة وجلالاً ، أما النفاظر إلى البيوت فسيدرك أنها لن تقوى على تحمل عوامل التعرية ونكبات الزمن ، بيوت بنيت بطرق عشوائية تقشفية ، وكيفما اتفق ، ويظن من يراها أن سكانها سُكَّ زُهاد ولكن الأمر ليس كذلك ؛ إذ إنه ضيق ذات اليد ، فمسلمو أوكرانيا عموماً ومسلمو شبه جزيرة القرم خاصة يحتاجون إلى دعم كبير ينتشلهم من بحار الفقر ؛ إذ إنهم أولى الأقليات التي تحتاج إلى الدعم الخيري بالمقارنة مع دول القارة الأوروبية ؛ وهذا الأمر يرجع إلى عدة أوجه وأسباب :

١- لأن أوكرانيا خرجت من وطأة العهد الشيوعي ، وعانى المسلمون فيها التكنيل والاضطهاد والتشريد ، خاصة أيام حكم ستالين ؛ إذ هاجر معظم المسلمين خوفاً من حملات الاعتقالات والتكنيل ؛ وفي هجرتهم القهرية خلفوا وراءهم ممتلكات وحقوقاً ضيعت فيما بعد ، بينما كانت الجمعيات والمنظمات في أوروبا تنعم بالدعم الخيري أو بالأحرى اعتمدت على نفسها - طول الوقت - في تأسيس أرضية ثابتة لانطلاق الدعوة فيها .

٢ - لأن تعداد المسلمين في أوكرانيا يبلغ حوالي ٢ مليون نسمة ، وهم أساساً مسلمون لكنهم يحتاجون إلى التثيبت والتفقه في أمور دينهم ، ولا ينبغي إهمالهم حتى لا يقعوا فريسة للجمعيات النصرانية واليهودية المنتشرة والنشطة داخل أوكرانيا ؛ فلن مثل هؤلاء لا يحتاجون إلى جهد دعوي كشخص كافر لا يعرف شيئاً عن ربه ودينه ؛ فهؤلاء في حظيرة الإسلام وبقي أمر تفقههم في الدين ومعرفتهم لأحكامه .

ومذاهب) دول الاتحاد السوفييتي ( السابق) فقتل علماء الدين ، ومُثِّل بهم شر تمثيل ، وهم مساجدهم ، واعتقل شيوخهم ، واستباح كل حرام يخطر بالبال ، ولبت الأمر انتهى عند هذا الحد فحسب ، بل آثار حولهم الضغائن والضغوط والفتن ليقطع صلتهم بالدين الإسلامي بالكلية .

تلك صورة سريعة نستشف فيها أحداث المجازر والمآسي التي عاشها مسلمو شبه جزيرة القرم وما آل إليهم حالهم ؛ إذ ليس من الحكمة الآن غض الطرف عن الآثار والأضرار الجسيمة التي أصابتهم ؛ فبعد انهيار الاتحاد السوفييتي ( السابق) هرع كثير من أبناء القرم أولئك الذين هُجِّروا متسابقين للعودة لوطنهم الأصلي ؛ وهذه سنة الله في أرضه ، والله متم نوره ولو كره المشركون ، فكثير منهم عادوا ولا يزال بعضهم يكابد للحاق بالركب حتى الآن ، فما زالوا يأتون زرافات ووحداناً بعد أن باع معظمهم منازلهم بأبخس الأثمان ، وتركوا وطلقتهم وجنسياتهم وارتباطاتهم في تلك الدول التي عاشوا فيها ربحاً من الزمن ونشأ بعضهم فيها ، كل ذلك من أجل الجنود والوطن ، وأي وطن؟! وطن كان ذات يوم ثغر من ثغور الإسلام! ولعل أكثر ما يعانيه المسلمون في شبه جزيرة القرم اليوم هو تهدم البنية التحتية والتدري الواضح في الخدمات وإهمال الحكومة الأوكرانية للمنطقة بدعوى قلة الإمكانيات ، إضافة إلى حاجتهم لأبسط مقومات العيش الكريم ، فلا مأوى ولا سكن ولا ماء ولا حتى تدفئة ومونة في الشتاء ، وما أراكم ما الشتاء في أوكرانيا؟!

فحينما يطا شتاء القطب الشمالي ببرده الثقيل السهوب والقرى المتناثرة في البقاع ، فيجعلها تنن وتعاني تحت وطأة ثلج كثيف ومزهريره القاسي حتى يأتي موسم الربيع ، وعندها فقط ندرك بأن



٢- لأن الجانب الاقتصادي يلعب دوراً رئيساً ومميزاً في الحياة العامة؛ إذ إن قلة الإمكانات أولاً وفقر مسلمي أوكرانيا وانشغالهم الكلي بهموم المعيشة كثيراً ما يعيق هذا العمل الدعوي.

وأخيراً فلن النظم الاقتصادي الأوكراني المتضخم والفقر لا يشجع على إقامة مصادر دخل ذاتي مقاربة بجمعيات ومنظمات تعمل في أوروبا وأمريكا وتتفق على نفسها من خلال مواردها الذاتية.

٤- لأن للمسلمين الأوكرانيين وخاصة أولئك الذين يعيشون في شبه جزيرة القرم يعانون من اعتراء البنية التحتية؛ فمعظم القرى التي يعيشون بها لا بنية تحتية فيها ولا خدمات، ومن الصعب بمكان وصف كيف يمكن أن يقضي هؤلاء الشتاء أو تخیل تلك دون مؤنة ولا تدفئة؛ فمعظم هؤلاء دفعهم ارتباطهم بجنودهم في القرم مخلفين وراءهم منزل ومتاعاً واستحقاقات، بل إن أكثرهم كانوا قد تنزلوا عن جنسياتهم وجوازات سفرهم عند خروجهم من الدول التي عاشوا فيها.

٥- لأن موضوع الأقليات (دينية أو عرقية أو مذهبية) أصبح هاجس الدول الغربية وسبباً لتدخلها في شؤون دول أخرى (راجع موضوع الأقلية الألبانية المسلمة في يوغسلافيا - قضية كوسوفا)، وعليه فحري بنا - نحن المسلمين - أن نهتم بموضوع الأقلية المسلمة أكثر من غيرنا، كيف لا وهم إخواننا في العقيدة والدين؟ ومن هنا يتبني اعتماد موضوع هذه الأقلية المسلمة وإنترجاه في أعلى جدول العمل الإسلامي.

- لأن كثيراً من مسلمي أوكرانيا ضيعوا معاني الإسلام وغاياته، والآن وبعد رجوعهم إلى موطنهم

الأصلي واستقرارهم فلن الأمر يتطلب جهداً إضافياً؛ إذ لم يستطع ستالين أن يمحو حبهم العظيم للإسلام وشرف الانتساب إليه.

٦- لأن النظم الدكتاتوري الشيوعي كان يجرم العمل الإسلامي ويحظر مشاريعه، وبالمقارنة مع دول غربية نجد اليوم مساحات لا بأس بها من القوانين والحريات التي استفاد منها العمل الإسلامي لإقامة مشاريعه مثل (فرنسا وإنجلترا)، والحمد لله على أن القانون الأوكراني اليوم يكفل حرية العمل الإسلامي، ولا ينبغي التفريط بذلك في الساحة العلنية؛ فمساعدة إخواننا المسلمين الذين يعيشون في أقليات حول العالم هو هدف بحد ذاته يسعى إليه، وأستطيع تخیل تكلفة بناء مسجد في أمريكا أو أوروبا بملايين الدولارات، وكيف عاصمة أوكرانيا يقطنها ١٠٠ ألف مسلم، وليس بها مسجد واحد!!

### الشق الثاني من المسألة ولب الموضوع:

يبدأ من اتساع أفق فقه دعم العمل الخيري والإغاثي ليشمل الأجر والثواب للداعمين والعاملين في هذا الحقل وإمكانية ربط الأقليات المسلمة بالمجتمع الإسلامي بوثاق قوي رحيم، وهناك ثلاثة أحاديث لرسولنا الحبيب ﷺ تكاد تكون هي الأطر التي يمكن الاستنباط منها؛ والأجر يتحقق فقط عند الإنفاق أو التبرع لهؤلاء المذكورين وحسب، وهذا ما يفهمه ويعتقده كثير من عامة الناس، وهذه الأحاديث هي:

- ١ - «من قطر صائماً كان له مثل أجره»<sup>(١)</sup>.
- ٢ - «أنا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين»<sup>(٢)</sup>.
- ٣ - «من بنى مسجداً لله بنى الله له بيتاً في الجنة مثله»<sup>(٣)</sup>.

(١) رواه البخاري، ج/ ٤٨٩٢.

(١) رواه الترمذي، ج/ ٧٣٥.

(٢) رواه مسلم، ج/ ٨٢٩.



## الأقليات المسلمة . . بين أليات الإغاثة وفقه العمل الخيري

إن فنحن نحتاج لاستنباطات واجتهادات خاصة ثلاث واقع الأقليات المسلمة وإمكانية تعاطي العمل الخيري دون إخلال بالعمل وتضييع للأمانة؛ إذ أصبح عمل كثير من المنظمات الإغاثية عبارة عن عمل ترقيعي (إن جاز التعبير)، وليس عملاً وقتياً؛ فعندما تحل كارثة ما، فإننا نجد منظمات الإغاثة تنشط حينئذ لتعرج مع الهارعين إلى مكن الكارثة، وجرى بنا أن نقف لنسال سؤالاً: لماذا لا يتسع الأفق بنا لنقف مع إخواننا المسلمين - ولو للحظات - لنفكر في همومهم وألمهم، وبالطريقة التي يفكرون بها هم أنفسهم، عندما نستطيع أن نجنب إخواننا المسلمين في كل مكان - وخاصة الأقليات فيهم والمستضعفين منهم - الفاقة والفقر، والفتن وويلات الحروب، والكوارث الطبيعية - نعم إن مثل هذا العمل يحتاج إلى جهود جبارة وجيوش من المنظمات والعاملين والأموال وأهل الخير، وحسبنا أنه بالإمكان الاستفادة في ظل الإمكانيات والظروف المتاحة الآن لنشر الثقافة الإسلامية وبناء مؤسسات تنمية، ومدارس إسلامية.. إلخ، دون أن يكون هناك أي تعارض أو تفضيل اللهم إلا بحسب ما تقتضيه الحاجة، والأمر برمته يحتاج أيضاً وقبل كل شيء، لمحاولة جادة وعميقة لفهم واقع الأقليات المسلمة ومسلمي أوكرانيا بشكل خاص وربط ذلك بأليات فقه الدعم والإغاثة والعمل الخيري، ومدى إمكانية اتساع أفق الدعوة والرؤى المستقبلية للأقليات المسلمة حول العالم.

والله من وراء القصد،

ونضرب مثلاً لتقريب المعنى: شخص يريد أن يتبرع ويدعم بناء كلية أو جامعة إسلامية أو مركز إسلامي أو دعم صحيفة إسلامية وحيدة في ظل وجود مئات البرامج والصحف والكتب التي تملأ شاشات التلفاز والمكتبات لأصحاب ديانات أخرى، في دول مثل أوكرانيا، أو بناء مشروع تنموي ودعمه مما فيه فائدة لعدد كبير من فقراء المسلمين وفيه منفعة للأقلية الإسلامية كلها؛ فهل لهذا من الأجر مثل ما يوزن أجر أحد هؤلاء الثلاثة المذكورين أعلاه في الحديث؟! وما هو العمل الأولى الذي يقدم على غيره؟ هذه المسألة تؤرق كثيراً الرجال القائمين بأمر الدعوة والعمل الخيري في الخارج؛ إذ إن كثيراً جداً من المتبرعين يتبرع ويشترط ويحدد أن ينفق ماله في أحد هذه الأعمال الثلاثة الجليلة وحسب، كما أن كثيراً من هذه الأموال والدعم يأتي بواسطة منظمات أو أفراد، وقد لا يتسنى للجهة المتبرع لها تقديم فكرة أو مشروع له أحقية في التنفيذ قبل غيره من حيث الفائدة المرجوة (وقد لا يكون هناك اتصال ولقاء مباشر مع المتبرع) حيث إن كثيراً من هذه المشاريع يقترحها أبناء الأقليات المسلمة، أو تعد نتيجة لقراءة الواقع والمجتمع وفهماً لاحتياجات المسلمين فيه؛ فأنهل مكة أدرى بشعابها؛ ولعل هذا الأمر بعد ذاته يشكل أكبر هذه الهواجس التي تشغل فكر العاملين في تلك المنظمات الخيرية والإغاثية؛ حيث تضييع جهود كثيرة في (إعداد مشروع - وتأجل مشروع آخر) بينما تحدده وتشترطه الجهة الداعمة أو الشخص المتبرع، والكل مأجور بإذن الله تعالى.





## يرصدها : حسن قطامش

### صورة من الغرب

١ - أقر وزير الزراعة الإيطالي الفونسو بيكورارو سكانيو علناً بأنه يقيم علاقات مع الجنسين في سابقة أولى من نوعها في إيطاليا.

وبات سكانيو الذي أصر على «حيثية الجنسية المطلقة» أول وزير يعلني بتصريح من هذا النوع، وقال لعدد من الصحف الإيطالية: «لست أعترف ببذنب ما، ولا أشعر بأعني خجل، وأنا أطلب بأن يتمتع الجميع بحرية أن يحبوا من يريدون بغض النظر عن جنسهم. وهذه الحرية، أنا أمارسها».

وفي الإطار نفسه، دعا نائب حزب «إعادة التأسيس» الشيوعي نيشي فيندولا الوحيد - الذي صرح عن مطلبيته الجنسية في البرلمان - زملاءه إلى التصريح بذلك، قائلًا: «لكن لميك شجاعة كشف هوياتكم وتوقفوا عن العيش في اللق والخوف. في بلادنا أخلاقيات مزدوجة تسمح بالقيام بأمر ما، ولكن من دون إعلانه. لكننا في العام ٢٠٠٠ وأن الألوان لتواجه الحقيقة».

٢ - ثارت إنذاعة «كيس إف إم» الفنلندية جدلاً واسعاً بعدما سمحت في برنامج لها لشباب وفتاتين بممارسة الجنس على الهواء مباشرة مدة ربع ساعة، وأوضح منتج البرنامج هنكا هيبونن أن «مجموعة كبيرة من المستمعين اتصلوا في الفترة الأخيرة وطلبوا بدأ حياً لممارسة جنسية على الهواء مباشرة، مما دفع الإذاعة إلى الإعلان عن قبولها طلبات المتبرعين الذين يريسون للمشاركة عبر إرسال تسجيلات صوتية لهم وهم يمارسون الجنس، أو الحضور إلى الاستديو ليث أصواتهم مباشرة».

وتصل بالإذاعة خطيبان أبديا استعدادهما للمشاركة في البرنامج، ولكنهما غيرا رأيهما فور دخولهما إلى غرفة مهندس الصوت؛ حيث طلبا أن تكون معهما فتاة ثلثية تشاركهما، فما كان على المذيع إلا المطالبة على الهواء بمطوعات على استعداد لتلبية رغبة الخطيبين؛ ووافقت إحدى المستمعات على هذا الطلب، واستقلت سيارة أجرة مباشرة إلى الاستديو؛ حيث شاركت الخطيبين في حلقةهما الجنسية التي لاقى إعجاباً واسعاً من مستمعي الإذاعة، وأصبحت حديث الساعة في العاصمة الفنلندية هلسنكي.

٣ - شارك عشرات الآلاف من أنصار مثليي الجنس في باريس في تظاهرة «غاري برايد ٢٠٠٠» التي باتت حدثاً سنوياً تقليدياً.

وتوقع للظلمون وهم حوالي ٥٥ جمعية، مشاركة ١٥٠ ألف إلى ٢٠٠ ألف شخص في هذه التظاهرة التي تدور هذه السنة حول موضوع مكافحة الخوف من مثليي الجنس.

وتصنّف الصفوف الأمامية بعض الشخصيات المياسية من بينها وزير الثقافة جاك لانغ الذي حضر شخصياً لتحية للظاهرين؛ وخلف السياسيين سار أعضاء جمعيات المواطنين والسحاقيات ومنظمات مدافعة عن حقوق الإنسان (رابطة حقوق الإنسان ومنظمة العفو الدولية)، إضافة إلى ٦٠ عربة تشارك في هذه المسيرة التي لم تعد شركات السيارات الكبرى تتردد في رعايتها.

[جريدة الحياة، الأعداد: (١٣٥٩٨، ١٣٦٠٤، ١٣٦١٩)]



## لو كانوا أولادكم؟!

كشف السيد بدر الدين بينو، السفير الشيشاني المتجول، خلفاً لـ جريمة إنسانية بشعة ارتكبتها المسؤولين الروس «وما زالوا» ضد أطفال المسلمين الشيشان على مرأى وسمع العالم الأوروبي والأمريكي المتحمن والمفتقر خلف مزاعم الدفاع عن حقوق الإنسان؛ وقال السفير بينو في حديث خص به «السيبل»: إن الآلاف من أطفال المسلمين الشيشان هم اليوم يباعون رقيقاً في أسواق أوروبا وأمريكا، وسط صمت دولي مؤسف على هذه الجريمة البشعة؛ وأوضح السفير بينو أن هذه الجريمة بدأت عندما قام الروس بملء حافلة «باص» من أطفال «أنفوشيا» واندخلوهم إلى موسكو بأوراق رسمية، ثم اختفت آثارهم بعد ذلك؛ حيث تبعت هذه الحافلة شحنات أخرى عديدة تم جمعها تحت مسميات شتى، ونجحت جهود الحكومة الشيشانية مؤخراً في تتبع ثلث ٢٤٠ طفلاً من هؤلاء الأطفال؛ وإن الأطفال يتم جلبهم تحت غطاء برنامج يدعى برنامج التبادل الثقافي لطلبة اليوسنة والشيشان، مركزه في العاصمة الأمريكية واشنطن، والمسؤول عن هذا البرنامج يدعى الدكتور واصف دور كيوفيتش، ولهاذا المركز أو المشروع فرع في جنوب إفريقيا، تديره سيدة تدعى «ميسيز سو».

وبالاتصال مع هذا المركز أكد المسؤولون فيه أنهم مؤسسة رسمية تعمل وفق القانون، وأنهم يحضرون الأطفال عن طريق برنامج التبادل الثقافي، وأن عمليات التبني «البيع» تتم بموافقة ومعرفة السفارة الروسية ذاتها والتي تقدم الوثائق المزورة لهؤلاء الأطفال أنهم من الأطفال الروس اليتامى!!

ونتيجة لهذه التحركات، ونجاح السيد بينو في العثور على بعض هؤلاء الأطفال وعمل زيارات لهم، قامت حملة مضادة مضمومة لإخفاء الأطفال وإرهابهم وإرغامهم على طلب إبعاد السفير الشيشاني عنهم، وقامت مسؤولية البرنامج برفع قضية قادها ثلاثة محامين من أمريكا ضد ممثل الحكومة الشيشانية زعموا فيها أن الأطفال يرفضون إعادتهم إلى أهلهم وذويهم في الشيشان.

[جريدة السبيل الأردنية، العدد: (٢٧٨)]

## رسائل من الشيشان

١ - كان إيقاف قتل المدنيين العزل وتدمير بيوتهم في الشيشان قد بات مرتبطاً بتقرير وفد منظمة حقوق الإنسان؛ فبعد المرة الأولى والتصريح الأول خرجت قوات العدو الروسي للمحد بريئة من أي تعدٍ ما عدا بعض التدمير؛ فقد كان الزائر الأول لا يرى شيئاً إلا ما أعده الروس له من مناظر خلابة وجميلة، فكان التقرير الأول جَمِيعاً مثل الزيارة المنظمة والمخطط لها، ثم جاءت الزيارة الثانية التي كانت مشار الجدل بسبب الصراحة والوضوح ولكن ما هي نتائجها في واقع الشيشان وفي الواقع العالمي؟ لا شيء!!

فلم يتغير شيء ولم يتوقف سيل الدماء من أجساد المدنيين الأبرياء، بل لم يتوقف القصف والتدمير العلني؛ انترون لماذا؟ لأنه لم يتم إصدار أي أمر لإيقاف هذا العدوان ولم تكن الدماء ذات أهمية في نظرهم، إذ إنها دماء المسلمين؛ نعم دماء المسلمين التي ليس لها أي حركة أو مكانة في نفوسهم؛ وما نحن ننتظر هذه الأيام نتائج الزيارة الثالثة عن أي شيء تتمخض.

٢ - بسبب انتهاكات حقوق الإنسان في الشيشان وتعرض النساء للسلمت للاغتصاب من جنود القوات الروسية وتأخر المسلمين حكماً وشعبياً عن حماية أعراض السلمت في الشيشان فقد وجه المجاهدون قيادة وجنوداً تحذيراً وإذاراً للحكومة الروسية وشعبها وجنودها في الشيشان من أن الانتقام سيكون شديداً، وأن الثار للمسلمين وأعراضهم في الشيشان سيكون تدميراً للقوات الروسية وجنودها في داخل الشيشان وفي روسيا، وأن العمليات الهجومية لن تقف عند حدود الشيشان بل سوف يكون لها في روسيا صولات وجولات، فإلى الحكومة الروسية وإلى الكرملين نوجه هذا الإنذار والتحذير.

[موقع صوت القوقاز، <http://www.qoqaz.com>]



## ألا يوجد نواقض للإيمان؟

التكفير ليس من حق أحد. ليس من حقك أو من حقك أن تكفر إنساناً، ولذا أنه في قضية الدكتور نصر حامد أبو زيد أن الرجل قال على الملأ ونشر أنه مؤمن وموحد لله، وشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، إنه يقول: أنا مسلم وموحد ومؤمن بالله، ماذا بعد ذلك لنشهد له بالإيمان؟ إنني ليس من حق أحد أن يقول له: أنت كاتب، هذا ظلم للرجل واقتضات على الدين، عملية التكفير ليست هينة، إنها خطيرة وليس من حق أحد أن يطلق حكماً على آخر ويقول له: أنت كافر. ليس من حقك أن تدخل قلب الإنسان، لست مسؤولاً أن تحفر في نيات هذا الإنسان، أنت لست مكلفاً بذلك، ولست مسؤولاً عما بداخل الناس، وليس منوطاً بك أن تتبين الإيمان داخل النفس البشرية. الإسلام سماحته في العبارة التي تقول: «لو كان الرأي يحتل الكفر في منة وجه ويحتمل الإيمان في وجه واحد، حمل على الإيمان وليس على الكفر» تلك هي السملحة، أي أن من واجب للمسلم تغليب الإيمان ولا بد أن تسود هذه الروح في عالمنا الإسلامي. لا رفاية قبلية ولا بعدية، روايات إحسان عبد القوس ويوسف السباعي، وقصص يوسف إدريس تعيش بيننا، ناس محترمون لا تجد منهم طعناً في الدين أو في أي من ثوابته.

[وزير الأوقاف للصربي، د. محمد حمدي زقزقي، مجلة الوسط، العدد: (١٢٦)]

## لن يعدموا مثلك!!

قاوم الرئيس الفلسطيني ياسر عرفات ضغوط نظيره الأمريكي بيل كلينتون خلال آخر لقاء بينهما في واشنطن بالتهديد بالاستقالة من منصبه والعودة للإقامة في تونس أو القاهرة. إن هذا التهديد جاء عندما كان الحديث بين عرفات وكلينتون يدور حول إيجاد مخرج اللازمة الحادة التي وصلت إليها المفاوضات الفلسطينية - الإسرائيلية. وطلب الرئيس الأمريكي من عرفات تفهم ظروف رئيس الوزراء الإسرائيلي إيهود باراك والتنازل عن استعادة السيادة الفلسطينية على القدس الشرقية وحق العودة للاجئين الفلسطينيين. وأوضح المصادر نفسها أن عرفات قاوم هذه الضغوط وقال لكلينتون إنه سيقدم له المخرج، ولما سأل عن هذا المخرج أجابه بأنه سيغادر الأراضي الفلسطينية إلى القاهرة أو تونس بصفة نهائية، وعلى باراك أن يتدبر أمره مع الشعب الفلسطيني. وكان عرفات هدد في نابلس بالضفة الغربية أمام الآلاف من أنصار حركة فتح بإشغال الانتفاضة والكفاح المسلح من جديد داخل الأراضي الفلسطينية وذلك في إطار رده على التهديدات الإسرائيلية باستخدام الدبابات والطائرات ضد المناطق الفلسطينية في حال تجدد المواجهات بين المواطنين الفلسطينيين والقوات الإسرائيلية.

[جريدة البيان الإماراتية، العدد: (٧٣٦٢)].

أكدت منظمة العفو الدولية (أمستري) في تقريرها السنوي للعام ٢٠٠٠م أن السلطة الفلسطينية لا تزال تحتل أكثر من ٢٣٠ شخص منذ سنوات ومن دون تهمة أو محاكمة للاشتباه بأنهم ينتمون إلى جماعات إسلامية معارضة. وأكد تقرير منظمة العفو الدولية أن الأنباء الواردة من سجون السلطة تؤكد استمرار سياسة التعذيب وسوء المعاملة. وأن الاعتقال الطويل بمعزل عن العالم الخارجي في الفترة التي تلي عملية الاعتقال مباشرة تؤدي إلى تسهيل وقوع التعذيب، ورغم ذلك لم تقم السلطات بالتحقيق في شكاوى التعذيب أو بتقديم المسؤولين عن ممارسته إلى العدالة. وإن اعتقال أنصار حماس المشتبه فيهم مرتبط بصورة مباشرة بالضغط الذي مارسه (إسرائيل) والولايات المتحدة على السلطة الفلسطينية للقبض على الأشخاص المشتبه في ارتكابهم أعمالاً «إرهابية».

[جريدة السبيل الأردنية، العدد: (٢٣٩)]

أحلامكم

أوامر!!



## شاهد من أهلها

من النادر أن تلقني مثقفاً عربياً يعرف أصول الثقافة الغربية معرفة جيدة؛ فعندما تلقني أحد هؤلاء بشرح في الحديث عن الأوضاع السياسية في بلاده ولا يخرج عن ذلك أبداً. وهذا يدل على أنه غير قادر على ابتكار الأفكار، لذا فهو يلجأ إلى التثرثرة حتى يغطي جهله. كما أضيف أن المثقفين العرب لا يهتمون بالمعرفة بمعناها الحقيقي والعميق. فهم لا يعرفون لا السينما ولا الموسيقى ولا المسرح ولا أي شيء آخر. إنهم خامسون متبلدو الزمن، يعيشون حياة خاوية بعيدة كل البعد عن الخلق والابتكار والإبداع، حتى تاريخهم مجهولونه. ما ينتج يدعو إلى الفكر، لكن أصحابه لا يفكرون. وهذه هي معضلة الفكر العربي في الفترة الراهنة. وأضيف بأن العرب يعطون قيمة كبيرة لأركون وامثاله، لأن هؤلاء يعيشون في الغرب لا أكثر ولا أقل، ولو قرؤوهم جيداً، لما وجدوا في كتاباتهم ما يمكن أن يفني العقل والعرفاء. [الثقف التونسي!! هشام جعيط، مجلة الوسط، العدد: (٤٣٩)]

## كلام «كافي»

إن الأزمة القائمة سياسية أساساً، وهي مطروحة مع طرف معين هو ما يعرف في لغة الحكم بـ «الحزب المحظوظ» وكان رأيي وما يزال أن البحث عن حل لهذه المشكلة السياسية يكون بالدرجة الأولى مع قيادة الجبهة الإسلامية للإنقاذ، فهذا هو الأقصر طريق لإخراج البلاد من الوضعية الراهنة. ولا ينبغي ذلك طبعاً مشاركة القوى السياسية الأخرى بطريقة أو بأخرى في الحل السياسي الشامل.

ثم ما هو البديل لهذا الطرح الذي يقال تجاوزته الأحداث؟ هل هي «سياسة الرحمة» التي طبقت في عهد زروال؟ أم «سياسة الوثأمة المدني» المطبقة حالياً؟

إن هذه البدائل ليست سوى ضرب من نثر رماد في العيون، ونوع من سياسة الهروب إلى الإمام التي لا يمكن أن تنقذ فوق حقيقة الأزمة المأساوية المتولدة عنها. [الرئيس الجزائري السابق، علي كافي، مجلة الوسط، العدد: (٤٣٩)]

## خلافهم نعمة.. للحقيقة

قللت وزارة الداخلية البريطانية من شأن الادعاءات التي روجها برنامج تلفزيوني أمريكي مفادها: أن بريطانيا فيها من العنف والجريمة ما هو أسوأ مما في الولايات المتحدة نفسها. ووصفت الوزارة هذه الادعاءات بأنها تتم عن تبسيط كبير للمواقع، وكان التقرير التلفزيوني المذكور الذي تتبعه أخبار حادث اغتصاب تعرضت له مدرسة أمريكية في لندن قد وصف شوارع واسواق لندن بأنها كساحات الحرب ومرتع للمجرمين. ووصفت شبكة سي بي إس الأمريكية التي بثت التقرير المجتمع البريطاني بأنه واحد من أعنف المجتمعات الحضرية في العالم الغربي. وقالت إن احتمالات التعرض للاعتداء والسرقه في لندن أكبر مما هي في الولايات المتحدة.

لكن وزارة الداخلية ردت بغضب على ما جاء في البرنامج الأمريكي، وادعت بأن احتمال التعرض لجريمة القتل في الولايات المتحدة أكبر سبع مرات منها في بريطانيا، كما أن احتمالات التعرض لإطلاق النار أكبر بستين مرة. لكن تقريراً أصدرته وزارة العدل الأمريكية يشير إلى أن معدلات جرائم الاعتداء والسرقه وسرقه السيارات أعلى في بريطانيا مما هي في الولايات المتحدة. ولم ترحب السلطات السياحية البريطانية بالتقرير التلفزيوني الأمريكي. وتصر على أن بريطانيا لا تزال بلداً آمناً وممتعاً للزائرين.

[موقع هيئة الإذاعة البريطانية، <http://www.bbcarabic.com>]



## ذباب وذباب

عاني المغرب هذه السنة أزمة احتباس المطر وانتشار الجفاف في كثير من مناطقها كما عانى في الوقت نفسه جائحة الطماطم وخمجها (فسادها) أما للصيبة الأولى فأسبابها الطبيعية يختلف حولها علماء الأجواء والمرصد ولكل تفسيراته وتعليقاته المقبولة وغير المقبولة. ولكن المؤمن يعلم أن للصيبة تلك هي نتيجة شيوع القواش والفتكات وللظلم والجهر باللعاصي والسكوت عن ذلك والرضى به، بل ربما جرى تقنين بعض تلك المنكرات واللعاصي كالخمر والزنا والربا المقتن وإنشاعة أخبار القلحشة خلال المجتمع بجهة حرية الرأي وحقوق الإنسان. أما الطامة الاقتصادية الثانية فهي فساد الطماطم وخمجها وما أصابها من جائحة لم يشهد المغرب لها مثيلاً في تاريخه القديم والحديث. وقد اتفقت جميع الصحف ومصادر الإعلام على أن السبب في ذلك «البذور» المستجلبه من الدول الصديقة «إسرائيل» وكان من بركة هذه (البذور) ظهور الذبابة البيضاء التي أفسدت محصول الطماطم، وهذا أيضاً عقاب من الله لمن يتولى هؤلاء القوم الذين لا يقصرون في المساعي الحثيثة لتخريب اقتصاد المغرب وغيره وكذلك أخلاقه ودينه. ولكن الأخطر من هذه الذبابة البيضاء هي الذبابات للمتوتة: الحمراء والسوداء والصغراء التي تجتاح المغرب في نواحي كثيرة من حياتها: تفسد في الإعلام، وفي التربية، وفي التعليم، وفي الثقافة والفكر. وفي الاقتصاد والتجارة، وفي المدرسة، وفي الشارع. وفي الأسرة. وقد امتلأت أجواء المغرب بأسراب من هذا النوع من الذباب للسموم الذي [صنع] خصيصاً لإفساد الحياة الإسلامية الطاهرة للتنظية ببلاد المسلمين.

[د. عبد السلام الهريس جريدة الحجة المغربية، العدد: (١٢٠)]

قال لاري جونسون المسؤول السابق في وزارة الخارجية الأمريكية عن مكافحة الإرهاب إن «عدد الأمريكيين الذين ماتوا من لدغات العقارب أكبر بكثير من الذين قتلوا في هجمات إرهابية أجنبية في السنوات الخمس الماضية. إلا أن ذلك لم يمنح الهيئة الوطنية لمكافحة الإرهاب من المبالغة في وصف التهديدات الإرهابية». وأضاف لاري - وهو محلل سابق في وكالة الاستخبارات الأمريكية ويعمل حالياً مديراً عاماً في شركة استشارية متخصصة في قضايا غسل الأموال -: «نحن في حاجة إلى مفهوم أكثر انزناً في هذا المجال. هل هناك احتمالات لسقوط أعداد ضخمة من الضحايا؟ الإجابة: نعم! ولكن لسنا في حاجة لإعادة اختراع سياسات مكافحة الإرهاب».

[جريدة الشرق الأوسط، العدد: (١٧٨١)]

## تعليق على الأحداث

### وكم من «سوهارتو» في ديار المسلمين؟

في لفظة كريمة وتفضل كبير لمحت عائلة الرئيس الإندونيسي السابق سوهارتو إلى إسكانية تقييما «تبرعاً» بنصف ما تملكه للشعب الإندونيسي. ويأتي هذا الكرم «السوهارتوي» بعد الملاحقات القضائية للعائلة الكريمة التي استولت خلال حكمها في إندونيسيا - والذي استمر ٣٢ عاماً - على ثروة تقدر بـ ٤٥ مليار دولار حسب المصادر الرسمية. وفي تصريح لسوهارتو نفسه صرح أنه على استعداد للتنازل عن ٢٥ مليار دولار في مقابل التوقف عن ملاحقته قضائياً، وقد علق الرئيس الحالي عبد الرحمن واحد أن هذا المبلغ «التبرع» كليل يسد ديون إندونيسيا كلها. وإن كان هذا المبلغ البسيط الذي طابت نفس العائلة بالتبرع به أو اقتداء نفسها به هو بهذا الحجم، فكم تخفي الأرقام من حقيقة غير ظاهرة، ونسأل: كم من سوهارتو في ديار المسلمين؟ وكم سيسعد الناس إذا عانت إليهم أموالهم؟



## الاختلاط... نظرة مقالوبة

منى التيار الليبرالي في الكويت بصدمة كبيرة لإقرار مجلس الأمة الكويتي منع الاختلاط في الجامعات الخاصة، وراحت الأقلام ترمي بسهامها للسومة والفاظها الجارحة هنا وهناك في إشارة واضحة إلى الحسرة والشعور بعزارة الهزيمة التي لحص بها «بنو علمان» وناخذ من «القبس» قبساً من كلامهم فيقول أحدهم وهو د. أحمد الربيعي: «أخطر ما يواجه الدين هو أن يصعد على منابر متاجرون يلعبون بالمبادئ، ويتلونون حينما تحلو لهم سفن الفتون بهدف الوصول إلى كرسي في برلمان أو زعامة في قبيلة، أو موقع متقدم في وظيفة، يصلون إليه من خلال منصب حزبي!!

هناك تحالفات سياسية جديدة في الساحة أظهرتها «معركة» الجامعات الخاصة، وهي تحالفات بين أطراف لا جامع بينها، ولا يربطها رابط، وهي تحالفات سياسية ترفع شعار الدين والأخلاق بهدف الوصول إلى مصالح لا علاقة لها في النهاية بالشريعة ولا بالأخلاق». ويضيف آخر، وهو سعود السمكة: «لا أدري لماذا يربط رافعو شعار منع الاختلاط في الجامعات الأهلية - من الذين يتسترون بستر الدين - بين الاختلاط والرنيلة!!

إنها نظرة دونية وتوصيف تحقيري للمجتمع عامة، نساءً ورجالاً، باعتبار أننا كمجتمع ليس لدينا ما نفرق به سوى الجنس!!». ونختم بكلام حسن العيسى حيث يقول: «لا يفترض أن نخجل مما يحدث لدينا من معارك فكرية كان من المتصور أن تحدث قبل خمسمائة عام في عصور المرأة الجارية وحكايات شهرزاد عن العفريت والبساط الطائر، لا في زمن المساواة في الحريات وثورة الاتصالات والمكوك «كولومبيا»؟ نخجل لأنهم هناك غارقون في معرفة واستنباط الجزء الأعلى من الإنسان في عقله وخلايا فكره، ونحن غارقون في هومو الجزء الأسفل من الإنسان، وكيف تلجمه عصا الوعاظ؟ ألا يستحي فقهاء السلفية العلمية في حملتهم الكبرى مع قانون منع الاختلاط أن ينعتوا حركتهم بـ «العلمية» وكأنهم على قدم المساواة مع علماء مختبر «هيوارد هيووز» ومعامل «كوليتز» ومن سيكون له الفضل في إطالة عمر الإنسان وتوفير سبل السعادة له، بينما رفاق «السلفية العلمية» لا هم لهم غير التأكيد على الإنسان وإشغاله بمعارك طولحين الهواء وطواحين الاختلاط؟

أنا أشعر بالخجل الحضاري من علماء «الجيونوم» عندهم عندما أطلع أدبيات علماء الجن لدينا».

ونحن لا ندافع أو نهاجم توجهاً بعينه ولذاته، وإنما لما يحمله ويقدمه هذا أو ذاك من خير أو شر، وكما نخشى أن يأتي الوقت على بني علمان ليقولوها صراحة: «أَخْرَجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَنْظُرُونَ».

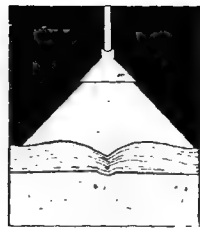
[الأعراف: ٨٧].

## جس نبض إعلامي للتطبيع

في مسرحية سانجة أثيرت ضجة كبيرة حول زيارة وفد إعلامي جزائري إلى «إسرائيل» وفي تصريح ناري أعلن الرئيس الجزائري أنهم «ليسوا منا ولا نحن منهم» في الوقت نفسه الذي كان الرئيس في زيارة لفرنسا وكان في استقباله هناك السفير الإسرائيلي «إيلياهو بن إليسار» كما قام الرئيس أثناء الزيارة بالتصريح على رؤساء الجالية اليهودية في فرنسا.

وسبق هذه الزيارة للمقابلة التي تمت مع رئيس الوزراء الإسرائيلي إيهود باراك في مراسم وداع العاهل المغربي الحسن، وقبل ذلك وبعد وأثناءه الإناء الذي تلقى عن التعاون في المجال الزراعي والموافى وغير ذلك بين البلدين، لقد بلغت هذه للمسرحية حداً كبيراً من الاستغفاف بعقول الناس، حيث إنهم يريدون زيادة لوائح الثقة مع اليهود في ذلك الثوب الجديد من أثواب التفضيل الإعلامي، وقد كشف رئيس الوفد الإعلامي الجزائري عن مهمتهم بعدما أحس «بزيادة المعيار» عن حده الطبيعي وعن الدور الملتق عليه فقال: «لسنا خونة وزيارتنا تقدم خدمة وطنية لامتنا!!





# البحر في البحث

## أبحاث لها طعم الدم واللحم

الهيثم زعفان

انتشرت في الآونة الأخيرة في بعض الدول العربية مراكز وشركات تعمل في حقل الأبحاث التسويقية لبعض المنتجات الاستهلاكية، واتضح فيما بعد أنها جزء من برنامج بحوث الشرق الأوسط الممول بواسطة مؤسسة - فورد الأمريكية - التي تقول عنها الكاتبة السورية (حميدة نعيم): «مجرد ذكر اسم (فورد فونديشن) يجرنا إلى نقاش مستفيض حول تاريخ هذه المؤسسة والأدوار التي لعبتها في بعض دول أمريكا اللاتينية والهند وزيمبابوي، وهي أدوار كان ظاهرها المساعدة الإنسانية بينما استخدمت هذه المساعدة لإجراء بحوث ودراسات انتهت كلها إلى مكاتب المخابرات الأمريكية»<sup>(١)</sup>.

وما سوف نتحدث عنه في هذه المقالة يُعدُّ عرضاً مختصراً للدور الفعلي الذي تقوم به إحدى هذه الشركات في عاصمة دولة عربية كبرى؛ حيث يُخيل لغير المطلع أن المسألة في ظاهرها إجراء بحوث ذات طابع تسويقي تجاري؛ إلا أن حقيقتها هي جمع معلومات تعطي تفاصيل دقيقة عن المرأة داخل محيط المنزل مع دراسة الحياة الخاصة لفئة محددة من فئات المجتمع عملاً بقاعدة: الوصول إلى الخصوصية من خلال العمومية.

### فريق عمل الشركة يتكون من إداريين ووطنيين

والباحثون (ذكوراً وإناثاً) الذين يقومون بجمع البيانات هم إما جامعيون أو من خريجي المعاهد المتوسطة أو ممن لا يزالون طلاباً، ومعظمهم لم يسبق له إجراء مثل هذه البحوث، وهم يتقاضون

(١) حميدة نعيم: زمن الطعنات في الظهر، الأهالي، ١٧ سبتمبر، ١٩٨٦م.



اجوراً تبدو بالنسبة لهم عالية، كما أنهم يحصلون على مكافآت ترتبط بدرجة إتقانهم في جمع البيانات، أما المشرفون فهم ينتقون من الباحثين والذين اكتسبوا خبرات بحثية متعددة داخل الشركة. وبعد أن تنتهي عملية ملء استمارات البحث يتوقف دور الجهاز الوطني السابق، ثم تدخل العملية مرحلة جديدة يقوم فيها جهاز آخر من العاملين - الذين يحملون جنسيات شرق آسيا - بمهمة تفريغ البيانات المطلوبة والتي ليست لها علاقة بالمنتج الذي يقومون بتسويقه، ثم تفرغ البيانات وتنقل مباشرة عبر أجهزة الكمبيوتر إلى الخارج.

ويرأس الجهاز بكامله مدير أمريكي الجنسية يقيم في الطابق الثاني عشر إقامة كاملة؛ في حين أن كل أعضاء الجهاز يعملون في الطابق الثاني في مبنى ضخم في أرقى أحياء تلك العاصمة العربية وفي موقع حيوي داخله.

الاستمارة التي تجمع من خلالها البيانات يتراوح عدد صفحاتها بين ١٠ صفحات و ١٥ صفحة من الورق ذي الحجم الكبير، وهي مكتوبة بالعربية والإنجليزية، والجزء العربي مكتوب بالعامية الدارجة، وفي ذلك ضمان عدم اختلاط المعاني عند المبحوث (المجيب) وبذلك لا يحدث خلل في الإجابات.

٩٥٪ من الأبحاث التي تقوم بها الشركة تحمل نموذجاً داخل الاستمارة يطلق عليه: (LSM) وهذا النموذج يمثل ٨٠٪ من استمارة البحث وهو عبارة عن مجموعة من الأسئلة الشخصية التي ليست لها علاقة بالمنتج المراد تسويقه. الـ ٥٪ الباقية عبارة عن أبحاث تسويقية لا تضم النموذج السابق، وفي الغالب لا تتعدى ثلاث صفحات.

بعد نزول الباحثين إلى ميدان جمع البيانات يقوم المشرف بتقسيم المنطقة تقسيماً دقيقاً تبعاً لتخطيط جغرافي تضعه الشركة.

بعد ذلك يقوم الباحث بطرق أبواب البيوت التي تم تحديدها، ثم يقوم بتقديم نفسه بالصورة الآتية: (صباح / مساء الخير. أنا اسمي ..... من شركة أبحاث تسويق اسمها ..... واحنا بنعمل «نحن نعمل» بحث عن عادات الناس والحاجات اللي بيحبوها «التي يحبونها» والتي مش بيحبوها «والتي لا يحبونها» واحنا «ونحن» حالياً بنعمل بحث في «هذه» المنطقة دي، ونحب أن حضرتك تشتركي معنا «معنا» في البحث ده. ممكن تديني «تعطيني» دققتك من وقتك للإجابة على شوية «بعض» الأسئلة؟ شكراً<sup>(١)</sup>).

ويملاحظة استمارة البحث نجد أنها غير مدون عليها اسم الشركة، ولكن على الباحث أن يذكر الاسم شفهاً؛ وبذلك تخرج الشركة من خلال ثغرة قانونية تعفيها من مسؤولية الاستمارة.

بعد أن يقدم الباحث نفسه يطلب المتحدث إلى أنثى تبلغ من العمر ١٨ - ٤٥ سنة ثم يقوم بجمع البيانات الأولية الخاصة بها وذلك على النحو الآتي:

(١) العبارات المنقولة عن الاستبيان جرى معالجتها نقلاً من العلمية إلى الفصحى.



« اسم عائلة الجيبة - الاسم الأول للمجيبة - العنوان « المنزل ، المنطقة ، مفتاح المنطقة ، الشارع ، علامة مميزة ، رقم تليفون المنزل ، رقم تليفون العمل » .

وتنتهى المقابلة إذا كانت البحوث أو أي أحد من أفراد أسرته أو أصدقائها المقربين يعمل في أحد المجالات الآتية : ( أبحاث تسويق - صحافة - دعاية - إعلانات - علاقات عامة - شركات توزيع وبيع سلع استهلاكية - بعض الشركات (مسماة) وهي عبارة عن توكيلات لشركات عالمية تعمل في المجالات نفسها التي تدعى الشركة أنها تسعى لتسويق منتجاتها) .

إنهاء المقابلة على هذا النحو يحقق الإيحاء لدى نساء المنطقة عند مناقشة هذا الحدث بأن هذه الشركة تتمتع بأخلاق حميدة وبذلك تبعد أي شكوك في أمر هذا البحث ، ولكن الأهم من ذلك أن السيطرة غير المباشرة من قبل بعض الجهات الأجنبية على معظم المجالات السالفة الذكر يجعل من اليسير الحصول على معلومات محددة عن فئة معينة من خلال الأقارب والأصدقاء العاملين في تلك المجالات - بحسن نية - وهنا يتضح تعبير الكتابة « سناء المصري » : ( الجميع تحت المجهر ولا أحد خارجة )<sup>(١)</sup> . وفي ذلك توضيح لأهمية عدم التحدث داخل العمل أو خارجه عن خصوصيات أي قريب أو صديق مقرب يشغل منصباً رفيعاً ، أو يعمل في مجال حيوي .

ومن الأساليب التي يحاولون من خلالها إقناع الأشخاص أن الهدف تسويقي هو ذلك النموذج الذي يضم الأسئلة الشخصية ؛ فهناك سؤال يقول : « هل تم مقابلتك في أي بحث تسويقي عن أي منتج من (هذه) المنتجات دي خلال الـ ١٨ شهر اللي فاتوا؟ (الماضية) «مسحوق غسيل - معجون أسنان - شامبو شعر - زيت شعر - كريم بشرة - صابون غسيل - سائل لغسيل الأطباق - صابون حمام - مبيض - منظف متعدد الأغراض - ولا واحد من دول؟

إذا كانت هناك مقابلة سابقة فإن المقابلة الحالية تلتقى ، وهذا قد يشير إلى أن جميع شركات التسويق تصب في منبع واحد مما يسهل استرجاع البيانات المطلوبة . في حالة عدم إنهاء المقابلة فإن الباحث يطلب من المجيبة اختيار العبارة التي تصف وظيفة المجيبة ووظيفة عائل الأسرة الرئيس وكل عبارة تضم تحديد الوظيفة بالضبط . وهذا مثال لبعض الوظائف التي وردت بالعبارات :

(ضباط جيش درجة ثانية - مديرون - موظفون إداريون رئيسيون - أصحاب شركات كبرى - موظفون حكوميون على مستوى عالٍ - ضباط جيش) .

يستأنف الباحث أسئلته مطالباً وصف الحالة التعليمية الحقيقية للمجيبة ولعائل الأسرة . ثم يسأل عن وجود عضوية في أي نادٍ رياضي ، ودرجة هذا النادي ، وهل الجيبة أو أحد من أفراد الأسرة سافر إلى الخارج ، وملا كان غرض السفر : ( عمرة - حج - عمل - تعليم - سياحة )؟

(١) سناء المصري : تمويل وتطبيع (قصة الجمعيات غير الحكومية) ، سينا للنشر ، القاهرة ، ١٩٩٨ ، ص ٢٧ .



يأتي بعد ذلك دور الأسئلة المتعلقة بالحالة الاقتصادية فيسأل الباحث المجيبة عن ( الدخل الإجمالي للأسرة - الأجهزة الكهربائية الموجودة بالمنزل بالتحديد - السيارة ( العدد الموجود ) . ثم يقوم الباحث - دون توجيه أسئلة - بملاحظة درجة رقي المنطقة السكنية ونوع السكن وتدوين ذلك . ثم يطلب الباحث من المجيبة الإجابة عن السؤال الآتي : (دلوقتي أنا عايز حضرتك « الآن ممكن نذكرين » تقولي لي كل « كم أفراد » أسرتك من الإنث اللي عمرهم يتراوح بين ١٨ - ٤٥ سنة ، ممكن أعرف أعمارهم؟ ) .

ومما يجعل السيدة لا تبالي وهي تعطي للباحث كل هذه المعلومات الخاصة هو خوفها إن أغلقت الباب ورفضت الإجابة أن يقال عنها إنها متخلفة ومتزمتة ، علاوة على عدم إدراكها لقيمة المعلومة التي تعطيها نظراً لحجمها الصغير ؛ وذلك لأنها لا تنظر إلا لنفسها فقط ، ولا تعلم أن « ورشة العمل » يتم فيها تجميع المعلومات الصغيرة لتكون نسيجاً كبيراً يعطي مؤشرات أوضح لأهداف خفية .

ولعل الخبر الذي أورده بعض الصحف عن فستان للأميرة ديانا يوضح كيف أن الشيء الدقيق إذا تم تجميع متشابهاته يكون شيئاً ثميناً يعبر عن معانٍ كثيرة . هذا الخبر مفاده : « مايكل لام - رجل الأعمال الأمريكي - يعتزم قص ثوب سهرة للأميرة ديانا إلى نحو أربعة ملايين قطعة وعرضها للبيع كتذكارات لجمع ١٠٠ مليون دولار تخصص لمساعدة أطفال العالم الثالث ، ومن المقرر أن تبلغ مساحة القطعة الواحدة ٢ مليمتر مربع وتباع بـ ٢٥ دولاراً »<sup>(١)</sup> . فالمعلومة التي تعطيها المجيبة يمثل حجمها - في بعض الأحيان - حجم قطعة واحدة من فستان الأميرة الراحلة .

ننتقل الآن إلى الأسئلة التسويقية الخاصة بالمنتج ؛ فهناك سؤال يتكرر مع اختلاف المنتج وفي الموقع نفسه من الاستمارة .. يقول السؤال : ( أي ماركة صابون الحمام اللي حضرتك بتستعملها الأيام دي للاستحمام « الذي تستعملينه عند الاستحمام » ) إذا كانت المجيبة تستخدم المنتج الذي يتم تسويقه تنهى المقابلة !!

الذي يعني مالك أي مؤسسة هو إحراز المكسب وتجنب الخسارة ، وعلم التسويق يقدم له من الأساليب ما يحقق ذلك الهدف دون التطرق إلى خصوصيات المستهلك ؛ فلماذا لا ينطبق ذلك على مثل هذه الشركات؟

هذه الشركة تنتهج أسلوب التدرج والاستدراج ؛ ويتضح ذلك عند الانتقال من مشروع بحثي إلى آخر ؛ فهناك بعض الأسئلة التي تبضح هذا الأسلوب والتي جاءت بجنيها في استمارة واحدة ، وهذه الأسئلة تحتاج إلى نظرة موضوعية حتى يمكن الكشف عن مكنونها :

س : يا ترى ! كم مرة في اليوم بتستحمي بصابون حمام؟

[مرة في اليوم - مرتين في اليوم - ٣ مرات في اليوم - مرة كل يومين - أقل من كنه] تنهى المقابلة إذا كانت الإجابة « أقل من كنه » .

(١) الأهرام : فستان ديانا المزق ، ٢٢ فبراير ٢٠٠٠ ، السنة ١٢٤ ، العدد : ٤١٢٥٠ ، الصفحة الأولى .



س : وامتى «متى» بتستحمي بصابون الحمام؟

[الصباح لما بصحى «عند القيام» من النوم - الصباح بعد الإفطار - بعد الغذاء - بعد الظهر (العصر) - بعد العشاء - بالليل قبل ما أنام - أخرى حدد].

س : وما درجة حرارة الماء اللي بتستخدميها للاستحمام الأيام دي بصابونة حمام؟

[بارد جداً - بارد - دافى يكاد يكون بارد - دافى يكاد يكون ساخن - ساخن - ساخن جداً].

س : حضرتك عادة بتستعملي صابون الحمام لأي أغراض؟

[غسل الأيدي - غسل الوجه فقط - غسل الوجه والجسم - غسل الرأس (الشعر) - غسل الجسم

فقط «ببوت الوجه» - غسل الملابس].

كلمة «الاستحمام» هنا في «البيان» تحمل معاني كثيرة. لكن بالتدقيق في إجابات هذه الأسئلة نجد أنها تشير إلى بعض الأشياء الهامة؛ فمن خلال درجة حرارة الماء وعدد مرات الاستحمام يتم معرفة درجة الاستقرار النفسي والفسولوجي للمرأة، ومن ثم تتضح طبيعة العلاقة الزوجية.

هناك نوع آخر من الأبحاث التي يطلق عليها (تسويقية) - والتي تقوم بها هذه الشركة - هدفها مساعدة وسائل الإعلام على معرفة عادات المستهلكين لما يقدمه التلفاز والمواضيع والبرامج التي تناسبهم؛ وهذه أبحاث خاصة - في الغالب الأعم - بالأسر التي لديها أطلاق استقبال القنوات الفضائية (الدش) والبحث فيها طويل المدى، وتقوم فيه الأسر بتدوين البرامج والقنوات التي يحرصون على مشاهدتها بصورة منتظمة وتدوين ذلك في أجدات خاصة تسلم للباحث كل فترة من الزمن. وبهذه الصورة يسهل تقسيم المجتمع إلى شرائح، ويث الجرعرات المركزة بما يناسب كل شريحة؛ ولعل ذلك يتفق مع ما قاله (وليام كار) الذي كان رئيساً لاتحاد الجمهور المسيحي Federation of christ. Lay man حيث يقول: «يقوم عملاء المؤامرة بالتسلل إلى كل طبقات الشعب ومستويات المجتمع والحكومة بهدف خداع عقول الشباب وإفسادها عن طريق تلقينهم النظريات الخاطئة»<sup>(١)</sup> وذلك عند تناوله للمخطط الذي وضعه ماير روتشيلد عام ١٧٧٣م في فرانكفورت وهو مخطط يبين طبيعة المؤامرة التي رسمها هؤلاء للسيطرة على الثروات والموارد الطبيعية واليد العاملة في العالم .

استقبال المرأة لشخص أجنبي في منزلها قد ينجم عنه عواقب وخيمة؛ وعلاوة على ذلك فإن البحوث الميدانية لها أخلاقيات متعارف عليها دولياً، ولكنها لم توضع في الاعتبار عند إجراء الشركة لبحوثها ومنها :

١ - عدم التطرق لخصوصيات البحوث، كما أن البيانات تدون كما يراها المبحوث لا كما يراها الباحث.

(١) وليام غاي كار : أحجار على رقعة الشطرنج [ترجمة سعيد جزائري]، دار النفقس، بيروت، الطبعة الثالثة عشر، ١٩٩١م، ص ٧٧-٨٦.



٢ - الجهات البحثية (الرسمية) عندما تعترض إجراء بحث معين فإنها تعلن عن ذلك في الوسائل الإعلامية مع تحديد أغراض البحث.

٣ - وجود خطاب موجه من الجهة البحثية إلى المبحوث يتضمن تعهداً قانونياً بسرية البيانات، مع الالتزام بعدم كتابة أية علامات تميز هوية المبحوث.

معرفة المعلومات الخاصة بالمرأة - خاصة إذا كانت زوجة شخص ذي وضع معين - بالطرق التقليدية للجاسوسية يتكلف مبالغ طائلة قد تتعدى المليار دولار، وربما لا تأتي بالنتائج الإيجابية، ولعل ما يوضح هذه النقطة الفضيحة التي ذكرها وليام كارو والتي مفادها: «بعد اندلاع الحرب العالمية الأولى ١٩١٤م بفترة وجيزة أُسِّسَ في بريطانيا نادرٌ سرِّيٌّ تكلف مبالغ طائلة، وقد قام هذا النادي بتوفير كل وسائل الترفيه والتسلية وتسهيلات المتعة وسُمِّيَ هذا النادي بـ «النادي الزجاجي» وقد أُسس نادٍ يماثل هذا النادي تماماً في ضواحي مدينة مونتريال بكندا خلال الحرب العالمية الثانية».

ولقد استُخدم نظام الجاسوسية في النادي؛ فكل عضو - رجلاً كان أم امرأة - كان جاسوساً على الآخرين ينقل أخبارهم إلى رؤسائه، فتتكون من الإخباريات معلومات كانت تطبع وتسجل فيما يسمَّى «الكتاب الأسود» فيذكر في هذا الكتاب عيوب الأفراد وذنائبهم ونواقصهم الخاصة ونقاط ضعفهم، كما تُذكر أوضاعهم المالية وأحوالهم العائلية ومدى تعلقهم بأقربانهم وأصدقائهم، كما تدون صلاتهم وتأثيراتهم على كل من رجال السياسة للمروقين ورجال الصناعة ورجال الدين. والمحاولة الوحيدة - قبل الفضيحة - لكشف حقيقة هذا النادي آلت إلى الكتمان في حين أن ذكر «الكتاب الأسود» كان قد تم وصوله إلى البرلمان وإلى الصحافة، فكانت سياسة الحكومة تميل إلى الاعتقاد بأن فضيحة بهذا الحجم قد تسبب كارثة وطنية في وقت يواجه فيه الجيش ضربات بحرية وبرية وجوية قاسية، عندئذ بدأت الصحافة (التحريرية) تهاجم رئيس الوزراء مما أدى إلى استقالة الحكومة برئاسة السيد اسكويث ١٩١٦م<sup>(١)</sup>.

هذه الفضيحة مثال للجاسوسية التقليدية وما تتكبده من ضرائب عالية الثمن، ومن ثم فإن طريق الأبحاث التسويقية يكون أيسر وأفيد ولا يتكلف إلا عدة ملايين من الدولارات. وبصورة شبه رسمية (الجاسوسية المقتبسة) تقول سناء المصري عنها: «وبدلاً من التقارير للمقتضبة المأخوذة من أجهزة الدولة والأعوان غير الخبراء بشؤون البلاد تأتيها التقارير الآن من أبعد النقاط المغلقة في صورة أبحاث لها طعم الدم واللحم»<sup>(٢)</sup>.

(١) وليام غاي كار: المرجع السابق، ص ١٨٤ - ١٨٧.

(٢) سناء المصري: مرجع سبق ذكره، ص ٢٧.



# التبذير الاقتصادي للشراء

د. زيد بن محمد الرماني

«ذات يوم أوقف الفاروق عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ابنه عبد الله (وقيل جابر بن عبد الله) - رضي الله عنهم - وسأله: إلى أين أنت ذاهب؟ فقال عبد الله: للسوق. فقال له الفاروق: لماذا؟! فاجاب: لأشتري لحماً، وسوّغ ذلك الشراء بأنه اشتهدى لحماً فخرج للسوق ليشتري بعضاً منه، فقال له الفاروق: اكلمنا اشتهدت شيئاً اشتريته؟»<sup>(١)</sup>.

إنها حكمة اقتصادية خالدة، وقاعدة استهلاكية رشيدة، خاصة ونحن نشهد في أيامنا هذه سباقاً محموماً يتنافس معه أساليب تسويقية جديدة، وأساليب إعلانية مثيرة، ووسائل إعلامية جذابة، ودعايات كثيفة من أجل الشراء والمزيد منه.

وقد تبين من خلال تحقيقات عديدة أن شريحة واسعة من الناس تشتري ما لا تحتاج، وتستهلك من المنتجات والسلع أكثر من اللازم.

يقول وليام بن: «إن ما نتفقه على أغراض الزينة الزائفة يكفي لكساء جميع العراة في العالم»<sup>(٢)</sup>. وهكذا أصبحت حياتنا المترفة تملأ البطون بما لذ وطاب، وتغذي الأرواح بأشياء فارغة وفاسدة؛ فكم هو سخف الإنسان الذي يتظاهر دوماً بالذكاء والمعرفة! يقول سمائل: «إن الحياة السهلة المترفة لا تدرب الرجال على بذل الجهد أو مواجهة الصعاب، ولا توقظ فيهم تلك المقدرة اللازمة للجهد الفعال في الحياة»<sup>(٣)</sup>.

(١) اثر الفاروق: أورده ابن أبي الدنيا، إصلاح اللال، دار الوفاء، النصورة، ١٤١٠هـ، ص ٣١٢.

(٢) قول وليام بن: وضع العالم ١٩٩١م، ليستر براون، الجمعية المصرية لنشر الثقافة، القاهرة، ١٩٩٢م، ص ٢٤٤.

(٣) قول سمائل: وضع العالم ١٩٩١م، ليستر براون، مرجع سابق، ص ٢٥١.



بعض الرجال يعتبر اهتمام النساء الزائد بالملوضات وبضرورة التجلوب معها انعكاساً لعدم تحليهن بقدر كلف من المعقولة في التفكير.

يقول علي غلوم : « الشائع بيننا أن المرأة أكثر إسرافاً من الرجل ، سواء في ملابسها أو إنفاقها ، ولكن هناك من الرجال مَنْ هم أكثر إسرافاً في أموالهم وسلوكهم ومقتنياتهم ؛ فالأمر نسبي ويرتبط بحجم ما يتوفر لدى الفرد من مغريات نحو الإسراف»<sup>(١)</sup>.

وتقول صباح المالكي - في معرض حديثها عن الإسراف - : « من أسباب الإسراف حاجة المرأة لتملك بعض الأشياء التي ترى أنها في حاجة إليها لتجميل منزلها ، أو لإضفاء البهجة على الأسرة والأبناء بوجه خاص من ألعاب وملابس واحتياجات»<sup>(٢)</sup>.

وتؤدي الأناثية والنفعية الشخصية في كثير من الأسر والمجتمعات إلى الإسراف في استغلال مصادر الدخل .

ومن ثم ظهر على الساحة هوس تسوقي غريب وإدمان شراني كبير ، وحمى استهلاكية عجيبة ، يُوَجِّح ذلك كله إعلانات مثيرة ودعايات جذابة ومسابقات مغرية وحوافز مشجعة .

وأكثر الإعلانات أثراً هي تلك التي يمكن إعادتها بصيغ متعددة ، وفي أماكن يمكن رؤيتها من قبل أعداد كبيرة من الناس كبرامج التلفزيون المحببة للمشاهدين والصحف والأسواق المركزية .

تقول فوزية خليل - في معرض مشاركتها في تحقيق حول «هوس التسويق عن المرأة» - : إن هوس التسوق عادة ما يكون انفعالياً ، ويمثل عند المرأة طريقة تعويض عن معاناة عاطفية ، أو نتيجة حرمان أو قلق أو تعاسة زوجية أو قلة حنان ، وقد يكون هذا الهوس التسوقي عند النساء أكثر شيوعاً<sup>(٣)</sup>.

وفي التحقيق نفسه تقول بدرية مطيري : هناك من النساء من يشتري أغراضاً ليست ضرورية ولا في حدود إمكانياتهن ، ويدفعن بالرجال إلى دفع الكثير من أجل إرضاء رغباتهن الجنونية .

ومن أهم نتائج تحقيق أجري حول «الإعلانات التجارية والإسراف» : الإعلانات تدفع المرأة للشراء والمزيد منه ، كما أن المرأة تشتري السلعة عادة على سبيل التجريب نتيجة الإعلان عنها<sup>(٤)</sup>.

(١) علي غلوم : تحقيق «هوس التسوق عند المرأة» ، جريدة المدينة ، عدد ٩ ، ١٤١٠هـ ، ص ٢٢ .

(٢) صباح المالكي : تحقيق «هوس التسوق عند المرأة» ، مرجع سابق ، ص ٢٢ .

(٣) فوزية خليل : تحقيق «هوس التسوق عند المرأة» ، مرجع سابق ، ص ٢٢ .

(٤) تحقيق : «الإعلانات التجارية والإسراف» ، جريدة اليوم ، عدد ٦٨٢٢ ، ١٤١٢هـ ، ص ١١ .



”

## المراة تشتري السلعة عادة على سبيل التجريب نتيجة الإعلان عنها

“

والمسابقات العديدة تغري الأطفال بالشراء  
بكتلفة، ووصل التحقق إلى نتيجة مهمة:  
الإعلانات التجارية مسؤولة إلى حد كبير عن  
دفع الناس إلى الإسراف وخاصة المرأة، جرياً  
وراء التفاخر والمباهاة أو حباً للاستطلاع  
أو رغبة في التقليد.

إن عادة التقليد بين الناس لا تقتصر على  
قطر من الأقطار أو جنس من الأجناس، بل

إنها عادة عالمية يصعب تغييرها.

إن النفس البشرية نفس لا تشبع، وفي الوقت نفسه لا تقنع؛ فهي طُلعة لكل نوع، متشوقة لكل  
شكل، فضولية لكل لون.

نعوذ بالله من عين لا تدمع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تقنع، ومن بطن لا يشبع، ومن دعاء  
لا يستجاب له.

التخمة، والسمنة، والسرف، والتبذير، والترف، والتبذير، والاستنزاف، وتلال النفائات  
والقمامة، والترهل، واللامبالاة، وكفر النعمة... ما هذه إلا بعض آثار لا شك أنها تتولد من السلوك  
الشرائي غير المنضبط، ومن الإدمان الاستهلاكي غير المتزن، ومن الإنفاق البذخي غير الرشيد.

إن صناديق القمامة تشهد أكياساً من الزبالة وألواناً من النفائات المنزلية أشبه بالتلال نتيجة  
الاستهلاك المنزلي الشره، وصدق من قال: إن الاستهلاك هو طوفان التلوث القادم<sup>(١)</sup>.

فإذا أضفنا إلى ما سبق شيوع أخلاقيات الأنا والحسد والجشع والمباهاة والتقليد وكسر قلوب  
الفقراء والمساكين والمحترمين واختلال الميزانيات الأسرية والاستبداد، فإن هذا كله يستلزم أن نقف في  
وجه الوحش الاستهلاكي والغول الشرائي والإدمان الإنفاقي والهوس التسويقي من أجل أن يغلق  
- وبشكل نهائي - الملف الأسود للاستهلاك في كل بيت، وعند كل أسرة وداخل كل مجتمع وفي  
أي دولة.

(١) صنفيق القمامة: للكتب، مقالة بعنوان: من المسؤول عن اكواب القمامة، مجلة المستقبل الإسلامي، الرياض، عدد ٨٥، ١٤١٩هـ، ص ٤.



إننا لو جمعنا كل ما ينفق على الأمور التافهة في صندوق موحد، ثم أنفق هذا على إزالة أسباب  
المأساة من حياة الكثيرين لصلحت الأرض وطلب العيش فيها.

وإذا تمثلت أعمالنا بالتدبير وحسن التصرف فإننا نستطيع التخلص من النقيضين وهما: الإفراط  
في الإنفاق والاستهلاك، وحالات العوز والفقر؛ إذ يمكن للأول سدّ حاجات الثاني بحيث يقترب  
النقيضان إلى معدل معقول.

إننا نرحب بالعلوم الجيدة التي يجري تفسيرها بتعقل، ولكننا لا نريد من أطبائنا الاقتصاديين  
إخفاء الحقائق عن المريض.

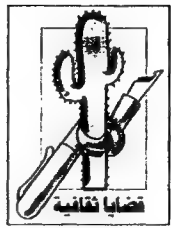
أيها المستهلك! اسعَ لأن تكون سعيداً لا ثرياً؛ ففي السعادة قناعة لا يوفرها الثراء، وإن أردت  
السعادة فوجّه اهتمامك إلى قضاء حاجاتك الأساسية، ولا تكثر بما هو زائد عنها، ولتكن حاجاتك  
قليلة، واقتضها بنفسك.

وفي الختام أقول: هل ما زلنا مصرّين على أن نشترى كل ما نشتهي؟ إذا كانت الإجابة بـ (نعم)  
فإن علينا أن نواجه مستقبلاً مخيفاً وغوياً خطيراً، ونهاية سيئة، وإن كانت الإجابة بـ (لا) فعلينا أن  
نصح أوضاعنا، ونقوم استهلاكنا، ونرشّد إنفاقنا لنكون أفراداً صالحين، ولنبني مجتمعاً  
متماسكاً، ولنحافظ على هوية أمتنا الإسلامية<sup>(١)</sup>.

---

(١) الملف الأسود للاستهلاك: للكتاب، مقالة بعنوان: فيروس الاستهلاك متى يموت؟ مجلة الدعوة، الرياض، عدد ١٦٠٣، ١٤١٨هـ، ص ٥٢.





# الخطاب والتمسك

## السقوط في التبعية الاصطلاحية

محمود سلطان

عندما انتقد «جاكوبز وستيرن»، مصطلح «حضارة» ووصفه بأنه «مصطلح فضفاض مشكوك في قيمته»<sup>(١)</sup> كان يعني أن ثمة طعناً على صدقية الاجتهادات التي تصدرت لتعريف المصطلح، ولأنها - أي تلك الاجتهادات - يشوبها شكوك في حيديتها العلمية، على الأقل، وربما يكون اتساع شقة الخلافات بين علماء السوسولوجيا (علماء الاجتماع) حول المضمون المعرفي للمصطلح - والذي لا يزال قائماً حتى الآن - هو الذي حمل «جاكوبز» على انتقاد النزعة نحو الإسراف في الاحتكام إلى مصطلح (حضارة) ومشتقاته في قياس مستويات تحضر المجتمعات. بيد أن ثمة ملاحظات أخرى أكثر أهمية، هي - في اعتقادنا - في طليعة الأسباب التي تدعونا إلى عدم الارتياح «للوظيفة المعيارية» للمصطلح، ولعل أبرزها: أن الصياغات المختلفة التي تناولته يُشتمُّ منها رائحة التحيزات الأيديولوجية والسياسية والعرقية (السلالية) بشكل واضح، وإذا علمنا أن جل هذه الصياغات قد خرجت من تحت عباءة علم الاجتماع الرأسمالي (أو الاشتراكي) الغربي، فإن استخدام المصطلح، لم يكن بريئاً (للاغراض العلمية)، وإنما دخل حلبة «التنظير الأيديولوجي» للحضارة الغربية، على النحو الذي يحفظ «للاخيرة» استعلاءها (وازدراءها) لثقافة الآخرين وحضارتهم.

فعندما استخدم Kant كلمة حضارة بمعنى «السلوك» قوبل بنقد شديد، خلاصة من علماء الاجتماع الغربيين في الوقت الحديث من الذين عاصروا صعود الرأسمالية الغربية في الفترة من أواخر القرن التاسع عشر إلى أوائل القرن العشرين، وكانوا - في غالبيتهم - شديدي الحرص على

(١) راجع ايكة هولنكرانس، قاموس مصطلحات الأنثولوجيا والفلكلور، ترجمة د. محمد الجوهري - د. حسن الشامي، الهيئة العامة لقصور

الثقافة، القاهرة، ط ٢، ١٩٩٩م، ص ١٧٨ - ١٨٤.



استبعاد الاتجاهات التي ثبت في يقينها أن الحضارة تعبر عن الإنجاز « الروحي والأخلاقي » للامة! إذ إن التسليم بهذا التعبير الأخير يعني تراجع الحضارة الغربية من مركزيتها الاستعمارية لتتبوأ منزلة أدنى، وهي المكانة التي يأبى الغربيون أن يروا حضارتهم فيها، ومن ثم درجوا على استخدام « فاقص المادي » معياراً للحضارة؛ إذ إن هذا الاستخدام - وبحكم تقدمهم التكنولوجي - يُدخل لهم إحساساً « زائفاً » بالتفوق الحضاري.

نذكر هنا - على سبيل المثال لا الحصر - أن ألمانيا في عهد النازية الهتلرية، والولايات المتحدة الأمريكية حتى عشية الحرب العالمية الثانية كانتا تفتقران إلى أي مشروع أخلاقي (أو إنساني) يمكن أن يحمله إلى العالم، فالأولى ارتكزت إلى « التفوق العرقي » الذي أباح للالمان اجتياح العالم وتدميره بوحشية، أما الثانية فكان يطردها شؤم الإبادة الجماعية للهنود الحمر، بالإضافة إلى افتقارها إلى التراكم الحضاري الممتد عبر التاريخ، أي أنهما كانا يعانيان - بوعي أو بغير وعي - من عقدة العجز عن القيام بدورهما الرسالي، ولم يجدا عوضاً عن هذا العجز إلا أن يظهرا في وجه العالم (تقدمهما المادي) لإيهامه بأنهم الأكثر « تحضراً »! ولقد شارك واحد من أبرز علماء الاجتماع الألمان، وهو « ألفريد فيبر » - والذي عاصر صعود الهتلرية - في تزيف الوعي بمفهوم « الحضارة » للتستر على السقوط الأخلاقي للنازية؛ حيث حمل على كل من رأى في الحضارة تعبيراً عن الإنجازات الروحية للشعوب، واعتبرها دلالة على « العلم والتكنولوجيا فحسب » وبللثل نحا علماء الاجتماع الأمريكيون المنحى نفسه، حتى إن « ميرتون » استبدل في مؤلفاته - عشية إلقاء القنبلة الذرية على مدينتي (هيروشيما) و (ناكازاكي) اليابانيتين - كلمة « حضارة » بمصطلح « المستوى التكنولوجي »، تمهيداً لتسويق النموذج الأمريكي في التكنولوجيا والاقتصاد والأنساق السياسية، والذي كان يقفز قفزات واسعة، نحو « العولة » في ذلك الوقت.

وكان أبرز تجليات « خروج المصطلح » وانفلات صياغاته عن « الحياة العلمية » ودخوله ساحة « التحيزات الأيديولوجية » هو ظهور مصطلح « حضارة الأطلسي » الذي زعم أن الأوروبيين استوطنوا أمريكا وأن حضارة الأخيرة كانت بالنتيجة وثيقة الصلة بأوروبا باللعنى الاقتصادي والسياسي والأيديولوجي. ولا شك في أن الدعاية لهذا المصطلح كان يهدف إلى إثبات أن أمريكا دولة « قديمة » وأنها ليست « مقطوعة » حضارياً، وأنها سليلة الحضارة الأوروبية من جهة، والتأكيد على وجود « جنور » تاريخية بين الحلف العسكري - السياسي الراهن، وبين المنظمة المعروفة باسم « حلف شمال الأطلسي - الناتو » من جهة أخرى<sup>(١)</sup>.

(١) راجع: ج. ب. فرانسوف، نقد علم الاجتماع البرجوازي، ترجمة: رجاء أحمد، مركز الأبحاث والدراسات الاشتراكية في العالم العربي،

نيقوسيا - براغ، ١٩٨٨م، ص ١٢٥، ١٢٦.



وتجدر الإشارة هنا إلى أن التعريف الذي وضعه «تاييلور» E.B.Tylor لمفهوم «الحضارة» في كتابه «الثقافة البدائية» لا يزال يحظى برضى قطاع ليس بالقليل من علماء الاجتماع والأنثروبولوجيا الأكثر رشداً واستنارة في العالم وقبولهم له، ويصفه «جي روشيه» بأنه أكثر التعريفات جدة<sup>(١)</sup>. وقد استخدم «تاييلور» مفهومي: (ثقافة، وحضارة) بمعنى واحد، ويمكن لأحدهما أن يحل محل الآخر؛ إذ يقول في مطلع كتابه: «إن الثقافة أو الحضارة، باللعنى الأنثوغرافي الواسع للكلمة هو هذا المجموع المتشعب الذي يضم المعارف والمعتقدات والفن والقانون والأخلاق والتقاليد وجميع الإمكانيات والعادات الأخرى التي يكتسبها الإنسان بوصفه عضواً في مجتمع معين»<sup>(٢)</sup>.

لقد اقترب هذا التعريف من المضمون الأكثر قبولاً لمفهوم الحضارة، وأعاد للبعد الروحي والأخلاقي مكانته المركزية في تقييم درجات «التحضر» والتخلف لدى الشعوب، وفي هذا الإطار يقول د. حسين مؤنس: «فقد يكون الأمي البسيط أقرب إلى مفهوم الحضارة من المتعلم، بل المتبحر إذا كان الأول محتفظاً بمستواه المعنوي وكرامته الإنسانية متمسكاً بالفضائل خالياً - ما أمكن - من الأحقاد والمطامع، وإذا كان الثاني قد انتقل من يده ميزان القيم واضطرب مقياسه الخلقي والمعنوي»<sup>(٣)</sup>، أي أنه ليس من الضرورة أن يفرز مجتمع متقدم مادياً «حضارة» تفي بحاجات بنييه، فربما تمنحهم الإحساس «بالذلة الحسية» ولكنها تفتقر إلى منظومة القيم التي تشعرهم بالأمان؛ فالمجتمع العربي المسلم ربما يعتبر «متخلفاً» إذا ما تم النظر إليه بمعايير «التقدم المادي»، ولكن التزام أبنائه بالزكاة مثلاً أو بالهدى النبوي الشريف: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى»<sup>(٤)</sup>، يعد أكثر تحضراً من نظيره الغربي المتقدم عنه مادياً والذي يستقي قيمه وتقاليده من «تمجيد الفردية» التي جعلت الإنسان ذنباً لأخيه الإنسان» كما وضع ذلك «هوبز».

ولقد أدت سيادة التعريفات الغربية المتحيزة لمفهوم الحضارة (الذي يبناه في مستهل هذه الدراسة) في أوساط النخبة العربية المتأثرة إلى الانزلاق في منزق «التبعية الفكرية والثقافية» للدول الصناعية الكبرى، ويظهر ذلك بجلاء عندما تستشار - هذه النخبة - حول الإشكالية التي لم ينفض الجدل بشأنها، منذ بدايات القرن الحالي وإلى الآن وهي: ماذا يؤخذ من الغرب المتقدم، وماذا يُرد؟ إذ يكاد هؤلاء يجمعون على أن يؤخذ كل ما تنتجه أوروبا ولا يرد منه شيء، أي نقل «الألة» بجانب «الحضارة»

(١) راجع جي روشيه، مدخل إلى علم الاجتماع العام «الفعل الاجتماعي» ترجمة، مصطفى شليبي، المؤسسة العربية للدراسات والنشر،

بيروت، طبعة ١٩٨٢م، ص ١٢٦.

(٢) صدر كتاب «تاييلور» بإنجلترا عام ١٨٧١م.

(٣) راجع د. حسين مؤنس، الحضارة، طبعة الكويت ١٩٧٨م، ص ٥٢ - ٥٧.

(٤) رواه البخاري، ج/٥٥٧.



أو الثقافة أو مجموعة القيم السائدة التي تطورت الآلة في كنفها، وقسر الواقع العربي أو جلده إلى أن ينصاع لها أملاً في إحداث «ثورة» صناعية توازي تلك التي ينعم الأوروبيون بها. ولعلنا نتذكر دعوة «طه حسين» الشهيرة، في بداية هذا القرن في كتابه المثير للجدل «مستقبل الثقافة في مصر»<sup>(١)</sup> حين دعا صراحة إلى أن نحذو حذو أوروبا في حلوها ومرها، خيرها وشرها... بل إن الأمر تطور إلى ما هو أخطر من ذلك؛ إذ حلت «قيم» الغرب محل المعيار الرياني الخالد «القرآن والسنة» في قياس القيم السائدة في المجتمع، وما ينفع المسلم وما يضره؛ حيث قلس «قاسم أمين» قيماً حضارية إسلامية كـ «الحجاب» مثلاً بمعايير «حضارة» الغرب؛ لأنه الطرف «الأكثر تفوقاً مادياً» إذ يقول: «هل يظن المصريون أن أولئك القوم (يقصد الأوروبيين) بعد أن بلغوا من كمال العقل والشعور مبلغاً مكنهم من اكتشاف قوة البخار، والكهرباء، يتركون الحجاب بعد تمكنه عندهم لو رأوا فيه خيراً؟ كلا!»<sup>(٢)</sup>.

وقاسم أمين ليس استثناء؛ إذ إن رواد ما يسمى بـ «حركة النهضة العربية الحديثة» اعتقدوا جميعاً أن «الحضارة» هي وليدة عبادة «العلم»، أو أن يحل «العقل» محل «الله»!! ولعلنا نذكر دعوة «شبلي شميل» إلى الاستعاضة عن الدين بالعلم وبالأخص العلم الطبيعي «الإلحادي»<sup>(٣)</sup>، وإلى هذا النحو ذهب أقرانه من دعاة «الظلامية» والمتخذين من «التنوير» واجهة للتخريب الفكري والعقلي الذي مارسوه باسم الاستنارة والتحديث.

وصفوة القول هنا: أن الحضارة هي مرادف آخر لتشكيكة من القيم الأخلاقية المنبثقة من أسس دينية «إما من نبوة أو من دعوة حق» كما يقول ابن خلدون<sup>(٤)</sup>، وتأسيساً على ذلك «التحضر» يعني «التدين» لأن المتدين يضبط علاقاته بالمجتمع والكون والعالم «مبدأ» أخلاقي معين، بينما من يتحرر من سلطة القيم والمثل والأخلاق يعطي نفسه الحق في الحصول على ما يبغي، ولو كان على حساب الآخرين. ولنا أن نتوقع ما يمكن أن يحدث لو أن المجتمع يشككه مثل هذا النموذج الوحشي من البشر؛ إن النتيجة التي لا يمكن تحاشيها هي «حرب الجميع ضد الجميع».

فالحضارة أو التحضر - إذن - هي منهج هداية يضبط علاقة الإنسان بمحيطة الاجتماعي (والمادي أيضاً)، وإن غياب هذا المنهج يعني: الاستباحة والتحلال الأخلاقي، والتفسخ الاجتماعي، يعني: «التخلف» بمعناه الشامل.

(١) صدر هذا الكتاب عام ١٩٣٨م.

(٢) نقلاً عن جمال سلطان، جذور الانحراف في الفكر الإسلامي الحديث، مركز الدراسات الإسلامية، برمنجهام - بريطانيا، الطبعة الأولى

١٩٩١م، ص ٥٨، ٥٩.

(٣) انظر: السيد ولد أباه، أزمة التنوير في المشروع الثقافي العربي المعاصر، إشكالية نقد العقل نموذجاً، مجلة الكتب العربي، السنة ٩

العدد ٢٨، تصدر عن الاتحاد العام للادباء والكتّاب العرب، طرابلس، ليبيا، ص ٤٦.

(٤) مقدمة ابن خلدون، طبعة دار الدعوة، بيروت، ١٩٨١م، ص ١٢٤.





## النبي

### بلد السجيل

يتورع الكثير من المسلمين عن اللحوم للمستوردة - لا سيما المعلبة منها - ويتوقفون في ذلك أشد التوقفي مخافة أن تكون من اللحوم للحرمة، أو أن تكون قد نبحت على خلاف الطريقة الشرعية. وهذا سعي مشكور. ولكن هناك لحوم لطفت حتى خفيت على المتورعين، ولم تتركها رقابة المتوقفين؛ والسر في هذا أن اللحوم التي رغب عنها المتورعون لحوم حسية مشاهدة، فلا تخفي على الرقابة، لأن الذي يتناولها يعالج أكلها. بينما الأخرى لا يحتاج إلى ذلك أكلها. وكلاهما يسمى أكلاً. قال - تعالى - ﴿أُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً﴾ [الحجرات: ١٢]. إنها «لحوم البشر .. الغيبة» نعم قد سماها الله - سبحانه - بذلك ﴿أُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ﴾ وتكاثرت الأدلة على تحريمها وبيان خطرها وقيح التلبس بها.

فمن ابن مسعود قال: «كنا عند النبي ﷺ، فقام رجل فوقع فيه رجل من بعده، فقال له النبي ﷺ: تَخَلَّ. قال: مِمَّ تَخَلُّ؟ ما أكلتُ لحمًا؛ قال: إنك أكلت لحم أخيك» [صححه الألباني].

### تقيبه:

لقد انقصر الناس في هذه المعصية؛ ولا أمل على ذلك من واقع الناس، فترى أن الغيور على محارم الله أن شئتكم عندما ينكر عليهم هذه الموبقة يُقابل بإجابة تواترت عليها الألسنة والفتها: «ألا تريدنا أن نتكلم» فسبحان الله كأن الكلام كله منحصر فيما حرم الله على عباده. فمن تأمل هذه المقولة تبين له مدى تمزيق الجسد الواحد نفسه بدلاً من أن يشد بعضه بعضاً. وكاننا لم نسمع قول رسول الله ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت» [رواه البخاري، ح/ ٦١٣٥].

هذا هو جواب تلك المقولة؛ إذ ليس من الخير أن تكلف تلك الكبيرة؛ فالزم الصمت إن لم تقل خيراً فإن من صمت نجاه. **تساؤل:**

لعلك تتساءل معي كيف يقع الصالحون على وجه أخص في هذه الموبقة على الرغم من أنهم أولى الناس بالبعد عنها؟ أقول: هناك أسباب أوقعتهم في ذلك يشترك معهم بقية الناس فيها. ومنها:

- ١ - موافقة الأقران ومجاملة الرفقاء؛ حيث يرى أنه لو أنكر عليهم استنقلوه فيما بينهم في ذلك.
- ٢ - التثقي، فكما غضب من أحد شقى قلبه بغيبته.
- ٣ - إرادة رفع نفسه بتنقيص غيره والحط من قدره.
- ٤ - اللعب والهزل، فربما أراد أن يضحك الناس بمحاكاة فلان وفلان في قوله وفعله.
- ٥ - الحسد؛ فإننا نكلم الناس بمرح لرجل قال: إن فيه وفيه، وأنا أخبر به منكم. فلا سبيل لديه للنيل من المحسود إلا القرح فيه.

٦ - كثرة الفراغ والشعور بالملل؛ فلا يجد شغلاً إلا يذكر عيوب الناس؛ وذلك لأنه لم يستغل وقته بطاعة الله؛ فالواجبات أكثر من الأوقات. والسلف كانوا يقولون: «النفس إن لم تشغلها شغلتك».

٧ - طلب موافقة الرئيس والمدير ومجارته في تنكس من لا يجب من مروءية لنيل الخطوة لديه.

### تأمل:

إنك تمشي أوقاماً لا يَخْصُونُ كثرةً: منهم القريب، ومنهم الصديق الحبيب، ومنهم الأستاذ، ومنهم الجار؛ فأحذر غداً أن تراهم مائلين أمامك بين يدي الله، ترى أحبابك وخلأتك يطلبون رد مظلمة أعراضهم منك!



## تطوعاً ولا تخلفاً

### أكرم عصبان الحضوري

إن للتأمل لشجرة الدعوة المباركة ذات الأصول الراسخة والفروع الشامخة يرى امتداد ظلالها الوارفة يوماً بعد يوم، وإتيان ثمارها البانعة كل حين، إلا أن العواصف تتتابع لاجتثاثها، والأمراض تهدد نموها وانتشارها، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون، ومن هذه الأمراض والعواصف عاصفة الاختلاف العاتية بين إبنائها. ذلك الاختلاف الهائل الذي أدى إلى أمرين خطيرين:

١ - الشماتة بالدعاة ودعوتهم، فيكون التنازع والتناحر مجلبة لاذربائهم، حيث يجد المتريصون بالدعوة فرصة عظيمة للثقل من أصحابها والشماتة بهم، كما قال هارون موسى - عليه السلام - حين أخذ براسه: ﴿فَلَا تَشْتُم بَيْنَ الْأَعْدَاءِ﴾ [الأعراف: ١٥٠].

٢ - انجفال المدعويين عن الدعوة، والنفرة من أصحابها لعدم اتفاقهم في الدعوة أو عدم مراعاة آداب الخلاف، ولذلك قال الرسول ﷺ لأبي موسى الأشعري ومعاذ - رضي الله عنهما - لما بعثهما إلى اليمن داعيين: «تطوعاً ولا تخلفاً»<sup>(١)</sup>، وقد قيل لابن مسعود: عبث على عثمان لم صليت لربيعاً قال: الخلاف شر<sup>(٢)</sup>. وللخلاف والفرقة بين الدعاة أسباب عديدة، من أهمها:

١ - الدعوة إلى النفس أو الجماعة: إن الدعوة يجب أن تتمحور خالصة للكتاب والسنة، فيكون استتباع الناس بعلم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذَا الْقَوْمَ الَّذِينَ يَدْعُونَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ يَبْغُونَ بِكُمْ أَن تُغْلِبُوا فِي الْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَتَّبِعُونَ هَذَا الْقَوْمَ وَلَئِن يَبْغُوا فِي الْأَرْضِ لَا يَسُوءُوا وُجُوهَ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَى الْمُنَاداةِ بِالْحَرْبِ وَالَّذِينَ يَدْعُونَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ يَحْبِلُونَ بِالْعُنَىٰ﴾ [النساء: ٦١]. وفي قوله: ﴿يَدْعُونَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾، وهو الهدى إلى الحق: ﴿فَأَنبِئِي أَهْلَكَ صِرَاطًا سَوِيًّا﴾ [مريم: ١٣]، ﴿أَتَبْنِي بِمِلَّةِ الرِّشَاقِ﴾ [غافر: ٢٨]، وليحذر الداعي أن يقع في المحذور فيدعو إلى شخصه أو نهجه أو جماعته، وإلى هذا الأمر أشار القاسمي - رحمه الله - بقوله: «ولم تجد سبيلاً - الطوائف المختلفة - لاستتباع الناس لها إلا بالغلو بنفسها، وذلك بالخط من غيرها والإيقاع بسواها حسب ما تسنح لها الفرص وتساعد بها الأقدار وإن كان باللسان واللسان»<sup>(٣)</sup>.

ب - الغين والبغي: الغين في حق الدعوات المخالفة من أعظم أسباب الاختلاف والفرقة. قال شيخ الإسلام ابن تيمية في ذلك: «لأن إحدى الطائفتين لا تعترف للأخرى بما معها من الحق ولا تنصفها، بل تزيد على ما مع نفسها من الحق زيادات من الباطل والأخرى كذلك، ولذلك جعل الله مصدر الاختلاف البغي»<sup>(٤)</sup>.

فعلى الداعية أن ينظر إلى سبق إخوانه في الخير والفضل، ويجعل من ذلك شجيعاً لهم في التائب معهم في زلاتهم وهفائهم، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في موسى - عليه السلام - حين تلقى الألواح، وجر بلحية أخيه، وفقاً عن ملك الموت: «لم يعتب عليه ربه؛ إنه وقف تلك المقامات العظيمة، وقاوم كبر أعداء الله، وعالج بني إسرائيل، وذو النون لما لم يكن في هذا اللقاع سجنه في بطن الحوت من غضبه، وقد جعل الله لكل شيء قدراً»<sup>(٥)</sup>.

ج - الانتساب للفرق: لا يمكن خطر الخلاف في تنوع العمل وتعدد الجماعات - غالباً - ولكنه في التعصب لهذا العمل أو ذاك، بحيث يصير معقد ولاء وإبراء، ومحبة ورفض. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وإنما تطفه الرجل بطريقة قوم من المؤمنين مثل اتباع الأئمة والسنيح فليس له أن يجعل هوته وأصحابه هم المعيار، فيوالي من وافقهم ويعادي من خالفهم»<sup>(٦)</sup>، وقال أيضاً: «ولا يحتاج الإنسان في ذلك أن ينتسب إلى شيخ معين، كل من أقاده إشادة دينية هو شيخه فيها، وليس لأحد أن ينتسب إلى شيخ يوالي على متابعتة ويعادي على ذلك؛ بل عليه أن يوالي كل من كان من

(٢) سلسلة الأحاديث الصحيحة، للشيخ الألباني، ١/٣٦٤.

(١) سلسلة الأحاديث الصحيحة، للشيخ الألباني، ٢/١٤٢.

(٤) اقتضاء الصراط المستقيم، ٤٠.

(٣) كتاب الجرح والتعديل، لجمال الدين القاسمي.

(٦) الفتاوى، ٨/٢٠، وانظر: ١٦٤/٢٠، ٣/٢٧٧.

(٥) انظر مدارج السالكين، لابن القيم، ٢/٤٥٦.



أهل الإيمان ومن عرف منه التقوى من جميع الشيوخ وغيرهم» (١).

د - الحسد: إن بقاء الحسد جر كثيراً من هذه للشاحنات بين الجماعات أو الدعاة، وهذه قصة تبين ذلك. قال الإمام الذهبي: كثر أصحاب الإمام البربهاري فاجتاز الجانب الغربي، فطعس قشمته أصحابه، فارتفعت ضجعتهم حتى سمعها الخليفة فأخبر بالحال، فاستهولها، ثم لم تزل للبتدعة توحش قبه حتى نودي في بغداد: لا يجتمع الثنان من أصحاب البربهاري، فاختفى (٢).

(١) الفتاوى، ١٧/٥١٢، وانظر: ١٢/٥١٤.

(٢) انظر: السير: ١٥/٩٢.

## البداية صعبة ولكن!

### سكينة الفرخان

جاء النبي ﷺ برسالته الخاتمة - الإسلام - إلى البشرية وبها تمام للحياة السعيدة للفرد والمجتمع وركزت الشريعة على فهم أصول الدين وحثت على السير للجاد والأخذ بها لعبور هذه الحياة إلى جنة ورضوان ونعيم مقيم. وجعلت العقل مناط التكليف في الواجبات الدينية والأخلاقية.

فالعقل - مهتدياً بالوحي - يرقى بالإنسان في حياته فكراً واجتماعياً ومنهجياً. يمكن للمرء أن يكتسب في حياته علوماً وخبرات تجعله منافساً لغيره في مختلف الميادين والصعده.. شانه في ذلك شأن من تعلم الرماية فما يزال يمارسها حتى فاق معلمه، أو ذلك الذي تعلم نظم الشعر؛ فما زال يعالجه حتى هجا معلمه وفي هذا المعنى يقول الشاعر:

أعلمه الرماية كل يوم فلما اشتد ساعده رمانني  
وأخذته على نظم القوافي فلما قال قافية هجانني

قد تكون الممارسة في بدايتها صعبة وطرقها وعرة لكنها بعد حين من التصبر والتمرس تسهل معاناتها وتستطاب ثمراتها.

وإذا نظرناه من وجهه السلبي الآخر وجدنا أن بعض الناس يُستدرجون إلى سلوك طرق الشهوات واستطواء صهوات الملذات إما قصداً من انفسهم أو خضوعاً لإغواءات آخرين من شياطين الإنس والجن!

## تعقيب

### عبد الله بن علي الحمدان

لود التنبيه إلى ما ورد في قصيدة: مشيب القحطاني «من البلقان إلى الشيشان» في العدد: (١٥١)، حيث قال في البيت العاشر في الشطر الأول: «يا رحمة الله» وهذا من باب دعاء الصفة، والدعاء إنما يصرف لمن اتصف بها - سبحانه - لهذا فلا يجوز هذا الدعاء، وقد غفط شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - النهي عن الدعاء بالصفة، وقال: إنه كفر.

ولا يسوغ الدعاء بالصفة جواز الحلف بها؛ فإن الحلف بها من باب التعظيم، أما الدعاء فهو عبادة، والعبادة لا تصرف إلا لله - تعالى - فكيف تعبد صفة - سبحانه - فتدعى؟  
دعاء الصفة لا يجوز، وأما التوسل إلى الله بصفاته فمشروع كما وردت به السنة وأدعية السلف، وكذلك للحلف بها جائز، لأنه من باب التعظيم، نقلاً من معجم المناهج اللفظية للعلامة بكر أبو زيد - حفظه الله ونفعنا بعلومه - ص ٥٧٩ باختصار.



## يادعاة الإسلام بشروا وأبشروا

### عبد العزيز بن عبد الله الصالح

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الخلق أجمعين، نبينا محمد عليه وعلى آله وصحبه الفضل الصلاة وأتم التسليم... وبعد:

فإن الناظر بعين البصيرة إلى واقع الأمة الإسلامية وما تمر به من فتن ومضلات يعلم مدى حاجة الأمة إلى الدعاة المخلصين والأئمة المهديين؛ ومن يرى أو يسمع عن الهزائم المتتالية والمصائب المتتالية التي تمر بها الأمة يعلم علماً يقينياً أن هناك خللاً وتقصيراً، ولزمة تقب يفقذ منه الأعداء، ويلج منه أهل الفساد؛ ذلك أن المصائب والفتن المتتالية تولد لدى بعض الدعاة خمولاً وهزيمة نفسية، كما أن تناقل مثل هذه الأخبار والحديث عنها يورث يأساً وقنوطاً عند بعضهم؛ وما هنا ممكن الخلل وعين التقصير والنقص؛ ولست أدعو إلى التغافل عن هذه الفتن أو تركها، بل الواجب معرفتها ومعرفة كيفية محاربتها وصدّها، ويجب مع هذا كله بث روح الأمل بنصرة الدين وإحياء هذا المفهوم وشحن النفس به<sup>(١)</sup>، خصوصاً أنه قد سرى في بعض النفوس يأس قاتل من نصرة الإسلام، فتعاسوا عن العمل وإصابتهم قنوط من هذا كله حتى أصبح أحدهم يعد الحديث عن نصرة الدين ضرباً من المستحيل أو حينئذ عن الخيال البعيد، وربما علل ذلك ويرهن له بمنطق من غاب عن وعيهم روح الإيمان، فصاروا يحاكمون الأمور إلى الأصول للمادية البحتة؛ وإن المتأمل في سيرة المصطفى ﷺ يرى حرصه الشديد على غرس هذا المفهوم في نفوس الصحابة؛ ويتأكد ذلك عندما تشتد الفتن عليهم، ويتكالب عليهم أعداء الله من كل مكان؛ روى البخاري في صحيحه عن خباب بن الارت قال: شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد برده له في ظل الكعبة، فقلنا: ألا تستنصر لنا؟ ألا تدعو الله لنا؟ فقال: «قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها، ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه، فيجعل نصفين، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه ما يصد ذلك عن بيته، والله ليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه؛ ولكنكم تستعجلون»<sup>(٢)</sup>، ويتكرر مثل هذا الموقف؛ ففي غزوة الأحزاب وعندما تكالب الأعداء على المسلمين من كل جانب يخني ﷺ هذا المفهوم ويغرسه في نفوس أصحابه، وذلك عندما اعترضت صخرة للصحابه وهم يحفرون الخندق فضربها ﷺ ثلاث ضربات فتفتتت، فقال إثر الضربة الأولى: «الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله إني لأبصر قصورها الحمراء الساعة، ثم ضربها الثانية فقال: الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس؛ والله إني لأبصر قصر المدائن الأبيض، ثم ضرب الثالثة، وقال: الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن؛ والله إني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني الساعة»<sup>(٣)</sup>. وكان موقف المؤمنين من هذه البشارة ما حكاه القرآن الكريم: ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَوَصَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ مَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ (الأحزاب: ٢٢)<sup>(٤)</sup>. إن نفوس الصحابة كانت مشحونة بكثير من الآلام والمخاوف، ويأتي مثل هذا الكلام ليكون برداً وسلاماً عليها. قال ابن القيم معلقاً على قصة كعب بن مالك: «وفي استيقاق صاحب الفرس والراقي على سأل ليحشر كعباً ليل على حرص اللوم على الخير، واستيقاقهم إليه، وتنافسهم في مسرة بعضهم بعضاً»<sup>(٥)</sup>.

وأي مسرة أعظم من للمسرة بنصرة الدين؟

إنك لتعجب أشد العجب عندما ترى بعض الدعاة يقلل عن مثل هذا المفهوم، فتسري في قلبه روح الهزيمة؛ فتجده واضعاً كفه على جبينه عندما يسمع خبر حدوث فتنة هنا أو هناك معلناً انهزمته وتراجعته الكامل، وقد غفل عن سنة الله في كونه: ﴿وَلَقَدْ مَقَّيْتُ كَلِمَاتٍ لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧٦﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٧﴾ وَإِنَّ جُندَنَا لَهُمُ الْفَاتِحُونَ﴾ (الصفحات: ١٧٦ - ١٧٧) والله غالب على أمره.

(١) ليس المقصود من الحديث ذكر الأحاديث الواردة في نصرة الدين، ولكن المراد إحياء مثل هذا المفهوم وغرسه في النفوس.

(٢) البخاري، ١٢٧/٧، كتاب التبيين، باب علامات النبوة.

(٣) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية (٤٤٨) بتصرف يسير.

(٤) (٥) زاد المعاد (٢/٥٨٥).



## البرقيات

يقدمه من خدمة لدين الله، وكما لا يخفى عليك أن هناك من الناس من يرى عمله دائماً جديراً بالصدارة ولا يقبل وجهة نظر الآخرين في الحكم على عمله، وقد أرسلت إلى المجلة عشر مشاركات في الفترة من ١٤١٩/٦/٢٢هـ - ١٤٢١/٢/٤هـ، أجزيت منها سبعة مشاركات في المنتدى وأخبرتكم بذلك في هذا المكان وأعزت عن ثلاثة منها، وقد نشر أحدها. وللندى مليء بمثلت المشاركات، ولا بد أن نفسح مجالاً لإخوانك. وفقنا الله وإياك لكل خير.

• الأخ: عمر الرمش: أرسل عاتباً كذلك على عدم نشر مشاركاتك، ونفيد الأخ الكريم بأنه قد أرسل في فترة قصيرة من ١٤٢٠/٢/٢٢هـ - ١٤٢١/٢/٢٢هـ ٢٧ مشاركة، والمجلز منها للنشر سيهد ذلك بإذن الله في موعده. وفقنا الله وإياكم لما يحبه ويرضاه.

• الإخوة: سالم أحمد البطاطي، رافت الحامد، حسن عبد العزيز الشفرماني، إبراهيم بن سليمان السعرة، إبراهيم ناود، بدر ناصر العواد، صالح علي العمري: نشكر لكم تواصلكم الكريم ونفيدكم بأن مشاركتكم مجازة للنشر.

• الإخوة والأخوات: محمد أبو الكلام آزاد، محمد سعد البريسي، خالد عبد الرحمن الموسى، عمار البديهي، محمد العشري، محمد عبد العاطي، أكرم عصمان الحضرمي، إبراهيم سعد الفيني، سامي بن خالد الحمود، أحمد العجلان، وليد صالح الغريز، محمد الباشا، محمد بن أحمد الشقيطي، سليمان بن عبد العزيز الرديني، مد الله عبد الكريم اللويد، رفعت للرصافي، محمد عمر بكر، بدرية محمد «قد لا نصل»، أم الحارث السهلي: جزاكم الله خيراً على تواصلكم الطيب مع المجلة، ونفيدكم بأن مشاركتكم مجازة للنشر في المنتدى.

• الإخوة والأخوات: مهنا الصاعدي، صالح بن سليمان العامر، ضيف الله العتيبي، ياسر علي الشمري، محمد علي لحرش، فيصل سعد الغامدي، عبد العزيز المغربي، فارس لشريف، محمد الروبي عبد الوهاب، سفر ناجي العلوي، جعفر عارف العطار، عبد الرحيم عبد الواحد، عبد الله سيد شعبان، صالح عبد الله الصرماني، علي بن سليمان البديهي، وليد سمري، محمد سعد دباب، محمد سليمان حسن، محمود خليل، سالم فرج سعد، حامد سفر العبدلي، تيف علق العليزي، أسعد التهامي، بدرية محمد، سوسن إبراهيم خليل، زينب عبد الله السعود: سعدنا بتواصلكم الكريم مع مجلتكم ونتمنى لكم التوفيق في مشاركات أخرى، وأبواب المجلة مفتوحة لمشاركات الجميع.

• الإخوة: الذين أرسلوا يستفسرون عن شروط النشر في المجلة فنفيدهم بالآتي:

- ١ - أن يخدم الموضوع قضياً الأمة الإسلامية بتنوعها من خلال تصور أهل السنة والجماعة.
- ٢ - ألا يكون قد سبق نشره في مطبوعة أخرى.
- ٣ - أن تكون النصوص موثقة ومعزوة إلى مصنفها بذكر رقم الجزء والصفحة.
- ٤ - أن تخرج الآيات والأحاديث الواردة ضمن المشاركة.
- ٥ - أن تكون مكتوبة بخط مقروء وعلى وجه واحد من الورقة.

٦ - أن يرفق مع المشاركة وسيلة تواصل مع صاحبها «عنوان بريدي- بريد إلكتروني- فاكس- هاتف». وفقنا الله وإياكم لكل خير ومرحباً بمشاركاتكم.

• الإخوة: طارق بن راشد الفيلبي، عبد الله سالم الغامدي، نبيل بن أحمد الزير: نعتز عن نشر المشاركات التي وردت من قبلكما وذلك لتوجيهها إلى مطبوعات أخرى.

• الإخوة والأخوات: محمد عبد الرحمن «سلطنة عمان»، سارة بنت عبد الله: نرجو التكرم بإفادتنا بعنوان بريدي لمراسلتكم والرد على رسالتكم.

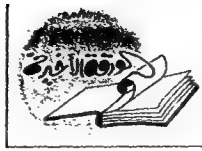
• الأخ: الذي أرسل ملاحظته حول الإعلان المنشور في المجلة عن المهرجان الإنشادي: نشكر لك هذه النصيحة؛ فالؤمن مرأة أخيه، أملين أن يدم التواصل والتناصح.

• الأخ: عبد الواحد العبد اللطيف: أرسل ملاحظات على مقال: «الأبعاد التربوية للمحج» العدد ١٤٨، نشكر للاخ تواصله وملاحظته وجزاه الله خيراً.

• الأخ: أحمد عبد الغني طه: نشكر لك تواصلك الكريم مع مجلتك، ونشكر لك ملاحظتك. وفيما يتعلق بقضية الصحوة الإسلامية فنحسب أن افتتاحية العدد ١٥٢ قد تناولت ما أشرت إليه، وفقنا الله وإياك للخير والحق.

• الأخ: سعود الصاعدي: أرسل يقول: لقد أرسلت مقالات عدة، ثم أعود بالخيبة والخسران، فناد أن مقالتي ضارب به عرض الحائط ولم ينشر، والأمر الذي انتضب لي بالنسبة لاختياركم للموضوعات ليس هو بحسب جودتها ورسالتها وفائدتها، وإنما هو بحسب صاحب المقال، فإذا كان اسم صاحب المقال براقاً نشرته مقالته، وأما إن كان غير ذلك فترجم بمقالته عرض الحائط والله المستعان!! ونقول للاخ الفاضل إن هذا الفهم غير صحيح؛ حيث إنه ترفض مقالات لكتاب من هيئة تحرير المجلة نفسها لعدم مناسبتها للنشر، والأصل أن المقال يقوم حسب مافته وما





# والدعاة (كم) وال (كيف)

## د. شاكر السروي

نخطئ كثيراً عندما ننساق - في زحمة الهموم وفي خضم السعي لتكثير سواد المسلمين - وراء الكم والحرص على تحصيله دون التأكد من الكيف والعمل على تحقيقه.  
كما أن الصواب لا يحالفنا عندما نعتمد وسيلة تأليف القلوب بالماديات فقط مع المدعويين مهما امتد مكثهم بيننا.

بل إن الخطأ يكون أشنع عندما نعتمد هذه الطريقة أداة رئيسة في استبقاتهم معنا، وربما - وفي أحيان كثيرة - تكون هي الأداة الوحيدة.

إن الأمر قد لا يكون بهذا الوضوح في واقع الدعوة، كما هو من الناحية النظرية؛ فقد يكون من المدعويين من يستمر في الطريق؛ لأنه يحصل على ميزات هي في مضمونها للدعوة، ولكنها تكون وسيلة لاجتذابه، لكونه المباشر لها، والقائم عليها، وتكون في ذلك قد وافقت منه حباً للظهور أو التصدر والرياسة، ويصحب ذلك من المري - بقصد أو بدون قصد - عدم الحرص على تزكيته وربطه بالدار الآخرة؛ فيكون - والحالة هذه في نظر من ضعفت فراسته - شعلة من النشاط، وطاقة لا تنضب، وفارس ميدانه ووحيد عصره، إلى غير ذلك من الأقاب والنعوت، ثم يمكن له أكثر فأكثر، ويتصدر ثم يتصدر، حتى إذا صلب عوده، واشتد ساعده لم يمكن بعد ذلك كبح جماحه فضلاً عن تزكيته.

ومثل هؤلاء، قد لا يظهر عوارهم في المألوف من الأحوال والأزمان، وإنما عندما تأتي سنن الابتلاء بالخير أو الشر، وعندما تكون ضرباتهم في مقاتل.

إن غرس مبدأ التطلع للآخرة والسعي لطلب مرضاة رب العالمين هو الأساس الذي قامت عليه الجماعة الأولى، والركيزة التي انطلق منها الرسول الكريم - عليه أفضل الصلاة وأزكى



التسليم - لبناء القاعدة الصلبة التي ثبتت وضحت وأثرت الآخرة على الأولى، فكانت معن صدقوا ما عاهدوا الله عليه.

جاء الأنصار في بيعة العقبة يُشارطون الرسول ﷺ، فلما عرفوا شرطه، تساءلوا: ما لنا؟ فكان الجواب: «لكم الجنة».

فتربى على هذا الأمر الجميع والتزموه منهجاً، فلم تُغَرِّهم المغريات، ولم تفتتنهم المغائن، بل ضحوا في سبيل ذلك بكل غالٍ ونفيس، وضربوا في سبيل الثبات على المبدأ أروع الأمثلة في البذل والعطاء والتضحية.

فهذا مصعب بن عمير - رضي الله عنه - أنعم فتى في مكة يهجر كل لذة دنيوية، ويبذل كل البذل حتى يتوَجَّ ذلك بالشهادة في سبيل الله، ثم لا يُوجد له ما يُكْفَنُ به، فيُغَطَّى أسفله بورق الإثخر.

وهذا صهيب - رضي الله عنه - يترك كل تجارته في سبيل اللحاق بركب المصطفى ﷺ مهاجراً، وهؤلاء الصحابة يحفرون الخندق وقد ربطوا على بطونهم الحجارة، وإذا ما شبع أحدهم يوماً وقف مع نفسه وقفة المحاسبة والعتب والخوف أن تكون حسناته قد عُجِّلَتْ له!! بل العجب لا ينقضي وأنت تقرأ حديث جابر - رضي الله عنه - الذي عند مسلم قال: «سرنا مع رسول الله ﷺ وكان قوت كل رجل منا في كل يوم تمرّة، فكان يمصّها ثم يصبرها في ثوبه، وكنا نختبئ بقبسَيْنَا ونأكل، حتى قرحت أشداقنا، فأقسم أَخْطِنُها رجلٌ منا يوماً فانطلقنا به ننعشه، فشهدنا أنه لم يُعطها فأعطيناها فقام فأخذها»<sup>(١)</sup>.

فعبجاً لأولئك القوم يجاهد أحدهم بنفسه، ويسعى لبذل روحه رخيصة في سبيل الله، حتى إذا أخطأته تمرّة هي كل قوته في يوم كامل لم يكن له أن يأخذ عوضاً عنها وقد حُمِلَ حملاً من شدة الجوع - حتى يقيم البيئة على ذلك!!

فما أحوجنا في زمن المغريات، واللّهيات، ومع تكاثر من يبيع دينه بعرض من الدنيا قليل، أن نكون أكثر حرصاً وأدق تمحيصاً للصف، وأن نعين إخواننا على تصحيح النوايا وتصويب المقاصد، ولا ننسى مع ذلك أن الأمر يقضى في السماء، فلنجتهد في الدعاء، ولنزود بالتقوى.

قال - تعالى -: ﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾ [آل عمران: ١٢٠].

(١) رواه مسلم، ج/ ٣-١١.



المركز الرئيسي:

AL BAYAN MAGAZINE

7 Bridges Place, Parsons Green

London SW6 4HW, U.K.

Tel : 0171 - 736 9060

Fax : 0171 - 736 4255

مجلة  
البيان  
AL BAYAN  
شماره ١٥٤ - ١٩٩٠

مجلة إسلامية شهرية جامعة  
تصدر عن المنتدى الإسلامي

# مهزلة تصدير الأتاتوركية! كلمة صغيرة

من مهازيل هذا الزمان أن يدعى من يسمى وزير (الشؤون الدينية) التركي إلى إعادة النظر في التجربة الأتاتورية والاستفادة قبل اعتبارها هي الإسلام الصحيح، مع دعوته في الوقت نفسه إلى إعادة النظر في تفسيرات القرآن والسنة بما يتفق ومفاهيم العصر العلمانية، وينادي علماء الإسلام والمفكرين المسلمين إلى الداعي لطرح الإسلام من منظور واقعي ومنطقي، لأن جميع الدول الإسلامية تطبق الإسلام بشكل خاطئ أو غير ذلك ما سيبعد الاحترام والتقدير للإسلام الذي شوّهه المتطرفون! الذي يري يد فأنه من المتحقق أن فائد الشيء لا يعطيه ثم ما حقيقة الإسلام القائم في دولة تركيا سوى (أطال باقية) على يد العلمانيين المتطرفين الذين يخلق في شؤون الأفراد وحررياتهم الخاصة حتى فنوا منع الإسلام باعتباره اتجاهاً مرفوضاً، وقنوا منع الحجاب للمرأة للسلطة، وعملوا على إضعاف المدارس القرآنية، ورفضوا رغبة الشعب التركي يوم اختيار (الاتحاد الإسلامي) الذي حكم لفترة، فضايقوه حتى نكح زوج برموزه في محاكم محمية! نذكر بمحاكم التفتيش: فماذا سيرغب الناس في الأتاتوركية؟

إن الكهراء الذي يطرحه الوزير المذكور (شنشنة معروفة) يطرحها المحرفون حينما يتوز سلهم، وهيئات أن يغتر بها إلا الضالون. ثم ماذا استقادت تركيا من (التجربة الأتاتورية) سوى أن أصبحت دليلاً بين الدول واضطرت إلى (دلة) إلى طلب من الغرب والانضمام إليه مع ما حققته من تنازلات ثم ترفض مع كل ذلك وتحكم (الدومة) في أزمة الأمور بتركيا حتى أصبحت بعداً استراتيجياً للعدو الصهيوني! أما ديمقراطيتهم فهي صورة لا حقيقة لها، والواقع خير شاهد. وحينما يصل الإسلاميون للحكم فإنهم يتخون بخطط سلفاً أو بانقلابات عسكرية يؤيدها الغرب، ومنعك الوزير أن دعوته النشاز تلك ما هي إلا محاولة لإعادة الروح للجنة الأتاتوركية وهيئات أن تحلب بعد إخفاقها وموتها. وعزة تركية بل عزة المسلمين كلها في التعطيل بالإسلام الحق، وأوله: تنحية القوانين الأتاتورية، إنما التي تبعد الإسلام عن الواقع وتقصله عن الحياة، ونحن قوم أعزنا الله بالإسلام وهو طريقنا القويم للحياة الكريمة، وأن هذا صراط مستقيم لا تبعوا السبل التي يضلونكم في سبيلها! والآن

رئيس مجلس الإدارة  
عادل بن محمد السليم

رئيس التحرير

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

مدير التحرير

أحمد بن عبد العزيز العنصر

هيئة التحرير

د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف

عبد العزيز بن مصطفى كامل

د. يوسف بن صالح الصفيير

سليمان بن عبد العزيز العبدوني

فيسل بن علي البعداني

سعر العدد

لأردن ٥٠ قرشاً، الإمارات العربية ٨ دراهم، أوروبا  
أمريكا ١٥ جنيه إسترليني أو ما يعادلها،  
بحرين ٦٠٠ فلس، اليمن ٦٠٠ ريالاً، مصر ٢  
جنيه، السعودية ٨ ريالات، الكويت ٦٠٠ فلس،  
قرب ٣ دراهم، قطر ٨ ريالات، السودان ١٠٠  
جنيهاً، سلطنة عمان ٦٠٠ بنية.

EUROPE & AMERICA 1.5 (STERLING  
OR EQUIVALENT)









- ٧٢ - الإسلام والنصرانية في إندونيسيا  
د. توفيق محمد علوان
- ٨٠ - التنصير في إفريقيا  
سيدى غالى لو
- ٨٨ - مواجهة التنصير  
فيصل بن علي البداني
- ٩٨ - من الظلمات إلى النور  
د. عبد الرحمن الجمهور
- ١٠٢ - الإسلام لعصونا  
هيئة الأمم
- ١٠٤ - أ. د. جعفر شيخ إدريس  
قراءة في كتاب  
التحليل السياسي  
وائل عبد الغني
- ١١٠ - المسلمون والعالم  
كاتب ديفيد  
حسن الرشدي
- ١١٨ - التعليم الإسلامي في إريتريا  
نائب صالح
- ١٢٤ - مرصد الأحداث  
حسن قطامش
- ١٣٠ - في دائرة الضوء  
فطرات في العقيدة القتالية في الإسلام  
محمود سلطان
- ١٣٤ - قضايا ثقافية  
بين طب الأداة وفقه الأدلة  
د. أمين بن أسعد عبده
- ١٤٠ - مناهجات
- ١٤٢ - تاريخ نيجيريا... رؤية أخرى  
إبراهيم محمد نغالي
- ١٤٢ - تعقيب على فتوى التوسل بالأنبياء والصالحين  
يادر بن علي بن طامي العتيبي
- ١٥٠ - بإقتل مصر  
إشاعات عاجلة نحو النهوض بمستوى المرأة  
فاطمة بنت محمد السليمان
- ١٥٤ - المنتدح  
التحرير
- ١٥٩ - الورقة الأخيرة  
الحرية والمسيحية  
د. عثمان علي حسن
- ٤ - اعتناحيه العدد  
علم النفس والسياسة وفن الخداع  
التحرير
- ٦ - دراسات في الشريعة والعقيدة  
تخريج الأحاديث النبوية  
جلال راغون
- ١٢ - إشكالية التعامل مع المصادر الأصلية  
د. أحمد جمال بادي
- ٢٤ - قضايا دعوية  
ما كل ما يعلم.. يقال في الدعوة أيضاً  
سليمان الحضير
- ٢٨ - نامرات دعوية  
الاعتدال في الحماس للفكرة  
محمد بن عبد الله الدريش
- ٣٠ - في السيرة والتاريخ  
قراءة سياسية لنصوص بيعة العقبة  
عبد الحكيم الصادق
- ٣٨ - نص شعوي  
ذريني
- ٣٩ - عبد السلام كامل عبد السلام  
أدبيات
- ٤٠ - الموالد  
تركي المالكي
- ٤٢ - يا من غادر السفينة؟  
صالح علي العمري
- ٤٤ - وقات  
الطريق إلى القدس
- ٤٦ - أحمد بن عبد الرحمن الصويان  
قضايا دعوية
- ٤٨ - احذروني.. أنا من الرؤوس الجهاد  
خالد أبو الفتح
- ٤٧ - ملف العدد  
فاتحة الملف  
التحرير
- ٤٨ - الإسلام والنصرانية.. نظرة استراتيجية  
د. محمد يحيى
- ٥٢ - التنصير لم يكن غائباً (٢)  
إبراهيم بن محمد الحفيل
- ٦٢ - تاريخ الوجود التنصيري في إفريقيا  
أبو إسلام أحمد عبد الله



# علم النفس والسياسة وفن الخداع

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فمن العلامات المميزة في التخطيط عند الغربيين: دخول دراسات علم النفس في جميع المجالات العملية التي تمس حياة الكائن البشري؛ فهناك علم النفس العام بجانب علم النفس التربوي، وعلم نفس النمو، وعلم النفس الصناعي، وعلم النفس الاجتماعي، وعلم النفس الديني... إلخ، وكلها دراسات تنصب على معرفة الميول والانفعالات والاتجاهات والحاجات... لدى الأفراد والجماعات، مما يمدد الطريق لمعالجة (الانحرافات) الموجودة، أو توليد توجهات جديدة، أو التأثير على المشاعر للوصول للهدف المنشود؛ أي أن كان هذا الهدف.

ولا شك أن هذه الدراسات يمكن الاستفادة منها إسلامياً في الدعوة والتغيير، ولكن أيضاً يجب التنبيه إليها وإلى آثارها عند تطبيقها علينا بصورة غير معلنة ولا ظاهرة؛ بحيث تبدو الأحداث وكأنها بريئة أو (ساذجة) لئيم بلع الطعم المراد بصورة عفوية... والحقيقة أن الأمور تجري تحت الدراسة والسيطرة!

ولأن التأثير على المجتمعات لا يتم بالتعامل مع كل فرد على حدة؛ فإن الإعلام بأجهزته المختلفة يلعب دوراً كبيراً في توجيه هذه المجتمعات (بالجملة) من خلال إلقاء معلومات معينة، أو إبراز بعضها وإخفاء آخر، أو بطريقة عرض المعلومة... ليتقمص هذا الإعلام - بمن يملكونه ويحركونه - دور الطبيب والمعالج النفسي.

ونستطيع ضرب أكثر من مثل لإيضاح هذا الدور في التأثير (الخفي) على المستهدفين.

فبعد انتشار صور المذابح الوحشية التي ارتكبتها الصرب بحق المسلمين في البوسنة والهرسك مما أثار مشاعر المسلمين في أنحاء العالم وأنذر بليقظ روح الأخوة الإسلامية وإلهاب مشاعر الفيرة والحماس خفّت الحديث عن هذه المذابح وصغر حجم النشر عن هذه الحرب؛ مما يومية يتراجع أهميتها في الأحداث، ومن ثم في حس القارئ أو المشاهد (المسلم طبعاً)، وصاحب ذلك نشر بعض الصور التي يظهر فيها بعض (البوسنويين) وهم يشترتون حاجياتهم أو يعيرون الطرقات بمرافقة أحد جنود القوات الدولية، مما يومية بأن هؤلاء البوسنويين (تكيفوا) مع هذه الأوضاع - ولا تنس أن منهم من كان يمارس الرقص واللهو في أقبية المخالب - مما يعني أن لا داعي للقلق عليهم، ويومية أيضاً بأن قوات الأمم المتحدة تقوم بواجبها في حماية هؤلاء الضعفاء المساكين؛ فليطمئن المسلمون أصحاب العاطفة الدينية الجياشة في العالم ولينسوا هذه القضية التي تشعل هذه العاطفة، بينما كانت الحقيقة أن المذابح متواصلة، وأن مسلمي البوسنة ينهشهم الصرب والكروات - الذين تسلحوا في الحرب باكثرت مما تسلحوا قبلها - من كل جانب، والحقيقة أيضاً أن قوات الأمم المتحدة (والناتو) ما تدخلت تدخلاً جدياً (بصورة مظهرية) إلا عندما كان للمسلمون على وشك إحراز انتصار حاسم في كل مرة.



مثال آخر : ما شاهدناه ونشاهد منذ فترة من فصول مسرحية ملة عنوانها : (عملية السلام في الشرق الأوسط ) ، ويمكننا أن نشير إلى بعض الإلحاحات التي توضع المقصود ، ويستطيع القارئ إكمال الصورة من خلال تفحصه هو لما يثبت كل يوم وكل ساعة .

فمن ذلك : الإلحاح على إظهار أن المفاوضات (ومن ثم : الصراع ! ) قائم على مسائل ومطامع جزئية (وثائقية) ، فالمفاوضات الشاقة تدور حول قضية لاجئين ، أو اقتسام المياه ، أو السماح بممر آمن ، أو افتتاح مطار ، أو إقامة مجموعة مبانٍ ، أو السيادة على شارع ، أو إغلاق نفق ، أو حرية الوصول إلى مسجد (ولو كان المسجد الأقصى أو مسجد الخليل) ، .. ومع الوقت يصنق رجل الشارع (العربي) أن هذه النزاعات هي بالفعل جوهر الصراع ، لأنها دائماً مسائل المفاوضات ، وينسى - كما هي عادته التي يعرفها الغربيون - أن أسس الصراع هو بين فكرتين وحضارتين إسلامية وغربية صهيونية ، وينسى أن هناك وطناً كاملاً اغتصب من أمة قطعت أوصالها .

ومن ذلك : إظهار علاقات المفاوضات من الطرفين (لاحظ أنه تم تمرير أن المفاوضات عن العرب ممثلون حقيقيين لأمتهم وباسم شعوبهم) تارة بظهر الود والولائم والصداقة والاحترام (وهي بالفعل كذلك) حتى إنهم ليبيتون سورياً ويأكلون سورياً ويتزهدون سورياً ويلعبون سورياً! .. ويحترمون عظة السبت سورياً ، وفي ذلك إعطاء القدوة لرجل الشارع (العربي) بكسر حاجز البغض والعداوة بهدف ترسيخ أن اليهود ليسوا أعداء بل بشر كغيرهم ، فيهم اللطيف الظريف كبيريز وباراك ، كما فيهم الفج العنيف كشارون ونتنياهو ، فلم لا نقبلهم ولا نثق بهم؟! وبالطبع تبجل الشعوب (العاطفية) للتقلبة الطعم .

وتارة أخرى يظهر للمفاوض العربي بمظهر المفاوضات الصعب والمتعنت حتى إنه ليتسحب من

المفاوضات ، أو على الأقل يحزم حقائبه ويهدد ، وهي رسالة واضحة (بالطبع لرجل الشارع العربي) بأن اطمئن : فالقضية في أيدي أمينة ، لا تتنازل ولا تتهاون ، وإنما هي واقعية! ترضى بما هو متاح ومستطاع ممن يبيدهم ٩٩٪ من أوراق (اللعبة)!

ويتعلق بذلك : إظهار تعنت المفاوضات (الإسرائيلي) وتعاطف الراعي الأمريكي معه ، وإظهار صعوبة المفاوضات حتى إنها لتؤجل وتلغى وتتحوّل من مكان لآخر ، ومن راعٍ إلى آخر ، وتحقق أكثر من مرة مما يستلزم رحلات مكوكية واستدعاء أطراف أخرى للضغط على المفاوضات ، وطرح مبادرات جديدة ، ولأن رجل الشارع (العربي) اعتاد أن (لا يوجد حلّوة من غير نار) فإنه - طبقاً لنظرية الاشتراط الجزائي - يتوقع أن كل نار يتبعها حلّوة! وعلى ذلك فإنه يتهيأ نفسياً لقبول أي (اتفاق) يخرج ، لأن أي (مكتسبات) تعطى فإنما هي إنجازات انتزعت بشقّ الأنفس من بين مخالب الأسد! ويصبح أصحاب هذا الاتفاق أبطالاً يستحقون الشكر والثناء ثم الإشادة والإطراء .

إننا قد لا نستطيع حصر هذه النماذج في مثل هذا المقام ، فهي تحتاج لدراسة أعمق وأشمل ، ولكننا نؤكد على أننا مستهترون منذ زمن ، ولذلك وضعنا تحت مجهر الدراسات النفسية والاجتماعية والاقتصادية والدينية ، تقوم بذلك مؤسسات عربية ومراكز أبحاث ذات إمكانات عالية ، لم يكن ذلك بالأمس القريب ، بل منذ أن أخفق الغرب في حروبه الصليبية ، فأرسل جنوده من الرخالة والرهبان والتجار والسفراء والمستشرقين .. يسجلون ويحسمون ويكتبون ويرسمون ، حتى باتت أعرافنا وخصائصنا وثقافتنا وتاريخنا وتقاليدنا ومجتمعاتنا وإمكاناتنا جميعها تحت المجهر ، فأخذوا يدرسون ويخططون ، ثم يتفنون ويجهزون!

﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝١٥﴾ وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴿١٦﴾ فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ أَمَهُمْ رَوَيْدًا﴾ [الطارق : ١٥ - ١٧] .



# تخريج الأحاديث النبوية

## فريضة شرعية وأمانة علمية

جلال راغون

مما لا شك فيه أن السنة النبوية تعد المصدر الثاني للإسلام بعد القرآن؛ والأدلة على ذلك كثيرة، منها قوله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النساء: ٥٩] وعَدَّ القرآن طاعة الرسول ﷺ طاعة لله - عز وجل -: ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، وحذرنا من مخالفة أمره: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣]، وأقسم الله على نفي الإيمان عمن أعرض عن سنة رسول الله ﷺ ولم يقبل حكمها راضياً مسلماً: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾ [النساء: ٦٥] .

فالسنة النبوية في مرتبة القرآن الكريم من حيث وجوب الاحتجاج بهما معاً المصدران الأساسيان للإسلام، ولكن السنة - كـ القرآن - حيثما ظهرت في القرآن قطعي الثبوت بخلاف السنة فبعضها ظني الثبوت.



## ١ - تقسيم السنة من حيث الثبوت:

من المسلمات العلمية عند المحدثين أن السنة

النبوية تنقسم من حيث الثبوت إلى قسمين:

- سنة مقبولة، وسنة مردودة.

١ - السنة المقبولة: هي التي تتوفر على

الشروط الآتية<sup>(١)</sup>:

١ - اتصال السند.

٢ - عدالة الرواة.

٣ - ضبطهم وإن خف.

٤ - عدم الشذوذ.

٥ - عدم العلة القاذحة.

٦ - التقوية والاعتضاد عند الحاجة.

والحديث المقبول يتنوع إلى أربعة أنواع<sup>(٢)</sup>:

١ - الصحيح لذاته.

٢ - الصحيح لغيره.

٣ - الحسن لذاته.

٤ - الحسن لغيره.

ب - السنة المردودة: وهي التي فقدت شرطاً

من شروط القبول المتقدمة. وتعرف السنة

المردودة عند المحدثين بالحديث الضعيف

والحديث الضعيف أنواع كثيرة يمكن

تصنيفها إلى صنفين

١ - ما ضعفه خفيف.

٢ - ما ضعفه شديد.

وشر أنواع الضعيف الحديث الموضوع.

وقد أحببت أن أذكر - ولو على وجه الإجمال

- بهذه المعطيات العلمية المقررة في مصطلح

الحديث لأبين أنه: ليس كل ما ينسب إلى

رسول الله ﷺ فهو ثابت مقبول، بل هناك

أحاديث كثيرة ضعيفة وموضوعة. وهذا الأمر

يحتّم على من يريد الاستدلال بالحديث النبوي

تخريجه ليعرف مرتبته من حيث القبول أو الرد.

## ٢ - حكم تخريج الأحاديث:

في ضوء ما تقدم يمكن أن نستنتج أن أول

واجب على المستدل بالحديث النبوي الشريف

تخريجه ليعرف مرتبته. وبعدم تخريج الحديث؛

فقد يساهم في نشر الكذب على النبي ﷺ إذا

كان الحديث موضوعاً.

ومن الأدلة الشرعية التي نستفيد منها

وجوب التخريج السنة النبوية؛ فهناك حديثان

صحيحان يدلان على ذلك:

الحديث الأول قوله ﷺ: «من حدث عني

بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين»<sup>(٣)</sup>.

والحديث الثاني قوله ﷺ: «كفى بالمرء إثماً

أن يحدث بكل ما سمع»<sup>(٤)</sup>.

(١) نور الدين عتر، مناهج النقد في علوم الحديث، طبعة دار الفكر بدمشق، الطبعة الثالثة، ١٤٠٠هـ، ص ٢٨٦.

(٢) محمود الطحاوي، تبيين مصطلح الحديث، طبعة المعارف بالرياض، الطبعة التاسعة، ١٤١٧هـ، ص ٣٢.

(٣) أخرجه مسلم في مقدمة صحيحه، بن جندب واللفظة بن شعبة: طبعة دار الفكر ببيروت ١٤٠٢هـ بغاية محمد فؤاد عبد الباقي، ج ١، ص ١٠٠.

(٤) أخرجه أحمد في مسنده، وأبو داود، وصححه ووافقه الذهبي، انظر السلسلة الصحيحة للألباني رقم ٢٢٥، المجلد ٥، ص ٣٨.

٢٩ طبعة دار الفكر بدمشق، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ.



بالقاعدة الشرعية المشهورة: «ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب» فعدم الكذب على رسول الله ﷺ واجب ولا يتم ذلك إلا بتخريج الحديث لمعرفة مرتبته؛ وعليه فتخريج الحديث واجب.

فاتضح لنا أن تخريج الأحاديث فريضة شرعية. ومعلوم أن ممثّل الفرض يثاب، وتاركه يستحق العقاب.

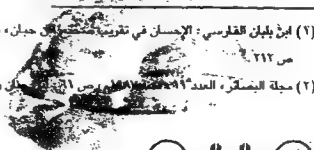
وتخريج الأحاديث يعدّ أمانة علمية أيضاً؛ إذ إنه - كما هو مقرر في المنهجية العلمية - يتعين على الباحث نسبة الأقوال إلى أصحابها وذكر المصادر والمراجع المعتمدة في نقل تلك الأقوال. إذا كان هذا في حق أقوال عامة الناس فما بالك بالنسبة لمن أقواله تعتبر من التشريع؛ فمن الأمانة العلمية أن نخرج الحديث ونبين مرتبته ونذكر المصادر والمراجع المعتمدة في ذلك. وإذا كان في عصور الرواية لا ينسب الحديث إلى رسول الله ﷺ إلا بذكر إسناده، واشتهرت في تلك العصور المقولة الآتية: «الإسناد من الدين؛ ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء» ففي عصرنا يعتبر تخريج الحديث هو إسنادنا، ولذا فما أحوجنا في هذا العصر إلى المقولة الآتية: «تخريج الحديث من الدين، ولولا التخريج لقال من شاء ما شاء»! ولكن مما يؤسف له في

والحديثان أخرجهما أيضاً ابن حبان في صحيحه وترجم لهما بقوله: «فصل ذكر إيجاب دخول النار لمن نسب الشيء إلى المصطفى ﷺ وهو غير عالم بصحته»<sup>(١)</sup>. فمن نسب الحديث إلى رسول الله ﷺ وهو لا يعلم مرتبته فإنه يستحق دخول النار. ومعلوم أن من يستحق دخول النار هو تارك الواجب أو مرتكب الحرام. وهذا الذي استفاده الإمام ابن حبان من الحديثين يدل على بعد نظره وحسن فقهه. وقد قال الشيخ شعيب الأرنؤوط في هذا المجال: «ومما زاد في إغراء العلماء بالنظر في صحيح ابن حبان والأخذ عنه ما حفل به هذا الصحيح من استنباطات فقهية دقيقة عنون بها المؤلف كل حديث أورده؛ فكتاباه من هذه الناحية يعدّ كتاباً في الفقه ذا أهمية خاصة؛ لأن استنباطاته مبنية على أدلتها مستندة إلى نصوصها»<sup>(٢)</sup>.

ويمكن أن نستدل على وجوب التخريج بالقرآن نفسه وذلك في قوله - تعالى -: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦]، فمن نسب الحديث إلى رسول الله ﷺ دون تخريج ومعرفة بمرتبته فقد قفّ ما ليس له به علم، ومن ثم وقع في المحذور. ويمكن أيضاً أن نستدل على الوجوب

(١) ابن حبان القاسمي: الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، طبعة مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٩٨٨م، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ج ١، ص ٢١٢.

(٢) مجلة البصائر، العدد ٩٩، ص ٨٨، ص ٩١. وفي كتابه الصحيح لشعيب الأرنؤوط، وهي مقدمته لتحقيق الإحسان.





عصرنا قلة العناية بهذه الفريضة الشرعية ، والإخلال بالأمانة العلمية ، فتجد المستدل على أمر هام في الدين يستدل بالأحاديث دون تخريج وقد تكون ضعيفة وموضوعة ، بله الخطيب في خطبته والواعظ في موعظته والمدرس في درسه والكاتب في مقاله .

## ٢ - نموذج لقلة العناية بهذا الواجب:

النموذج الذي سأذكره ينتمي إلى مجال يعتبر في عصرنا من أهم وسائل الدعوة ونشر التعاليم الإسلامية . ذلك المجال هو الصحافة الإسلامية ؛ فمما لا شك فيه أنها تقوم بدور متميز في توعية المسلمين بأمور الحياة المختلفة انطلاقاً من تعاليم الدين الإسلامي الحنيف ، وهي تستحق على ذلك كل تقدير واحترام . ولكن الملاحظ قلة عنايتها بواجب التخريج إلا من بعضها . فالفروض أن تساهم الصحافة الإسلامية في نشر الإسلام الصحيح من منبعه الصافي القرآن وما ثبت عن رسول الله ﷺ .

وسأقتصر على مقال واحد تضمن ثمانية أحاديث بدون تخريج ، عنوانه (اختيار الزوج) نشر بصحيفة إسلامية مغربية ؛ وبعد تخريج

تلك الأحاديث وجدت معظمها شديد الضعف ، ومنها ما هو موضوع كما سيتضح مما يلي :

١ - تنكح المرأة لأربع : «لألها ، ولحسبها ، ولجمالها ، ولدينها فافظفر بذات الدين تربت يداك» أخرجه البخاري<sup>(١)</sup> ، ومسلم<sup>(٢)</sup> عن أبي هريرة .

٢ - أتى رسول الله ﷺ رجل يستأمره في النكاح فقال : «نعم انكح ، وعليك بذات الدين تربت يداك» .

لم أقف على من أخرجه ، وفي الحديث السابق غنى عنه ؛ لأنه يتضمن معناه .

٣ - «لا تزوجوا النساء لحسنهن فعسى حسنهن أن يرديهن ، ولا تزوجوهن لأموالهن فعسى أموالهن أن تطغيهن ، ولكن تزوجوهن على الدين» .

أخرجه ابن ماجه<sup>(٣)</sup> عن أبي هريرة ، وفي إسناده عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي وهو ضعيف في حفظه<sup>(٤)</sup> .

٤ - «لا يختار حسن وجه المرأة على حسن دينها» .

ذكر المتقي الهندي في كنز العمال<sup>(٥)</sup> أن

(١) ابن حبان وفتح الباري ، طبعة دار الفكر (متر) ج ٩ ص ١٢٢ ، ح / ٥٠٩٠ .

(٢) مسلم الصحيح ، ج ٢ ص ١٨٦ ، ح / ١٤٦٦ .

(٣) ابن ماجه السنن ، طبعة دار الفكر (٥٥) يعقبة محمد فؤاد عبد الباقي ، ج ١ ص ٥٩٧ ، ح / ١٨٥٩ .

(٤) ابن حبان تعريف التبيين ، طبعة دار المعرفة ، بيروت ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٥هـ (ت) عبد الوهاب عبد اللطيف ، ج ١ ص ٤٨٠ .

(٥) كنز العمال ، ج ١٢ ص ٣٠٩ .



الدليمي رواه عن عبادة بن الصامت، وفي إسناده الوازع ابن نافع<sup>(١)</sup>.

قلت: قال في حقه الإمام البخاري: منكر الحديث. وقال النسائي: متروك<sup>(٢)</sup>.

٥ - «إياكم وخضراء الدمن، قيل: وما خضراء الدمن؟ قال: المرأة الحسناء في المنبت السوء» رواه القضاعي في مسند الشهاب عن أبي سعيد الخدري، ومداره على الواقدي وهو متروك<sup>(٣)</sup>. ومن ثم فهذا حديث ضعيف جداً.

٦ - «تخيروا لنطفكم، وانكحوا الأكفأ، وانكحوا إليهم». أخرجه ابن ماجة وغيره عن عائشة، وقد صححه الشيخ الألباني بمجموع طرقه<sup>(٤)</sup>.

٧ - «تزوجوا في الحِجر الصالح؛ فإن العرق دسلس». أخرجه ابن عدي في الكامل عن أنس بن مالك، وهو موضوع<sup>(٥)</sup>.

٨ - «لا تتزوجوا الحمقاء؛ فإن صحبتها بلاء»، وفي ولدها ضياع. في إسناده كذاب كما ذكر الإمام الشوكاني<sup>(٦)</sup> ومن ثم فهو موضوع.

#### ٤ - توجيهات للقيام بهذا الواجب:

أختم هذه الدراسة المتواضعة بتوجيهات تنير السبيل للقيام بواجب التخريج. وقبل ذلك يحسن بي أن أعرف التخريج ولو على وجه الإجمال<sup>(٧)</sup>:

المقصود بتخريج الحديث عزوه إلى مصدره أي الكتاب الذي يذكر صاحبه الأحاديث بأسانيد كصحيح البخاري مثلاً. أما الكتب التي لا تُذكر فيها الأحاديث بالأسانيد فهي مراجع للسنة كرياض الصالحين للنووي، والترغيب والترهيب للمنذري على سبيل المثال.

والأصل في التخريج عزو الحديث إلى مصدره، وإذا تعذر ذلك فلا أقل من عزوه إلى المرجع الذي يلتزم صاحبه بعزو الأحاديث إلى مصادرهما.

والغاية من التخريج معرفة مرتبة الحديث ليحتج بالمقبول ويترك المردود. ومصادر السنة كثيرة ومتنوعة يمكن تصنيفها إلى صنفين:

الصنف الأول: التزم أصحابه الصحة. ومن أشهر المصادر المندرجة في هذا الصنف الصحيحان: صحيح البخاري، وصحيح مسلم اللذان يعتبران أصح مصادر السنة النبوية،

(١) في الطبع: الوازع بن نافع بلقاف، وهو خطأ.

(٢) الحافظ الذهبي: ميزان الاعتدال في نقد الرجال. طبعة دار المعرفة ببيروت. الطبعة الأولى، ١٣٨٢هـ (ت) البحاري، ج ٤، ص ٢٢٧.

(٣) الألباني: السلسلة الضعيفة، طبعة المعارف بالرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ رقم الحديث ١٤.

(٤) الألباني: السلسلة الصحيحة رقم ١٠٦٧.

(٥) الألباني: ضعيف الجامع الصغير، طبعة المكتب الإسلامي ببيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٦٠هـ، ص ٢٥٨.

(٦) الشوكاني: الفوائد المجموعة في الأحاديث للوضوء، طبعة دار الكتب العلمية ببيروت (د ت) (ت) للعلمي، ص ١٢٠.

(٧) يراجع للتوسع في الموضوع: أصول التخريج ودراسة الإمامين أحمد الطحان، طبعة دار المعارف بالرياض، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ.



وهما جامعان، والجامع في الاصطلاح هو المصدر المرتب على الأبواب والذي يوجد فيه جميع موضوعات الدين وأبوابه<sup>(١)</sup>؛ وعليه فمن يريد الاستدلال بالحديث في أي مجال فسيجد مبتغاه في الصحيحين. وهما مطبوعان والرجوع إليهما ميسر، ولله الحمد.

**الصف الثاني:** لم يلتزم أصحابه الصحة، ولذلك تجد فيه الأحاديث المقبولة والمردودة. ومن أشهر المصادر المندرجة في هذا الصف السنن الأربعة: سنن أبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه<sup>(٢)</sup>. وهذه المصادر الأربعة لها مكانة خاصة عند المحدثين؛ فهي مع الصحيحين تتم الأصول الستة المشهورة عند العلماء بالكتب الستة. وبما أن السنن الأربعة توجد فيها أحاديث مردودة فعلى المستدل بحديث من أحاديثها أن يبحث في أقوال المحدثين ليعرف مرتبته. وقد قام الشيخ ناصر الدين الألباني - رحمه الله - بعمل جليل نحو السنن الأربعة؛ حيث ميز صحيحها من ضعيفها في سلسلة خاصة طبعت، جزأه الله عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء؛ فالاستدلال بأحاديث الكتب الستة ميسر ولله الحمد.

ومن مصادر السنة المندرجة في هذا الصف أيضاً المسانيد والمعجم ومن أشهرها مسند الإمام أحمد، ومسند البزار، ومسند أبي يعلى الموصلي، ومعجم الطبراني الثلاثة: الكبير والأوسط والصغير. وقد قام إمام من أئمة الحديث بتيسير الاستفادة من هذه المصادر وذلك بإفراد زوائدها على الكتب الستة مع بيان مرتبتها، ذلك الإمام الهمام هو الحافظ نور الدين الهيثمي (ت ٨٠٧ هـ) في كتابه الحافل: (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد)<sup>(٣)</sup> وقد طبع؛ وعلى ذلك فإن في استطاعة من يريد الاستدلال بحديث من الأحاديث الواردة في المصادر السابقة أن يرجع إلى هذا المرجع الهام.

ومن أهم المراجع المعاصرة التي تضم آلاف الأحاديث المقبولة مع عزوها إلى مصادرها كتاب (صحيح الجامع الصغير وزيادته) للشيخ ناصر الدين الألباني رحمه الله.

وبهذا يتضح لنا أن علماء الأمة - قديماً وحديثاً - قدموا خدمات جليلة للسنة النبوية، ويسروا للباحثين السبل لتخريج الأحاديث ومعرفة مرتبتها. وفقنا الله جميعاً للقيام بواجب التخريج؛ ففي ذلك خير عظيم والحمد لله رب العالمين.

(١) نور الدين عتر، منهج النقد، ص ٧٨.

(٢) لأخذ نظرة عن مكافئة السنن الأربعة عند المحدثين يراجع على سبيل المثال منهج النقد لعتر، ص ٢٧٥ - ٢٧٨.

(٣) لأخذ نظرة عن هذا الكتاب يراجع: (علم زوائد الحديث: دراسة ومنهجاً ومصنفات) لعبد السلام محمد علوش، طبعة دار ابن حزم ببغداد، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.



# إشكالية التعامل مع المصادر الأصلية والثانوية للفرق الإسلامية

## ضوابط منهجية

د. أحمد جمال بادي

### مدخل إلى الموضوع:

تعد المكتبة الإسلامية بكم هائل من الدراسات والمصنفات القديمة والمعاصرة فيما يتعلق بالفرق الإسلامية عموماً، وفيما يتعلق بمسائل الإيمان والتوحيد، أو ما أستخدم عليه بعض المتأخرين بـ «علم الكلام» على الخصوص.

لكن الباحث يلاحظ ويواجه إشكاليات عديدة في تعامله مع تلك الدراسات والكتب والمصنفات قد تقوده إلى نتائج سلبية وخيمة، ومنها أن التصورات الخاطئة عن فرقة ما من الفرق قد تؤدي إلى التجني في الحكم عليها والإجحاف في حقها؛ لا سيما إذا ما انضاف إلى ذلك العامل النفسي وما جُبِلَ عليه الناس من بغض المخالف مما يؤدي بدوره إلى التحامل والتحيز ضد تلك الفرقة. يقول الله - تعالى -: ﴿وَلَا يَجْرُمُكُمْ شَتَاءُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: ٨]، ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ [الأعراف: ٨٥].

ومن النتائج المباشرة لحدوث تلك الإشكاليات ما نلمسه عن قرب ونجده من تضارب في الأقوال ووجهات النظر بين تلك الدراسات والمصادر سواء في نسبة الأقوال إلى قائلها من كل فرقة، أو في حقيقة أقوال فرقة ما في المسألة الواحدة من مسائل الاعتقاد، أو في الحكم على تلك الفرقة ومدى قربها أو بعدها من الحق.

ومن تلك النتائج - وهو إشكالية قديمة متجددة - موضوعات تقسمات الفرق إلى فرق صغيرة والذي يبدو عليه في بعض الأحيان التحمل الواضح، ولكن المهم هو الموضوع



للمؤلف أو صاحب الدراسة هو إيصال عدد الفرق إلى اثنتين وسبعين فرقة ليطبق العدد المذكور في حديث «الافتراق» المشهور<sup>(١)</sup>.

ويدخل في النتائج المترتبة على الإشكالية السابقة إهمال عامل التطور الفكري والعقدي لفرقة ما أو لأحد رجالها مما أوقع الكثيرين في التناقض أو الحيرة والتخبط.

هذه الإشكاليات وما ترتب عليها من نتائج يُبرز مدى الحاجة إلى الضوابط المنهجية التي تعين كل باحث وطالب علم في موضوع الفرق الإسلامية على التعامل الصحيح مع ذلك الكم الهائل من المصادر والمراجع العامة والخاصة، القديمة والمعاصرة.

ويحسن بي قبل البدء بالكلام على هذه الضوابط والقواعد أن أتلمس بعض الأسباب والعوامل التي أدت إلى وجود هذه الظاهرة.

### الأسباب العامة للإشكالية:

إن المتتبع للدراسات العامة والخاصة عن الفرق الإسلامية من المتخصصين في هذا الفن ينتبه إلى جملة عوامل تشكل في مجموعها أهم الأسباب الكامنة وراء الإشكالية المتحدث عنها:

أولها: صعوبة الوصول إلى المصادر الأصلية «الأولية» لبعض الفرق الإسلامية إما لضياعها أو لعدم انتشارها؛ أو لقلة التأليف عند أصحابها.

وبذلك أصبحت المصادر العامة التي ألفت عن تلك الفرق هي المعتمد لدى كثير من الباحثين وطلبة العلم.

ثانيها: ظاهرة النقل الحرفي المتكرر لبعض المؤلفات العامة في الفرق لاحقاً عن سابق دون تمحيص أو تحليل أو نقد أو تفكير وروية؛ فقد يخیل لبعض الدارسين إجماع أصحاب تلك المؤلفات والمصنفات على المسائل المنقولة والمدرسة، وما هي عند التدقيق والتحقيق إلا منقولات مكررة وعبارات مقتبسة غير محررة.

يقول ابن تيمية: «ما ينقله الشهرستاني وأمثاله<sup>(٢)</sup> من المصنفين في الملل والنحل عامته ما ينقله بعضهم عن بعض، كثير من ذلك لم يحزر أقوال المنقول عنهم، ولم يذكر الإسناد في عامة ما ينقله، بل هو ينقل من كتب من صنف قبله»<sup>(٣)</sup>.

بل كثيراً ما ينقل الشهرستاني الأقوال دون عزو إلى مصابرها، وقد يترجم بعض الكلام فينقله من الأعجمية إلى العربية<sup>(٤)</sup>.

كما يذكر الرازي<sup>(٥)</sup> بأن الشهرستاني ينقل عن كتاب: «الفرق بين الفرق» للبغدادى، وأن الثاني لا يكاد ينقل مذهب المخالفين على وجهه، ولذلك وقع الخلل في نقل المذاهب؛ وهي مسألة لها تعلق بقضية التعصب والتحيز المذهبي<sup>(٦)</sup>.

(١) سيأتي الحديث عنه وتخريجه لاحقاً.

(٢) لاحظ العبارة؛ فالظاهرة عامة والحديث عن جمع من المصنفين الذين يسلكون المسلك نفسه، وليس عن الشهرستاني فحسب، فليتلهم.

(٣) ابن تيمية: «منهاج السنة النبوية»، ٦/٣٠٠، من منشورات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

(٤) عبد العزيز بن محمد علي العبد اللطيف: «مقالات في المذاهب والفرق»، ص ٥٩، دار الوطن، الرياض، ١٤١٣هـ.

(٥) انظر: جمال الدين القاسمي: «تاريخ الجهمية والمعتزلة»، ص ٢٣، ٢٤، ونقل كلام الرازي المذكور الدكتور عرفان عبد الحميد في كتابه «الفرق والعقائد الإسلامية»، ص ١٦٨، الطبعة الثانية، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤١٧هـ - ١٩٧٧م.

(٦) أول الكتب تأليفاً عن الفرق «مقالات الإسلاميين» لأبي القاسم البلخي عبد الله بن أحمد بن محمود الكشي المعتزلي (ت ٣١٧ هـ).



ثالثها: أن معظم المؤلفات العامة في العرق ألفت من قبل أصحاب توجه أو مذهب عقدي معين مما أدى إلى التحامل في النظرة إلى الخصوم والمخالفين عند الحديث عنهم، وسوء تفسير كلامهم وتأويل مقصودهم.

رابعها: ومن الأسباب الجلية أيضاً وراء الموضوع اعتماد كثير من المؤلفين والدارسين على المصادر التاريخية العامة فيما يتعلق بالأحداث التاريخية الخاصة بالفرق، وما يتعلق بتلك الأحداث من أقوال ذكرت عنها أو نسبت إلى تلك الفرق.

من بين تلك المصادر التاريخية العامة: تاريخ الطبري (ت ٢٢٤هـ) و «مروج الذهب» للمسعودي (ت ٢٤٦هـ) و «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، و «المنظوم» لابن الجوزي (ت ٤٩٧هـ)، و «البداية والنهاية» لابن كثير (ت ٧٧٠هـ)، و «الكامل في التاريخ» لابن الأثير (ت ٧٨٠هـ).

والحق أن تلك الأحداث والوقائع والأقوال في حاجة إلى امرين اثنين:

الأول: التأكد من مدى ثبوتها عن أصحابها.  
الثاني: معرفة حال روايتها؛ لأنهم في غالب الأحيان قد يكونون من أتباع مذهب عقدي معين يروون الخبر ضد خصومهم ومخالفهم.  
ويكفي في التدليل على ذلك أن نعلم مثلاً أن أبا

مخنف لوط بن يحيى (ت ١٥٧هـ) قد روى له الإمام الطبري في تاريخه ما يقارب ستمائة رواية<sup>(١)</sup>. علماً بأن أبا مخنف هذا معروف بتشيعه أولاً، وأجمع علماء الحديث على تركه وتوهمه لتشيعه وكذبه ثانياً.

خامسها: ومن الأسباب التي يمكن اعتبارها في الموضوع فيما يتعلق بالدراسات المعاصرة الخاصة بالفرق أن بعضها كتب بأيدي المستشرقين؛ حيث طبقوا عليها مناهجهم في البحث والاستدلال، ووظفوا فيها سيل المعلومات غير الموثقة توظيفاً خاطئاً، ورتبوها ترتيباً انتقائياً ليصلوا إلى النتائج المعدة سلفاً أو ما يوافق أهواءهم وتقرصاتهم. ثم تابعهم على آرائهم ونتاجهم بعض الكتاب والباحثين من المسلمين؛ وهو ما أوقع أصحاب تلك الدراسات في التناقض العجيب<sup>(٢)</sup>.

سادسها: ومن أسباب الإشكالية أيضاً اختلاف وجهات النظر حول تصحيح حديث الافتراق والاختذ به.

فرغم ورود الحديث في معظم كتب السنة<sup>(٣)</sup>، ورواية عدد كبير من الصحابة<sup>(٤)</sup> - رضي الله عنهم - له، ورغم تصحيح أقطاب الفن والتخصص له<sup>(٥)</sup>، إلا أن عدداً من العلماء المتقدمين والمفكرين المتأخرين ضعفوه، وطلعوا في ثبوته وصحته.

(١) انظر: يحيى بن إبراهيم بن علي الجعفي «مرويات أبي مخنف لوط في تاريخ الطبري»، دار العاصمة، الرياض، ١٤١٠هـ.

(٢) انظر: «طائفة الإرجاء في الفكر الإسلامي»، ٢٥٧/١ - ٢٦٧ - ٢٨١، مكتبة الطيب، القاهرة، ١٤١٧هـ.

(٣) منها: سنن أبي داود، والترمذي، وابن ماجه، ومسند الإمام احمد، ومستدرک الحاكم، وسنن الدارمي، والطبراني في «الكبير» و «الصغير»، وصحيح ابن حبان، ومصنف ابن أبي شيبة ومسند أبي يعلى.

(٤) منهم: أبو هريرة، ومعاوية بن أبي سفيان، وعبد الله بن عمرو، وعوف بن مالك، وأنس بن مالك، وأبو معاوية، وأبو برداء، ووائل بن الأسقع، وابن مسعود، وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم أجمعين.

(٥) صحح الحديث الحاكم ووافقه الذهبي، وحسنه ابن حجر في تخریج الکشاف، وجوه إسناده الحافظ العراقي.



بها اختبار مدى صدقه من كذبه .

ولا زال الأمر في حاجة إلى تمحيص ودراسة .

### أهمية تحرير الضوابط المنهجية:

ولعلنا مما ذكر آنفا نعلم مدى الحاجة بل والضرورة إلى تحرير الضوابط المنهجية التي تعين طلبة العلم بل وعموم المطلعين والباحثين الذين يبحثون في موضوع الفرق الإسلامية وأقوالها وأفكارها وآثارها والحكم عليها ، فتيسر لهم سبل الإفادة من مختلف المصادر والمراجع على الوجه العلمي الصحيح المبني على قواعد التحقيق والتدقيق لتحصل بذلك الفائدة ويتم المقصود .

ونحن في حاجة اليوم لمثل هذا الأمر أكثر من أي وقت مضى للأسباب الآتية :

- ١ - توفر الكتب والمصادر بغثها وسمينها بتيسر الطباعة وانتشار دور النشر في كل بقاع الدنيا .
- ٢ - ازدياد عدد الجامعات الإسلامية في العالم الإسلامي الذي تبعه ازدياد عدد طلبة العلم والباحثين حول الموضوع .
- ٣ - وجود عامل الاستقطاب المذهبي والإحياء الطنفي .
- ٤ - نشأة بعض الجماعات الإسلامية في الساحة الدعوية والتي بنت فكرها وأصولها ومنهجها بتتبع خطأ من سبقها من الفرق والمذاهب العقيدية .
- ٥ - ما ترتب من سلبيات على الأمر السابق ، انعكست آثاره على المجتمعات الإسلامية فعاتت من تلك الآثار ولا زالت تعاني حتى الآن .

- ٦ - ما ترتب على الأمرين السابقين من دخول حلبة ميدان الكتابة في الموضوع من ليسوا من أهل الاختصاص كبعض الصحفيين الذين سالت أقلامهم

والحقيقة الدامغة التي غابت عن هؤلاء أو ذهلوا عنها أن الواقع التاريخي والواقع الملش اليوم خير دليل عملي مشاهد وأقوى حجة وبرهان على صحة هذا الحديث . فهل ينكر منكر ويكابر مكابر في وجود الاختلاف والتفرق والتشردم على مر التاريخ وإلى يومنا هذا؟

فهذه المكتبة التي تعج بالكتب والمؤلفات والردود ، والردود على الردود في مختلف مسائل الاعتقاد شاهد نظري على ذلك الأمر . وهذه الفرق بمسمياتها المختلفة والموجودة في كل أقطار العالم الإسلامي ، وكثير منها لها حضور سياسي ملموس ، شاهد عملي على ذلك .

بل إن أكثر الذين شككوا في حديث الافتراق وصحته إنما بثوا كلامهم هذا أثناء حديثهم عن الفرق التي يخالفونها ويردون عليها ، فهل بعد هذا من عجب؟

سابع الأسباب: ومن أسباب الإشكالية أيضاً اختلاف وجهات نظر العلماء والباحثين والدارسين حول أسباب الاختلاف والتفرق هل هي : أسباب داخلية ذاتية؟ أم أنها أسباب خارجية ومن كيد أعداء الإسلام كاليهود والنصارى والمجوس؟ أم أنها عوامل مشتركة؟ وإذا كانت مشتركة فهل هي منفصلة عن بعضها ولا ارتباط بينها؟ أم أنها أسباب داخلية ثم استثمرت واستغلت من قبل الآخرين (الأعداء) لتصل إلى ما وصلت إليه؟ لكل رأي من هذه الآراء قائل ومدافع ، وعلى كل واحد منها أدلة تاريخية أو جدلية برهانية .

أما التاريخ فيقول أهل الاختصاص فيه : أعطني أي فكرة أو رأي فاثبتته لك ، واثبت لك عكسه من التاريخ . وأما الجدل وقضاياه فله قواعد التي يمكن



فالنصيحة للمبتدئ في الموضوع أن يبدأ بالكتب الآتية :

١ - الكتب التي تحذر من البدعة والابتداع ، نحو : « البدع والنهي عنها » لابن وضاح ، وكتاب الإمام الطروشني ، وكتاب أبي شامة .

٢ - الكتب التي أصلت الأصول والقواعد والضوابط في موضوع الفرق والفرقة والاختلاف ، ويأتي في مقدمتها كتاب : « الاعتصام » للإمام الشاطبي .

٣ - البدء بالكتب التي كتبت عن الفرق ولم تكنف بإيراد الشبهات ، بل ردت عليها وفندتها ودحضتها . ويأتي في مقدمة هذه الكتب المفيدة : كتاب : « التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع » لأبي الحسين محمد بن أحمد الملطي ( ت ٣٧٧ هـ ) فبالإضافة إلى ما يورده من آراء أهل البدع والرد عليها ، قدم له مؤلفه بمقدمات منهجية في الموضوع .  
الثاني : ضرورة معرفة مصطلحات كل فرقة والإلمام بها قبل الشروع في التعامل مع مصادرها أو غيرها من المصادر التي كتبت عنها ، وذلك لمعرفة حقيقة أقوالها ، وتبين مقصدهم بكلامهم .

فالتوحيد مثلاً مصطلح أو مفهوم له دلالاته الخاصة عند كل فرقة من الفرق ؛ فهو عند السلف غيره عند المعتزلة ، وكذا الحال بالنسبة للأشاعرة والتصوف وغيرهم .

وقل الأمر نفسه بالنسبة لما يتعلق بهذا المفهوم من مفاهيم أخرى لها ارتباط به .

وقلما يوجد مفهوم واحد في الفكر الإسلامي

بمشاعرهم وما نشأ عن مشاعرهم من تصورات قد يكون فيها المبالغة والحيدة عن جادة الصواب .

٧ - ازدياد عدد المتقنين في العالم - وهو أمر مضمود - الذين يكون الكثير منهم تصوراتهم ومفاهيمهم الإسلامية عبر ما يتلقفه وتقع عليه يده من كتب ومقالات وأشرطة دون منهجية علمية سليمة . ويمثل هؤلاء في عمومهم ومجملهم الأرض الخصبة للاستقطاب المذهبي والطائفي المذكور .

### بيان الضوابط وكيفية التعامل معها :

كل هذه العوامل والأسباب تجعل من أكد فروض الكفاية اليوم بيان الضوابط المنهجية للتعامل مع المصادر الأولية والثانوية للفرق الإسلامية .

وفيما يلي محاولة متواضعة في الموضوع<sup>(١)</sup> ، وقد قسمت الضوابط إلى قسمين بحسب تقسيم المصادر إلى أولية وثانوية .

أولاً : الضوابط المنهجية للتعامل مع المصادر الأولية :

الأول : ينبغي لطالب العلم المبتدئ والباحث المستجد الذين لم تتأصل لديهم العلوم الشرعية ، وليس لديهم المنهجيات الكافية الحذر من البدء بكتب الفرق ، أو بالكتب التي ألفت عنها ؛ لأنها مغارة لا يستطيع اجتيازها إلا الخبير الذي أخذ للأمر أهميته واستعداده ، وإلا وقع في المهالك واحتوشته شبهات للنحرفين إلا أن يشاء الله تعالى .

ومن أسباب هذا التحذير أن معظم الكتب العامة التي ألفت عن الفرق زرع الشبهات ولم ترد عليها ، ويكثر الشكوك ولم تكثر لعواقبها .

(١) ألفت من كثير مما نذكر من هذه الضوابط من خلال تدريسي لمدة « الفرق » لطلبة كلية معارف الوحي بالجامعة الإسلامية العالمية بماليزيا على المستوى الجامعي ومن إعداد الأستاذ :



عموماً وفي الدراسات العقدية على وجه الخصوص إلا ويوجد حوله اختلاف في معناه ودلالته بين الفرق الإسلامية المختلفة<sup>(١)</sup>.

فلا بد من الوقوف على المصطلحات الداخلية الخاصة بكل فرقة، والحذر من اعتماد الباحث وطالب العلم على فهمه الذاتي وتحليله الشخصي للمصطلح أو المفهوم.

وإذا وجد بيان لمثل تلك المفاهيم والمصطلحات في كتب الفرقة نفسها فهو الأولي والمعول عليه.

ويكفي في بناء عنصر الحذر والانتباه في هذا الباب علمنا أن مصطلحات مثل: «الفرق الناجية»، «أهل الحقيقة»، «أهل الشريعة»، بل حتى «أهل الجنة» لها دلالتها الخاصة وظلالها الخفية عند كل فرقة من الفرق الإسلامية.

الثالث: أهمية التفريق بين المصادر الأولية والثانوية في موضوع الدراسة أو البحث، والتفريق بين المصادر والمراجع؛ وأن يكون الاعتماد على المصادر الأساسية الأولية لكل فرقة، فهي مصدر معرفة رأي الفرقة، ومنها يستنبط ويستشهد ويستدل.

أما المراجع والمصادر الثانوية فوظيفتها ثانوية كتقديم رأي للنقاش أو إغناء الحوار أو المساعدة في تحليل نص. ولا يتم اللجوء إلى أي منها كمصدر بديل إلا عند تعذر الوصول إلى المصادر الأولية

تعزراً حقيقياً مطلقاً لا تعزراً نسبياً أو مؤقتاً، وهذا الأمر خاص ببعض الفرق التي لا تعلم أقوالها إلا من خلال المصادر الثانوية لعدم الفرقة وقلة أو انعدام مؤلفات رجالاتها. وحتى في هذه الحالة الاضطرارية لا بد من مراعاة الضوابط العلمية والمنهجية في التعامل مع تلك المصادر والتي سأذكر ما تيسر لي منها لاحقاً.

وأضرب بعض الأمثلة للضوابط السابق:

- ١ - فمن المصادر الأولية للمعتزلة «المغني» للفاضي عبد الجبار.
  - ٢ - ومن المصادر الأولية للأشاعرة «المواقف» للإيجي، وشروحه.
  - ٣ - ومن المصادر الأولية للماتريدية «النسفية» للتفتازاني، وشروحها.
  - ٤ - ومن المصادر الأولية للشيعة الاثني عشرية «الكافي» للكليني.
- ومع ما مر ذكره لا بد من مراعاة الضوابط الأخرى التالية.
- الرابع: الوقوف على المنظومة العقدية للفرقة، والأقوال المتفق عليها لديهم ومعرفة رجالاتها، فلكل فرقة أقوال اتفقت عليها كلمتهم، وأمر وتفصيلات اختلفت فيها؛ حيث كانت سبباً في تفريقها إلى فرق أخرى صغيرة. وقد حاول عبد القاهر البغدادي وغيره - جاهداً تتبع المتفق عليه والمختلف فيه بين

(١) وإنك يحسن في مثل هذه الحال - للباحث وطالب العلم - الرجوع إما لكتب الفرقة نفسها للتعرف على المصطلح المراد، أو الرجوع إلى معاهم

المصطلحات وألفها:  
١ - كشف اصطلاحات الفنون، للتهانوي.  
٢ - كشف الظنون، عن أسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة.  
٣ - مفتاح العلوم للخوازمي.  
٤ - أسرار الخزانة للكنز.



رجالاً كل فرقة في كتابه «العرق»<sup>(١)</sup>، ولعل هذا يفسر لنا منهج البغدادي في تسمية الفرق الفرعية لئلا يفرقة رئيسية حيث ينسبها إلى صاحب المقولة بغض النظر عن وجود أتباع له أم لا.

ومن الأمثلة التطبيقية لهذا الضابط: أن النظام - مثلاً - رُفِصَ اعتزاله كثير من المعتزلة. فلا يصح ذلك نسبة ما قاله وتفرّد به عنهم إلى كامل الطائفة. الخامس: التحري من نسبة القول إلى قائله والتأكد من مدى صحة تلك النسبة؛ فقد يسبب قول لفرقة ما ثم لا يتوابع دليل واحد على صحة هذه نسبة، ولعل الأمر يكون تخميناً أو ظناً أو رجماً بتأنيب من قبل مخالفين.

فلا يغتفر الباحث الناقد البصير عدم الجزم أو القطع بأمر يصعب إثباته على وجه اليقين؛ حيث إن قضية اليقين في مسائل كهذه أمر نسبي.

وكمثال يوضح لنا أهمية هذا الضابط ما ذكره ابن تيمية في شأن ما ينقله بعض المصنفين في بعض المسائل الاعتقادية عن طوائف «المرجئة» بقوله: «وبعض الناس يحكي هذا عنهم وأنهم يقولون: إن الله فرض على العباد فرائض ولم يرد منهم أن يعملوها ولا يضرهم تركها، وهذا قد يكون قول الغالية الذين يقولون: لا يدخل النار من أهل التوحيد أحد، لكن ما علمت معيئاً أحكي عنه هذا القول، وإنما الناس يحكونه في الكتب ولا يعيئون قتله»<sup>(٢)</sup>.

السادس: أهمية الرجوع إلى المصادر المعترف بها من قبل الفرق نفسها، والتي تعتمد عليها في نشر آرائها ومعتقداتها. فلا يعتمد الباحث على

مصادر مشكوك فيها أو غير معترف بها من أصحاب الفرقة. فمحاولة إلزام «الشيعية الأثني عشرية» بكتابات «موسى الموسوي» مثلاً، وهو في نظر بعض أهل السنة شيعي معتدل، ولكنه بالمقابل يعتبره الشيعة شيعياً معارضاً، فأي استدلال بكتابات ابن تارمهم وإن كانت قد تقنع الآخرين.

السابع: يجب أن يكون الباحث علماً بالسار التاريخي للفرقة منذ النشأة وانتهاءً بالعصر الحديث إن كانت الفرقة لا تزال موجودة، وأن يكون علماً بأهم المحطات والأحداث التاريخية التي عاشتها، وبمواقف علماؤها وأعلامها، وبطبقاتهم ومصادر التأثير فيهم وعليهم. وأن يحاول الباحث ما أمكنه جهده وطاقته أن يربط بين أفكار وأطروحات الفرقة والظروف الزمانية والمكانية التي تقلبت وعاشت فيها، وكذا الواقع التاريخي والفكري والسياسي الذي عاصرت؛ فإن ذلك يعين على فهم كثير من القضايا والإشكاليات وتفسيرها.

وهذا الأمر ينطبق على الفرقة باعتبارها فرقة وعلى رجالاتها بوصفهم أفراداً؛ فبعض مفكري الفرق من يكون قد مر بمراحل فكرية معينة وانعكس ذلك على كتاباته ومؤلفاته وأفكاره ومواقفه.

ومن أمثلة ذلك: أبو الحسن الأشعري، وأبو حامد الغزالي<sup>(٣)</sup>؛ لأن فهم هذا الأمر وإدراكه مما يعين بلأن الله على استيعاب الاختلاف الذي قد يقع بين مصنفاتهم.

ومن هذا الباب أهمية معرفة طبعة الكتاب التي أُلّف من أجلها والظرف الذي أحوج إليه. فمن

(١) مع ما ذكره من اللواخذ العلمية التي عليه.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى، ١٨١/٧، طبعة الرئاسة العامة لشؤون الحرمين الشريفين.

(٣) ينصح بمراجعة كتاب «الحقيقة في نظر الغزالي» للدكتور سليمان دنيا.



المؤلفات ما كان السبب المحجوب إليه المناظرات والخصومات بين الفرقة وغيرها.

يقول الشيخ محمد أبو زهرة - رحمه الله - في هذا الشأن: «شغل المعتزلة بمجادلة الزنادقة والروافض والثنوية وغيرهم، وكل مجادلة نوع من النزال، والمحارب مأخوذ بطريقة محاربه في القتال مقيد بأسلحته، متعرف لخطئه، دارس لمراميه. وكل ذلك من شأنه أن يجعل الخصم متثاقلاً بخصمه، أخذاً عنه بعض مناهجه؛ فالمعتزلة قد سرى إليهم بعض من تفكير مخالفيهم» ثم ذكر قولاً مشابهاً للمستشرق (نيبرج) - وقد يكون استنبط من قوله قاعدته السابقة - في مقدمة إخراجها لكتاب «الانتصار» للخياط المعتزلي: «من نازل عدواً عظيماً في معركة فهو مربوط به مقيد بشروط القتال وتقلب أحواله، ويلزمه أن يلاحق عدوه في حركاته وسكناته وقيامه وقعوده، وربما تؤثر فيه روح العدو وحيله، كذلك في معركة الأفكار، وفي الجملة فللعدو تأثير في تكوين الأفكار ليس بأقل من تأثير الحليف فيه»<sup>(١)</sup>.

الثامن: وقد يكون من أهم الضوابط التي ينبغي اعتمادها في دراسة الفرق ومناقشة آرائها: الأمانة والنزاهة العلمية التي تنأى بالباحث عن الخروج عن حد الموضوعية أو التحيز والتعصب لرأي معين دون أي دليل أو برهان. فلا بد للباحث من الحياد الموضوعي في التعامل مع اضطراب المصادر، وأن يتحرى الدقة والأمانة العلمية في النقل عن تلك المصادر، فلا يتلاعب بالأقوال أو يؤولها ويحملها ما لا تحتمل.

وفي التعامل مع تلك المصادر لا بد من الاقتباس الكامل للنصوص وعدم قطع تلك النصوص أو بترها لتتناسب مع فكرة الباحث ورأيه المسبق.

كما أنه لا بد من الرجوع إلى أكبر عدد ممكن من المصادر عن كل فرقة، ثم المقارنة بين تلك المصادر للتعرف على آراء الفرقة وخلفياتها الفكرية بموضوعية، وعدم تجزئة أقوال الفرقة أو أقوال أئمتها، فلا يكون البحث علمياً إذا جمعت الأقوال الشاذة لفرقة ما لتعتبر هذه الأقوال هي آراء الفرقة. وإنما المعتبر هو ما عليه جمهور الفرقة وزعمائها أو ما اتفقت عليه كلمتهم كما مر سابقاً. وأما تفرد فرد من الفرقة بقول لم يوافقه عليه غيره فلا يمكن أن ينسب للفرقة أو أن تتحمل الفرقة تبعه هذا القول أو ذاك.

ومن ذلك عدم تقويل شخص ما شيئاً لم يقله، أو إلزامه بلازم القول أو المذهب، وهو أمر يقع أحياناً من بعض الباحثين والدارسين في تحليل أقوال الأشخاص والإشارة إلى أنه يقصد بالقول كذا وكذا.

ومن ذلك عدم قبول أقوال الفرق المتخاصمة في طعن بعضها بعضاً؛ لأن كل فرقة تشجع على مخالفيها وتحاول تصيد أخطائهم إلى حد المبالغة بل والتزوير أحياناً والزيادة على الأقوال. ومنها أن يكون الغرض من البحث أو الدراسة هو معرفة الحق في المسألة، وليس لأغراض أخرى حتى يتجنب الباحث مشكلة التعصب لفرقة أو ظلم أخرى.

ومنها البعد عن التعميم في إصدار الأحكام المتعلقة بالفرق؛ فلا بد من التحديد الذي يخرج

(١) تاريخ المذاهب الإسلامية في المنهية والعقائد، ص ١٢٦، طبعة دار الفكر العربي، القاهرة.



بالباحث عن دائرة التكهّنات والافتراضات .

ومنها الإلتصاف مع المخالف والاعتدال في النظرة إليه .

وسبباً عرض أي رأي يختاره الباحث أو ينتقده على الكتاب والسنة ؛ فهما المعيار الصحيح والوحيد لضبط الأقوال وقبولها أو ردّها ؛ فما وافقهما قُبِلَ ، وما خالفهما رُدَّ .

القاسم : فهم طبيعة الاختلاف بين الفرق ، ومعرفة كيفية التعامل معه . ويمكن فهم طبيعة الاختلاف بين الفرق في ضوء ما ذكره العلامة ابن القيم عند حديثه عن تقسيم الاختلاف إلى محمود ومذموم وبيان حال كل منهما بقوله : « الاختلاف ينقسم أهله إلى محمود ومذموم ؛ فمن أصاب الحق فهو محمود ، ومن أخطأه مع اجتهاده في الوصول إليه فاسم الذم موضوع عنه وهو محمود في اجتهاده معفو عن خطئه ، وإن أخطأ مع تفريطه وعدوانه فهو مذموم » (١) .

ثم يبين - رحمه الله - طبيعة الاختلاف للمذموم ليكون مدخلاً لكيفية التعامل معه فيقول : « والاختلاف المذموم كثيراً ما يكون مع كل فرقة من أهله بعض الحق ؛ فلا يقرّ له خصمه به بل يجحده إياه بغيا ومنافسة ، فيحمله ذلك على تسليط التويل الباطل على النصوص التي مع خصمه ؛ وهذا شأن جميع المختلفين بخلاف أهل الحق فإنهم يعلمون الحق من كل من جاء به ، فيأخذون حق جميع الطوائف ويردون باطلهم » ثم أوضح المنهج الحق في التعامل مع الاختلاف الذي بين الفرق فقال : « فمن

هداه الله - سبحانه - إلى الأخذ بالحق ؛ حيث كان ومع من كان ، ولو كان مع من يبغضه ويعادي ، ورد الباطل مع من كان ، ولو كان مع من يحبه ويواليه ؛ فهو ممن هدي لما اختلف فيه من الحق » (٢) .

### وقفة مهمة :

ويجب التنبيه إلى أمر مهم هنا وهو ضرورة فهم كلام الإمام ابن القيم في سياقه الصحيح . فالواحد منا لا يكوّن عقيدته وتصوراته ومفاهيمه بالتقاطها من هنا وهناك من كتب الفرق ليصل إلى الحق .

بل الأصل والأمر المتوجب هو بناء العقيدة الصحيحة من مصادرها الأصلية أولاً ، وبناء المنهجية العلمية الرصينة من القواعد والضوابط والأصول ، وقواعد الترجيح من مظانها قبل التعامل مع أقوال الفرق وآرائها ، وذلك حرصاً على سلامة الاعتقاد وبعداً عن لوثات الميول وشبهاتهم التي توقع صاحبها في الحيرة والشك والتخبط الذي قد لا يفارق صاحبه إلا بالموت ، نعوذ بالله من ذلك .

العاشر : ويتفرع عن الضوابط السابقة معرفة المنهج الصحيح في الحكم على الفرق المخالفة ؛ وقد قعد الإمام الشاطبي لهذه المسألة في كتابه : « الاعتصام » ، ويمكن تلخيص أهم القواعد التي استخلصها من كلام العلماء وأئمة السنة في المسألة وذكرها في كتابه كما يلي :

١ - أن الفرقة لا تصير فرقة إلا بمخالفة الحق في أصل كلي ، أو في جزئيات كثيرة لها حكم الأصل الكلي .

(١) الصواعق المرسلة ، ص ١٥٠ ، النسخة المحققة .

(٢) المصدر السابق .



٢ - أن الثنتين والسبعين فرقة المخالفة الوارد ذكرها في الحديث هي جزء من أمة الإجابة ، وأنهم مسلمون لا يحكم عليهم بكفر بدليل نص الحديث نفسه : « وستفترق أمتي » .

٣ - أن هذه الفرق وإن حادت عن الجادة والصواب في قليل أو كثير ووقعت في البدعة ، إلا أن هذه البدع ليست مكفرة . والبدع وإن كانت أشد حالاً من المعاصي إلا أن حكمها حكم المعاصي في الآخرة ؛ حيث يكون صاحبها تحت المشيئة ، فإن شاء الله عذبه على قدر بدعته ثم ماله إلى الجنة والنعيم ، وإن شاء غفر له ابتداءً وأدخله الجنة . وهذه المغفرة قد تكون بسبب : كزيادة الحسنات على السيئات أو بشفاعته أو غير ذلك من الأسباب الموجبة لدفع العذاب<sup>(١)</sup> ، وقد تكون بمحض عفو الله ورحمته .

٤ - قد يكون من تلبس برأي فرقة من الفرق معذوراً بسبب من أسباب العذر الشرعي ، والذي من شأنه أن يرفع عنه الوزر والإثم .

### ثانياً : الضوابط المنهجية للتعامل مع المصادر الثانوية (المراجع) في الفرق :

تشمل هذه المصادر الثانوية ما يلي :

١ - المصادر العامة التي سبقت الإشارة إليها في أول المقال .

٢ - المصادر الخاصة التي كتبت عن « الفرق » ولكن من غير أصحابها .

٣ - الدراسات المعاصرة والمراجع المتأخرة سواء أكانت رسائل علمية لنيل درجة علمية ما ، أو كانت كتباً علمية ألفها أهل الاختصاص في الفن من

التأخرين ، أو ألفها كاتب من عموم المثقفين والمفكرين المعاصرين .

٤ - الدراسات التي ألفها المستشرقون عن الفرق الإسلامية وآرائها ، ويدخل في ذلك كتب الفرق التي قاموا بتحقيقها والتقديم لها .

وفيما يلي أهم هذه الضوابط حيال تلك المصادر :

الأول : ضرورة فهم الآراء والأقوال في المصادر الثانوية بعد فهمها في مصادرها الأولية .

الثاني : التثبت من صحة الأقوال ونسبتها ، والمقارنة بين ما ورد في المصدر الثانوي والمصادر الأولية لتوثيق الأقوال وتمحيصها ومعرفة أوجه الاتفاق والاختلاف .

الثالث : عند النظر في المعلومات المأخوذة عن المصادر الثانوية لا بد من التفريق بين : ما يمكن اعتباره حقائق مسلمة وأموراً ثابتة لا تقبل الجدل ، وبين ما يمكن اعتباره افتراضات وتخمينات تحتاج إلى برهنة ودراسة واختبار للتأكد من صحتها أو خطئها ؛ وبين ما هو رأي أو وجهة نظر قد تكون راجحة أو مرجوحة .

الرابع : عدم الاكتفاء بمصدر ثانوي واحد في أخذ المعلومة حتى لا تتكرر الأخطاء ، بل يتوجب على الباحث وطالب العلم والمثقف الرجوع إلى أكبر عدد ممكن من المصادر الثانوية لا سيما في حالة قلة المراجع الأولية أو عدمها ؛ ثم المقارنة بين المصادر الثانوية فيما بينها ليظهر الحق في المسألة .

الخامس : على الباحث وطالب العلم أن يكون على علم بموقف صاحب المصدر من الفرقة التي هي موضوع الدراسة ، فلا يعتمد على مناصر

(١) أوصلها بنقل العلماء إلى هجرة أسبيل كما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية ، ونقله ابن أبي العز في شرح الطحاوية .



ولا معارض. وهذا الأمر يستوجب بذلك الجهد ومصاعفته في تخير المصادر الموضوعية.

أما الدراسات التي تنطلق من منطلق عدائي أو تقديسي علا تعتمد باعتبارها أساساً ولكن قد يتم الرجوع إليها بوصفها دراسات استثنائية تعين الباحث على معرفة عمق توجهات الفرقة إذا كان الكاتب مناصراً لها، كما تعينه على معرفة جوانبها المتعددة.

وأما إذا كانت الدراسة عدائية فهي تعينه - أي الماحث - على تفهم موقف الآخرين «المخالفين» من هذه الفرقة وأهم النقاط التي انتقدت لأجلها.

والأصل أن تكون الأولوية للكاتب الذي عاصر تلك الفرقة ولا تربطه بها أي علاقة انتماء أو عداوة. كما ينبغي أن يكون الباحث مدركاً ومستبصراً بما يطق عليه «مرحلة الاستقطاب الذهني»<sup>(١)</sup> كما يجب لاندس «إلى معرفة حقيقة الظروف والملابسات التي لحاضت بكتابة تلك المصادر.

السادس: لا بد من أن يضع الماحث في اعتباره عند التعامل مع هذه المراجع أنها نتاج جهد بشري بعترية ما بعترى كل الأعمال البشرية من الخطأ والنسيان والقصور.

وبناء على ذلك الأمر لا بد أن تخضع تلك الدراسات لميزان الحقيقة والنقد والتمحيص.

السابع: الحذر من تقليد بعض الدراسات المعاصرة التي وقعت في شرك المستشرقين وحبائلهم، وتأثرت بأرائهم وأقوالهم واستنتاجاتهم؛ حيث نقلتها واعتمدتها وأخذت بها مأخذ التسليم.

وكذا الحذر من الإسقاطات المعاصرة لدى بعض الدراسات؛ حيث حاولت تفسير الأحداث التاريخية السابقة في ضوء ما هو واقع اليوم<sup>(٢)</sup>.

الثامن: هناك بعض الأسئلة التي ينبغي للباحث أن يطرحها على نفسه عند قراءة المصادر الثانوية ومراجعتها لعلها تنير له الطريق وتحدد له مدى جدوى الدراسة التي يتعامل معها ومصداقيتها. فمن هذه الأسئلة :

- ما هو الدافع والمحرز على كتابة المقال أو الكتاب؟

وأصرب مثلاً على ذلك بكتابتين من بلدين مختلفين ألف كل منهما كتاباً يناصر فيه فكر المعتزلة ومنهجهم، وكان سبب مناصرتهم لهذه الفرقة وفكرها واضحاً من خلال عباراتهم ومقدماتهم وتعليقاتهم أنها ردة فعل، مع اختلاف في نوعية ردة الفعل تلك. وقد نسي هذان المسكينان أن منهج المعتزلة يعتمد القوة وفرض الرأي على الآخرين، كما يعتمد مضادة أفكار الآخرين مهما كان حالها وصحتها، والحكم على المخالف بالكفر. لقد فر هذان الكاتبان من شيء ليقعا في أسوأ منه.

ومن الأسئلة أيضاً :

- هل كان الكاتب عضواً من أعضاء الفرقة، أو هو ينظر إلى الفرقة من خارجها؟

- إلى أي حد حلل النصوص المنقولة عن الفرقة من زاوية نظر تخصصه؟

- ما هي المنهجية التي استعملها لتحديد الفرقة وتصنيفها؟

(١) كما أشار إليه الأستاذ الدكتور عريان عبد الحميد فتاح في كتابه: «دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية».

(٢) انظر: د. سفر الجوالي: ظاهرة الإرجاء، في الفكر الإسلامي، ١/٢٥٢ - ٢٥٧، ٢٦٧ - ٢٨١، ٢٠٢ - ٢٠٥.



- هل صنفها حسب أفكارها وأرائها، أم حسب معكريها وأعلامها؟

- ما هي الضوابط والمعايير التي استعملها في تصنيف الفرق الصغيرة الفرعية داخل تلك الفرق؟

- ما هي المصادر والمراجع التي رجع إليها في دراسته لتلك الفرق: هل هي مصادر أصلية أم ثانوية؟ هل هي مصادر الفرق نفسها أم مصادر كتبها عنها مخالفوها؟

- وفي حالة كونها مصادر ثانوية: هل تحدث الكتاب بوصفهم أشخاصاً معاصرين للفرقة وساهدي عيان، أم هم مجرد نقلة؟ وكم بينهم وبين الحدث من سنوات وثقَل؟

- هل هؤلاء النقلة ثقات وموثقون؟

- هل حاول هؤلاء الذين كتبوا عن الفرق كمصدر ثانوي التأكد من الحقائق والمعلومات التي يذكرونها؟

- هل أصحاب الفرقة المتحدث عنها يوافقونه فيما توصل إليه، أم أن مصادرهم تقول خلاف ذلك؟ وإذا كان لديهم خلاف ذلك فهل حرره وبينه؟

- إلى أي حد كان الكاتب موضوعياً أو متجنباً منحازاً ضد الفرقة؟

- إذا كان النقل عن مصادر أولية كتبها أصحاب الفرقة أنفسهم: هل ما نقل عن الفرقة هو كلام كل من ينتسب إليها؟ أم أنه كلام فرقة من فرقها؟ أم اجتهد علم من أعلامها قد لا يوافقه عليه غيره منهم؟ أم أنه - على الأقل - كلام جمهورهم ومعظمهم؟

- في أي فترة تاريخية كتب الكتاب: في مرحلة

تكون الفرقة وبداياتها، أم أنه في الفترة الوسطى (التطور)، أم في فترة لاحقة ومتأخرة؟

إن إثارة مثل هذه الأسئلة وغيرها له دور جيد في التعامل مع المصادر الثانوية، لتحصل الفائدة المرجوة للباحث، ويخرج من بحثه بنتائج علمية مثمرة.

ولا يفوتني تذكير القارئ الكريم بالحرص على الدعاء النبوي الجامع في هذا الباب - رغم بذل جهده في تحقق الأسباب بالأخذ بالضوابط المذكورة وغيرها - والذي خرَّجه الإمام مسلم في صحيحه في كتاب الصلاة، فيما روته عائشة - رضي الله عنها وعن أبيها - في شأن دعاء استفتاحه ﷻ، الصلاة عند قيامه لصلاة الليل، ونصه: «اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم»<sup>(١)</sup>.

كما أرجو الله - سبحانه وتعالى - أن يكون هذا المقال بداية ومفتاحاً لمجهود علمي أكبر في هذا المجال المهم، وأن يتحول إلى دراسة علمية أوسع وأشمل وأكثر غاندة لطلبة العلم؛ سواء حصل ذلك الأمر مني أو من غيري. كما أسأله - سبحانه - أن يوفقنا جميعاً إلى ما يجب ويرضى من الأقوال والأعمال، وأن يثبتنا على الحق والصراط المستقيم، وأن يعلمنا ما ينفعنا، وأن ينفعنا بما علمنا، وأن يزيدنا علماً آمين. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله الأمين محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



# مَا كُلُّ مَا يَدْعَى بِالنَّارِ (وفي الدعوة أيضاً)

## سليمان الخضير

وسردنا لهم أمثلة على تفاهة اهتمامات الشباب،  
وإسفنجية المرأة.. وأخطاء الصحوة.

ولكن هل الناس - مع اختلاف نفسياتهم  
وتباين طباعهم - يؤثر فيهم هذا الأسلوب المفرد؟  
وهل مجموع الناس على الصفة المذكورة؟

فهل يسعنا أن نجرب - بالإضافة إلى طريقة  
التحذير - أسلوب إبراز الجانب المشرق في واقع  
الناس من خلال إعلان النماذج الرائعة في  
التسابق للخيرات من غير المتدينين والتصريح  
بأكبار الشباب لعلماء الشريعة وإجلالهم في  
نفوسهم، وذكر الأفكار التربوية التي تفتقت عنها  
تجارب ربات البيوت، ومدى إقبال الفتيات  
والأمهات على مدارس تحفيظ القرآن الكريم  
النسائية، ونتائج الدراسات الميدانية الإيجابية  
لواقع الناشئة والفتيان؟

قد يكون الوصف المشين لواقع ما صحيحاً،  
ولكن التصريح به دائماً - وربما تعميمه - يلقى في

يصادف القارئ أثناء اطلاعه على بعض  
الكتابات التي تصف واقع المسلمين أو تقوم  
عقاطر وفقرات قد صيغت بأسلوب يجمع بينها  
أنها تحمل في صريح عباراتها آهات وزفرات  
أغزرتها غيرة وحرقة - فيما نظن - لكنها تحكي من  
 وراء مجموعها نفسية قائمة وتصوراً كالحأ للحال  
الذي يعيشه المسلمون، وربما تزيد الظلامية  
النفسية في بعضها فيعطي المتحدث أو الواعظ  
أو الكاتب وصفاً باستحالة التغيير، وأنه ضرب  
من إضاعة الوقت، وخير له أن يُقْبَلَ على  
خاصة نفسه.

والحديث لا يدور في صحة فحوى تلك  
العبارات، ولا على الباعث عليها، ولا هل كل  
أصحابها ذوي نفسيات تشاؤمية؟ وإنما الكلام من  
خلال قاعدة مشهورة هي أن (ما كل ما يعلم  
يقال)؛ فلقد جربنا تحذير الناس عن طريق التآلم  
على الواقع، وتعداد حالات الانحراف المرير،



النفوس شعوراً بالإحباط، ولعل هذا مما يشمله مفهوم حديث رسول الله ﷺ عند مسلم: «إذا قال الرجل: هلك الناس فهو أهلكهم» على رواية فتح الكاف، أي تسبب في هلاكهم بإشعارهم بالهلاك من خلال وصفهم به<sup>(١)</sup>، على نحو قوله ﷺ لمعاوية - رضي الله عنه -: «إنك إن اتبعت عورات الناس أفسدتهم - أو كدت تفسدهم»<sup>(٢)</sup>. قال في فتح الودود: أي إذا بحثت عن معائبهم وجاهرتهم بذلك فإنه يؤدي إلى قلة حيائهم منك، فيجترئون على ارتكاب أمثالها مجاهرة<sup>(٣)</sup>، ربما كان سبباً في إعطاء بعض من لديه ميل للشر جراءة على المنكر؛ ولذا حرم الله - سبحانه - الحديث في من وقع في الزنا، إلا من قامت عنده البينة (أربعة شهود بشروط)؛ لما في الخوض في ذلك من إشاعة الفاحشة<sup>(٤)</sup> قال الله - تعالى -: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ١٥﴾ ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم ١٦ يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين ١٧ ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم ١٨﴾ إن الذين يحبون أن تشيع

الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾ [النور: ١٥ - ١٩]، وهذا عند ذكر الحالات الفردية؛ فكيف إذا كان وصفاً عاماً؛ إنه حينئذ يتيح فرصة لمن كان يقلقه فعله المعصية أن يهدئ روعه؛ فهو - كما يتصور من التعميم - يرى المجتمع على مثل حاله!! وقد قال عثمان - رضي الله عنه -: ودت الفاجرة (أي الزانية) لو أن أهل المدينة كلهم زنوا.

وفي المقابل فإن بعض النفوس لا تتحمل الوقوف أمام الخطر وحدها؛ وتشعر - في الوقت نفسه - أنها المكلفة بإزالته أو تغييره ولا يمكنها ذلك، فتصادق اليأس وتلوذ بالسلبية.

لقد كان أحد أسباب وقوع الناس في المعصية وغلبة الغفلة عليهم عدم الإحساس بالمسؤولية، وضعف الشعور بالانتماء للإسلام من خلال الفهم المخطئ للانتماء للإسلام؛ أنه لا يكون إلا بالاتباع الحض، والتدين الصادق، فصاروا ينظرون لأنفسهم نظرة تقويم سلبية تدفعهم لـ (اللامبالاة) بالأحكام الشرعية؛ باعتبار وقوعهم في المعصية وخروجهم عن الإسلام الصحيح - مع احتفاظهم بالاسم - وحين تذكر

(١) انظر تفصيل معنى (قول الرجل: هلك الناس) في شرح النووي على مسلم: (١٦/١٧٥) فهو مهم، على أن النووي - رحمه الله - نقل عن

الحميدي أن رواية الرفع أشهر، والله أعلم.

(٢) رواه أبو داود، ح/ ٤٢٤١.

(٣) عون المعبود: (١٣/٢٢٢)، (أو كبح إلخ) شك من الراوي.

(٤) انظر مجموع الفتاوى: (١٥/٢٢٢ - ٢٢٥)، (٩/٢٠٩ - ٢١٠).



لبعضهم الجوانب المشرقة في نفسه، والمواقف الإسلامية التي تُحفظ له، ومشاعره الصادقة تجاه الدين وأهله : حينذاك تشرق نفسه ويفتح لها أفق جديد قد لا يتغير في ظاهره شيء، ولكن حسبنا أن وثقنا الإسلام في قلبه؛ فهو خير لنا من أن ننخدع بظاهر باطنه خواء، أو نخسر مسلماً فهم الانتماء للإسلام خطأ!

إنه مع وجود مظاهر الخل والانحراف الواقعة في مجتمعات المسلمين اليوم فإن جوهر الإسلام - ولله الحمد - باق ما يزال نابضاً في الحياة الاجتماعية الإسلامية إلى حد كبير؛ فجذوة العقيدة حية في النفوس علاها الرماد بتأثير المعاصي والمنكرات والبدع والخلط في بعض المفاهيم كـ (العبادة، والإسلام)، والانصراف عن القوة في أخذ الدين والجدية في التربية، ولكنها حية تنتظر من ينفخ عنها الرماد لتشتعل من جديد، وبخاصة عندما تهدد الإسلام قوى خارجية أو داخلية، ويتعبير أدق: عندما ينجح الدعاة في إشعار جماهير المسلمين بوجود الخطر على الإسلام<sup>(١)</sup>، وأن كل فرد منهم عليه أن يساهم في رد هذا الخطر؛ فجوهر الإسلام باق ما يزال نابضاً في نفوسهم وكثير من أنماط حياتهم.

ولعلي لا أعد عدم التفات من لم يلتفت من

الدعاة إلى هذا الملحظ (إبراز الجانب المشرق) أو عدم توفيقه ما يناسبه من اهتمام لا أعدّه مشكلة حينما تكون القناعة به راسخة في الأذهان؛ فهو على غرار جملة من المبادئ والمسائل والاهتمامات في طريقها للتنفيذ، تختفي لبعض الوقت لتخلف القدرة عليها تارة، وتقدير عدم ملاءمة الزمان والمكان تارة أخرى!

إنما غاية الإشكال والحرج في عدم قناعة بعض الدعاة بوجود جانب مشرق - فضلاً عن جوانب - في المجتمع، وإنما الواقع - في نظره - أكوام من المنكرات تتكدس شيئاً فشيئاً؛ فتستحيل براكين يتربق ثوراتها في أي لحظة، ومثل صاحب هذا الرأي بحاجة إلى أن يقف على نتائج دراسات صادقة، وبشائر لا تخلو منها المجتمعات الإسلامية - بحمد الله - وتقدير الدلائل على أن بعض الأمور قد تكون في ظاهرها شراً - أو يغلب عليها الشر - لكن فيها مصلحة خفية لا تلبث أن تربي وتنمو، فتزهر خيراً كثيراً، وتثمر فجراً جديداً.

وحينما يؤكد على ضرورة إظهار الجانب المشرق للمجتمع ينبغي لنا مراعاة أمور منها :

١ - أن ما تقدم لا يفهم منه المناداة بترك جانب التحذير بالكلية، وإغفال إيضاح أبعاد الشر، وتقدير تبعاته لو استمر الحال؛ فهذا

(١) انظر : الغارة على التراث الإسلامي : (١٠٠، ١٠٨) وواقنا للعاصم (١٢٨).



الفهم انتقال من طرف إلى طرف، ودين الله بين الغالي فيه والجافي عنه.

٢ - إن إظهار الجانب الإيجابي ينبغي ألا يكون مديحاً صرفاً يكال بالمكيال، وإنما يوظف لنفض ما قد علق ببعض النفوس من اليأس والانهازامية، وأن يكون منضبطاً متزن الطرح؛ فإنه قد يترتب على التوسع فيه ركون الناس إلى هذا المديح والإخلال إليه، فيعمل فيهم عمل المسكر: نشوة ولا عمل!

٣ - أن حاجة الناس إلى البرامج العملية التي تصحح واقعهم في أنفسهم ومجتمعهم لا تقل عن حاجتهم لتقويم الواقع وتصحيحه، وإبراز مواطن الشرف فيه، وتحديد نقاط الضعف التي تتخلله، ومداخل العدو إليه، كما لا تقل عن حاجتهم إلى زرع الثقة فيهم، وإقناعهم بطاقاتهم ومواهبهم وتوظيفها توظيفاً شريعياً.

وهم - بحاجة كذلك - إلى قيادات تقدم لهم تلك البرامج العملية، وتتقدمهم فيها، وتشاركهم تنفيذها.

٥ - تتعرض المفاهيم - لأكثر من سبب - إلى عوامل تعرية (أو تغطية) مما يستوجب مداومة مراجعتها مع الناس، وعقد المقارنات مع معانٍ آخر مظنة وقوع الخلط بينها، وتاصيلها تاصيلأً شريعياً، وتنبيه الناس إلى دقائق من شأنها لفت انتباههم إلى ما هو أبعد منها وأعمق؛ فإن من

الخطر لبس الحق بالباطل، وتصور الأشياء على غير وجهها. قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : « المر - ما لم يحط علماً بحقائق الأشياء، التي يحتاج إليها يبقى في قلبه حسكة »<sup>(١)</sup>.

٦ - وحين لا نرغب في ذكر جوانب كلية مشرقة في حياة عامة الناس - أو نجعلها - فهل نملك أن نقدم لهم نماذج مفردة من واقعهم في التغيير؟! نحو :

- أخبار التائبين من المسلمين والكفار، على أن تكون تلك الأخبار والقصص جامعة بين تنوعها في طبقات الناس وتخصصاتهم ومستوياتهم الاجتماعية، وبين بعدها عن المثالية في السرد والصياغة!

- أخبار من تفوق بعد إخفاق، أو شارك في الإصلاح بعد انطواء وعزلة، أو كان ثمرة تربية عالم أو مربب، أو نشأ في بيئة غير ملائمة واستدرك زمانه وأغتنم ما بقي من عمره؛ فقد أعاقتنا جُمْل مثل : « كان نابغاً في صغره » « ظهرت علامات النجابة فيه منذ نعومة أظفاره » « حفظ القرآن ولم يناهز الحلم » « مات ولم يخلف بعده مثله » « نشأ في بيت علم وصلاح ».

- أخبار المشاركين في مسيرة الإصلاح ولو بالقليل فكان له أثر ملموس.

والله ولي التوفيق.





# الاعتدال في الحماس للفكرة

محمد بن عبد الله الدويش

من جوانب القصور لدى البشر الغلو والإفراط،  
وفقدان التوازن في التعامل مع الأفكار، ومن مظاهر فقدان  
التوازن: الغلو في الحماس للفكرة.  
فقد يتكوّن لدى المرء اقتناع بفكرة ما، أو حماسة  
لمشروع دعوي أو علمي، أو رؤية في تفسير ظاهرة من  
الظواهر؛ فيغلو في الحماس لهذه الفكرة. ومن مظاهر  
هذا الغلو:

- تضخيم الفكرة وإعطاؤها أهمية أكبر من حجمها، سواء في الحكم على مدى انتشار ظاهرة من الظواهر في المجتمع، أو في التفاؤل بنجاح مشروع من المشروعات، أو في أهمية الإقدام عليه وخطورة إهماله، أو في صلة هذه الفكرة بتفسير ظاهرة من الظواهر.
- توسيع دائرة الفكرة، والتكلف في ربط أمور كثيرة ربطاً متكلفاً بها، مع أنه لا علاقة لذلك كله بهذه الفكرة من قريب ولا من بعيد.
- الاستهانة بغيرها، ويصل الأمر في أحيان كثيرة إلى احتقار ما يقوم به الآخرون وينشغلون به عن هذه الفكرة الرائدة! ولو كانوا قد قاموا بوظائف شرعية، أو سدوا ثغوراً مهمة مما تحتاجه الأمة؛ فهناك من يحتقر جهد من يدعون غير المسلمين - رغم دخول كثير من الناس في الدين على أيديهم - بحجة سوء واقع المسلمين وأنه أولى بالدعوة والاهتمام، وهناك من يحتقر من يعتني بالعلم الشرعي ونشره وتعليمه بحجة أن غيره من الميادين الدعوية أولى منه، وهناك من يعكس الصورة، وهناك من يحقر جهود البناء بحجة أن الأولوية في الاحتساب على المنكرات... وهكذا.
- الغفلة عن سلبيات هذه الفكرة ومشكلاتها؛ فكثير من الأفكار والمشروعات قد لا تخلو من جوانب



نتيجة للغلو في هذا الباب.

والغلو في التعبد - ولو كان فيما هو مشروع بأصله - يقود إلى رهبانية تخالف منهج النبي ﷺ وسنته، فكيف بالأفكار والآراء التي تحتل الخطأ والصواب؟

وكما أن غلو الشخص في العبادة يشغله عن الواجبات الشرعية الأخرى كما قال ﷺ: «يا عثمان! أرغيت عن سنتي؟! فإنني أنام وأصلي وأصوم وأفطر وأنكح النساء؛ فاتق الله يا عثمان! فإن لأهلك عليك حقاً، وإن لضيقت عليك حقاً، وإن لنفسك عليك حقاً؛ فصم وأفطر، وصل ونم»<sup>(١)</sup>.

فكما أن هذا الغلو يشغل صاحبه عن حقوق أخرى، فغلو المرء في الحماس لفكرة يشغله عن غيرها.

وفي المقابل فحين لا تروق لنا فكرة فينبغي أن نعتدل في ردّها ورفضها؛ فالغلو يولد الغلو.

سلبية ومن مشكلات وعقبات، إلا أن الغلو في الحماس لها يؤدي بصاحبها إلى أن يغفل عن سلبياتها ومشكلاتها، وكما قيل: حبك الشيء يعني ويصم بك. ● إشغال طائفة ممن لا يعنيه الأمر بهذه

الفكرة؛ فالناس طائقات ومواهب، وقدرات وإمكانات، ولا يعني الخاصة قد لا يعني العامة، وما يفقهه الدعاة وطلبة العلم قد لا يفقهه غيرهم؛ فليس من المقبول أن نسعى إلى حشد طائقات الناس - على اختلاف مشاربهم وقدراتهم - للحماس لفكرة معينة والتفاعل معها. إن الغلو صفة مرذولة مذمومة، تأبها

الطبائع المستقيمة، وتمجها العقول السليمة؛ فكيف والشرع قد ذم الغلو وعاب أهله بغض النظر عن موضوع الغلو ومجاليه؛ فالغلو في تعظيم من يستحق التعظيم والتوقير قد يوصل إلى الشرك، بل كثير من صور الشرك هي

(١) رواه أبو داود، ج / ١١٦٢.



# قراءة سياسية لنصوص بيعة العقبة

عبد الحكيم الصادق

لا ريب أنه بعد رجوعه ﷺ من الجولة السياسية لمدينة الطائف، ورحلته الربانية إلى بيت المقدس وسدرة المنتهى، ولقائه مع ممثلي الأمم من النبيين والمرسلين - عليهم السلام - قام ﷺ بعد ذلك بتعديل منهج التفجير؛ حيث اعتمد العمل من خلال مؤسسات المجتمع الجاهلي وأعمدته المتمثلة في القبيلة وأركانها؛ فقد قام ﷺ باتصالات مكثفة بتلك المؤسسات، كقبيلة عامر بن صعصعة، ومحارب بن خصفة، وقزارة، وغسان، ومرة، وحنيفة، وسليم، وعيس، وبنو نصر، وبنو البكاء، وكندة، وكلب، والحارث بن كعب، وعذرة، والحضارمة<sup>(١)</sup>. كل ذلك محاولة منه ﷺ أن يقبلوا الإسلام، أو يؤووه ويمنعوه حتى يبلغ دعوة الإسلام، ويُقيم دولة القرآن على انقاض دول الكفر والعصيان، وفي تلك التحركات السياسية قُدم بعض قيادات الأوس والخزرج إلى مكة سعياً لعقد تحالفات سياسية مع قريش رجا أن تؤمن عليهم حياتهم الداخلية التي كانت تهددها النزاعات الشديدة بين الأوس والخزرج، وتدفع عنهم المخاطر الخارجية المتمثلة في تهديدات قبائل يهود، وذلك ما كان من زيارة سويد بن الصامت الذي ارتاد مكة يبحث عن تحالف، وكذلك أبو الحيسر أنس بن رافع، وإياس بن معاذ كانا في وفد لذلك الغرض، وأسعد بن زرارة، وذكوان بن عبد قيس الزرقى ذهباً إلى مكة للغرض نفسه كذلك! وقد تم بالفعل اللقاء بشخص الرسول القائد ﷺ، وكانت هذه اللقاءات الاستراتيجية تدور في فلك إمكانيات قيام دولة الإسلام، والتمكين لها على أرض يثرب حسب ما هو متاح من الحيز المكاني، والقطاع البشري المؤمن، وحجم العناصر التأمينية الأساسية، كعنصر القوة العسكرية، والاقتصادية، والأمنية.

## الأبعاد السياسية لنصوص بيعة العقبة:

لا يخفى أن الإنسان مدني بالطبع؛ فهو مפותر على الاجتماع بيني جلده، تحوُّه بذلك دوافع الحصول على الكساء والغذاء والدفاع عن نفسه ضد الحيوان<sup>(٢)</sup>. والإنسان خاضع لضرورة ثانية هي إقامة الجماعة السياسية لضبط جدلية النظام والحركة؛ فالسلطة السياسية ظاهرة اجتماعية في المقام الأول، ولا يمكن تصور وجودها خارج الجماعة، كما أنه لا قيام للجماعات دون نظام سياسي. ذلك أن هناك قطبين يتقاسمان الوجود الإنساني،



(١) راجع طبقات ابن سعد، ١/١٤٧، ١/١٤٨، ١/١٤٩، ١/١٥٠، ١/١٥١، ١/١٥٢، ١/١٥٣، ١/١٥٤، ١/١٥٥، ١/١٥٦، ١/١٥٧، ١/١٥٨، ١/١٥٩، ١/١٦٠، ١/١٦١، ١/١٦٢، ١/١٦٣، ١/١٦٤، ١/١٦٥، ١/١٦٦، ١/١٦٧، ١/١٦٨، ١/١٦٩، ١/١٧٠، ١/١٧١، ١/١٧٢، ١/١٧٣، ١/١٧٤، ١/١٧٥، ١/١٧٦، ١/١٧٧، ١/١٧٨، ١/١٧٩، ١/١٨٠، ١/١٨١، ١/١٨٢، ١/١٨٣، ١/١٨٤، ١/١٨٥، ١/١٨٦، ١/١٨٧، ١/١٨٨، ١/١٨٩، ١/١٩٠، ١/١٩١، ١/١٩٢، ١/١٩٣، ١/١٩٤، ١/١٩٥، ١/١٩٦، ١/١٩٧، ١/١٩٨، ١/١٩٩، ١/٢٠٠، ١/٢٠١، ١/٢٠٢، ١/٢٠٣، ١/٢٠٤، ١/٢٠٥، ١/٢٠٦، ١/٢٠٧، ١/٢٠٨، ١/٢٠٩، ١/٢١٠، ١/٢١١، ١/٢١٢، ١/٢١٣، ١/٢١٤، ١/٢١٥، ١/٢١٦، ١/٢١٧، ١/٢١٨، ١/٢١٩، ١/٢٢٠، ١/٢٢١، ١/٢٢٢، ١/٢٢٣، ١/٢٢٤، ١/٢٢٥، ١/٢٢٦، ١/٢٢٧، ١/٢٢٨، ١/٢٢٩، ١/٢٣٠، ١/٢٣١، ١/٢٣٢، ١/٢٣٣، ١/٢٣٤، ١/٢٣٥، ١/٢٣٦، ١/٢٣٧، ١/٢٣٨، ١/٢٣٩، ١/٢٤٠، ١/٢٤١، ١/٢٤٢، ١/٢٤٣، ١/٢٤٤، ١/٢٤٥، ١/٢٤٦، ١/٢٤٧، ١/٢٤٨، ١/٢٤٩، ١/٢٥٠، ١/٢٥١، ١/٢٥٢، ١/٢٥٣، ١/٢٥٤، ١/٢٥٥، ١/٢٥٦، ١/٢٥٧، ١/٢٥٨، ١/٢٥٩، ١/٢٦٠، ١/٢٦١، ١/٢٦٢، ١/٢٦٣، ١/٢٦٤، ١/٢٦٥، ١/٢٦٦، ١/٢٦٧، ١/٢٦٨، ١/٢٦٩، ١/٢٧٠، ١/٢٧١، ١/٢٧٢، ١/٢٧٣، ١/٢٧٤، ١/٢٧٥، ١/٢٧٦، ١/٢٧٧، ١/٢٧٨، ١/٢٧٩، ١/٢٨٠، ١/٢٨١، ١/٢٨٢، ١/٢٨٣، ١/٢٨٤، ١/٢٨٥، ١/٢٨٦، ١/٢٨٧، ١/٢٨٨، ١/٢٨٩، ١/٢٩٠، ١/٢٩١، ١/٢٩٢، ١/٢٩٣، ١/٢٩٤، ١/٢٩٥، ١/٢٩٦، ١/٢٩٧، ١/٢٩٨، ١/٢٩٩، ١/٣٠٠، ١/٣٠١، ١/٣٠٢، ١/٣٠٣، ١/٣٠٤، ١/٣٠٥، ١/٣٠٦، ١/٣٠٧، ١/٣٠٨، ١/٣٠٩، ١/٣١٠، ١/٣١١، ١/٣١٢، ١/٣١٣، ١/٣١٤، ١/٣١٥، ١/٣١٦، ١/٣١٧، ١/٣١٨، ١/٣١٩، ١/٣٢٠، ١/٣٢١، ١/٣٢٢، ١/٣٢٣، ١/٣٢٤، ١/٣٢٥، ١/٣٢٦، ١/٣٢٧، ١/٣٢٨، ١/٣٢٩، ١/٣٣٠، ١/٣٣١، ١/٣٣٢، ١/٣٣٣، ١/٣٣٤، ١/٣٣٥، ١/٣٣٦، ١/٣٣٧، ١/٣٣٨، ١/٣٣٩، ١/٣٤٠، ١/٣٤١، ١/٣٤٢، ١/٣٤٣، ١/٣٤٤، ١/٣٤٥، ١/٣٤٦، ١/٣٤٧، ١/٣٤٨، ١/٣٤٩، ١/٣٥٠، ١/٣٥١، ١/٣٥٢، ١/٣٥٣، ١/٣٥٤، ١/٣٥٥، ١/٣٥٦، ١/٣٥٧، ١/٣٥٨، ١/٣٥٩، ١/٣٦٠، ١/٣٦١، ١/٣٦٢، ١/٣٦٣، ١/٣٦٤، ١/٣٦٥، ١/٣٦٦، ١/٣٦٧، ١/٣٦٨، ١/٣٦٩، ١/٣٧٠، ١/٣٧١، ١/٣٧٢، ١/٣٧٣، ١/٣٧٤، ١/٣٧٥، ١/٣٧٦، ١/٣٧٧، ١/٣٧٨، ١/٣٧٩، ١/٣٨٠، ١/٣٨١، ١/٣٨٢، ١/٣٨٣، ١/٣٨٤، ١/٣٨٥، ١/٣٨٦، ١/٣٨٧، ١/٣٨٨، ١/٣٨٩، ١/٣٩٠، ١/٣٩١، ١/٣٩٢، ١/٣٩٣، ١/٣٩٤، ١/٣٩٥، ١/٣٩٦، ١/٣٩٧، ١/٣٩٨، ١/٣٩٩، ١/٤٠٠، ١/٤٠١، ١/٤٠٢، ١/٤٠٣، ١/٤٠٤، ١/٤٠٥، ١/٤٠٦، ١/٤٠٧، ١/٤٠٨، ١/٤٠٩، ١/٤١٠، ١/٤١١، ١/٤١٢، ١/٤١٣، ١/٤١٤، ١/٤١٥، ١/٤١٦، ١/٤١٧، ١/٤١٨، ١/٤١٩، ١/٤٢٠، ١/٤٢١، ١/٤٢٢، ١/٤٢٣، ١/٤٢٤، ١/٤٢٥، ١/٤٢٦، ١/٤٢٧، ١/٤٢٨، ١/٤٢٩، ١/٤٣٠، ١/٤٣١، ١/٤٣٢، ١/٤٣٣، ١/٤٣٤، ١/٤٣٥، ١/٤٣٦، ١/٤٣٧، ١/٤٣٨، ١/٤٣٩، ١/٤٤٠، ١/٤٤١، ١/٤٤٢، ١/٤٤٣، ١/٤٤٤، ١/٤٤٥، ١/٤٤٦، ١/٤٤٧، ١/٤٤٨، ١/٤٤٩، ١/٤٥٠، ١/٤٥١، ١/٤٥٢، ١/٤٥٣، ١/٤٥٤، ١/٤٥٥، ١/٤٥٦، ١/٤٥٧، ١/٤٥٨، ١/٤٥٩، ١/٤٦٠، ١/٤٦١، ١/٤٦٢، ١/٤٦٣، ١/٤٦٤، ١/٤٦٥، ١/٤٦٦، ١/٤٦٧، ١/٤٦٨، ١/٤٦٩، ١/٤٧٠، ١/٤٧١، ١/٤٧٢، ١/٤٧٣، ١/٤٧٤، ١/٤٧٥، ١/٤٧٦، ١/٤٧٧، ١/٤٧٨، ١/٤٧٩، ١/٤٨٠، ١/٤٨١، ١/٤٨٢، ١/٤٨٣، ١/٤٨٤، ١/٤٨٥، ١/٤٨٦، ١/٤٨٧، ١/٤٨٨، ١/٤٨٩، ١/٤٩٠، ١/٤٩١، ١/٤٩٢، ١/٤٩٣، ١/٤٩٤، ١/٤٩٥، ١/٤٩٦، ١/٤٩٧، ١/٤٩٨، ١/٤٩٩، ١/٥٠٠، ١/٥٠١، ١/٥٠٢، ١/٥٠٣، ١/٥٠٤، ١/٥٠٥، ١/٥٠٦، ١/٥٠٧، ١/٥٠٨، ١/٥٠٩، ١/٥١٠، ١/٥١١، ١/٥١٢، ١/٥١٣، ١/٥١٤، ١/٥١٥، ١/٥١٦، ١/٥١٧، ١/٥١٨، ١/٥١٩، ١/٥٢٠، ١/٥٢١، ١/٥٢٢، ١/٥٢٣، ١/٥٢٤، ١/٥٢٥، ١/٥٢٦، ١/٥٢٧، ١/٥٢٨، ١/٥٢٩، ١/٥٣٠، ١/٥٣١، ١/٥٣٢، ١/٥٣٣، ١/٥٣٤، ١/٥٣٥، ١/٥٣٦، ١/٥٣٧، ١/٥٣٨، ١/٥٣٩، ١/٥٤٠، ١/٥٤١، ١/٥٤٢، ١/٥٤٣، ١/٥٤٤، ١/٥٤٥، ١/٥٤٦، ١/٥٤٧، ١/٥٤٨، ١/٥٤٩، ١/٥٥٠، ١/٥٥١، ١/٥٥٢، ١/٥٥٣، ١/٥٥٤، ١/٥٥٥، ١/٥٥٦، ١/٥٥٧، ١/٥٥٨، ١/٥٥٩، ١/٥٦٠، ١/٥٦١، ١/٥٦٢، ١/٥٦٣، ١/٥٦٤، ١/٥٦٥، ١/٥٦٦، ١/٥٦٧، ١/٥٦٨، ١/٥٦٩، ١/٥٧٠، ١/٥٧١، ١/٥٧٢، ١/٥٧٣، ١/٥٧٤، ١/٥٧٥، ١/٥٧٦، ١/٥٧٧، ١/٥٧٨، ١/٥٧٩، ١/٥٨٠، ١/٥٨١، ١/٥٨٢، ١/٥٨٣، ١/٥٨٤، ١/٥٨٥، ١/٥٨٦، ١/٥٨٧، ١/٥٨٨، ١/٥٨٩، ١/٥٩٠، ١/٥٩١، ١/٥٩٢، ١/٥٩٣، ١/٥٩٤، ١/٥٩٥، ١/٥٩٦، ١/٥٩٧، ١/٥٩٨، ١/٥٩٩، ١/٦٠٠، ١/٦٠١، ١/٦٠٢، ١/٦٠٣، ١/٦٠٤، ١/٦٠٥، ١/٦٠٦، ١/٦٠٧، ١/٦٠٨، ١/٦٠٩، ١/٦١٠، ١/٦١١، ١/٦١٢، ١/٦١٣، ١/٦١٤، ١/٦١٥، ١/٦١٦، ١/٦١٧، ١/٦١٨، ١/٦١٩، ١/٦٢٠، ١/٦٢١، ١/٦٢٢، ١/٦٢٣، ١/٦٢٤، ١/٦٢٥، ١/٦٢٦، ١/٦٢٧، ١/٦٢٨، ١/٦٢٩، ١/٦٣٠، ١/٦٣١، ١/٦٣٢، ١/٦٣٣، ١/٦٣٤، ١/٦٣٥، ١/٦٣٦، ١/٦٣٧، ١/٦٣٨، ١/٦٣٩، ١/٦٤٠، ١/٦٤١، ١/٦٤٢، ١/٦٤٣، ١/٦٤٤، ١/٦٤٥، ١/٦٤٦، ١/٦٤٧، ١/٦٤٨، ١/٦٤٩، ١/٦٥٠، ١/٦٥١، ١/٦٥٢، ١/٦٥٣، ١/٦٥٤، ١/٦٥٥، ١/٦٥٦، ١/٦٥٧، ١/٦٥٨، ١/٦٥٩، ١/٦٦٠، ١/٦٦١، ١/٦٦٢، ١/٦٦٣، ١/٦٦٤، ١/٦٦٥، ١/٦٦٦، ١/٦٦٧، ١/٦٦٨، ١/٦٦٩، ١/٦٧٠، ١/٦٧١، ١/٦٧٢، ١/٦٧٣، ١/٦٧٤، ١/٦٧٥، ١/٦٧٦، ١/٦٧٧، ١/٦٧٨، ١/٦٧٩، ١/٦٨٠، ١/٦٨١، ١/٦٨٢، ١/٦٨٣، ١/٦٨٤، ١/٦٨٥، ١/٦٨٦، ١/٦٨٧، ١/٦٨٨، ١/٦٨٩، ١/٦٩٠، ١/٦٩١، ١/٦٩٢، ١/٦٩٣، ١/٦٩٤، ١/٦٩٥، ١/٦٩٦، ١/٦٩٧، ١/٦٩٨، ١/٦٩٩، ١/٧٠٠، ١/٧٠١، ١/٧٠٢، ١/٧٠٣، ١/٧٠٤، ١/٧٠٥، ١/٧٠٦، ١/٧٠٧، ١/٧٠٨، ١/٧٠٩، ١/٧١٠، ١/٧١١، ١/٧١٢، ١/٧١٣، ١/٧١٤، ١/٧١٥، ١/٧١٦، ١/٧١٧، ١/٧١٨، ١/٧١٩، ١/٧٢٠، ١/٧٢١، ١/٧٢٢، ١/٧٢٣، ١/٧٢٤، ١/٧٢٥، ١/٧٢٦، ١/٧٢٧، ١/٧٢٨، ١/٧٢٩، ١/٧٣٠، ١/٧٣١، ١/٧٣٢، ١/٧٣٣، ١/٧٣٤، ١/٧٣٥، ١/٧٣٦، ١/٧٣٧، ١/٧٣٨، ١/٧٣٩، ١/٧٤٠، ١/٧٤١، ١/٧٤٢، ١/٧٤٣، ١/٧٤٤، ١/٧٤٥، ١/٧٤٦، ١/٧٤٧، ١/٧٤٨، ١/٧٤٩، ١/٧٥٠، ١/٧٥١، ١/٧٥٢، ١/٧٥٣، ١/٧٥٤، ١/٧٥٥، ١/٧٥٦، ١/٧٥٧، ١/٧٥٨، ١/٧٥٩، ١/٧٦٠، ١/٧٦١، ١/٧٦٢، ١/٧٦٣، ١/٧٦٤، ١/٧٦٥، ١/٧٦٦، ١/٧٦٧، ١/٧٦٨، ١/٧٦٩، ١/٧٧٠، ١/٧٧١، ١/٧٧٢، ١/٧٧٣، ١/٧٧٤، ١/٧٧٥، ١/٧٧٦، ١/٧٧٧، ١/٧٧٨، ١/٧٧٩، ١/٧٨٠، ١/٧٨١، ١/٧٨٢، ١/٧٨٣، ١/٧٨٤، ١/٧٨٥، ١/٧٨٦، ١/٧٨٧، ١/٧٨٨، ١/٧٨٩، ١/٧٩٠، ١/٧٩١، ١/٧٩٢، ١/٧٩٣، ١/٧٩٤، ١/٧٩٥، ١/٧٩٦، ١/٧٩٧، ١/٧٩٨، ١/٧٩٩، ١/٨٠٠، ١/٨٠١، ١/٨٠٢، ١/٨٠٣، ١/٨٠٤، ١/٨٠٥، ١/٨٠٦، ١/٨٠٧، ١/٨٠٨، ١/٨٠٩، ١/٨١٠، ١/٨١١، ١/٨١٢، ١/٨١٣، ١/٨١٤، ١/٨١٥، ١/٨١٦، ١/٨١٧، ١/٨١٨، ١/٨١٩، ١/٨٢٠، ١/٨٢١، ١/٨٢٢، ١/٨٢٣، ١/٨٢٤، ١/٨٢٥، ١/٨٢٦، ١/٨٢٧، ١/٨٢٨، ١/٨٢٩، ١/٨٣٠، ١/٨٣١، ١/٨٣٢، ١/٨٣٣، ١/٨٣٤، ١/٨٣٥، ١/٨٣٦، ١/٨٣٧، ١/٨٣٨، ١/٨٣٩، ١/٨٤٠، ١/٨٤١، ١/٨٤٢، ١/٨٤٣، ١/٨٤٤، ١/٨٤٥، ١/٨٤٦، ١/٨٤٧، ١/٨٤٨، ١/٨٤٩، ١/٨٥٠، ١/٨٥١، ١/٨٥٢، ١/٨٥٣، ١/٨٥٤، ١/٨٥٥، ١/٨٥٦، ١/٨٥٧، ١/٨٥٨، ١/٨٥٩، ١/٨٦٠، ١/٨٦١، ١/٨٦٢، ١/٨٦٣، ١/٨٦٤، ١/٨٦٥، ١/٨٦٦، ١/٨٦٧، ١/٨٦٨، ١/٨٦٩، ١/٨٧٠، ١/٨٧١، ١/٨٧٢، ١/٨٧٣، ١/٨٧٤، ١/٨٧٥، ١/٨٧٦، ١/٨٧٧، ١/٨٧٨، ١/٨٧٩، ١/٨٨٠، ١/٨٨١، ١/٨٨٢، ١/٨٨٣، ١/٨٨٤، ١/٨٨٥، ١/٨٨٦، ١/٨٨٧، ١/٨٨٨، ١/٨٨٩، ١/٨٩٠، ١/٨٩١، ١/٨٩٢، ١/٨٩٣، ١/٨٩٤، ١/٨٩٥، ١/٨٩٦، ١/٨٩٧، ١/٨٩٨، ١/٨٩٩، ١/٩٠٠، ١/٩٠١، ١/٩٠٢، ١/٩٠٣، ١/٩٠٤، ١/٩٠٥، ١/٩٠٦، ١/٩٠٧، ١/٩٠٨، ١/٩٠٩، ١/٩١٠، ١/٩١١، ١/٩١٢، ١/٩١٣، ١/٩١٤، ١/٩١٥، ١/٩١٦، ١/٩١٧، ١/٩١٨، ١/٩١٩، ١/٩٢٠، ١/٩٢١، ١/٩٢٢، ١/٩٢٣، ١/٩٢٤، ١/٩٢٥، ١/٩٢٦، ١/٩٢٧، ١/٩٢٨، ١/٩٢٩، ١/٩٣٠، ١/٩٣١، ١/٩٣٢، ١/٩٣٣، ١/٩٣٤، ١/٩٣٥، ١/٩٣٦، ١/٩٣٧، ١/٩٣٨، ١/٩٣٩، ١/٩٤٠، ١/٩٤١، ١/٩٤٢، ١/٩٤٣، ١/٩٤٤، ١/٩٤٥، ١/٩٤٦، ١/٩٤٧، ١/٩٤٨، ١/٩٤٩، ١/٩٥٠، ١/٩٥١، ١/٩٥٢، ١/٩٥٣، ١/٩٥٤، ١/٩٥٥، ١/٩٥٦، ١/٩٥٧، ١/٩٥٨، ١/٩٥٩، ١/٩٦٠، ١/٩٦١، ١/٩٦٢، ١/٩٦٣، ١/٩٦٤، ١/٩٦٥، ١/٩٦٦، ١/٩٦٧، ١/٩٦٨، ١/٩٦٩، ١/٩٧٠، ١/٩٧١، ١/٩٧٢، ١/٩٧٣، ١/٩٧٤، ١/٩٧٥، ١/٩٧٦، ١/٩٧٧، ١/٩٧٨، ١/٩٧٩، ١/٩٨٠، ١/٩٨١، ١/٩٨٢، ١/٩٨٣، ١/٩٨٤، ١/٩٨٥، ١/٩٨٦، ١/٩٨٧، ١/٩٨٨، ١/٩٨٩، ١/٩٩٠، ١/٩٩١، ١/٩٩٢، ١/٩٩٣، ١/٩٩٤، ١/٩٩٥، ١/٩٩٦، ١/٩٩٧، ١/٩٩٨، ١/٩٩٩، ١/١٠٠٠، ١/١٠٠١، ١/١٠٠٢، ١/١٠٠٣، ١/١٠٠٤، ١/١٠٠٥، ١/١٠٠٦، ١/١٠٠٧، ١/١٠٠٨، ١/١٠٠٩، ١/١٠١٠، ١/١٠١١، ١/١٠١٢، ١/١٠١٣، ١/١٠١٤، ١/١٠١٥، ١/١٠١٦، ١/١٠١٧، ١/١٠١٨، ١/١٠١٩، ١/١٠٢٠، ١/١٠٢١، ١/١٠٢٢، ١/١٠٢٣، ١/١٠٢٤، ١/١٠٢٥، ١/١٠٢٦، ١/١٠٢٧، ١/١٠٢٨، ١/١٠٢٩، ١/١٠٣٠، ١/١٠٣١، ١/١٠٣٢، ١/١٠٣٣، ١/١٠٣٤، ١/١٠٣٥، ١/١٠٣٦، ١/١٠٣٧، ١/١٠٣٨، ١/١٠٣٩، ١/١٠٤٠، ١/١٠٤١، ١/١٠٤٢، ١/١٠٤٣، ١/١٠٤٤، ١/١٠٤٥، ١/١٠٤٦، ١/١٠٤٧، ١/١٠٤٨، ١/١٠٤٩، ١/١٠٥٠، ١/١٠٥١، ١/١٠٥٢، ١/١٠٥٣، ١/١٠٥٤، ١/١٠٥٥، ١/١٠٥٦، ١/١٠٥٧، ١/١٠٥٨، ١/١٠٥٩، ١/١٠٦٠، ١/١٠٦١، ١/١٠٦٢، ١/١٠٦٣، ١/١٠٦٤، ١/١٠٦٥، ١/١٠٦٦، ١/١٠٦٧، ١/١٠٦٨، ١/١٠٦٩، ١/١٠٧٠، ١/١٠٧١، ١/١٠٧٢، ١/١٠٧٣، ١/١٠٧٤، ١/١٠٧٥، ١/١٠٧٦، ١/١٠٧٧، ١/١٠٧٨، ١/١٠٧٩، ١/١٠٨٠، ١/١٠٨١، ١/١٠٨٢، ١/١٠٨٣، ١/١٠٨٤، ١/١٠٨٥، ١/١٠٨٦، ١/١٠٨٧، ١/١٠٨٨، ١/١٠٨٩، ١/١٠٩٠، ١/١٠٩١، ١/١٠٩٢، ١/١٠٩٣، ١/١٠٩٤، ١/١٠٩٥، ١/١٠٩٦، ١/١٠٩٧، ١/١٠٩٨، ١/١٠٩٩، ١/١١٠٠، ١/١١٠١، ١/١١٠٢، ١/١١٠٣، ١/١١٠٤، ١/١١٠٥، ١/١١٠٦، ١/١١٠٧، ١/١١٠٨، ١/١١٠٩، ١/١١١٠، ١/١١١١، ١/١١١٢، ١/١١١٣، ١/١١١٤، ١/١١١٥، ١/١١١٦، ١/١١١٧، ١/١١١٨، ١/١١١٩، ١/١١٢٠، ١/١١٢١، ١/١١٢٢، ١/١١٢٣، ١/١١٢٤، ١/١١٢٥، ١/١١٢٦، ١/١١٢٧، ١/١١٢٨، ١/١١٢٩، ١/١١٣٠، ١/١١٣١، ١/١١٣٢، ١/١١٣٣، ١/١١٣٤، ١/١١٣٥، ١/١١٣٦، ١/١١٣٧، ١/١١٣٨، ١/١١٣٩، ١/١١٤٠، ١/١١٤١، ١/١١٤٢، ١/١١٤٣، ١/١١٤٤، ١/١١٤٥، ١/١١٤٦، ١/١١٤٧، ١/١١٤٨، ١/١١٤٩، ١/١١٥٠، ١/١١٥١، ١/١١٥٢، ١/١١٥٣، ١/١١٥٤، ١/١١٥٥، ١/١١٥٦، ١/١١٥٧، ١/١١٥٨، ١/



هما: قطب التعلون ﴿وَتَمَازُونَا عَلَى الْبَرِّ وَالتَّقْوَى﴾ [المائدة: ٢]، ثم قطب الصراع ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ [البقرة: ٢٥١]، ومن ثم فإذا ما تصورنا هذا الوجود ككتناً حياً، كان لا بد له من ناظم يضبط ويكبح الغرائز الفردية الجامحة، وينمي بالمقابل الإحساس بالتضامن الاجتماعي!

وهذا ما عبر عنه الخليفة الراشد علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - بقوله: «لا بد للناس من إمامة بارئة كانت أم فاجرة، فقيل: يا أمير المؤمنين! هذه البارئة قد عرفناها؛ فما بال الفاجرة؟ فقال: تقلم بها الحدود، وتأمّن بها السبل، ويجاهد بها العدو، ويقسم بها الفيء»<sup>(١)</sup>.

فالرسول الكريم ﷺ الرائد كان يرى ضرورة السلطة والتنظيم كضرورة الماء للكاثر الحي، بل كان يرى ذلك حتى في أبسط شكل من أشكال الاجتماع السياسي، كخروج ثلاثة نفر في سفر، كما صح عنه ﷺ ذلك، وذلك حين قال: «إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم»<sup>(٢)</sup>، وفي رواية أحمد قال ﷺ: «لا يحل لثلاثة يكونون بבלدة الأرض إلا أمروا عليهم أحدهم»<sup>(٣)</sup>.

يقول ابن تيمية - رحمه الله - في فهم هذه الأحاديث أنه ﷺ قد: «أوجب تأمير الواحد في الاجتماع العارض في السفر منبهاً في ذلك على سائر أنواع الاجتماع»<sup>(٤)</sup>.

ويقول في موضع آخر: «وكل بني آدم لا تتم مصلحتهم لا في الدنيا ولا في الآخرة إلا

بالاجتماع، والتعاون، والتناصر، فالتعاون على جذب منافعهم، والتناصر لدفع مضارهم، ولهذا يقال: الإنسان مدني بالطبع، فإذا اجتمعوا فلا بد لهم من أمور يفعلونها يجتلبون بها المصلحة، وأمور يجتنبونها لما فيها من الفسدة، ويكونون مطيعين للأمر بتلك المقاصد والنهائي عن تلك المفاسد، فجميع بني آدم لا بد لهم من طاعة أمر ونهـ...»<sup>(٥)</sup>.

لقد كان الرسول ﷺ مدركاً تمام الإبرك للدور الذي تلعبه السلطة في عملية النهوض التاريخي، والتغيير الحضاري الضخم، ولكنه لم يدرك ذلك مقولة ذهنية فحسب، بل مارس تلك الحقيقة ممارسة الواعي بخطه الاستراتيجي، المدرك لتقلبات النظم السياسية، الراصد للتحويلات العرفية والإنسانية، العارف بالضرورة الإنسانية والحاجة الفطرية لذلك؛ حيث إنه كان حريصاً على إقامة السلطة السياسية، وبناء الدولة الإسلامية قبل هجرته للمدينة، وذلك أثناء بيعات العقبة الثلاث التي ركزت على تأسيس مقومات الدولة، وقيلام أركان الاجتماع السياسي بصورة لم يسبق لها مثيل ولا نظير في تاريخ التحول البشري، والاجتماع السياسي.

أولاً: البعد الديني في بيعة العقبة:

يتضح مما مضى أن الدولة الإسلامية قائمة على عقيدة، وفكر، وتصور، وأنه بقدر وضوح هذه القضايا في أذهان أفراد المجندين لصنفوف الدولة، وانتشارهم أفقياً، وأسماء مشكلين بذلك قاعدة عرضة تحمل هذه العقيدة والفكر والتصور

(١) السليمة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية، لابن تيمية، دار الألفاظ الجديدة، بيروت، علم ١٩٨٢م، ٢٥.

(٢) موسوعة السنة، سنن أبي داود، كتب الجهاد، باب (في القوم يسافرون يؤمرون أحدهم)، للجلد التاسع: ٨١/٢.

(٣) موسوعة السنة، مسند الإمام أحمد بن حنبل، ١٨٦/٢، ٢١٤، وكذلك الترمذي، في كتب الجهاد، ج/ ١٦٧٤.

(٤) انظر: الحسبة في الإسلام، لابن تيمية، المطبعة السلفية، القاهرة، علم ١٤٠٠هـ: ٥.

(٥) للرجع السابق، ٢ - ٣.



الأوضاع في بلادهم من الناحية السياسية والأمنية وغير ذلك مما هو لازم لذلك التحول التاريخي.

ثم أرسل الرسول القائد ﷺ بعد هذه البيعة مصعب بن عمير - رضي الله عنه - لتحقيق هذه المقدمات الضرورية لقيام الدولة الإسلامية، فانطلق مصعب بن عمير ومن أحاط به من رجال الأنصار - رضوان الله عليهم - يقصدون كسب سادة المدينة إلى الإسلام، فأسلم حينئذ عدد من زعماء المدينة، منهم أسيد بن الحضير، وسعد بن معاذ.

وحين أصبح عدد الزعماء الذين أسلموا من أهل المدينة كافياً لتقديم النصرة إلى الدعوة بمعنى تسليم السلطة السياسية إلى الرسول القائد ﷺ هناك عقد الأنصار في المدينة مقر الدولة الإسلامية الجديد مؤتمراً فيما بينهم قرروا فيه إعطاء النصرة للرسول ﷺ لكي يتسلم مقاليد الحكم والسلطان في المدينة، وعلى إثر هذا المؤتمر قدم وفد من هؤلاء الأنصار والزعماء يتألف من ثلاثة وسبعين رجلاً، وامرأتين - وذلك في موسم الحج - وتم عقد بيعة العقبة الثانية التي أعطي فيها زمام الحكم والدعوة لصاحبها رسول الله ﷺ؛ وذلك في الموعد نفسه الذي ضربه رسول الله ﷺ للاجتماع بهم.

فقد ورد نص هذا المؤتمر الذي انعقد في المدينة على لسان جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - حين قال: «فأتهمنا، واجتمعنا سبعين رجلاً منا، فقلنا: حتى متى رسول الله ﷺ يطرد في جبال مكة، ويخاف؟ فرحلنا حتى قدمنا عليه، قال: تباعوني قلنا: نباعك.. الحديث» (٧).

وهذا يعني: أن هذا الاجتماع مع الرسول القائد ﷺ في هذا الوقت إنما كان فقط - من أجل البيعة

الصحيح، أقول: بقدر هذا الوضوح والانتشار يكون التمكين للدولة، ويسط التمكين الشامل لأفكارها، وقياداتها، وبرامجها الآتية والبعيدة، كما يفهم ذلك من قوله - تعالى -: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ [التور: ٥٥].

ولاهمية هذا البعد الديني جاء ذكره في صدارة بنود مشروع قيام الدولة الإسلامية؛ حيث قال الرسول القائد ﷺ: «أما الذي أسألكم لربي: أن تؤمنوا به، ولا تشركوا به شيئاً» (١). وذلك ضرورة لتحقيق الإيمان بالله ومقتضيات ذلك الإيمان، واجتذاب نواقضه الاعتقادية، والقولية، والعلمية، لكون ذلك شرط صحة في المشروع الإسلامي على مستوى الفرد والجماعة في مرحلتي الدعوة والتأسيس، والدولة والتمكين... يعبدونني لا يشركون بي شيئاً.

ثانياً: البعد السياسي:

لا يخفى أن البيعة الأولى كانت تدور في فلك ضرورة الإيمان بهذه الدعوة الجديدة وحمائيتها ونشرها بين أوساط قبائل الأوس والخزرج تمحيصاً لتحقيق أبعاد المشروع السياسي، وذلك بإقامة دولة الإسلام بأركانها الاعتبارية (دار - وأنصار - وسلطان).

وهذا البعد السياسي فيما يبدو كمن وضحاً في انهلان الرهط الخزرجي، ويرهان ذلك حين أشار الرهط الخزرجي على الرسول الكريم ﷺ أن يترئس في القدوم عليهم إلى أن يتمكنوا من ترتيب

(١) رواه أحمد، ح / ١٦٦١.

(٢) المستشرق على الصحيحين، لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري، وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي: ٢/ ٦٢٥.



والتوافق على شيء قد تقرررت الموافقة عليه من قبل هذا اللقاء؛ وذلك بإعطاء النصرة للنبي ﷺ بالمفهوم السياسي.

يدل على ذلك عدة أمور تفهم من حديث كعب بن مالك - رضي الله عنه - بشأن هذه البيعة وهي: أن العباس بن عبد المطلب - وكان أول من تكلم في الاجتماع - يدر الأنصار قتلاً: «إن محمداً قد أبى إلا الانحياز إليكم، وللحق بكم»<sup>(١)</sup>.

إذن، فالأمر مجتوت فيه، وليس هذا الاجتماع من أجل الدخول في مباحثات حوله من أجل تقريره أو لا، وإنما كان الاجتماع من جهة الرسول القائد ﷺ للتثبت من تسلّم زمام السلطة وأن يسمعو له ويطيعوا على كل أحوالهم «أطيعكم على السمع والطاعة في النشاط والكسل»<sup>(٢)</sup>!!! «وأما الذي أسألكم لنفسي أن تطيعوني أهدكم سبيل الرشاد»<sup>(٣)</sup>.

هذا من جانب النبي ﷺ، أما من جهة الأنصار فقد كان التأكيد على قبولهم للدعوة والدولة الإسلامية، وأنهم على أتم الاستعداد للتضحية من أجل سلامة هذا المشروع، وتحقيقه على أرض الواقع، وتأمين أهدافه في مختلف مراحل التمكين والتأمين، «لن نقبل ولا نستقبل»!!

ثالثاً: البعد العسكري:

لا ريب أنه لا يستقيم أمر عقيدة، وفكر سياسي، وكيان دولة تتجلى على أرض الواقع؛ إلا بقوة عسكرية تحميها في مراحل تأسيسها وتمكينها؛ فكم من حق ديس بالأقدام لعدم وجود

قوة تحميه! وكم من باطل قام وانتفخ ليس بأفكاره وعدائته مبالغته، وإنما للقوة المدججة التي تحميه وتنافح عنه! والواقع خير شاهد على ذلك. قال - تعالى - لنبيه: ﴿فَاتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُلْ إِلَّا نَفْسُكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكْفُ بِأَسِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسِ وَأَشَدُّ تَكْبِيلًا﴾ [النساء: ٨٤].<sup>(٤)</sup> جاء في رواية الزهري فيما قاله أسعد بن زرارة - رضي الله عنه - أحد رجالات الأنصار في هذا الاجتماع، قال: «يا رسول الله! إن لكل دعوة سبيلاً إن لئن وإن شدة»!!

وقد دعوتنا اليوم إلى دعوة متجهمة للناس، متوعدة عليهم!!

دعوتنا إلى ترك ديننا واتباعك إلى دينك، وتلك مرتبة صعبة فأجبتك إلى ذلك!

ودعوتنا إلى قطع ما بيننا وبين الناس من الجوار، والأرحام، والقريب والبعيد، وتلك مرتبة صعبة فأجبتك إلى ذلك!

ودعوتنا ونحن جماعة في عز ومنعة، ولا يطعم فينا أحد أن يرأس علينا رجل من غيرنا، قد أفرده قومه، وأسلمه أعماله، وتلك رتبة صعبة فأجبتك إلى ذلك! وكل تلك الرتب مكروهة عند الناس إلا من عزم الله على رشده، والتمس الخير في عواقبها، وقد أجبتك إلى ذلك بالسنتنا، وصدورنا، نبايعك على ذلك، ونبايع الله ربك، يد الله فوق أيدينا، ودمائنا بين دمتك»<sup>(٥)</sup>.

ثم قام العباس بن نضلة - رضي الله عنه - أحد فاعليات الأنصار الذين حضروا البيعة، فلقى كلمة

(١) الروض الأنف، للسهيلى، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله الحنفي، مطبعة الجمالية، بمصر ١٣٣٢ هـ - ١٩١٤م: ٨٩/٢.

(٢) فتح الباري، شرح صحيح البخاري، ٦٦/١.

(٣) كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال: ٢٣٦/١.

(٤) كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال: ٢٣٦/١.



توضيحية قال فيها: «هل تدرون علامَ تبليعون هذا الرجل؟ قالوا: نعم! قال: إنكم تبليعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس»<sup>(١)</sup>.

ثم قال أبو لهيثم بن التيهان - رضي الله عنه - أحد فاعليات الأنصار الذين حضروا البيعة، فلقى كلمة أكد فيها على أهمية البعد العسكري لهذه البيعة المباركة، فقال لهم: «يا قوم! هذا رسول الله، أشهد أنه لصديق، وأنه اليوم في حرم الله وأمنه، وبين ظهري قومه وعشيرته، فاعلموا أنه إن تخرجوه رمتكم العرب عن قوس واحدة! فلن طابت أنفسكم بالقتال في سبيل الله، وذهاب الأموال، والأولاد فداعوه إلى أرضكم؛ فإنه رسول الله حقاً، وإن خفتهم خذلاتاً فمن الآن. فقالوا عند ذلك: قبلنا عن الله، وعن رسوله ما أعطينا، وقد أعطينا من رسول الله الذي سألتنا يا رسول الله»<sup>(٢)</sup>.

رابعاً: البعد الأمني:

لا بد للحركة التي تريد إحداث انقلاب استراتيجي سواء أكانت في مرحلة الدعوة والتأسيس، أو طور الدولة والتمكين أن تعتني أيما اعتناء ببن الأمن والتأمين لتحقيق التغيير الجاد الذي يهدف إلى استرداد حاكمية الله على العباد والبلاد، ولا يكون ذلك التغيير الجاد إلا في وسط من رنود فعل حادة أو متوسطة من قبل الجاهلية الكنود، فلن لم تكن استراتيجية الحركة قد أعدت العدة لتأمين قيادتها وبرامجها في حالات الانتقال، والاصطلام، والاستلام، يكون الأمر جد خطير.

يقول ابن حجر - رحمه الله - وهو بضند حديثه عن بيعة الحرب، بيعة قيام الدولة الإسلامية،

مؤكداً فيها على أهمية البنود الواردة بخصوص الأمن والتأمين للدعوة والدولة في مراحل تأسيسها والتمكين لها: إنما كان ليلة العقبة ما ذكر ابن إسحاق وغيره من أهل المغازي أن النبي ﷺ قال إن حضر من الأنصار: «أبليعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نسامكم، وأبنامكم، فبليعوه على ذلك، وعلى أن يرحل إليهم، هو وأصحابه»<sup>(٣)</sup>.

وفي رواية أحمد: «وعلى أن ننصر رسول الله ﷺ إذا قدم علينا يثرب، فمنعنه مما تمنع منه أنفسنا، وأزواجنا، وأبنائنا»<sup>(٤)</sup>.

وينبغي ألا يعزب عن بالنا أن طلب الرسول ﷺ من الأنصار في هذه البيعة - بيعة الدولة الإسلامية - التأمين الشامل والكامل بشقيه الوقائي والإيجابي في إطار (الأنفس، والأزواج، والأولاد، والأصحاب) ما هي إلا سنة من سنن قيام الدولة الإسلامية التي تساعد على انطلاق استراتيجية الدولة نحو الأفق الواسع تأسيساً وتجديداً، استيعاباً وتمكيناً.

وفي المقابل فلن عدم الإقرار بهذا المبدأ، وعدم الاهتمام به، من وجهة نظر حركية تغييرية، وسياسية انقلابية يعتبر اختزالاً لسنة الرسول الكريم ﷺ، وغايات اعتذارية يلجأ إليها على الغالب الذين جعلوا القرآن عضين: ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ هُمْ أَجْمَعِينَ﴾<sup>(٥٢)</sup> عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿[الحجر: ٩٢، ٩٣].

خامساً: البعد الاقتصادي:

لا ريب أن الجانب الاقتصادي له أهمية كبرى في مراحل التأسيس وأطوار التكوين وذلك على مستوى الأفرند والجماعات والدولة، لذلك رأى الرسول القائد ﷺ تأمين هذا الجانب وضرورة

(١) الروض الأنف، ١٩١/٢.

(٢) السيرة النبوية، للإمام الذهبي، ٢٠٥.

(٣) فتح الباري بشرح صحيح البخاري: ٦٦/١.

(٤) انظر موسوعة السنة، مسند أحمد بن حنبل: ٣٢٥/٥.



التنويه عليه ضمن ديباجة البيعة التأسيسية، فقال لهم: «وأما الذي أسألكم لي وأصحابي: أن تواسونا في ذات أيديكم، وأن تبليعوني على النفقة في العسر واليسر - فعدنا أيدينا فبليعناه»<sup>(١)</sup>.

ويمكن لنا أن نفهم أن بنود البيعة كانت بمثابة لبنات تأسيسية لمؤسسات وزارية في إطار الدولة فيما بعد؛ وذلك لتلبي حاجات الدولة الداخلية والخارجية، وتأمين حياة الفرد في إطار ذلك، وذلك على كافة المستويات، فمثلاً قوله ﷺ: «تبليعوني: على السمع والطاعة، في النشاط والكسل»<sup>(٢)</sup> يعتبر ذلك بمثابة جهاز أمن يلبي حاجات الدولة والفرد ضمن منظومة أمنية بعنصرها الوقتي والإيجالي، وقوله ﷺ: «وعلى النفقة في العسر واليسر» بمثابة وزارة الاقتصاد التي تحقق التكافل الاجتماعي، والتضامن والتعاون الاقتصادي في إطار استراتيجية الدولة الداخلية والخارجية، وقوله ﷺ: «وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» بمثابة وزارة الحسبة؛ حيث إنها تحقق المحافظة على مبادئ المشروع الرياني من أن تشويه الشوائب، وقوله ﷺ: «وعلى أن تنصروني إذا قدمت عليكم» بمثابة وزارة الدفاع؛ حيث تحقيق الأمن والاستقرار للدولة ولبلداتها وقيادتها من أي اعتداء خارجي، وقوله ﷺ: «وعلى أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم، وأزواجكم، وأبنائكم» بمثابة وزارة الداخلية؛ حيث تحقيق الأمن الشامل لقيادات المشروع الرياني، ولأهلهم «وعلى أن تقولوا في الله، لا تأخذنكم لومة لائم» بمثابة وزارة الخارجية؛ حيث نشر الدعوة خارج الحدود، وطرح قضاياها للصيرية في التجمعات السياسية والاجتماعية بدون خوف ولا وجل وأن تقولوا في الله، لا تأخذنكم لومة لائم».

ومن هنا يمكن لنا القبول بأن التكافل الاجتماعي، والتضامن الاقتصادي الذي طبقه رسول الله ﷺ عند دخوله واستقراره في مقر دولته الجديدة (للمدينة المنورة) يعتبر تطبيقاً لهذا البعد الاقتصادي الذي تم الاتفاق عليه بين الرسول القائد ﷺ والأنصار - رضوان الله عليهم - الذين أثروا إخوانهم المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً. أثروهم بالأموال والأنفس في صورة لم يعرفها تاريخ البشرية من قبل، فقد صور لنا المولى - عز وجل - ذلك بقوله: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

[الحشر: ٩].

ولا يخفى أن هذا البعد الاقتصادي كان يدور في فلك تحقيق معالم التكافل الاجتماعي، والتضامن الاقتصادي، والاستقرار السياسي، وذلك من خلال الحفاظ على ثوابت المشروع الرياني، وقيمه العليا، والوقاية من منة حاجة الملوك والملبس والسكن بالنسبة لعنصر الدولة وقياداتها، والتمكين للمهاجرين الذين تركوا أموالهم وديارهم من تحسين وضعهم الاقتصادي، واعتبارهم السياسي، ومكانتهم الاجتماعية في إطار المجتمع الإسلامي الجديد.

### دواعي ودوافع ضمن الاجتماع المنعقد في العقبة الثانية:

لقد لوحظ في سرد الروايات التي تناولت وقائع البيعة لتأسيس الدولة الإسلامية عدة نقاط تجدد دوافع قبول أهل المدينة توصيات تلك القمة الكبرى، وتوقيعهم على بنودها بكامل السعادة والاطمئنان



«إن تقيل، ولن نستقيل» وهذه الدوافع، وتلك الدواعي جديرة بالتأمل، والتحليل، والاعتناء بها في مراحل الدعوة والتأسيس، والدولة والتمكين في حالتها الاستضعاف والاستخلاف، وهي كما يلي:

#### الدافع الأول: ديني:

لا يخفى أن أهل يثرب كانوا على وعي ديني متقدم عن بقية القبائل الأخرى، لذلك رأوا أن الإسلام يشبع رغبتهم الدينية، وفطرتهم البشرية، فأسعد بن زرارة، وأبو الهيثم بن التيهان كانا ممن يتكلم بالتوحيد بيثرب، حتى إن ذكوان بن عبد قيس الزرقي عندما استمع إلى الرسول ﷺ في مكة يوم ذهب ومعه أسعد بن زرارة إلى هناك، فقال لأسعد: «دونك! هذا دينك».

#### الدافع الثاني: سياسي:

لا شك أن هناك دافعاً سياسياً كان وراء تلك البيعة، وقد عبر هذا الدافع عن نفسه بأشكال متعددة، بعضها منطلق من حالة القلق التي سادت الأوس والخزرج بعد يوم بعاث وسعيهم إلى عقد تحالفات سياسية تؤمن لهم المستقبل.

وبعضها منطلق من الملل من الأوضاع السياسية في يثرب التي اتسمت بحروب قبلية متصلة بين الأوس والخزرج جعلت العلاقات الاجتماعية قلقة مضطربة والخوف من المستقبل حالة قائمة، ومن ثم دفعت أهل يثرب إلى البحث عن حل يوحدهم حتى وإن كان هذا الحل خارجياً؛ فقد عبروا عن ذلك بقولهم لرسول الله ﷺ: «عسى الله أن يجمعهم عليك فإن اجتمعت كنهم عتيق وأنبعوك فلا أحد أعز منك».

#### الدافع الثالث: عسكري:

وذلك كان منطلقاً من الخوف من استعادة اليهود سيطرتهم على يثرب لا سيما أنهم كانوا يهددون أهلها من العرب بأن نبياً سيظهر وأن اليهود سيتبعونه ويقتلون به العرب، كما جاء ذلك على

لسان الأنصار يوم البيعة؛ حيث قالوا: «يا رسول الله! بيننا وبين الرجال - يعني اليهود - حبال، وإننا قاطعوها؛ فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا؟».

#### الدافع الرابع: اجتماعي:

مما لا شك فيه أن هناك دافعاً اجتماعياً كان ضمن الدوافع التي عجلت بالتوقيع على بنود البيعة؛ إذ يوحي هذا الدافع بوجود خلل اجتماعي يعاني منه أهل يثرب؛ ففي حديث ابن إسحاق عن بيعة العقبة الأولى أن الرسول ﷺ بايعهم بيعة النساء: «على أن لا تشرك بالله شيئاً، ولا تسرق، ولا تزني، ولا تقتل أولادنا، ولا نأتي بيهتان نفتريه من بين أيدينا وأرجلنا، ولا نعصيه في معروف».

وفي تقديرنا أن الوعي الديني المتقدم، والقلق السياسي، والخوف من السيطرة اليهودية، والضجر من الحياة الاجتماعية، والمستوى الثقافي المتقدم، كل ذلك عمق الاتجاه نحو الإسلام، خاصة إذا أخذنا بنظر الاعتبار أن الإسلام قدم لأهل يثرب الوحدة؛ لأنه قدم لهم العقيدة، وخلق لديهم روح التعاون والتكافل والتضامن التي جعلت الأوسى والخزرج يتجاوز نفسه، ويتجاوز قبيلته إلى سعة الإيمان وأخوة الدين، فكان طبيعياً إن أن يلتقيا في وحدة أصبحت أسسها أقوى من تحزيب اليهود الذين تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى: ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَفَتَكُمْ النَّاسُ فَاوْأَكْمُ وَأَيْدِيكُمْ يُنْصَرُ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [الأنفال: ٦٦].

ولا ريب أن الإسلام قد قدم لهم بعد ذلك السيادة سيادة العقيدة والفكر، وسيادة السلطة، وسيادة الذات؛ حيث وحدهم وحرّهم من السيطرة اليهودية التي كانوا أسيري خوف منها سياسياً واقتصادياً وثقافياً واجتماعياً: ﴿وَأذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ



عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءُ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ﴿١٠٣﴾ [آل عمران: ١٠٣].

ثم بعد ذلك قدم لهم أيضاً حلاً أخلاقياً للعلاقات الاجتماعية، والروابط الأسرية: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨].

## نتائج وتوصيات بيعة العقبة الكبرى:

لقد أسفرت البيعة الأولى عن عدة نتائج وتوصيات استراتيجية في إطار تأسيس الدولة الإسلامية، والانتقال من مرحلة الدعوة والتأسيس إلى مرحلة الدولة والتمكين، وفحوى هذه التوصيات ما يلي:

أولاً: ضرورة تشكيل الجماعة الدينية الاجتماعية - الأعوان، والأنصار - وذلك على هيئة منظومة موحدة لتنفيذ مشروع الدولة الإسلامية: «قد جعل الله لكم إخواناً»<sup>(١)</sup>.

ثانياً: ترسيم الأرض وتحديد حدود الدار الإسلامية التي تقوم عليها الرعية وهي أمانة على نفسها، وفي مالها، وعلى عرضها: «قد جعل الله لكم داراً تأمنون بها»<sup>(٢)</sup>.

ثالثاً: تعين السلطة الدستورية، والقوامة الشرعية: «ولا يطمع فينا أحد أن يرأس علينا رجل من غيرنا، قد أفرده قومه، وأسلمه أعمامه، وتلك رتبة صعبة فأجبناك إلى ذلك»<sup>(٣)</sup>.

رابعاً: تقرير قاعدة السمع والطاعة لهذه

السلطة الدستورية، والقوامة الشرعية، والقوانين الريلانية في المنشط والمكره، في العسر واليسر: «تبايعوني على السمع والطاعة في النشاط والكسل، وعلى النفقة في العسر واليسر»<sup>(٤)</sup>.

خامساً: تحديد الشوكة الشرعية: وتقرير أهدافها الاستراتيجية وفق دستورية الدولة الإسلامية الجديدة: «أبليكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم، قال: فأخذ البراء بن معرور بيده، ثم قال: نعم! والذي بعثك بالحق! لنمنعنك مما تمنع منه أزونا، فبليغنا يا رسول الله، فنحن والله، أهل الحروب، وأهل الحلقة، ورثناها كبراً عن كابر نبليك على ذلك»<sup>(٥)</sup>.

وبهذه التوصيات، وتلك الأهداف تم تكوين الرعية المؤمنة، وترسيم الأرضية، وتحديد معالم الدار سياسياً، وتعيين السلطة الدستورية والقوامة الشرعية، وتقرير قاعدة السمع والطاعة لهذه السلطة الدستورية، وتحديد الشوكة الشرعية. وبذلك التوصيات الانتقالية تكون الدولة الإسلامية قد خرجت من طور الدعوة والتأسيس إلى مرحلة الدولة والتمكين، ومن مرحلة الاستضعاف إلى مرحلة الاستخلاف.

وفي مقال تالي - بإذن الله - سوف نتناول تفصيل تلك المرحلة الاستراتيجية الهامة في الفكر السياسي الإسلامي، مرحلة وضع الدستور، وكيفية التعامل مع الأقلية والأكثرية من خلال بنود الصيغة الدستورية.

(١) الروض الأنف، للسيهلي، ٢١١/٢.

(٢) للمرجع السابق، ٢١١/٢.

(٣) كنز العمال، ٢٢٦/١.

(٤) سنن البيهقي، للإمام البيهقي، ٩/١.

(٥) الروض الأنف، ١٨٩/٢، ومجمع الزوائد، ٤٢/١، ٤٤.



# ذريني

عبد السلام كامل عبد السلام

ولا تُبقي لودّي اليوم ذخراً  
ولم نلمح مدى الأفاق فجراً  
ولا قلباً فتى النبض حُراً  
ولا من بارق ينهل قطراً  
وصبّت حقدّها الموار مورا  
مورقة وما لاقين يُسرا  
وما رُحمت دموع القهر تترى  
وقد فسدوا ابتسام العمر قسرا  
ولكن إن في الأذان وقسرا  
ولكن عاد رجع الصوت صفرا  
جريرتهم نداء الله جهرا  
متى نعطي دم الشهداء مهرا  
ظلوم لا يرى في الدين خيرا  
تجدد فيك كوسوفاء بدرا  
ليجري من دم الأعداء نهرا  
تذيق الصرب في القمّرات بكرا  
وهم قبلاً أحالوا القفر قطرا  
تركنا من جهاد الكفر سفرا  
واصبحنا لقول الغرب أسرى  
نسختنا من كتاب الله سطر  
في أعجابه لنفاد ولذرا  
تنبش بعده الإصباح تبخرا

ذريني يا بنات الشعير هجرا  
ذريني؛ فالليالي صرن ياساً  
ولا شهماً نناديه فيأتي  
إلام الأمر يبقى دون بث  
أما ذي الصرب جاست في ثرانا  
أما هذي نساءً مسلمسات  
أما سيقّت شيوخ للمعنايا  
أما الأطفال قد سلبوا كراها  
أما الصرخات تجتاز القواصي  
أما الأمّات شققت كل فج  
أما جرّوا إلى التفتيل قوماً  
متى يا قوم نسلّ المنايا  
متى كالسيل يعلو كل هام  
أكوسوفاد! أين خيول ربي  
وأين شبابنا المقدام يمضي  
وأين صوارمّ لله غضبي  
وأين بنو صلاح الدين ذابوا  
بني ديني! تركنا العزّز لما  
وقلنا: ذاك إرهاب ذمّيم  
«أعدوا» قد نسيتها كأننا  
وقلنا إننا للمسلم ندعو  
يلقي الإسلام! مه ما يدج ليل



صاحب.. أه! كان..

وفي غظة من جروحي  
بهتت نجمة في السوياء وانسحبت..  
نحوهم

رُمْتُ جمرها تحت أقدامهم!

ثم باعت لهم نفسها .. وبمي!

والهوى.. وضريحي!

وتعرت على بابهم..

فتكسر ما كان من نغم طاهر

رقصت فوقه..

كالغزالة للفهد..

فابتسمي.. يا جروحي!

١

اسد كان لكن..

هوى لائماً..

رجل كلب قبيح!

نابته نهشت قبل شق (الأمين)

فكان الشهيد

وكان الأمين السجين الأمين!

فماذا سمي الذي..

خلته أسدي.. وفي.. ونصيحي!

ثم ما هو بين يدي قاتلي

لأعفا قدم البقي..

باس على وجهه و (المعالم) منتفخ

يعقود المديح!

واللعاب يسيل على عظمة نالها

فوقها من دملتي السليبية..

لحمي.. وقومي.. وروحي!

٥

كان رؤيا تفوح باطيابها..

ثم ما هو كابوس حلم قبيح .. قبيح!

فانفضي جثة سممتها حياض الأبواب ليلتها

واغسلي ما بقي من رؤاها

لَمْتُ التلمي يا جروحي!

اليان الأدبي

# الموائد

## تركي المالكي

صاحب.. كان لي

في زمان الصخب!

حينها والجميع شجاع

وراس الغواية في المحتطب!

كان يركض خلف العواصف

يقذفها باللهب!

محتم بالدموع الأسامي!

ومن تحتها لعان الذهب!

(اتراه ذهب)؟

٢

كان روحاً لروحي!

كان ينهش قيد الطغاة الذي

نهشت نابته معصمي!

كان ايقاع نبضي على نبضه نفماً طاهراً

للصدي الظمي!

حبره من دمي!

والدواة جروحي!

يهدر البقي من فوقنا..

برعود الغضب!

مطر أسود

ويُسور من حولنا هضبات الرماح...

وينبجنا بكلاب الخطب!

وترى دماً الجمر ما بيننا يلتهب! لا!

برقة.. ركض مهر جموح!



# يا من خالو السيرة الزرية

صالح علي العمري

كان بالأمس على الشط ينتشل الغرقى؛ فكيف أصبح اليوم بينهم يصارع الأمواج؟

أَمْ السراب ابتلى عسيتك بالرَّمْد؟  
والعمرُ متصلٌ والدرب في مدد؟  
والحق يعلو على الأعداد والغُد؟  
فإنما خلق الإنسان في كبد!!  
أنعم بذاك النعيم الناضر الأبدى  
فاذكر بربك ما تلقاه بعد غد  
وحبلهم - يا أخي في الله - من مسد  
فالحق لا يُبتغى من كثرة العدد  
بطبها.. كالتصاق الروح بالجسد  
أعوذ بالله من نفثة العقيد  
والسم في ثغرها فوق اللهاة ندي  
فساعظم الغبن إزهاق المنى بيدي  
أن السقام اجتوى جنبك من أمد  
والذنب يغريه قاصي البهم بالرصد  
والغي بعيد الهدي عاز إلى الأبد  
فليتها قبل لم تُعزَّز ولم تُسد

رضيت بالدون؟ أم أسلمت للنكد؟  
أم هل بلغت المنى.. والشمس ما وقفت  
أم هزك الببغوي. والأيام دائرة  
لا تحسب الهوى ينجيك من كبد  
وجنة الخلد تُنسى كل مسغبة  
هل بات يلهيك ما يلهيك من مُتّع؟  
أم هل تغشاك قطاع الطريق ضحى  
أم هل عُررت بكثر الساقطين هنا  
دنيا تربت على التنغيص فالتصقت  
محبوبة فوثها وجدان عاشقها  
تزينت لاصطياد القوم وابتسمت  
يا أنت: أين المنى اللاتي شمخت بها  
غشاوة الدرب في عينيك شاهدة  
والنفس كالموج تستهوي الرياح به  
والفقر بعد الغنى ذل ومسكنة  
وكل نفس أميتت بعد عيَّزتها



قد كان لي فيك آياتٌ وموعظةٌ  
 قد كنت عند حدود الله ذا وجلٍ  
 أين التلاوة والعسيرات مسجلة؟  
 أين العلوم التي أسدتك رونقها؟  
 ما لي أراك حسير الطرف منهزماً  
 ماذا استطرت والآيات بيّنة  
 لكن تناجيك أشجانني، ومعذرتي  
 إن لم يكن في الفؤاد الحر من قيسٍ  
 فخشية الله أطواق النجاة، وما  
 لمّا سقطت أمامي.. وانجلي بصري  
 واحلولت كلمات البشر في شفتي  
 ومهجتي وترت.. فالنفس بائسة  
 أنت من يشتري الدنيا بباقية  
 قد كنت بالأمس في درب التقى علماً  
 عرى العقيدة جلت عن مساومة  
 قد كنت أبقيك للخطب الجليل فمن  
 إبليس يغرين والأهواء عارمة  
 يا مالك الملك! يا من عزّ عابده  
 ثبت فؤادي وكفر كل معصية  
 يا صفو نفس: دروب الشك شائكة  
 إن البلاء تبقي وهي غالية

ترّف وبِل الرضما برّداً على كسبيدي  
 فما لك اليوم لا تلوي على أحد؟  
 أين الأحاديث ذات المتن والسند؟  
 وذقت ما نقتنه من عيشها الرغيد؟  
 وكنت بالأمس تريقاً لكل صدي!!  
 وأنت تعلم ما يلتصاع في خلدي  
 اني محبّ رماء الحزن بالقد  
 فليس يجديك ما أعددت من عدد..  
 يُغني النفوس بهاء المال والولد  
 عزّيت نفسي وثار الخوف في أودي  
 واطلم الكون في عيني على عمَد  
 كأنهما قبل لم تبسم ولم تزدد..  
 ويصطفي الزيف والبهتان بالرشد  
 فلا تك اليوم تمثالاً لكل ردي..  
 ما قيمتي في الملا من غير معتقدي؟  
 لغيب الغم والبأساء والكمد؟  
 إنني أعوذ بوجه الواحد الصمد  
 كما رفعت زواياها بلا عمد..  
 ما لي سوى ملجئي بالواحد الأحد  
 بلا ركوب ولا زاد ولا مسدد  
 وإنما تصف الأمواج بالزبد!!



الضلع الثاني

الضلع الثالث

الضلع الرابع

قبل عشرين عاماً تقريباً وقف ياسر عرفات خطيباً محمراً  
الوجه، منتفخ الأوداج، يستصرخ بأعلى صوته، ويستنجد  
بالعرب لإنقاذ فلسطين، وينعى الخيانة العظمى للرئيس المصري  
أنور السادات في (كامب ديفيد)، ويعجب أشد العجب من  
جراته في الاستهانة بالشعوب، وكيف أنه وضع يده بأيدي  
المجرمين الذين عاثوا في الأرض فساداً، وتلوثوا بدماء الأبرياء!  
وما هي إلا سنوات قلائل حتى تمخضت تلك الانتفاخة  
البطولية! عن الحقيقة الكامنة وراء تلك الشعارات الزائفة: فيها  
هو ذا الرئيس الغدُ يدخل إلى منتجعات كامب ديفيد فاتحاً،  
ويقف جنباً إلى جنب مع أسياد اليهود، ضارباً بقدمه تاريخاً  
حافلاً لهذه الأمة من الصراع والعداء مع بني صهيون، وناسفاً  
ثوابت الأمة ومقدساتها، وملقياً وراء ظهره ما تشبثت به الأمة  
من الحق والعدل، بل وساخراً بعقول الناس الدين صفقوا في

أحمد بن عبد الرحمن الصويان يوم من الأيام لشعاراته الوطنية، وتصريحاته الثورية...

إن المرء حينما يتجرد من وازع الخوف من الله - تعالى - ،  
والالتجاء إليه، والاعتماد عليه، ويمتلئ قلبه تعظيماً لأعداء الله  
- تعالى - وثقة بهم تراه يتخبط في دياجير الهوى، ومستنقعات  
الخيانة، ويعمى أو يتعمى عن إدراك الوقائع والأحداث، وينظر  
إليها بعين الذليل الحقير الذي لا يملك صرفاً ولا عدلاً.

إن ثمة حقيقة ناصعة الوضوح؛ وهي أن القدس ليست ملكاً  
للمسلمين، بل ولا لشعب من الشعوب، حتى يحق لهم  
أن يساموا أو يفاضوا عليها؛ بل هي للمسلمين جميعاً من  
أقصى المشرق إلى أقصى المغرب، منذ أن تعطرت أرضها الطيبة  
بمسرى النبي ﷺ، وروأها الصحابة - رضي الله عنهم -  
بدمائهم الطاهرة فاتحين. لا يحق لكائن من كان أن يضع هذه  
الأرض المباركة أداة لكسب سياسي مزعوم، أو ورقة دعائية  
يقف بها تحت الأضواء، وأمام عدسات الإعلاميين...

إن غدر اليهود وتلاعبهم في الاتفاقات المختلفة حقيقة حدثنا





عنها التاريخ الماضي، وما نحن نشهد في تاريخنا المعاصر طرفاً من ألعيبهم الباردة، وخياناتهم الجليلة الواضحة - حتى مع من حالفوهم ووضعوا أيديهم معهم -، وقد دلنا على ذلك كتاب ربنا في قوله - تعالى -: ﴿كَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا بَيْنَهُ فِرْقَئَتِمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ١٠٠].

والصراع مع اليهود عقيدة قائمة مهما وَقَّعَ  
من عهود ومواثيق، ولن ينتهي هذا الصراع إلا  
حينما: «يقول الحجر أو الشجر: يا مسلم!  
يا عبد الله! هذا يهودي خلفي، فستعال  
فاقتله»<sup>(١)</sup>، وما هذا الارتواء المهيئ على أعتاب  
اليهود إلا علامة من علامات الخزي والخذلان،  
وما هو ذا طريق النصر واضح بين في كتاب  
الله - تعالى - لا يغفل عنه إلا من أعمى الله  
بصيرته، وطمس على قلبه: ﴿أَمِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ  
جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ  
إِلَّا فِي غُرُورٍ ۝ ٢٠﴾ أَمِنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ  
أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَأَخْرُجُنَّ فِي عَمْرٍ وَنُفُورٍ ۝ ٢١﴾ أَمِنْ  
يَمْشِي مَكِيدًا عَلَى سُنْبُلٍ مُدْبِيٍّ ۝ ٢٢﴾ أَمِنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى

لها طيرت القلوب إلا حينما ضيعنا الدين،  
فمن أين العبد وسقطنا في سبي  
الغشاة، لا تخش إلا بعد أشياءنا  
القلوب لا يثابروا على الشئ إلّا، في قطر له  
الدين، صبيح نام  
السلامة، في المسجد الأقصى،  
لها طيرت القلوب إلا حينما ضيعنا الدين،

(111) 10/10/10

الجافة والنباتات الصحراوية - مما يدل على غاية  
الهجر والإهمال -، وقد خطَّ فيها الناس جادة  
ضيقة يسبرون فيها للوصول إلى مكان الصلاة؛  
فبينما هو كذلك؛ إذا به يرى في ساحة المسجد  
فتاتين عربيتين متبرجتين تبرجاً مخجلاً،  
وتسيران في هذه الجادة بتمايل وتكسر،  
فقابلهما شيخ كبير السن، فأشارتا إليه  
باستهزاء وسخرية، وراحت إحداهما تشير إلى  
لحيته بتقذر، والأخرى تكاد تسقط من الضحك  
به والعبث بلحيته، فما كان من الشيخ المغلوب  
على أمره إلا أن طأطأ رأسه، ولم يقلْ على  
ردهما، وترك لهما الجادة.

قال صاحبي: فلما دخلت المسجد إذا بي أرى ذلك الشيخ يعتلي المنبر لخطبة الجمعة! وما كنت أظن أن ذلك الشيخ هو الإمام، فأصابني ضيق شديد؛ فهل هذا هو قَدْرُ أهل العلم؟! وهل تصل مهانتهم إلى هذا الحد؟! وكنت أظن أن إمامنا سيتحدث عن حال تلك الفتاتين، أو عن واقع الأمة المتردي، وعزوف الناس عن الصلاة وطاعة الله - تعالى -، ولكنه تحدث عن أمر آخر بعيد عن ذلك كله. فخرجت من المسجد وأنا أحوقل وأسترجع وأسال الله - تعالى - اللطف بحالنا...!!

فإذا كنا قد ضيعنا القدس بهجرنا لكتاب ربنا وسنة نبينا ﷺ، فلن نستردها إلا إذا عدنا إلى مصادر العزة والتمكين؛ فنحن قوم أعزنا الله بالقرآن، ومهما ابتغيها العزة بغيره أذلنا الله.





# الْأَنْدَرَسُ الرَّؤُوسُ الْجَهْلُ

خالد أبو الفتوح

abulfutoh@hotmail.com

حتى لا يُدري ما صيام ولا صلاة ولا نكح ولا صدقة،  
وليسرى على كتاب الله - عز وجل - في ليلة فلا يبقى في  
الأرض منه آية...<sup>(١)</sup>، وعن عبد الله بن عمرو بن العاص -  
رضي الله عنهما - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن  
الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض  
العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس  
رؤوساً جهالاً، فسلكوا فأقتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا...»<sup>(٢)</sup>.

وما دام الصادق الأمين ﷺ أخبر بهذا الحديث فهو واقع  
لا محالة، ولكن بعض الطيبين يظنون أن ذلك الاندراس  
واتخاذ الرؤوس الجهال يكون قبيل قيام الساعة فقط، ولا  
شك أن هذا الظن صحيح في حالة الاندراس التام والجهل  
المطبق، أما في غير هذه الحالة فالاندراس يحدث واتخاذ  
الرؤوس الجهال يتم، ولكن بتدرج ونسبية<sup>(٣)</sup>، فاندراس  
وشي الثوب - وهو بلى نقش الثوب - الذي ضربه الرسول  
ﷺ مثلاً لاندراس الإسلام لا يتم فجأة وبدون مقدمات -  
وإن تسارع في ظروف معينة - كما أن قبض العلماء لا يتم  
في لحظة واحدة؛ وهذا ما تؤكد زوايا أخرى: «ولكن  
يذهب بالعلماء، كلما ذهب بعالم ذهب بما معه من العلم  
حتى يقبض من لا يعلم فيضلوا ويضلوا»<sup>(٤)</sup>.

عندما تضع شمعة مشتعلة في ضوء ساطع فإنك  
بمشقة تحفظ أنها مضيئة، ولكنك كلما ابتعدت عن مركز  
النور واقتربت بها إلى الظل ازداد ضوؤها لمعاناً، فإذا  
تخطيت إلى منطقة ظلمة ازداد سطوعها، ويتصاعد ضوء  
الشمعة سطوعاً كلما دخلت بها إلى منطقة أكثر إظلاماً..  
ضوء الشمعة هو هو لم يتغير، ولكن تغيرت البيئة  
المحيطة بها.. ليس كذلك؟

هكذا هُتِ الرِّسالة، وهكذا المقتبسون من هُتِها؛  
فالرسالة نور ساطع (مبين): ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ  
بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤]،  
وللؤمنون بها مقتبسون من هذا النور - كل بغيره -:  
﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [النور: ١٠].  
وهكذا (لمعان) النقاط الضوئية الضعيفة  
(المقتبسون من الرسالة) عندما يخفت ضوء مركز الإشعاع  
الساطع (الرسالة نفسها)، فكلما بَعُدَ الإنسان عن مركز  
النور (علم الرسول ﷺ وهدية) زماناً ومكاناً ازداد ضعف  
إبصاره لذلك النور، وازداد تبعاً لذلك ظهور الضوء الخافت.  
فمن حنيفة بن اليمان - رضي الله عنه - قال: قال  
رسول الله ﷺ: «يُنْزَسُ الْإِسْلَامُ كَمَا يَنْزَسُ وَشْيُ الثَّوْبِ،

(١) أخرجه ابن ماجه، ك/ الفتن، ب/ ٢٦، والحاكم في مستدركه، ٤/ ٤٧٣، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة، ج/ ٨٧.

(٢) أخرجه البخاري، ك/ العلم، ب/ ٢٤، ومسلم والترمذي وابن ماجه وأحمد بن حنبل.

(٣) انظر كلاماً تفصيلاً للحافظ ابن حجر - رحمه الله - في فتح الباري: ١٣/ ٢٠٠.

(٤) أخرجه النسائي في السنن الكبرى، ك/ العلم، ب/ ٤٢، وعبد الرزاق في مصنفه ١١/ ٢٥٤، وذكر الهيثمي في مجمع الزوائد (١/ ٢٠١) أن

الحديث أخرجه البزار عن عائشة رضي الله عنها، وقال: «فيه عبد الله بن صالح كاتب الليث، وهو ضعيف، وثقة عبد الملك بن سعيد بن الليث».



وحدث عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - واضح في أن هؤلاء الرؤوس الجهال ليسوا مجرد ادعياء علم، بل إنهم يتصنون أسائل حيوية ووقائع نازلة في حياة الناس، وإنهم يعملون على تشكيل حركة الناس من منظور الدين، فهم متحذون ومسؤولون ومفتون... ثم هم : ضالون مضلون:

وهنا تظهر النسبية؛ فقد يكون هذا (الراس) عالماً ببعض النصوص الشرعية ولكنه غير محيط بها كلها، وقد يكون حافظاً لها ولكنه غير فقيه في فهم معانيها، وقد يفقه معانيها الجزئية ولكنه غير عالم بمقاصد الشريعة الكلية، وقد يكون عالماً بمقاصدها ولكنه جاهل بأحوال الناس<sup>(١)</sup>، وقد يكون عالماً بأحوال الناس ولكنه لا يملك الأهلية لتنزيل الحكم على مناهجه الصحيح، وقد يكون ماهراً في باب من أبواب العلم خاملاً في أبواب أخرى، وقد تُعكس هذه الأحوال، أو يكون فيه بعض هذا أو ذلك... وهكذا ترى أنه يمكن أن يكون عالماً من ناحية وجاهلاً - بل رأساً في الجهل - من نواحٍ أخرى، وبعبارة أخرى يمكن القول: إنه قد يوجد نصف رأس جهل أو ربع رأس جهل... وهكذا.

والتردد والنسبية واضحا أيضاً في تناقص عدد العلماء نسبة إلى عدد المستفتين، ولحاجة الناس إلى من يفتيهم فإنهم يملكون النقص يسؤال من هو أقل علماء، فيصبح هؤلاء رؤوساً، وهؤلاء (الرؤوس) لا بد أنهم ممييزون عن عامة الناس بنوع من علم وإلا ما اتخذوهم رؤوساً، ثم تكثر حاجة الناس أكثر ويتناقص عدد العلماء أكثر - بالوفاة أو بالانصراف عن التعلم - فيترسل الناس (بمعيار العالم) في اتجاه الجهل، فتصبح (الرؤوس) الجاهلة الأولى) درجة رفيعة في العلم... وهكذا حتى يكون العالم عند الناس رأساً في العلم إذا نسبناه إلى العلم الحقيقي، أو بمعنى آخر: يكون ضوء الشمعة الصغيرة عند الناس بمثابة نور الشمس الساطع.

ومن هنا ندرك أنه ينبغي على كل ملق (كاتب أو

متحدث) ألا يتيه ويُعجب بما يأتيه من ثناء ومدح على ما كتب أو ألقى؛ بل عليه أن يعرف قدره وقدر إخوانه وقدر ما ينبغي أن تكون عليه إمكانات وقدرات من يتصدى لمثل هذه المهمة؛ فواجب ما كتبه أو ألقاه يعني أن ضوء الشمعة يسطع ليس إلا، وهو قد يعني من جهة أخرى أنه ما سطع إلا لأن حلقة الظلمة شديدة ومساحتها واسعة.. أقول هذا وأنا أول اللتهمين لتضيء، لا تواضعاً ولكن ذكراً للحقيقة ليحط بها من يجهلها، ويتذكرها من غفل عنها.

فإن كان الأمر كذلك - وهو كذلك - فما الذي أحتمني في هذا المنزلق فأركبني هذا المرتقى؟

أحتمني أنني رأيت مَنْ هو أجعل مني يتصدى ويتصغر ويغوص ويلوص في كل مسألة، غير عابئٍ بأثر الكلمة، وغير مقرر لما ينبغي أن يكون عليه من يتبوا هذا المقام؛ فقناعتي الشخصية كانت - وما زالت - أن كثيراً مما يلقي ملفوظاً أو مكتوباً - خاصة في صفحات الجرائد والمجلات - لا يستحق ثمن اللاد الذي طبع به، ولا الوقت الذي بذل في إخراجه ثم في سماعه أو قراءته، وأنه لم يأخذ قوته وقابليته إلا من كونه مادة مسجلة أو حروفاً مطبوعة، بل إنني على قناعة بأن بعض المستمعين والقراء يستطيع إلقاء أو كتابة بعض المواد التي لا تقل (حسناً) عما تلقى أسماء لامعة، إذا صلل هؤلاء للتلقين مواهبهم وامتكوا الجرأة على التعامل والتفريق؛ ووجدوا الفرصة والتشجيع من أولي الأمر الفكري والثقافي؛

إن: فما المطلوب من اللقي (أو العالم) والمتلقي (الريد)؟

### المطلوب - في رأيي - من اللقي:

أن يتخلى عن غروره وثقته المفرطة بنفسه، ويعرف قدره، وأن يتخلق بأدب القرن: ﴿وَلَا تَقُمْ مِثْلَ لَبِّكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦]، فهكذا عرفنا (العلماء) من سلفنا الصالح، لا يتورعون عن قول: (لا أعلم) ولا يجدون فيها

(١) قال الإمام أحمد - رحمه الله - «ولا ينبغي أن ينصب نفسه للفتيا حتى يكون فيه خمس خصال: ... الخامسة: معرفة الناس»، انظر: إعلام

للمؤمنين لابن القيم رحمه الله، ٤/ ١٥٢.



منقصة البتة، أما في لزمان الظلمات فلا توجد هذه العبارة في قاموس السمرانيين والمحدثين، وانظر إلى قول ابن عبد البر - رحمه الله - : «صح عن أبي الدرداء أن (لا أري) نصف العلم، وسلوك الإمام مالك بن أنس - رحمه الله - : «قال الهيثم بن جميل: سمعت مالكا سئل عن لعان وأربعين مسألة، فاجاب في اثنتين وثلاثين منها بـ (لا أري)»<sup>(١)</sup>، ثم انظر إلى حال واقعنا العلمي والثقافي لتعلم الحقيقة، وهي أنه كلما ازداد علم العالم اتسعت دائرة (لا أعلم)، وكلما نقص علمه تآكلت دائرة (لا أعلم)؛ لأن الأول يعلم عمق بحر العلم وامتداده، والآخر يظننا البقعة التي يرى لا غير؟

الخبرة... هكذا تربي أصحاب رسول الله ﷺ، بل إنهم كانوا يناقشونه ﷺ (نقاش استفسار لا اعتراض) عندما يرون في كلامه أو أفعاله ما لا يتفق مع الأصول التي تعلموها منه؛ فعن انس - رضي الله عنه - قال: «قال رسول الله ﷺ: انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً» قالوا: يا رسول الله! هذا تنصره مظلوماً، فكيف تنصره ظالماً؟ قال: «تأخذ فوق يديه»<sup>(٢١)</sup>، وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: «صلى بنا النبي ﷺ الظهر ركعتين، ثم سلم، ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد ووضع يده عليها، وفي القوم يومئذ أبو بكر وعمر فهابا أن يكلماه، وخرج سراعاً الناس، فقالوا: قصرت الصلاة، وفي القوم رجل كان للنبي ﷺ يدعو ذا اليمين، فقال: يا نبي الله! انسيت أم قصرت؟ فقال: لم انس، ولم تقصر، قالوا: بل نسيت يا رسول الله! قال: صدق ذو اليمين، فقام فصلى ركعتين»<sup>(٢٢)</sup>، والصفة تائبير النخل معروفة مشهورة...

والحياد تجاه كلام البشر و إقناعهم ليس فقط مقتضى العبودية لله - عز وجل - بل مقتضى العقل الراجح؛ فالمعالم لا يعرف للحق بالرجال، بل يعرف الحق فيعرف الله، والحكمة ضالة المؤمن أنى وجدها فهو أولى بها.





## التنصير.. هل أصاب الهدف؟ (٢ - ٢)



### رسالة إلى أتباع الديانة المسيحية

يقول (ثوم موناهان) البليونيير الأمريكي الشهير صاحب إمبراطورية دومينو بيتزا: إنه كان يقرأ كتاباً للمؤلف الشهير (لويس) عن معنى الدين وسينشآت الكبرياء وحب الذات، وادرك آنذاك أنه مهتم أكثر مما يجب بحاجاته المادية ويقشور الحياة، وأن الكبرياء والسلبية خيمتا على حياته، فكان اهتمامه الأول بيجور حور ممتلكاته ويخوته وسياراته وشققه وابنتيه.. وفجأة اتصل بمهندس معماري كان قد كلفه ببناء قصر له، وطلب منه التوقف عن العمل فوراً لأنه قرر أن يصبح فقيراً، واختار خدمة الفقراء! ثم أوعز إلى مساعديه ببيع يخوته ووظائفه الخاصة وجزيرة يملكها. ووضع البليونيير (موناهان) الأموال التي جمعها من بيع ثروته في مشاريع مختلفة تديرها الكنيسة الكاثوليكية، وسعى مؤسسته الجديدة: (آفي ماريا فاوندیشن). وحتى الآن أسس أربع مدارس في (آن ريبور) (ولاية ميتشجان الأمريكية)، تشرف عليها الرهبانيات، وإذاعة تبث برامج دينية، وخدمة إنترنت لتسهيل التعارف بين الكاثوليكين الذكور والإناث، ومهجعاً للفتيات على مقربة من جامعة ميتشجان.. كما أسس جمعيات مهنية لرجال الأعمال الكاثوليك، وقدم الدعم المالي لمشروع إنشاء كلية في نيكاراجوا... (١).

هذا البليونيير مثالٌ واحد من أمثلة كثيرة تدعم التنصير والإرساليات الكنسية، وصدق المولى - جل وعلا - إذ قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْقَهُوا أَلْوَاهِمَ لِيُصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَيُفَكِّرُوا ثُمَّ يَكُونُوا عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ [الأنفال: ٢٥].

ولكن! أين أغنياء المسلمين الذين يملكون السهل والبهر؟! أتراهم يجهلون حاجات الدعوة الإسلامية في المشرق والمغرب، أم أن سبقات التجار وحب الذات قد غلبت عليهم؟! إننا لا نطالبهم بالتخلي عن أموالهم وبنقائضها كلها للدعوة الإسلامية، ولكننا نطالبهم بإخراج الحق الشرعي الذي في دين الإسلام، ونذكرهم بقول الحق تبارك وتعالى: ﴿وَالْحَقُّ أَكْبَرُ مِنَ الْبَاطِلِ﴾ [الحج: ٢٥]. والحق أن الباطل قد غلب على كثير من أرواحنا، ونحن نأمل أن نتمكن من إخراجها. وما هي ذي الجهود التنصيرية بين المسلمين التي نرى أنها تفتقر إلى العدد الماضي، وتزول بقسوتها في هذا الملقب بـ "عصر التنوير" الذي هو في الحقيقة عصر تضخم العدو، ولكنها دعوة من جميع المسلمين - رجالاً ونساءً، أغنياء وفقراء - تقول لنفسها: "ولّى عهد الظلم والظلمة، وجاء وقت العمل والتضحية". قال الله تعالى: ﴿وَأَعِزِّذُوا نَفْسًا مِّنْ لَّا تَكْفُرْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ مِمَّا لَّكُمْ بِهِ فَكُلُوا وَشربُوا وَاسْكُنُوا فِي بُيُوتِكُمْ وَأَلْبَسُوا﴾ [النور: ٣١].

(١) كتاب حياة الكرامة (ص ١٧٠-١٧١)

الإسلام والنصيرية في الإسلام

د محمد يحيى

التنصير في الإسلام

إبراهيم بن محمد الحقل

أركان الدعوة التنصيرية في الإسلام

أبو إسلام أحمد عبد الله

التنصير في الإسلام

د. توفيق محمد علوان

التنصير في الإسلام

سيدي غالي لو

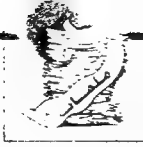
التنصير في الإسلام

فيصل بن علي البعداني

التنصير في الإسلام

د. عبد الرحمن الجمهور





## التنصير.. هل أصاب الهدف؟ (٢ - ٢)

الإسلام

والنصرانية

تقارنة

النصرانية

د. محمد يحيى



عندما جاء الإسلام فإنه لم يهدم المسيحية وينقض كل ما جاءت به؛ لكنه لم يأت ليكملها أو ليؤكد على أوضاعها العقائدية الموجودة عندئذ، بل أتى ليصح تلك العقائد تصحيحاً جوهرياً حاسماً، ويلفت النظر إلى تحريف كتابها المقدس في عمل لم يقتنع به أصحابها إلا في العصر الحديث وفي السنوات الأخيرة على يد فصيل من دارسيهم شككوا في تلك العقائد وفي ذلك الكتاب. ومن هنا كانت علاقة الإسلام بالنصرانية علاقة مركبة لا تنكر وجود عيسى - عليه السلام - ولا عنصرية والدته ولا معجزاته أو المعجزات التي أجراها الله له، ولا تعاليم ولا قيماً. ولكنها تنكر تأليهه والخلو في تقديسه، وتنكر ما تسرب إلى ذلك الدين من عقائد وثنية مشرقة واضحة ومعها مذاهب فلسفية غامضة.

فالعلاقة المركبة هذه تحتل اللقاء والصراع وأحدهما أو كلاهما، وتاريخ العلاقة معروف، وإن كتب في معظمه في العصر الحديث من جانب من يتعاطفون مع النصرانية أو يكرهون الإسلام.

كان الصدام أو الالتقاء الأول في الجزيرة العربية نفسها وإن لم يكن صداماً بالمعنى المعروف، ثم تطور إلى الفتوحات الإسلامية في مواجهة الدولة البيزنطية المسيحية في الشرق، وبعدها في مواجهة دويلات غربية نصرانية الطابع في الأندلس وسائر أسبانيا وجنوب فرنسا وإيطاليا. ومن الجانب الآخر أنت الحروب الصليبية التي ما زال بعض الناس وحتى ممن يحملون أسماء إسلامية يجتهدون في نفي طابعها الديني الواضح عداً للإسلام وكرامية له. وبعد زوال الهجمة التي كادت أن تمس قلب العالم الإسلامي نفسه جاءت الفتوح الإسلامية لشرق أوروبا وجنوبها وحتى وسطها على يد الدولة العثمانية؛ ولكنها سرعان ما أخلت الطريق - منذ القرن السابع عشر للميلادي وحتى الآن - للهجمة الصليبية الكبرى والثانية التي تسفّت باسم الحركة الاستعمارية استيطانية وإمبريالية، ثم بالاستعمار الجديد، ثم بهيمنة العصر الأوروبي - الأمريكي وسيطرة الغرب والنظام العالمي الجديد (والقديم) وأخيراً العولمة.

وفي هذه الهجمة العاتية لم يكن السلاح العسكري وحده هو المستخدم، بل اكتملت بأسلحة الفكر والمذاهب والعقائد والفلسفات المختلفة، وبعضها يعلن أنه علماني لا ديني. وإن وجدت له جذور قوية في الفكر اليهودي - النصراني مع جذور في الأفكار والفلسفات الوثنية، وما زال العالم الإسلامي يجاهد ضد تلك الهجمة الكبرى التي تتراوح لجفحتها من خركات التبشير الصارخ والجارف إلى

الجمهورية العربية السورية



الثقل يخفي وراءه تطورات واتجاهات كبرى في علاقة  
وأوضاع الإسلام والنصرانية قلما يلتفت إليها الانتباه  
لا سيما وهي على المستوى الاستراتيجي.

إن النصرانية في مجملها من شرقية أرثوذكسية  
وغربية كاثوليكية - بروتستانتية وعلى تنوع المذهب  
والكنائس داخل هذين الجناحين الكبيرين تمر الآن  
بتطورات وتحركات كبرى تغيب غالباً بل تأكيداً عن  
أهله من يفتنون بدعوات الحوار البراقة أو من يصبون  
جل اهتمامهم على الحوادث الطائفية. ومجمل هذه  
التطورات هو نهضة كبرى أو بالأصح قوة متنامية  
للكنائس بأنواعها لا تصاحبها نهضة دينية بمعنى  
تنامي الإيمان والعقيدة والالتزام لدى شعوب تلك  
البلدان، وهذه مفارقة كبرى أخرى؛ فالكنائس الغربية  
مسلماً تكسب الاتباع المسجلين في البلاد التي تمارس  
التصوير فيها لكنها تخسر شعوب بلادها نفسها، وهي  
تزداد قوة ونفوذاً أو تأثيراً أو حضوراً في تلك البلاد  
للعرضة للتصوير لكنها تفقد قوتها لدى دوائر الفكر في  
بلادها نفسها وإن أخذ هذا الاتجاه يضعف تدريجياً مع  
الضعف العام الذي اعتري الفكر العلماني ولا سيما في  
روافده الفلسفية ومبادئه العامة، وبالمثل نجد أن  
الكنائس الأرثوذكسية الكبرى في روسيا وشرق أوروبا  
تصعد بعد سقوط الشيوعية ودولها إلى مرتبة القوة  
والسلطة وتحرك الأحداث والسياسات في تلك البلاد  
باتجاه التعصب الديني - القومي (وقد توجد الدين مع

لجتيح شامل من جانب الأفكار العلمانية وبينهما  
السيطرة السياسية والاقتصادية وغسيل المخ الإعلامي  
والطوفان اللاأخلاقي الإلحاحي.

وبصرف النظر عن تجربة التاريخ والعبر التي  
يمكن أن تستخلص منها؛ فإن الصورة الراهنة تعكس  
في النظرة الأولى مزيجاً غريباً من التطورات قد  
يتصوره بعض تطورا حاداً وتصعباً لذلك المحتوى من  
اللقاء والصراع الذي قد يكون كامناً في العلاقة  
الجوهرية بين الإسلام والمسيحية؛ فمن ناحية تعلق  
أصوات - معظمها من الجانب الكندي النصراني وتجد  
استجابة من الجانب الإسلامي الرسمي للوجه علمانياً -  
تدعو للحوار والتعاون والتقارب في صيغ وأشكال  
وكيفيات غامضة مبهمه للعالم. ومن الناحية الأخرى  
تعلق أصوات الصراع - وأيضاً في جلة من الجانب  
النصراني - كما تشهد أحداث متتالية من العنف للموسم  
بالبطاني في قطاع جغرافي عريض يمتد في إندونيسيا  
وحتي مصر، ومن الوسط الآسيوي والشرق الأوروبي  
حتى الوسط والشرق والغرب الإفريقي ماراً بالشرق  
الوسط. بل ومن البلد الغربي الواحد نجد الاتجاهين  
نفسيهما متوافقين؛ فالسلطة ومعها الكنيسة تحتر من  
الإرهاب والتطرف الإسلامي المزعوم وتدعو إلى  
محاويلته، والكنيسة ومعها السلطة ترفع لواء الحوار  
والتقارب والتعاون. لكن هذا المزيج السطحي من الكلام  
الإعلامي للمسؤول والاشتباك الطائفي أو الديني الدامي

## التصوير في باكستان

سنة ١٩٩٢م كانت خصبة جداً للنصرانيين في كراشي؛ فقد تضاعف عدد للتصويرين خلال هذه السنة؛ ففي شهر  
ديسمبر ١٩٩٢م وحده اعتنق أكثر من ٥٠ مسلماً النصرانية في مدينة كراشي، بينما عدد للتصويرين في المدينة خلال  
سنة ١٩٩٢م نحو ٦٠٠ شخص، ومن أسباب هذه الزيادة أن الجهود التبشيرية بدأت تؤتي الآن ثمارها بعد جهد طويل.  
إلا أن غالبية للتصويرين كانوا من الشيعة والإسماعيلية، ولكن هناك نسبة لا بأس بها من أهل السنة الذين تنصروا  
لأسباب مختلفة.

يقول أحد الأساقفة: حينما ذهب إلى باكستان لأدعو إلى المسيحية في أرجائها بكل حرية لا يصيبنني أذى من  
الحكومة أو الشعب.  
[عن مجلة الإصلاح، العدد: ٢٧٣] - بالي -



القومية في تلك البلاد في هدم واضح وصارخ لأمم مبادئ الفكر العلماني ولكن تلك قصة أخرى) ضد الإسلام والمسلمين من مواطنيهم في وسط آسيا وشرق وجنوب أوروبا، وليست أحداث البوسنة وكوسوفا وبلغاريا واليونان والقوقاز والأبخاز وأذربيجان والشيشان بعيدة، وهي موصولة بالقمع العلماني الممارس ضد الإسلام بجوارها في تركيا وحتى تركمانستان وغرب الصين مروراً بالطاجيكستان والأوزبكستان. ومعها تنهض الكنائس الأرثوذكسية في مصر وإثيوبيا وإريتريا، وتنافس الحكومات، وتقتل الصدامات، وتصل إلى مستوى من القوة والنفوذ لم يعهد من قبل. ولكن تبقى تلك القوة غير مصحوبة بنهضة روحية إيمانية مماثلة على المستوى العقائدي بل تشعلها روح من التعصب الديني قومي وسياسي الطابع أكثر من كونه وليد الإيمان الديني الروحي.

ويبدو هذا التطور الاستراتيجي معكوساً على الجانب الإسلامي؛ حيث الضخوة الإيمانية الإسلامية العارمة في وجه عقول من الكبت والقمع العلماني والتفريبي لا تصل أو لا يسمح لها أن تصل إلى مستوى الفعل الاجتماعي السياسي، ولا نقول النفوذ والتأثير على توجه المجتمعات والدول. والحركات الإسلامية وهي لا ترقى في تنظيمها وقواعدها لثانية والبشرية إلى مستوى الكنائس بأي حال - تعرض للضرب والقمع والاضطهاد بينما تلاحق مصادر الضخوة الفكرية وشخصياتها ونشاطاتها في إطار مجموعة السياسات التي أصبحت تعرف باسم استراتيجية تجفيف منابع.

وهذا الانعكاس في التطور العام لدى كل من المسيحية والإسلام يولد وضعاً غريباً؛ فالإسلام القوي النافذ بإيمانه وروحه والقرام جماعيره يبدو ضعيفاً إزاء تحكم نخب وأقليات علمانية سياسية وفكرية في مقاليد الأمور في معظم أو أهم بلاد الإسلام، بينما المسيحية باجنتحتها وهي ضعيفة في جانب الالتزام الجماهيري والإيمان الشعبي في بلادها تبدو قوية للغاية، بل وجارفة من ناحية وصولها ولتصلها

بالقوى والقوة السياسية والإعلامية بل والاقتصادية داخل بلادها وخارجها. وفي إطار هذا الوضع العكس أو المتناقض تجري عملية التخصيص الكبرى. بل إننا نستطيع أن نقول عملية التخصيص الكبرى التي تقوم بها الكنائس الغربية والأساس (وقبلها عند الجانب الأرثوذكسي القسري الشرقي عملية الحرب الباردة ضد الإسلام والمسلمين بالأسلحة) في تلك الإطار بالتخصيص فهذه العملية للتوجه بشكل متردد إلى المسلمين هي تعبير وانعكاس عن القوة لفرعية للكنائس ومعها تزايد العدوانية والشراسة والفرغيات التوسعية وهي كذلك محاولة واسعة التعميق والتغطية في وجه الضعف والخوان العقائدي العلماني. وهي بالطبع كذلك طريحة وقلة حركة التوسع والهيمنة الغربية الأوروبية الملمحة في كل النظم العلماني الجديد والموايد بعد أن انضمت هذه الحركة في تلك النظم بطبع الهيمنة المسيحية - اليهودية عتوقاً وشعراً لها في كل عودة جارئة إلى الأصول والحقائق الغربية وألما بإخفاق الفكر العلماني وقوله في يتابعه الفلسفية وإن لم يكن ذلك في مظهره وتجلياته الثقافية المتخلفة.

وحركة التخصيص الكبرى في هذا التصور أو لتسميها حركة التوسع العنقوتي والهجومي التي يتخذ شكل التخصيص عند بعض منهم. وشكل الصدام والعدوان العسكري عند بعض آخر. وما بينهما من أشكال الغزو والتفكك والتشكيل الكنقائي والإعلامي تعد الظاهر الرئيس إن لم يكن الوحيد لتوجه المسيحية نحو الإسلام في هذه الفترة وفي المستقبل للتفكك. وهي توجه استراتيجي كما يظنون يصراخه وهي كذلك حتى ولو لم يظنوا أنها - كما قلنا أو تصورنا - تعبير وانعكاس بين توجهات وتطورات علمية في قلب النصرانية العلمية فوق أنها ترجمة ثقافية لاحتياج مجتمعاتهم إلى هوية وقومية ورؤية ضمنية تتوخى إخطار العلمانية بتكسيدها وتوقتها صدى أو تعبير عن موقف العلم والفرق ثم الصراع مع الإسلام الذي هيته النصرانية تاريخياً.

وفي إطار هذا التوجه الاستراتيجي أو الهيكلي - إن



## الإسلام والنصرانية.. نظرة استراتيجية

الغربيين بقدر خدماتهم بتطوع الإسلام وتجيئنه ثم ضربه ليتسع للجال امام الزحف الغربي.

وهكذا فإن الظواهر التي تطفو الآن على سطح العلاقة العامة بين الإسلام والنصرانية والتي يظن انها عبوة نو شاذة (في حالة الاشتباكات الطائفية الدامية لكل بلاد المسلمين أو على خطوط التماس) أو يظن انها تعبير عن عصر جديد من السلام الأبدي والتعاون والتقارب الأزلي (كما في حالة دعوات الحوار) هي في جوهرها وحقيقتها مجرد تعبير وترجمة لتوجه استراتيجي عام أصبح مسيطراً في هذه الفترة على للمسيحية عموماً بشكل أصيل، ويقابله كما قلنا توجه مضاد أو انعكاس في الإسلام نحو الانكماش والتراجع وللواقع الدفاعية، وعدم نشر الدعوة تحت وطأة الهجمات والدعوى العلمانية المختلفة، ويتزعمه مسلمون ينتسب بعضهم لمؤسسات إسلامية (للاسف) تدخل في عملية الحوار مع النصرانية الغربية بالذات التي تستخدم الحوار سقاراً تمويهياً لحركة التوسع التنصيري؛ فهل لهذا التعقد المتشابك والتوجهات الاستراتيجية المتضاربة والمختلفة جذراً من يفهمه ويفكر ويعمل على ضبطه لصالح الإسلام؟ هذا هو السؤال الذي يحكم المرحلة، وهو سؤال أبعد بعض الناس على الجانب الإسلامي نفسه من الإجابة عليه يوقعهم في دائرة تكتيكات الحوار والتراجع التي فرضها الغرب أو النصرانية على الإسلام.

جاز استخدام تلك المصطلح الشائع من لغة الاقتصاد - النصرانية ينبغي التفكير لمساكني الحوار الزعوم والاشتبكات الحالية - وهما المحاذق الاكبر حقيقة الآن على سطح العلاقة - باعتبارهما متوجحين في تلك التوجه وتعيين منه فلاشتباكات المتكررة هنا وهناك تعبر عن حدة العناء وتحرك مواقع الكرامة واستباق لغزو لقطي في حالات كما حدث في تيمور الشرقية مثلاً مؤخرًا وهذه الاشتباكات هي مظهر خارجية ساذجة وقد تكون منقطة للحركة التوسعية النصرانية التي ترمز لها لغة باسم التنصير - اما دعوات الحوار المتكررة والتي تفرض بالقوة على بعض المؤسسات الإسلامية والاشخصيات ذات الطابع الرسمي والواقعة تحت سيطرة النخب العلمانية في بلادها فهي مقبومة على أساس انها خداع استراتيجي كما يقال في لغة العسكرية أو استكشاف الاعداء واتساق ونوايا وحجم ونوع الدعوة الإسلامي، أو محاولة لثقت الانتفاذ بعيداً عن التطورات الحقيقية والنوايا القسرية أو شل لأيدي المسلمين عن التحرك القطعي باتجاه مواجهة الحركة التنصيرية والهجمة القوية العامة وشططهم بفور ثقافة وغاشضة المعنى، وبالطبع فإن لعبة شعارات الحوار والتقارب وما تشيها تروج لها النخب العلمانية صليحة لتقوية لانها في نهاية المطاف عيلة للتقريب أو محاولة معه، وبمهما أن تقدم الإسلام على هيئة مخربنة لهذه العلاقة حتى ترمك حكونها لدى الاسماء

■ قد ازداد عدد سكان بنجلاديش (١٢٠) مليون من (٧٠) مليون منذ استقلال البلاد، بينما ازداد عدد المسيحيين ليصل إلى ٢ ملايين من أصل (٢٥٠) ألف مسيحي في الوقت نفسه. هذا يعني انه ازداد عدد السكان اقل من ضعفين، بينما ازداد عدد المسيحيين أكثر من عشرة اضعاف في ثلاثين عاماً مضت في بنجلاديش.

[مجلة معينة الشهيرة السنة: ٢٦، العدد: ٢، محرم، وصفر ١٤٢١هـ الموافق مايو ٢٠٠٠م]

■ ذكرت عشرة صوت الشهادة التنصيرية The voice of the martyrs انهم يسعون لجمع الاموال لتوزيع كتاب (معتقد التنصير) باللغة العربية على التنصيريين الذين يعانون تحت النظم الإسلامية، الهدف من توزيع الكتاب هو رفع وتنقية معتويات التنصيريين في المنطقة. [مجلة الصراط المستقيم، العدد ٦٦]. - البيان -





التنصير.. هل

أصاب الهدف؟

(٢ - ٢)

التنصير

لَمْ يَكُنْ

خَالِياً

(٢-٢)

قصة العلاقة بين

الإسلام والنصرانية

إبراهيم بن محمد الحقييل

من لم يعرف الماضي قلن يفهم الحاضر، ومن ثم يعجز عن التخطيط للمستقبل.

انطلاقاً من هذا المفهوم سرد لنا الكاتب - في الحلقة الماضية - طبيعة العلاقة بين الإسلام والنصرانية وما نجم عنها من أحداث منذ بعثة النبي ﷺ. تنم عن مدى ما يبذلونه من مكر ومال، وما تخفي صدورهم أكبر. وفي هذه الحلقة يتابع الكاتب قصة هذه العلاقة بتسلسلها التاريخي حتى عصرنا (عصر العولمة) لنرى بحق: هل أصاب التنصير الهدف؟

الاستعمار:

بدأ الاستعمار الأوروبي عام ١٤٥٠م تقريباً، ووصل قمته عام ١٩٠٠م؛ إذ قسمت الأقاليم المستقلة غير الأوروبية بين المستعمرين، وبعد الحرب العالمية الأولى (١٩١٤م - ١٩١٨م) بدأت مرحلة المعاكسة، وتقلص الاستعمار بسبب ثورات الشعوب المستعمرة التي رفضت الاستعمار البغيض.

مراحل الاستعمار:

يمكن القول: إن الاستعمار مرّ بمرحلتين:

المرحلة الأولى: الاستعمار الأوروبي القديم: وهي المرحلة التي تسمى بحركة الكشف الجغرافية التي تم شطر منها في القرن الخامس عشر الميلادي، وكان لهذه الكشف الجغرافية هدفان:

الأول: تطويق العالم الإسلامي لإضعافه تمهيداً لضربه في الداخل، فقد أيقن النصارى أن ضرب العالم الإسلامي بجيوش جرارة غير مُجدد، وأخذوا من الحروب الصليبية - التي دامت مائتي سنة - دروساً في ذلك.

الثاني: البحث عن طريق تجاري مع الهند لا يمر بديار المسلمين. وقد استفاد النصارى من علوم المسلمين الجغرافية والملاحية عن طريق جواسيس الكشف الجغرافية من اليهود الذين كانوا يتقنون اللغة العربية، وكثير منهم حل بين المسلمين متظاهراً بالإسلام، مما مكن لهم الحصول على خرائط عربية عن المحيط الهندي، ومعلومات عن التيارات البحرية والمواقع الجغرافية والرياح الموسمية فضلاً عن معلومات عن التجارة الشرقية. وكان من



اشهر هذه الرحلات الاستكشافية رحلة (فاسكو دي جاما) التي كانت صليبية المقصد تتخفى وراء العلم ولاستكشاف؛ فقد قال عقب رحلته التي اعانته فيها من المسلمين الجغرافي أحمد بن ماجد: «الآن طوفنا رقبه الإسلام، ولم يبق إلا جذب الحبل فيخنق»<sup>(١)</sup>.

لقد حملت الكشوف الجغرافية الروح الصليبية متمثلة في تراء البابا (نيقولا الخامس) الذي وضع خطة تنفذ مع الكشوف الجغرافية لضرب المسلمين الضربة الأخيرة؛ فقد أرسل عام ٨٥٩ هـ إلى ملك البرتغال مرسوماً بابوياً تضمن ما يعرف باسم: (خطة الهند) التي تقوم على إعداد حملة صليبية نهائية تشنها أوروبا للقضاء على الإسلام بعد أن تحقق كشوف البرتغاليين اهدافها ويتصلوا بالملوك النصرى سواء في إفريقيا أو آسيا ليسهموا في تمويل الحملة الصليبية بالأسواق والرجال والعتاد، ويتم تطويق العالم الإسلامي<sup>(٢)</sup>.

وتمثلت هذه الروح الصليبية في (هنري الملاح) أمير البرتغال، وفي القائد البرتغالي (البوكر) الذي كتب في يومياته: «كان هدفنا الوصول إلى الأراضي المقدسة للمسلمين، واقتحام المسجد النبوي، ولخذ رفاة النبي محمد [ﷺ] رهينة لتساوم عليه العرب من أجل استرداد القدس، وكان هدفنا الثاني: لاحتلال جنوب مصر، من أجل تغيير مجرى نهر النيل كي يصب في البحر الأحمر، بدلاً من مروره على القاهرة في طريقه إلى البحر المتوسط مما يضمن لنا خنق القلب الذي يقود الحرب ضدينا»<sup>(٣)</sup>.

المرحلة الثانية: الاستعمار الأوروبي الحديث (الإمبريالية): كانت الثورة الصناعية وما تلاها من نشوء الرأسمالية ورسوخها في المجتمعات الغربية من

لهم أسباب هذا الاستعمار؛ إذ احتاج الغربيون إلى المواد الخام لتشغيل مصانعهم، وإلى الأسواق التي يصفرون فيها منتجاتهم، فكان العالم الإسلامي هدفاً من أهداف هذا الاستعمار الذي ليس إلا فصلاً من فصول الحملات الصليبية على العالم الإسلامي كما هو قول القائد الإنجليزي (اللورد اليبني) بعد أن دخلت قواته المستعمرة فلسطين عام ١٢٣٧هـ إذ قال كلمته المشهورة: «الآن انتهت الحروب الصليبية».

وهذا الاستعمار الحديث الذي مهد له المنصرون والمستشرقون بدراساتهم وأبحاثهم يقوم على استغلال البلاد التي استعمروها وتطويعها لإرائته أكثر من استيطانها وحكمها. وكان الاحتلال والاستيطان فيه مرحلة أولى لتحقيق التطويع وزرع العملاء، ومن ثم إعطاء الاستقلال والرحيل بعد ضمان ما يلي:

١ - حكمها من الخارج عن طريق عملاء الاستعمار، أو اتفاقيات الحماية والوصاية ونحو ذلك.

٢ - الاستحواذ على ثرواتها ومقدراتها عن طريق تشغيل شركات المستعمر في أراضيها وربط عملتها بعملة الدولة التي استعمرتها، فضلاً عن القروض والمساعدات وإقامة المشاريع وتوقيع المعاهدات التي هي في صالح المستعمرين.

٣ - التبعية السياسية والثقافية للمستعمر.

## آثار الاستعمار:

نتج عن الاستعمار بمرحلتيه آثار عظيمة لا زالت الأمة الإسلامية تعاني منها إلى اليوم. ويمكن تقسيمها إلى قسمين:

## القسم الأول: آثار بيئية من ضعف الدعوة إلى

الإسلام ونشره، وانتشار البدع والمفكرات، والجهل

(١) حاضر العالم الإسلامي، د. جميل المصري، ١/ ٧٩ - ٨٢، وانظر: واقفنا للعصر، ص ١٨٩.

(٢) أوروبا في مطلع العصر الحديث، ٦١، عن المصدر السابق، ٨٤/١.

(٣) انظر: حاضر العالم الإسلامي، ١/ ٨٤ - ٨٥.



بجميل إخلاصكم في معاملتكم للجنود؛ غير أن لكم مهمة أخرى أكثر أهمية؛ أنتم مدعوون إلى القيام بها وهي مؤازرتكم بقسط كبير في العمل على إدخال حضارتنا في بيئة القبائل العربية والبربرية. إن تشيрикكم سيكون ولا شك القادر على النجاح خلال السنوات المقبلة؛ ومن جهتنا سنقوم بكل مجهوداتنا لنوفر لكم كل الظروف وسط المواطنين للعمل على نشر التعليم الطبي الذي سيصبح نافعاً في الوقت نفسه للإنسانية ولتثبيت قوتنا في هذا البلد» (٧).

وبقراءة هذا الخطاب يظهر أمامنا ثلاثة أمور أساسية:

- ١ - الارتباط الوثيق بين التنصير والاستعمار، وإن للتنصير دوراً ثقافياً إمبريالياً.
  - ب - أشار الوزير إلى دور هؤلاء الأطباء في إدخال الحضارة الغربية في البنية العربية ولكن بإدخال الثقافة الاستعمارية وليس إيجابيات الحضارة الغربية؛ بليل أن الاستعمار الفرنسي للجزائر الذي زاد على ثلاثة قرون وثلاث القرن لم تجن منه الجزائر إلا تخلف ابنائها ونهب خيراتها واستيطان أراضيها وإللال شعبها.
  - ج - إن السلطات الاستعمارية كانت تدعم كل الجهود التي تساعد في التأثير الثقافي (٨).
- وحتى بعد رحيل المستعمرين عن ديار الإسلام ظل التأثير الثقافي مسلطاً على الديار التي استعمروها عن طريق الجامعات الغربية كالجامعات الأمريكية في كثير من الدول العربية، والمدارس الغربية كذلك، وفي مصر وحدها أكثر من تسع مؤسسات تعليمية بين جامعة

باصول الإسلام، وضعف الالتزام بالحكام الشريعة لدى كثير من المسلمين حتى صار الإسلام اسماً فقط عند كثير من أبناء الشعوب للمستعمرة، وقد سلك المستعمرون في سبيل تحقيق ذلك طرقاً عدة منها:

١ - تقطيع العالم الإسلامي إلى دويلات صغيرة عقب إسقاط الخلافة العثمانية، وقد سعى النصاري بكل ما لوتوا من قوة ومكر للقضاء على الدولة العثمانية؛ لأنها - مع ما فيها من فساد وضعف - كانت الرباط الذي يربط أقصى العالم الإسلامي بامتداد؛ ولذا قلّتها لما سقطت سقطت معها هبة المسلمين، واستبيحت حرماهم وامتهنت كرامتهم.

وكان مكر النصاري ومخططاتهم ضد الدولة العثمانية قديماً؛ ففي عام ٧٩٢ هـ تكوّن حلف صليبي مقدس من الصرب واليوشناق واللجر وبلغاريا ونصارى البانيا لقتال العثمانيين وإزالة دولتهم (٩). وتكررت هذه التحالفات التي كانت تُخفّق مرة إثر مرة؛ لكنها أضعفت الدولة العثمانية.

٢ - تجفيف منابع العلم بالحكام الإسلام وشريعته، وإضعاف دور العلماء والدعاة بإحتوائهم، وتصفية من تأبى على سياسة الاحتواء، حتى صار من حاشية جنود الاستعمار وجلساء قاعدته أناس ينتسبون لأهل العلم.

٣ - ممارسة التنصير، وتبديل ثقافة الأمة بثقافة أخرى ليست لها، وهذا يتضح من خلال خطاب الوزير الفرنسي (صلفندي) الذي ألقاه عام ١٨٤٦م أمام جمع من الأطباء العسكريين في الجزائر؛ ومن قوله: «مما لا شك فيه أن الحكومة الفرنسية تعترف لكم

(١) الحروب الصليبية، لأحمد شليبي، ١٣٣٢.

(٢) للجنة التوفيقية للفرنسية ١ كانون ١٩٧٤م، وانظر الإسلام والحضارة العربية، ١/٢٤٨، ٢٥٠ فقد ذكر محمد كرد علي أن أكثر أساتذة المدارس التي أنشئت في مصر على عهد نهضتها الأولى كانوا من الفرنسيين للمستعربين، حتى قال أحد الإنجليز: إن للندن المصرية الحديثة هي مدينة فرنسية صرفة. وذكر أن أعداداً كبيرة من النصريين كانوا يملسون التنصير خاصة في الشام ومنهم الإيطالي والفرنسي والأمريكي والروسي والأسباني والأسكتلندي وغيرهم.

(٣) الاستيطان الأجنبي في الوطن العربي، ٩٩، ١٠٠.



## التنصير لم يكن غائباً

والأزياء الفاضحة، والمجلات الهابطة، ومراكز إنتاج الأفلام والأغاني الخليعة، والإشادة بالملجئين والفسقة والسوق من أولاد المسلمين ورفع شأنهم في وسائل الإعلام المختلفة.

وفي مقابل ذلك تضيق سبل المحافظة على العفة والطهارة بانتقاد وربما منع الزواج المبكر ومنع تعدد الزوجات، وإباحة الزنا قانونياً كما في تونس وتركيا، أو تضيق سبل الحلال وتوسع سبل الحرام كما في كثير من الدول الإسلامية.

وقد قال قائد من قادة الصليبيين: «لن تهزموا المسلمين بكثرة الجيوش ولا بقوتها ولكن ستهزمهم جيوش النساء، ستهزمهم فولير الخمر»<sup>(٢)</sup>.

٦ - إحياء الثعرات القومية (العربية، الطورانية، البربرية...) بقصد إضعاف الانتماء إلى الإسلام، واستبداله بالانتماء إلى القار أو الوطن أو القبيلة أو نحو ذلك.

يقول أحد المستشرقين: «إننا في كل بلد إسلامي بخلفاء نبشنا الأرض لتحصل على تراث الحضارات القديمة قبل الإسلام، ولما نعتقد بهذا أن المسلم سيتراث دينه، ولكن يكفيننا منه تنجذب ولأنه بين الإسلام وتلك الحضارات»<sup>(٤)</sup>.

### القسم الثاني: آثار دنيوية: وهي كثيرة ومنها:

١ - تفريق الأمة الواحدة وضرب الحدود الاستعمارية بينها، ومن ثم التحريض بين الجار وجاره خدمة لمصالح المستعمرين، في إرغام الدول المستعمرة على توقيع اتفاقات الأمن والحماية التي بموجبها تمتص الدول الكبرى - دول الاستعمار - خيرات هذه الدول الضعيفة التي تخالف جيرانها.

وكلية ومدرسة أمريكية وإنجليزية تمارس التنصير.

وكذلك عن طريق الأبناء العاقين لأمته المخلصين للغرب النصراني الذين درسوا في الغرب وتشربوا ثقافته، ثم سلّموا وزارات التربية والثقافة في البلاد الإسلامية، وأعطوا المنابر الإعلامية ليقوموا بتشويه الثقافة الإسلامية، والدعاية للثقافة للمستعمرين، والدعوة إلى الأخذ بها بخيرها وشرها، وحلّوها ومرها... كما قال طه حسين، وكما قال تركي الحمد: لا يمكن أن تأخذ السيارة ولا تأخذ ثقافتها أي: ثقافة صانعها.

وعن طريق النوادي الماسونية أيضاً والجمعيات الغربية من نسائية وغيرها التي انشئت في العالم الإسلامي ويصلها كل الدعم المادي واللعنوي من المستعمرين.

٤ - تفتير اللسان العربي الذي في بقاءه وحفظه حفظ الإسلام، إذ هو شعاره وبيانه<sup>(١)</sup>.

وقد رأينا فيما مضى كيف أن النصاري في الأندلس إبان تنصيرها منعوا للتخاطب باللغة العربية، وألزموا المسلمين بهجرها والتخاطب بلغة المستعمر.

وهكذا حصل في الاستعمار الحديث؛ فالاستعمار الفرنسي في الجزائر ركّز على تعليم للفرنسية ومنع الجزائريين من تعلم العربية، وكان على الطفل الجزائري أن يتعلم الفرنسية بوصفها لغة قومية؛ لأن الاستعمار كان يعتبر اللغة العربية لغة أجنبية في الجزائر العربية المسلمة<sup>(٢)</sup>.

٥ - نشر الفاحشة في المسلمين وذلك بإخراج المرأة من بيتها، وإلقاء حجابها، وخطها بالرجال في ميادين الدراسة والعمل، بل وإنشاء دور التمثيل والرقص

(١) انظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، ٢/٢٥٢ - ٢٥٥، واقتضاء الصراط المستقيم، ١/٤٦١ - ٤٦٤.

(٢) انظر: في الثورة والتعريب، د. محمد مضايف، ٥٠ - ٥١.

(٣) الهزيمة النفسية عند المسلمين، د. عبد الله الخاطر، ٤٥.

(٤) الولاء والبراء في الإسلام، د. محمد سعيد القحطاني، ٤٢٠.



الاستعمار الثقافي، وذلك عن طريق الوقوف ضد تطوير التعليم العام والتعليم العالي، وتشجيع التعليم الوطني وللمؤسسات التعليمية الأجنبية وإبانت كفاءتها وقهرتها بدءاً من ضخامة منشآتها، وتطور وسائلها التعليمية والتربوية، وانتهاها بإيجاد الفرص الوظيفية لخريجيه دون الجامعات المحلية، ولا يمكن مقارنة الجامعة الأمريكية في مصر أو بيروت بالجامعات المحلية.

٩ - الشعور بالدونية والإحباط، والافتقار بتميز الرجل الأبيض عن سائر الشعوب الملونة، وهذا كرسه الاستعمار العسكري بما مارسه من إرهاب جسدي وتصفية لآبناء الشعوب المستعمرة، بل وممارسة إشبع صور القهر والإذلال النفسي والجسدي، ومثال ذلك ما فعله الاستعمار الهولندي في إندونيسيا حتى إن الجندي الهولندي إذا أراد أن يعلو ظهر جواده أشار إلى الأتونيسي فيركع أمامه فيدوس الهولندي بجذائه على ظهر الأتونيسي ليعلو جواده.

وقبل ذلك أُنْزِمَ للمتَنصِّرونَ في الاندلس أن يسجدوا في الشوارع والطرق إذا مر بهم الرهبان والقساوسة احتراماً لهم.

### النظم المالية والعولمة:

خرج الغربيون النصارى من بلاد المسلمين عقب استعمارهم لها بعد أن زرعوا عملاءهم، ومكنوا لأبنائهم، وضمنوا هيمنتهم في شتى المجالات، ولم يعد الشرق الإسلامي مصدر قلق لهم، وقضوا على خلافته، وفتنوا دولته وجزؤوه إلى دويلات صغيرة. كما نتج عن ذلك انتشار البغي والظلم؛ لأن القيادة والسيادة انتقلت من المسلمين - الذين يدينون بدين الحق والعدل مع الناس كلهم - إلى غيرهم سواء أكان هذا الغير أهل الكتاب - اليهود والنصارى - أم للملاحة العلمانيين للمادين - الليبراليين والماركسيين وغيرهم من أصحاب النظريات المادية. ومن أجل إضفاء الشرعية على ممارسات الظلم

٢ - اغتصاب الأراضي الإسلامية؛ فقد اغتصب الاستعمار الاندلس كاملة، ولجزءاً كبيرة من البلقان وروسيا البيضاء وأرض الجمهوريات الإسلامية وجبل طارق والجزولان وفلسطين وغيرها، وأخيراً تيمور الشرقية.

٣ - التخلف الاقتصادي في البلاد المستعمرة، والاعتماد على وسائل الإنتاج البدائي كـ (الزراعة) والتدخل في العلاقات الاقتصادية، وإقامة الحولجز الاقتصادية كالاحتكارات والمضاربات ونحوها.

٤ - تكريس تبعية نظم البلدان المستعمرة الاقتصادية والسياسية والثقافية والاجتماعية للدول الاستعمارية العظمى ونظمها.

٥ - تفريب المواطن عن مشاكل شعبه، وإيجاد نموذج من المثقفين العاجزين عن فهم هذه المشاكل فضلاً عن حلها وتسليمهم زمام القيادة، كما أسهم الاستعمار - ولا زال يسهم - في حدوث القلاقل والثورات في المجتمعات الأمتة المستقرة خاصة عند رفضها لما تقرره السلطات الاستعمارية، إضافة إلى شغل المثقفين والمفكرين عن هموم أمتهم بالدعوة إلى النوبان في الأنظمة الاستعمارية.

٦ - تكريس ما دُعي بالندخوية الطبقية مع الحرص على اختيار نماذج من أبناء الطبقات الشعبية إخفاءً للدور الحقيقي لمؤسسات الاستعمار الثقافي والإعلامي للوجود في العالم الإسلامي.

٧ - وجود مجتمعات خاصة (فصائل ثقافية أجنبية) ضمن المجتمع الإسلامي تهدد وحدة المجتمع ووجوده؛ فالرساليات التنصيرية، والشبكات الماسونية، والمؤسسات والجمعيات الغربية تعمل في كثير من بلاد المسلمين دون رقاب أو حسيب عليها، بل تدعما الأنظمة العلمانية في الوقت الذي تقمع فيه أي توجه إسلامي.

٨ - إقناع الشعوب الإسلامية بأن الخير في



التي قام بها النصارى - المتدينون منهم والعلمانيون - في عصر سيادتهم وقوتهم فإنهم اخترعوا للمجتمعات الاممية، وأنسبوا للمؤسسات الدولية التي يمررون قراراتهم وتوصياتهم الجائرة عبر مجالسها واجتماعاتها. وجاءت فكرة هذه المؤسسات الدولية في نهاية الحرب العالمية الاولى حينما بات من الواضح انتمصل الحلفاء على لمانيا والدولة العثمانية؛ إذ كان النظام الدولي قبل الحرب قائماً على توازن القوى بين الدول الأوروبية الكبرى وكانت بريطانيا هي الطرف الاقوى في هذا النظام لحفظ التوازن، وبعد الحرب تبني اصحاب الرأي وقادة الفكر في المجتمعات الأوروبية الدعوة إلى بناء نظام دولي جديد على أساس تكريس الهيمنة والسيادة الأوروبية على العالم، وتستخير عصبه الامم لرعاية هذه السيادة وتنظيمها<sup>(١)</sup>.

وبعد الحرب العالمية الثانية وهزيمة دول المحور (المانيا وإيطاليا وأليمان) على يد قوات التحالف اجتمع قادة الحلفاء (امريكا والاتحاد السوفيتي وبريطانيا) في قمة يالطا عام ١٩٤٥م لإعادة رسم الخريطة العالمية وتوزيع مناطق النفوذ بين المنتصرين في الحرب، ثم تحول شكل النظام الدولي إلى القطبية الثنائية بعد تكوين حلف الأطلسي عام ١٩٤٩م واستتلاك الاتحاد السوفيتي القبلة الزرية وتكوين حلف وارسو عام ١٩٥٥م<sup>(٢)</sup>.

وتحيزت دول العالم الثالث إلى أحد المعسكرين - الاشتراكي الشرقي، او الليبرالي الغربي - وانفجعت إلى صراع محموم وتنافس رهيب على امتلاك الأسلحة الفتاكة والدخول في حروب شعواء لمصلحة أحد

المعسكرين مما أدى إلى فساد العمران واستنزاف الأموال، وإفقار الدول التي سموها دول العالم الثالث.

وبعد أزمة الخليج وترنخ اللب الشيوعي وتفكك الاتحاد السوفيتي تحولت السيادة ومن دون مناص إلى امريكا الرأسمالية البروتستانتية للحكومة باللوبيات الصهيونية، وهذه الزعامة القطبية لأمريكا جعلت رئيسها بوش عقب أزمة الخليج يفتح عن الغرور الأمريكي والابتهاج بحكم العالم حينما رسم خطوط النظام العالمي للجديد الذي تديره يلايه امام الكونجرس فكان من قوله: كانت الولايات المتحدة على مدى قرنين من الزمان هي مثل العالم الأعلى في الحرية والديمقراطية، وقد حملت اجيال متعددة راية النضال للحفاظ على الحرية وتعظيم المكاسب التي حققتها، واليوم وفي عالم يتحول بسرعة شديدة فإن زعامة الولايات المتحدة لا غنى عنها<sup>(٣)</sup>. وفي مناسبة أخرى قال في زهو وغرور: لقد انتقنا لوروبا، وتغلبنا على الشلل، ووصلنا إلى القمر، وأضانا العالم بثقافتنا، والآن ونحن على مشارف قرن جديد نسال: لمن ينسب هذا العصر؟ إنني لأؤكد انه سيكون عصر امريكا آخر<sup>(٤)</sup>.

## ما الذي يريدونه في عصر النظام العالمي الجديد (العولمة)؟

لقد تكفل اهل الفكر بتفتيت العالم الإسلامي وفرض سيادتهم عليه، ونهب ثرواته، وتصدير نظمهم إليه، لكن القصعة للمستباحة كانت مقسمة بين الشرق والغرب وبعد سقوط الشيوعية ضمن الغرب الاستثنائي ليه وحده، ولم يبق ما يزعج الغرب النصراني العلماني إلا تفوق العالم الإسلامي في النواحي الاجتماعية،

(١) انظر: النظام الدولي الجديد، ياسر ابو شيلة، ١٧، والإسلام والنظام العالمي الجديد لولاي محمد علي، ترجمة احمد جوية السحار، ٨٧.

١٢، والنظام العالمي الجديد ملاح ومخاطر، د. شفيق المصري، ٢٤.

(٢) انظر: تغيير العالم، سلسلة دار المعرفة، رقم ١٦، ج ٢٤ - ٢٦، والنظام الدولي الجديد لابي شيلة، ١٧.

(٣) أزمة الخليج والنظام العالمي الجديد، د. حسن نافعة، ١٧٧، والنظام الدولي الجديد، ياسر ابو شيلة، ٢١.

(٤) النظام الدولي الجديد، ٢١، عن: ما الجديد في النظام الدولي، مجلة مستقبل العالم الإسلامي، عدد ٨، ص ٢.



ومحافظته على نظام الأسرة، مما جعل قوى الشر تتوآصى بالاختراق الثقافي وتجتمع على إفساد الأسرة المسلمة عبر مقررات المؤتمرات الدولية: مؤتمرات السكان والإيواء البشري والطفل والمرأة، وفرض المقررات الإلحادية على البلاد الإسلامية وربطها بالسياسة والاقتصاد والحصار لاتخاذ صفة الإلزام بعد إخفاق التوصيات والنصائح، ولم تغلق للمنظمات المشبوهة التي تسوق لهذا الإلحاد والفساد، وفُضح القائلون عليها من عملاء خونة خائنا دينهم وأوطانهم.

### هل يريدون تنصير العالم الإسلامي أم علمته؟

يبدو أنه لا فرق بين الأمرين؛ لأن الكنيسة تعلمت، والعلمانية أحست بضرورة وجود الكنيسة؛ فالصراع زال، وحل محله الوفاق ليقوم كل بدوره تجاه أبناء النصرانية العلمانيين وتجاه غيرهم.

لقد ثار الغرب ثورة الحرية على الكنيسة وقيودها، وأعلن العلمانية فانتهى بذلك دور الكنيسة، وتحول الغربي إلى مادي حيواني يعب من شهواته ويشبع غرائزه ويعيش يومه ولا يفكر في غده ولا يؤمن بالحساب، ومنذ تلك الثورة ظلت الكنيسة تفالز العلمانية، وتخطب بها بما يقدمه رجال الدين النصراني من تنازلات لإرضاء الماديين حتى خرقوا أنظمة الكهنوت، وخالفوا تعليمات لتأجيلهم المحرفة، وأباحوا للناس ما أجمعت الشرائع والعقول والفطر السليمة على تحريمه من زواج الرجال بالرجال والنساء

بالنساء وسائر أنواع الشذونات، كما قالت مجموعة أبناء الرب<sup>(١)</sup>: إن الخوف من الزنا لم يعد له مكان، وإن عمليتي اللواط والسحاق مباحتان ما دامتا تتمان في جو من الحب، وقال ديفيد جاكس المتحدث باسم هذه المجموعة: «إن تقديم العون الجنسي واجب على كل فرد، وإن أفراد المجموعة من النساء مطالبات بتقديم كل ما يمكن أن يفري أعضاءاً جديداً<sup>(٢)</sup>، وأنه لا بد من تغطية نفقات المجموعة من بيع الجنس إذا اقتضى الأمر<sup>(٣)</sup>».

ولا أدل على علمنة الكنيسة من إعلان عدد من جماعات التنصير في أمريكا وهولندا وإيطاليا والسويد والنميا والدانمارك وأسبانيا وإنجلترا رفضهم للوصايا العشر التي جاءت في شريعة موسى، والتي تعد أهم دعائم النصرانية، واعتبر بعضهم أن هذه الوصايا انتهت وانتهى زمانها<sup>(٤)</sup>.

وفي المقابل ثبت لدى العلمانيين الغربيين حاجة الفرد إلى الكنيسة؛ لأنه مفطور على التعلق بالله سبحانه وتعالى؛ لا سيما بعد فُشو أمراض اللق والجئون والقصام وغيرها من الأمراض النفسية في الغرب، وقد أدى كثير منها إلى الانتحار، فباركت العلمانية تفاذلات الكنيسة، ولم تمنع من وجودها بعد فقد سلطانها لإشباع روعي زائف.

### عولة التنصير

مما سبق نفهم تآزر القوى العلمانية مع العصابات الكنسية في عملية التنصير الضخمة التي قد شحن الغرب إمكانياته لإنجاحها. وبات من الواضح تحول

(١) «في حركة تنصيرية نشأت عام ١٩٦٥م في أمريكا وأسبها الرسمي (أبناء الرب وأسرّة الحب) وتقوم على أساس التنصير عن طريق الجنس

وتختار المنصرات الجميلات للقيام بهذه المهمة القفرة، وللأسف فإن لهذه الجمعية فروعاً في كثير من الدول الإسلامية.

(٢) قالن هذه التنازلات في سبيل جذب الناس للكنيسة بما افتراه عدد من التنويريين على الإسلام من أنه يجيز الاختلاط والموسيقى والفن والتمثيل والرقص إذا كان ذلك في مصلحة الدعوة وسبباً لانتزاع الشباب والشابات بالإسلام بدل أن يتجهوا للموسيقى والرقص والفناء الغربي الذي لا يجوز عندهم، وتنازلات أخرى فيما يتعلق بالولاء والبراء وإلغاء جهاد الطلب وأحكام أهل الذمة وغير ذلك كثير وصديق رسول الله ﷺ إذ يقول: «لنتبين سنن من كل قبلكم».

(٣، ٢) فضلع الكتكس، مصطفى فوزي غزال، ٩٢.



الثالث لإثبات القوة والغطرسة أو لذهب ثرواتها أو لتأديب من يرفض قوانينها الجائرة، والهيئات التنصيرية تستغل فرص التجويع والإفقار والحصار لتقوم بأنشطتها التنصيرية، ومن سيمنعها من ذلك إذا كانت الدولة المحاصرة نفسها لم تستطع فك الحصار عن نفسها أو اختراقه فضلاً عن منع المنصرين من مد يد العون والمساعدة لشعبها الجوع المحاصر؟

ولن يتوقف النصارى عند هذا الحد؛ إذ صرحوا بلزوم التدخل في شؤون الدول التي فيها أقليات نصرانية بزعم حمايتها من اضطهاد المسلمين مع أن هذه الأقليات تحظى في بلاد المسلمين بما لا يحظى به المسلمون من الرعاية والتكريم بل والذلة لهم وتنفيذ مطالبهم وإظهار شعائر شركهم تحت قيادة الحكومات العلمانية، ومع ذلك لم يرتض الغرب المنتصر هذه السيرة ولن ترضيه حتى يجعل الأقليات النصرانية حاكمة على المسلمين أو تنفصل عن الدولة لتشكّل دولة نصرانية كما حصل في تيمور الشرقية وكما يريدون حصوله في جنوب السودان.

وفي زمن العولمة لن يستطيع أحد منعهم من التدخل في شؤون الدول الداخلية؛ لأن القوة بأيديهم والمنظمات الدولية تأتمر بأمرهم، وتصدر قراراتها على ضوء توجهاتهم، ثم إذا منعتهم وصار قرارهم وتدخلهم فردياً فمن سيعاقبهم ويحاصرهم؟! وقد ضربت السودان وأفغانستان بقرار فردي لصرف الانتظار عن فضيحة جنسية؛ فهل عوقب الضارب؟ وهل حوصرت دولته؟

## حوارات الأديان خطوة تنصيرية

كان غلاة الصوفية الأقدمون دعاة وحدة الوجود والاتحاد والطول يرون صحة كل طريق يوصل إلى الله - تعالى - سواء أكان حقاً (الإسلام) أم باطلاً كاليهودية والنصرانية والوثنية وغيرها. وإنّ بعضهم التهود

الغرب من التنصير الفردي إلى التنصير الجماعي لسببين رئيسين:

١ - أن التنصير الفردي بطيء جداً لا يتناسب وعصر السرعة، ولا يتناسب مع اتساع رقعة العمل الفسيحة أمام المنصرين الذين يمكنهم الدخول إلى أي مكان ما دامت قوى الغرب السياسية تنفرد بالقرارات وتدير المنظمات الدولية.

٢ - أن التنصير الفردي يؤدي إلى اقتلاع الفرد من بيئته ومجتمعه مما يجعله مشلول الإرادة، منبوذاً من قومه مما يكون سبباً في رجوعه، وإن بقي على نصرانيته يصبح عبثاً على الكنيسة التي نصّرتّه، ولن يستطيع التأثير فيمن حوله.

والتنصير الجماعي يعني نقل أمة من الناس - قبيلة أو قرية أو مدينة كاملة - من الإسلام إلى النصرانية لكيلا يحس أحد منهم بالغبرة، والوسيلة لتحقيق ذلك هو استغلال الأزمات والكوارث، وربما افتعالها من قبل من بأيديهم القرار السياسي والعسكري والاقتصادي للتدخل في بلد ما وإيجاد أزمة تخنق شعبه، ومن ثم تقوم الهيئات والمنظمات التنصيرية بإكمال باقي المهمة بتنصير هذا الشعب الذي يعيش الأزمة، وهذا ما نص عليه مؤتمر كولورادو التنصيري؛ إذ جاء في إحدى فقراته: (لا بد من وجود أزمات معينة ومشكلات وعوامل إعداء وتهيئة تدفع الناس أفراداً وجماعات خارج حالة التوازن، وفي غياب مثل هذه الأوضاع المهنية فإن تكون هناك تحولات كبيرة إلى النصرانية)<sup>(١)</sup>.

وليس هذا يعني بالضرورة التنسيق الكامل بين الدوائر العلمانية صاحبة القرار في الغرب وبين المنظمات التنصيرية حتى لا يقال: إن هذا من إفرازات فكر المؤامرة ولكنّه تقاطع المصالح، فالقوى السياسية والعسكرية والاقتصادية في الغرب تخلق شعوب العالم

(١) انظر: تنصير المسلمين لعبد الرزاق ديلر بكري، ٢٤/٢٦.



والتنصير ورجحه بعضهم على دين الإسلام وقد كشفهم شيخ الإسلام ابن تيمية ونقض باطلهم<sup>(١)</sup>.

وفي النصف الأول من القرن الرابع عشر الهجري بعثت هذه الدعوة وتبنتها الماسونية، واقنعت بها الأفغاني ومحمد عبده الذي أسهم في تأليف جمعية في بيروت باسم (جمعية التأليف والتقريب) هدفها التقريب بين الأديان الثلاثة<sup>(٢)</sup>.

وفي السنوات الأخيرة تبنى الفرنسي روجيه جارودي إحياء دعوة (لويس ماسينون)<sup>(٣)</sup> المتمثلة في ربط الأديان التوحيدية الثلاثة بنفس الشبكة، وذلك من خلال وصلها بالإيمان الإبراهيمي على اعتبار أن إبراهيم - عليه السلام - أبو الأنبياء، وقد افصح جارودي عن هذه للحقيقة بقوله: «لقد عرفت الإيمان الإبراهيمي عن طريق Kierkegaard، واليوم أقوم بهذه المبادرة - الحوار الإبراهيمي - بالاشتراك مع أصدقائي اليهود والكنوليك والبروتستانت؛ فإني أتابع المسير بقصد تجميع الإيمان الإبراهيمي، وما أجده اليوم في القرآن من أن إبراهيم هو أبو الأنبياء قد وجدته منذ عشرين عاماً»<sup>(٤)</sup> وقد عقد جارودي العديد من المؤتمرات وأنشأ معهداً لهذا الغرض في قرطبة الأندلسية وبيّن أن لهذا المعهد توجهات عالية لنشر نتاج الثقافات الثلاثة اليهودية والنصرانية والإسلامية وتعاليمها من خلال علاقة الإنسان بالإله والطبيعة والفرد وهو مركز دراسات لوحدة هذه الأديان<sup>(٥)</sup>.

وللاسف فلن جارودي خدع بعض السذج من

المسلمين وجمع منهم التبرعات لإنشاء هذا المعهد المشبوه، وحصر إدارته في اليهود والنصارى زاعماً السعي لنشر ثقافة الأديان الثلاثة!!

وقبل عدة أشهر نشرت بعض الصحف الغربية أن مؤتمراً للتقريب بين الأديان سوف يعقد تحت مظلة الأمم المتحدة وسيدعى إليه بابا الفاتيكان وممثلو مختلف الكنائس النصرانية وحاخامات اليهود إضافة إلى رؤساء كبار العلماء والمجامع الفقهية والبحوث الإسلامية ورئيس الأزهر وأئمة المساجد الثلاثة المكي والنبوي والإقصي.

والقصد معروف من هذه الدعوات التي تريد إذابة الإسلام في مناهج الذين كفروا، وليست حواراً حقيقياً - كما يظن المخدوعون - يقوم على المناظرة وقرع الحجة بالحجة وإحقاق الحق وإبطال الباطل، وذلك واضح في تقرير البروفيسور النصراني (ميون كرافورد) الذي كتب تقريراً مطولاً عن حوارات الأديان التي يجتازها النصراني وكان من ضمن ما كتب: «ينبغي أن تتحول العلاقة بين المسلمين والنصارى من علاقة المواجهة السابقة إلى علاقة حوار، على ألا يؤدي هذا الحوار إلى المساومة على النصوص الإنجيلية من أجل تنمية الحوار، وهذا ما لا يجوز؛ فالحوار لا ينبغي أن يكون بديلاً عن التبشير بالإنجيل، وعلى المسلمين أن يفهموا أن الحوار يستهدف كسبهم إلى صف النصارى، وينبغي على النصارى أن يخاطبوا المسلمين ويصادقوهم، وأن يستغلوا ذلك في إزالة سوء الفهم الراسخ في أذهانهم تجاه الإنجيل والمسيح»<sup>(٦)</sup>.

(١) انظر: مجموع الفتاوى، ٢٠٣/٤، ٢٠٨، ١٦٤/١٤، ١٦٧، ٥٢٣/٢٨، والصفحة، ٩٨/١، ١٠٠، ٢٨، والرّد على المنطقيين، ٢٨٢، ٢٨٢، عن الإبطال لنظرية الخلط بين دين الإسلام وغيره من الأديان للعلامة، د. بكر أبو زيد، ١٧ - ١٨.

(٢) انظر: المصدر السابق، ٢٠.

(٣) يعمل أستاذاً للعلوم التاريخية واللسان في جامعة باريس ودعوتُه تلك في كتابه للعتون ب (العرب). انظر: سلسلة تقارير للمعلومات الصادرة عن وزارة الأوقاف الكويتية، ٩٧/١، رقم التقرير، ٨٧/١.

(٤) مجلة (Cambio) في ٩/٢/١٩٨٧م، ص ١٩، عن سلسلة تقارير للمعلومات، ٩٨/١.

(٥) انظر: سلسلة تقارير للمعلومات، ١٥/١، تقرير رقم ٨٧/٣.

(٦) مجلة البحوث الإفريقية، ديسمبر ١٩٨٦م، عن الإذاعات التنصيرية الموجهة إلى المسلمين العرب، د. كرم شلبي، ٢٢.



## تنهيات مهمة:

في ختام هذا العرض المختصر أنبه إلى أمور ثلاثة مهمة هي:

١ - أن الحرب بين المسلمين والنصارى ستستمر إلى نزول عيسى - عليه السلام - وقتله للدجال والخنزير، وكسر الصليب، والحكم بشريعة أخيه محمد ﷺ كما تواترت بذلك الأخبار في السنة النبوية<sup>(١)</sup>.  
وهيمنة النصارى العسكرية والسياسية والاقتصادية بل والثقافية لن تكون مطفئة لاحقاد النصارى على المسلمين حتى يردوهم عن دينهم كما هو قول الله - تعالى -: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مَلَهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠]، وقوله - تعالى -: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ [البقرة: ١٠٩] وفي الأحاديث الواردة في شأن الدجال قال النبي ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تنزل الروم بالأعماق - أو بدابق - فيخرج إليهم جيش من المدينة من خيار أهل الأرض يومئذ...»<sup>(٢)</sup> وذكر فيه انتصار المسلمين وخروج الدجال وهم يقتسمون القنائم مما يعني أن حوارات الأديان والسلام ونشر ثقافة المحبة، وانتهاء عصر الحروب... وغير ذلك من الادعاءات مجرّد أمان يخضع بها من لا يحسنون التلقي عن الكتاب والسنة.

٢ - أن واجب المسلمين هو مدافعة الشر ومقاومة أهل البغي والظلم والكفر بكل ما أوتوا من قوة عملاً بقوله - تعالى -: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠] فالسلاح وبناء للجيش قوة، والكلمة الطيبة التي تقضح بها مخططات الأعداء والمتنفقين قوة، والإلحاح على الله - تعالى - بالدعاء

على الأعداء قوة، والتمسك بالإسلام والدعوة إليه قوة. والضعف هو في التخلي عن أحكام الإسلام أو تمييزها لإرضاء الأعداء، أو تفصيل شريعة الإسلام على أهواء الناس ومطالبهم. ونحمد الله - تعالى - على أنه لم يكلّفنا بالتناجج وإنما طلب منا العمل فحسب: ﴿فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾ [يونس: ١٠٨]، وقوله - تعالى -: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٦﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ٩٩، ١٠٠]، وقوله - تعالى -: ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [الشورى: ٤٨].

٣ - أن الغلبة في النهاية لأهل الحق على أهل الباطل ولو زخرفوا باطلهم وزينوه وكاثت وسيلته الفضائيات والإنترنت، ولو كان مدعوماً بالترسانات النووية والذرية والبيولوجية وغيرها؛ فإن جند الله - تعالى - أقوى؛ ومن جنده - سبحانه - الزلازل، والأمراض والكوارث والرعب: ﴿وَنُظِنُوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ [الحشر: ٢]، وقوله - تعالى -: ﴿وَمَا يَعْلمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدثر: ٣١].

بيد أن الذي يستحق نصر الله - تعالى - وتأييده هم عباده الذين استجلبوا نصره بامتثال أوامره، واجتنب نواهيه، والوقوف عند حدوده، والدعوة إلى الإسلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإصلاح النفس والبيت والسعي في نشر الصلاح في الأمة كلها. أسأل الله - تعالى - أن ينصر دينه وأن يحرر الكفر وأهله، إنه سميع مجيب.

(١) انظر في ذلك مثلاً: صحيح البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب نزول عيسى بن مريم عليه السلام، وصحيح مسلم، كتاب الإيمان باب نزول عيسى بن مريم حاكماً بشريعة محمد ﷺ.

(٢) أخرجه مسلم في الفتى، باب فتح القسطنطينية، ونزول عيسى بن مريم (٧٨٩٧).





## التصير.. هل أصاب الهدف؟ (٢ - ٢)

## تاريخ الوجود

## التصيري في إفريقيا

أبو اسلام أحمد عبد الله (\*)

(\*) رئيس مركز التوثيق الإسلامي بالقاهرة.

لم تتعرف إفريقيا على عقيدة النصارى قبل السنوات الأخيرة التي شهدت نهاية الإمبراطورية الرومانية في شمال إفريقيا على يد المسلمين.

ومع أول عهد انتشار الإسلام في هذه المنطقة، لم يكن للنصرى غير مملكة

قبطية في بلاد النوبة (شمال أم درمان بالسودان) كانت تسمى مملكة ميريوي

(Meroe) رفضت دعوة التوحيد، وظلت على شركها في ظل الدولة الإسلامية،

حتى عام ١٤٠٥م نصرانية، عندما هاجمتها قبائل الفوئج الوثنية فقتل عليها،

لنعود إفريقيا مرة أخرى بين وقتية تجذرت بجهاالاتها وبين عقيدة إسلامية

تنتشر كنسمات الربيع التي يفوح عبقها مع موجات الهواء للبارد لترطب من

حرارة خط الاستواء في قلوب الأفارقة الكهتبيين، بدون إرساليات طيبة أو بعثات

تعليمية أو خطط تصيرية أو احتلال أرض أو عبودية بشر، أو جيوش

لا تعرف غير الظلم وسفك الدماء.

كانت إفريقيا بالنسبة للنصارى عندما هجموا عليها كتفلة لحم جافة

تساقبت إليها الكلاب لتتهدش منها ما يصده نههم، لم تكن الغاية هي المسيح،

ولا رب المسيح، ولا للمسيح قرب (عنهم) إنما كانت توسيع رقعة النفوذ في

مواجهة الصراعات السياسية والعرقية التي سيطرت على كل قارة أوروبا،

وممارسة حياة اللطجة وقطع الطرق والسرقة التي كانت تحتاج كل بلاد

الغرب، إلى أن بدأت سياسة احتلال البلاد في إفريقيا وآسيا، وتعب ثرواتها

واستعباد شعوبها، فيما يعرف بالحملات الاستكشافية أولاً ثم الحملات

الصليبية بعد ذلك.

وتحت ظل هذه الحملات تحركت الكنيسة الكاثوليكية من فرنسا ثم من

بلجيكا والبرتغال وألمانيا وإيطاليا وإسبانيا، كما تتركزت الكنيسة

البروتستانتية الإصلاحية من إنجلترا ثم فرنسا وسويسرا ولبنانيا ولوكسمبورج

وأمریکا، جاعلة لنفسها مقراً عولياً في منطقة جنوب إفريقيا.

ومن أشهر طوائف البروتستانتية التي نشطوا في قارة إفريقيا عموماً هم

الانجليكان، والفيوويست، والميثوديست، ثم الكورثية وجميعيات البابتست

Baptistes والأبنتست Adventists وبرج البرج Watch Tower

المعروفة بجماعة شهود يهوه، وهي الجماعات التي كانت للكنائس

الانجيلكية وحكوماتها دور السماح لها بنشرهم في منطقة الكونغو حتى اليوم.

وقد أدت هذه الحملات إلى تحوّلها في مختلف أقطارها واعتقادات التصير

التي هزعت إلى الأرض الجاهلة في ظلم الفتن والعصبية وإشغال الحروب

الضارية بين القبائل الأفريقية على مساحات



# تاريخ الوجود التصيرى في إفريقيا

مع بداية القرن العشرين تنبّهت الكنائس الغربية إلى أخطائها في أساليب الدعوة على سواحل إفريقيا. فقرضت على أعضاء البعثات والإرساليات اتباع خطط مرسومة تقضي بدراسة تلك البعثات دراسة شاملة، وتعمّم نظمها الاجتماعية وعاداتها وتقاليدها ولغاتها.

كما فرضت على الأعضاء ضرورة الاختلاط بالسكان وقبول بعض طقوسهم الدينية الوثنية وتقديرها بما يرضي الوثنيين، بل ومحاولة إيجاد مساحة لذلك القبول في العقيدة النصرانية، وعدم العمل على محوها، إنما التخلّف فيها والاستفادة من أي بذور صالحة بها، وقبول بعض العادات الوثنية واعتبارها عادات نصرانية تحقّق بها الكنيسة.

كما تنبّهت الكنيسة الغربية إلى ضرورة إعداد وتدريب وتعيين قسّس من الإفريقيين، وإنشاء مدارس ومعاهد لهذا الهدف بدعم مباشر من بابا روما بيوس الحادي عشر، ثم بيوس الثاني عشر.

لكن كلمات هوبير ديشان<sup>(١)</sup> ما زالت تحفر حروفها في عقل الكنيسة الغربية يوم أن قال: «لكن كسب الإسلام لأقوام جديدة ما زال يدفع كالمسيل يكتسح ما أمامه، وامتداده في المناطق العريضة نحو الشمال وإلى الشرق رائع حقاً، أما مطايهه إليها فكانت اللغات الواسعة الانتشار في القامح، وهي لغات قبائل أولوف وبيل وامانتاج وهوزا والسواحلية.

ثم يقرر ديشان قائلاً: «وسوف تظل المواجهة بين الإسلام والنصرانية في إفريقيا، وسوف تظل أيضاً مصائر هذه القارة متوقفة على إجابة السؤال: ترى أيهما ينتصر؟ الإسلام الشرقي أو المسيحية الغربية»<sup>(٢)</sup>.

## الإرساليات الأولى على سواحل إفريقيا:

في العام ١٤٩١م أعلن أول ملك من ملوك إفريقيا اعتناقه للعقيدة النصرانية وهو ملك الكونغو، الذي مات

— بقي الداخل بين من ترك الوثنية إلى النصرانية أو اعتنق مذهباً نصرانياً يخالف مذهب الآخر، لا داخل النجيلة قحسب إنما داخل الأسرة الواحدة وداخل العشيرة الواحدة، بين الأب وأبنائه وبين الأشقاء وبين الزوج وأصهاره.

— وفي الخارج: بين القبائل بعضها مع بعض لارتداد بعضها عن الوثنية، أو لاختلاف المذهب والنحل التي اعتنقوها مجداً من النصرانية.

وهكذا سلّطت دعاء النكث والوقوف من أمثاله إفريقيا بأكملهم ثم هذه الفتنة، إلى أن لجأت كل الإرساليات النصرانية إلى أسلوب جديد يحافظ على الطقوس والعقائد الوثنية التي تربط بين القبائل بعضها ببعض، والإبقاء عليها إلى جانب طقوس النصرانية وعاداتها، وإن اختلفت تلك عن أصولهم العقيدة، وهو ما وصفوه بالنسبة للتصيراني الزنجي الجديد بـ«كلمتي ملوك الفاتي» أو «الإحتضار العلني» للدلالة على خطورة تلك الانقلاب في حياة الرجل الإفريقي.

ولكن برغم الجهود الجيارة التي بذلتها الأموال الفاتي التي اتفقت وعشرات الأرواح التي أُرْمِقت بين النصرين بسبب الأمراض التي كانت تنتشر في تلك الإفريقية، فإن حصاة النصرانية كان شيئاً لا يفكر ولا يقتبس مع الجهود والأموال والتضحيات التي خسرتها الكنائس وإرسالياتها حتى نهاية القرن التاسع عشر وبداية القرن العشرين.

إذ مع الحرب العالمية الأولى على وجه الخصوص، ولأسباب سياسية وعسكرية واقتصادية متعددة، يمكن القول إن النصرانية بدأت تجني ثمار كل السنوات السابقة، وأن تعيد الحيوية إلى الذور التي تناثرت هنا وهناك وحافظت على بقايا طقوس تنتمي إلى عقيدة النصراني بشكل مباشر أو غير مباشر.

(١) هوبير ديشان: حاكم المستعمرات الفرنسية في إفريقيا (سابقاً) واستاذ معهد الأبحاث البشرية ومعهد الدراسات السياسية بجامعة باريس.

(٢) هوبير ديشان: ترجمة أحمد صادق حدي، راجعه الدكتور محمد عبد الله دراز: الديانات في إفريقيا السوداء، إشراف إدارة الثقافة العامة بوزارة التربية والتعليم بمصر، سلسلة ١٠٠٠ كتاب، دار الكتاب المصري، القاهرة ١٩٩٧، ص ١٥٦.



والجاءلية وعبادة الأمطار والأنهار والجن والأحجار إلى عبادة الواحد القهار، وبقي الوجود النصراني محصوراً ومحاصراً في بقع محدودة للغاية.

ويعلم هوبير إيشان مؤلف كتاب الديانات في إفريقيا السوداء<sup>(١)</sup> قائلاً: «لكن تلك الجهود كلها، قضى عليها اضطراب الأحوال السياسية، والثورات، والجيوش التي كان يستعين بها تجار الرقيق، وارتداد الكثيرين عائلتهم الوثنية القديمة، ولم يبق من كل ذلك إلا علا الصليب التي انتمجت في للرسم الوثنية».

## مائة عام بلا حصاد

مع بداية القرن الثامن عشر دخل الأسبان ميد التصير، بعد ما سمي بثورة الإصلاح في فرنسا ١٧٦٩م ثم في أوروبا كلها، ورحلت عدة بعثات لتصيرية كقوافل طيبة وتجارية إلى عدة مناطق، ولا إقبالاً كبيراً من بعض الملوك الوثنيين، وبقياً النصراني والتصيري.

لقد وجه لك الإبا Allada ملك داهومي (بنو الدعوة إلى إحدى هذه البعثات، لتنشيط حركة التجا في بلاده، فلما استوضح غرض البعثة وهي التتصير طردها من بلاده وأوقف كل نشاط مع الهيئات الأوروبية فجلت بعثة تصيرية فرنسية إلى أسلوب أد وهو دعوة الملوك أو ابنائهم لزيارة فرنسا، فدعت أني أنيaba ابن أمير ساحل العاج، لزيارة الكنيسة الفرنسية الكبرى، بمدينة سايل، حيث أعلن الا نصرانيته وخضع للتعميد الذي قام به القس الشهير بوسيوه Bossuet، فكان لذلك الحدث رد فعل كبير لدى السلطة الكنسية الفرنسية، التي استضافته قصر الملك لويس الرابع عشر، حيث أعلن الابن أنياد لللك أباً روحياً له، فلما عاد أنيابا إلى بلاده ساحل العاج، أعلن ارتداده عن النصرانية والعودة إلى الوثنية بمن قبله.

ومثلما فعل نصاري البرتغال وهولندا وفرنسا،

بعد تقصُّره مباشرة، وخلفه على العرش ابنه، فبعثته إحدى الرسائل التصيرية باسم «الفونسو» ورؤيته واحدة من بناتها، فلما أنجب «الفونسو» ولداً منحه منصب أسقف عام الكونغو، وأصدر قراراً بتغيير اسم العاصمة من بانزا كونغو Mbanza Congo إلى اسم ساو سلفادور إحدى المناطق الشمالية بتنجولا الآن، وأعد مجموعة من أهالي البلاد للدعوة إلى دين النصرانية ومنحهم رتبة القساوسة.

في العام ١٦١٠م أسس البرتغاليون أسقفية نصرانية في مدينة لواندا Loanda على ساحل أنجولا الشمالي، لكنها لم تحرز أي نجاح في أداء مهمتها فالتقت أبوابها على من فيها لعدة سنوات، ثم بيعت بعد ذلك.

في العام ١٦٣٠م اعتنق زعيم مومباسا Mombaz (مببسا) على السلاح الشرقي لكنيا عقيدة النصرانية، لكنه سرعان ما رجع عنها واعتنق دين الإسلام.

في العام ١٦٥١م أعلن مونوموتيا Mono motapa ملك موزمبيق تركه للوثنية واعتناق النصرانية، استجابة لدعوة إرساليتين إنجليسيتين كانتا قد استقرتا في حوض نهر زامبيزي، إحداهما يسوعية والأخرى دومينيكانية، إغدا عليه الأموال، وسارا معه في استخدام الأرواح التي كان يعتقد بها في وثنيته.

وفي العام ١٦٦٥م أتت هجمة تصيرية بروتستانتية من هولندا إلى سواحل جنوب إفريقيا، فقامت بتدمير جميع المؤسسات والكنائس والإرساليات التي كان قد أسسها البرتغاليون من قبل، ثم وضعوا أيديهم على منطقة رأس الرجاء الصالح، حيث نزل على أرضها أول قسيس بروتستانتي، لا يناهسه قسيس آخر من أي ملة نصرانية أخرى.

وهكذا، منذ بداية القرن الحادي عشر حتى نهاية القرن السابع عشر النصراني وبداية القرن الثامن عشر، بقيت الدعوة السائدة بين وثنيات إفريقيا الجنوبية، هي دعوة الإسلام، لإخراج الناس من ظلمات الجهل

(١) هوبير إيشان: مصدر سابق، ص ١٦٠.



# تاريخ الوجود التنصيري في إفريقيا

كان النشاط أكثر تركيزاً في إفريقيا الجنوبية؛ إذ بدأ برحلات الهجرة التي قام بها مئات من الهولنديين البروتستانت البيض، فستوطنوا الأرض وتوغلوا فيها، لكن دون أن تتوفر أي دلائل على أن فكرة تنصير الزنوج مطروحة في عقولهم؛ إذ كان الهدف في هذه الفترة هو الهروب من أوروبا للتصارع الفقيرة للتخلفة إلى حيث السيطرة على قبائل الزنوج واحتلال أراضيهم وثرواتها.

ولم تتوفر أي إشارة في الوثائق المتوفرة لدينا تدل على أن هناك إرسالية تنصيرية بالمفهوم الديني قد مارست الدعوة بين الأفارقة الجنوبيين قبل عام ١٨٤١م، عندما بدأ ذلك في مستعمرة الراس للنصران الإسكتلنديان روبرت موفات R.Moffat ودافيد ليفنجستون D. Livingstone. وهما طبيبان اهتمتا برحلات الاستكشاف لدخل مجاهل إفريقيا، لخدمة عملهما بالتنصير.

أسس الطبيبان مركزاً للتنصير بين قبائل بتشوانا، ومارسا مهنة الطب البدائي بين الناس، فاستقبلوا بهذا المركز ولم يعيروا وجوده ودعوته اهتماماً أكثر من اهتمامهم بالذهاب إليه لمعالجة جروحهم وأمراض العميون المنتشرة بين أطفالهم، إلى أن اغارت إحدى القبائل للجاورة على سكان بتشوانا، فشارك موفات وصديقه في صد هذه الغارة وتنظيم صفوف المدافعين وتوجيههم مما كان سبباً في انتصارهم، خاصة أن الطبيبين كانا يؤكدان في كل أمر بصبرانه، بأنه أت

حاولت الكنيسة الألمانية أن تحقق شيئاً في مولجيه لاد الإسلامي بإفريقيا، فاختارت للعمل بين قبائل تعرف بالهونتوت ولكنها لم تحقق أي نجاح.

ويقول هوبير ديشان: «حتى نهاية القرن الثامن عشر كان تعمد النصراني - في كل أرجاء إفريقيا - عشرين ألفاً من البيض، ويضع مئات من العبيد، ومع بداية القرن التاسع عشر لم يكن للنصرانية قدم ثابتة في مكان ما في إفريقيا السوداء، إذ استكتينا نطقاً ضئيلاً على الساحل»<sup>(١)</sup>.

ثم يستشهد ديشان على صدق استنتاجه هذا بما كتبه للنصر الإنجليزي وليم شو W.show عام ١٨٢٣م من مكتب إرساليته بمستعمرة رأس الرجاء الصالح قائلاً: «إنه لا يوجد أي بعثة تنصيرية فيما بين السكان الذي أعيش فيه وبين أبعد نقطة في شمال البحر الأحمر»<sup>(٢)</sup>.

## التركيز الصليبي على الجنوب الإفريقي

مع بداية القرن التاسع عشر توغلت حركة الكشف الأوروبية في قلب إفريقيا، وكثرت البعث والإرساليات الدينية التنصيرية، ثم تبعتهما حركات الاحتلال الأجنبي الذي فتح الطرق للسدوية أمام التنصير، فكان هذا القرن حقاً هو العصر الذهبي للتنصير في إفريقيا، ولم يبدأ القرن العشرون إلا وكان النصرانية تولجها للحسوس ولللموس والثرثي بشقي مذهبها وملها وكنائسها.

## ميزانيات وأوقاف

- دخل الكنيسة في شمال أمريكا وأوروبا في عام ١٩٩٧م بلغ (٢٠٠) بليون دولار.
- مجلس كنيسة إنجلترا يبلغ دخله السنوي (٢٥٧) مليون جنيه إسترليني، أما الأوقاف المخصصة له فتبلغ (٢٣٨١) مليون جنيه إسترليني.
- خصصت للمنظمات البروتستانية في الولايات المتحدة الأمريكية (١٧٢٨) مليون دولار سنوياً للتنصير في الخارج، وذلك لنشر عقائدهم للحرفة في (١٢٢) دولة، من بينها عشرات الدول الإسلامية.

(١) هوبير كيشان: مصدر سابق، ص ١٥٧.

(٢) Groves, C.P., The Planting of christianity in Africa, London, 1952. P.196



باسم «المسيح الرب» الذي حمى قبيلتهم وهزم بقوة الروحية أعداءهم.

واستطاع موفاث أن يستغل هذا الحدث الضخم في تاريخ القبيلة، من خلال التحامه المباشر بكبارها، حتى أعلنوا اعتناق النصرانية.

في بتشوانا، تزوج دافيد من ابنة موفاث، واستطاع عن طريق زوجته العروس، أن يفرض قلب سيشيله Sechele أحد ملوك بتشوانا، ويملك هو زمام أمره، فعرض عليه النصرانية، ووعدته بتزويجه ولحده مثل زوجته، فطلق سيشيله كل زوجاته وحظاياه، أملاً في الزوجة التي لم تأت، إذ طلب منه دافيد أن يتنازل أولاً عن دعوى قدرته الإلهية في إسقاط الأمطار؛ لأن هذا يتعارض مع قدرة «المسيح الرب» فاستجاب الرجل، لكن الله يشاء أن تشهد هذه القبيلة أربع سنوات عجاف لم ينزل خلالها مطر حتى أصابها الجفاف اللقائم، مما اضطر دافيد إلى ترك هذا الموقع والذهاب شمالاً حيث استكشف الحياة في حوض نهر زامبيزي الذي يبدأ من الساحل الشرقي لإفريقيا وموزمبيق ويمتد إلى قلب زامبيا، وبدا هناك دعوته مرة أخرى، ثم اعتاد التنقل والترحال في ادغال إفريقية الجنوبية على ضفاف حوض النهر، على مدى ثلاثين عاماً متواصلة، ترك خلالها آثاراً واضحة في نفوس اللغات من أبناء القبائل الإفريقية، والفضاً أن يعود إلى أوروبا ثانية، حتى جاءه الموت فجر أول مايو سنة ١٨٧٣ قرب منطقة بنجويلو Banguelo على الساحل الغربي لإفريقيا وأنجولا فدخل عليه اتباعه الزوج الذين نجح في تنصيرهم، وتعبيراً عن حبهم له شقوا بطنه بسكين، ثم نزعوا قلبه من صدره، ودفنوه في أرضهم، ثم نقلوا جثته إلى مكان دفن لوتوي.

وفي خط متوازي تلتقت عدة بعثات أخرى في مناطق الكاب والناقال والترنسفال حتى مستعمرة روديسيا، فنزلت طائفة النصاري المذهجين (الميلويست) Meth-odistes، وأسسوا كلية لوفيدل Lovedale لتخريج المنصرين والعلمين، كما أسس فرانسوا كولار F. Coillard مركزاً للدعوة في روديسيا الشمالية بين قبائل بارونسي.

أما الإنجيليكان Anglicicans فقد ركزوا جهودهم في المدن وفي الغابات، واتخذوا أساساً في استراتيجيتهم للدعوة ألا يخالفوا أو يتقوا أي نظام قائم لدى القبائل في سلوكياتهم وعاداتهم وتقاليدهم إلى حد أن أعلن واحد منهم يدعى كولينسنو Colenso إبادة تعدد الزوجات في قبيلة كافريه Kafres فعنفته كنيسته وحرمته من العمل بالتنصير لفترة زمنية.

وفي حين اتجهت البعثات الأمريكية إلى قبائل الزولو، اتجه الألمان الإصلاحيون إلى الجنوب الغربي لإفريقيا، وذهبت البعثات البرتغالية لممارسة نشاطها التنصيري في أنجولا وموزمبيق في الشمال الغربي.

وفي إحصاء غير موفق نشرته إحدى الإرساليات الأمريكية عن انتشار الكرازة (الدعوة) النصرانية في اتحاد جنوب إفريقيا عام ١٩٥٣م جاء على الوجه الآتي:

- الميثويست ٢,١٠٠,٠٠٠ نسمة.
- الإنجيليكان ٨٠٠,٠٠٠ نسمة.
- الكاثوليك ٦٥٠,٠٠٠ نسمة يتركز أغلبهم في روديسيا الشمالية.

- البروتستانت الهولنديون ٦٠٠,٠٠٠ نسمة تميزوا بالنعرة العنصرية، وجعلوا من الكنائس التي أنشؤوها ما هو خاص بالبيض وما هو خاص بالزنج واللوئين.

## التنصير في شرق إفريقيا؛

يضم شرق إفريقيا عدة ممالك شهيرة، استأثر الجهد التنصيري من بينها بمنطقة تنجانيقا (تنزانيا حالياً) وكينيا وأوغندا ورواندا وشرقاً من جنوب السودان.

وقد استطاع المسلمون أن يحلقوا مكاسب ضخمة في هذه الممالك كلها خاصة بعد أن كانت الهجمات البرتغالية الأولى قد طردت للمسلمين منها، ثم استردوها المسلمون ثانية ونشطت دعوتهم وتلجبت أصولهم في السنوات الأولى من بداية القرن التاسع عشر.

واستطاعت إنجلترا أن تحط بقواتها في زنجبار عام ١٨٤٠م بعد أن أخضعت مصر للنفوذ الأوروبي، وكان نفوذ مصر يمتد جنوباً حتى أوغندا، ثم توسع للحتلون في احتلال الأراضي وقهر ملوك القبائل وسرقة أراضيهم



لنصرون الألمان على وجه التحديد من بناء عدة مراكز وكنايس في تنجانيقا (تنزانيا) ويمكن المنصرون الإنجليز من بناء عدة مراكز وكنايس في كينيا.

أما في أوغندا فكان النجاح حليفاً للكنيسة البروتستنتية التي نجحت في استمالة متيسا Mtesa ملك البلاد الذي كان مقرباً في اعتناق الإسلام، لكنه لما رأى توافد البعثات الكاثوليكية إلى بلاده أيضاً، واقترب

وحبواتاتهم مما أفسح الطريق أمام بعض البعثات للعبور إلى كينيا، واستطاع أحد البشرون الألمان يدعى كرايف Krapf بأن يؤسس أول مركز للتصير في مدينة ممبسة، وقام هذا المركز بترجمة كتابهم المقدس إلى اللغة السواحلية، مما فتح أمامهم آفاقاً رحبة ومستحددة للدعوة النصرانية، فأسس مركزاً آخر بمدينة بوجامايو Bogamayo على الساحل المواجه لجزيرة زنجبار، بالتعاون مع منصر آخر يدعى ريمان Rebmann

## الإيراد الدوري

- من المنظمات التصيرية المشهورة: منظمة (S.O.S) (انقوا حياتنا)، وهي متخصصة في إنشاء قرى الأطفال حول العالم، تأسست منذ (٤١) سنة، وأنشأت حتى الآن (٣٧١) قرية.

متوسط مساحة القرية الواحدة: مليون متر مربع (١ كم × ١ كم)، تحتوي على كافة الخدمات التعليمية والصحية والترفيهية والاجتماعية.

تُسم الأطفال في القرية إلى أسر، كل أسرة مكونة من عشرة أطفال، ترعاهم منذ نعومة أظفارهم أم منصرة اختيرت لتربيته وتنشئته تنشئة نصرانية.

ميزانية هذه المنظمة سنوياً: (خمس مليارات دولار)!!  
قال لي بربك لو أن موازونات المؤسسات الخيرية الإسلامية في أنحاء المعمورة جمعت لسنوات عدة، لتظنها تصل إلى ما وصلت إليه موازنة هذه المؤسسة!!

ولكن هل تعلم كيف يتم تحصيل هذا المبلغ؟ يدفع هذا المبلغ ستة ملايين موظف على شكل استقطاع شهري ثابت من الراتب، أربعة ملايين موظف منهم في ألمانيا.

ومن العجائب أن امرأة نمساوية تدفع لهذه المنظمة (١٠٠ دولار) شهرياً منذ (٤١) سنة بلا انقطاع!!  
وأمرأة أخرى ألمانية تسكن في أمريكا دفعت للمنظمة على شكل استقطاع شهري مبلغاً قدره ثلاثة ملايين دولار!

- نهاية -

فلما اكتشف أحد القبطان المسلمين - يدعى سليم - في العام ١٨٤٢م منطقة البحيرات العظمى، وتمكن لأول مرة من اختراق عقبة السودان النباتية مما جعل النيل منفذاً مفتوحاً إلى سكان البحيرات الاستوائية، هرعت قوات الاحتلال إلى المنطقة وبسطوا سلطانهم عليها، وما لبث أن أرسل جريجوري السادس بابا روما في العام ١٨٤٦م بعثة تصيرية ضخمة، أنشأت ما أطلق عليه: نيابة إفريقيا الوسطى الرسولية، بينما نشاطها من قلب القاهرة ويمتد إلى جنوب أوغندا، ثم أرسلت لول بعثة كاثوليكية معتمدة إلى جنوب السودان لاختراق قلب إفريقيا بقيادة الأب ريلو Rullo. فكان ذلك بمثابة الاختراق الأول لجدار الدعوة الإسلامية في منطقتي شرق إفريقيا، وإفريقيا الاستوائية.

وبرغم هذا الجهد النشط في حماية السلطات المحتلة، فإن دعوة النصرانية ظلت محصورة في المناطق الساحلية دون القدرة على اختراق المناطق الداخلية التي كانت تنتشر فيها دعوة الإسلام.

بل ويؤكد ز. هيل وتونوالو في كتاب لهما صدر عام ١٩٧٤م، أن طوائف تصيرية متعددة قد توقف نشاطها تماماً مثل الفرنسيين، وأغلقت مراكز تصيرية مثل مركز تصير (كاكا) عام ١٨٦٢م<sup>(١)</sup>.

وفي العام ١٨٨٠م تقريباً استطاعت مجموعة من قوافل التصير النفاذ إلى داخل القارة مرة أخرى، فتمكن

(١) ١- ل. شلتين، ترجمة محب الدين الخطيب وآخر: القارة على العالم الإسلامي، القاهرة، ١٩٦١م، ص ١٥ - ١٧.



التنصيرية التي تعمل في غرب إفريقيا.

وأتت البعثة الثالثة من مدينة بال السويسرية، ونزلت في ساحل الذهب؛ حيث ركزت دعوتها بين قبائل فانتى Fanti وحلقت نجاحاً كبيراً بينها، عوضها الخسائر الكبيرة التي تكبدها اندريا رايس Andreas Riis رئيس البعثة، في محاولاته للخفلة المتكررة بين قبائل أشانتي التابعة لساحل العاج، والتي وصلت في عتايها ورفضها لأي وجود نصراني، إلى حد أن احتجرت قسراً رهينة حتى جلاء البعثة عن أراضي الأشانتي وتحقق لها ما أرادت.

فلما أتت قوات الاحتلال الفرنسي وسيطرت على أملاك الأشانتي وأراضيهم حوالي عام ١٨١٥م، كانت بعثة الميثودست هي أسبق البعثات التنصيرية إلى هذه البلاد، حيث تم إعداد عدد من القسس الزنوج من أبناء القبيلة لممارسة الدعوة بينهم، كما أسست كنيسة محلية مستقلة خاصة بالمتنصرين الزنوج تابعة لطائفة البريسبيتران النصرانية.

في العام ١٨٤٤م استطاع اثنان من المتنصرين، أحدهما أبيض ويدعى تونزند Townsend والآخر زنجي ويدعى كروثر Growther استطاعا أن ينشئا فرعاً لجمعية التنصير الكندي في أبيوكوتا Abeo Kouta بنيجيريا بين أفراد قبيلة اليوروبا التي ينتمي إليها النصر الزنجي.

ونجح كروثر كثيراً في نشر الدعوة النصرانية في نيجيريا لمعرفته بلغة القبائل في المنطقة ولهاجتها، حتى منحته للمنظمة عام ١٨٥٤م منصب مطران نيجيريا، إلى أن مات عام ١٨٩١م.

ومن خلال إعداد متنصرين من أبناء القبائل، ومنحهم الأموال والمناصب والوظائف والوجاهة الاجتماعية، حقق النصراني مكاسب ضخمة في شتى أرجاء نيجيريا، مهدت لكل البعثات الأخرى أن تمارس دعوتها في أرض جيدة الحرق وخصبة التربة ومهيأة لكل بذرة يمكن أن تؤتي حصاداً باقٍ بقل جهد ومال، إذ عملت إلى جانب البعثات البروتستانتية بكل مذاهبها ثلاث هيئات كاثوليكية هي:

من الصراع الحاد الذي تبودل بين الكنيستين لكسبه، واستشعر تخلف دعاة المسلمين عن مسانئته في ظل السلطات للحقبة، فأثر ألا يعتقد ديناً، مفضلاً للوث على وثنيته، وخلفه على الله ابنه موانجا Mouanga الذي وقع تحت تهديد البعثات التنصيرية لإعلان نصرانيته، فأعلن تحديه لهذه التهديدات وأمر بقتل كل نصراني في ديوان مملكته، وأصدر قراراته بقتل كل من يعتقد ديناً غير الوثنية التي مات عليها والده، فالتزمت البعثات النصرانية الصمت وولغت كل نشاط لها داخل البلاد، في حين أعلن بعض من المسلمين تمردهم على قرارات: القتل أو الوثنية التي أصدرها موانجا، فاضطر إلى الهروب خارج البلاد، لكن أحداً من المسلمين لم يتقدم للإسكاف بزمم حكاه المملكة، فتأمر النصراني مع موانجا ووقفوا معه في مواجهة المسلمين وأعادوه إلى عرشه الذي لم يسع إليه أحد من المسلمين، وسمح للبعثات النصرانية أن تمارس نشاطها في البلاد بحرية، فانضم شطر منها إلى الكاثوليكية وشرط آخر للبروتستانتية، تولد بينهما صراع مذهبي بين القبائل، خاصة في قبائل باجاندا التي اختلفت مذهب البروتستانتية.

## غرب إفريقيا؛

تضم منطقة غرب إفريقيا خاصة الساحلية منها والتي أصابها الدعوة النصرانية: الكونغو، والجابون، والكاميرون، ونيجيريا، ومنطقة المينا التابعة لجمهورية داهومي (بنين حالياً) وساحل العاج وليبيريا، وسيراليون وكل قطاعات غينيا والسنغال.

وقد بدأت البعثات التنصيرية دورها الفعال في هذه المناطق مع بداية القرن التاسع عشر، حيث نزلت أول البعثات البروتستانتية إلى منطقة ليبيريا وكانت تبشر بالمذهب الميثودستي، وتكونت هذه البعثة من خليط من المتنصرين البيض وعدد من القساوسة الزنوج الذين يجيدون الإنجليزية.

أما البعثة الثانية فقد نزلت في سيراليون، وكانت تابعة لجمعية التنصير الكندي، وبلغت من النشاط مستوى كبيراً جعل من سيراليون مركزاً لكل البعثات



# تاريخ الوجود التنصيري في إفريقيا

آباء روح القدس، وليون، والآباء البيض.

وكان للمهنة الأولى نشاطها السابق ومراكزها النشطة في السنغال منذ القرن الثاني عشر، وهي ذاتها التي بذلت جهوداً ضخمة في غينيا السقلى.

أما جمعية ليون التي أسسها القس الثري بريزيلك Bresillac عام ١٨٥٦م. فكان أول نشاط تنصيري لها في غرب إفريقيا عام ١٨٥٩م بمدينة فريتون على ساحل سيراليون، لكنه لم يبق على أرض هذه للمينة أكثر من ثلاثة أشهر، حيث أصابته الحمى الصفراء ومات ليخلفه القس بلانك Planque الذي حدد هدفه على مدى نصف قرن من الزمان على ساحل غينيا، فأغدى عليها باستدعاء البعثات التنصيرية من كل المذاهب واللبل النصرائية، ولم يغادر هذه المنطقة يوماً بإطلاق.

لما تمكنت البعثات والمراكز التنصيرية وتوسعت قواعدها في المنطقة الساحلية، بدأت تنطلق نحو العمق الإفريقي حيث كانت السيطرة كاملة للوجود الإسلامي الذي لم يكن له وجود ملموس في السواحل الإفريقية.

تأسست عام ١٨٦٨م جمعية الآباء البيض للسيدة العذراء على يد القس الفرنسي لافيغري Lavigerie الذي ابتعثته الكنيسة الجزائرية؛ حيث كان يشغل منصب أسقف عام الكنيسة الجزائرية، فأرسل عام ١٨٧٥م ثلاثة منصرين إلى تمبوكتو في قلب مالي جنوب الجزائر، غير أن قبائل الطوارق تصدوا لهم وقتلهم.

والى رواندا بوروندي Rouanda Puroundi وشرقي الكونغو البلجيكية (حينذاك) امتدت جهود البعثات الفرنسية للآباء للبيض، أما بقية الكونغو

البلجيكية فكانت من نصيب البعثات البروتستانتية الآتية من إنجلترا وأمريكا.

وفي المنطقة التي سميت بالكونغو الفرنسية، كان لجماعة آباء الروح القدس النصيب الأكبر فيها، حيث عمل هناك القس لوجوار Augouard الذي اشتهر باسم مطران كفة لحوم البشر.

وفي هذه المنطقة تشير بعض الصفحات القديمة في تاريخ الكنيسة الغربية في إفريقيا أن الحماس الذي كان لدى البعثات والأفراد الآتية من طاحونة الحرب للشعلة في أوروبا وارتدت ثوب الكنيسة وتعلقت بالمصليب، بلغ ذلك الحماس بأحدهم أن لجأ في محاربة الإيمان - الذي ينتشر في هذه البلاد - بأحقية الرجل في الزواج بأكثر من امرأة، لأنه كان يتزوج هو الفتيات زولجا صورياً، حتى لا يتزوجن من رجال سبق زواجهن، ثم يعيد تزويج هؤلاء الفتيات مرة ثانية إلى أتباعه الكاثوليك الذين يؤمنون منة بخرمة تعدد الأزواج.

ولعل أشهر المنصرين للفرنسيين الإنجلييين في منطقة الجابون كان الدكتور شفليتز Schweitzer الذي كرمته ملكة إنجلترا ونال جائزة نوبل للسلام عام ١٩٥٤م لقله جهوده التنصيرية في شرق إفريقيا ووقف للدين الإسلامي هناك.

أما في الكاميرون فقد تسابقت البعثات الكاثوليكية والبروتستانتية القادمة من ألمانيا، فسيطرت الأولى على جنوب البلاد وتركت للأخرى مناطق صراع مذهبي وقبلي، بينما تمكنت بعض البعثات البروتستانتية الإنجليزية والكاثوليكية الإيطالية أن تصل بنشاطها إلى سكان أعالي النيل في السودان.

■ يقول جوسكين نفلرو والز (أحد المتحدثين باسم الفاتيكان):

إن إفريقيا - شأنها شأن أمريكا اللاتينية - هي خزان الكاثوليكية في المستقبل.. إن كل ما تستطيع أن تفعله أن تنظر إلى الأرقام؛ ففي ١٩٠١م - في بداية هذا القرن - كان في كل إفريقيا ١,١ مليون كاثوليكي فقط، أي بمعدل ١٪ من سكان القارة، أما اليوم فإننا نزيد عدد الكاثوليك في كل ستة مليوني نسمة، وهناك ٦٥ مليون كاثوليكي في القارة، أو ١٦٪ من مجموع عدد سكانها، ونحن نتوقع أن يزيد عددهم قبل نهاية هذا القرن إلى ١٠٠ مليون.

[حقائق ووثائق - دراسة ميدانية عن الحركات التنصيرية - د. عبد الوود شلبي، ص ١٥] - د. شلبي -



## بعثات التنصير النسوية؛

أنت البعثات النسوية دوراً كبيراً في خدمة الكنائس والمنظمات والجمعيات التنصيرية في إفريقيا منذ وقت مبكر للغاية، وتذكر الوثائق المتاحة أن من أشهر الإرساليات النسوية التي نشطت في هذه المنطقة كانت إرسالية الراهبات البيضيات. وكلمة البيض أو البيضيات تشير مباشرة إلى أن هذه البعثات بروتستانتية عنصرية.

ثم إرسالية سيدة الرسل، وإرسالية الراهبات الزرقاوات (كاتوليك في مواجهة البروتستانت البيض)، وإرسالية راهبات الروح القدس.

أما القوة المحركة التي أثارت كل هذه الكنائس النصرانية الغربية للعمل النسوي في إفريقيا، فكانت لغتة فرنسية ريفية تدعى جافوهي Javouhey لم تكمل عامها الثامن والعشرين عندما أسست عام ١٨٠٦م جمعية سان جوزيف الكاثوليكية للدعوة النصرانية بين أبناء قريتها والقرى المجاورة.

وفي العام ١٨١٩م أبحرت بدعم من الكنيسة الأم على رأس أول إرسالية نسائية إلى منطقة السنغال، فأنشأت عدة مشاريع يدوية، ومستوصفات علاجية، وفصولاً تعليمية كنسية، استطاعت من خلالها أن تخرق جدار السلطات الإقليمية الحاكمة التي مهتت لها السبل لممارسة نشاطها، وكانت هي بدورها لا تألو جهداً لتمهيد كل السبل أمام الإرساليات النسائية التي تدفقت إلى إفريقيا، خاصة في منطقة السنغال وغينيا وساحل العاج، حتى أطلق عليها لويس فيليب ملك فرنسا حينذاك، لقب الرجل العظيم.

## كلمة أخيرة؛

وبعد هذه الإطلاقة السريعة على تاريخ التنصير في إفريقيا نجد أن من موضوعية الطرح أن نستعيد السؤال الذي طرحه منذ نصف قرن من الزمان هوبير

ديشان أحد حكام المستعمرات (المستعمرات مصطلح خاطئ وصوابه قوات الاحتلال) وهو: ترى أيهما ينتصر: الإسلام الشرقي، أو المسيحية الغربية؟

فالقضية بحق يشهد عليها الواقع، ويثير هذا الواقع عشرات المسائل والخطوط التي يمكن أن يستدعيها خاطر المسلم للغيور على دينه، خاصة إذا ما تأكنا أن ما كتبه أ. ل. شافليه، ما زال متجسداً أمام عيوننا، حينما كتب يقول على لسان أحد القسس العاملين في إفريقيا: «إن الدين الإسلامي هو العبقة القائمة في طريق تقدم التبشير بالنصرانية في إفريقيا، لأن انتشار الإنجيل لا يجد معارضاً، لا من جهل السكان، ولا من وثنياتهم، ولا من مناضلة أمة من الأمم، غير أمة العرب، فليس خصمنا غير الشيخ الذي يملك تفوقاً أكثر مما هو للفرسان المحاربين»<sup>(١)</sup>.

وهذا هو ما كرهه بصياغة أكثر ياساً القس جابر دين أحد كبار قساوسة أوروبا، أمام مؤتمر أدنبره الشهير، حينما قال عن دعوة الإسلام معبراً عن سخطه: «كيف يمكن التعامل مع هذه الأشياء؟ لقد وجدنا في رحلتنا الأخيرة عبر إفريقيا القبائل على نهر شاري، وجداول الكونغو وما بين الدرجات العاشرة والخامسة من خط العرض الشمالي، كلها تدين بالإسلام أما تلك الزوايا التي تنتشر في القرى والسهول والأدغال بشكلها غير الحضاري وللضاد للعصرية تماماً، فإنها رأس الذئب للعد الإسلامي في أنحاء إفريقيا، الذي يحتاج من الكنائس أن تتوحد في مولجتها وتوجيه ضربة قاسية لها»<sup>(٢)</sup>.

ثم يستطرد قائلاً: «إن شمال نيجيريا يجب أن يكون النقطة الأكثر أهمية، مع إنشاء مركز كبير لمختلف الكنائس في أقصى الغرب، ومحاولة الدخول إلى مناطق المسلمين، أما أوغندا فإن كانت توجد بها كنائس فهي أشبه بجزر في بحر الإسلام، لا تستفيد من الوجود القوي لحكوماتنا الأوروبية في المنطقة، خاصة في شرق إفريقيا؛ حيث يجب أن نحصل كل قوة وكل مركز

(١) R.Hill & Toniolo, The opening of the Nile Basin, 1842 - 1881, London 1974, V.1.

(٢) د. ه. جابر دنر، ترجمة محمود الشافلي: الوثيقة. الإسلام الخطر للخطر الإسلامي، القاهرة، ١٩٨٥، ص ٢٠-٢٦.



# تاريخ الوجود التنصيري في إفريقيا

- اللحظة الكنسية بانجولا:

تبث برامجها بست لهجات محلية.

- محطة الكنيسة البرتغالية في موزمبيق:

تبث برامج بكل اللهجات المحلية إلى جانب اللغة البرتغالية.

استراتيجي للمسلمين لنخضعه للمراقبة. وهذا يتطلب التعاون الوثيق في الساحل الشرقي الذي طالما اشتقنا إليه في بلادنا<sup>(١)</sup>.

## الإذاعات التنصيرية الموجهة إلى إفريقيا<sup>(٢)</sup>:

- إن حجم الوسائل والتقنيات الحديثة المستخدمة في التنصير أصبح من الضخامة إلى حد ضرورة عمل دراسات متخصصة لمعرفة هذه الوسائل والتقنيات، ونوع الرسالة التي تقدمها، ومضمون هذه الرسالة والمساحة الجغرافية التي تغطيها ومدى تأثيرها، وهذا نشير فقط إلى أحد الوسائل المعاصرة وهو البث الإذاعي، من خلال عشرات المحطات المنتشرة في إفريقيا وخارجها، نذكر منها:

- إذاعة حول العالم Transworld Radio - TWR (تأسست عام ١٩٥٤م) تملك محطات للبث واستوديوهات لإنتاج وإعداد البرامج الدينية في أكثر من خمسين دولة في العالم، أما إرسالها فيوجه على الموجات المتوسطة والقصيرة وأكثر من خمس وثلاثين لغة من بينها العربية.

- إذاعة راديو الفاتيكان Radio Vatcan (تأسست عام ١٩٣١م) تملك أكبر وأقوى أجهزة بث أرضية على مستوى العالم، وتقدم خدماتها بأكثر من سبع وأربعين لغة ولهجة من بينها العربية.

- محطة KGEL التنصيرية:

توجه بثها من كاليفورنيا بأمريكا، بأكثر من ثلاثين لغة.

- راديو صوت الإنجيل Radio Vooice of the Gospel - RVOG:

يبث إرساله من أديس أبابا بثلاث عشرة لغة على الموجتين المتوسطة والقصيرة إلى غرب وجنوب إفريقيا.

- اللحظة الدينية النصرانية: ELWA:

تبث برامجها من ليبيريا على مدى ٤٠ ساعة يومياً.

■ شهداء التنصير: يصل عدد المنصرين الذين يتم التمرض لهم بصورة أو بأخرى نحو ٢٣٠٠٠٠ شخص عبر العالم سنوياً.

■ أحلام التنصير: يعتقد الكتاب النصارى أن ٨,٥٧٪ من سكان الأرض سيكونون قد دخلوا حظيرة المسيح بمجيء سنة ٢١٠٠م أما في السنة ٤ بليون ميلادية فسيكون ٩٩,٩٪ من سكان الأرض مسيحيين.

■ نتائج التنصير: طبقاً للمصادر التنصيرية فقد انضم إلى حظيرة النصرانية خلال العقود السبعة الأولى من هذا القرن وحده ١١٥,٩ مليون شخص عبر العالم.

■ تخطيط التنصير: ولأجل تسهيل العمل التنصيري فقد قسمت الإرساليات المسيحية سلمي العالم كله بدقة إلى ٣٠٠٠ مجموعة، عرقية وتنافس مختلف المنظمات التنصيرية العمل داخل هذه المجموعات، بحيث لا يوجد تضارب أو تناطح لاقتسام مناطق النفوذ؛ على عكس ما كان عليه الأمر في أوائل العهد الاستعماري.

[عن مجلة الإصلاح الأعداد: ٣٦٩ - ٣٨١]

■ تم تدريب أكثر من ١٠٠٠ سوداني على تنمية قدراتهم اللغوية في مجال التنصير، والهدف من المشروع تسهيل الوصول إلى جميع طبقات وطوائف الشعب، حيث إن هناك ١١٧ لغة في السودان.

[نشرة Pulse التنصيرية سنة ١٩٩٦م]

- باليه -

(١) و. ت. هـ. جليل دنز، ترجمة محمود الشافعي: الوثيقة. الإسلام الخطر، للخطر الإسلامي، القاهرة، ١٩٨٥، ص ٢٠ - ٣٦.

(٢) كرم شليبي: الإذاعات التنصيرية الموجهة إلى المسلمين العرب، مكتبة التراث الإسلامي، ١٩٩١م (للقمة).





التصير.. هل

أصاب الهدف؟

(٢ - ٢)

## المواجهة الفاصلة بين

كما قد تناولنا في مقال سابق<sup>(٥)</sup> الأسباب التي دعت إلى ذلك التفوق النسبي ونجاح التصير في إندونيسيا، وبيئاً أن الأسباب التي أدت إلى هذه النائية هي أسباب عديدة ومتشابهة، وتشمل كافة جوانب الحياة العملية والاقتصادية السياسية وغيرها من جوانب الحياة، وحددنا الأسباب الجغرافية والأسباب التاريخية والأسباب الثقافية والأسباب السياسية وناقشناها، ونواصل في هذا المقال تناول بقية الأسباب التي من وجهة نظرنا وعبر مشاهداتنا الواقعية نعتبر من أكبر الأسباب التي أدت إلى هذه النازلة الكبرى التي نزلت بالإسلام والمسلمين في إندونيسيا المسلمة وهي:

أولاً: الأسباب الاقتصادية.

ثانياً: الأسباب الاجتماعية.

ثالثاً: الأسباب العقائدية.

رابعاً: الأسباب الإعلامية.

فهذه الأسباب مجتمعة مع الأسباب السابقة قد تضافرت على الإسلام هناك، وأدت إلى كل ما أنت راء أمامك من تحلل وتمزق وانهار بلغ ذروته في سلخ تيمور الشرقية نهائياً من الجسد الإسلامي، ولكن الطامة الكبرى لا تكمن ها هنا، بل إنها تكمن في أنه إذا انفرط هذا العقد فلسوف تتتابع حباته سراعاً إلى الزوايا السحيقة والضيايق النام، وكما هناك من تيمور بعد تيمور لا يدري العالم شيئاً عنها، وهي كثيرة وعديدة في إندونيسيا تقربص بها العيون الصليبية تمدها من ورائها المعاول الباترة جغرافياً وسياسياً وتنصيرياً ودولياً لوضع كلمة الختام على سفر هذه المأساة التي نسيها الجميع في غمار النكبات الملاحقة على أطراف العالم الإسلامي.

أولاً: الأسباب الاقتصادية:

إن جميع المؤسسات الاقتصادية المحكمة في الاقتصاد الإندونيسي تقع بغير استثناء في قبضة النصارى والصينيين الذين يجثمون بنيرهم الثقيل على أعناق المسلمين. ويأكلون أكلهم ويشربون شربهم، ويعتصرون دماءهم. وقد تصاب بصدمة هائلة ومفاجأة كبرى عندما يتبين لك أن هذه البنايات الشاهقة والتي تبشر بنهضة عالية وضعت إندونيسيا في حلبة معينة بين النور الاقتصادي التسعة التي هدفت الاقتصاد الأوروبي والأمريكي، إن هذه النهضة بلحمها وشحمها قد حصد لمارها وجنى جناها النصارى وحدهم، بينما تحكوا دون رحمة أو هوادة في أزواق الملايين الكثيرة التي بقيت تقضون جوعاً وتقاسي أشد حالات الجوع والاذلال اليومي بحثاً عما يقدم حياة الكفاف. هذه

الإسلام

والنصرانية

في

إندونيسيا

د. توفيق محمد علوان

(٥) مقال تيمور الشرقية والنزاع الصليبي، العدد: (١٤٤).



بلغت ٢٥٢ شركة في عام ١٩٩٥م باستفتاء شركات راسمالية للدولة. أما شركات التأمين فقد بلغت حتى أغسطس عام ١٩٩٦م عدد ١٧٣ شركة للتأمين وإعادة التأمين، كما أن الشركات للدعما لها ١١٥ شركة.

هذه الأعداد الهائلة والتي تتحكم في مليارات الدولارات تحكماً كاملاً غالبية اتباعها من بنوك وشركات وتأمينات هم من النصارى (بعض التقارير تؤكد أنهم جميعاً من النصارى والصينيين) فهذا كله من الأسباب الرئيسة لازمة الاقتصادية من جانب، ولزمة الإسلام في مواجهة التنصير من جانب آخر<sup>(٧)</sup>.

ولا يغربن عن بالك أن النصارى الذين بلغوا هذا القدر من الثراء والغنى لن يرضوا على إخوانهم للمفسرين القادمين من أقصى الأرض بالأموال الطائلة عوناً لهم على أداء الدور الذي جازوا من أجله. كل هذا والمسلمون يدورون دون رحمة تحت النير النصارى القليل، بينما يكسبون مواصلات الليل بالنهار بحثاً عن حفلات الأرض الكفاف.

## ثانياً: الأسباب الاجتماعية

هناك أسباب اجتماعية تفسر ظاهرة التنصير المستمرة، ألا وهي حرص الأيواف الحكومية، وبصورة ملحة على ضرورة تنظيم النفس، ولا شك أن الكثيرين من المسلمين، نظراً للظروف الاقتصادية القاهرة، مضطراً إليها الإلحاح الإعلامي، سرعان ما تستجيب لهذه الدعايات، مما أدى إلى التناقص المستمر في نسل المسلمين عبر العقود الأخيرة. بينما النصارى في أماكن تجمعاتهم لا يلقون بالاً لهذه الدعايات، ذلك أنهم يلزمون بصورة صارمة بالتعاليم الكنسية البيروتستانتية والكاثوليكية التي تحرضهم على الزيادة في النسل بكل وسيلة ممكنة، مما دعا بعض المحللين إلى اعتبار هذا الخلل الجسيم في التوازن السكاني (حيث كانت النسبة ١٠٠٪ للمسلمين منذ نصف قرن فقط)، إنما يرجع إلى هذه الأسباب، لا إلى النجاح في عمليات التنصير.

الجموع المنهكة التي ثارت في نهاية الأمر ثورة عاتية شعواء حرقوا في لهيبها كل ما يعت إلى النصارى بصلة: بيوتهم، ومؤسساتهم، وشركاتهم، وبنوكهم، وقبل ذلك أنفسهم وأسرهم. (قيل سقوط سومارتو عام ١٩٩٨م)، الأمر الذي بدا ظاهراً للميمان أنه نلجم عن الشعور الجسيم بالإحباط والهوان من التحكم الذي لا يرحم من النصارى، وخاصة ذوي الأصل الصيني منهم. ولم كانت ملاحظة جديرة بالتأمل والتفكير أنه في أثناء الهياج الكامل للناس وحرق كل ما تقع عليه أيديهم ومن أراد إنقاذ نفسه أو مؤسسته أو أمواله أو بيته من الهجمات العارمة، فليس عليه إلا أن يكتب بخط كبير ظاهراً: «أنا مسلم» أو «الله أكبر»، وغني عن البيان الدلالة الحاسمة لذلك، ألا وهي أن المسلم الجائع والذي أخذ ينهب كل ما تقع عليه يده إنما يدرك دون غموض من هم الذين امتصوا مدامه، وأحرقوا قلوبهم<sup>(٨)</sup>.

إن النصارى يسيطرون على النصيب الأعظم من كل أنواع التجارة بمساعدة الدولة، وعلى سبيل المثال، فإن الحكومة إبان النهضة الاقتصادية العامة في جنوب شرق آسيا في السنوات العشر الأخيرة قد صرحت في أكتوبر عام ١٩٨٨م، بأننون تنظيم البنوك الأجنبية والخاصة (Pakta 1988)، ومنذ ذلك التاريخ وحتى ديسمبر عام ١٩٩٥م تم تأسيس ١٦٥ بنك خاص، ولهذه البنوك ٣٤٥٨ منفذ بنكي غالبيتها الساحقة بإيدي النصارى (إن لم تكن جميعها). كما تم التصريح لعدد ٤١ بنكاً أجنبياً بعدد منافذ ومكاتب يبلغ ٨٣ (كلها للنصارى الأجانب). إن البنوك الخاصة التي تتحكم في اقتصاد البلاد مثل: البنك المركزي لآسيا، بنك بالي، BDN، BBL، بنك باناسون، بنك دوتا، بنك فيجا، يافتن بنك، أو البنوك الأجنبية مثل: بنك أمريكا، بنك هونج كونج، بنك طوكيو، بنك بنكوك، بنك تشيس مانهاتن، وغيرها، كلها تقريباً بإيدي غير مسلمة. إن الشركات المالية الاقتصادية قد

(١) (كتب هذه السطور عايش هذه الأيام؛ وحيث كنت أعمل أستاذاً بالجامعة فقد قام البوليس بتجنيزي من النزول إلى الشارع من منزلي حتى أداء الصلاة في المسجد القريب الذي تمتعت الصلاة فيه، ومع ذلك فإن الجموع الهائلة في كل مكان كانت ترفض الاقتراب من بيوتي؛ لأنه «بيت عالم» ويقصدون بالعالم: (رجل الدين الإسلامي).

(٢) ملاحظة: التقارير والأرقام المذكورة كلها من مصادر حكومية معتمدة.



## ثالثاً: الأسباب العقائدية،

عقيدة الدولة الإندونيسية علمانية، أي أنها لا تنتمي إلى الديانات عند تخطيط وتوزيع الخدمات أو الامتيازات. ولقد أدى هذا للنهب الأعمى إلى إيقاع أشد الظلم بالمسلمين؛ حيث تم فتح الأبواب والفرص دون تمييز بين الأغلبية الساحقة من المسلمين، وبين الأقلية التي لا تكاد تذكر من النصاري على رغم القاعدة المعتمدة في جميع أنحاء العالم والتي بموجبها تخضع الأقليات لراي الأغلبية وإن لم تعتقه، وإلا لزم العكس وهو غير معقول، إلا في حالة الأغبيات المسلمة والأقليات النصرانية كما هو الحال في إندونيسيا؛ حيث يتوجب على الأغلبية المسلمة أن تعطّل كافة أعمالها احتفالاً بالأعياد النصرانية الكثيرة، وعلى الأغلبية المسلمة أن تنصت بإمعان إلى البرامج المتتالية والتي لا تنقطع فيها الدعوة إلى الديانة النصرانية والتنصير المعلن الصريح الذي يذاع دون مدرّاة في التلفزيون الإندونيسي، وعلى الفلبينية المسلمة أن تنصت بإعجاب إلى البطولات الخارقة لدعاة التنصير في التلفزيون الإندونيسي، مثال الأم تيريزا التي واصل التلفزيون الإندونيسي في حالة من الإبهار والاستعراض الكامل عرض تفاصيل حياتها التنصيرية على أعين الجمهور المسلم وأسماعه لساعات طوال، وكنت وأحياناً من التكوين بهذه البرامج؛ حيث رأيت التضخيم الذي لا يحال في بعض الأحيان لأعمال هزيلة تافهة يمكن دون جهد مشاهدة أضعاف أضعافها من صغار الدعاة من الشباب الإسلامي، كنا تصوير القرف الذي تمارسه المنصرات على أنه شطاف وجهاد ونبد للحياة الدنيا، فضلاً عن الكتب والخناق وتقليب الحقائق والأمور، دع عك الدعاية طوال هذا جميعه إلى أقله كون الحق للدين في الديانة النصرانية، هذا الذي على الفلبينية المسلمة في إندونيسية المسلمة أن تحيه وإن تسمعه، وخاصة في يوم الأحد، حيث إن يوم الجمعة يوم عمل لا يهدأ، بينما الأحد هو الإجازة الرسمية في أنحاء البلاد التي يقطنها مائتا مليون من المسلمين الذين ما زالوا بعد يحتفلون بشعائهم يوم الجمعة وعلى رأسها شعيرة صلاة الجمعة.

## رابعاً: الأسباب الإعلامية،

الإعلام الإندونيسي - خاصة التلفزيون - يركز بصورة أساسية على البرامج النصرانية للتنصيرية الصريحة خاصة في أيام الإجازات والعطلات الرسمية، كذلك في أوقات الذروة الهامة من البث التلفزيوني. وإنني - ومع أنني مسلم - مضطر إلى الإنصات لساعات طويلة مشاهداً الكنائس من داخلها، وسماع للوعظ الطويلة وكاني أحد النصاري هذا على الأقل مرة أسبوعياً. وكما ذكرنا فإن يوم الأحد هو يوم الإجازة الرسمية في البلاد، بيد أن مائتي مليون من المسلمين ملزمون بالخضوع لهذه الخطة للشعاع التي تخضع فيها الأغلبية على صورة مؤلة لراي الأقلية التي لا تكاد تذكر، بل الخضوع للأذنان لعقيدتها وديانتها. والأدهى من ذلك أن الكثير من المؤسسات تعتمد يوم السبت مضافاً إلى الأحد يوم عطلة أسبوعية مجاملة لعبيون اليهود الذين لا وجود لهم أصلاً. إن يوم الجمعة هو اليوم الوحيد الذي لا خلاف على العمل فيه بغاية الجد والإخلاص ودون توقف إلا من أراد أن يصلي الجمعة فإنه يحصل على فترة انقطاع تساوي قدر الصلاة على أن يعود إلى العمل فور الانتهاء منه. بل إنني لاحظت أنه كلما كان الموظف أكثر التزاماً - أو حتى أراد أن يبدو هكذا أمام رؤسائه - فإنه يحرص غاية الحرص على الانتظام يوم الجمعة. إن العمل يوم الجمعة بالذات هو الدليل الذي لا تشوبه شائبة على ولاء الموظف والتزامه بالنظام العام في الدولة، وهو الجواز الذي عبره يحصل على رضى الرؤساء، ولما كان علمي في جامعة إسلامية تدرس العلوم الشرعية، ولما كان هذا هو النظام للذبح فيها، فلا تسل عن غيرهما من المؤسسات الحكومية الأخرى غير المعنية بشؤون الإسلام، بل لا تسل عن المؤسسات الخاصة التي يترأسها عادة الصينيون والنصاري والتي لا ترعى فيه لشاعر للمسلم أدنى اهتمام.

إنني لأعجب من هذا النظام ومعن يقرره: من الذي يعطل الأعمال يوم الأحد؟ ولماذا يطبق بهذه الصرامة؟ ولماذا كان لا بد على المسلمين بإجماعهم أن يعطّلوا أعمالهم حتى تنهب الفلّة النصرانية إلى كنائسها هائنين؟ ألم يكن كافياً أن يسمح لهم مثلاً بالنهَاب إلى



## المواجهة الفاصلة بين الإسلام والنصرانية

ومما سبق يتبين أن التنصير إنما يتم بأموال المسلمين النازفة في أجهزة الإعلام، ولقد رأيت ساعة كاملة يوم الإجازة الرسمية ومن بعد صلاة العصر - الاختيار النقي لأفضل الأوقات - لبطولات الأم تيريزا مصورة في كل مكان نصّرت فيه، مع عرض النتائج الباهرة لأثار تنصيرها والجموع التي تسير من ورائها إلى النصرانية، ذلك الشرف الذي لم يحظ به أحد من كبار دعاة الإسلام الذين قضوا أعمارهم فداء للدعوة ومنهم في بلاد المسلمين المختلفة، ومنهم من قضاهما في بلاد بعيدة سائحاً في سبيل الله - تعالى - بل ومنهم من كان في إنونيسيا نفسها السنوات الطوال يعلم ويعظ ويدعو، ولعل في الصورة التي يبينها لك يتبين ما وراءها، وقس على ذلك بالطبع الصحافة وغيرها من وسائل الإعلام.

إن التنصير ما هنا لا يتم في زاوية نائية بعيدة، إنه يث على وسائل الإعلام ظهراً وفي رابعة النهار وعلى كل القنوات، وفي جميع الأوقات.

هنا بالطبع عدا أعياد النصارى، حيث تتفرغ نشرات الأخبار للرئية والسموعة وللكتوبة لعرض الاحتفالات وتصوير الكنائس والجموع النصرانية في جميع أنحاء العالم في الاحتفالات الهائلة في أوروبا وأمريكا والفاتيكان وغيرها في تقارير تفصيلية ومطولة جداً ومنقولة بتمامها من البلاد التي تمت بها.

إن هذه الدعوة القهرية لهي ولحده من اعظم الأسباب، لا أقول في نجاح التنصير، ولكن لدورها المهنوي الهائل الذي لا ينكر في إشغال مس الجنون في عقول النصارى.

### بركان النار في الجزر الإندونيسية:

بدأت وكالات الأنباء العالمية تنشر بصورة شبه يومية أخباراً عن اشتباكات بين المسلمين والمسيحيين في بنجاح ستن من أنحاء إنونيسيا، هذه السياسة التي صارت الآن في عداد السلمات المقررة عند يده أي مخطط دولي لتمزيق أية بقعة إسلامية على وجه الأرض، فهي القيمة للتدخل الدولي في الصومال عن طريق نشر أنباء الحرب واللجاعات، وهي الطريق للتدخل السابق في تيمور لصلها، وغير ذلك مما هو معلوم من السبلات الإعلامية للاحتكام والتدخل الدولي السافر في الشؤون

الكنائس يوم الأحد في الوقت المخصص لعبادتهم، بينما يجازون مع المسلمين يوم الجمعة؟ وهل يعقل أن يعطل تسعة مائة مسلم من كل ألف أعمالهم كل أسبوع من أجل ذهاب مائة إلى أداء طقوسهم الدينية؟ إن يوم الجمعة هو اليوم المعلوم على مستوى العالم الإسلامي ومهما كانت العقيدة التي تتبناها الدولة فيه. ودون النظر إلى مدى وجوبه شرعاً ثم لا، بيد أن هذه الظاهرة هي الظاهرة اللافتة للنظر، والتي تشير دون لبس أو خفاء إلى حالة التحكم النصراني في شؤون الحياة السياسية والعقائدية في إنونيسيا المسلمة.

وكل يوم أحد يجلس المسلمون في البيوت لكي يستمعوا إما إلى برامج فاحشة جداً، أو إلى مواظ نصرانية متنوعة في كل أسبوع من كنيسة جديدة، أو خطبة ووعظ نصراني، أو فيلم عقائدي نصراني، أو سيرة أحد رجال نشر المسيحية المشهورين.

إن المسلمين يحرمون من أعمالهم يوم الأحد لمشاهدة التنصير على كافة القنوات، وهؤلاء المنصرون والمنصرت في أيديهم الأنابيل يقرؤونها، ولا تخزي على من يقرؤونها؟ أعلى رعاياهم من النصارى أم على المغلوبين على أمرهم من المسلمين؟

ولماذا يجب على جميع المسلمين أن ينصتوا طوعاً أو كرهاً وإن يلتزموا؟

وبالطبع فإن وسائل الإعلام تعرض للواظ الإسلامية أيضاً والبرامج الإسلامية؛ غير أن أوقاتها تكون - على الغالب - غير مناسبة، وظها تقريباً بعد صلاة الفجر في التلفزيون، وهو وقت كما هو معلوم مشحون بالاستعداد للمدارس أو الاستعداد للخروج للوظيفة أو العمل، علماً بأن اليوم في إنونيسيا يبدأ فعلياً عند صلاة الفجر أي أن السوق وشراء الحاجيات المنزلية اليومية والسلع الغذائية - غير ذلك يتم عند الفجر أو قبله بقليل، بحيث لا يمكن أن يرى في السوق أحد في العاشرة صباحاً مثلاً.

والمقصود أن الأوقات التي يعرض التلفزيون فيها برامج الإسلامية هي أوقات أضعف بما لا يقارن بالتوقيت الذي يعرض فيه البرامج النصرانية، وإن وقت الفجر من وقت الإجازة الأسبوعية بأكملها.



تاجونج ان الشعب الإندونيسي لن يتسامح في شبر واحد من الأراضي الإندونيسية، وإن الجميع مستعدون للموت دون ذلك.

ثم كانت أحداث بوسو وجزر الملوك في سولاويسي الوسطى، حيث قامت للجموعات الصليبية بتحريض من الرهبان في الكنائس بالهجوم على المسلمين مما أدى إلى مقتل مائتين منهم، ولكن الجديد في السيناريو هو الصورة البشعة التي يصر العالم للتحضر على تقرير أنها أسلوب ناجع في إزهاق المسلمين وإثارة الذعر في قلوبهم، ألا وهي التعزيق الوحشي للأجساد والتعذيب البشع للأحياء منهم. ونحن لا ندري كيف اقتنع الغرب بأن هذه المناظر البشعة يمكن أن تحدث آثارها في إندونيسيا التي تقطنها أكبر أغلبية مسلمة على وجه الأرض؟ إن هذه المناظر المفرزة الكالحة لم يعد لها من فائدة إلا إثبات السعار المحموم الذي يتكلم في لونه الحارق الرهبان الذين فعلوا من الأفاعيل ما لم يجرؤ الكفار الشيوعيون في الستينيات على فعله، وإذا صححت هذه الأنباء عن هذه الوقائع الوحشية من الجثث التي عرضتها وكالات الأنباء فإن تداعياتها سوف تعود على النصراني أنفسهم في إندونيسيا بأوخم العواقب. ومهما تناولات الأمم المتحدة قضيتهم وأعدت المخططات السرية أو العلنية لها، فإن إندونيسيا ليست البوستان أو كوسوفا أو الشيشان، وإن النصراني بها ليسوا أغلبية حتى يقطعوا الأجساد ويحرقوا القرى، كما أن الشعوب لا تفهم كثيراً في لهجات ومخططات والأعيان الأمم المتحدة.

إن للمسلمين البسطاء الذين يطالعون هذه الصور والأخبار - وبغاية البساطة ودون كثير فلسفة أو تحليل - سوف يحرقون قرى النصراني الذين يمثلون الأقليات في الغالبية العظمى من الجزر الإندونيسية، وسوف يمزقونهم كذلك بحسب الدروس الإعلامية للرسل إليهم من العالم للتحضر بالليل والنهار من أجل النار لإخوانهم. كما أن الضعف المزري في سلوكيات وتصرفات حكومة عبد الرحمن وحيد لن يؤدي إلى تصفير إندونيسيا أو انفصال «إيربان جايا»، بل سيؤدي إلى حرب أهلية متغلطة لا تحكها إلا معايير

الدخالية للدول الإسلامية دون غيرهم من طوائف العالم أجمع. والآن تبدأ من جديد للقمة المعوجة والمكررة نفسها لبدايات التحلل القومي للزعم للمرة الثانية في إندونيسيا، الأمر الذي بات المسلمون منه على أشد حالات الفزع والترهب والارتباك من خطط وثوبايا الأمم المتحدة. ويضاف إلى تلك الصورة المساوية للحالة المزرية التي تتعامل بها الحكومة الإندونيسية مع الأحداث الجسام التي تمثل الحياة أو الموت بالنسبة لإندونيسيا ووحدةها وحاضرها ومستقبلها، حيث يشلها الرعب القاتل من الغرب عامة ومن الولايات المتحدة الأمريكية خاصة، والذي تتراخى تحت وطأته أمام خطر داهم محقق بصورة ماثلة لا خفاء فيها، فقد بدأت «إيربان جايا» في عقد مؤتمرات تحت إشراف الحكومة، وهي المحافظة التي سلفتها الأمم المتحدة في عام ١٩٦٣م إلى إندونيسيا معتبرة إياها محافظة إندونيسية خالصة بعد معارك طاحنة بين الحكومة الإندونيسية وبين المتمردين من النصراني في عام ١٩٦١م مع اشتراط إجراء استفتاء عام لسكان الجزيرة وهو ما تم تحت إشراف الأمم المتحدة في أغسطس عام ١٩٦٩م، وصارت بناء عليه «إيربان جايا» هي المحافظة الساسية والعشرين من إندونيسيا. ولكن الدول الأوروبية بقيت تقدم الدعم العسكري والمالي للمتمردين، وتولت أستراليا كبر الفتنة غير عابئة بقرارات أو مواليق. وفي المؤتمر الذي عقد في ٢٩ مايو ٢٠٠٠م في «إيربان جايا» قرر المؤتمر الانفصال عن إندونيسيا أسوة بتييمور، ووجهوا نداهاً إلى الأمم المتحدة بحسب قراراتها رقم ٢٥٠٤ (١٩٦٩م) في حالة خداع إعلان الرئيس عبد الرحمن وحيد بعد أن تناقلت الأنباء على أنه دعم المؤتمر بناءً على وعيد من قادة الانفصاليين بأن يكون مؤتمراً حقيقياً خالياً من أية تدخلات لجنسية. والواضح أن عبد الرحمن وحيد الذي فوجئ بالذي حدث قد مضى في التنازل على صورة مستغفزة بحيث سمح لأول مرة في تاريخ هذه المنطقة للانفصاليين برفع أعلامهم عالية جنباً إلى جنب مع الأعلام الإندونيسية، مما أثار إثارة مجلس النواب الإندونيسي الذي أعلن رئيسه أكبر



على الجميع أن يذكروا هجمة الغرب القوية في لبنان عندما نطاول أن النسبة السكانية للمسيحية فيه يمكن أن تؤدي إلى انتزاع السيادة لهم والحكم بالعبودية على المسلمين، وقامت للجزيرة الكبرى في لبنان حتى أتت على الأخضر واليابس، ثم لم تتمر إلا الآلام للضحية والجراح الفخافة العميقة، وعادت الأمور سيرتها الأولى.

وإن ما يجري الآن في إندونيسيا من الإعياب لا مسؤولية وعيب ميمر بانثار يفعله الرهبان الذين يحملون أشد الوجوه سماحة ووداعة، وأشد القلوب سؤالا وضغنا وحقدًا، يتعجلون تنصير إندونيسيا عن طريق الدم والحرق والثار لن يحرقوا إلا نبيهم، وسيلقون أهالي إندونيسيا شرائع الغرب للتحضر في اليوستة ثم كوسوفا ثم الشيشان على مراء العالم وسمعه، وستطبق هذه الشرائع كذلك دون الرجوع لأحد على نصارى إندونيسيا وإن يستطيع مجلس الأمن أن يفصل إندونيسيا عن إندونيسيا، ولا إندونيسيا عن جاوة ولا سومطرة ولا غيرها من الجزر الهائلة التي تشمل عشرات الملايين من المسلمين الجاهزين معنويًا ودينياً للدفاع عن إسلامهم حتى لوت.

إن إندونيسيا ليست اليوستة، كما أن النصارى فيها ليسوا هم العرب. وإذا ظن العالم أنه بالسهولة التي تم بها قطع تيغور الأشرقية سيتم ذلك في سولاوسي أو وادي للوك أو إيربان جايا فهو واهم. وإن يغد ضعف الحكومة الإندونيسية الحالي في التعجيل بالهدف النصراني للعلن، بل سيؤدي إلى أوحش العواقب إذا تباعدت الأمور ونفذ صبر الشعب الإندونيسي على فصول للهزلة التي تدور شاخصه أمام ناظريه بإسقاطه لهذه الحكومة العليزة الهزيلة، ومن ثم ينفذ الباب للتحضر على مصراعيه لصنوف من التطرف والانفداع والتهور الذي لا تُشجع نيرانه الجامحة إلا مفاخر الحروب للتحضرة التي لقنها الغرب للمسلمين، فهي مفخرة جديده وإنجاز عظيم من سلسلة الإنجازات الكبرى التي أتحت للشرعية الدولية والأمم المتحدة علانًا اليأس للبقي بها، وانتظروا فإننا منتظرون...!

تطبيع الأشلاء وتمزيق الجثث وحرق البيوت والقري والاختصاب، والقيم المحيطة التي ميزت عصر الشرعية الدولية، والدروس البليغة التي علمتها وكالات الأنباء للمسلمين في كيفية التعامل مع الخصوم وتحت دعوى النصرانية والإنجيلية، وسترتكب الأمم المتحدة والعالم الحر الجريمة الكبرى التي لن تؤدي إلى تنصير إندونيسيا كما ظل الرهبان والبابوات يحملون به لمدة ثلاثة قرون من الزمان، وإنما ستؤدي إلى سحق النصارى عن بكرة أبيهم.

والأغرب من كل هذا أن البابا الذي لزم الصمت المطبق للميت عندما اغتصبت النساء المسلمات بعشرات الآلاف على مرمى حجر من بيته في أوروبا، وأعلنت شاهدة جاهرة على جميع القنوات الفضائية، تراه اليوم يرفع عقيرته من أجل إنقاذ النصارى في إندونيسيا توطئة بالطبع للتدخل العسكري الدولي في شؤونها الداخلية، وهي اللعبة التي استمراتها الهيئات الدولية نسًا لم تفل في وجهها أمة مسلمة تدفع عن شرفها وتفضل الموت الكريم على الحياة المستذلة للهينة. والأغرب منه أن بعض المسلمين الذين ما زالوا يوجهون النداءات للبابا للتسامح السالم بتعليم النصارى التعاليم السمحة للإنجيل، وهو الذي حرضهم باسم الإنجيل على أن يقوموا بالحرق والاختصاب وتمزيق الأجساد، وهو الذي أزم لزا والهب مشاعرهم وعلمهم أشد التعاليم توحشاً وهمجية.

إن على المسلمين اليوم سواء في إندونيسيا أو في غيرها أن يدركوا أن خطر الرهبان الصليبية الوالفة في دمائهم على الإسلام أشد وطأة وأكثر ضرراً من غلاة اللاهية الشيوعيين إبان لحقاب العريضة الكافرة في ديار المسلمين، وعليهم أن يعطوا أن الخلاص لن يكون عبر إرسال النداءات للأمم المتحدة أو مجلس الأمن الذي ليس من بين وظائفه تحقيق أي أمن لأي مسلم على وجه الأرض. ولا يفرق للقرارات التي صدرت بأن إيربان جايا جزء لا يتجزأ من إندونيسيا، فليسوف تنفد الأمم المتحدة وتلغيتها إن رأت إمكانية تدمير إندونيسيا. ولكن



## مناطق سقطت في قبضة التنصير:

### أولاً: نوسا تنجارا الشرقية:

- العاصمة: كوينج.
- المساحة: ٤٧٨٧٦ كيلو متر مربع.
- تتكون من ١١١ جزيرة أكبرها تيمور.
- بها أقل مستوى لسقوط الأمطار في جميع أنحاء إندونيسيا.

- بها حيوانات ما قبل التاريخ (زواحف عملاقة).

- عدد السكان: ٣,٥٧٧,٤٧٧ نسمة.

- الكثافة السكانية: ٧٥ فرداً لكل كيلو متر مربع.

- توزيع أصحاب الديانات:

- المسلمون: ٩,١٢٪.

- بروتستانت: ٣٣,١٦٪.

- كاثوليك: ٥٢,٨٩٪.

- هندوس: ٠,١٩٪.

- بوذيون: ٠,٠٤٪.

### ثانياً: إيريان جايا:

- المساحة: ٤٢١٩٨١ كيلو متر مربع.

- عدد السكان: ١,٩٤٢,٦٢٧.

- العاصمة: جايا بورا.

- غنية بإنتاج البترول والنحاس.

- تشمل نصف جزيرة إيريان (جينية) وهي ثاني أكبر جزر العالم.

- تتميز بمحدرات جبلية تنحدر تدريجياً، ومناطق

شاسعة من المسطحات المائية.

- الكثافة السكانية: ٥ أشخاص لكل كيلو متر مربع.

- توزيع أتباع الديانات:

- مسلمون: ١٥٪.

- بروتستانت: ٦٣٪.

- كاثوليك: ٢٠٪.

- هندوس: ١٪.

- بوذيون: ٨٪.

- تتميز بلغاتها الشعبية التقليدية والتي تميز

المجموعات العرقية المختلفة.

### ثالثاً: تيمور الشرقية:

- العاصمة ديلي.

- المساحة: ١٤٨٧٤ كيلو متر مربع.

- غنية بالأخشاب المميزة: الخشب الأحمر، خشب

الحديد، خشب الرقائق وغيرها.

- عدد السكان: ٨٣٩٧١٩.

- الكثافة السكانية: ٥٦ فرداً لكل كيلو متر مربع.

- توزيع أتباع الديانات:

- مسلمون: ١,٧٪.

- بروتستانت: ٢,٦٪.

- هندوس: ٣٪.

- بوذيون: ١٪.

- كاثوليك: ٩١,٤٪.

- كانت مسرحاً للحرب العالمية الثانية وبها كثير

من الآثار الخاصة بالحرب.

ثانياً: مناطق في معارك فاصلة وانحسار

مستمر للكثافة الإسلامية في صالح

الكثافة النصرانية:

### أولاً: سومطرة الشمالية:

- العاصمة: ميدان.

- المساحة: ٧٠٧٨٧ كيلو متر مربع.

- الأنهار: ١٢٠ نهر.

- غنية بالثروات النباتية والحيوانية.

- عدد السكان: ١١,١١٤,٦٦٧ حسب تخر إحصاء

عام ١٩٩٥م.

- الكثافة السكانية: ١٥٧ فرد لكل كيلو متر مربع.

- توزيع أتباع الديانات:

- مسلمون: ٦٣,٢٢٪.

- بروتستانت: ٢٧,٩٦٪.

- كاثوليك: ٤,٦٪.

- هندوس: ٤,١٪.

- بوذيون: ٣,٦٨٪.

### ثانياً: سولا ويسى الشمالية:

- العاصمة: مانادو.

- المساحة: ١٩٠٢٣ كيلو متر مربع.

- عدد السكان: ٢,٦٤٩,٠٩٣.

- الكثافة السكانية: ١٣٩ فرد لكل كيلو متر مربع.

- توزيع أصحاب الديانات:

- مسلمون: ٤٤,١٪.

- بروتستانت: ٤٩,١٪.

- كاثوليك: ٢,٩٪.



## المواجهة الفاصلة بين الإسلام والنصيرية

- هندوس: ٠.٥٨٪ - بونديون: ٠.٢٪.

- من أغنى المناطق بالثروة السمكية للمياه العذبة (مساحة ٢٦٧٨ هكتار).

- تحظى على اهتمام بالغ بها في كتب الإعلان عن إندونيسيا خاصة ارتفاع دخل الفرد والصادرات والواردات بالدولار الأمريكي.

- غنية بالذهب والنحاس والحديد والكبريت.

وأود من القارئ الكريم أن يعي جيداً ما في الأرقام من دلالات، وخاصة ما يتعلق بالمساحات التي تحتلها كل طائفة من أرض إندونيسيا، وعدد المسلمين مجتمعين إلى عدد الديانات الأخرى مجتمعين، وكثافة السكان في كل كيلو متر مربع، فإنها ناطقة بالمعاني الكبار التي قصدناها من هذا المقال، والتي سنبدأ في تحليلها ومناقشتها لاستجلاء الحقائق المجربة العارية، وكشف النقاب عن الأخطار الداهية التي تهدد هذا الجزء العزيز من العالم الإسلامي، وذلك في مقال قادم إن شاء الله تعالى.

هذه هي شهادة الأرقام التي لا تكذب ولا تزيف، هذه هي المناطق النائية المجهولة التي لم يسمع لها العالم نكراً قبل اليوم، ومن يدري؟ ربما هبت عاصفة دولية مفاجئة من أجل تحرير (نوستيجارا الحرة) من

تجاوزات وممارسات الجيش الإندونيسي، هذه المحافظة الإندونيسية التي لا يدري بها أحد حتى في العالم الإسلامي، ولكن العالم الصليبي يعرقها جيداً ويتلمظ لاقتربها كما فعل بتيغور الشرفية من قبل، هم الذين ما زالوا يفضرون هنالك منذ ثلاثة قرون توطئة لليوم الموعود الذي تتدخل فيه الشرعية الدولية ولجان حقوق الإنسان والقرارات العالمية والقوات الدولية من أجل إنقاذها من المسلمين على غرار ما تم في كل القضايا الماثلة سواء في الماضي أو في الحاضر. ثم من يدري؟ ربما خرج من بين أطفال المسلمين المطرودين اليوم من يعي ويفهم جيداً حقيقة الإعصار الدم الذي يكسح كل شيء أمامه، فيعيد الأمور المخلتة الماثلة إلى نصابها، ويقيم الحق مكان الباطل ويتخذ الأطراف الغالية من الجسد الإسلامي للخن بالجرار، من يدري؟ ربما يكون الانتصار الآتي أقرب من عيوننا، والفرج أدنى من لسافة بين أقالمتنا وصحائفنا، يوم تتبدل أمور ظن الجميع أنها استعصمت على السن فلا تتبدل ولا تتغير، ظنوا أنها سبقت وأعجزت فلا تطالها سنة الله - تعالى - الصارمة الماضية دون هوانة على مشارف الدهور الخابرة في الأولين والآخرين.

■ إن الهدف الرامي إلى تنصير إندونيسيا يلقي تأييد بلاد قوية مثل الولايات المتحدة الأمريكية التي لا ترد في إمداد الحركة التنصيرية بالمال في كل مناسبة، وهذه الحركة (الحركة التنصيرية) تلقى تأييد الأجهزة الأمريكية مثل وكالة المخابرات المركزية، كما تلقى تأييد أجهزة أخرى موزعة في أنحاء العالم وخصوصاً في البلاد الإسلامية، تحت غطاء المبشرين والتجار وخبراء التعدين...إلخ.

يجب علينا - نحن المسيحيين - أن نضمن أن تكون سياسة الحكومة موجهة نحو الغرب دائماً وخصوصاً نحو الولايات المتحدة الأمريكية، وعليكم أن تذكروا أن حزب غولكار (حزب سوهارتو) وحكومته موجهان نحو أمريكا وهذا هو السبب في توجيهنا لكل المسيحيين بالانضمام إلى حزب غولكار والعمل على فوزه في كل الانتخابات، وعلى كل المسيحيين أن يعرفوا أن حزب غولكار هو حزب المسلمين، وهو الحزب المسؤول عن نجاح المسلمين إلى هذا الحد في إندونيسيا.

ويجب أن نتأكد دائماً من أن الصحف الإندونيسية والإناعة والتلفزيون تكتب وتتبع الأحداث بصورة تخلق انطباعاً سيئاً حول الإسلام والمسلمين ولزوع الفتنة في صفوفهم لدفعهم إلى الاقتتال فيما بينهم: (شتتوهم ومزقوهم ثم سيطروا عليهم ولحكومهم) هذه هي شعاراتنا وتكتيكنا لإخضاع المسلمين في إندونيسيا، ويجب أن نستغل الصحف وغيرها من وسائل الإعلام الخاضعة لنا لنشر للدعاية الكفيلة بمزريق وحدة المسلمين في إندونيسيا.

[ من وثيقة مجلس الكنائس الإندونيسي في مؤتمره بجاكرتا عام ١٩٧٩م - عن مجلة الإصلاح، العدد: ٣٨٠ - باليبيد -





## نبذة عن السنغال

## التنصير.. هل أصاب الهدف؟ (٢-٢)

السنغال إحدى الدول الواقعة في غرب القارة الإفريقية، تحدها شرقاً جمهورية مالي، وغرباً المحيط الأطلسي، وشمالاً الجمهورية الإسلامية الموريتانية، وجنوباً الغينيتان (غينيا بيساو وغينيا كوناكري).

تقدر مساحة السنغال بـ ١٩٦,٢٠٠ كلم<sup>٢</sup>، وعاصمتها دكار، ويبلغ تعداد سكانها ثمانية ملايين ونصف مليون نسمة<sup>(١)</sup>، وأهم القبائل التي يتشكل منها سكان السنغال هي: الفولانية، والولوفية، والسيرير، واليولا، والسونينكي، والماندنغ، وتنقسم البلاد إدارياً إلى عشرة أقاليم، ومن أهمها: دكار، وتياس، وجوريبيل، وفاتك، وكولخ، ولوغا، وسين لوي، وتامباكوندا.

وكانت السنغال مستعمرة فرنسية لمدة ثلاثة قرون، ثم حصلت على استقلالها من فرنسا سنة ١٩٦٠م، وتحتفل بيومها الوطني في الرابع من إبريل. ويعد حصولها على الاستقلال مباشرة ألفت مع جارتها «مالي» ما كان يعرف باسم «اتحاد مالي» غير أن ذلك الاتحاد كان قصير الأمد؛ حيث تفكك في ١٩٦٠/٨م.

والسنغال من الدول المؤسسة لكل من منظمة الفرنكوفونية ومنظمة الوحدة الإفريقية، كما أنها عضو في هيئة الأمم المتحدة وحركة عدم الانحياز ومنظمة المؤتمر الإسلامي. ونظراً لموقعها الجغرافي المتميز ودورها القيادي البارز في إفريقيا؛ فإن الغرب يطلق عليها اسم «بوابة إفريقيا». وكانت هذه البوابة ولا تزال مدخلاً رئيساً للتنصير في منطقة غرب إفريقيا.

### بداية التنصير في السنغال:

التنصير حركة دينية سياسية استعمارية ظهرت إثر انهزامات الصليبيين، وتهدف إلى نشر الديانة النصرانية بين الأمم والشعوب وبخاصة المسلمين لإحكام السيطرة عليهم.

وكانت الحملات التنصيرية مركزة في بدايتها على مناطق النفوذ الإسلامي في الشرق، ثم امتدت إلى مختلف أقطار العالم. أما منطقة غرب إفريقيا فوجه عام السنغال بوجه خاص فقد دخلتها الحملات التنصيرية في القرن الخامس عشر الميلادي إبان الاكتشافات البرتغالية، فهو الوقت الذي وصل فيه المنصرون الكاثوليك إلى سواحل إفريقيا الغربية وبذؤوا يحتكون بسكان المنطقة من المسلمين والوثنيين.

النَّصِير  
لُزِي  
إِسْرَافِيَا

## السنغال أنموذجاً

سليبي غالي لو



ففي عام ١٤٩٣م أصدر البابا الإسكندر السادس إنذاراً عاماً للبرتغاليين لاكتشاف مناطق غرب إفريقيا وممارسة التنصير فيها، واستمرت بعد ذلك جماعات المنصرين تتوارد إلى المنطقة إلى أن أرسلت الكنيسة الرومانية في الثالث الأول من القرن السابع عشر للابناني جماعة رهبان كامبوجيين من نورمانديا للتنصير في السنغال على التحديد. ثم تطور التنصير في السنغال إلى حد تنصيب «ديوانت DUVANET» رئيساً للأساقفة بالسنغال سنة ١٧٦٣م وكان قد ركز النشاط التنصيري على سين لوي وغوري. وفي سنة ١٨٢٢م نزلت للنصرة «جاوويه JAVOUH» مدينة سين لوي، ومن جهود هذه البشارة أنها أعادت تنظيم مدينة سين لوي، وأقامت مدارس كاثوليكية في كل من سين لوي وغوري، كما أسست جمعية: «أخوات سينت جوزيف» وعادت إلى فرنسا بصحبة ثمانية من الشبان السنغاليين ليتلقوا تكوينهم الديني في فرنسا.

وكانت البعثات التنصيرية إلى السنغال تابعة للكنيسة الكاثوليكية، أما الكنيسة البروتستانتية فقد وصلت بعثاتها إلى السنغال من بريطانيا وألمانيا بعد الاستقلال، ولا زال اتباعها في السنغال أقلية مقارنة باتباع الكنيسة الكاثوليكية.

وقد ظهر من خلال هذا الاستعراض السريع لارتباط التنصير بالاستعمار الأوروبي، ذلك أن الأوروبيين قد خبروا من تجاربهم المبررة أن محاولات السيطرة الاستعمارية لا تنجح إلا بالقضاء على للقومات الروحية والمعنوية للأمم المستهدفة. ولا أدل على ذلك من أن أعضاء بعثات التنصير هم خليط من الدول الاستعمارية، كما أن أقدم الكنائس في السنغال قد بنيت في عهد الاستعمار الفرنسي وفي المدن التي ترسخت فيها قدم الاستعمار مثل سين لوي وغوري وديكار وبارنيه. وهذا هو ما يؤكد للمنصرين أنفسهم. فيقول

(١) من المنصرين إلى المكتشفين، إيليا أمبوكولو، ص ٤٦.

(٢) قوى الشر للحالفة، محمد محمد الدمان، ص ١١٤.

للمنصر «إيليا أمبوكولو» في كتابه: «من المنصرين إلى المكتشفين»: «من الصعب التحدث عن الاكتشاف مع نسيان أخيه التنصير»<sup>(١)</sup>. ويقول القسيس الدكتور صمويل زويمر في الخطبة التي ألقاها أمام مؤتمر القدس التبشيري سنة ١٩٣٥م: «وبذلك تكونون أنتم بعملكم هذا طليعة الفتح الاستعماري في الممالك الإسلامية»<sup>(٢)</sup>. وأكد الرئيس السنغالي - المسيحي - السابق «سينغوره» أن «هكذا ليس تنصير المسلمين بقدر ما هو تلوين عقيدتهم الإسلامية».

## المنظمات والمؤسسات التي ترعى التنصير في السنغال

توجد عشرات المنظمات للزعومة بأنها خيرية ترعى التنصير في السنغال، ومن هذه المنظمات:

- ١ - شبيبة العمال الكاثوليك، وتعمل في السنغال منذ سنة ١٩٣٩م.
- ٢ - هيئة الإغاثة العالمية الكاثوليكية، وتعمل في السنغال منذ سنة ١٩٤٧م.
- ٣ - مجلس الكنائسيات لمجالس الإله (علية) دخلت السنغال سنة ١٩٧٢م.
- ٤ - منظمة الإغاثة الكاثوليكية الأمريكية، وقد دخلت السنغال سنة ١٩٧٣م.
- ٥ - نابليو إف دي (W.F.D) - المانية - دخلت السنغال سنة ١٩٧٥م.
- ٦ - أرض الرجال «TERR DES HOMMES» (فرنسية سويسرية) دخلت السنغال سنة ١٩٧٩م.
- ٧ - البعثة الإنجيلية النرويجية (نرويجية) دخلت السنغال سنة ١٩٨٣م.
- ٨ - وورد فيزيو إنترناشيونال (علية) دخلت السنغال سنة ١٩٨٤م.
- ٩ - الاتحاد المسيحي للشبان (عالمية) دخلت السنغال سنة ١٩٨٤م.



١٠ - البعثة الإنجيلية (أمريكية) دخلت السنغال

سنة ١٩٨٥ م.

١١ - الكنيسة الإنجليزىة اللوثرىة (برىطانىة)

دخلت السنغال سنة ١٩٨٤م.

١٧ - البعثة الممعدانية (أمريكية) بخلت السنغال

سنة ١٩٨٤ م.

١٣ - لیون کلبیہ اینترناشیونال LIONS CLUB

**INTERNATIONAL (عالمية).**

١٤ - مؤسسة الزيت جوف (باسم زوجة الرئيس

السابق)، وهي تقوم مقام وزارة الشؤون الاجتماعية في السفال.

إلى غير ذلك من المنظمات العاملة في الساحة  
السنغالية لخدمة التنصير وللدعوة من الدول الغربية  
بمبازنات ضخمة وعدد كبير من الموظفين.

## الوسائل والأساليب:

تعتمد حركة التنصير على عدة وسائل وأساليب

**لتحقيق أهدافها، ومن أهمها:**

## ١ - بناء الكنائس:

ويرتبط تاريخ الكنيسة في السنغال بالاحتلال الأجنبي للبلاد، حيث كانت الكنيسة ضمن أسلحة المستعمر. وعلى الرغم من عدم توافر إحصاءات دقيقة لدينا عن عدد الكنائس التي بنيت في السنغال حتى الآن فإن الأدلة تدل على كثرتها. ومن اللفت للنظر أن النصاري في السنغال لا يراعون في بناء كنائسهم حاجة المسيحيين إليها، بل يقيمون بعض الكنائس في مناطق لا وجود لهم فيها سعياً منهم لإظهار الوجود المسيحي في بلد تقل نسبتهم الحقيقية فيه عن ٤٪.

وقد تم بناء أول كنيسة في السنغال في غوري سنة ١٤٨٢م، وفي سنة ١٨٢١م تم تشييد كنيسة في مدينة سين لوي. وفي سنة ١٨٤٦م بنواً بيمناه صومعة في دكار. ومن اقدم الكنائس في السنغال كنائس غوري وسين لوي ودكار وغازوبيل وفاتة وجنقولور وجروب وكولخ وزيفنشور ومورولاند وتباس وجوال.

## ٦ - إنشاء مراكز تكوينية:

لقد اهتم الناصرون بإنشاء مراكز تكويفية متقدمة لتخريج القساوسة والرهبان في السنغال. ففي سنة ١٨٥٠م فتحوا مركزاً لتكوين القساوسة الأفارقة في «غزوييل». وفي سنة ١٨٥٧م تم إنشاء مركز آخر لتكوين القساوسة على مستوى غرب إفريقيا في مدينة سببوقتان التي تبعد عن مدينة دكار بحوالي ٤٠ كيلو متراً، كما تم فتح مركز «لخوات سنيت جوزيف» في سين لوي لتتصير البناات.

٢ - إقامة مؤسسات تعليمية :

لقد أدرك المتصورون خطورة التعليم، فاتخذوا منه أسلوباً لنسخ للمسلمين عن عقيدتهم وطبعهم بالطابع النصراني. وقد أنشؤوا في السنغال مؤسسات تعليمية نصرانية من حضانات وروضات للأطفال ومدارس ومعاهد عليا. وتتمثل الخطورة الكامنة وراء هذه المؤسسات في أن الغالبية العظمى من الذين يتلقون بها العلم هم من أبناء المسلمين، يتخرجون منها وقد حملوا أسوأ فكرة عن دينهم ووطنهم، إنك تسأل أي تلميذ تخرج من هذه المؤسسات عن بديهيات الإسلام وأركانها، وعن سيرة رسول الله ﷺ، وحياة الصحابة - رضي الله عنهم - وعلماء الإسلام وأبطاله؛ فتجده لا يعرف عن ذلك شيئا، وإنما سألته عن أدق المعلومات عن أوروبا أو أمريكا أجابك على الفور!

وهكذا نجت هذه المؤسسات في تشيئة أجيال وإيجاد شخصيات مسلمة ممسوخة لا يربطها بالإسلام إلا أَسْمَاؤها، فترى محمداً يحمل فكر «جان أو بول»، وفاطمة لا تميزها عن «مابلين»، وتكون الظروف مواتية لأن تتبوا هذه الشخصيات مكان الصدارة ومراكز النفوذ والحكم، فتكون بطبيعة الحال أداة طيعة لأعداء الإسلام. وقد وصل عدائهم للإسلام إلى طرد أئمة بنت مسلمة ترتدي الحجاب في مدارسهم.

١ - الخدمات الاجتماعية:

لقد استغل المنصرون الثالث البغيض - الجهل والفقير والمرضى - والكوارث الإنسانية للقيام بالنصير تحت ستار



- تسمى بانها ثقافية - تقوم بنشاطات تنصيرية خطيرة.  
مثل المركز الثقافي الفرنسي، والمركز الثقافي البريطاني،  
والمركز الاجتماعي الياباني.

ومما يندى له الجبين أنه لا يوجد حالياً في سفارات  
الدول العربية والإسلامية في دكار ملحقات ثقافية أو  
بيئية تهتم بشؤون الإسلام والمسلمين.

## نتائج التنصير في السنغال (نجاح أو إخفاق)؟

تختلف نتائج التنصير وآثاره من منطقة لأخرى  
وفقاً للخطة للرسمية للحركة التنصيرية في كل منطقة؛  
ذلك أن المنصرين يهدفون من وراء عملهم إلى تحقيق  
النتائج الآتية:

١ - نقل المسلمين من الإسلام وحملهم على اعتناق  
المسيحية.

٢ - إفساد المسلمين عقائدياً وخلقياً وزعزعة القيم  
الإسلامية في نفوسهم.

٣ - تحقيق الربح المادي والمكسب السياسي.  
أما الهدف الأول، وهو نقل المسلمين من الإسلام إلى  
المسيحية، فقد أخفق المنصرون إخفاقاً ذريعاً في تحقيقه،  
فنادراً ما يسجل في السنغال أن مسلماً قد تنصر وارتد  
عن الإسلام، اللهم إلا بعض الحالات التي تحدث من قبل  
أشخاص مستخفين بالدين يفعلون ذلك لتحقيق  
غايات شخصية.

الخدمة الإنسانية، فاقاموا على طول السنغال وعرضها  
مستوصفات ومستشفيات، وملاجئ للأيتام ودوراً للقطاه  
ومراكز للرعاية الاجتماعية. كما انشؤوا عدة جمعيات  
شبابية ونسوية تُؤلف لأغراض تنصيرية. وتقوم  
المنظمات التنصيرية بتوظيف آلاف من الشباب وتدريبهم  
في شتى المجالات ودعم مشروعاتهم الاستثمارية.

٥ - وسائل الإعلام:

يتمتع المسيحيون بنفوذ كبير في وسائل الإعلام في  
السنغال، ويشرفون على عدة برامج تنصيرية عبر  
التلفزيون والإذاعة الوطنية والإذاعات الحرة. كما أن  
وسائل الإعلام المقروءة من جرائد ومجلات تخدم أهداف  
التنصير، ويقومون بترجمة حلقات التنصير إلى اللغات  
المحلية، وبعض هذه الوسائل الإعلامية تقوم بهذه  
الأمال دون وعي.

٦ - القنوات الدبلوماسية:

تتسخر حركة التنصير وراء القنوات الدبلوماسية  
لتحقيق أهدافها. ومن المعلوم أن للكاتيكان بعثات بابوية  
بدرجة السفارات في معظم دول العالم، وهذه البعثات  
لا هم لها سوى الإشراف على المؤسسات التنصيرية  
وتنشيط حركة التنصير في العالم. ويوجد مقر بعثة  
القاتيكان في قلب العاصمة السنغالية دكار بالقرب من  
الكاتدرائية الكبرى، أضف إلى ذلك أن معظم سفارات  
الدول الغربية في العاصمة السنغالية دكار لها ملحقات

## النشاط التنصيري في إفريقيا

- ١,٦٠٠ مستشفى، ٥,١١٢ مستوصف، ١,٠٥٠ صيدلية، ١٢٠ ملجأ للمرضى، و ٩٨٠ دار لإيواء الأيتام والعجزة والأرامل.
- عدد الكتب التنصيرية المطبوعة بلغات مختلفة ٨٨,٦١٠ عنوان، ونشر منها مئات الملايين؛
- عدد المجلات الكنسية الأسبوعية فقط أكثر من ٢٤,٩٠٠ مجلة متنوعة، يوزع منها ملايين النسخ؛
- عدد النشرات التنصيرية ٧٠٠,٠٠٠ نشرة، يوزع منها عشرات الملايين.
- إعلام التنصير: عدد المحطات الإذاعية والتلفازية ٢,٣٤٠ محطة، تعمل ليل نهار لنشر تعاليم الإنجيل وخدمة التنصير  
في مناطق التجمعات والأقليات للسلمة على وجه الخصوص؛
- معاهد التنصير: عدد معاهد التنصير في العالم أكثر من ١٢٠,٠٠٠ معهد، كما تشرف الكنيسة في إفريقيا على نحو  
١١,٠٠٠ روضة أطفال تلقنهم فيها التنصير. [عن تقرير الندوة العالمية للشباب الإسلامي] - أبله -



وبالعكس فإن كثيراً من المسيحيين في السنغال يعتقدون الإسلام حتى أولئك الذين كانوا محل تسال الكنيسة، مثل سكرتيرة الكاردينال تيانوم التي كانت مقرية جداً إليه لما من الله عليها من مواعيد عقلية وفكرية، فنادى بها استعمال هذه اللوالب إلى اعتناق الإسلام بفضل الله وتوفيقه. كما أن كفة الإسلام قد رجحت على كفة المسيحية من حيث القدرة على جذب الوثنيين واستقطابهم. ولذا فإن أتباع الكنيسة في السنغال إما مسيحيون وراثه، أو وثنيون اعتنقوا المسيحية فيما بعد، أما أن يكون فيهم مسلمون متنصرون فلا تكاد تجد من بينهم إلا قليلاً. كما أن غالبية النصارى في السنغال من قبائل الجولا وللانكنج والسيرير وهي القبائل الأشد تشبهاً بالوثنية.

وإنما نجحت حركة التنصير في السنغال في تحقيق الهدف الثاني للتمثل في إفساد عقيدة المسلمين وزعزعة القيم الإسلامية في نفوسهم، وذلك ما أوصى به القسيس صمويل زويمر في مؤتمر القس التنصيري عام ١٩٣٥م؛ حيث قال: «المهمة التي نحبكم دول المسيحية للقيام بها في البلاد المحمية ليس هي إدخال المسلمين في المسيحية؛ فإن في هذا هداية لهم وتكريماً، وإنما مهمتكم أن تخرجوا المسلم من الإسلام ليصبح مخلوقاً لا صلة له بالله، ومن ثم لا صلة تربطه بالأخلاق التي تعتمد عليها الأمم في حياتها، إنكم اعدتم شباباً في ديار الإسلام لا يعرفون الصلة بالله ولا يريدون أن يعرفوها، ولخرجتم المسلم من الإسلام ولم تدخلوه في المسيحية. وبذلك جاء النشر الإسلامي طبقاً لما أراده الاستعمار لا يهتم العظماء ويجب الراحة والكسل، ولا يصرف همه في دنياه إلا في الشهوات، فإننا تعلم قللشهووات، وإننا جمع المال قللشهووات، وإننا تبوا اسمى للراكن في سبيل الشهوات وجود بكل شيء»<sup>(١)</sup>.

وبالتحالف مع قوى الاستعمار تحقق لهم فعلاً ما

لرادوا من طبع للمجتمع السنغالي بالطابع العلماني وإبعاد الإسلام عن مجال الحياة كل الحياة: السياسية، والاقتصادية، والثقافية، والاجتماعية.

أما للكاسب المادية والسياسية التي حققها المنصرون في السنغال فحدث عنها ولا حرج؛ فقد أقاموا على طول البلاد وعرضها شبكة واسعة من المؤسسات التعليمية والراكز الصحية والاجتماعية والمشروعات الاقتصادية التي تدر لهم ملايين الفرنكات مستترين تحت شعار خدمة للمجتمع.

ولنضرب مثلاً لذلك بمدينة تياس: ففي هذه المدينة يوجد حي كامل هو أشبه بمدينة مسيحية، ويضم الكنيسة الكبرى في تياس، ودور العلم من الحضارة إلى الثانوية صممت على أحدث طراز، كما فيه مستشفى «سينت جان دي جيه» الذي يفوق للمستشفى الإقليمي الحكومي بتياس في بنائه وتجهيزاته، كما يضم عدداً من المراكز الاجتماعية، وعدداً من الأندية الشبابية والنسوية، وأقساماً داخلية للتلامذة الذين يلتحقون بالمدراس الكاثوليكية وغير الكاثوليكية بتياس، كما يوجد فيه للمدر الإقليمي لمنظمة «كاريتاس» - هيئة الإغاثة العالمية الكاثوليكية - التي تقوم بدور بارز في دعم برامج التنصير وتمويل المشروعات الاستثمارية للشباب والنساء.

## دور الجمعيات المحلية في مواجهة

### التنصير:

على الرغم مما جنته حركة التنصير من طاقات مادية وبشرية وما تمتلكه من وسائل متنوعة لمحاربة الإسلام في القارة الخضراء فإنها لم تجد الطريق أمامها مفروشة بالورود، بل واجهت عمليات جهاد كبيرة ومقاومة عنيفة من مسلمي القارة، ولا سيما أن أبناء القارة قد أمركوا منذ الوهلة الأولى أن حركة التنصير متحالفة مع حركة الاستعمار التي جاءت لاحتلال أراضيهم وتدعيم عقيدتهم وحضارتهم. ومن ثم شهدت

(١) قرى الشر للتحالفة، محمد محمد الدخان، من ١٩٤٤ ، ١٩٤٥ .



ومباجاخوبا الذي كان له نفوذ كبير في حوض غامبيا، ومحمد الأمين درامي الذي كان يتمتع بنفوذ كبير في حوضي «باكو» و «بالولابي».

## ب - مرحلة الدعوة بالكلمة (الحرب الیاردة)

وتبدأ من القرن التاسع عشر الميلادي حتى منتصف القرن العشرين. وقد تميزت هذه المرحلة بالحفاظ على الإسلام حياة روحية وثقافية وتعزيز وجوده في البلاد، ومن رواد هذه الحقبة الشيخ الحاج مالك سي المتوفي سنة ١٩٢٢م، والشيخ الحاج عبد الله أنيس المتوفي سنة ١٩٢٢م، والشيخ أحمد بامبا المتوفي سنة ١٩٢٧م<sup>(١)</sup>.

وإنما عزف المسلمون عن المواجهة العسكرية في هذه الفترة تكيفاً مع الظروف بعد استعراض نتائج الجهاد في المرحلة السابقة، وبعد الافتتاح بأن الاستمرار في المواجهة العسكرية يعرض الوجود الإسلامي للخطر.

معظم مناطق إفريقيا ملاحم بطولية حقق المسلمون فيها انتصارات باهرة على حركة التصير وجيوش الاستعمار.

وقد ظلت السنغال منذ القرن السابع عشر الميلادي بؤرة لصراع عقدي محترم بين الإسلام من جهة والمسيحية والاستعمار من جهة ثانية. وقد مرت للقاومة الإسلامية ضد التصير والاستعمار في السنغال حتى الآن بثلاث مراحل:

أ - مرحلة المواجهة العسكرية (الجهاد): وتبدأ من القرن السابع عشر حتى العقد السادس من القرن التاسع عشر الميلادي، ومن أبرز النماذج الإسلامية لهذه المرحلة الداعية المجاهد: الحاج عمر الفتوتي تال (١٧٩٥ - ١٨٦٤م) الذي اتفاد ورائه باسم الجهاد عدد كبير من المسلمين، وامتد نفوذه من حوض نهر السنغال إلى جبال فوتا جالون في غينيا كوناكري إلى ضفاف نهر النيجر و «ماسينا» في مالي. والإمام: سليمان بال مؤسس دولة «لام» ويعني الأئمة نسبة إلى الأئمة الذين كانوا قوادها، ومنهم الإمام عبد القادر حامد كان المتوفي سنة ١٧٦٩م.

## بناء الكنائس

- ٣٢,٠٠٠,٠٠٠,٠٠٠ دولار رصنتها للكنيسة في إفريقيا تحت شعار رعاية حقوق الإنسان الفقير، وبخاصة في المناطق ذات الأغلبية المسلمة، ليس حباً في المسلمين طبعاً أو عطفاً على يؤسأهم في مناطق المعاناة.

- في ساحل العاج: - على سبيل المثال - تبلغ نسبة النصرى ١٢٪ من جملة السكان، ومع ذلك تُشيد فيها كاتدرائية (كنيسة ضخمة جداً) تتسع لـ (٣٥٠,٠٠٠) شخص، مع أن غالبية السكان يعيشون تحت خط الفقر!!

- وفي مالي المسلمة للماسة بلغت ثروتها: فهناك كنيسة لكل (٥٠٠) شخص، مقابل طبيب واحد لكل (٨٢,٠٠٠) شخص!

[عن تقرير الندوة العلمية للشباب الإسلامي] - **بامبا** -

## توزيع الأنجيل

هل تعلم أن مجموع الأنجيل التي تم توزيعها مجاناً خلال عام ١٩٨٧م فقط بلغ ١١٢,٠٠٠,٠٠٠ نسخة!

وهل تصدق أن الإنجيل في إفريقيا فقط ترحم إلى ٦٥٢ لغة ولهجة إفريقية! ولم تترجم معاني القرآن الكريم حتى بداية عام ١٩٩١م إلا لسبع لغات إفريقية؟! كما سُجل الإنجيل بطريقة مناسبة للأميين على «كاسيت» بلغات عالمية تصل إلى ٥٤٤٥ لغة ولهجة لتوزيعها على عشرات الملايين في مختلف بلدان العالم.

[عن تقرير الندوة العلمية للشباب الإسلامي] - **بامبا** -

(١) مؤلف الشيوخ من شيوخ للتصوف، وعندما ألوان من البدع للكرة، ولكنهم يعمدون على مواجهتهم للنصرى، وحرصهم على تثبيت التمس على الإسلام.



وقد تمكن شيوخ الإسلام خلال هذه المرحلة من إقامة عدد كبير من خلاوي تحفيظ القرآن الكريم وبناء مساجد وزوايا، كما تمكنوا من جلب كثير من الناس إلى اعتناق الدين الإسلامي.

ولإزاء هذا الزحف من العمل الإسلامي غير المسلح لجأ المستعمر لالتحالف مع التنصير إلى أسلوب خبيث تمثل في اتهام الدعاة المسلمين بتحريض الناس على العصيان وتعبئتهم للجهاد المسلح ضد الاستعمار، ومن ثم تم نفي بعضهم خارج السنغال ووضع بعضهم الآخر تحت الإقامة الجبرية ومضايقة الآخرين. وصدق الله إذ يقول: ﴿إِنْ يَتَّقُوا كَمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَسْطَتْهُمُ السُّوءُ وَرَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾.

[المتحنة: ٢].

غير أن سياسة العصا الغليظة هذه لم تنجح في وقف المد الإسلامي وصرف زعماء الإسلام عن الدعوة، بل زادت من حماسهم ومن سرعة انتشار الإسلام مما اضطر أعداء الإسلام إلى استبدال هذه السياسة بالإغراء والمهادنة وعقد الصلح والتفاهم مع زعماء الإسلام إلى جانب إعداد عينات محلية وتسخيرها لتحقيق مآربهم.

### ج - مرحلة الصحوة وقيام المؤسسات:

وتبدأ من بداية النصف الثاني من القرن العشرين الميلادي إلى الوقت الراهن. وقد تميزت هذه المرحلة بـ:

١ - عودة أفواج طلاب العلم من الجامعات الإسلامية والعربية.

٢ - تأسيس جمعيات إسلامية.

٣ - انتشار المدارس الإسلامية والعربية.

٤ - قيام عدة محاولات لإيجاد حركة إسلامية شاملة.

٥ - فتح مكاتب لهنئات إسلامية عليية.

وإنما تميز العمل الإسلامي خلال هذه المرحلة بالميزات للأسباب الآتية:

١ - تأثر الطلاب العائدين من الدول العربية بالحرركات الإسلامية المعاصرة وخاصة في مصر والجزائر.

٢ - رغبة خريجي الجامعات والمعاهد العربية في التفاعل مع المجتمع عن طريق التعليم.

٣ - تنصل الحكومة مؤخراً عن دمج الملقين بالعربية في الوظائف الحكومية مما دفع كثيراً منهم إلى فتح مدارس حرة.

٤ - حصول الدولة على الاستقلال سنة ١٩٦٠م، وتخفيف القيود الصارمة التي كانت السلطات الاستعمارية قد وضعتها لمحاربة التعليم الإسلامي والعربي والحيلولة دون تأسيس جمعيات إسلامية.

وبناء على تلك المعطيات نضرت السنغال بعد فترة وجيزة من حصولها على الاستقلال بعدد كبير من الجمعيات والمراكز الإسلامية التي عززت وجود الإسلام في السنغال. غير أن تعدد هذه الجمعيات قد أدى - مع الأسف الشديد - إلى التشرذم والتفريق بدلاً من التعاضد والتنسيق لمواجهة العدو المشترك.

وخلاصة القول: أن دور الجمعيات الإسلامية في إرد أخطار التنصير في السنغال كان ولا يزال ضعيفاً لعدة أسباب أهمها:

١ - ضعف التنسيق بين هذه الجمعيات في ظل تضارب الجهود بين المؤسسات التنصيرية.

٢ - عدم تركيزها على الأولويات واشتغالها بالمفضول دون الفاضل.

٣ - افتقار العناصر القيادية لكثير من الجمعيات إلى ثقافة إسلامية مؤصلة وكفاءة إدارية.

٤ - كون بعض الجمعيات أسماء بلا مسميات ولا وجود لها في الساحة، وإنما تُستغل لتحقيق مصالح شخصية بحتة.

٥ - ضعف الإمكانيات المادية للجمعيات الإسلامية مقارنة بالإمكانيات الكبيرة للمؤسسات التنصيرية.

٦ - تملُّع المؤسسات التنصيرية بامتيازات كبيرة لاحتمائها وراء الهيئات الدولية والقنوات الدبلوماسية والرسمية بخلاف الجمعيات الإسلامية.

٧ - غياب زعامة إسلامية موحدة للإشراف على شؤون الإسلام والمسلمين في السنغال.



## موقف الدولة من التصير:

نستطيع أن نؤكد أن حركة التصير ما كانت لتحقيق مختلف الإنجازات التي حققتها في السنفال لولا الدعم اللامحدود والامتيازات الكبيرة التي تتمتع بها كافة مؤسساتها من قبل الدولة والقوى العالمية، كما أن السياسة «العلمانية» المطبقة في البلاد إنما تخدم مصالح الأقلية المسيحية على حساب الغالبية المسلمة؛ ذلك أن المستعمر الفرنسي الذي عبّد الطريق لسياسة الدولة قبل منحها الاستقلال كان قد وضع في الحسبان تقوية عقيدة المستعمر - المسيحية - واحتواء الإسلام، ولا زالت مقولة الحاكم الفرنسي «وليام بونتي» في عام ١٩١٠م: «علينا أن نتجنب كل ما يعزز نشر دين لا يؤمن معتقلوه بمبادئنا» هي المطبقة من قبل بني جلدتنا اليوم.

وبالإضافة إلى هذا فإن النظام السياسي المتبع في الدولة يخدم الكنيسة في جميع المجالات:

- فالتمسك لا صلة له بالإسلام.

- والشؤون الاجتماعية تُستغل لدعم المراكز التصيرية.

- والإجازة الأسبوعية يوم الأحد وهو يوم القدس للمسيحيين.

- أما التاريخ المعترف فهو التاريخ الميلادي.

- والصليب الأحمر مكان الهلال الأحمر.

- جميع الأعياد نصرانية، ما عدا عيد الاستقلال ٤ إبريل، وعيد العمال فاتح مايو، وعيدين إسلاميين، ويومين آخرين يحتفل بهما بعض المسلمين.

- جميع المدارس المسيحية معترف بها ومدعومة من طرف الدولة، ولا توجد مدرسة إسلامية واحدة معترف بها إلا إذا التزمت بتطبيق النظام العلماني في التعليم.

- الاعتراف بالجمعيات النقابية والحركات الكشفية والشبابية ذات الاتجاه المسيحي دون سواها.

## اعرف المنظمات التصيرية

- مؤتمر المعمارين الجنوبيين.

- مجلس للإرساليات الأجنبية.

- عنوانه:

P.O.Box6767 Richmnod, Va 23230

- الرئيس: د. تر. كي. باركر Dr. R.K.Parkess

- أسست عام ١٨٤٥م.

- منظمة بروتستانتيّة معمدانية تهتم بالتصير، نشر وبناء الكنائس، الإغاثة، الإناعات الرثية والمسموعة، التعليم الديني، طباعة النشرات والكتب وتوزيعها وكل النشاطات التي تقوم بها الإرساليات.

- ميزانية المنظمة السنوية للتصير في الخارج: ١٦٩,٢٧٥,٠٥٢ دولار أمريكي.

- عدد المنصرين الأمريكيين للفرغين في الخارج عن طريق المنظمة: ٣٨٣٩ شخص.

- عدد الموظفين في داخل الولايات المتحدة: ٤٨١ شخص.

- عدد المنصرين الأمريكيين للفرغين لمدة أقل من ٤ سنوات: ٧٥٥٠ شخص.

- عدد الدول التي تعمل بها المنظمة: ١٢٢ منظمة.

- أهم الدول الإسلامية التي تعمل فيها: (مصر، المغرب، كينيا، نيجيريا، فنزانيا، اليمن).

## إحصائيات السكان في إفريقيا ١٩٩٥م (من وجهة نظر نصرانية):

الكاثوليك: ١٢٢,١٠٨,٠٠٠ نسمة.

البروتستانت: ١٠٩,٧٢٦,٠٠٠ نسمة.

الأرثوذكس: ٢٩,٦٤٥,٠٠٠ نسمة.

نصارى آخرون: ٨٦,٦٩٧,٠٠٠ نسمة.

المسلمون: ٣٠١,٣١٧,٠٠٠ نسمة.

أديان محلية تقليدية: ٧٢,٧٧٧,٠٠٠ نسمة.

مجموع السكان: ٧٢٨,٠٧٤,٠٠٠ نسمة.

[نقلًا عن كتاب: لمحات عن التصير، د. السميث]

- رابط -





## التنصير.. هل أصاب الهدف؟ (٢-٢)

لنواصرة  
الناصرة

فيصل بن علي البعلباني

لا تهدف هذه المقالة إلى وضع خطة لمواجهة التنصير؛ فذلك أمر اضخم من أن تحويه مقالة، كما أن وضع خطة يتطلب إدراكاً للمخاطر الحقيقية للتنصير على المسلمين، والبيئات الخصبية دعواً أمام دعاة الإسلام، ويستدعي إلماماً بسبل التنصير ووسائله المختلفة التي تكاد أن تتناول جوانب الحياة المختلفة، ويقتضي معرفة جيدة بقدرات الدعاة وإمكاناتهم التي يمكن أن يوجهوها لمواجهة، وهو أمر يفوق إمكانات الفرد بكثير.

أضف إلى ذلك أن بين المنصرين اختلافات جفرية لا بد من مراعاتها أثناء وضع خطة لمواجهة، وتلك الاختلافات إما في المعتقدات والمبادئ، وإما في الطاقات والقدرات، وإما في الرغبة في الوصول إلى الحق والأخذ به، وإما في الكبر والغماء ومدى للوضوح في إيانة الأهداف واستخدام وسائل تنصيرية مباشرة.

زد على ذلك اختلاف جذور النصرانية من بلد إلى آخر، واختلاف أحوال النصراني كثرة وقلّة، ثروناً وسلطة، غنى وفقراً، حباً وبغضاً...إلى غير ذلك من الأمور التي تجعل من غير المناسب وضع خطة موحدة لمواجهة التنصير في كل البلدان، وإنّ الأليق هو أن يتجه دعاة كل بلد إلى وضع خطة لمواجهة التنصير تراعي عناصر القوة والضعف التي يملكها كل من المنصرين والدعاة على حد سواء، وحجم الخطر التنصيري الذي يواجه الدعوة ويعوق مسيرتها في ذلك البلد؛ فذلك أقرب إلى الحكمة والواقعية وأبعد عن اللامبالية والعيش في أبراج عاجية.

وانطلاقاً من ذلك فإن هذه المقالة تهدف إلى ذكر وقفات تذكّر بقاعدة، وتؤكد على ضابط، وتنبيه على جانب، وتحذر من عائق، وتبرز قضية، وتدعو إلى الموضوعية والواقعية في الطرح والتناول.

### وقفات حول المواجهة:

١- العون من الله: **فَلْيَتَّخِذْ لِنَفْسِهِ**

عون الله للفرد أو المؤسسة الدعوية هو شرط النصر، وواجبه في أي مواجهة، فمن انتصر فالله الناصر له، ومن وفق فالله الموفق له، كما قال - تعالى -: ﴿وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧]، وفي المقابل فمن لم يسدده الله فلا مسلم له، ومن فقد عون الله كانت عاقبته الهزيمة ومصيره الخذلان.



كما قال الشاعر :

إذا لم يكن عونٌ من الله للفتى

فاول ما يجني عليه اجتهداه

وقد قال الله - تعالى - مقررًا لهذا الأمر: ﴿مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ [الملك: ٦٠].

وقد تيقن ذلك العاملون الصادقون، فقلعت قلوبهم بمن يدبر الأمر سبحانه وتعالى، ويرثوا من حولهم وقوتهم، واستحقروا أعمالهم وجهودهم مهما كانت في نظر الآخرين عظيمة، ومن هؤلاء شيخ الإسلام ابن تيمية الذي - على ضخامة ما قدم للامة في مجالات كثيرة - كان كثيرًا ما يقول: «ما لي شيء، ولا مني شيء، ولا في شيء»<sup>(١)</sup>. واتجهوا إلى السعي إلى نيل عون الله وتوقيفه الذي له اسباب معنوية ومادية، من حصلها حازه، ومن فقدما حرمه، والتي من أبرزها :

١ - دعاء الله - سبحانه - والتمسح بين يديه، كما قال - تعالى - : ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠] وفي حال النبي ﷺ يوم بدر والحاحه على ربه في تضرعه حتى سقط رداؤه عن منكبيه - مع انه موعود بنصر الله تعالى - أسوة لمن أراد الاقتداء.

ب - التوكل على الله وتفويض الأمر إليه، كما قال - تعالى - : ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ﴾ [الطلاق: ٣].

وحين اجتمع المشركون بعد أحد لحرب للمؤمنين، وقال المؤمنون قلباً وقالباً: حسينا الله ونعم الوكيل، كانوا كما قال الله عنهم: ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ [آل عمران: ١٧٤].

ج - التوبة والإقلاع عن الذنوب والمعاصي، كما قال

- تعالى -: ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: ٣١] . وفي الأثر عن الخليفة الراشد علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - قال: «ما نزل بلاء إلا بذنب، ولا رفع إلا بتوبة»<sup>(٢)</sup>.

د - الصبر والإكثار من الصلاة كما قال - تعالى -: ﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ [آل عمران: ١٦٠]، وقال - سبحانه -: ﴿وَاصْبِرُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾.

[البقرة: ٤٥].

هـ - تقوى الله وطاعته والحرز من معصيته، كما قال - عز وجل - : ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [النور: ٥٢]، وقال - سبحانه -: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾.

[الطلاق: ٢].

و - بذل الوسع والأخذ بالاسباب النصر المادية بقدر الاستطاعة امتثالاً لقوله - عز وجل -: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِمُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ [الأنفال: ٦٠].

فمتى أراد الدعاة تحصيل هذا السلاح الذي لا يمكن ان يمتلكه للنصرون فعليهم بذل الجهد واستقراغ الوسع في تحصيل هذه الاسباب حتى يكونوا أهلاً لنيل رحمة الله وعونه لهم في مواجهةهم لدعاة الشرك ولرباب الضلالة.

## ٢- الانصياب الشرعي شرط التصبر:

يعد الدخول في مواجهة التنصير أحد للزائق الخطرة التي يخشى فيها من التلفت من الضوابط الشرعية سواء كان ذلك في جانب عرض الإسلام

(١) مدارج السالكين، ١/ ٥٢٠.

(٢) انظر: الجواب الكافي، لابن القيم: ٨١.



## ٢- لا لرداء الضل في المواجهة،

المتامل في جهود كثير من الدعاة الموجهة لمقاومة التنصير يجد أن أغلبها ردود أفعال حدثت نتيجة قيام المنصرين بأعمال استفزت بعض الدعاة - أفراداً ومؤسسات - فأوجد ذلك لديهم دافعا لمواجهة تلك الأعمال التي أثارتهم.

وخطورة هذا الأمر تكمن في جانبين:

الأول: دلالة على أن أكثر الدعاة - واقعياً - حتى اليوم لم يدركوا أن العملية التنصيرية تحولت من عمل اجتهادي لفرد أو مجموعة إلى عمل مؤسسي ذي كفاءة إدارية عالية: تخطيطاً وتنفيذاً، تنظيمياً ورقابة، ويمتلك إمكانيات مالية وبشرية ضخمة.

ومن دعوة مباشرة إلى الدخول في النصرانية واعتناق مبادئها إلى جهد جاد يتناول كافة جوانب الحياة المختلفة التي يمكن أن تؤثر في الناس بصورة مباشرة أو غير مباشرة: سياسية واقتصادية، اجتماعية وصحية، ثقافية وإعلامية، رياضية وفنية.

ومن دعوة تركز على شريحة معينة في المجتمع إلى عمل يستهدف كافة شرائح المجتمع: رجالاً ونساءً، كباراً وصغاراً، مثقفين وأميين، أغنياء وفقراء، وجهاء وعاديين. ومن دعوة تهدف فقط إلى اعتناق الناس النصرانية إلى دعوة من أهدافها خدمة الاستعباد القريبي، والحيولة دون انتشار الأديان الأخرى، وجعل اتباعها يخرجون من أديانهم ويعيشون بلا دين منغمسين في مستنقع الشهوات واللهو والزلية.

الثاني: دلالة على أن بإمكان المنصرين توجيه الدعاة الوجهة التي يريدون عن طريق القيام بأعمال تستفزهم بصورة فجأة ليستهلكوا طاقاتهم ويستنفذوا قواهم بالرد عليها، وفي المقابل يقوم المنصرون بأعمال أخرى لا إثارة فيها تحقق مآربهم بعيداً عن أعين الدعاة ومقاومتهم.

والحديث عن عقيدته وشريعته، أو في التعامل مع المنصرين الذين يستخدمون أساليب ملتوية وغير أخلاقية في عرض عقائدهم والحديث عن جوانب الإسلام المختلفة، متطابقين في ذلك من قول القديس بولس: (فإننا نكون بكل الأشكال والمظاهر من أجل كل الناس)<sup>(١)</sup>.

وذلك مما يمكن أن يحدث ردة فعل لدى بعض دعاة الإسلام فيجعلهم إما يقدمون تنازلات أثناء عرض الإسلام من أجل ترغيب النصاري به، وإما يتورطون بعدم الدقة في الحديث عن جوانب النصرانية المختلفة، وإما يعتمدون أثناء دعوتهم على سبل ووسائل غير مشروعة.

وشيء من هذا العمل كما لا يخفى يتنافى مع ثوابت الإسلام ومبادئه؛ إذ الغاية فيه مهما كانت نبيلة لا تسوغ الوسيلة المنحرفة، والله - سبحانه - لا يتقرب إليه بمعصيته، ولا ثقل بركته وتسنيده وتوفيقيه بمخالفة أمره.

وللغالب في هذا السبيل هو: تأكيد الدعاة من هيمنة النص الصحيح على خططهم وبرامجهم، ومن صحة الوسائل التي يستخدمونها في مجابهتهم للتنصير شرعاً، ومن مراعاتهم للمصالح والمفاسد للعتبة شرعاً في انشطتهم التي يقيمونها، انطلاقاً من قول الله - تعالى -: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأنعام: ١٠٨].

على أن الواقع - والله الحمد - يثبت بأن من أعظم الأمور النافعة لكثير من غير المسلمين للدخول في الإسلام ثبات مبادئه وقيمه وعدم تلونها بحسب رغبات المدعويين، والالتزام الأخلاقي لدى دعائه وعدم اغتياله لوسائل ووسائل غير مشروعة، سواء في الترغيب في الإسلام من جهة، أو في التحذير من عقائد النصرانية المنحرفة والأصول الوثنية التي داخلتها من جهة أخرى.

(١) انظر: ١٣ خطبة لتنصير المسلمين، أبو إسلام أحمد عبد الله، ص ١٤.



## ٤ - الحفاظ على رأس المال أولاً:

لم تفلح الجهود التنصيرية في أوساط المسلمين في تحقيق نتائج ملموسة في موضوع إيهال الناس في النصرانية، ولكنها نجحت أو تحقق لها مرادها في ثلاثة مجالات:

الأول: إغراق كثير من أبناء المسلمين وبناتهم في بحر الشهوات واللذات وجعل الواحد منهم: «مخلوقاً لا صلة له بالله، ومن ثم لا صلة له بالأخلاق التي تعتد عليها الأمم في حياتها»<sup>(١)</sup>، وفي إيجاد فريق عريض من أبناء هذا الجيل «لا يهتم بعظائم الأمور، ويجب الراحة والكسل، فإننا نعلم فلشهرة، وإذا تبوا لسمى المراكز في سبيل الشهرة يوجد بكل شيء»<sup>(٢)</sup>.

الثاني: إزالة روح الكراهية من نفوس كثير من المسلمين تجاه النصارى، حتى أصبحت طوائف كثيرة من المسلمين تعتقد بأن النصارى ليسوا بأعداء لهم، ومما ساعدهم على ذلك إظهار المنصرين لروح التسامح، وتقديمهم لبعض المساعدات الإغائية لمناطق المسلمين المنكوبة، ورفعهم لشعارات الحرية والإخاء والساواة، وممارستهم لكثير من أنشطتهم وبرامجهم تحت رايات غير دينية.

الثالث: العمل في أوساط فئتين من المسلمين تأثرتا بهم تأثراً كبيراً، وهما:

١ - خريجو الجامعات والمدارس والمعاهد التنصيرية الموجودة في ديار المسلمين.

ب - المهجرون من المسلمين إلى بلاد النصارى لغرض العمل أو الدراسة أو حتى تلك الفئة التي تنهب للسياحة.

والتي استطاع النصارى إيهار كثير من أفراد هاتين الفئتين وخلق روح الإعجاب لديهم بقم المجتمع الغربي وعاداته.

والحل الأمثل لتجاوز هذه المعضلة يكمن في تحويل جهود الدعاة في مقاومة التنصير إلى جهد مؤسسي منظم يستشعر الخطر ويدرك ضخامته، ويدرس الواقع دراسة جيدة يتعرف من خلالها على عناصر القوة والضعف لدى الفريقين، وعلى ضوء ذلك يتم تحديد رؤية للمواجهة ورسالتها، والأدوار التي تقوم بها، وأهداف كل دور، والوسائل المحققة لتلك الأهداف، والمدد الزمنية التي ستتحقق فيها الأهداف في ضوء الإمكانيات المتاحة: بشرية، ومادية.

كما لا بد من وضع آلية للتقييم والمراجعة يتم من خلالها التأكد من السير في الاتجاه المراد، ومن تحقيق الوسائل المنفذة للأهداف المرجوة، ولا بد من امتلاك مرونة كافية تمكن الدعاة من تعديل الخطة متى حدث في الواقع ما يستدعي تعديلاً لبعض الأهداف أو إعادة لترتيب أولويات المرحلة، ومتى لوحظ بؤء في السير أو انحراف عن الاتجاه المراد.

وباختصار: فإننا بحاجة إلى مواجهة مؤسسية منظمة تتسم بالموضوعية والواقعية؛ لئلا ننساق إلى حيث لا نريد. وهذا أساس كبير من أسس النجاح.

وليس المراد هدر أهمية الاستجابة السريعة للطوارئ بما يخدم الأهداف والغاية، بقدر ما هو المطلوبة بأن تكون تلك الاستجابة - المتمثلة في ردة الفعل - هي في حقيقتها التخطيط المدروس المرن الذي يراعي الهدف، ولا يهمل مستجدات الواقع ومتغيراته السريعة.

وإذا ما رئي نازلة من النوازل فإن المطلوب هو السيطرة على ردة الفعل وضبطها بما يحقق للهدف، وذلك بإفصال بين المثير والاستجابة، بمنح فرصة للتفكير في أفضل ردة فعل ممكنة تضيق باليادئ والقيم وتحقق الأهداف والنتائج المرجوة.

(١) انظر: الموسوعة الميسرة في الدين والمذاهب والأحزاب المعاصرة، الندوة العلمية للشباب الإسلامي، ٦٣٩/٢.

(٢) انظر: المصدر السابق.



وتهتم بجد بذلك الفئة يمكننا القول بأننا قد خطونا الخطوة الصحيحة الأولى في مواجهة التنصير والوقوف حجر عثرة أمام تنفيذ مخططاته.

#### 5 - بالحق يزهد الباطل؛

من السنن المتفق عليها: محو الجبل بالعلم، وإزالة الظلمة بالنور، واضمحلال الشبهة بالحجة، ودفع الباطل بالحق، ولذا فإن أعظم وسيلة لمواجهة التنصير هي عرض الإسلام وأصول الإيمان صافية نقية كما أنزلها الله - تعالى - على رسوله ﷺ، وذلك من خلال وضوح في الطرح وقوة في الحجة، ويشهد لهذا الأمر قوله - تعالى -: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء: ٨١] .

ويزيد من فاعلية هذه الوسيلة أن النصرانية دينية يكتنفها الكثير من الغموض؛ فهي لا تستند إلى جلاء في العرض، ولا تعتمد على حجة مقبولة، وإنما تقوم على إثارة للشبهات حول الديانات الأخرى، وتهيج لعواطف الدعويين حول ما يزعمونه من قبول سيدنا عيسى - عليه الصلاة والسلام - لقتل نفسه وصلب جسده فدأماً للبشرية!

والأجدى أن يقرن عرض الإسلام بإيراد حجة العقلية والحيسية - وفي الكتاب والسنة منها كثير - وفي المقابل يتم مطالبة القوم بالحجة والبرهان على دعاويهم الخالية من ذلك.

وإن يعمل على دراسة شبهات القوم حول الإسلام، وملاحقة المتجدد منها، وتعريف الدعاة بالرد الصحيح عليها.

وللحوظ كثره خلط التنصيرين الحق بالباطل؛ حيث يتفننون ببعض الحق الذي لديهم زاعمين بأن كل ما لديهم حق وإن للسلم يرد الجميع، ولذا فلهذا هذا الخلط فإن الداعية مطلق في طرحه وحولاره بالموضوعية

ولخطر ما في الأمر بالنسبة للمهاجرين تركيز التنصيرين على جيل الأبناء الذي تخلق جلمه باخلاق تلك المجتمعات النصرانية وتطبع بعاداتها من جهة، ومن جهة أخرى جهل دينه وانتثر عن تقاليد مجتمعاته الأصلية وعاداتها.

ولا يخفى أن هذا النجاح للتحقق للتنصيرين خطوة متقدمة على طريق إضعاف مقاومة التنصير لدى كثير من المسلمين، وتروج ملموس لأن يلجأ إلى النصرانية أبناء للمهاجرين والدارسين في المؤسسات التعليمية التنصيرية في الديار الإسلامية.

وهذا يعني ضرورة للبادرة إلى مراجعة الأمر وتصحيح الوضع القائم، وفي ظني أنه لا سبيل لامة إلى تحقيق ذلك إلا أن تسارع بكافة فئاتها إلى رفع شعار: (الترقية أولاً) ثم تحويل هذا الشعار إلى واقع معاش على كافة المستويات بحيث يتم تعديل المناهج للتخمين جرحاً تحصينية ضد الغزو التنصيري؛ لأن زمن الانفلاق على الذات ولّى، والعالم أصبح في عصرنا قرية واحدة. كما لا بد من إيجاد البدائل العملية أمام الجميع والتي تنبثق من قيم الأمة ومبادئها، وترفع همم الأبناء والبنات ليدعوا حياة الشهوات وللذات، ويطلقوا الدعة والكسل، ويعيشوا لغاية هي: حمل الرسالة التي ابنتهم الله من أجلها تعلماً وممارسة ودعوة.

كما لا بد من التفاتة جادة إلى أبناء المسلمين في الغرب والذين يكثر عددهم يوماً بعد آخر، ويزداد حماس التنصيرين للعمل في أوساطهم وتهيئتهم لنشر ما يتلقونه من أفكار وما يمارسونه من سلوكيات في أوساط المجتمعات المسلمة كلما ازداد عددهم منطلقين من قول زويمر: «تبشير المسلمين يجب أن يكون بواسطة رسول من أنفسهم ومن بين صفوفهم؛ لأن الشجرة يجب أن يقطعها أحد أغصانها»<sup>(١)</sup>، وعندما تمارس ذلك الشعار

(١) انظر المصدر السابق.



والاعتراف بجوانب الحق التي في دين القوم وحضارتهم، وبجوانب الضعف التي لدى المسلمين، وإن يبين أن مرد ذلك راجع إلى ضعف التمسك بالإسلام لا للإسلام ذاته ذاكراً الدلائل على ذلك.

#### ٦ - لتشفل القوم بأنفسهم:

لا يملك المتصرون ما يهاجمون به الإسلام إلا الاتهام غير الموضوعي، وطرح الشبهات المفروضة حول بعض القضايا الجزئية؛ ولذا فإن الداعية مطالب بالحنز من أن يكون في موقف الدفاع باستمرار، وعليه أن يسعى لإشغال القوم بأنفسهم والعمل على نقلهم من مرحلة الهجوم إلى الدفاع، ويمكن أن يتم ذلك عن طريق أمور كثيرة منها :

١ - إبراز العقائد الوثنية والأصول الفلسفية للديانة النصرانية المحرفة، والحديث عن نسخ الإنجيل وتناقضاتها الصارخة، وما تضمنته من نسبة ما لا يليق إلى أنبياء الله ورسله عليهم الصلاة والسلام.

ب - الحديث عن سلطة الكنيسة التي وصل الحال بسدنتها إلى بيع صكوك الغفران ودخول الجنة، والقيام بإدانة دورها السيئ في الماضي في محاربة العلم والوقوف حجر عثرة في طريق تقدم العلم وتزدهار الحضارة والكشوفات العلمية.

والعمل على تعرية رجالها الذين ترهبوا ظاهراً وتجنز الفساد الأخلاقي والمالي والشذوذ الجنسي بينهم باطناً نتيجة مخالفة الفطرة والبعد عن تعاليم الله - تعالى - وشرعه.

ج - تجلية الاختلافات الضخمة والتناقضات الجذرية في أصول الديانة النصرانية المحرفة وثوابتها بين طوائف النصراني، وإيضاح ما نتج عنها من تكفير وتصفيات جسدية ومعارك رهيبية أزهقت فيها آلاف الأنفس، وأهدرت فيها نقاش الأموال.

د - إيضاح دور البشر في تحريف الديانة النصرانية الحق، وبخاصة ما قام به اليهود ووثنيو

اليونان من ادوار مشبوهة في هذا الجانب منذ رفع سيدنا عيسى - عليه السلام - إلى اليوم.

هـ - الاستفادة من جهود الباحثين النصراني ذوي الشخصيات المستقلة والمنصفة قديماً وحديثاً الذين توصلوا بالبحث العلمي المتجرد إلى بطلان عقائد النصرانية المحرفة، وأثبتوا وقوع التحريف المتعمد للكتاب المقدس، ووجود تناقضات صارخة بين نسخه، وفي المقابل جزموا بصديق نبينا محمد ﷺ وصحة رسالته لما تضمنته من معجزات وبراهين لا تقبل الجحد والتكذيب، وشهدوا بسلامة القرآن من التحريف وخلوه من التناقض.

و - السعي إلى الاستفادة القصوى من كيار القساوسة وعلماء النصراني ومثقفهم الذين أسلموا في مقارعة لاد التنصيري باعتبارهم لدرى بخباياه، وأكثر اطلاعاً على أسرارهم ومعرفة بمخططاته وحال رجاله.

ز - الاهتمام بالمفتريين من النصراني في ديار الإسلام، والعمل في أوساطهم، والعناية بتأهيل من أسلم منهم علمياً ودعواً، ثم تتيبه للعمل داعية في وسط قومه إذا رجع إليهم.

وعند النجاح في مثل هذه الأمور يكون الدعاة قد استطاعوا أن ينقلوا اللواجهة إلى داخل معسكر النصرين؛ ويجعلوا جهد القوم الأكبر منصّباً على معالجة إشكالات الذات، وهذا بلا شك سيخفف من حدة النشاط التنصيري في أوساط المسلمين، وسيقلل القوم من مرحلة الهجوم إلى الدفاع، وهذا إنجاز كبير ومرحلة متقدمة في النزال.

#### ٧ - لتوجد دوافع المواجهة لدى الجميع:

يسعى المتصرون عبر اعتماد وسائل تنصيرية غير مباشرة ورفع شعارات علمانية والإنشاءات تحت رايات غير دينية إلى إسمات روح للواجهة لدى المسلمين وإزالة دوافعها من النفوس.

والحق أنهم قد نجحوا في ذلك إلى حد كبير؛ بليل



١ - كسب آخرين يعملون هم الإسلام ويعملون له، وهذا يؤدي بدوره إلى وقايتهم من التناثر بمكائد التنصير ومخططاتهم.

٢ - تمكن العلماء والدعاة من التفرد لأسور هامة لا يمكن للآخرين القيام بها كالتعليم والتربية.

٣ - إمكانية صرف جهود بعض من اديه خلل منهجي عن نشر باطله إلى الاشتغال بمواجهة باطل التنصير وضلالهم.

## ٨ - التخصص طريق إتقان وعامل قوة،

قليل أولئك الدعاة ونادرة تلك المؤسسات التي أخذت على عاتقها فقط مجابهة التنصير ومقاومة مخططاته، وقد يكون العذر أن الواجبات أكثر من جهود الدعاة ولوقايتهم، فاضطرهم الحال إلى أن يأخذوا من كل مجال بجانب، لأن ما لا يترك كله لا يترك كله، ومع منطقية هذا الطرح إلا أن من سلبياته: عدم إتقان شيء من المجالات المتناولة، وعدم القدرة على الموازنة بينها بالصورة المرضية؛ إذ كثيراً ما نفرد في الاهتمام بمجال على حساب مجال آخر، وكثيراً ما يهمل الآخرون الاهتمام بمجال - مع أهميته - نظراً منهم بأن جهودنا تغطي، والواقع خلاف ذلك.

وتزداد الخطورة حين يكون الأمر متعلقاً بمجال كالتنصير الذي تنوء مواجهته بعدة مؤسسات مجتمعة؛ فكيف يكون الحال حين تكون مفاصله جزءاً من جهد مؤسسة تعني به حيناً وتهمله في أحيان أخرى.

والحل - لمواجهة هذا الضعف في التناول والالتكالية في المواجهة - يمكن في التخصص وحده؛ إذ إن زمن الفرد أو المؤسسة الأسطورة ٦٤ ساعة عمل في كل شيء وتتقن كل شيء ولئى إلى غير رجعة، ولم يعد أمام من أراد إتقاناً وإجادة إلا التخصص، لأن ذلك سيعني تركيز الجهود، ومنع التشتت الذهني والعمل، وجودة العمل وزيادة الإنتاجية وسهولة التخطيط والتنفيذ والمتابعة.

ومع أن المطلوب هو إيجاد مؤسسات متخصصة في

أنه ترى كثيراً من أهل الخير وصادقي قولا للإسلام من يبلغ عن كثير من أعمال القوم في المجالات المختلفة: تعليمية وصحية وزراعية ومهنية ورعاية للإيتام والمستنر معتبرين أن مولجتها إضرار بالفاست ومنع للخير عنهم.

ولذا فاللتحدى الكبير يمكن في قبرة العلماء والدعاة على توظيف قطاع عريض عن شرائح المجتمع في مواجهة الد التنصيري، وفي مدى استطاعتهم إيجاد مواقع للمواجهة لديهم حتى لا يكون تفاعلهم مع الدعاة قضية تنية.

ولعل من أبرز الأمور المحيئة على إيجاد دافع مستمر لدى الناس لمواجهة الد التنصيري هي:

١ - إبانة الموقف الشرعي من النصارى، وأنهم كفار مشركون بنص القرآن، وتجليه أن الواجب الشرعي هو بغضهم والبراءة منهم والعمل على دفع ضلالهم.

ب - تتبع عثرات التنصير والسعي إلى كشف انشغالهم التنصيرية للباشرة التي يحرصون على إخفائها تحت أعمال غير مباشرة، والتي تتضمن طعناً في الإسلام أو مناقضة لأصوله، والعمل على استثمار ذلك في إيجاد الدوافع لدى الناس لمواجهتهم.

ج - القيام بتتبع أنشطة المؤسسة التنصيرية في المناطق والدول المختلفة، والتركيز على نشاطها المعادي للإسلام والذي قد تعلنه في موطن دون آخر، والقيام بتوثيقه ثم تعميم العلم به على الدول المختلفة التي للمؤسسة بها نشاط ليكون ذلك دافعاً لمجابهتها من قطاع عريض من الأمة.

د - العمل على الربط بين المؤسسات التنصيرية المحلية والمؤسسات الخارجية التي تتبعها أو توفر الدعم لها، والتي لها أو لرموزها جهود واضحة في محاربة الإسلام والطعن في نوابيته.

وعتمة ينجح الدعاة في تجييش قطاع عريض من شرائح المجتمع لمواجهة النشاط التنصيري فإن ذلك

سيحقق فوائد عينية منها :



## مواجهة التنصير

والإحسان إلى الآخرين ومواساتهم.

- والجهد المتميز حول الأفكار إلى أعمال.

والأطروحات النظرية إلى ممارسات ميدانية.

- والذكاء اللقد دفعهم إلى اعتماد خطط بعيدة

المدى، واستخدام وسائل غير مباشرة، ورفع شعارات

براقة، والانضواء تحت رايات غير دينية، بل واستخدام

العلمانية سلاحاً يهاجمون به الإسلام حين وجدوا أن

الاصول النصرانية والشطحات العلمانية لا يمكن أن

تقف في مواجهة الثوابت الإسلامية.

وهذا الأمر يستلزم من العاملين في حقل الدعوة

عموماً، وبخاصة العاملين في مواجهة التنصير ومداغة

مكائد المنصرين وضلالتهم وقلات عديدة أهمها:

أ - أنه لا بد من تحسين الوضع الإداري الهش في

كثير من المؤسسات الإسلامية ضماناً لاستمرار أمثل

للموارد البشرية والمادية والفرص المتاحة، وتحاشياً

للمخاطر، وتلافياً لنقاط الضعف بقدر الإمكان.

وما لم يبالر أهل الشأن إلى العناية بذلك فإن

الخصائر ستزداد، والعبء سيتضاعف، وإمكانية

التصحيح والعالجة ستصعب إن لم تتضافر.

ب - أهمية العناية بالعاطفة واستخدامها في الطرح

والممارسة الدعوية، وعدم الإقتصار على تناول العقلي

والعرض للمنطقي - مع أهميته - لأن العاطفة في جانب

الهداية والتأثير في النفوس أقوى من العقل، إذ العقل

بوابة الإقناع وما كل من اقتنع استجاب؛ ولكن العاطفة

سبيل كسب القلوب واتخاذ للواقف وهو الغاية هنا، وفي

طبي أن قصور كثير من الدعاة في العناية بجانب

المواطف والاعتماد على إقامة الحجة والبرهان فقط أدى

إلى خسارة الكثير من الفئات التي كان يمكن استثمارها

في مجابهة التنصير أو على الأقل حمايتها من مكائده.

ج - مع أهمية التخصص النوعي في أنشطة الدعاة

إلا إنه لا بد من تكامل الأنشطة وتضافرها وتنسيق

أصحابها فيما بينهم؛ فلا داعية مثلاً ما لم يحمل بيده

مواجهة التنصير في كل قارة وإقليم بل وفي كل بلد

إلا أن ذلك قد يحتاج إلى بعض الوقت. وجهود التنصير

اليوم تنتشر في أوساط المسلمين انتشار النار في

الشميم، وهذا يعني أن تأخير المواجهة حتى تقوم تلك

المؤسسات يحمل في طياته خطراً كبيراً.

ولذا فالحل المقترح: أن تقوم كل مؤسسة إسلامية

تحمل هم الدعوة إلى الله بإنشاء مراكز بحث متخصصة

لرصد الجهد التنصيري في نطاق عملها الجغرافي

أو النوعي دعوياً كان نشاطها أو تعليمياً أو

صحبياً أو اجتماعياً أو إغائياً، واختيار مجموعة من

الدعاة التابعين لها في كل بلد للقيام بهذه المهمة؛ بحيث

يتم تأهيلهم وتوفير للمتطلبات اللازمة لنجاح عملهم،

وعندها يمكننا القول بأننا قد أتركنا خطورة للد

التنصيري وخطوتنا خطوة جادة في مواجهته.

### ٩ - للدعاة مع تجربة المنصرين وقلات:

عند التأمل في عوامل نجاح المنصرين مع فساد

عقائدهم وتناقضات نسخ أنجيلهم ومصادمة

أطروحاتهم للعقل والمنطق يجد المرء أنها تعود إلى

أربعة أمور هي: الإدارة الناجحة، والعاطفة الجياشة،

والجهد المتميز، والذكاء الوقاد.

- فالإدارة الناجحة مكنتهم من تعزيز الإيجابيات

ودعمها، وتحييم السلبيات ونقاط الضعف ومحاولة

تلافياها، واستغلال الفرص والإمكانات البشرية والمادية

بأفضل صورة، وتجاوز الصعوبات وتحاشي المخاطر

المتوقعة بقدر الاستطاعة.

- والعاطفة الجياشة مكنتهم من جذب كثير من

المتطوعين إلى صفوفهم، وكثير من أصحاب الشركات

ورؤوس الأموال إلى دعمهم، وللدعوى إلى قنائر بهم،

وساعدتهم على ذلك اعتناؤهم بالبرامج الإغائية

والاجتماعية والصحية والهنئية متخذين من ذلك موطناً

للوصل إلى ما يريدون، والتي بدورها ساعدت على

إظهار دينهم بمظهر الرحمة والرفق ومساعدة الضعفاء



إغاثة وإحساناً يقدمه للمسكين فإن استجابة الناس لدعوته ستكون محدودة، والمفحيط ما لم يحمل بيده مصحفاً، ويستصحب معه داعية فإنه يكون قد قصر غاية التقصير، وأهدر فرصة لن تعوض، وهذا يوضح بجلاء حجم الخسارة التي تجنيها الدعوة من جراء تشتت الجهود وعدم تنسيق أصحابها فيما بينهم مع أن الأهداف في الغالب واحدة، والقواسم المنهجية المشتركة فيما بينهم قد تكون كبيرة.

د - أهمية حرص قادة المؤسسات الإسلامية على احتواء ذوي العقل الناضج والفكر الوفاة، والقيام بتشجيعهم على الإبداع والتفكير بعمق وحرية، ثم السعي إلى الاستفادة من أفكارهم المتميزة وأطروحاتهم الطموحة سواء كان ذلك في جانب تطوير العمل الدعوي والخيري أو في مواجهة مكائد أعداء الإسلام من منصرين وغيرهم.

وما لم يتم الاحتواء لهذه الطائفة من الدعاة من قبل المؤسسات الإسلامية - دعوية وخيرية - فإن نموها سيكون بطيئاً، وقفزاتها التطويرية ستكون محدودة، وقدرتها على منافسة المؤسسات التنصيرية في الميدان لن تكون بالصورة المرضية.

#### ١٠ - العمل بوابية النجاح؛

لا يعاني الدعاة إلى الله من مشكلة في ندرة الأفكار وقلة الوسائل التي يجابهون بها المنصرين بمقدار ما يعانون من كثرة المتكلمين وقلة العاملين؛ إذ غالبية الدعاة لم تستطع بعد أن تحوّل ما تملكه من أفكار وتصورات في هذا السبيل إلى واقع عملي معاش يسهم في نصرة الحق ومحاربة الزيغ والضلال.

ولو تأمل المرء في حياة عظماء البشر لراى أن عظمتهم لا ترجع إلى امتلاكهم قدرات خارقة يمتازون بها عن بقية البشر - إذ هناك كثير ممن يشاركونهم في امتلاك تلك القدرات إن لم يتفوقوا عليهم فيها - وإنما

ترجع إلى سلطتهم على أنفسهم وحملهم لها على تجاوز إدراك الأفكار والحديث عنها إلى تنفيذها وتحويلها إلى واقع عملي معاش.

ولست بذلك أقل من أهمية التصورات الناضجة والأفكار العميقة للبدعة التي يطرحها بعض الدعاة لمجابهة التنصير، ولكن من المؤكد أن تلك الأفكار - على جودتها - بدون تنفيذ ستبقى مجرد خيال وحلم.

وخطورة استمرار هذه الظاهرة غير خافية؛ إذ إنها تكفل الإنتاجية وتنفذ الدعوة الكثير من الطاقات وفرص النجاح التي من الممكن أن يخفت بها صوت التنصير في ميادين كثيرة.

ومفتاح تجاوز هذه الظاهرة يعتمد على أمور عدة أهمها أمران :

١ - العمل على استمرار تنامي الشعور بالظاهرة والإحساس بخطورتها والعزيمة على تجاوزها.

ب - قيام كل فرد منا بتحمل مسؤوليته تجاه نفسه؛ بحيث يلزمها بالتنفيذ الفوري لما يؤمن به من أفكار ناضجة تصلح لمواجهة القوم ورد كيدهم.

وما لم يتم ذلك فإننا باقون في دائرة القول، والمنصرون في دائرة العمل، وما سبق متكلم عاملاً.

#### ١١ - وأخيراً: فالنصر للإسلام؛

فالمواجهة مهما طال زمنها، وعظمت مشقتها، وإمكانات الدعاة مهما ضعفت، وخسائرهم مهما كثرت فالعاقبة للإسلام، والنصر آت لا محالة، بعد استكمال شروطه، وتحصيل أسبابه، وامتلاك وسائله.

جاءت بذلك النصوص الصريحة الصحيحة، ودل على ذلك الواقع المشاهد؛ فمن النصوص التي تبعث في النفس الأمل وتزيد القال الحسن وتزيل اليأس وتدفع الأقنوط قوله - تعالى - : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْقَرُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَفْقَرُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ



بهذا الاعتبار. باعتباره منهج حياة يشتمل على تلك المقومات كلها مترابطة، غير منفصل بعضها عن بعض. المقومات المنظمة لشتى جوانب الحياة البشرية، الملبية لشتى حاجات الإنسان الحقيقية، المهيمنة على شتى أوجه النشاط الإنساني<sup>(١)</sup>.

ومن دلالات الواقع على ذلك أنك ترى إنجازات المنصرين ونجاحاتهم لا تتناسب أبداً مع جهودهم المبذولة والفرص المتوفرة والتأييد العالمي الذي يتلقونه والإمكانات المتساحة، وفي المقابل: ترى الإقبال على الإسلام يفوق جداً جهود الدعاة المبذولة وإمكاناتهم للموسسة حتى أصبح المرء يجزم بأن الإسلام ينتصر بقوته الذاتية وما يحمله من حجج دامغة وبراهين ساطعة لا بجهود أبنائه وقوة المنتسبين إليه.

وكون الإسلام قادماً والتوحيد منتصراً أمر محسوم وقضية منتهية، ولكن السؤال الأهم بالنسبة لنا: ما دورنا نحن في ذلك؟ هل نكون ممن أسهم في نصرته الإسلام؟ فاعتصم بالله واستمد العون منه، وقام بما يجب عليه تجاه دينه؟ أم نكون ممن ركن إلى الدنيا واشتغل بالأولى عن الأخرى، ونسي ربه فانساه الله نفسه؟!

نسأل الله رحمته ومغافاته، وأن يستعملنا في طاعته ويجنبنا غضبه.

والله غالب على أمره، وصلى الله وسلم على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

يُحْشَرُونَ ﴿ الأنفال: ٢٦ ﴾. والمنصرون - مجال حديثنا في هذا المقال - يتفقون أموالهم ويبذلون جهودهم وأوقاتهم، ويستنفرون كيديهم في الصد عن سبيل الله، وفي إقامة العقبات في وجه هذا الدين، والله - تعالى - يثزمهم بانها ستعود عليهم بالحسرة، وستنفقونها لتضيق ويغلبوا، ولينتصر الحق في النهاية<sup>(٢)</sup>.

ومنها أيضاً: قوله ﷺ في الحديث الثابت عنه: «ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين بعز عزيز أو بذل ذليل، عزاً يعز الله به الإسلام، وذلاً يذل الله به الكفر»<sup>(٣)</sup>.

وستنتهي المعركة مع القوم ينزل سيدنا المسيح ابن مريم عليه السلام، وعندها يتجلى التوحيد ويخبو الشرك، ويتبين للقوم ما هم عليه من غرور وضلال.

وأكثر ضامن لنصرة الإسلام وهيمته في الأرض طبيعة منهجه وحاجة البشرية إليه. يقول سيد قطب - رحمه الله -: «... فمن طبيعة المنهج الذي يرسمه هذا الدين، ومن حاجة البشرية إلى هذا المنهج، نستمند نحن يقيننا الذي لا يتزعزع في أن المستقبل لهذا الدين، وأن له دوراً في هذه الأرض هو مدعو لادائه أراد أعداؤه أم لم يريدوا...»<sup>(٤)</sup>. وأن دوره هذا المرتقب لا تملك عقيدة أخرى كما لا يملك منهج آخر أن يؤديه، وأن البشرية بجملتها لا تملك كذلك أن تستغني عنه طويلاً<sup>(٥)</sup>. ويقول أيضاً: «... ونحن نعتقد أن المستقبل لهذا الدين...

(١) انظر: في ظلال القرآن، لسيد قطب، ١٥٠٦/٢ - ١٥٠٧.

(٢) للسند، لأحمد، ١٠٢/٤، وإسناده صحيح على شرط مسلم.

(٣) انظر: المستقبل لهذا الدين، لسيد قطب، ٩٢.

(٤) المرجع السابق، ٥، وانظر: رسالة قيمة في مسألة التنصير للإسلام بعنوان: البشائر بنصرة الإسلام، لحمد النويش.





التنصير.. هل  
أصاب الهدف؟  
(٢-٢)

من  
الظلمات  
إلى النور

قصہ اسلام قس  
نصرانی

**أَعِدُّهَا لِلنَّشْرِ:**

د. عبد الرحمن الجمهور (\*)

(\*) رئيس

مُحَمَّد بن سَهْوَن

(أيضور إليويس) شاب يافع ممتلئ حيوية ونشاطاً. تلقى الدراسات الدينية النصرانية على أيدي قساوسة، فنشأ أبوه على حب الكنيسة والعمل لها. انخرط في الجامعة وهو يحمل الفكر النصراني، وبدأ دراسة التجارة والاقتصاد. أخذ على عاتقه التنصير وهو على مدرجات الجامعة، وتخصص في تنصير المسلمين، وأخرجهم من دينهم إلى الفراغ الروحي. ولكن مع هذه الحيوية والنشاط في تنصير الناس لم يشعر بالراحة

النفسية، مع أنه بلغ منصباً عالياً، حيث أصبح كبير أساقفة الكنيسة التي يعمل فيها، ومع ذلك لم تستقم نفسه على هذا الدين. وأحسن بأنه لا يشجع الروح، فحرب الهندوسية ولم تزد إلا انواراً، فالأسرار والطقوس الهلامية التي تؤيدها الطائفة الهندوسية لا تستقيم مع صفاء النفس وتخليتها بالله. بل إن الأفراد الذين يشركون مع الله آلهة أخرى لا يستقيم حالهم بل يزد به الشك من حيرة الإنسان، ويصلا قلبه حيرة ووحشة. فايقن (إيفور) أن الهندوسية لا تصلح ايدولوجية روحية، فهي لا تخدم مصالح الإنسان وحاجاته، لأنها تعجز إنساناً وتصلح منه آلهة مع الله، فحرب الشيوعية وقراءة كتبهم ومبادئهم ولكن لم تشف هذه المبادئ حاجته الروحية، فشعر بشيء من الألم يعجز قلبه. يقول (إيفور): إن العقيدة النصرانية لا تصلح أن تكون ديناً علمياً، فهي لا تلبي حاجة النفس ولا توازن بين الفرد والمجتمع، بل لا توازن بين الدنيا والآخرة، فغالبية النصارى في العالم يشعرون بخواء روحي ونقص في الجانب العبادي، لا شيء، ولكن لأنهم لا يؤخدون الله بالعبادة. ففي دينهم أسرار لا يسمح للفرد العادي أن يعرفها. وهناك طبقة، فبالسدنة غير القساوسة، والقساوسة غير الإنسان العادي، وأنت في خصم هذا المشروع الطبقي تنسئ ربك وتعلق بالسياس، لأنه هو الذي يصنع، وهو الذي يغفر، وهو الذي يمتلك ناصيتك من فوق الله.

إن الإنسان العاقل المصنف بشعر الخيفة وهو يقل التناقضات في شعر الإنجيل، ويشعر بالوعد الذي لا يتم وهو يقل التناقضات في شعر الناس، فكيف من خير البشر الأتقياء وأتقاهم وأتقاهم، فكيف - رومما زاد في عجيب البشر - في كل مكان - حيث لا يعرف - يختلفون عن المسلمين في بلاد العرب من حيث التطبيق والعمل للإسلام، وما



الشك يساورني مرة أخرى، وأحسست أنني لست على الطريق المستقيم.

ومما لفت نظري تعظيم المسلمين للقرآن الكريم؛ فهم لا يلمسونه إلا إذا كانوا متطهرين، ولا يسمحون لغير المسلم لمسه فضلاً عن قراءته، ويطبّقون بعض الأحكام عند قراءته ويتغيّر صوتهم (الترتيل) عندما يقرؤونه، ويشعرون أنهم يعظمون الله - تعالى - ويتعبدونه بتلاوته. مع أننا عندما نتعامل مع الإنجيل لا نقيم لهذه الأحكام وزناً، بل لا يهتأ من يقرأ الإنجيل، وعلى أي حالة كان، بل إننا لا نقيم له قداسة ولا تعظيماً؛ فنأخذُه إلى بيت الخلاء، ونهجره، ولا نؤمن بكثير مما فيه. فحدث هذا الأمر شيئاً في نفسي وهزني أمر تعظيم القرآن وأوجد في نفسي رغبة شديدة لقراءته والبحث فيه لعلّي أجد بعضاً من الالتفاتات كما هو الحال في كتابنا المقدس. ولكن لم أتل على نسخة مترجمة، بل لم أجد من يعيّرني نسخته؛ فإنا في نظره كافر لا يجوز أن لمس القرآن. ومنعت الأيام وهذه الرغبة تراوحت وفضولي يقودني للسؤال عن النسخة المترجمة معانيها من القرآن كلما سحّحت الفرصة، إلا أن الجهد ذهب سدى والأمر لم يتيسر لي بسهولة.

وأت ليلة دعاني مهندس باكستاني لتناول طعام

## - نادي ٧٠٠ (700 CLUB) -

برنامج تلفزيوني بدأ في عام ١٩٦٣م) وإلى الآن، يبث يومياً إلى أكثر من (٢٧٥) محطة تلفزيون داخل أمريكا، ويصل البث إلى أكثر من (٦٠) دولة أخرى. ويقدر عبد مشاهديه يومياً في أمريكا فقط بمليون مشاهد.

هل نعلم كيف بدأ تمويل هذا البرنامج؟!

يشرف على البرنامج ويقدمه للنصر العالمي المشهور (بات رابرتسون)، الذي أقتع (٧٠٠) شخص بالتبرع بمبلغ عشرة دولارات شهرياً، وذلك لتغطية كلفة إنتاج وبث البرنامج؛ ولهذا سمي البرنامج بهذا الاسم.

- رابرتسون -

سنة الكنيسة ويطلق مضجّعهم. ويضيف إيقور قائلاً: «إن من الأمور التي زالت في حيرته وعدم فهمه للإسلام دور الهلال في حياة المسلم. يقول: «كنت أسمع أن الهلال الذي يعد رمزاً للمسلمين سهماً في حياتهم، وكثير ممن يشرح دور الهلال في حياة المسلم يشبهه بالصليب عند النصارى؛ فالمسلم يصوم إذا رأى الهلال، ويفطر إذا رآه مرة أخرى، ويصوم إذا اكتمل البدر، ويحدد مواقيت الحج بالحلال، ويوضع على المنابر في المساجد، مما جعلني أعتقد - جهلاً - أن الهلال هو المعبود وليس الله تعالى!!»

كنت أثرت موضوعاً في الكنيسة سبب لي جدلاً كبيراً، وصممت على تنفيذ ذلك الأمر مهما كانت العواقب ومهما بلغ الثمن. طرحت فكرة الدعوة إلى النصرانية في بلاد المسلمين وبالتحديد في بلاد الحرمين، إلا أن القساوسة ومن حولي عارضوا الأمر بشدة، وحاولوا تخويفي، فبعقوبة مرتكب هذا الأمر الموت؛ حيث يقطع رأسه أمام الناس. أدركت أن اكتشاف هذا العالم المجهول، وأرى علاقة الهلال بالمسلمين، وأرى مدى تقبلهم لعقيدة التخليط، فكرت في الأمر ملياً ورأيت أن اقتحم هذه التجربة.

ذهبت إلى مكاتب التوظيف ووجدت وظيفة مأمور مستودع في شركة عربية في بلاد الحرمين، لم أتردد بالقبول، وفي فترة وجيزة أنهيت وثائق السفر، وركبت الطائرة أوائل عام ١٩٨٣م وكلي أمل في أن أمارس نشاطاً للتصميم لأرضي الكنيسة، وأثبت لهم صحة فرضيتي، ولأشعر بالرضى والزهو والفخر بقدراتي على الإقناع. كنت أتصور أن المسلمين في هذا البلد مثل المسلمين في بلادنا، لكن الفرق شاسع والمهمة لم تكن سهلة.

لقد تغيرت نظرتي لديني وبين قومي عندما رأيت مظاهر الالتزام بهذا الدين، فلم أجد في نفسي الرغبة الجانحة للتصميم، بل أصبحت أنتظر للمسلمين نظرة إعجاب وتقدير يشوبها شيء من الاحترار لذاتي ومعتقداتي، لقد تحركت في داخلي موجة كره لديني، وبدأ



العشاء في منزله؛ فهذه آخر ليلة له في مدينة للجمعة؛ حيث نعمل، فهو سيمافى من الغد إلى أهله سراً نهائياً. واثناء تناول العشاء لحت نسخة مترجمة لمعاني القرآن إلى الإنجليزية فطليت من الهندس اليكاستاني ان يعيرني إياها، ففعل، فطرت فرحاً ولم تسعني الدنيا من القبطة والسرور، بل تم تد لي شهية في الأكل أو الشرب، فلبط أريد أن اتصلح القرآن، وأعرف مانا فيه. وبدأت فكرة البحث عن للتناقضات تتسلل إلى رأسي، وبدأ الشيطان يسؤل لي ويعندي ويميني.

خرجت من منزل الهندس ونهبت إلى بيتي، وبدأت أقرأ في النسخة المترجمة، وأول ما قرأت: (بسم الله الرحمن الرحيم) شعرت بقشعريرة في جسمي، لقد قرأت كل الكتب للقبسة من الإنجيل إلى التوراة إلى كتب الأديان الأخرى ولكني لم أجد أي كتاب يبدأ باسم الله. إن للقبسة معنى استقر في قلبي؛ فأول مرة في حياتي أقرأ القبسة، اسم الله - تعالى - بعده صفة يغل عنها الكثير (الرحمن) لقد تركت هذه الجملة في نفسي أثراً عجبياً، وبفعتني لأقرأ بتمعن وبقلب مفتوح.

ثم لفت إلى سورة الفاتحة، إنها ترسم ما قاله عيسى - عليه السلام - لأصحابه عندما أرادوا أن يعرفوا كيف يحيون الإله، فقال لهم أن يحمدوه ويمجدوه ويدعوه؛ وهذا ما وجته في سورة الفاتحة التي فحت قلبي على مصراعيه، وإنهال النور المضئ إلى قلبي، فأضاء أركان جسمي وجوانبه... لكم أشعر يطعم الشعادة، والإيمان يملأ قلبي وأنا أقرأ كلام الله تعالى.

بعد ذلك قرأت سورة البقرة، هذه السورة العظيمة - والقرآن كله عظيم -: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَىكَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢٠١] يا للعجب هذه الآية أو معناها أجده في الكتب للقبسة التي قرأتها، ولكن في ختام الكتاب بعد أن تنتهي المقاطع والتعاليم الدينية والقصص واللواظ تأتي هذه الآية أو معناها لكن في هذا الكتاب أتت هذه الآية في لوله شامخة تعلن

أن هذا الكتاب كامل وشامل لا ينقصه شيء. يا للعجب!! من يملك مثل هذه البقرة؟ إنه الله الواحد الأحد، أكملت القراءة إلى أن وصلت إلى الآية الرابعة: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ١]. لقد زلزلت هذه الآية ما بقي في قلبي من ريب، وزلزلت ما فيه من تساؤلات لا معنى لها. لقد جعلت قلبي ينفث على مصراعيه، وأعلنت بين جوانب نفسي أن هذا الدين حق، وإن الذي أنزل القرآن هو للعبود المستحق للعبادة وحده... لم أعد قادراً على التحمل، فانا أريد أن أمارس العبادة الصحيحة... لقد تذكرت قول للمسيح - عليه السلام - إنه سيأتي بعدي من يقبوكم إلى الحق والهدى، فهذا هو الحق والهدى الذي بشر به عيسى عليه السلام...

إنني الآن مسلم، ولكن لا أحد يعرف أنني مسلم، وعلي أن أصلي وأمارس الإسلام، وقبل الصلاة يجب أن أتطهر، ولكن كيف يتطهر المسلمون؟ لا أعلم. ودخل وقت الصلاة وسمعت المؤذن ينادي للصلاة، فمت وخلعت ملابسي كلها وغسلت جسمي، ثم لفت نحو المسجد لأول مرة، ووقفت في الصف لقد من على يعني وشمالني إلى أن فرغت من الصلاة وعت إلى بيتي وأنا أشعر بنور في قلبي، ولأول مرة أشعر بالراحة، أول مرة أشعر بقيمة العبادة، أول مرة أشعر بطعم الإيمان، وأخذت أكتب ما أسمع من الإمام وأحاول أن أقول مثل ما يقول، وبقيت على هذه الحالة لمدة يومين وأنا اغتسل غسلاً كاملاً خمس مرات في اليوم الواحد، وفي اليوم الثالث إنا بالإمام يصمتني من يدي ويبدأ يعاتبني بصوت مرتفع، ففهمت منه أنه عاتب علي، لأنني لا أصلي في المسجد وأنا جاز للمسجد؛ فقد كان مظهري وأنا ملتج يوحى باني مسلم. فاختبرته أنني مسلم جيد وأنتي اعتنقت الإسلام حديثاً ففرح بي وفرح بي الآخرون.

وبقيت على حالتي أياماً عدة وأنا اغتسل قبل كل صلاة إلى أن قدم إلى مكان علي الثمان من خارج المدينة



إن الدعوة إلى النصرانية في الآونة الأخيرة سلكوا مسلكاً خطيراً يتمثل في قبولهم السلم ليعيش بينهم. بل ويقدمون له اللغويات مثل المرتب العالي والسكن المؤثث. بل ويسمحون للمسلمين ببناء المساجد وإقامة الشعائر الدينية. ولا يمنعونهم من مزاوله ما يريدون تحت شعار الحرية الدينية، وهم في الحقيقة يخططون لتضييق الجيل القادم.

فنعلمنا يدخل المسلم في عالمهم محافظاً على دينه حريصاً على أداء ما افترضه الله عليه فإنهم يعملون إلى تقييد أبنائهم وبناتهم بالثقافة الغربية، ولا تخلو من بعض المعتقدات النصرانية، فينشأ بين أحضانهم يراهم في الليل والنهار، ويسمع منهم، ويقنطدي بهم حتى إذا انرك وبلغ سن الرشد سهل عليهم قيادته إلى معتقدتهم، وهذا ما تحاول الكنيسة العالمية بته بين المنصرين واتباعهم، وهذا ما ينطوي عليه مبدأ النظام العالمي الجديد..

فهل نفي خطر ما يخططونه لهدم الإسلام؟ والله نسال أن يثبتنا بالقول الثابت في الحياة الدنيا والآخرة.

وكان الوقت وقت صلاة فطلبنا مني أن آتن لهما بالدخول إلى المرحاض للوضوء استعداداً للصلاة، فقلت لهما: «لاء وارشدتهما إلى مكان مفتوح يصلح للوضوء. وغضب علي غضباً شديداً، وإنما أردت أن تتاح لي الفرصة لتعلم الوضوء بالمشاهدة، وبعد أن اتما وضوءهما، تمت وتوضأت مثلهما، وهما في دهشة وحيرة من أمر هذا النصراني الذي يتوضأ مثلهما تماماً؛ بدأت تعلم الواجبات ولركان الدين والعبادات، وكلما قرأت زالت محبتي لهذا الدين، وتعلمت للكثير، ولعل أهم ما لفت نظري وجذبني لهذا الدين أنه دين شامل وكامل يعالج جوانب كثيرة في حياة الفرد والمجتمع، ويوازن بين الدنيا والآخرة، ويقدم للبشرية مشاريع إصلاح اقتصادية واجتماعية ونفسية.

وفي يوم من الأيام أخذني الإمام إلى محبر المعهد العلمي في مدينة المجمعة الذي أهداني عدداً كبيراً من الكتب المترجمة باللغة الإنجليزية، وأخبرني أن لديه مستودعاً للكتب باللغات الأجنبية، كالألمانية والفرنسية، وغيرها فأضحت هذه الكتب وبدأت مشروع الدعوة إلى الإسلام من خلالها، وعلى أثر ذلك شرعت في إعداد فريق للعمل في الدعوة إلى الله، ونجحنا - والله الحمد وللمنة والفضل - في هداية كثير من الناس في منطقتنا والمناطق المجاورة، وصار شغلنا الشاغل هو الدعوة إلى الله - تعالى - وسط غير المسلمين.

ومن خلال تجربتي في الدعوة للنصرانية عرفت أن المسلم المتمكن من عقيدته العارف بالواجبات يتعذر علينا إقناعه أو خلخله عقيدته، ذلك أن الحجج التي نحتاج بها تعد من البديهيات عنده، بل أحياناً يحررنا بإثارة نقاب مثل التثليل واللوهية عيسى، والغفران، وأصل الخطيئة، وغيرها كثير، ولا يدخل في معتقد النصراني إلا القليل، وهم من أولئك الذين ليس لهم حظ من العلم بالدين.

■ عدد اللغات في العالم (٦٧٠٣) لغة، ترجم الإنجيل إلى (١٧٠٠) وتبقى (٢٠٠٠) لغة والعمل قائم على ترجمة الإنجيل إلى ٩٦٥ لغة تقريباً من اللغات المتبقية.

[نشرة Pulse، ٥ سبتمبر ١٩٩٧م، مجلة الصراط المستقيم، ٦٩].

■ ذكرت مؤسسة الأبواب المفتوحة أنها أرسلت ثلاثين طناً من الكتب والأناجيل إلى بغداد، حيث إن الطلاب على الإنجيل كان كبيراً جداً.

[مجلة الصراط المستقيم، ٦٠].

■ ذكرت مجلة (تليم) في عددها الصادر في ديسمبر ١٩٩٦م، أنه في عام ١٩٩٥م قيم الأمريكيون ١١٣,٩ مليون دولار للمؤسسات الخيرية، وقد كان ٧٠٪ من هذا المبلغ مخصصاً من الأفراد. - باليه -



# شبكة الأمم

أ. د. جعفر شيخ إدريس

رئيس جامعة الأميرة السعدية

بما أن المسلمين أمة عظيمة من الأمم التي تسكن كرتنا الأرضية ، فإنه يهمها أن تعيش في سلام مع غيرها من الأمم ، وأن تشاركها وتتعاون معها في الرقي بالمجتمع الإنساني ، وفي البحث عن حلول للمشكلات التي تواجهنا جميعاً ، طبيعياً كانت أم سياسية أم اجتماعية . وهيئة الأمم المتحدة منبر من أحسن المنابر لتحقيق ذلك ، لكننا نرى أن استمرار هذه المنظمة في أدائها لهذه المهمة العظيمة رهين بإقرارها لثقافات الشعوب المكونة لها ، وقيمها وخصوصياتها ، وأن تكون وسيلتها للتغيير في المسائل التي تختلف فيها الثقافات والحضارات هي الحوار والتفاهم بالتي هي أحسن ، والأ ت تحول إلى أداة تستغلها بعض الدول أو الجماعات لفرض معتقداتها وقيمها ، وقمع المخالفين لها .

وعليه فإننا نود أن نؤكد - باعتبارنا أمة إسلامية - أننا لا نأخذ معتقداتنا وقيمنا من مصادر غير كتب الله وسنة رسوله ﷺ ، وأن هذين المصدرين الإسلاميين يمثلان قانوننا الأعلى الذي نحكم به على غيرهما ، فنرفض ما يتناقض معه ، ونفسر في نطاقه ما نراه موافقاً له . وكما أن هذا الموقف مقتضى ديننا فهو أيضاً مقتضى حرية الدين التي وردت في الإعلان العالمي لحقوق الإنسان؛ إذ إن هذه الحرية لن يكون لها معنى بالنسبة لنا إذا كان غيرنا هو الذي يفرض علينا كيف نفهم ديننا ، وماذا نأخذ منه وماذا ندع ، ثم يعاقبنا إذا نحن لم نلتزم بما أمروا به!

في ضوء ما سبق نقرر رفضنا القاطع لبعض ما ورد في مقررات مؤتمر بكين متعلقاً بالعلاقة الجنسية ، ونرى فيه دعوة إلى الإباحية التي لن ينتج عنها إلا مزيد من التفسخ الخلقي ، والتفكك الأسري ، وانتشار الأمراض التناسلية ، وتعزيز النزعة الفردية ، وما يتبع ذلك كله من زيادة في الجريمة ، وتهديد لأمن المواطنين وسلامتهم .



غيرنا أن مما يساعد على تخفيف الفقر عن البلاد النامية أن ترفع عنها الفوائد الربوية على الدين التي تقترضها من الدول الغنية؛ فإن هذه الفوائد قد صارت عائقاً لهذه الأمم عن كل نمو اقتصادي.

وفي مجال التعليم نرى أن يشمل التربية الخلقية التي تغرس في المرأة الاعتزاز بما ميزها الله به، وترضى به، ولا تحاول أن تلهث وراء تقليد الرجال ومناستهم فيما ميزهم الله به ﴿وَلَا تَمْنُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾ [النساء: ٣٢] وأن يفهم ما يمتاز به كل من الجنسين بأنه وسيلة للتعاون بينهما، وتكميل للواحد منهما بالآخر، وعون على بناء الأسرة واستقرارها، وتحقيق لمصلحة الأولاد.

وفي مجال الموازنة بين عمل المرأة خارج بيتها وبين واجباتها الأسرية نرى أن يطبق المبدأ الإسلامي الذي يلزم الرجل بالنفقة على زوجته وأسرته، ويجعل ذلك حقاً لهم، وأن تعين الدولة كل امرأة تفضل البقاء في بيتها لتربية أولادها وإعانة زوجها. إن عمل المرأة خارج بيتها ينبغي أن يُنظر إليه على أنه ضرورة اقتصادية لا أمر يقتضيه تكريم المرأة واحترامها.

لكننا نقر مع ذلك أن المرأة تعاني عالياً من ظلم يجب أن يرفع عنها، ومن فقر يجب أن يزال، وأن هذا إنما يكون بالتعاون بين الجنسين باعتبارهما مخلوقين بشريين تحركهما الحجج العلمية والدوافع الخلقية. ولن يتحقق أبداً بإثارة جنس على جنس، بل يخشى أن تؤدي مثل هذه الإثارة إلى صراع تكون المرأة في نهايته هي الخاسرة.

ويسرنا أن نشارك غيرنا من شعوب العالم في حل هذه المشكلات مهتدين بديننا وتجاربنا وتاريخنا، ومستفيدين كذلك من فكر غيرنا وتجربته وتاريخه.

وعليه فإننا في مجال إزالة الفقر ندعو دول العالم وأفراده إلى أن يطبقوا فريضة الزكاة الإسلامية، ولو فعلوا لما بقي على وجه الأرض فقير ذكراً كان أم أنثى. كيف لا، وهي ضريبة سنوية مقدارها ٢,٥٪ من راس المال، تؤخذ من الأغنياء وتوزع على الفقراء، وأن يطبقوا المبدأ الإسلامي الذي يجعل من حق كل إنسان أن يعيش حياة كريمة ما دام المجتمع قادراً على ذلك. ونضم مسوتنا إلى المنادين بإزالة الأثر السلبية للعولة وما ينتج عنها من زيادة فقر الفقراء، واستغلال عمل النساء. ونرى مع





# التحليل

## السياسي

### محاولة للاقترب

المؤلف: روبرت أ. دال  
ترجمة: د. علا أبو زيد  
تأليف: وائل عبد الغني

أصبحت السياسة في السنوات الأخيرة أهم العناصر الفاعلة والقوية التي تحرك الواقع العشري وتتحكم في مصيره - وفق مشيئة الله - بصورة تجعل الإنسان لا يسعه أن ينأى بواقعه عن دائرة تأثيرها.

والداعية باعتباره عنصراً مؤثراً لم يَغْدُ يسعه ترك الإلام ولو إجمالاً بواقعه المعاش.. كيف يسير؟ وماذا يُراد له؟ بنظرة مبنية على قواعد وأسس موضوعية.

ويسعفنا في ذلك التحليل السياسي: إذ أصبح كماً معرفياً متميزاً في ظل قفزات التطور الهائلة في المعرفة الإنسانية خلال العقود الثلاثة الأخيرة. هذا العلم يُكسب المحلل والممارس مهارات ومدارك وخبرات واسعة. وقبل أن نشعر في الاقترب من عملية التحليل السياسي نشير إلى نقاط عدة ينبغي ألا نغفلها ونحن نطالع مثل هذه المعرفة:

١ - إن التطور الهائل في العلوم قد واكبته قدرٌ لا بأس به من التعريب، لكن لم نشهد - بعدُ - جهوداً قوية في مجال الاسلعة.

٢ - قلة المحاولات التي قصدت بناء منهج إسلامي للتحليل السياسي اعتماداً على الجهود الضخمة التي خلفها لنا علماؤنا أمثال الرازي والملودي والجويني وابن تيمية وابن أبي الربيع وابن خلدون، والتي كانت مادة إثراء قوية انتشلت الفكر السياسي الغربي من أسر الكهنوتية إلى سعة المنهج التجريبي والتحليلي، والذي كان له أثره في التطور الفكري الأوروبي.

٣ - ولكن الفكر الأوروبي عموماً انطلقت من أسر الكهنوتية إلى الفوضى الفكرية - والتي تشبه إلى حد كبير ما يعانيه عالمنا اليوم - مما وأد مدارس مادية تعتمد على الوضعية والحتمية والهرطقات اليونانية الغائبة.

٤ - هذا العلم له أثره العظيم في إحياء الوعي، ورغم أنه أكاديمي إلا أنه شهد جهوداً لتبسيطه ونقله إلى الجماهيرية في الغرب، ولكن هذا لم يحدث حتى الآن على المستوى الإسلامي والعربي بوصفه ظاهرة علمية وثقافية؛ ولهذا كانت هذه القراءة محاولة للاقترب من الظاهرة السياسية على مستوى النظام السياسي الذي تُبنى فكرته على اعتبار أن الإنسان ينزع إلى العيش في تجمعات بشرية تضطره إلى الخضوع



لأحد أشكال السلطة وإقامة علاقات مع من حوله.

والسياسة - بتعبيرنا اليوم - ما هي إلا نمط مستمر من العلاقات الإنسانية يتضمن التحكم والنفوذ والقوة والسلطة، وهو ما يتبعه للحلل السياسي؛ لأنها بمثابة البؤرة التي تتمحور حولها العلاقات، والعمل السياسي غير متصور دون ممارسة القوة.

ويتبع التحليل كذلك أشكال الأنظمة وكيفية بنائها وسمات التشابه والتباين، ويحلل كذلك السلوك من حيث الدوافع والأسباب والظروف والنتائج التي تكتنف النماذج البشرية للممارسة للسياسة مستنداً على أسس ثابتة.

## أسس التحليل؛

تختلف الأسس التي يستند إليها التحليل طبقاً لفكر من يمارسه، والظروف التي نشأ فيها وتأثر بها. فلو كان أمامنا خمسة تحليلات عن الوضع الأفغاني الراهن مقدمة من خمسة محللين من باكستان وروسيا وطاجيكستان وإيران والولايات المتحدة لظهر جلياً إلى أي حد أثرت النشأة والعقيدة على طريقة التحليل ونتيجته.

ويتأثر التحليل كذلك بالنظريات السياسية التي يتبنّاها المحلل؛ فبعض النظريات مثلاً تقصر إطلاق مصطلح «النظام السياسي» على الأنظمة الحاكمة التي تمتلك سلطة فعلية (الدولة - الحكومة) بينما تتوسع أخرى في شمول نفس المصطلح لأي نظام يُمارس فيه نوع من القوة: كالقبيلة، والإساسة، والشركة، والمنظمة، والحزب.

## حول النظام؛

بالنظر إلى النظام السياسية نجد أن كل نظام يتفرع إلى أنظمة فرعية بينما هو مندرج في نظام أشمل منه. كما نجد أن الفرد قد يشكل جزءاً من أكثر من نظام؛ فاستاذ الجامعة يمثل جزءاً من النظام في جامعته، إلى جانب كونه عضواً بارزاً في أحد الأحزاب أو يشغل منصباً حكومياً. كما نجد أنه كلما ازداد النظام تعقيداً واستقراراً كلما أدى ذلك إلى نمو الأدوار السياسية فيه.

## حول الحكومة؛

أول ما يعني المحلل من النظام هو الحكومة؛ لا لأنها تملك القوة وحدها، بل لأنها تدعي لنفسها الحق المطلق

في تنظيم استخدام القوة. ولكن هذا الادعاء مرهون بمدى تقبل الناس له؛ فإذا ما شك الناس في هذا الادعاء أو رفضوه فمعنى ذلك أن الدولة تواجه خطر التخلل، وأما إذا ما قبلوه فهذا تحقق الدولة صفة الشرعية التي تختلف عن صفة أخرى هي المشروعية؛ وهي الصفة التي تكتسبها الدولة من قوتها أو من نص الدستور.

أما شكل الحكومة فيختلف باختلاف شكل النظام وطرق اقتسام القوة فيه. ولكن ماذا تعني بالقوة هنا؟

## اصطلاحات القوة والنفوذ؛

تستند العلاقات البشرية إلى عدة أسس مثل الحب، والاحترام، والولاء، والمعتقدات المشتركة، لكن كل ذلك لا يعني به للحلل السياسي بالدرجة الأولى. إنما يعني بالقوة وأشكالها كاساس للعلاقات، وبهذا يفيدنا تحليل القوة في معرفة عناصر التأثير وتوجهاتها.

ونعني بالقوة: (فرض مشاركة المواطن في الحياة السياسية)، كاللحكم في الحكومة أو التأثير فيها، وفرض تحكمه في القرارات المتعلقة بسلوكه وحياته الشخصية، والمواطنون متفاوتون في قوتهم بالطبع، ويعني نشاط سياسي في مجال معين أنه يمارس نوعاً من القوة الظاهرة التي يتبناها المحللون، في حين يغفلون نوعاً آخر يتمثل في قوته الكامنة والتي ينبني على تحليلها الاقتراب من المصادقية بالنسبة للتوقعات المستقبلية بالذات.

وعلياً أن نفرق بين قوة الفرد بوصفه فرداً وبين قوته باعتباره جزءاً من جماعة. وعند قياس القوة ينبغي تحديد محيطها: (أي المسألة التي تمارس فيها: السياسة الخارجية، البرلمان)، ومجالها: (عدد الأفراد الذين تمارس في نطاقهم). ولا يد كذلك من معرفة كيفية تمرکز القوة أو تشتتها، وأسباب ذلك ودلالاته، ومدى ارتباطه بالظروف الدينية والاجتماعية والاقتصادية والثقافية.

## تحليل النفوذ؛

ونعني بالنفوذ: العلاقات التي تتسبب في نتائج إيجابية ومفضلة بالنسبة للفاعل؛ أي الذي يمارس النفوذ.



ولهذا فأي وصف شامل لنظام ما لا بد أن يتضمن إجابة عن السؤال الآتي: من هم الفاعلون الذين يمارسون نفوذاً في المجالات الحيوية (السياسية، والاقتصادية، والاجتماعية، والثقافية)، والتي من خلالها يؤثرون بطريقة غير مباشرة على اختيارات غيرهم وقراراتهم؟ هؤلاء الفاعلون قد يكونون جماعات أو كيانات كلية أو أحزاب أو شركات أو شخصيات عامة.

ومع تراكم التحليلات نجد أن النفوذ أشبه بشبكة معقدة من العلاقات المتبادلة بين الفاعلين والتي يكون بعضها إيجابياً (يتمثل في تأييد المصالح) وبعضها سلبياً (بعدم التأييد)، وهذا الأخير وإن كان إبراز حجمه صعباً إلا أنه يحتاج إلى مزيد من العناية.

ولكن كيف يمكننا قياس النفوذ؟

في الحقيقة لا يوجد معيار كمي يمكن أن نقيس من خلاله النفوذ، ولكن مع تراكم المعلومات وبإجراء المقارنات يمكن الاعتماد على أساس ترتيبي (مساو، أكبر من، أصغر من)، كما ينبغي حساب الوزن النسبي للنفوذ باختلاف المجال والمحيط.

ولتحديد شكل النفوذ ومرجته لا بد أن نترك أسباب اختلافه، والتي يمكن إرجاعها إلى ثلاثة عوامل رئيسية<sup>(١)</sup> وهي:

١ - الاختلاف في توزيع الموارد السياسية التي يستخدمها الساعي للنفوذ ليؤثر على سلوك الآخرين، وتشمل: (المال - المعلومات - الطعام - التهديد باستخدام العنف - الوظائف - الصداقات - المستوى الاجتماعي - حق إصدار الضرائب - أصوات الناخبين).

٢ - التباين في المهارات والكفاءات في استخدام هذه الموارد.

٣ - التباين في مدى استخدام الأفراد مواردهم لأغراض سياسية.

ويُضاف إلى هذه الأسباب عوامل أخرى غير مباشرة نعمها:

- قيم الأفراد وتوجهاتهم وتوقعاتهم ومعلوماتهم الحالية.

- قيمهم وتوجهاتهم ومعتقداتهم وأيديولوجياتهم وبناء شخصياتهم ونوازعهم السابقة الأكثر تاصلاً.

- قيم الآخرين وتوجهاتهم وتوقعاتهم ومعلوماتهم ومعتقداتهم وأيديولوجياتهم وشخصياتهم ممن ترتبط تصرفاتهم بطريقة ما بالقرار.

- عملية الاختيار أو التجنيد أو الدخول التي وصل بها صانعو القرار إلى مناصبهم.

- قواعد صنع القرار التي يتبعونها، والبنى السياسية والنظام الدستوري.

- مؤسسات المجتمع الأخرى (البنى الاقتصادية والاجتماعية والدينية والثقافية والتعليمية التي تقوم بتخصيص الموارد الرئيسة).

- الأحداث التاريخية التي تركت آثارها على الثقافة والمؤسسات والبنى. وينظرة كلاسيكية يمكن أن يُتصور أن يستخدم الحاصلون على النفوذ نفوذهم في الحصول على موارد أكثر تفتح أمامهم المجال للحصول على نفوذ أكبر، وهكذا دواليك.

ولكن هذا الأمر لا يحدث في الواقع؛ لأن الموارد موصوفة بالندرة. وأصحاب النفوذ لا ينفقون مواردهم إلا إذا كان العائد من ورائها أعظم قيمة، وهو ما ينعكس عند حدود معينة؛ إذ يسعى الخاضعون للسيطرة إلى تعظيم تكاليف تلك السيطرة. ولا ننسى كذلك الصراع الشديد على النفوذ<sup>(٢)</sup>.

### طرق الحصول على النفوذ:

يمكن الحصول على النفوذ بأشكال مختلفة، بعضها حسن وبعضها قبيح، فمنها: الإنفاق الحقيقي

(١) يمكن تطبيق منه العوامل بإجراء مقارنة بين نفوذ منظمات الضغط اليهودية في الولايات المتحدة وبين مثيلاتها في روسيا وفرنسا من جهة، ومن جهة أخرى بينها وبين الجاليات الإسلامية الموجودة هناك.

(٢) من أبرز صور الصراع على النفوذ والتي يمكن التطبيق عليها ما حدث في العالم العربي بين رئيس وزراء بلجيكا المدعوم من الأغلبية البرلمانية من جهة وبين رئيس الدولة الذي أطبع به، ثم مع كبير القضاة الذي لقي للصير نفسه.



تتأثر بالتصرفات الماضية والمحتملة للنظام الأخرى.

- حتمية التغيير: فأي نظام لا بد أن يشهد تغيرات هامة لكن يصعب التنبؤ بها، ولهذا نجد أن عدم اليقين سمة بارزة للحياة السياسية.

ب - أوجه التباين:

وهي لا حصر لها. ولكن ما يمكن أن يقال عنه إنه يترتب عليه نتائج هامة يمكن إجمالها في النقاط الآتية:

١ - مسار النظام إلى الوضع الراهن.  
٢ - درجة التحديث (المستوى الاجتماعي والاقتصادي).

٣ - توزيع الموارد والمهارات السياسية.

٤ - جذور التصدع والتلاحم الداخلي.

٥ - حدة الصراعات وحجمها.

٦ - مؤسسات القسام السلطة وممارستها.

وهذه الأخيرة هي أبرز ما يركز عليه التحليل الحديث.

## الأنماط السياسية داخل المجتمع:

وفقاً للمشاركة السياسية يمكن تقسيم الناس إلى فئة غير مهتمة بالسياسة، إلى جانب فئة مهتمة بها، هذه الفئة تحوي فئة ثانية تمتلك من الدوافع ما يحفزها للسعي وراء القوة، ولكن للمهارات الشخصية والموارد السياسية تحول دون وصول كثير من هؤلاء، لنجد أن الأقوياء هم فئة ممن يسعون نحو القوة، وإن كان التحليل يحتاج لفحص كل شريحة من هذه الشرائح الأربع إلا أن الأخيرة هي التي يمكن أن تسلط عليها بعض الضوء قليلاً بسؤال هو:

لماذا تتعدد الأنماط السياسية للأقوياء؟

هناك عدة أسباب تؤثر في ذلك:

الشخصية والخلق، التوجهات السياسية الأولية، للمعتقدات ومواقف الملاحظات الحاسمة، الثقافة العامة، الثقافة السياسية التي يشترك فيها مع قطاع من قطاعات المجتمع.

(العقلاني)، والتحفيز، والخداع (الإقناع الخداعي)<sup>(١)</sup>.

والإجبار المادي، والسيطرة.

## تصنيف النظم (أوجه التباين):

يتم التصنيف وفق للمدخل الذي يستخدمه للحل والنشاط الذي يخدمه (جغرافي - طغرافي - اقتصادي - سياسي...). ولهذا يصح وضع أسس متعددة كل منها يصلح أساساً لتصنيف النظم.

## التحليل السياسي للنظم:

١ - أوجه الاتفاق:

يتحدد شكل النظام وفقاً للصيغة السياسية، والتي يتحدد وفقاً لها شكل السلطة وأسلوب السيطرة، هذه الصيغة ليست كما موحداً متجانساً، ولكنها تبدأ بالمعتقدات التي يدين بها الجميع، وتتطور في شكل أيديولوجيات سرعان ما تتأثر بالمستجدات.

ولهذا لا نجد أيديولوجية فكرية يمكن وصفها بأنها متكاملة، أو يصح أن نقول عنها إنها صالحة للحكم إلى ما لا نهاية، لذلك فهي خاضعة للتعديلات شاتها شأن المناهج الأرضية، هذه النقطة تتفق فيها كافة الأنظمة بالإضافة إلى اتفاقها في:

- كونها مطاعة إلى الحد الذي يمكن معه إعادة تشكيلها حسب الرغبات المختلفة.

- أن كل النظم السياسية تسيطر عليها سلطة حاكمة تحتكر القوة.

- أن هذا الاختار قد يستند إلى عقيدة، أو نظرية فكرية، أو انتخاب، أو إلى القوة المتمثلة في الجيش والشرطة.

- أن كل الحكومات تسعى لاكتساب الشرعية؛ فإذا انتزع النفوذ بالشرعية فهذا ما يُشار إليه بعبارة بالسلطة.

- أن النظم لا يمكنها أن تعيش بمعزل عن العالم الخارجي.

- أن التغييرات المتلاحمة أمام للنظام في أي دولة

(١) هذا النزوع من أكثر الطرق شيوعاً، ومن أبرز صوره ما يدرس في الانتخابات الأمريكية.



## تحليل الأداء:

التحليل السياسي لا يمكن إخضاعه للمقاييس الكمية والوصفية التي تخضع لها الكيمياء، ولكن يمكن أن يخضع للتحليل السببي للوصول إلى نتائج مرغوبة مثل حرية أنظم - أمن أكثر... لذلك فالتحليل تكتفه صعوبات كثيرة؛ ليس أسهلها تطوير مقاييس الظواهر السياسية.

## تحليل القرار:

كيف ترتب الأولويات في ذهن المحلل أو السياسي؟ يختلف الترتيب من محللٍ لآخر كما سبق أن ذكرنا، ولكن إذا أراد المحلل أن يزيد من قوة التحليل فعلياً أن ينوع في توقع الأولويات كي يمكنه تفسير أكبر عدد من الخيارات، ومع هذا فسيظل عدم اليقين يطاردنا ويحف بخياراتنا السياسية. وللتغلب على قدر من هذه المشكلة فإن القرار السياسي وتقويمه يجب أن يخضع لاستراتيجيات تقوم على ترتيب القيم وتوضيح الأهداف وتوقع المشكلات وتوصيف الحلول عن طريق وضع السياسات الممكنة، ثم تبحث كافة النتائج المهمة التي سوف تترتب على تقديم بديل على آخر.

وسعياً وراء الرشد فقد طرحت بعض الاستراتيجيات:

### استراتيجية المثالية الكاملة:

وتقوم على أساس فلسفي تخيلي للأهداف والوسائل، ولكنها أثبتت قصورها الشديد لكثرة مخالفة الواقع للتوقعات الكاملة.

وفي ظل عدم اليقين يصبح أمام متخذ القرار إما أن يفامر ويتخذ القرار في ظروف من عدم التأكد، أو ينتظر ليدرس الحالة جيداً ويتخذ القرار بالحل المثالي، ولكن الانتظار في عالم السياسة غير ممكن.

### استراتيجية المثالية المحدودة:

ومن خلالها نقع بتحقيق الحلول المرضية بدلاً من

الحلول المثالية. ويمكننا أن نواجه مشكلة عدم اليقين

بأحد الحلول:

- ١ - السعي نحو الحلول المرضية بدلاً من المثالية.
- ٢ - اتخاذ قرارات أولية لمعرفة ما يترتب عليها تمهيداً لاتخاذ القرار الأخير.
- ٣ - الاستفادة من التغذية الاسترجاعية ومن المعلومات التي ولدها القرار الأولي ذاته، ومن خلاله يمكن تقسيم الأمور.

٤ - وضع إجراءات للوصول إلى الأهداف المرجوة. وإذا افترضنا أن القرارات التي تتخذ عبارة عن سلسلة من الإجراءات؛ فإنه يمكن للسياسي تصحيح أخطائه في كل إجراء يتخذه وهو يسعى نحو الهدف، ولو افترضنا أننا نزيد في شيء نسبة ٥٪ سنوياً فإنه سوف يتضاعف في ١٤ عاماً<sup>(٥)</sup>.

ولكن هذه الاستراتيجية لم تنجح في حل كل المشاكل.

### استراتيجية التجريب المدروس:

وهي تصلح في بعض النطاقات دون بعض لتجريب كافة الحلول ومن ثم اختيار أفضلها.

وقطعاً فإنه لا يمكن تفضيل إحدى هذه الاستراتيجيات على الأخرى تفضيلاً مطلقاً، ولكن على السياسي أن ينتخب من بينها ما يناسب طبيعة مشكلته، وعليه أيضاً إطلاق خياله البحثي الذي لا يستند إلى المعرفة وحدها بل يتخطاها إلى التنبؤ بما يمكن أن يكون عليه شكل المستقبل.

تلك أهم قضايا التحليل السياسي، والتي تعتمد على الأسئلة المنطقية: ما هو - لماذا - كيف - أين - متى - ... والتي يترتب على الإجابة عليها الإجابة على كثير من علامات الاستفهام الفقة داخل دنيا البشر، وهي بحاجة إلى لقلام مسؤولية وعقول متخصصة تُبحر بنا في تفاصيلها.

(٥) للنمذج للسياسات الأمريكية في منطقة الشرق الأوسط بالذات سجد أن هذا الأسلوب متبع بفرارة ومنفذٌ بجدارة.



# المسلسل

كامب ديفيد

وتكريس الهيمنة اليهودية

على العالم الإسلامي

حسن الرشيد

التعليم الإسلامي

في إريتريا

نايب صالح

مرصد الأحداث

حسن قطامش



# العلم







«إن هذه المفاوضات تمس جوهر هوية كل من الطرفين».

هذه العبارة كانت جزءاً من رسالة الرئيس الأمريكي بيل كلينتون في دعوته لرئيس وزراء إسرائيل باراك ورنيس السلطة الفلسطينية عرفات لحضور قمة كامب ديفيد الثانية، وما لم يذكره كلينتون عن تأثير المفاوضات ليس على هوية طرفيها العربي واليهودي فقط ولكن لها تأثيرها أيضاً على هوية الطرف الأمريكي. فكثيرون ينظرون إلى جوهر هذه القضية باعتبارها أرضاً محتلة وشعباً مشرداً ومستوطنات ومعتقلين، ولكن النظرة العقيدية لهذه القضية هي أخطر من ذلك بكثير؛ فهي معركة من سلسلة معارك متواصلة منذ أن خلق الله هذه الأرض، معركة بين الباطل والحق، بين الكفر والإيمان، بين فئة نعرف جيداً أوصافها وخصائصها وتفصيل علوها في الأرض وطبيعته، ونعرف أيضاً طبيعة المعركة بيننا وبينهم وإلى ماذا تنتهي؛ بيننا لنا ملك الملك في كتابه وفسرها نبينا ﷺ في سنته.

كامب

ديفيد

وتكريس الهيمنة  
اليهودية البروتستانتية  
على العالم الإسلامي

حسن الرشيدى

ولاحولة فهم ما يدور في أروقة كامب ديفيد من مخططات

ومشاريع يجب علينا استنباط المشروع الرئيس الذي ينبثق منه ما بعده. ونقصد بالمشروع: المخطط البروتستانتي اليهودي للهيمنة، والذي بدأت خلفياته تظهر على مسرح الأحداث منذ ما يقرب من مئة عام. وإن كانت بداياته قبل ذلك بكثير.

ففي القرن السادس عشر ظهر المذهب البروتستانتي على يد مارتن لوتر الذي دعا إلى وجوب إقامة الحقيقة الدينية على أساس الفهم الشخصي دون الخضوع لفهم رجال الدين له، وفي ظل هذا المذهب ازداد الاهتمام بالعهد القديم (التوراة) تحت شعار العودة إلى الكتاب المقدس باعتباره مصدر العقيدة النقية؛ وبذلك أصبح البروتستانت مهتمين للاعتقاد بما ورد في العهد القديم وخالصة ما يتعلق منها بوجود اليهود في فلسطين



باعتبارها وطنهم الذي أخرجوا منه والذي يجب أن يعودوا إليه طبقاً للنبوءات الواردة في العهد القديم . وهكذا مع اتبعات التاريخ القديم بكل تفاصيله وحكاياته التوراتية تحولت فلسطين في الضمير البروتستانتية من الأرض المقدسة للمسيحيين إلى أرض الشعب المختار مما أيقظ قضية اتبعات اليهود وعادتهم - الجماعية إلى فلسطين؛ حيث يظهر المسيح للمرة الثانية ، ويحكم ألف عام . وقد من بعض البروتستانت بضرورة اعتناق اليهود للمسيحية تمهيداً لقدم المسيح ، وآمن بعض آخر بإمكان تحولهم هذا بعد قدمه .

جرت أول المحاولات البروتستانتية لإرجاع اليهود إلى فلسطين عام ١٦٦٨م؛ حيث أسس عالم اللاهوت توماس بريتمان حركة العودة بين البروتستانت تنطلق من إيمان النصارى بعودة اليهود إلى فلسطين ، وبعد ذلك توالى المحاولات البروتستانتية لتأسيس حركات شعبية تنطلق من الفكرة ذاتها حتى كان القرن التاسع عشر حين تم الربط - لأول مرة - بين الأفكار العقيدة مع السياسة البريطانية ، ومنذ ذلك الحين بدأ ما وصفه دافيد بولك بـ « الاتحاد العجيب بين السياسة الإمبراطورية ونوع من الصهيونية المسيحية »؛ ففي عام ١٨٣٩م تلقى بللمستون وزير خارجية بريطانيا ذكراً من هنري آسن سكرتير البحرية البريطانية موجهة إلى كل دول شمال أوروبا وأمريكا البروتستانتية تطلب حكاهم هذه الدول بأن يقتنوا بقورس ، وينفذوا إرادة الله عن طريق السماح لليهود بالعودة إلى فلسطين ، وقد قام بالمستون برفع المذكرة إلى الملكة فكتوريا ، وبذلك بدأ أن البروتستانت لا يتوانون عن عقد اللقاءات وطرح المشاريع على رجال الدولة والقيام برحلات استكشافية لدراسة فلسطين وتهيئتها لعودة اليهود إليها؛ في حين أن اليهود أنفسهم في

ذلك الوقت كانوا آخر من يفكر في هذا الأمر؛ حيث كانوا يعتقدون أن المسيح سوف يجيء ويحضرهم وينهب بهم إلى الأرض المقدسة بمعجزة إلهية ، ولكن مع ستينيات القرن التاسع عشر بدأت تتغير نظرة اليهود إلى وجوب بلوتهم لأرض الميعاد لضعاف نول المسيح في معتقدتهم .

هذه أهم ملامح مشروع اليهودي البروتستانتية التي تكونت وتبلورت عبر حوالي ثلاثة قرون؛ وكان البروتستانت - كما بينا - هم السباقين إلى طارحه ، ويبقى السؤال الأهم وهو: كيف تحقق هذا المشروع على أرض الواقع ، ووصل إلى ما وصل إليه الآن؟ أو ما هي آليات تنفيذه؟

لا شك أن تنفيذ هذا الحلم تم عبر مراحل طويلة:

**المرحلة الأولى: التحضير والدور البريطاني:**  
وقوامه: طرح موضوع الدولة اليهودية على الصعيد العالمي، وتشجيع الهجرة؛ وبناء الجيش العبراني، وتهئية جميع الظروف لإعلان دولة إسرائيل. تبدأ هذه المرحلة مع مطلع سنة ١٨٩٧م وعقد المؤتمر اليهودي الأول بزعامة هرتزل في بازل بسويسرا بعد أن وجدت الحركة اليهودية كافة الأمور قد تم تمهيداً من قبل البروتستانت الإنجليز، ولم يكن مطلوباً منها سوى تبني هذه الدعوة نيابة عن اليهود في كل مكان، والعمل على استغلال كافة العوامل العقائدية والسياسية والاقتصادية؛ بالإضافة إلى المتغيرات الدولية لصالحها، وقد برز عامل مهم بالإضافة إلى العوامل السابقة ألا وهو: قلق حكومات الغرب من هجرة يهود أوروبا الشرقية فراراً من الاضطهاد . حينئذ اقترح هرتزل توجيه اليهود للهجرة إلى وطن يتم الاعتراف به قانونياً وطناً يهودياً؛ وبما أن فلسطين في هذه الفترة كانت خاضعة للسيطرة التركية فلم يكن في مقدور



الحكومة البريطانية إعطاء أي التزام للحركة اليهودية تجاه فلسطين؛ ولكن حين سمحت الفرصة خلال الحرب العالمية الأولى باستيلائها على فلسطين عام ١٩١٧م أصدر اللورد بلفور وزير الخارجية البريطاني حينئذ وعده الذي ينص على إعطاء اليهود وطناً قومياً في فلسطين. ويصف السير رنالد ستونز في كتابه: (استشرافات الصدى) الذي لقيه صدور الوعد بقوله «لقي الوعد صدى رائعاً واستحساناً في الصحافة» يضاف إلى ذلك ما حظي به من التأييد العام والكبير لدى آلاف الكهنة الإنجليكانيين والقساوسة البروتستانت وغيرهم من الرجال المتدينين في سائر أنحاء الكرة الغربية؛ وقد علق هيربرت صموئيل المندوب السامي البريطاني على ذلك الوعد قائلاً: «هناك عطف واسع الانتشار وعميق الجذور في العالم البروتستانتي على فكرة إرجاع الشعب العبراني إلى الأرض التي أعطيت ميراثاً له، وهناك اهتمام شديد بتحقيق النبوءات التي توقعت ذلك مسبقاً».

بعد صدور وعد بلفور سعت بريطانيا جاهدة للحصول على موافقة الحلفاء لإخضاع فلسطين للانتداب البريطاني، وقد تم ذلك؛ ففي إبريل ١٩٢٠م وافق المجلس الأعلى للدول المتحالفة في سان ريمو على أن يوكل للحكومة البريطانية مهمة الانتداب على فلسطين، وتم لها قانونياً عام ١٩٢٣م عندما وقعت تركيا أتاتورك معاهدة لوزان.

وهكذا حصلت بريطانيا على ما تريد لتحقيق الحلم اليهودي عن طريق وضع فلسطين تحت الانتداب الذي تم في ظله فتح أبواب فلسطين للهجرة اليهودية، ومكنت سلطات الانتداب اليهود من شراء الأراضي وتأسيس نواة الجيش الإسرائيلي وحتى في بعض الحالات التي وجدت فيها الحكومة البريطانية أن بعض المسؤولين يقفون حائلاً أمام

سرعة تنفيذ المشروع كما تريد قامت بإبعادهم كما فعلت مع الجنرال بولز الحاكم العسكري لفلسطين في بداية الانتداب؛ فقد قدم بولز لحكومته توصيات طالبها فيها بانتداج سياسة عادلة تجاه السكان العرب، فسارعت السلطات البريطانية بإقائه وتعيين هيربرت صمويل بروتستانت المتعصب، الذي ملأ الدوائر الحكومية بالموظفين اليهود، واعتمد اللغة العبرية لغة رسمية في فلسطين، وأمر بإطلاق سراح الزعيم اليهودي جابوتنسكي الذي كانت السلطات التي قبله قد حكمت عليه بالسجن ١٥ عاماً، وأطلق صمويل يد الضباط البريطانيين لتقديم المساعدات للمنظمات العسكرية اليهودية في الوقت الذي منع فيه السلاح عن العرب، وكان أشهر هؤلاء الضباط الكابتن وينجيت؛ حيث كان ينظر إلى المساعدة التي يقدمها لليهود أنها واجب ديني مفروض عليه أن يؤديه. ويقول عنه موشي ديان: «كان وينجت يؤمن إيماناً لا يتزعزع بالثورة. قبل أن ينطلق في مهمته كان يقرأ في التوراة المقطع الذي يتحدث عن المنطقة التي سيسلكها فيجد فيه ضماناً لانتصارنا؛ انتصار إله يهوذا».

لقد قدمت بريطانيا الأسس الذي أكمله من بعد الآخرين. تقول دائرة المعارف البريطانية: «إن الاهتمام بعودة اليهود إلى فلسطين قد بقي حياً في الأذهان بفعل النصاري المتدينين وعلى الأخص في بريطانيا التي كان اهتمامها أكثر من اهتمام اليهود أنفسهم».

ويقول حاييم وايزمان أول رئيس لدولة إسرائيل: «للمرء أن يسأل: ما هي أسباب حماسة الإنجليز لمساعدة اليهود وشدة عطفهم على أماني اليهود في فلسطين؟ والجواب على ذلك: أن الإنجليز هم أشد الناس تأثراً بالثورة، وتدبير الإنجليز هو الذي يساعدنا في تحقيق أماننا؛ لأن الإنجليز المتدينين



الاتصالات التي سبقت صدور الوعد وكان يقول :  
« إن ربيب بيت المقدس (يقصد نفسه) ينبغي أن  
يكون قادراً على المساعدة في إعادة الأرض المقدسة  
إلى أهلها ».

وفي عام ١٩٢٢ اتخذ الكونجرس الأمريكي  
قراراً وقّع عليه الرئيس هاردينج جاء فيه :  
« اعتراف بوطن قديم لليهود أعطى بني إسرائيل  
الفرصة التي حرروا منها منذ أمد بعيد لإعادة إقامة  
حياة وثقافة يهوديين مثرتين في الأراضي اليهودية  
القديمة طوال الفترة السابقة . ولم يكن الدور  
الأمريكي الرسمي يزيد عن التعاطف والتأييد المالي  
والمعنوي تاركاً المهمة لبريطانيا التي كانت في تلك  
الفترة القوة المهيمنة على المعسكر الغربي ، ولكن  
منذ أربعينيات هذا القرن بدأ مركز الثقل في  
المعسكر الغربي ينتقل إلى الولايات المتحدة ؛ وبذلك  
انتقلت قيادة المشروع البروتستانتي اليهودي إليها .

وعندما تولى ترومان رئاسة الولايات المتحدة  
أصدر بياناً بادر فيه إلى المطالبة بإدخال مائة ألف  
يهودي إلى فلسطين فوراً كما أوصى بتطبيق خطة  
التقسيم التي اقترحتها عليه الوكالة اليهودية ، ولعب  
ترومان دوراً حاسماً أثناء حرب ١٩٤٨م ؛ حيث عمل  
على استصدار قرار من مجلس الأمن بإعلان الهدنة  
بين القوات المتحاربة حين كانت الجيوش العربية لها  
الغلبة ، وعمل على إعادة تسليم العصابات اليهودية  
فنجحت في إلحاق الهزيمة بالجيوش العربية .

وفي عام ١٩٦٧م كانت المحطة الثانية للمشروع  
اليهودي البروتستانتي في تلك المرحلة ؛ حيث تولى  
جونسون الرئاسة الأمريكية وفي عهده حصلت  
إسرائيل على صفقات كبيرة من الأسلحة الهجومية  
والمعدات اللازمة للحرب الإلكترونية التي تمكنت  
إسرائيل بفضلها من هزيمة الجيوش العربية  
والاستيلاء على أراض شاسعة تفوق مساحة

يؤمن بما جاء في التوراة من وجوب عودة اليهود  
إلى فلسطين ، وقد قدمت الكنيسة الإنجيلية في  
هذه الناحية أكبر المساعدات » .

المرحلة الثانية : إقامة القلعة ومركز السيطرة :

« إننا في حلف داثم وراسخ وغير قابل للفصم مع  
دولة إسرائيل » هذه العبارة ردها شولتز وزير  
إستراتيجية الأمريكي عام ١٩٨٥م ؛ (أمريكا مثلها مثل  
بريطانيا ذات أغلبية بروتستانتية تغفلت في تفكير  
مواطنيها الأفكار والنبوءات التوراتية الخفية بعودة  
اليهود إلى فلسطين باعتبارها مقدمة لعودة المسيح ؛  
ولكن هناك عامل إضافي زاد من التعاطف الأمريكي  
مع اليهود ألا وهو الربط بين تجاربهم السابقة في  
الفرار من الاضطهاد في أوروبا وإنجلترا والصعاب  
التي واجهوها في الأرض الجديدة والأعمال  
الوحشية التي فعلوها ضد السكان الأصليين وبين  
اليهود ؛ حيث خاضوا مثلهم تجربة الاضطهاد وقام  
اليهود مثلهم بأعمال وانتهاكات ضد العرب تحت  
دافع العامل العقدي ، وهذا يفسر ما كتبه هيرمان  
ملفيل مستحذاً عن الشعب الأمريكي : نحن  
الأمريكيين شعب خاص ، شعب مختار ، وإسرائيل  
العصر الحاضر .

وتوالى على أمريكا الرؤساء وكلهم متفقون على  
الدعم اليهودي مدفوعون بخلفياتهم البروتستانتية ؛  
فالرئيس توماس جيفرسون واضح وثيقة استقلال  
أمريكا يقترح بأن يمثل رمز الولايات المتحدة على  
شكل أبناء إسرائيل تقودهم في النهار غيمة وفي  
الليل عمود من النار كما ورد في التوراة .

وفي عام ١٨١٨م بعث الرئيس الأمريكي جون  
آدمز برسالة إلى الصحفي اليهودي مردخاي مانوي  
عبر فيها عن أمنيته في أن يعود إلى جوديا - يهودا  
- لتصبح أمة مستقلة ؛ ولقد لعب الرئيس ويلسون  
دوراً رئيساً في صدور وعد بلفور ؛ حيث شارك في



حيث قال مخاطباً المدير التنفيذي للمنظمة الصهيونية (إيباك): حينما أنطلق إلى نبوءاتكم القديمة في العهد القديم وإلى العلامات المنيّة بمعركة هرماجيدين أجد نفسي متسائلاً - إذا كنا الجيل الذي سيرى ذلك لاحقاً؟ ولا أدري إذا كنت قد لاحظت مؤخراً أن من هذه النبوءات، ولكن من دوني أنها تنطبق على ربنا الذي نعيش فيه.

وجاء بيل كلينتون إلى الرئاسة الأمريكية وكان قد زار إسرائيل عام ١٩٨١م؛ حيث وصف بنفسه هذه الزيارة بأنه تأثر بها كثيراً، وكانت زيارة دينية أكثر منها سياسية، كما أنه تأثر كثيراً بقصة موت أحد رجال الدين المسيحيين كان قد مات مؤخراً، وتحدث إليه طويلاً قبل ذلك؛ حيث قال له ذلك القس: إنه يأمل في أن يصبح رئيساً للولايات المتحدة، وأنه يجب عليه أيضاً أن يحافظ على إسرائيل.

للمرحلة الثالثة: مرحلة التسوية السياسية والانتقال من مفهوم الهيمنة القائمة على السيطرة على الأراضي والحدود في البلدان العربية إلى مفهوم السيطرة الكيفية والاستراتيجية.

فالبروفيسور شيمون شامير الذي عمل سفيراً لإسرائيل في مصر قال في محاضرة له: «ينظر الإسرائيليون للسلام على أنه التحقيق النهائي للرؤية الصهيونية».

فمع اقتراب السبعينيات من نهايتها فإن ثمة بدايات مرحلة جديدة قد أخذت في التشكل؛ وما يؤكد هذا الاتجاه ما كشفتته وثيقة أمريكية كانت قد صدرت عام ١٩٧٩م كُشِفَ عنها النقاب مؤخراً وهي من وضع عدة وزارات وجامعات ومعاهد بحثية عليا. تتحدث الوثيقة عن تصور للشرق الأوسط يهدف إلى إقامة تعاون بين دول المنطقة يقف في وجه أي مشروع قومي أو ديني، ويتولى الدعوة لهذا

إسرائيل عدة مرات. ويقول جونسون في تصريح أدلى به أمام جمعية أبناء العهد: إن بعضكم - إن لم يكن كلكم - لديكم روابط عميقة بأرض إسرائيل مثلي تماماً؛ لأن إيماني المسيحي ينبع منكم، وقصص التوراة منقوشة في ذاكرتي تماماً مثل قصص الكفاح البطولي لليهود العصر الحديث من أجل الخلاص من القهر والاضطهاد.

لقد كان انتصار إسرائيل في حرب عام ١٩٦٧ علامة فارقة في المشروع البروتستانتي اليهودي؛ إذ إنه كان بمثابة نهاية التمسك على الأرض لهذا المشروع بالنسبة للشق اليهودي. أما الشق الآخر البروتستانتي فقد جاء بجيوشه ليهيمن عسكرياً على المنطقة في حرب الخليج الثانية عام ١٩٩١م.

وفي النصف الثاني من السبعينيات وصل إلى الرئاسة الأمريكية جيمي كارتر الذي قام بجهد غير عادي لدعم إسرائيل تم تتويجه بتوقيع أول معاهدة سلام مع دولة عربية - وهي مصر - وقد علل كارتر أسباب تأييده المطلق لإسرائيل؛ حيث قال: إن علاقة أمريكا بإسرائيل أكثر من علاقة خاصة. لقد كانت وما زالت علاقة فريدة لا يمكن تقويضها؛ لأنها متصلة في وجدان الشعب الأمريكي نفسه وأخلاقه وديانته ومعتقداته.

وفي مرة أخرى أوضح الأمر أكثر قائلاً: إنه بوصفه مسيحياً مؤمناً بالله يؤمن أيضاً بأن هناك أمراً إلهياً بإنشاء دولة إسرائيل.

ولقد بدا المفهوم العقدي واضحاً أكثر في شخصية الرئيس رونالد ريجان الذي صرح مرة: بأنه كان يشعر عند الانتخابات الأمريكية بأن المسيح يأخذ بيده، وأنه سوف ينجح ليقود معركة الهرماجيدين التي اعتقد أنها ستقع خلال الجيل الحالي في منطقة الشرق الأوسط، ويبدو أن ريجان كان مؤمناً بحدوث تلك المعركة في القريب العاجل؛



المشروع للثقافون العرب وفي الجانب التنفيذي تطرح الوثيقة صيغة تفرض إسرائيل شريكاً في كل موارد الشرق الأوسط مع دوله وشعبوه.

ولم تأخذ هذه المرحلة الشكل النهائي إلا بانتهاه حرب الخليج الثانية وسقوط الاتحاد السوفييتي وتزعّم أمريكا نظاماً عالمياً جديداً يحتل فيه مكان المداورة والهيمنة؛ ولذلك نجد أن أول ما قام به بوش بعد أن استتب له الوضع في الخليج أن سعى إلى تفعيل ما يسمى بالعملية السلمية في المنطقة.

إن هدف هذه المرحلة هو إحداث تغيير على الجانب العربي؛ هذا التغيير يبدأ بضرورة تقبل إسرائيل ليس باعتبارها دولة فقط بل يتعين قبولها بأساسها الديني ويمتد إلى تغيير معتقدات العرب السياسية، ويمر عبر إعادة صياغة شبكة العلاقات العربية مع القوة المهيمنة وهي التحالف اليهودي البروتستانتي، وأي اعتراف بإسرائيل بوصفها دولة فقط بدون التسليم بأساسها الديني لهو تكتيك، وليس خياراً استراتيجياً. ويرى كاتب مثل الوف هاريفن أن هناك عدة عوامل تساعد على تحقيق السلام في المنطقة: قوة إسرائيل الاستراتيجية، وعزل العناصر غير المستقرة (يقصد بها العناصر الإسلامية التي تعيق هذا المشروع) وتدخل وتأثير الولايات المتحدة.

ويقول جولد مان رئيس المؤتمر اليهودي: إن إسرائيل التي تمثل الآن ما يقرب من ١٪ من مساحة العالم العربي عن طريق الحرب وسلاح المواجهة الساخنة يمكنها أن تحتل مساحة العالم العربي بأسره عن طريق السلام والتعاون الاقتصادي.

وفي السياق ذاته يمكن فهم مبادرة الملياردير الصهيوني روتشيلد بإنشاء معهد قرب جنيف بعد حرب ١٩٦٧م أطلق عليه اسم: «معهد من أجل

السلام في الشرق الأوسط» بهدف دراسة احتمالات التطور الاقتصادي بالشرق الأوسط بعد تسوية الموقف وإنهاء حالة الحرب والبحث عن وسائل إقامة علاقات تجارية بين دول المنطقة أي بين إسرائيل وإدارتها العربيات.

والانسحاب الإسرائيلي الأخير من لبنان ما هو إلا تكريس لهذه السياسة أي الانسحاب من الأرض وترك إدارتها للعلماء مع ضمان الهيمنة والنفوذ.

وهكذا فإن هدف المشروع البروتستانتي اليهودي كان وسيظل دائماً وأبداً الهيمنة بالسلام؛ فالقتال أو السلام - بشروطهم - مجرد أداتين فقط أيهما تقد المشروع الصهيوني في إنجاز هدفه الاستراتيجي يكن لها الأولوية.

وقبل حرب ١٩٦٧م وفي أعقابها كانت إسرائيل تتناول أحاديث السلام كثيراً ولكن وفق مفهوم خاص يبنني على أساس إنشاء شبكة متعددة من التفاعلات الاجتماعية، والاقتصادية، والاستراتيجية قبل الوصول إلى اتفاق بالتسوية السلمية؛ ففي مؤتمر جنيف ١٩٧٤م - على سبيل المثال - أعلن أبا إيبان وزير الخارجية الإسرائيلي - حينذاك - أن السلام لا يعني وقف إطلاق النار، وأن الضمان الحقيقي للسلام هو إقامة مصالح مشتركة بين العرب وإسرائيل تنقسم بالتنوع والكثافة.

وعقب مبادرة السادات وزيارته للقدس، وبالرغم من إعلان إسرائيل المسبق عن استعدادها للانسحاب من كل سيناء مقابل إحراز اتفاق سلام مع مصر - وقد أثبتت وثائق كُشِفَ النقاب عنها مؤخراً أن هذا العرض قُدم في أعقاب حرب ١٩٦٧م - إلا أنه عندما بدأت مباحثات السلام مع مصر أخذ الإسرائيليون يدعون أهمية سيناء الحيوية بالنسبة لهم، وكان هذا يخدم هدف الحصول على أكبر كم ممكن من الامتيازات في سيناء خاصة تلك التي



قابلة لحل كامل إلا على أساس تعاون إقليمي يتمتع بمساعدات دولية.

ويمكن القول دون مبالغة إن ترتيبات الحكم الذاتي الانتقالي هي اتفاق غزة - أريحا تضمنت العديد من أفكار ألون، ويجب ألا ينظر إلى الأمر على أنه توارد أفكار، ولكنها الاستراتيجية التي تربط كل التحركات التكتيكية المتتابعة وصولاً إلى الأهداف الأساسية للمشروع البروتستانتى اليهودي.

وعند استعراض مبادرات التسوية السياسية السابقة منذ كامب ديفيد الأولى وحتى كامب ديفيد الثانية نجد أنها تؤكد على الحقائق الآتية :

- الحلول الجزئية هي الأصل في قيام هذه التسويات وليست الحلول الشاملة لمختلف جوانب الصراع وقضاياها.

- أن المطلوب من الحكومات العربية في هذه القضايا ليس الاعتراف فقط بإسرائيل؛ ولكن الرضوخ لأي مخططات في المنطقة لخدمة أهداف المشروع البروتستانتى اليهودي، وسحق أي محاولات من جانب الشعوب العربية في الوقوف في وجه هذه المخططات.

- أنه وفقاً للمشروع الذي تحدثنا عن أبعاده في السابق لا نستطيع أن نقول إن هناك ثلاثة أطراف في هذه المفاوضات؛ بل هناك طرفان: الطرف العربي، والطرف اليهودي البروتستانتى.

- أن هناك دائماً وجهين للتعامل مع ما تم الاتفاق بشأنه: وجه زائف أمام وسائل الإعلام يتم فيه استخدام الالفاظ والتعبيرات التي تساعد على تخدير الشعوب، ووجه سري وهو الوجه الحقيقي الذي لا يعلن عنه وهو الذي يتم تنفيذه وغالباً ما يتم الاتفاق بشأنه عبر القنوات السرية. والمؤتمرات العلنية ما هي إلا التكريس لما تم الاتفاق عليه، حتى

تتعلق بالبتروول، وكان للإسرائيليين ما أرادوا؛ فعندما جاء الوقت لينسحبوا من سيناء كانوا قد ضمنوا التمتع بأنهم موارد: البتروول، وحرية الملاحة. ومن ناحية أخرى عمدت إسرائيل إلى التقليل من الأهمية الاستراتيجية لسيناء كضمن لتحقيق السلام مع مصر واتخذ ذلك خطوة لفرض الهيمنة الاقتصادية والسياسية على العالم العربي وقد كشف إسرائيل شاحك رئيس رابطة حقوق الإنسان الإسرائيلية عن هدف المخطط الصهيوني بقوله: «إن السيطرة على الشرق الأوسط هدف كل السياسات الإسرائيلية، وإن هذا الهدف مشترك بين كل الحمايم والصقور على السواء، وإن كان الاختلاف بينهم على الوسيلة: بالاحتلال أم بالسيطرة الاقتصادية؟».

وهو المعنى نفسه الذي ذهب إليه شيمون بيريز عندما قال: إن إسرائيل تواجه خياراً حاداً: فإما أن تكون إسرائيل الكبرى اعتماداً على عدد الفلسطينيين الذين تحكمهم، أو أن تكون إسرائيل الكبرى اعتماداً على حجم السوق التي تحت تصرفها.

وقدم إيجال آلون نائب رئيس الوزراء الإسرائيلي مشروعاً من تسع نقاط نصت النقطة الخامسة منه على إقامة إطار حكم ذاتي في المناطق التي لن تكون تحت السيادة الإسرائيلية، ويمكن أن يكون في إطار الحكم الذاتي مرتبطاً بإسرائيل، ويمكن أن يتمثل هذا الارتباط بوجود إطار اقتصادي مشترك، ومعاملة دفاع مشترك، وتعاون تقني وعلمي، واتفاقات ثقافية، وإيجاد حل مشترك لتوطين لاجئي قطاع غزة في الضفة الغربية. ومن الواضح أنه سيمرتب على الحكومة - يقصد حكومة إسرائيل - أن تبذل إلى إعداد خطة عامة وشاملة وبعيدة المدى لحل مشكلة اللاجئين التي هي مشكلة مؤلمة وغير



في العمالة فلا معنى لتشددهم إنز.

وفي الإطّار نفسه ذكرت صحيفة هآرتس الإسرائيلية في ٢٥/٧/٢٠٠٠م أن الأمريكيين قاموا بإرسال مبارك إلى بعض العرب من أجل أن ينضموا إليه في السماح لعربات بالتنازل عن القدس.

- سحق أي مقاومة محتملة للمشروع وخاصة من جانب الإسلام لأنه هو القوة الوحيدة التي تعرف أصل المعركة والطبيعة الحقيقية للقضية وأنه صراع عقيدة.

لقد شهدت الفترة الماضية قمعا شديدا وتنسيقا هائلا بين أجهزة الاستخبارات في الدول العربية وأمريكا، وحتى العملية لحاصرة أي صوت وأي تجمع يُعرف عنه انتمائه للصحة الإسلامية وخنقه. ولنا أن نتخيل أو نتصور تسويات سلمية أو كما يسمونه سلاماً يقام على هذه الأسس.

فهذه هي مقدمات مؤتمر كامب ديفيد؛ ومن المعلوم أن المقدمات تسبق النتائج، فكلّنا لا بد من ذكر الحقائق أو المقدمات السابقة إذا أردنا أن نتعرف على نتائج أو ما تسفر عنه هذه القمة.

### المراجع:

١- الشرق الأوسط الجديد: سيناريو الهيمنة الإسرائيلية، علاء عبد الوهاب، سينا للنشر.

٢- الشرق الأوسط: مخطط أمريكي صهيوني - أعمال ندوة مقلومة التطبيع - تحرير حلمي شعراوي، مكتبة مدبولي.

٣- الصليبيون الجدد (الحملة الثامنة) - يوسف العاصي الطويل - مكتبة المدبولي.

٤- الاستراتيجية الإسرائيلية لتطبيع العلاقات مع البلاد العربية - محسن عوض - مركز دراسات الوحدة العربية.

إن كاتباً سياسياً علمانياً كبيراً مثل محمد حسين هيكل يشكو من ظاهرة تعتمد إخفاء المعلومات وبما يدور في كواليس السياسة العالمية ودهاليز الحكام العرب والمتعلق منها بالشرق الأوسط والأمة العربية، وهو من هو من خبرة طويلة في السياسة سواء على مستوى الممارسة أو على مستوى جمع المعلومات والتحليل والتأقّب البعيد النظر، أو على مستوى الصلات الشخصية بكثير من الشخصيات السياسية المؤثرة؛ العربية منها أو الأجنبية.

- أن توازن القوى بين الأطراف يكاد يكون منعماً؛ بين طرف يملك أرقى التجهيزات العسكرية وأرقى التكنولوجيا التي أسقطت من قبل الإمبراطورية السوفيتية من غير أن يطلق طلقة واحدة وتسعى بمختلف السبل ألا يملك الطرف الآخر إلا الفتات من المعدات والأسلحة.

- أنه في ظل الهيمنة لأصحاب المشروع - ونعني بالهيمنة العسكرية منها والاقتصادية والثقافية والتعليمية والإعلامية... - فلا معنى لأي مكاسب على الأرض يحرزها الطرف الآخر ويصبح الحديث عن نفوذ فلسطيني على القدس أو جزء منها أو على أي شبر من الأراضي المحتلة أو حتى الدولة الفلسطينية لا قيمة له.

- أن الحكومات العربية - وبالأخص السلطة الفلسطينية - لا يمكن اعتبارها أطرافاً تعبر عن الشعوب العربية لأسباب عديدة منها أن ولاها الفكري للغرب؛ حيث إنها ربيته وصنيعته، كما أن أغلب أفرادها والمعبّرين عنها اشتهر عنهم العمالة المباشرة لأطراف المشروع حتى إنه أثناء مؤتمر كامب ديفيد الأخير استدعى براك رئيس مخابراته ومع وجود رئيس وكالة المخابرات الأمريكية؛ فلن مشاركة هؤلاء لتذكير المسؤولين العرب بماضيهم



# العلم والمعرفة

«اقرأ» كانت أول كلمة تلقاها رسول الله ﷺ من عند ربه؛ فكانت هذه الكلمة دعوة صريحة لهذه الأمة أن تبني كيانها وهويتها على العلم والمعرفة: العلم بالله قبل كل شيء، ثم تأتي بقية العلوم تبعاً حسب أهميتها وحاجة الناس إليها. وقد أبان الله - سبحانه وتعالى - أفضلية العلماء على غيرهم من الناس بقوله: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩]، ورغب الرسول ﷺ في تلقي العلم فقال: «وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع»<sup>(١)</sup> وخص بالخيرية من تفقه في الدين خاصة فقال ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين»<sup>(٢)</sup>.

## التعليم الإسلامي في إرتيريا الواقع والتحديات

ولا خلاف بين الناس في ضرورة العلم عامة وأهميته في نهضة الأمم، وبناء الحضارات، وتنمية المجتمعات وتطويرها نحو مستقبل مشرق. وللتعليم الإسلامي على وجه الخصوص مهمة عظيمة في

نائب صالح

نشر الدعوة الإسلامية وتوسيع رقعتها بشرياً وجغرافياً، والارتقاء بها نحو الأفضل، وتعد دور العلم «المنطق الأول لبشائر الطلائع الإسلامية التي تتحرك نحو مستقبل باسم وغدٍ مجيد تبني للإسلام صرحاً عريضاً شامخاً يحقق الآمال المرجوة منه والأمانتي المعقودة عليه»<sup>(٣)</sup>.

(١) رواه ابن ماجه، ج / ٢٢٢.

(٢) رواه البخاري، ج / ٦٩.

(٣) د. توفيق الواسي، الدعوة إلى الله، ص ٢٩٥.



## التعليم الإسلامي في إرتيريا قبل الاستقلال:

أو جماعية، ويمكن الحديث عن ثلاثة أنواع من مجالات التعليم الإسلامي في إرتيريا:

### ١- الكتاتيب:

تعرف الكتاتيب في إرتيريا باسم الخلوي في المنخفضات، أو القرأ في المرتفعات، وهي عبارة عن أماكن لتعليم الصبيان القرآن الكريم وبعض مبادئ الدين الإسلامي، وقد تكون في المساجد أو في غيرها من الأماكن حسب ما هو متوفر، وفي الحقيقة فإن الكتاتيب مظهر من مظاهر الحضارة الإسلامية لم تكن معروفة في العصر الجاهلي، فانتشرت بصفات متشابهة<sup>(١)</sup> في كل بقعة وضع الإسلام فيها أقامه، وحرص المسلمون عامة وفي إرتيريا خاصة على إرسال أبنائهم إلى هذه الكتاتيب.

وتنتشر الكتاتيب في إرتيريا في المدن والقرى، وتقوم بتعليم الفتيلان والفتيات على حد سواء، ولا يوجد تعداد رسمي يبين عددها بالضبط إلا أنها منتشرة بشكل جيد في جميع مناطق إرتيريا، وتعتمد على الجهد الذاتي للمعلم الذي يكون في العادة معلماً واحداً يتعاون معه الأهالي من الناحية المادية، على شكل رسوم يدفعها المتعلمون لمعلمهم.

وبالرغم من أن ميزة الكتاتيب تكمن في بساطتها؛ حيث يمكن إقامتها في أي موضع دون العناء في البحث عن أماكن خاصة لإقامتها حتى إن بعض المعلمين كانوا يعلمون الأطفال في فناء منازلهم بوضع مظلة بسيطة تقي الصببية من حرارة الشمس. إلا أنه أيضاً يجب التنبيه إلى أن الكتاتيب في إرتيريا لم تسجل أي تطور يذكر سواء من ناحية كفاية المعلمين وتنظيم تمويلها والعمل على تقوية عطائها سواء في تحفيظ القرآن أم في إعطاء جرعات مناسبة من مبادئ الدين، إلا ما كثر من

تمثل فترة ما قبل خروج الاحتلال الإثيوبي من إرتيريا وتولي الحكم من قبل الجبهة الشعبية في إرتيريا وإعلانه الاستقلال قبل عشر سنوات تقريباً فتحة زمنية لها طابعها الخاص والمميز على وضع التعليم الإسلامي في إرتيريا.

ولما كان التعليم الإسلامي يشمل اللروس التي تلقى في المساجد، وما يتعلمه الصبيان في الكتاب من القرآن الكريم وبعض مبادئ الدين الإسلامي فلا بد من القول إن هذا النوع من التعليم رافق بداية دخول الإسلام في إرتيريا، إلا أن أول مدرسة نظامية أقيمت في إرتيريا على الإطلاق يعود تاريخها إلى عام ١٢٨٢ هـ الموافق ١٨٧٠م عندما قامت الخديوية المصرية التابعة للسلطنة العثمانية بإنشاء مدرسة طوالت الابتدائية في مدينة مصوع، ويمكن اعتبار هذه المدرسة أيضاً أول مدرسة إسلامية أقيمت على ثرى إرتيريا؛ لأنها كانت تابعة لدولة إسلامية أخرى.

وبعد ذلك تعرضت إرتيريا لمجموعة من الاحتلالات الأجنبية بدءاً بالاحتلال الإيطالي، ومروراً بالانتداب البريطاني، وانتهاءً بالاحتلال الإثيوبي. وقد كان جميع هؤلاء المحتلين لا يولي التعليم الإسلامي أي رعاية أو اهتمام، بل - بالعكس من ذلك - كانوا يقفون عائقاً دون استمراره ويحاولون إجهاض الجهود الرامية إلى تطويره والنهوض به، وأسباب ذلك واضحة ولا تحتاج إلى تحليل لتكون المحتل غير مسلم.

لذلك كانت الجهود التي بذلت لبناء التعليم الإسلامي في إرتيريا جهوداً أهلية، فردية كانت

(١) انظر: د. أحمد الأهواني، التربية في الإسلام، ص ١٩٠ وما بعدها.



مدرسة عمر بن الخطاب لتحفيظ القرآن الكريم في مدينة أسمرأ التي تأسست في عام ١٤٠٥هـ = ١٩٨٤م؛ حيث ركزت على حفظ القرآن وتجويد وتعليم العلوم العربية والشريعة، والعمل على تفاعل المجتمع المحلي من خلال الدروس والمحاضرات العامة التي تلقى فيها للكبائر والصغار، وقد ظهر تأثيرها الإيجابي على سلوك طلابها سلوك المجتمع المحلي وقد تعرضت بسبب العقيد السلفية التي تبنتها للحرب من قبل بعض المبتدئة بحجة أنها تدرس دين الوهابية!! إلا أنها استطاعت أن تتجاوز هذه المحنة وواصلت مسيرتها حتى تم إغلاقها من قبل نظام الجبهة الشعبية الحاكم في إرتيريا في عام ١٤١٨هـ = ١٩٩٨م.

وبالرغم من اعتماد الكتياب في إرتيريا على الطرق البدائية وافتقارها للتطوير والتحسين إلا أنه يمكن القول إنها تمكنت مما يلي:

١ - غرس أسس العلم والإيمان القابل للنماء في أنفس الناشء.

٢ - تعليم الصبية قراءة الحروف العربية وكتابتها، وتحفيظهم ولو شيئاً يسيراً من القرآن يتمكنون من خلاله أداء صلواتهم على الوجه المطلوب.

٣ - إشعار أطفال المسلمين الذين يترددون على هذه الكتياب بتمييزهم عن غيرهم من أهل الأديان الأخرى.

٤ - تمكين الناشء في أهم مرحلة من عمره من العيش في بيئة مسلمة يتربى فيها على الخلق الإسلامي.

#### ب - المعاهد الدينية:

شعر المسلمون في إرتيريا أن الخلاوي القرآنية وحدها غير كافية في حفظ هويتهم الإسلامية التي كانت وما زالت تتعرض للمسح والطمس، وأحسوا بضرورة توسيع تعليم الشرع الإسلامي على نحو

منظم ومفيد، ففكروا بإنشاء المعاهد الدينية، وبدأت الفكرة الأولى بالمعهد الديني الإسلامي بمصوع في عام ١٣٦٠هـ = ١٩٤٠م؛ حيث بدأ يؤدي دوره بشكل كامل بعد خمس سنوات من ذلك التاريخ، ووفقاً لما جاء في قانون المعهد الدينية رقم (١) الذي أصدرته دار الإفتاء الإرتيرية في عام ١٣٨٥هـ = ١٩٦٥م فإن المعاهد الدينية في إرتيريا بدأت عظم أعمالها في مبان خاصة وفق النظم العصرية في التعليم في عام ١٣٦٣هـ = ١٩٤٤م، وذلك لتحقيق الأهداف الآتية:

١ - حفظ الشريعة الإسلامية.

٢ - فهم علوم الشريعة ونشرها بين الناشئة الجديدة.

٣ - إيجاد الوعي الديني والثقافي في نفوس الناشئة.

٤ - صيانة الناشئة من وباء الجهل والعلمنة والانحراف عن المبادئ الإسلامية.

٥ - إخراج فئة يسند إليها أمر الثقافة الإسلامية والعربية وتعليمها للأجيال.

وكان هذا القانون الذي وضعت دار الإفتاء الإرتيرية أول محاولة لتنظيم المعاهد الدينية وتوحيدها في إرتيريا؛ إلا أن الظروف الأمنية والسياسية لم تساعد في تطويرها للأفضل، واستمرت الجهود الأهلية في إنشاء المعاهد بلا تنسيق، مع عدد محدود من المعاهد التي تشرف عليها لجان الأوقاف في المدن الرئيسية، وقد بلغ عدد المعاهد الدينية في إرتيريا كلها في فترة من الزمن ما يزيد على عشرين معهداً يتراوح عدد الدراسين فيها بين ستمائة إلى مائتي طالب وطالبة في كل معهد، وانتشرت هذه المعاهد في أغلب مدن إرتيريا، منها: أسمرأ، ومصوع، وجندع، وحقات، وصنعفي، ومنصورة، وأغردات، وأفعبت، وعدي قيج، ودمحمري، وإرافلي، وطرونا، وشعب، وزولا،



ومندفرا، وعدي خوالا، ومكثلي، وأفتي، وتعد مدينة كرن الأكثر حظاً؛ حيث كان فيها حوالي سبعة معاهد.

وبعد سقوط نظام الإمبراطور هلاسي لاسي الصليبي الذي كان يتعامل مع هذه المعاهد بالإهمال والتضييق عليها وجدت المعاهد الدينية في عهد الحكم الشيوعي الإثيوبي بعض الانفتاح؛ حيث عمل هذا النظام على إدخال العلوم التطبيقية التي تدرس في المدارس الحكومية في هذه المعاهد، وتحل نفقات المدرسين الذين يدرسون هذه المواد، وأذن لطلاب المعاهد بالدخول في امتحانات الشهادة الابتدائية العامة التي تعقد على مستوى الوطن، مما شجع الكثير من الأمالي على تعليم أبنائهم في هذه المعاهد لاشتغالها على العلوم الشرعية والعلوم العصرية التي يمكن أن يتلقوها في المدارس الحكومية.

وقد عانت هذه المعاهد الكثير من المصاعب التي تمثلت في قلة الموارد، وضيق المبانى، وضعف المدرسين، وانحصارها على المرحلة الابتدائية غالباً، واضطراب المناهج التي تدرس فيها؛ حيث تجد أن المعهد الواحد ينتقل من المنهج الأزهرى إلى السوداني، وإلى السعودي.

#### ج - المدارس العربية والإسلامية:

كانت هناك مجموعة من المدارس العربية والإسلامية في إرتيريا تختلف عن المعاهد الدينية لجمعها بين العلوم العربية والشرعية والعلوم التطبيقية، وكان مما دعا إلى تأسيسها أن المدارس الحكومية التي كانت تدرس باللغة العربية في فترة الانتداب البريطاني لم تكن العلوم الدينية مدرجة في مناهجها، فاضطر العرب المقيمون في إرتيريا إلى تأسيس مدرسة خاصة باسم مدرسة الجالية العربية التي تبنت المنهج المصري، كما أسس المسلمون الإرتيريون عدداً من المدارس الإسلامية

الأهلية في كل من أسمرا ومصوع وكرن، وأغلب هذه المدارس لم تستطع الاستمرار في أداء مهمتها، فتم تأميم بعضها من قبل الحكومة الإثيوبية وأصبحت مدارس عمالية، ولم يبق من هذه المدارس العربية الإسلامية سوى مدرسة الجالية العربية التي تم تأميمها بعد الاستقلال من قبل نظام الجبهة الشعبية الحاكم في إرتيريا وتبدل اسمها إلى مدرسة الأمل، وألغيت منها المواد الشرعية!! بينما ما زالت مدرسة الضياء في أسمرا تؤدي دورها حتى هذا اليوم.

وبالرغم من العقبات الذاتية والخارجية التي واجهت التعليم الإسلامي في إرتيريا إلا أنه يمكن إجمال أبرز الثمار التي أثمرها في النقاط الآتية:

١ - إيجاد نخبة من المعلمين الذين يواصلون مسيرة التعليم الإسلامي في إرتيريا.

٢ - إعداد بعض القضاة الشرعيين (في الأحوال الشخصية).

٣ - تكوين مجموعة من أئمة المساجد والخطباء والدعاة.

٤ - إبراز مجموعة من الفيورين الذين يتحملون عبء الشؤون الإسلامية العامة كالأوقاف وغيرها.

٥ - تهيئة أعداد جيدة من الطلاب يمكنها الالتحاق بالجامعات العربية والإسلامية.

٦ - الإسهام في حفظ الهوية الإسلامية للشعب الإرتيري المسلم.

#### واقع التعليم الإسلامي بعد الاستقلال:

لم يمر بالتعليم الإسلامي في إرتيريا وضع أسوأ مما يمر به الآن بعد الاستقلال تحت حكم نظام الجبهة الشعبية الجائر؛ فقد أسفر هذا النظام عن وجهه الصليبي من خلال تعامله مع المؤسسات الإسلامية وفي مقدمتها مؤسسات التعليم الإسلامي، وقلم بإجراءات لم يسبق أن تجرأ أي



محفل على القيام بها، مما أدى إلى تقلص عدد المعاهد والدارسين فيها إلى أدنى من الربع مما كان عليه قبل الاستقلال، ومن أهم الخطوات التي قام بها هذا النظام لاختزال دور المعاهد الدينية والمدارس الإسلامية ما يلي:

١ - الزج بالدعاة ومعلمي المعاهد الدينية في غياب السجون.

٢ - إغلاق بعض المعاهد بحجة عدم أهمية ما تقدمه في التنمية البشرية، وغيابها من الحجج الواهية من أجل تجفيف منابع الصحة الإسلامية، وإبعاد المسلمين عن التمسك بالدين الإسلامي، وعزلهم عن الثقافة الإسلامية والعربية.

٣ - سن قانون يمنع المؤسسات الإتريرية أياً كانت من تلقي المعونات الخارجية، إلا عبر الحكومة القائمة، وكانت المؤسسات الإغاثية والتعليمية الإسلامية هي المستهدفة من إصدار هذا القانون.

٤ - عدم الاعتراف بالشهادة التي تصدرها هذه المعاهد، أو التعلون معها بأي شكل من الأشكال، ومعاملة الطلاب الذين يدرسون فيها معاملة العاطلين عن العمل والدراسة، فيكونون عرضة للتجنيد الإجباري أكثر من غيرهم.

فالمعاهد القليلة المتبقية الآن تعد معاهد صورية؛ وذلك لأنه تم إفراغها من المعلمين الأكفاء، وقل عدد الطلاب الذين يدرسون فيها مقارنة بما كان عليه الحال قبل سيطرة الجبهة الشعبية على حكم البلاد والعباد، ولعل الكتاتيب هي الوحيدة التي لم يستهدفها النظام الحاكم مباشرة، ولكنها هي أيضاً تحت المراقبة والمتابعة الشديدة، وقد يكون السبب في عدم تعرضها للإغلاق استهانة النظام بدورها؛ لأنها في الغالب لا تعلم غير القرآن، ولا يدرك الصبي معاني كلمات القرآن التي يقرؤها، ويبدو أن النظام يسير وفق تخطيط مرحلي واسلوب خبيث مأكراً؛

بحيث تكون البداية المعاهد، وما هي إلا فترة زمنية محدودة ويأتي الدور على الكتاتيب أيضاً، وهذا ما تشير إليه الدلائل في بعض مناطق إرتيريا؛ حيث عمد النظام إلى اختطاف معلمي بعض الكتاتيب وسجنهم بحجج مختلفة حتى تبقى الخلوة بدون معلم، فتنتهي تلقائياً دون أن يأمر النظام بقلعها مباشرة.

## التعليم الإسلامي في معسكرات المهاجرين الإرتيريين بالسودان؛

كان المهاجرون الإرتيريون الذين فروا بدينهم وأبائهم من نير الاحتلال الإثيوبي الصليبي في بداية الهجرة يلحقون أبناءهم بالكتاتيب والمدارس والمعاهد السودانية، إلا أن أعدادهم أصبحت تزداد يوماً بعد يوم فكان لزاماً عليهم أن يؤسسوا مؤسسات تعليمية تعنى بالعلوم الإسلامية في المناطق التي خصصت لهم، فأسسوا كتاتيبهم ومعاهدهم ومدارسهم بجهودهم الذاتية، وكان أول معهد ديني يقام في وسط المهاجرين في منطقة ود الحليو في عام ١٣٩٦هـ = ١٩٧٦م، وقد تواتر بعد ذلك في مناطق أخرى بسبب الهجرة المتزايدة يوماً بعد يوم.

وهناك نوعان من الكتاتيب في مناطق المهاجرين: أحدهما: كتاتيب عادية تقام في وسط الأحياء يحضر إليها الصبي من منزله في الفترة الصباحية والمسائية، وثانيهما: عبارة عن مراكز لتحفيظ القرآن تقام في وسط المعسكرات أو في مناطق نائية، ويلتزم فيها الدارسون بالإقامة الداخلية في هذه المراكز غالباً، ويتفرغون ليلاً ونهاراً لحفظ القرآن وتلقي بعض العلوم الشرعية، وتعتمد هذه المراكز على تبرعات المحسنين من الداخل والخارج.

أما المعاهد الدينية فهي لا تختلف عن المعاهد التي في داخل إرتيريا القائمة على الجهود الخاصة. وقد أسهمت بعض المؤسسات في توسيع قاعدة التعليم الإسلامي في مناطق المهاجرين، وذلك مثل



جهاز التعليم الإرتيري الذي كان تابعاً لجبهة التحرير الإرتيرية قوات التحرير الشعبية، حيث كان يشرف على أربعة معاهد دينية، ويتحمل رواتب معلمي بعض الخلاوي القرآنية، بالإضافة إلى إقراره لمادة الدين في مدارسه التي كانت تبلغ ستاً وعشرين مدرسة، وذلك قبل استسلامه للنظام الحاكم في إرتيريا.

كما أسست بعض الجماعات والهيئات الخيرية في التعليم الإسلامي في تلك المناطق جماعة أنصار السنة المحمدية بالسودان التي أسست مجموعة من المراكز والمعاهد في كل من مدينة كسلا وبعض معسكرات اللاجئين، وقد تخرج فيها عدد كبير من الإرتيريين تمكنوا من مواصلة دراساتهم الجامعية عبر منح دراسية في مختلف الجامعات الإسلامية في العالم الإسلامي، وهناك أيضاً مؤسسة الحرمين الخيرية في الآونة الأخيرة، وهيئة الأعمال الخيرية الإماراتية وهيئة الإغاثة الإسلامية العالمية وغيرها من الجمعيات الأخرى، إلا أن أهم جمعية تقوم بالجهد الكبير في هذا الصدد في الفترة الحالية هي جمعية الإحسان الخيرية.

### جمعية الإحسان الخيرية:

وهي جمعية خيرية إسلامية تعمل في مجال الدعوة والتعليم والإغاثة في أوساط المهاجرين الإرتيريين بشرق السودان وداخل إرتيريا، تأسست عام ١٤١٤هـ ومن أهم أهدافها نشر الإسلام، وتربية النشء على تعاليم الدين عبر إنشاء المؤسسات التعليمية المختلفة، ومن أجل تحقيق أهدافها هذه قسمت أعمالها إلى مجموعة من الشعب أهمها شعبة التعليم التي تحوي قسمين:

- قسم التعليم المنظم: ويشرف على مدرسة ثانوية، وثلاث مدارس ابتدائية ومتوسطة أخرى، ومعهد لإعداد حفظة القرآن، وستة معاهد للبنات.

- قسم المراكز والخلاوي: ويشرف على ثلاثة وعشرين مركزاً لتحفيظ القرآن وتعليم بعض العلوم الشرعية، وقد خرجت هذه المراكز حوالي سبعمائة حافظ متقن، ولها أيضاً تسعة عشر مركزاً نسوياً بلغ عدد الحافظات اللواتي تخرجن فيها سبعين حافظة، كما يشرف هذا القسم على عدد من الخلاوي تدبر على التسعين خلة، ويبلغ مجموع الطلاب الذين تشرف عليهم الجمعية الآن حوالي ١٠٢٨٠ منهم ٤٨٦٠ طالبة، يقوم على تعليمهم وتربيتهم مجموعة خيرة من المعلمين والدعاة والمقرئين من خريجي الجامعات الإسلامية وغيرهم، وتكفل منهم الجمعية وحدها حوالي ٣٣٢ معلم وداعية ومقرئ.

وقد أثمرت هذه الجهود بفضل الله - تعالى - ثمرات عظيمة يلمسها كل من عايش وضع المهاجرين الإرتيريين في السودان منذ بداية هجرتهم حتى هذا اليوم؛ حيث ترسخت العقيدة الصحيحة في نفوس النشء، والشباب، وأصبحت الآثار واضحة في سلوك أفراد المجتمع الإرتيري المسلم المهاجر في السودان ومواقفهم.

ولم تتوقف جهود الجمعية على الجانب التعليمي فقط، بل تقوم بجهود دعوية، واجتماعية، ومشروعات خيرية متنوعة.

إلا أن هذه الجهود ما زالت معرضة للمخاطر نظراً لاعتمادها على الزكوات والهبات والمعونات غير الثابتة التي يتبرع بها المحسنون، والمؤسسات الخيرية التي لا تؤمن لنفسها مصادر دخل ثابتة؛ فإنها معرضة في أي لحظة لانحصار نشاطها أو الانهيار تماماً - لا قدر الله - وهذا ما يدعو المرء لدعوة الغيورين من أبناء الأمة الإسلامية وبخاصة القادرين منهم على أن يسهموا بإسهامات كبيرة تجعل هذه المؤسسات تعتمد على مصادر ثابتة من خلال مشاريع استثمارية أو أوقاف ثابتة يستفاد من





يوتاميش: حسن قطامش  
qatamish100@hotmail.com

## صور شيشانية

١ - قال أحد أبرز الجنرالات الروس الذين قادوا الحرب الشيشانية إن زوجة المقاتل الشيشاني وأطفاله يجب أن يقتلوا لأنهم قطع طرق أيضاً، وفي حديث إلى صحيفة نوافيا غازيتا ذكر فلاديمير شامانوف الذي قاد المحور الغربي في المرحلة الأولى، ويقود الآن قيادة الجيش ٥٨، أن قواته عبرت في مدينة الخان يورت منازل كان فيها ١٢ مقاتلاً و ٨ متعاونين معهم، ومن ضمنهم زوجات مقاتلين. إن على زوجة قاطع الطريق أن تهجره أو أن تعامل مثله وكذلك أولادها. وبمنطق جنرالي قال شامانوف: إن قطاع الطرق المقاتلين الشيشانيين إما أن يفهموا أخلاقيتنا أو يبادوا.

[جريدة الحياة، العدد: (١٣٦١٤)]

٢ - حدد الزعماء الشيشانيون تسعيرة بالدولار عن كل ضابط روسي أو جندي يمكن المقاتلون من اصطيادهم. وأكد مسؤولون روس أن مقاتلي الشيشان يتلقون مقابل مالياً يصل إلى ثمانية آلاف دولار أمريكي مقابل كل فرد من أفراد الجيش الروسي يلقي حقه في الشيشان، ويبلغ المقابل للمادي عن الضابط ٣٠٠ دولار أما عن الجنود الذين لا يحملون رتباً فيصل إلى ١٠٠ دولار. فيما يتراوح مقابل ضابط الأركان بالمقر الروسي في خانكالا من ٥ إلى ثمانية آلاف دولار. وأشار هؤلاء المسؤولون إلى أنه تم أيضاً تحديد المقابل التقديري عن حاملة الأفراد المدرعة التي تتعرض للقصف ألف دولار وعن سيارة الجيب ٥٠٠ دولار.

[جريدة البيل الإماراتية، العدد: (١٣٣٧)]

٣ - دعا الرئيس الروسي فلاديمير بوتين الأوروبيين إلى مؤازرة موسكو في مواجهتها «أمية الأصوليين الإسلاميين» التي قال إنها تشكل «موقساً من الاضطرابات، يمتد من القبلين إلى كوسوفاء»، وأكد أنه لن يتراجع عن هدف تصفية بؤر الإرهاب، وقال إن النزاع المسلح في القوقاز تقف وراءه «أمية أصوليين إسلاميين»، وأشار إلى أنه يشكل خطراً بالفاً على أوروبا؛ حيث يوجد عدد كبير من المسلمين. ولام الأوروبيين؛ لأنهم تركوا روسيا وحدها في حين كان عليهم أن يشكرونا وينحنوا إجلالاً لكفاحنا ضد الإرهاب.

[جريدة الحياة، العدد: (١٣٣٧)]

٤ - أعلنت وزارة الخارجية الروسية أن الرئيس الروسي فلاديمير بوتين وجه رسالة شخصية إلى الزعيم الليبي العقيد معمر القذافي تتعلق بالعلاقات بين بلديهما.

وقال البيان: إن موسكو وطرابلس بحثتا في مشاكل مكافحة الإرهاب الدولي، وأن ليبيا أكدت دعمها للعمليات التي

أخيراً حقق العرب الاكتفاء الذاتي وأعلنوا الحرب على المستورد، بل يستعدون الآن لاحتحام الأسواق الخارجية، ويحتاطون من سرقة الخولجات لأقاربهم الألمعية؛ ولكن قبل أن نقيم الأفراح والليالي للملاح، علينا أن نتذكر أن هذه القفزة التنموية الهائلة لم تحدث في صناعات القضاء أو اليرمجات - والعيال بالله - أو حتى يا أخي في مجال البونبون واللبان؛ نعم! فالإنجاز العربي يحدث هذه المرة على شبكة الإنترنت متمحلاً في تقييم أول موقع إباحي للجنس باللغة العربية للمالعين فقط!

[مجلة الأهرام العربي، العدد: (١٧٢)]

## إنجاز عربي!!



## لادين في السياسة

### أيها العرب..!

انتقدت السلطة الفلسطينية فتوى مفتي الديار الفلسطينية الشيخ عكرمة صبري التي يحظر بموجبها على الفلسطينيين التنازل عن الحق بالعودة للاجئين أو القبول بالتعويض لمن لا يرغب في العودة. واعتبرتها تخلاً في شؤون سياسية لا يحق له التدخل فيها.

وقال الطيب عبد الرحيم الأمين العام للرئاسة الفلسطينية: إن المفتي لا يحق له التدخل في هذه الأمور. وفي تصريحات صحافية أدلى بها قال عبد الرحيم: إن المفتي ليس زعيم فصيل سياسي أو حركة، لذا لا يحق له إصدار فتوى في قضايا سياسية. وطلب عبد الرحيم من المفتي عدم التدخل في تلك القضايا؛ وكان الشيخ عكرمة قد أصدر فتوى اعتبر فيها قبول التعويض عن الأرض الفلسطينية مثل بيعها وأن ذلك لا يجوز شرعاً. وشدد المفتي في فتواه على أن كل من يأخذ التعويض عن ممتلكاته إنما يرتكب أمراً حراماً. ونوه المفتي إلى أن الديار الفلسطينية ليست سلعة للبيع والشراء فهي وقفية مباركة مقدسة. واعتبرت الفتوى (حق العودة والتعويض) أمراً جائزاً شرعاً. وتؤكد الفتوى أنه من حق اللاجئين العودة لأرضه والمطالبة بالتعويض عن الأضرار والمعاونة والخسائر التي لحقت به وبأولاده وأحفاده، في حين اعتبرت الفتوى العبارة التي تقول: (حق العودة أو التعويض) لا تجوز شرعاً لأن التعويض عن الأرض محرم شرعاً. وخلصت الفتوى إلى القول إن الذي لا يرغب في العودة ليس له الحق بأخذ التعويض مهما كانت الأسباب ومهما كانت للسوءات. من ناحية ثانية أصدرت هيئة العلماء والدعاة - ومقرها القدس - بياناً قالت فيه: «إن كل من يقبل التعويض عن أرضه يعتبر مرتدّاً وخارجاً عن جماعة المسلمين؛ فأرض الإسراء ليست موضع تنازل أو مساومة وليست سلعة للبيع والشراء»؛ من ناحية ثانية حذرت إسرائيل من خطورة تدخل المرجعيات الإسلامية في الجدل حول القدس. وقال إسحق ليفي الوزير المستقبل من حكومة إيهود باراك: إن مثل هذا التدخل يعهد الطريق أمام إصفاء مزيد من التطرف على مواقف الطرف الفلسطيني حول موضوع القدس؛ يذكر أن العديد من المرجعيات الدينية الرسمية والحزبية في إسرائيل قد أصدرت فتاوى تحظر بموجبها على المستوى السياسي إيلاء أي تنازل في السيطرة الإسرائيلية على الأماكن المقدسة أو حتى على صعيد إخلاء مستوطنات يهودية في الضفة الغربية وقطاع غزة. [جريدة الشرق الأوسط، العدد: (٧٩١١)]

## المفوضون..!

طلبت امرأة تغيير شبكة كبري لفيتات الهوى في تل أبيب من رئيس الكنيست الإسرائيلي «أبراهام بورغ» أن يتدخل لتسوية ديون مالية كبيرة واستحقاقات مترتبة عليها لمصلحة

الضرائب في «إسرائيل» مهددة في الوقت ذاته بكشف أسماء سياسية بارزة ولامعة من بينها أسماء لأعضاء في الكنيست كانت قد قدمت لهم خدمات جنسية عن طريق الشبكة التي تديرها. وذلك في حالة عدم مساعدتها في التهرب من الضرائب الباهظة المترتبة عليها لحكومة الكيان الصهيوني؛ وتقول المرأة التي تحاول حالياً ابتزاز شخصيات سياسية وأعضاء في الكنيست من بينهم رئيسه أنها تملك وثائق تثبت تورط أعضاء في الكنيست وشخصيات أخرى بقضائح جنسية عبر شبكة الإنترنت، كما تؤكد المرأة أن بحوزتها أشرطة فيديو وصوراً ووثائق تثبت صحة ادعائها، وتقول للمرأة إنها قدمت في السابق خدمات جنسية لأعضاء في الكنيست. [جريدة السبيل الأردنية، العدد: (٢٤٠)]

## التهمة المكررة

نقذت الصين حكم الإعدام على ستة من أفراد جماعة عرقية تقاثل للحصول على الاستقلال في شمال غرب البلاد، وأعدم الرجال الستة، وجميعهم من أقلية الإيغور للسلمة بعد محاكمة

علنية أقيمت في عاصمة إقليم شينجيانج الصيني الذي تقطنه أغلبية مسلمة. وقالت الصحيفة شينجيانج الرسمية اليومية إن الرجال الستة أعضاء فيما سمته بمنظمة إسلامية «مرجعية»، قالت إنها تستهدف إقامة دولة مستقلة في الإقليم؛ وأضاف تقرير الصحيفة أن المحكمة وجهت إليهم اتهامات بالقتل وإحداث البلبلة في البلاد. وكان أحد الرجال الستة قد اعتقل وبحوزته أربعة أطنان من المواد الكيميائية التي يمكن استخدامها في صناعة متفجرات.

[موقع هيئة الإذاعة البريطانية على الإنترنت - <http://bccarabic.com>]



## سلطة تحتاج

### إلى دعم!!

إنّ ضغوط مكثفة مارسها مانحون من جهات عديدة على مدى بضع سنوات، كشف الرئيس الفلسطيني ياسر عرفات أسراراً مالية مهمة تراوحت بين مدخرات بعثرات الملايين من الدولارات وودعت بصندوق للصرف على الرشاوى والدفع بسخاء لاسترضاء الموظفين، إلى فرض احتكار على صناعة الإسمنت وانتهاءً بأنسهم قيمتها ٦٠ مليون دولار في كلّينو يد من الأرباح ما يفوق الوصف، وكانت الجهات المانحة بقيادة الولايات المتحدة والاتحاد الأوروبي قد طالبت في مرات عديدة السلطة الفلسطينية بالكشف عن معاملاتها المالية بما في ذلك اللوارد الضريبية المقررة بعشرات الملايين والتي يتم تحويلها إلى حسابات سرية في البنوك الإسرائيلية ولا يسمح لأحد بالإطلاع على التفاصيل الخاصة بها إلا الرئيس عرفات وللقربين منه في أوساط المستشارين، ويستفاد من التقريب المالي للسلطة الفلسطينية الذي عرض في اللقاء الأول على مؤتمر للمانحين انعقد في العاصمة البرتغالية لشبونة أن نحو ٥٣٠ مليون دولار لم تدرج بالخزانة الفلسطينية في العام المالي ١٩٩٩م؛ وأعلن وزير التخطيط الفلسطيني نبيل شعث الذي ساهم بإعداد التقرير الأخير أن الرئيس عرفات امتنع لسنوات عديدة عن السماح بنشر أو تداول البيانات والمعلومات الخاصة بالحسابات السرية بحجة أنه يرغب في استثمارها؛ وقال للمستشار الاقتصادي بمكتب المظلية النرويجية في الضفة الغربية تريجر لارس «ما فعلته السلطة شيء إيجابي بكل المقاييس».

[جريدة الاتحاد الإماراتية، العدد: (١٩٣١)]

## طوبى لأبوقريع

أبو قريع هو رئيس البرلمان الفلسطيني والرجل الذي قاوض الصهاينة سرّاً في أوسلو، أبو قريع يمتلك مصنعاً للباطون وإنتاج مصنعه يذهب بالكامل إلى المستعمرات اليهودية، كشفت عن هذه الفضيحة الصحف الإسرائيلية؛ فقد ذكرت صحيفة إسرائيلية أن رئيس المجلس التشريعي الفلسطيني أحمد قريع يقوم ببيع الباطون الجاهز إلى المقاتلين الإسرائيليين العاملين في بناء المستوطنة الجديدة في - جبل أبو غنيم - في القدس المحتلة. وقالت أسبوعية - يروشلايم - التي لوردت ذلك في عددها الصادر الجمعة ٧/٧/٢٠٠٠م إن رئيس المجلس التشريعي أبو العلاء شريك في ملكية مصنع إنتاج الباطون الجاهز ومواد البناء في أبو ديس يزود إنتاجه المقاتلين اليهود في مستوطنة - مارحوما - التي تقوم إسرائيل بتشييدها على أراضي فلسطينية مصادرة في - جبل أبو غنيم - في الضواحي الجنوبية لمدينة القدس الغربية المحتلة؛ وأشارت إلى أن - أبو العلاء - كان قد انضم قبل ثلاث سنوات كشريك في ملكية مصنع الباطون ومواد البناء العامل في بلدة أبو ديس مسقط رأس رئيس المجلس التشريعي الفلسطيني ومكان إقامته وعائلته الحالي؛ وتستطرد الصحيفة أنها علمت أن مسؤولين كباراً في السلطة الفلسطينية عبروا عن غضبهم إزاء صلة الأعمال القائمة بين المصنع الفلسطيني وشركات البناء الإسرائيلية في مستوطنة - أبو غنيم - لكن مقربين من - أبو العلاء - يقولون حسب ما تنسب إليهم الصحيفة ذاتها أن الأمر لا يتعدى كونه مشروعاً وعملاً تجارياً بحثاً؛ ويضيف هؤلاء المقربون في تعقيب لهم أن المستوطنات اليهودية الواقعة خارج الخط الأخضر - أي ضمن أراضي الضفة الغربية - ستقتل بطبيعة الحال عاجلاً أم تَجَلأ إلى السيطرة الفلسطينية، ولذلك فإن بيع مواد البناء للمقاتلين اليهود في الأراضي الفلسطينية المحتلة لا يعد مساعدة لـ «إسرائيل» أو مساعدة في بناء المستوطنات في الضفة الغربية. ومن المعروف - حسب ما تضيف الصحيفة - أن المصنع ذاته في أبو ديس يورد إنتاجه أيضاً للمقاتلين إسرائيليين يتولون تنفيذ مشاريع بناء في مستوطنة - معاليه أدوميم - المقامة في جزء منها على أراضي أبو ديس والعيزرية وفي مستوطنات يهودية أخرى في الضفة الغربية. وتقول الصحيفة إنها لم تتلق لغاية موعِد إقفال عددها تعقيبا مباشراً من السيد أحمد قريع على ما تضمنه خبرها .

[موقع جريدة (عرب تايمز) على الإنترنت - <http://www.arabtimes.com>]

## ولومات الفقراء!!

الر مجلس الشيوخ الأمريكي بسهولة مشروع ميزانية للإنفاق العسكري بقيمة ٢٨٨ مليار دولار تتضمن زيادة في الرواتب وتحسين الخدمات الصحية ودعم جهود تجنيد والاحتفاظ بقوات. ويزيد حجم الميزانية بنحو ٣,١ مليار دولار عما كان يسعى إليه الرئيس بيل كلينتون كما يزيد الإنفاق المالي لعام ٢٠٠١م بنحو ٢٠ مليار دولار عن العام الماضي.

[جريدة البيان الإماراتية، العدد: (٧٣٠٢)]



## نموت..وتحيا

### العلمانية!!

في أثناء المرحلة الثانوية كنا في أثناء حصص الرياضة نرتدي الشورت ولم تكن هناك أي مشكلة.. ولكن بدأت تظهر المشاكل حينما بدأت التغيرات الرجعية تتوسع شيئاً فشيئاً فافرضنا سها وتريد أن تفرض طابعها الديني وهذا ما لا نقبله؛ إننا دولة علمانية، وأنا فخور بكون

تركيا الدولة العلمانية الوحيدة في العالم الإسلامي ولولا العلمانية لما كانت دولة كبيرة. نحن دولة حقوق والجميع بها متساو ولا يمكن أن تحتكر القلة الدين لتطبيقه بالطريقة التي تريدها، وأنا مع عدم ارتداء الحجاب في أماكن العمل والجامعات لأنه هنا له مدلول سياسي!! فالدول الأوروبية - وانكر هنا لمانيا وفرنسا - تمنع وجود الطالبات في مدارسها بالحجاب لأنه ببساطة ضد تقاليد العلمانية هذه هي الحال في أوروبا فكيف تكون في تركيا!!

ومن وجهة نظري المشكلة في تركيا أو الدول الإسلامية ليست في الدين وإنما في المؤسسة الدينية؛ فرجالها غير متعلمين، وأنهم مقولة أمام كل شيء، إنني على يقين من أن الإسلام هو الأفضل لحياتنا. ومهمتنا هي الدفاع عنه ضد هؤلاء الذين يريدون الحجر علينا وعلى عقولنا باسم الدين وكأنهم أوصياء علينا نفعل كذا ولا نفعل كذا. إنهم يريدون أن نخلق عقولنا ولا نفكر. إنني أقول وبكل صراحة: لا قدسية لكلام رجال الدين.

[جول سراي، نائبة في البرلمان التركي ومرشحة برئاسة التي تنزلت للرئيس نجبت سيزو، مجلة الأهرام العربي، العدد: (١٧٢)]

## وليمة يمنية!!

إذا كان المكفرون في مصر قد كفروا أعشاب البحر فإن المكفرين في اليمن يكفرون برأ حراً وجواً؛ إذا كان أولئك يكفرون الأحياء فإن هؤلاء يكفرون الموتى. ويطلقون كاتيشوا

التكفير على السمك في الماء وعلى النوارس في السماء، وعلى الوعول والغزلان في البر.. يكفرون كل الأعشاب بالأخضر منها واليابس. باستثناء عشب القات؛ لقد راح المكفرون في اليمن يجازون المكفرين المصريين ويبحثون لهم عن وليمة على غرار «وليمة لأعشاب البحر» وكان أن وجدوا ضالّتهم في رواية الأديب محمد عبد الولي «صنعاء مدينة مفتوحة» التي فتحت شهية التكفير لديهم؛ وحقيقة فإن «وليمة لأعشاب البحر» وليمة حية وبسمة فالكاكتب «حيدر حيدر» حي يعيش واللحم طازج وطري ومشبع بالدمس.. أما وليمة «صنعاء مدينة مفتوحة» فهي وليمة صغيرة وبأسية. لا لحم فيها ولا دم ولا دسم. فصاحب الرواية مات قبل أكثر من ربع قرن بحادث طائرة.. لكن المكفرين هنا قد تحلقوا حول وليمتهم وراحوا يرقصون ويدقون الطبول مثلهم مثل أكلة لحوم الموتى. هكذا ليس للمصريون وحدهم يمتلكون سلاح التكفير. نحن أيضاً في اليمن نمتلك مثل هذا السلاح مع الفرق هو أن المكفرين في مصر يشهرون سلاح التكفير ضد التكفير، أما عندنا فيوجد تكفير من غير تفكير.. يوجد مكفرون من دون مفكرين.. لهذا السبب ولأن اليمن يعاني من نذرة المكفرين لجأ المكفرون إلى تكفير الموتى.. وصار شعارهم: أننا أكثر إننا موجود؛ إنهم يكفرون ليتثبتوا وجودهم، وليؤكدوا بأنهم قوة لها ثقلها في الشارع. وهم إن لم يجدوا شخصاً يستحق التكفير كفر بعضهم بعضاً، وكفروا كل مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وهم يعتقدون أن كل كاتب - أديب وشاعر - كافر حتى يثبت براءته ويعلن توبته!!

[الكاتب اليمني، عبد الكريم الرازحي، مجلة المجلة، العدد: (١٠٦٧)]

## في النهاية..كلب!!

بيعت القبلا الفاخرة التي تملكها المغنية مادلونا في ميامي بـ ٧,٥ ملايين دولار إلى بنكر الرابع أغني كلب في العالم، ونشرت الصحف المحلية أن الشركة التي تتولى إدارة

ثروة الكلب للذكور انجزت الصفقة ويات في إمكانه الاسترخاء في القبلا البالغة مساحتها ٧٨٠ متراً مربعاً؛ وقد ورث غوتتر الرابع ثروته من والده غوتتر الثالث الذي كان عزيزاً جداً على قلب صاحبه الكونتيسة الألمانية الراحلة كارلوتا لينشفاين التي تخلت له عن كل ثروتها البالغة ٦٥ مليون دولار قبل وفاتها في ١٩٩٢م. وتبلغ ثروة غوتتر اليوم ٢٠ مليون دولار.

[جريدة الأنباء، العدد: (٨٦٧٩)]



## تعليق على الأحداث

### غانديهم وقرأنا!!

نشبت مشكلة قضائية في الهند بسبب عرض للأزياء ظهر خلال إحدى العارضات وهي تقدم رداءاً يحمل صورة للمهاتما غاندي، وقد انتقدت محكمة هندية الشركة المنظمة للعرض وقالت: إن هذا الزي الذي حمل على خلفيته صورة المهاتما غاندي كان بمثابة إهانة لسيرة الزعيم الهندي، كما طالبت منظميه ورئيس الشرطة المحلية بالاعتذار رسمياً للامة. ويعد المهاتما غاندي الأب الروحي للهند كما تتمتع صورته بمكانة خاصة في جميع أنحاء الهند؛ حيث يهب كثيرون للزود عنها في حال تعرضها لأي انتهاك؛ وكان عرض الأزياء الذي تسبب في الجدل قد نظم في مدينة جايبور بشمال الهند وأدى ظهور العارضة خلاله وعلى ظهرها صورة المهاتما لإثارة غضب كثيرين من أتباع عقيدة غاندي الذين اعتبروا الأمر خطأ من كرامته، وطالبوا بتحريك قضائي ضد منظميه، وقد طالب قاضي المحكمة كلاً من الشركة المنظمة وقائد الشرطة في المدينة - الذي كان ضمن حضور العرض - بالاعتذار للامة قبل نظر القضية رسمياً.

عندما قرأت هذا الخبر، ورأيت حجم الضجة التي حدثت بسببه في الهند؛ تذكرت كذلك خبراً آخر نشر صغيراً جداً وجانبياً جداً في بعض صحفنا العربية. يذكر الخبر أن شاباً عربياً وخطيبته دخلا عرضاً للأزياء في إسرائيل، وأنه وجد أثناء العرض أن الخلفية الموسيقية للعرض هي نيات قرآنية تنكثي وكان ذلك تحديداً عندما خرجت عارضة أزياء بملابس داخلية فاحشة. وهكذا مر الخبر سريعاً دون اتهام أو دون إثارة، ويبدو أن الأمة تبلدت أحاسيسها حتى مع قرآن ربها، أما الهندوس، فمع زعيمهم يقيمون الدنيا ولا يقعدونها. فيا لخيبة أمة يهان كلام ربها ولا تتحرك!

### ما زالت المأساة مستمرة

في واحدة من أهم مآسي المسلمين في العصر الحاضر، لا زالت مشكلة مسلمي بورما في تزايد مستمر، وفي تجاهل مستمر، ولم نعد نسمع من المنظمات الإغاثية شيئاً عن نجبتهم ولا طلب مساعدتهم برغم استمرار المأساة وشدتها على المسلمين هناك، فقد تواصلت الانتهاكات الخطيرة في حق السكان المسلمين من البوروميين على يد القوات الحكومية البوذية؛ حيث لا زالوا يحرمون من أبسط حقوقهم من مثل الحرية في الاعتقاد والسفر. فالسفر ممنوع من قرية إلى قرية إلا برخصة من قوات الجيش؛ والتجنيد إجباري للجنسين مما يعني تعرض أعراض المسلمين للانتهاكات والتجاوزات والاعتقال التعسفي والهجمي في حق المسلمين متواصل؛ إذ يُغار على بيوتهم ليلاً ونهاراً ويُؤخذون إلى المعتقلات من دون توجيه التهم إليهم؛ ويحظر عليهم بناء المساجد والمدارس الدينية إلا بخصيص يصعب الحصول عليها. وصورت منهم مزارعهم ولراضيعهم وهجروا إلى مناطق وعرّة وغير صالحة للزراعة؛ وتزامن هذه الانتهاكات والتجاوزات مع قيام القوات البنغالية في بنجلاديش بطرد وإعادة الآلاف من المهاجرين البوروميين إلى بيوتهم بدعوة أن عقود الإقامة لديهم انتهت، وأن الأمم المتحدة لم تعد تتحمل مسؤولياتها تجاههم، وهذا التهجير الإجباري يعرض هؤلاء المهجرين إلى مخاطر جمة منها تلغيق التهم لهم بأنهم يتعاونون مع المقاتلين البوروميين ومدعم بالعدو واللد مما يعرض حياتهم للخطر الشيكّي: ومع الأسف فإن الحنة التي يتعرض لها الشعب المسلم في بورما لم تلق إلى اليوم الاهتمام المطلوب من كشف الجرائم البوذية ضد المسلمين في هذه البقعة من العالم وتقديم المساعدات الإنسانية اللازمة لهم.

### بين اليهود والهندوس

تتطور العلاقات الهندية الإسرائيلية بشكل لافت في الفترة الأخيرة، ويتركز محور هذه العلاقة على اتفاق أكيد على محاربة «الإرهاب الإسلامي» فقد قام وزير الداخلية الهندي «لال كيرشنا ادفاني» ووزير الخارجية «جاسوال



سينج» بزيارات متتالية لـ «إسرائيل» نتج عنها تشكيل لجان وزارية مشتركة لإقامة سلسلة من النشاطات التعاونية والتدابير التي تتعلق بمواجهة الإرهاب. كما اتفقت الحكومة الهندية مع إحدى المؤسسات الإسرائيلية لشراء آلات حساسة ونصبها حول معسكراتها لحمايتها من الحملات المفاجئة للمجاهدين الكشميريين. والتعاون بين الدولتين البوذية واليهودية قديم ومتجدد ومتطور. إلا أن الذي ينبغي متابعتها والانتباه إليه هو تطور هذا الاتفاق وأثره على المسلمين والحركة الجهادية، وكان أبرز هذه التطورات السلبية هو نقل ٥٠٠ يهودي هندي من قبيلة شينلانج التي تقيم قرب الحدود مع بنجلاديش، وقد تم نقلهم بالفعل إلى الكيان الصهيوني ويقترب الآلاف دورهم للحاق بإخوانهم.

## التزيف الدامي

ما زالت المأساة تتكرر بصورة مستتسخة، الأولى كالثانية والأخيرة كالتي سبقتها، وما زال المسلمون هم الوقود الأرحس لمحارق الحقد اليهودي أو النصراني أو البوذي. وإن كانت بلاد المسلمين تملك أغلى أسعار الوقود السائل، الخام منه والمكرر، إلا أن ذلك لم يمكنهم من الحفاظ على إخوانهم من أن يكونوا وقوداً حياً لمحارق هنا وهناك.

وفي الجمهورية التي تنهار شيئاً فشيئاً، تظهر إندونيسيا اندلس جديدة، والعجب إن المرء يظن أن أكبر دولة إسلامية من حيث عدد السكان من المفترض أن يكون مسلموها - وهم الأغلبية - في أمان مثل جميع الأغليات، إلا أن الوضع كان مختلفاً تماماً، فما هم مسلمو إحدى المناطق الإندونيسية «جزر ملوكو» أو جزر الملوك، أو جزر البهار يلاقون الأحوال على أيدي النصارى هناك، ووصل عدد القتلى عشرات الآلاف في مجازر بشعة.

فبمناسبة الاحتفال بالسنة الجديدة ويميلاد المسيح - عليه السلام - اجتمع بعاصمة جزر الملوك نحو ٣٠ ألف مسيحي وهم يرفعون الأعلام الخاصة بمنطقتهم والشعارات الداعية إلى الانفصال والمعادية للإسلام والمسلمين وكان منها: «نعم لعيسى [عليه السلام] ولا لمحمد [ﷺ]».

ومن حينها نظموا تظاهرات تطالب بالاستقلال وتطهير جزيرتهم من الغزاة الأجانب ويقصدون بهم المسلمين والبوذيين؛ وقام المظاهرون المسلحون بالقبائل والبنادق والسيوف والخناجر بالهجوم على بيوت المسلمين ومحلاتهم ومطاردتهم في الشوارع والمرافق العامة، ثم القيام بإطلاق النار عليهم أو يذبهم بالسيوف والخناجر، ونظموا مجموعات من القناصة فوق الأسطح والبيوت، وتنافسوا فيما بينهم أنهم يصيب الهدف. وكان ضحاياهم على قيد الحياة وكانوا يجهزون عليهم من دون رحمة ولا شفقة؛ وكانت هذه الجماعات المتعصبة تحت قيادة مجموعة من الرهبان والقساوسة التي كانت تلهب المشاعر وتحرضهم على تطهير الأرض من نجس المسلمين.

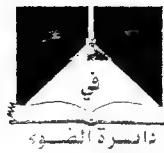
وتتحدث المصادر الواردة من المنطقة أنه أُلقي القبض على أحد أئمة المساجد داخل مسجده وأطلقوا عليه النار فقتلوه، ولما علموا أنه دفن على أيدي المسلمين لخرجوا جثته من القبر واضرموا فيه النيران.

وقاموا كذلك بتطليخ المساجد بلحوم الخنازير ودمائها، وكتبوا على جدرانها بدم الخنازير شعارات تطالب بطرد المسلمين وإبادتهم؛ ويصف أحد الناجين من المذابح صورة من المشاهد المروعة فيقول: «تم القبض على جيراني القرويين وسيقوا نحو المسجد. وكيف انتزع المهاجمون عدداً من الأطفال الرضع وأخذوا يلقون بهم في الهواء، ويستقبلون أجسادهم الغضة على أطراف سيوفهم، ثم انتقوا عشوائياً مجموعة من الأطفال وقيدوهم وشقوهم واستخدموا أجسادهم المعلقة كأهداف يتربون عبرها على الرماية بالسهام، أم الببالغون، فكانوا يمثلون بهم أحياء قبل أن يقتلوه، وكانوا يقولون للواحد منهم بلهجة ساخرة: «غفوا سامحتي، أريد أنثيك، أو أنثك، إلخ، ثم يقطعون أعضاءه ببساطة هكذا!»

وإن كان حكم سوهارتو قد نجح في رفع درجة الفقر في أوساط مسلمي إندونيسيا، فبيدوا أن ذلك لم يكن كافياً في السيطرة على المسلمين، فكانت السياسة للجديدة هي القضاء عليهم وفي عهد إمام العلماء المسلمين «وحيده».

[يمكن مراجعة صور من مأساة المسلمين في جزر الملوك بزيارة الموقع التالي - [www.gemakhadiah.cjb.net](http://www.gemakhadiah.cjb.net)]





يرفض أن تكون لمنظومة القيم الإيمانية التي  
أصلها الإسلام في وجدان المقاتلين دوراً في  
الفتح الإسلامية.

والجابري ليس استثناءً؛ إذ إن نفراً من  
الباحثين العرب العلمانيين يذهبون إلى ما يذهب  
إليه<sup>(٢)</sup>. ولعلنا نسأل: هل هذه هي الحقيقة

الوحيدة في نهضة الماضي كما يزعم المبطلون؟!  
إنه لمن الثابت أن العقيدة القتالية في الفكر  
العسكري الإسلامي تركز إلى تضافر ما يسمى  
بـ «الشروط الموضوعية» أي فهم واستيعاب  
أبعاد الواقع «الجيو - سياسي» الذي ستدار

المعركة في كنفه مع «الشروط العقائدية»، أي  
المخزون الإيماني المتجذر في الوجدان الجمعي  
للأمة، والذي يجعله الإسلام العامل الأكثر حسماً  
في توجيه مسار الحرب إما نحو النصر، وإما  
نحو الهزيمة.

ولئن كان الخطاب القرآني يعلي من شأن  
الشرط الموضوعي: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ  
وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ [الأنفال: ٦٠]. وكذلك كان النبي  
ﷺ القائد مؤصلاً لهذا المفهوم على الصعيدين

## نُصْرَاتٌ لَفِي

## الْعَقِيدَةُ الْقِتَالِيَّةُ

## فِي الْإِسْلَامِ

محمود سلطان

في كتابه «إشكاليات الفكر العربي المعاصر»  
يشير الباحث المغربي محمد عابد الجابري، إلى  
أن «النهضة العربية الأولى التي انطلقت بظهور  
الإسلام، لتفتح البلدان المجاورة، ولتشيد حضارة  
عربية إسلامية متميزة، إنما قامت بعد أن  
استنزفت الحرب الطويلة كلاً من دولة الفرس،  
ودولة الروم»!! أو لسبب آخر هو ما أسماه  
الجابري بوجود «ما يشبه الفراغ السياسي في  
المنطقة»<sup>(١)</sup>. والجابري إذ يؤكد على ذلك فإنه

(١) محمد عابد الجابري، إشكاليات الفكر العربي المعاصر، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت، الطبعة الأولى، يونيو ١٩٨٩، ص ٢٤، ٢٥.

(٢) يقول د. عبد النعم ماجد إنه «لا يوافق بعض المستشرقين في قولهم إن العرب كانوا مدفوعين نحو الفتح بالحملات الدينية، فمن غير  
المعقول أن يخرج البعوي - وهو لا يهتم بالدين - لنشر الإسلام» انظر كتابه التاريخ السياسي للدولة العربية، الطبعة الرابعة، الأنجلو



كان الأمر كذلك، فإنه في الوقت نفسه، يرفض الاعتقاد بأنها «المعيار» المطلق، أو «القيمة» المثلى التي يستند إليها في استشراف ما ستؤول إليه الأوضاع بعد أن تضع الحرب أوزارها.

والتراث العسكري الإسلامي يحتفظ لنا بتجربتين تعكسان فساد الرؤية المرتكزة على «الأرقام» والحسابات «العقلية» وحسب في تأطير مقومات النصر من جهة، وأسباب الهزيمة من جهة أخرى: الأولى «يوم بدر»؛ إذ كان المسلمون كما وصفهم القرآن - آنذاك - «أذلة» في إشارة إلى ضعف العدد والعدة والحصن الحديدي الذي فرضته قريش سياسياً وعسكرياً واقتصادياً على المسلمين والمدعوم بحقد وكرهية القبائل الأخرى المنتشرة بطول الجزيرة العربية وعرضها، ومع ذلك كان النصر حليف هذه الفئة المستضعفة: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ [آل عمران: ١٢٣]، والثانية «يوم حنين» إذ كان التفوق العسكري لصالح المسلمين «اثني عشر ألف مقاتل» والمدعوم بصعود معنوي هائل بلغ الذروة إثر فتح مكة وإخضاع «قريش» - القوة

السياسي والعسكري حين أبرم عقود البيعة «بيعة العقبة» وعقود الصلح «صلح الحديبية»، وفلأرض قادة «غطفان» و«نجد» في غزوة الأحزاب، واختار موقع نزول الجيش يوم «بدر» بعد إعمال أساليب استثمار الخصائص البيئية والجغرافية للموقع عسكرياً، أمثالاً لقوله ﷺ: «بل هو الرأي والحرب والمكيدة»<sup>(١)</sup>، بل إن كتب السيرة تذكر أن النبي ﷺ قام بعمليات جمع وتحليل المعلومات عن العدو؛ إذ استجوب ﷺ غلامين من «سقاة قريش» أسرهما نفر من أصحابه كانوا يلتمسون الخبر له عند ماء بدر، ويسجل ابن هشام الاستجواب على النحو الآتي: قال لهما النبي ﷺ: «كم القوم؟» قالا: كثير، قال: «ما عدتهم؟» قالا: لا ندري، قال: «كم ينحرون كل ليلة؟» قالا: يوماً تسعاً، ويوماً عشراً، قال النبي ﷺ: «القوم فيما بين التسع مئة و«والألف»<sup>(٢)</sup>، ونحو ذلك من الوقائع التي تعكس إعلاء الخطاب السياسي الإسلامي في عهد النبوة من قيمة «الاعتبارات الموضوعية» المؤثرة في حاضر ومستقبل الجماعة المسلمة، ولئن

(١) انظر: مرويّات غزوة بدر، ص ١٦٤ - ١٦٥.

(٢) راجع ابن هشام، ج ٢، دار الكتاب العربي، الطبعة الثالثة، ١٩٩٠م، بيروت، ص ٢٥٩، ٢٦٠.



العسكرية الرئيسية في الجزيرة - لسلطة الدولة الإسلامية الوليدة، ورغم ذلك لحقت بهم الهزيمة في بادئ الأمر: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَافَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥].

ومن هنا فإن العقل العسكري الإسلامي شديد الخصوصية والتميز عن نظيره المصاغ وفق معايير ونظم مادية إلحادية محضة؛ إذ إن الأول ينزع إلى رفض الانصياع الكامل لسلطة التفوق العسكري بوصفه شرطاً ينفرد وحده في توجيه مسار الحرب؛ إذ إنه يؤمن بأن إلحاق الهزيمة بالعدو ليس مناطاً بالفلسفة الكمية وحدها، ولكنه مناط بربط الأخيرة بهذا الثابت القرآني الخالد: ﴿إِنْ تَصَرُّوْا لِلّٰهِ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ [محمد: ٧]. فهو يجمع بين ما هو

موضوعي «التوظيف الاستراتيجي للواقع» وما هو إيماني في عقيدته القتالية، وهو ما يفسر انتصاراته الساحقة والمتلاحقة حتى وإن كان يتبوأ موقع «الاستضعاف» وعدوه يتبأوا موقع «التمكين» ﴿وَإِذْ كُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَفَكَمُ النَّاسُ فَاَوَّاكُمْ وَاتَّخَفْتُمْ مِنْكُمْ﴾ [الأنفال: ١٦]، والتأييد من قبل الله مرهون باستيفاء ما أشار إليه القرآن والسنة

المطهرة من شروط، والتي يمكن إجمالها في أن تستقي الحرب مشروعيتها من إعلاء كلمة الله، وإخلاص النية في ذلك، وفق الضوابط الأخلاقية التي أصلها الإسلام فيما يمكن تسميته بـ «فقه الحرب».

والتأييد يأتي في شكل قانون من نعت آخر يتعالى على ما هو مألوف في حياة البشر من قوانين يفكك الثابت من النقائص، ويعكس ما تشير إليه من دلالات وهي على حالها، معلناً كاذوبة عبادة «القوة» أو عبادة «الآلة» العسكرية أو أنها تكفل وحدها إحراز النصر: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْفَتْحِمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلاً وَيُلَاقِيكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ يَقْضِي اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولاً وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [الأنفال: ١٤].

ولذلك كان الفكر الفرنسي «روحيه جارودي» وقبل أن يشهر إسلامه شديد الوعي بهذه التجربة العسكرية - الإيمانية الفريدة؛ إذ نجده يقول: «إن انتشار الإسلام لا يشابهه أي انتشار سبقه أو أتى بعده، من غزوات كانت يقوم بها بدو آسيا، وكذلك من احتلال قام به الأوروبيون لغزو البلاد الضعيفة بالدفع والبندقية والرشاش، فلم تكن الجزيرة العربية أهلة بالسكان، ولم يمتلك العرب مثل ما كان في



إيران الشرقية وصحارى سيريانيك والثوبة . إن سبب هذا الانتشار السريع يرجع إلى أسباب داخلية مرتبطة بجوهر الإسلام نفسه ولا يمكن تفسيره بأسباب خارجية أو حتى بضعف أو تفكك الإمبراطوريات المهزومة مثل الرومانية في الشرق ، والفارسية وقبائل القوط الجنوبية في آسيا الوسطى ولا حتى لأسباب عسكرية فقط»<sup>(٢)</sup>.

ومن ثم فإن محاولات «مركسة» التاريخ الإسلامي (التفسير الطبقي للفتوح) أو علمته «تهميش الدور الطبيعي للدين في نهضة الماضي» إنما ينطلق عن وعي يفتقر إلى الحس التاريخي الناضج القادر على سبر غور الحقائق التاريخية أنها رؤى تتخذ من «الظاهر» فقط مادتها التحليلية . وصدق الله - تعالى - حيث يقول : ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾ [الروم : ٧] .

بلاد فارس أو بيزنطة من الأسلحة والتقنيات العسكرية؛ فالإمبراطورية الإسلامية إذاً لم تقم على مبدأ القوة الذي يمنحها تفوقاً عسكرياً ساحقاً ، ولا يمكن فضلاً على ذلك تطبيق أي من النظريات ذات المنحى الماركسي الضيق والموجز التي تحاول أن تبحث عن سبب التاريخ وثوراته وتحولاته قياساً على التقنيات والعلاقات الاقتصادية وصراعات الطبقات التي تنشأ عنها»<sup>(١)</sup>.

ثم يقر جارودي بما سبق أن أشرنا إليه حين يقول : «إن هذا التوسع الإسلامي السريع ، والذي أدى غداة وفاة النبي ﷺ خلال اثني عشر عاماً - من عام ٦٣٢ ميلادية حتى عام ٦٤٥ ميلادية - إلى تثبيت تفوق المسلمين في فلسطين وسوريا وما بين النهرين ومصر ، وهو انتشار لم يستطع إيقافه إلا العوائق الطبيعية فقط كسلاسل الجبال في آسيا الوسطى وفي

(١) روجيه جارودي ، الإسلام بين المستقبل ، ترجمة عبد المجيد بلرودي ، دار الإيمان للطباعة والنشر ، بيروت ، دمشق ، ب . ت ، ص ٢٤ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ٤٠ ، ٤٦ .



# بين طب الأدلة وقواعد الأدلة

د. أيمن بن أسعد عبده

التجريبي الاستقرائي الذي سيطر على الفكر الغربي بشكل عام ، والذي يُخضع كل شيء للبرهان المنطقي أو العلمي .

وكلما تأملت هذا النوع من الطب ودرسته ومارسته وجدته امتداداً للتفكير العلمي الإسلامي الذي وُضِعت أصوله ، ومورس في شتى مجالات العلوم الشرعية منذ أكثر من عشرة قرون . يبدو ذلك جلياً في مناهج الأصوليين والفقهاء وعلماء المصطلح وغير ذلك من العلوم الشرعية . وفي هذه المقالة أسجل على عجل بعض النقاط الهامة التي تميز التشابه بين الفكر الطبي المبني على الأدلة وبين الفقه الإسلامي ؛ وذلك عن طريق استعراض بعض القواعد الأساسية في طب الأدلة التي تستخدم الآن في التفكير الطبي الحديث ، ومن ثم مقارنتها على عجل ببعض ما تقرر عند العلماء المسلمين الأوائل من القواعد الشرعية وأصول الاستدلال .

**أولاً: كل قول يردُّ على صاحبه ما لم يكن مدعماً بالدليل العلمي؛**

هذا هو الأسس الذي بني عليه طب الأدلة ؛ حيث إن أي رأي أو دعوى علمية لا تمثل سوى رأي شخصي فحسب ما لم تكن مدعومة ومؤيدة بالدليل العلمي . ومن الطريف أنه في السابق كانت عوامل

في السنوات العشر الماضية ، حدث تطور كبير وهام في طريقة التفكير الطبي وحل المشكلات الطبية . ويمثل هذا التطور في التحول التدريجي من الطب المبني على الخبرة والتجربة إلى الطب المبني على الأدلة والنتائج المستخلصة من البحث العلمي .

وقد بدأ هذا المنهج الجديد في الانتشار نتيجة لإبراز بعض العلماء والأطباء أن كثيراً مما كان يعتقد أنه ثوابت طبية وحقائق علمية لا تقبل الجدل هي في الحقيقة افتراضات متوارثة لم تثبت بالدليل العلمي القوي ، ولم تخضع للأبحاث العلمية المقتنة . وبناءً على ذلك تم إخضاع كثير من المسلمات في الموروث الطبي إلى هذه المقاييس ، فثبت بعضها ، وتبين خطأ بعضها الآخر . وبعد ذلك لم يعد يقبل من أحد أي ادعاء دون أن يكون مدعماً بالدراسات القوية المؤيدة لصحته ؛ فتكون قوة الادعاء وضعفه مرتبطة بقوة الأدلة المصاحبة وضعفها .

وصار هذا المنهج هو تحديث الوسط الطبي الأكاديمي ، وصارت المهارات اللازمة لممارسة هذا النوع من التفكير الطبي جزءاً أساسياً في التعليم الطبي لطلاب كليات الطب القريبة والأطباء للتدربين . وأحسب أن لانتشار هذا النوع من التفكير أسباباً عديدة لعل من أهمها انسجامه مع المنهج



أخرى مثل طول الخبرة والمسن والجنسية تمثل

الضوابط المصيدة لقبول الأقوال والآراء فكان الاستشاري الأكبر سناً أو الأقدم خبرة يفتي في كل

مرض، فيقتن ويصنف ويصحح ويخطئ،

ولا يستطيع أحد مناقشته أو الرد عليه، ويعد قوله

في نفسه دليلاً. أما الآن فإن أصغر الجالسين سناً

وأقلهم خبرة بوسعه أن يطلب بأدب - أو بغير أدب -

من هذا الطبيب دليلاً علمياً يؤيد قوله ويناقشه في

دليله بشكل علمي موضوعي، فإن لم يكن للقول

دليل يستند إليه رد على صاحبه كائناً من كان. كما

أن بوسع طالب الطب الصغير أن يرد كلام الأكبر

منه خبرة وسناً إذا توصل إلى دراسة أو بحث

علمي قوي يؤيد قوله.

وفي العلم الشرعي - وبخاصة في علم الفقه -

فإن التشريع لا يكون إلا بالدليل الشرعي من الكتب

أو السنة أو الإجماع. قال الله - تعالى - : ﴿وَلَا

تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦]. فكل قول

في دين الله - تعالى - ينظر في دليله، فممتى ما وجد

الدليل وصح أخذ بالقول وإلا اعتبر رأياً لا يمثل

الشرع بالضرورة، وأما إذا خالف القول الدليل رد

على صاحبه ولم يقبل. إن هذه القاعدة من أهم

القواعد للمعرفة في الدين الإسلامي.

## ثانياً: عند التعارض بين الأقوال

تقدر قوة القول على حسب قوة دليله؛

فإذا تقرر أن كل قول يستمد شرعيته من دليله،

فإنه يستمد قوته وضعفه من دليله. وقوة الدليل

تتعلق بعناصر أساسية منها:

### ١ - نوع الدليل:

قسّم علماء طب الأدلة الطبية إلى مراتب

ومستويات بحسب قوتها الدالية، فاعتبروا أقوى

الأدلة هي الدراسات المبينة على العينات العشوائية

العمامة، تليها غير العمامة، ثم الدراسات الاستقرائية

المستقبلية، ثم الرجعية، ثم الدراسات الوصفية.

عند تعارض الأقوال والمصالح ينظر في أدلة كل

قول، ويكون التفاضل بين الأقوال بحسب نوع

الدليل المصاحب لها. ولقد تقرر في الفقه الإسلامي

أن أقوى الأدلة هي الأدلة من القرآن الكريم الذي

يقدم المحكم فيه على المتشابه، وأدلة السنة

الصحيحة، وفيها يقدم القول على الفعل، والقول

على الإقرار، ثم الإجماع وتعتمد قوته على عصره

ومن حكاه، ثم بالقياس، وعند التعارض تتفاضل

الأدلة بهذه المقاييس الدقيقة.

### ٢ - صحة الدليل:

لا بد حتى يمكن الاستشهاد بالدليل من التأكد

من مصداقيته وصحته. فلا بد من استيفاء الدراسة

الطبية للشروط الأساسية للبحث العلمي، فوضعوا

لكل نوع من الدراسات السابقة عناصر أساسية

وعناصر ثانوية لا بد من استيفائها لقبول الدراسة.

ويكون هذا عاملاً مهماً في قوة الدليل وضعفه.

وبالمثل فإن صحة الدليل في الفقه الإسلامي شرط

أساس لقبول الدليل. ولما كان القرآن محفوظاً بحفظ

الله - عز وجل - وضع علماء المصطلح القواعد

والضوابط التي تقاس بها صحة الأحاديث والرويات

عن الصحابة. وتمثل هذه النقطة سبباً مهماً

لاختلاف الأقوال بين العلماء سواء في الطب

أو الفقه؛ فعلى الرغم من الضوابط العلمية التي

تحكم صحة الدراسات الطبية فإنها لا تزال تخضع

لمدارس علمية مختلفة، وتعتمد على تمرس الناقد

وخبرته في التعامل مع الدراسات الطبية. وكذلك

الحال بالنسبة للفتاوى الشرعية؛ حيث يعتبر

الاختلاف في ثبوت الدليل وصحته أحد أهم أسباب

الاختلافات الفقهية.

### ٣ - مصدر الدليل:

هذه النقطة متعلقة بما سبق؛ فالدراسات



المشورة في مجالات علمية معروفة يكون لها  
أفضلية على الأبحاث المنشورة في مجالات معروفة،  
وكذلك إذا كان مصدر الدراسة مجموعة من  
الباحثين المعروفين في المجال ولهم باع طويل فيه،  
كان ذلك ادعى إلى قبول الدراسة بعد استيفاء  
شروط الصحة .  
والقول في الفقه مرتبط أيضاً بمصدره؛  
فالحديث في صحيح البخاري مثلاً يقدم على حديث  
معارض له عند الدلمي مثلاً، والفتوى الصادرة من  
أحد الأئمة الأربعة مثلاً ليست كالصادرة عن  
ذويهم وهكذا .

### ثالثاً: تعتمد النتائج المستخلصة من الدليل على فهمه؛

بعد أن تأكدنا من وجود الدراسة المؤيدة للقول،  
وكذلك من سلامة بناء الدراسة وقوة نوعها، صارت  
هذه الدراسة صالحة للاستدلال، وننتقل للخطوة  
التالية وهي فهم الدراسة لاستنباط النتيجة. ولهذه  
النقطة عناصر كثيرة أهمها:

#### ١ - دقة الدليل في الدلالة على موقع الإستشهاد:

لا بد من التأكد من أن الدراسة المستخدمة  
دليل تدور حول نفس النقطة التي يستشهد لها  
بالدراسة. فلا بد أن تكون في نفس المرض، وتكون  
قد أجريت على مرضى مشابهين جداً للمريض  
المراد علاجه. وهذه النقطة هامة كذلك في الاستدلال  
الفقهي؛ إذ لا بد من التأكد من أن دلالة الدليل هي  
في نفس النقطة مناط البحث، وكلما كان الدليل  
أقرب وأكثر صراحة في الدلالة على المراد كلما كان  
الاستشهاد به أقوى.

#### ٢ - قوة دلالة الدليل:

أهم العوامل المؤثرة في فهم الدليل وتطبيقه هو  
قوة دلالة الدليل؛ فالنتائج الرقمية للدراسة، وقوة

نتائجها، تكسبها قوة أكبر، فلو ثبت أن علاجاً ما  
فعال بنسبة ٩٠٪ فإنه يقدم على العلاج الذي فعال بنسبة  
٥٠٪ وهكذا. كما أن الدقة الإحصائية لهذا الأثر  
عامل آخر مهم في التأكد من مصداقية النتائج.  
وفي الفقه يهتم بالدلالات اللفظية للدليل لاستخلاص  
الأحكام الشرعية، وبحسب قوة الدلالات تكون قوة  
الأحكام المستخلصة. فالأصل في الأمر مثلاً أنه  
يقتضي الوجوب عند انتفاء الموانع، والمعاصي التي  
اقترن النهي عنها بالوعيد الشديد أو اللعن عدما  
العلماء من الكبار، وكثير من الأحكام تتفاضل في  
فضلها بحسب تفاوت ثوابها وهكذا .

#### ٣ - انتفاء موانع التعميم:

في هذه النقطة ينظر في عينة الدراسة، من  
حيث السن واللون والجنس والنشأة وغير ذلك  
للتأكد من أن هذه العينة المدروسة تمثل مجتمع  
المرضى المراد تطبيق نتائج الدراسة عليهم.  
فلا يمكن لتتائج دراسة أجريت على الأطفال أن  
تطبق على الكبار إلا أن يكون المرض لا يختلف،  
بحسب العمر. وفي الفقه لا بد من التأكد من أن  
النص المستخدم تدخل ضمنه الحالة المراد  
استخلاص الحكم فيها، فلا تكون هناك قرينة  
توجب التخصيص، أو علة متعلقة بالحكم ينتفي  
بانقائها.

#### ٤ - استخلاص النتائج وتطبيقها:

بعد أن ثبتت لنا صحة الدليل وقوته، وبعد أن  
فهمناه فهماً صحيحاً، لا بد من أن نستخلص من  
هذا الدليل نتيجة نهائية على الحالة التي أمامنا  
أو المشكلة العلمية المراد حلها. ولهذه الخطوة الهامة  
مرأجل أهمها:

#### ١ - مقارنة الدليل بالأدلة الأخرى: عادة ما يكون

في المشكلة الواحدة أكثر من دراسة واحدة، وتتفاوت  
في صحتها وقوتها ومصدرها ونتائجها، ولذلك فقبل



التسرع في استخدام نتائج أي دراسة لا بد من مقارنتها مع الدراسات الأخرى ومعرفة موقعها الدقيق بينها ، وهذا مقرر بشكل واضح في الفقه الإسلامي ؛ حيث قرر العلماء ، وجوب محاولة الجمع بين الأدلة وعدم ضرب بعضها ببعض وذلك وفق ضوابط أصولية معروفة عند العلماء .

ب - معرفة الواقع المراد تطبيق الحالة عليه : ذكرنا في نقطة فهم الدليل ضرورة التأكد من مطابقة الدليل للواقعة المراد الاستشهاد بها ، فينبغي على هذا ضرورة فهم الحالة أو المشكلة المراد علاجها . ولذلك لا بد من التأكد من أن مواصفات المريض المراد علاجه وحالته داخلية ضمن العينة التي تمت دراستها في البحث ، فإذا كانت الحالة مختلفة قليلاً فإبناً ننظر إن كان الاختلاف بين الحالة وعينة البحث اختلافاً هاماً يؤثر على النتائج فلا نأخذ بالدراسة ، أم أنه اختلاف في أمر فرعي لا يؤثر على النتائج فنأخذ بالدراسة . وفي الفقه تعتبر هذه النقطة عنصراً هاماً في معرفة الأحكام وإنزالها على الواقع أو ما يعبر عنه بعض الأصوليين بتحقيق الناطق .

ج - معرفة النتائج العلمية الإيجابية والسلبية من التطبيق : قبل أن نصف الدواء ، لا بد من معرفة ملاءمة الدواء لهذا المريض بالذات والتأكد من خلوه من الموانع التي قد تجعله لا يستفيد من العلاج أو ربما يتضرر منه مثل أن تكون لديه أمراض أخرى أو أن يكون يستخدم أدوية أخرى وهكذا ، ولهذا فقد يعالج المرض نفسه بأدوية مختلفة في مرضى مختلفين ، بل قد يعالج المريض نفسه بأدوية مختلفة في مراحل متعددة من مرضه ، وقد يعدل عن الدواء الأكثر فعالية إلى دواء أقل فعالية لوجود عوامل معينة مثل عدم تحمله للأعراض الجانبية . وفي الفقه تقدر في كل أمر المصالح والمفاسد ،

وتدرس الموانع الشرعية التي قد تؤثر على تطبيق الحكم مثل الضرورة والحاجة . بل قد يُفتى في المسألة الواحدة بفتاوى مختلفة لاختلاف حال السائل ، فيُفتى أحدهم بالرخصة والآخر بالعزيمة مثلاً . كما قرر الأصوليون أن الفتيا تتغير بتغير المكان والزمان في المسائل الاجتهادية .

د - الاستئناس بالخبراء والمختصين في فهم الدليل وتطبيقه : وهذا من العناصر المهمة ؛ فإن الأفهام قد تختلف حتى على الواضحات ؛ ذلك أن أهل التخصص لهم خبرة طويلة في التعامل مع الأدلة في هذا الفرع ، فيعرفون مظاهرها وطرق الاستنباط منها ، ثم إنهم قد قاموا بعلاج آلاف الحالات المشابهة وصار لهم إلمام كبير بالواقع الحقيقي للمرض . ولذلك فإنهم يجتمعون بشكل دوري ليدارسوا كل الأبحاث والدراسات في مشكلة معينة ، ويخرجوا بتوصيات تعتبر أداة هامة يستخدمها الأطباء الأقل خبرة . وفي الفقه يكون دور علماء الفقه عظيماً في الجمع بين الأقوال والترجيح بين المذاهب وبيان الأقوال التي وافقت الدليل والأقوال التي أخطأت . كما تمثل الجامع الفقهية الحديثة والمؤتمرات الإسلامية المتخصصة وسيلة هامة جداً في التوصل إلى الأرجح والأولى بالاتباع . هذه هي أبرز الخطوات التي ينص عليها علماء طب الأدلة في طريقة استخدام الدراسات العلمية وتطبيقها على الحالات الطبية مع أبرز أوجه الشبه بينها وبين الخطوات الأساسية في فهم النصوص الشرعية وتطبيقها في الواقع عند انتهاج المسلمين . وقد تبدو بعض هذه النقاط بديهية في حس بعض لتمرسهم عليها ، ولكن الذي يعيش الهالة العلمية والإعلامية المصاحبة لهذه الطريقة في التفكير الطبي يظن أن الأمر كشف جديد وعلم توضع أسسه الآن فقط .



## شمولية لجموع الأدلة .

لا ينبغي أن يغفل عن حقيقة أن الأدلة الشرعية ليست من قبيل الأدلة العقلية بل هي من قبيل الأدلة الشرعية .

الأدلة والنصوص الشرعية بحسب مستوياتهم العلمية والعقلية ، فكما وضع علماء طب الأدلة خطأ مرحلية يتدرج من خلالها المتدرب في التعامل مع الأدلة فإن الأمر مشابه جداً في التدرج في الأدلة الشرعية . فطالب الطب مثلاً مطالب فقط بمعرفة الحقائق الطبية العامة ومعرفة ما كان مؤيداً بالدليل مما كان مجرد فرضيات لم تثبت بعد مع تعويده على طلب الدليل والعناية به . فإذا تخرج وانخرط في برامج الزمالة التدريسية فإنه مطالب بمعرفة الدراسات المؤيدة للحقائق العلمية ، ثم إذا تخصص فإنه مطالب إن ذاك بمعرفة كل الدراسات العلمية في مجال تخصصه والمقارنة بينها ومعرفة نقاط القوة والضعف في كل منها ومجالات تطبيقها . وبالمثل فإن على العلماء والدعاة تعليم الناس الحقائق الشرعية المؤيدة بالدليل القوي وتعليمهم الدليل بقدر الإمكان ، مع التركيز على أهمية الدليل والعناية بدراسته ، ثم يترك التفاصيل في الأدلة والأقوال للدعاة وطلاب الكليات الشرعية ، وأما العلماء فإن عليهم في تخصصاتهم التبحر في الأدلة والمقارنة بينها .

٤ - أهل كل علم أعلم بمصادر الأدلة المعتمدة عندهم في فهمه ؛ فلا بد أن يترك ذلك لهم ويحترم رأيهم في ذلك . فكما أن الأخبار الصحفية الخفيفة لا تعتبر مرجعاً علمياً للأطباء ، ولا يقبل منك الطبيب رفض دوائه المؤيد ببحث رصين من أجل قصاصة من جريدة أو من أجل كلام الجيران فإن العالم الشرعي كذلك مؤتمن على الأدلة التي يقدمها ولا يجوز معارضة أدلته القوية بكلام فلان من الجاهل أو المتعالي .

٥ - لا بد من احترام التخصص ؛ فكما أن الأمور الطبية التفصيلية لا بد أن تترك للأطباء فإن

ولا شك أن هناك اختلافات هامة كذلك بين

الدرستين لا مجال هنا للتفصيل عليها وهي هنا

أن النصوص الشرعية هي وحي منزل من عند الله العليم بعباده ، ولذا فهي الحق الذي لا يأتيه الباطل بخلاف الدراسات التجريبية التي لا تعدو أن تكون تجارب علمية قابلة للصواب والخطأ . ومن ثم ينبغي مراعاة الفوارق بين المدرستين كما ينبغي الاستفادة من تلك القواسم المشتركة .

وفي ختام هذه المقارنة العاجلة يمكننا الخروج ببعض الفوائد الدعوية التي تفرض نفسها :

١ - إذا كان أصحاب كل علم وفن يحاولون جادين ربط تخصصهم بالقواعد العلمية الثابتة فإن الدعاة إلى الله - تعالى - من باب أولى من واجبهم ربط دعوتهم بالأدلة الشرعية من الكتاب والسنة . وفي هذا العصر تكون حاجتنا أعظم لأن نربط الناس بالأدلة الشرعية ونقدم لهم الأحكام بأدلتها . كما ينبغي تعويد الناس على طلب الدليل وإزالة حواجز الرهبة والجهل بينهم وبينه ضمن الأطر الشرعية . ومن جانب آخر لا بد من الاستفادة من الأبحاث العلمية والدراسات الإحصائية في الجانب العملي للدعوة إلى الله حتى نتمكن من قياس النتائج بشكل رقمي يساعد كثيراً في التخطيط للبرامج الدعوية واختيار الأساليب الأكثر فاعلية بناءً على دراسات إحصائية دقيقة بدلا عن الآراء المجردة التي تفتقد في الغالب إلى النظرة الشاملة والتجرد المطلوب .

٢ - بعد ربط الناس بالدليل لا بد من الاستمرار في تأصيل طرق الاستنباط ، وتيسير علم أصول الفقه للناس ، وتقديمه إليهم بطريقة أكثر عصرية وجاذبية ، ومحاولة إزالة حواجز الغموض والتعقيد بينهم وبين هذا العلم الهام . وكما في الساحة الدعوية من الطوائف التي نتجت عن سوء فهم للنصوص أو الاعتماد على نص واحد دون نظرة



العلوم الشرعية والفتيا لا بد من أن تُحال إلى العلماء وطلبة العلم. والعجب أن أكثر الناس تجرؤاً على القول بالرأي في الأمور الطبية هم العوام الذين قل عقلهم وعلمهم، وأما العقلاء من الناس فإنهم عادة ما يرجعون الأمر إلى أهله من الأطباء، وأما العلوم الشرعية فكانها مشاع يضرب فيها كل أحد بما يشاء سواء من العوام والمتعلمين، مع أنها أعظم العلوم قدراً عند الله، وأكثر العلوم تأثيراً في حياة الناس، ولكن حمزة لا يواكي له!

٦ - لا بد كذلك من احترام التخصص الدقيق؛ فإن المعرفة الطبية قد اتسعت اتساعاً عظيماً ولم يعد بوسع أحد أن يحيط بكل دقائق العلم. فإذا ألك ضررك فإن المتصور أنك تذهب إلى طبيب الأسنان وليس إلى طبيب الأطفال وكذلك في العلوم الشرعية؛ فإن التخصص الدقيق مطلوب بل هو واقع فرض نفسه. فلا ينبغي لمن أعجب بخطبة خطيب جمعة أن يستفتي الخطيب في دقائق المعاملات الاقتصادية إلا أن يعلم أنه مؤهل وهكذا؛ لأن العالم أو الداعية قد يكون إماماً مجتهداً في فرع من العلم مقلداً في الآخر، ولا يضيره ذلك، بل ينبغي أن يزيد من ثقة الناس به. وكذلك يستحسن طلب الفتيا من العالم الموجود في المجتمع ذاته الذي تقع فيه المسألة لإطلاعه على الأحوال ومعرفته مواقع الحال.

٧ - لو نظرنا إلى الاختلاف الكبير بين علماء الطب، ومناقشتهم الحامية التي لا تهدأ والناجمة عن الكم الهائل من الأبحاث العلمية التي تروج بها المطبوعات على الرفوف لرأينا أن هذا الاختلاف في معظمه مبني على ما بينا بعضه فيما مضى من المعرفة بالبحث وصحته وقوته وكيفية فهمه وطريقة تطبيقه. وإن هذه الأسباب في الغالب هي نفس الأسباب التي تؤدي إلى الخلاف الفقهي بين العلماء الشرعيين، فلماذا يعتبر الخلاف الطبي أمراً مقبولاً

ونقاشاً علمياً بينما يعتبر الخلاف الفقهي المنضبط تقريباً للامة وضيقاً في الأفق؟ ولماذا يتبعائي الأصوات المتشنجة منادية بضرورة توحيد آراء الفقهاء على قول واحد وأطّر الناس عليه أطرأ بينما تتخافت هذه الأصوات عن الدعوة إلى التوحيد آراء الأطباء على تشخيص واحد وعلاج واحد؟

وبالمقابل، فكما أن الخلاف المذموم بين الأطباء وإعطاء بعضهم آراء مناقضة تماماً لآراء الأطباء الآخرين، كما أن ذلك يقلل من ثقة الناس بالأطباء عموماً ويصرف الناس عنهم؛ فإن الخلاف بين الفقهاء إذا خرج عن أطره العلمية وضوابطه الشرعية فإنه يقلل من ثقة الناس بالعلماء ويصرفهم عنهم.

٨ - كلما ازداد عالم الطب تبحراً في الأبحاث الطبية والأدلة العلمية كلما كان - في العادة - أكثر تواضعاً وأقل تشنجاً لرأيه بل قد يطلب من المريض أخذ رأي طبيب آخر؛ فإن الأمر مماثل بالنسبة للعلماء الربانيين المتبحرين في العلوم الشرعية؛ فإنهم أوسع الناس بالخلاف صدراً وأقلهم تعصباً. إن امتنا الإسلامية تمتلك كنزاً معرغياً ثميناً لا تملكه أمة أخرى، وتحضن تراثاً علمياً ضخماً، وإذا كان الغربيون اليوم يتشدقون بالمنهج التجريبي وبأصول البحث العلمي واستنباط الحقائق فإن أصول ذلك كله موجودة في إرثنا الثقافي، وإن كانوا قد تعاملوا عن الدلائل الواضحة على التأثير الكبير الذي تركه الفكر الإسلامي على الفكر الغربي الحديث؛ فإن من واجبنا أن ننقص نحن الغبار عن الحقائق، ونرفع الرأس عالياً، ونستل الهمم من أعماد الدل والتبعية، فنقدم للبشرية هذه الأسس بصياغة إسلامية متوضنة متطلعة إلى السماء، موضوعية في بنائها، جذابة في عرضها. وإن ذلك لهمة ما زالت كسيفة تنتظر فارس الأحلام!



فقد قرأت في مجلتكم في عددها المائة والخمسين (١٥٠)، ص ١٢٢ مقالة بعنوان: (الأحداث الأخيرة في نيجيريا الخلفيات والحقائق) بقلم بلال عبد الله. وهي مقالة رائعة في عمومها وجديرة بالنشر في مضمونها؛ حيث احتوت على كثير من المعلومات الصادقة عن نيجيريا بدءاً بتاريخ خروج المستعمرين منها وانتهاءً بما قام به النصارى الحاقدون قبيل حج هذا العام من شغب عنيف في مدينة كدونا حرسها الله.

بيد أن مقدمة المقالة تحتوي على أخطاء تاريخية فادحة وخصوصاً فيما يتعلق بحديث الكاتب عن كبريات قبائل نيجيريا، ولهذا أردت التنبيه إلى هذه الأخطاء وتصحيحها؛ لكي تكتمل فائدة المقالة. فأقول وبالله التوفيق:

قوله: «والنيجيريون عدة قبائل هي...» ثم ذكر خمس قبائل فقط وهذا خطأ؛ لأن قبائل نيجيريا تربو على ثلاثمائة قبيلة لكل منها لغة مستقلة. علماً بأن بعض هذه القبائل صغير جداً؛ حيث لا يتجاوز أفرادها خمسين ألفاً أو يزيد بقليل. بيد أن القبائل الرئيسة تتمثل في خمس قبائل وهي:

هوسا، ويوروبا، وإيبو، وقولبي (فلانة)، وكانوري. وتتمركز قبيلة هوسا في شمال البلاد، ويوروبا في الجنوب الغربي من البلاد، وإيبو في الجنوب الشرقي، وقولبي في شمال البلاد ويوجد لها أفراد من الرُّحْل أصحاب المواشي في جميع مناطق البلاد. وأما قبيلة كانوري فتتمركز في شمال البلاد وخصوصاً في الشمال الشرقي.

قوله: «الإيبو في الشرق وهم بالنسبة لليوروبا متخلفون» أقول: إطلاقه (الإيبو في الشرق) خطأ وإنما هم في الجنوب الشرقي. وقوله: (وهم بالنسبة لليوروبا متخلفون) وهذا خطأ أيضاً؛ لأن إيبو لا يوصفون بالتخلف مقارنة مع يوروبا من النواحي الحياتية: الاجتماعية والاقتصادية والمهارات المهنية والسياسية، بل وحتى من الناحية التعليمية والثقافة الغربية. رغم كل ما ذاقوه من مرارة الهزيمة في الحرب الأهلية، بل لو قال قائل عكس المذكور لكان أقرب إلى الصواب.

قوله: (وأسلم لله الإيبو، لكن لم يجدوا من يعلمهم الدين الصحيح سوى الصوفية من القادرية والتيجانية) أقول - والحق يقال - إن قبيلة إيبو إلى الآن - وللأسف الشديد - لم يعتنق الإسلام منها سوى نزر يسير، وليس من الصواب أن يقال: إن هذا الذر إنما دخل الإسلام على أيدي المتصوفة. بل يمكن القول: إن معظم من اعتنق الإسلام منها إنما اعتنقه على أيدي غيرهم من السلفيين وجمهور المسلمين.

# تاريخ نيجيريا

## رواية أخرى

## تعقيب على مقال أحداث نيجيريا

إبراهيم محمد نتعالي



وقوله: (والهوسا وأكثرهم في الشمال وهم ليسوا جنساً قائماً بذاته إنما هو اصطلاح لغوي يطلق على الشعوب التي تتكلم لغة الهوسا. وكانوا وثنيين قبل أن يتحولوا إلى الإسلام على يد الفولانيين. وهم عدة إمارات يحكمها ملك أو أمير يعاونه بعض الوزراء. وهم يعملون بالتجارة لكنهم متأخرون. وتنتشر بينهم الصوفية التي ترى إبقاء التصوف سائداً بينهم لتضمن انقيادهم لها).

قوله: (وهم ليسوا جنساً قائماً بذاته إنما هو اصطلاح لغوي يطلق على الشعوب التي تتكلم لغة الهوسا) أقول: هذا كلام يجانسه الصواب؛ فإن قبيلة هوسا قبيلة معروفة قائمة بذاتها متماسكة الأطراف ذات لهجات متقاربة جداً بخلاف غيرها من القبائل المذكورة كقبيلة يوربا، وفولبي (فلاتة) فإن بعض لهجات هاتين القبيلتين غير مفهومة عند بعض أفرادهما لشدة تباينها. وأظن أن الذي يجهل بعض من لم يعرف عن قبيلة هوسا سوى التيسير على هذه الدعاوى هو كون لغة هوسا هي اللغة المهيمنة في شمال نيجيريا، بل وفي معظم مناطق نيجيريا رغم ما يشاهد من بعض المقاومة من هنا وهناك في بعض الولايات. وكذلك هيمنتها في جمهورية النيجر وفي مناطق شاسعة في كثير من دول غرب إفريقيا ووسطها؛ ذلك لأنها لغة سهلة جداً تشبه في سهولتها اللغة السواحلية المنتشرة في شرق إفريقيا وبخاصة في جمهورية تنزانيا، وكينيا، وبوغندا.

وقوله: (كانوا وثنيين قبل أن يتحولوا إلى الإسلام على يد الفلانيين) لا أدري ما مراد الكاتب بذلك؟ وهل أراد أنهم كانوا وثنيين قبل مئات السنين ثم اعتنقوا الإسلام فيما بعد، أو أنهم لم يعتنقوا الإسلام إلا في وقت متأخر فخيرهم من بعض الشعوب المجاورة؟ فإن أراد الأول فذلك صحيح، وإن أراد الثاني فقد جانب الحق؛ لأن قبيلة هوسا كانت قد قبلت الإسلام منذ مئات السنين ولها إمارات عديدة مشهورة يقودها أمراء مسلمون هوساويون، وقد كان بين هؤلاء الأمراء وخصوصاً أمير (كانو) وأفير (كستنا) وبين بعض العلماء الأجلاء في العالم الإسلامي كالشيخ العلامة جلال الدين السيوطي والشيخ العلامة المغيلي مراسلات، ومن المعروف أن العلامة السيوطي توفي سنة ٩١١هـ.

وقوله: (قبل أن يتحولوا إلى الإسلام على يد الفلانيين) أقول: إن هذا الإطلاق ليس مجيد، صحيح أن

قبيلة هوسا استفادوا من بعض علماء فولبي (فلاتة) لكن لا يقال إنهم أسلموا على يد فلاتة، والصحيح أن يقال إن الإسلام دخل بلاد هوسا من جهتين رئيسيتين: الجهة الشرقية على يد كانوري قادة دولة بورنو. والجهة الشمالية على يد الونغيرين (بمبرا) وفولبي (فلاتة) والذين جاؤوهم من بلاد مالي وما جاورها. وأظن أن سبب هذه المغالطات من بعض من ليس له إلمام كاف بتاريخ المنطقة هو ظنهم أن قبيلة هوسا إنما أسلمت على يد الشيخ العلامة المجدد عثمان بن فودي إبان جهاده ضد الخرافات والخزعبلات والبدع المنتشرة في بلاد هوسا. ولم يعرفوا أن جهاد الشيخ عثمان بن فودي متأخر جداً عن دخول الإسلام في بلاد هوسا.

وقوله في قبيلة هوسا: (وتنتشر بينهم الصوفية) أقول إن هذا القول ليس بشيء؛ لأن انتشار الصوفية - للأسف الشديد - ليس حكراً ولا قصراً على أوساط قبيلة هوسا وبلادهم، وإنما هو ظاهرة عمت بها البلوى في معظم الدول الإسلامية. ولك أن تنظر إلى بلاد مصر ودول المغرب العربي.

قوله: (الكانوري: في الشمال وهي قبائل متمسكة بدينها ولها طلاب يدرسون في الأزهر وهم خليط من العرب والحاميين والزنوج، ومن أشهر قادتهم الداعية الإسلامي المعروف: عثمان بن فودي). قوله: (ولها طلاب يدرسون في الأزهر) أقول هذا الوصف لا تتميز به قبيلة كانوري عن غيرها من معظم القبائل المذكورة وعليه فلا فائدة في ذكره.

قوله: (ومن أشهر قادتهم الداعية الإسلامي المعروف: عثمان بن فودي) أقول: لست أدري كيف حصل هذا الغلط الفاحش من الكاتب؟ فإن الداعية المصلح عثمان بن فودي من قبيلة فولبي (فلاتة) وليس من قبيلة كانوري، بل إن جهاده ضد الخزعبلات قد هدد دولة كانوري بالزوال حيث انتزع منها أطرافاً شاسعة.

وقوله: (والفلاني وهم أصلاً من صعيد مصر وفدوا لتلك المناطق وحكموا مملكة تكرور) قوله: (وهم أصلاً من صعيد مصر) أقول قد سمعنا من مثل هذه الدعاوى: إن فلاتة من صعيد مصر أو فارس (إيران وما جاورها) وأن يوربا وكانوري من اليمن، وأن هوسا من القرن الإفريقي (إثيوبيا وما جاورها) وكان البشر لا يقام لهم وزن إلا إذا اتصلت أصولهم بهذه المناطق المذكورة!





اطّعت على فتوى لجماعة ممن ينتسب إلى العلم حول مسألة التوسل بالأنبياء والصالحين<sup>(\*)</sup>، فلما قرأتها رأيت فيها المخالفة الصريحة لمذهب أهل السنة والتوحيد المستند إلى القرآن والسنة وكلام الصحابة وأئمة الدين، وقد علقت عليها على عجلة ببعض الوقفات التي توضح لطلاب الحق بطلان هذه الفتوى، فأقول مستعيناً بالله :

**الوقفة الأولى:** اعلم - أرشدك الله إلى الحق - أن مسألة التوسل بذوات المخلوقين من المسائل التي حصل فيها الخلاف مؤخراً بين أهل العلم، على أن مذهب السلف المتقدمين في القرون المفضلة هو عدم فعل ذلك، ولم ينقل عن واحد منهم أنه توسل بذات نبي ولا رجل صالح من سائر الناس، بل المنقول عنهم هو خلاف ذلك كما قال الإمام أبو حنيفة فيما نقل القدوري عنه أنه قال: لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به، وأكره أن يقول: «بمعاهد العز من عرشك» أو يقول: «بحق خلقك».

وما وجد عن بعض السلف من لفظ التوسل فالمراد به عند التحقيق هو التوسل بدعائهم كما سيأتي بيانه قريباً إن شاء الله.

**الوقفة الثانية:** التنبيه على أن كثيراً من أهل الجهل والهوى يخلط بين معنى التوسل والاستغاثة، ويسمي طلب جلب الخير ودفع الشر من الأولياء والصالحين توسلاً، ويغالطون أنفسهم ويقولون: نحن لا ندعوهم وإنما نتوسل إلى الله بهم، وصریح دعائهم أنهم ينادونهم ويستغيثون بهم



# بدر بن علي بن طامي العتيبي فتوى التوسل بالأنبياء والصالحين

**بدر بن علي بن طامي العتيبي**

(\*) نشرتها مجلة (الإصلاح) في الإمارات، في العدد الصادر في ٢٦ جمادى الأولى ١٤٢٠هـ.



ويقولون : يا فلان ! اغثنني ، يا بدوي ! المدد ، أنا في حسب الله وحسبك ، يا فلان ! رد غائبي .

وهذا كله نداء ، واستغاثة ولا ينطبق عليه مسمى التوسل لا لغة ولا عرفاً مستقيماً ،

وتوحيهم بأن ما فعلوه توسل هو من جنس تمويه مشركي قريش الذين يدعون اللات والعزى

ومناة الثالثة الأخرى ؛ فهم يقولون كما حكى الله عنهم : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لَيَقْرَبُنَا إِلَى اللَّهِ إِلْفِي ﴾

[ الزمر : ٣ ] وهم في الحقيقة قد أشركوهم مع الله في جلب الخير ، ودفع الشر بل في الخلق

والرزق وشؤون الزبونية !! ولهذا نبه المحققون من العلماء على التفريق بين معنى التوسل ومعنى

الاستغاثة ؛ فالوسيلة هي أداة للوصول إلى المقصود ، أما الاستغاثة فهي طلب الحاجة

مباشرة من المنشود ، ولهذا فإن الاستغاثة بالخلق عند أهل التحقيق من الشرك الأكبر

المخرج من الملة ، وهو دين أبي جهل وأبي لهب ، أما التوسل بذوات المخلوقين فهو من

البدع المنكرة .

الوقفه الثالثة : قولهم في الفتوى المشار إليها آنفاً : « نعم يجوز التوسل إلى الله - تعالى - بالأنبياء والصالحين ، وهو مشروع » .

وفي هذا الإطلاق من المفتين نظر ، وكان من تمام الأمانة الإشارة إلى وقوع الخلاف ولو

بشيء يسير ؛ وخاصة أن في كلام السائل ما يستدعي ذكر هذا الخلاف ، وهو قوله : « ولا

غبار عليه » ، فكان من المحتم عليهم تصحيح

هذا الرأي عندد بن المسألة مقام خلاف لا اتفاق ، على أن الصواب عندنا أن الخلاف فيها محدثٌ منهم ، والأصل عدم شرعية هذا النوع من الدعاء كما سيأتي إيضاحه أكثر .

الوقفه الرابعة : قولهم : « وهو مشروع لقوله - تعالى - في سورة الإسراء : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ﴾ [ الإسراء : ٥٧ ] الوسيلة : القرية .

وقيل : الدرجة ، وقوله : ﴿ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ﴾ معناه : ينظرون أيهم أقرب إلى الله فيتوسلون به » انتهى !!!

فأقول : تفسير الوسيلة بالقرية والدرجة والزلفى هو ما عليه أهل التفسير كما في قوله - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ [ المائدة : ٣٥ ] الآية ، ولكن

ليس المراد به ما ذكره هنا من أن المراد به التوسل بذات المخلوقين أو حتى جاههم ، وإنما معنى الآية عند أهل التفسير قاطبة : أن الله

- تعالى - لمّا عاب على المشركين في الآية التي قبلها آلهتهم عندما قال : ﴿ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ [ الإسراء : ٥٦ ] وبين فيهم

القصور عن درجة الألوهية أبان لهم نقصاً آخر في آلهتهم لا يستحقون به أن يُعبدوا من دون

الله ، وهو أنهم - أي الذين تعبدونهم من دون الله - فقراء إلى الله يسعون إليه بالقرب

والدرجات والأعمال الصالحة أيهم ينال القرب



منه بالعمل الصالح. وهم يرجون رحمة الله ويخافون عذابه؛ فمن كان مفتقراً إلى غيره راجياً رحمته خائفاً من عذابه لا يستحق أن يُعبد من دون الله.

هذا الذي عليه أهل التفسير قاطبة في معنى هذه الآية كما ذكره الطبري في تفسيره (٩٥/٨) والقرطبي كذلك (١٠/١٨٦)، وابن كثير (٥/٨٦)، والسيوطي (٥٦/٢٠٦)، والشوكاني (٢/٢٢٧)، وغيرهم، ولم ينقل عنهم خلاف في هذه الآية إلا في سبب نزولها، وأصح ما روي في ذلك ما رواه البخاري ومسلم عن ابن مسعود أنها نزلت في أناس كانوا يعبدون نكراً من الجن فأسلم أولئك النفر، وبقي الإنس على عبادتهم من دون الله، وقيل في سبب نزولها أقوال أخرى، والمقصود أن الآية ليس فيها دليل على طلب الوسيلة من المخلوق. أمّا قولهم في معنى قوله - سبحانه - : ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ أي : ينظرون أيهم أقرب إلى الله منزلة فيتوسلون به؛ فهذا من أعجب العجب بل ومن أبطل الباطل، ولو كان المراد بذلك ما قالوه لكان معنى الآية : ﴿يَتَغَوَّنَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةُ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ بزيادة (من)، وأهل التأويل على خلاف ذلك، قال القرطبي (١٠/١٨١) : (يبتغون يطلبون من الله الزلفة والقربة، يتضرعون إلى الله - تعالى - في طلب الجنة، وهي الوسيلة، أعلمهم الله - تعالى - أن العبودين يبتغون القربة إلى ربهم) - المقصود أن الآية صريحة لمن حمى الله قلبه من

علائق الجهل والهوى، وأن المراد ما سبق بيانه من أن ألهتهم التي يعبدونها من دون الله تطلب الوسيلة بالأعمال الصالحة إلى الله للقرب منه.

**الوقف الخامسة :** استدلالهم بحديث الأعمى عن عثمان بن حنيف - رضي الله عنه - والحديث صححه الترمذي وقال : حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي جعفر وهو غير الخطمي وصححه الطبراني والحاكم ووافقه الذهبي.

ولي في هذا الكلام نظرتان : في الدليل، وفي الاستدلال :

**النظرة الأولى في الدليل :** أن هذا الحديث عند النظر والتحقيق يتبين للخبر بالعلل أنه معلول لا يثبت، وإن صححه من صححه؛ وذلك للاضطراب في إسناده على وجوه عدة ليس هذا مقام ذكرها الآن، وقد أشار إلى بعض ذلك الحافظ الإمام النسائي في عمل اليوم والليلة (ص ٢٠٤، ٢٠٥)، ويضاف إلى ذلك الاضطراب في بعض ألفاظ متنه؛ فتارة يذكر قوله : (يا محمد) وتارة لا يذكرها، وتارة يقول فيه : «اللهم فشفعه فيّ وشفعني فيه» وتارة «وشفعني في نفسي» وتارة يزداد فيه قوله : «وإن كانت لك حاجة فافعل مثل ذلك» وتارة لا تذكر. وزيادة على ذلك انفراد راويه به وهو أبو جعفر وليس هو الخطمي عمير بن يزيد بل هو رجل آخر كما قال الترمذي، ويتبين ذلك لمن جمع طرق الحديث كما أوضحت ذلك في غير هذا المقام.

أما النظرة الثانية وهي في الاستدلال : فعلى



الحياة وبعد المات).

أقول : قولهم بعدم الفرق بين الحياة والمات في ذلك ؛ لأن التوسل إنما هو بمنزلة لا بمجرد ذواتهم قول لا يستند إلى دليل بين ؛ بل الواقع خلافه ؛ فمن الصحابة أو من التابعين توسل إلى الله بجاء النبي ﷺ أو أحد من الصالحين ؛ ثم ما السبيل لإثبات أن فلاناً - من غير الأنبياء - له جاه عند الله ، حتى لو كان ظاهره السلامة والاستقامة ؛ ولو أطلقنا له ذلك لحكمنا له بالجنة ؛ وهذا لا يقول به سني ، بل حتى النبي ﷺ على رفعة قدره عند ربه وعلو جاهه لا يعتبر ذلك كافياً في تحقيق توسل الداعي به ؛ فقد أخبر - عليه الصلاة والسلام - في حديث الشفاعة الطويل أن الناس يستشفعون به عند الله وهو المقام المحمود ، ومع ذلك لم يتم لهم الأمر بمجرد ذلك حتى يذهب ﷺ إلى العرش ويسجد تحته ويدعو الله لهم .

إذن فمجرد التوسل بالذات أو بالجاه لا يعتبر كافياً في تحقيق المطلوب ، والله أعلم .

**الوقف السابعة :** قولهم : ( أيضاً لعموم الآية السابقة وغيرها كقوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ [الباء : ٦٤] وكل من المجيء والاستغفار واقع في سياق الشرط يدل على العموم كما هي القاعدة الأصولية لا نعلم في ذلك خلافاً ) .

أقول : هذه الآية عند أهل العلم خلاصة

فرض صحة هذا الحديث فليس فيه دليل على أنه توسل إلى الله بذات النبي ﷺ ولا بقبريه وجاهه عند ربه ، والكلام عن معناه بجوابين :

**الجواب الأول :** أن هذا توسل بدعاء النبي ﷺ للأعمى ، لقول الأعمى في أول الحديث : ( يا رسول الله ! ادع الله أن يشافيني ) ، فعلمه النبي ﷺ هذا الدعاء ، ودعا له بدليل قوله في آخر الحديث : ( فشفعه في ) أي اقبل شفاعته في ، والتوسل بدعاء النبي ﷺ جائز ، بل وبدعاء كل رجل صالح كما هو حال الصحابة في الاستسقاء ومع فحص بمرض يأتي إلى الرسول ﷺ فيقول : ( يا رسول الله ! ادع الله أن يسقينا أو أن يشافيني ) ، وهذا خلاص بحياته كما سيأتي قريباً في الكلام على استسقاء عمر رضي الله عنه - بالعباس عم رسول الله ﷺ .

**والجواب الثاني :** أن هذه قضية عين لا عموم لها ، خاصة بالأعمى ؛ ولو كان شفاؤه بمجرد هذا الدعاء لتعلمه عميان الصحابة والتابعين وما أغفلوه ، ولما كان من بينهم عميان ، فعلم بذلك خصوصية هذا الأعمى بذلك الدعاء ؛ إذ إنه جاء إلى النبي ﷺ فأنظر الله على يده تلك المعجزة ، ولهذا ذكروا هذا الحديث في أحاديث دلائل النبوة .

**الوقف السادسة :** قولهم : ( ولا فرق في ذلك بين حياتهم ومماتهم ؛ ذلك لأن التوسل في الحقيقة ليس بذواتهم المجردة وإنما هو بما لهم من منزلة ومكانة وجاه عند الله وهو باق في



بالمناقشة في عهد النبي ﷺ؛ إذ إن الله - سبحانه وتعالى - أخبر أن أولئك المنافقين لو أنهم جأؤوا إلى الرسول ﷺ وأعلنوا توبتهم لوجدوا الله تواباً رحيماً، وهذا خلاص بحياته ﷺ.

أما ذكرهم للقاعدة الأصولية تلك وهي: (أن الفعل في سياق الشرط يفيد العموم)، فتضخيم وتضخيم وتلبيس على المستفتي؛ فليس في الكلام شرط ولا للشرط له فيه رائحة، والآية صريحة في المعنى لمن أعطاهما أقل تدبير، بل لم يشترط الله عليهم المحي إلى النبي ﷺ لكي يستغفر لهم. ﷺ

**الوقف: الثامنة: قولهم: (ومما يؤيد ذلك الحديث المتقدم - يعنون حديث عثمان بن حنيف - فإن النبي ﷺ علم الضرير الدعاء، ولم يقيده بزمن أو يخصصه بأحد؛ وهذا ما صرحت به رواية ابن أبي خيثمة الصحيحة أن النبي ﷺ لما علم الضرير المنكور قال له: «وإن كانت لك حاجة فافعل مثل ذلك» فهذا تصريح من المعصوم ﷺ بالتوسل في سائر الأحوال.**

أقول: ولي في هذا الكلام نظرات:

**النظرة الأولى:** كون النبي ﷺ فهم أن حديث الأعمى علم له ولغيره، وأنه لم يخصص بوقت ولا بشخص، وهذا باطل شرعاً وقدراً كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - فلا هم موافقون لشرع الله، ولا ما يقولونه مطابق لخلق الله. قال شيخ الإسلام في رسالته المصرية في التوسل، وقد ذكرها في كتابه

(التوسل والوسيلة، ص ٢٥٩): والفرق ثابت شرعاً وقدراً بين من دعا له النبي ﷺ وبين من لم يدع له، ولا يجوز أن يجعل أحدهما كالآخر، وهذا الأعمى شفع له النبي ﷺ، فلهذا قال في دعائه: «اللهم فشغه في» ثم إنهم بعد موته إنما كانوا يتوسلون بغيره بدلاً عنه؛ فلو كان التوسل به حياً وميتاً سواء، والتوسل به الذي دعا له الرسول ﷺ، كمن لم يدع له الرسول لم يعدلوا عن التوسل به، وهو أفضل الخلق وأكرمهم على ربه، وأقربهم إليه وسيلة، إلى أن يتوسلوا بغيره ممن ليس مثله، وكذلك لو كل أعمى توسل به ولم يدع له الرسول ﷺ بمنزلة ذلك الأعمى لكان عريان الصحابة أو بعضهم يفعلون مثل ما فعل الأعمى فعدولهم عن هذا إلى هذا مع أنهم السابقون الأولون المهاجرون والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان؛ فإنهم أعلم منا بالله ورسوله وبحقوق الله ورسوله، وبما يشرع من الدعاء وينفع، وما لم يشرع ولا ينفع».

**والنظرة الثانية:** قولهم: «وهذا ما صرحت به رواية ابن أبي خيثمة... إلخ»، ويجب أن كلامهم بجوابين:

**الأول:** أن هذه الزيادة مما تفرد بها مسلم ابن إبراهيم عن حماد بن سلمة، وقد رواها جماعة من الحفاظ بغير هذه الزيادة، ولعلها وهم من حماد بن سلمة - يرحمه الله - فإنه على جلالتة وشرفه في العلم، إلا أن له بعض الوهم في بعض الحديث، ولهذا لم يخرج له البخاري



في صحيحه ، ولم يحتج به مسلم وإنما يذكره متابعة ، وقد تقدم أن الحديث غير ثابت عند التحقيق ، ولو قلنا بثبوته لصارت هذه الزيادة شاذة ، والله أعلم .

**والجواب الثاني :** أنه على فرض صحة هذه الزيادة ؛ فالكلام خاص بهذا الأعمى في حياة النبي ﷺ ؛ إذ قال له : « فإن كانت لك حاجة فافعل مثل ذلك » ، ولم يقل : « ومن كانت له حاجة فليفعل مثل ذلك » ، والمراد بقوله : « فافعل مثل ذلك » أي : **صِلْ** ركعتين وتوسل إلى الله بهذا الدعاء **لِقَبُولِ شِفَاعَتِي فِيكَ** .

**النظرة الثالثة :** قولهم : « فهذا تصريح من العصوم **ﷺ** بالتوسل في سائر الأحوال » أقول : يقول النبي ﷺ : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » ، ومن الكذب على رسول الله ﷺ حمل كلامه على غير محمله ومراده ، وكان يسع الإنسان السكوت : **﴿ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾** [يونس : ٥٩] ، فأين التصريح من الرسول - عليه الصلاة والسلام - بالتوسل به أو بغيره من الصالحين ؟ وانظر كيف أطلقوا التوسل وقالوا : « فهذا تصريح .. بالتوسل في سائر الأحوال » ، ولم يقيدوه بالنبي ﷺ ، لكي لا ينتقص عليهم مذهبهم في التوسل ببقية الأولياء والصالحين الأحياء والميتين ؛ فأين الصحابة عن هذا الدعاء لو صح ثبوته أو معناه الذي يقولون : هل غفلوه في أمراضهم وحروبهم وخلافاتهم ونوائب الدنيا ومصائبها ؟!

**الوقفه التاسعة :** قولهم : « وهذا ما فهمه الحفاظ والمحدثون : فإنهم فيما اطلعنا عليه من مصنفاتهم الحديثية والفقهية يوردون هذه القصة تحت باب الدعوات والأذكار غالباً » .

**أقول :** وصنيعهم ذلك لا يكون حجة لوجهين : الأول : أن من ذكره ممن صنف لم يشترط ذكر الصحيح في كتابه ، ولهذا لم يخرج أحد ممن ألف في الصحاح كالبخاري ومسلم وابن حبان وابن خزيمة حتى النسائي على تشدده لم يخرج في السنن ، وإنما أخرجه في عمل اليوم والليلة ولم يشترط فيه الصحة ، وإخراج الحاكم له لا يعتبر حجة في صحته ؛ إذ إن الحاكم مفروط في التساهل ولا يعتبر أهل العلم بتصحيحه ؛ ففي كتابه الضعيف والموضوع مع اشتراطه الصحة ؛ والمقصود أن نقل الحفاظ للحديث في مصنفاتهم لا يدل على العمل به ، وإنما هو من باب الرواية وجمع الحديث على الرواة والأبواب . الثاني : أنهم عندما أخرجوه لم يقل واحد منهم إنه عام في كل وقت ، ولو قيل ذلك لم يقل أحد إنه دليل على التوسل بكل أحد ؛ وبينهم وبين إثبات ذلك خراط القتاد !!

**الوقفه العاشرة :** قولهم : (وأما الأدلة من الآثار فهي كثيرة أيضاً منها : توسل عمر بن الخطاب بالعباس - رضي الله عنهما - كما في صحيح البخاري ، وقد قال ابن حجر في الفتح يعد هذه القصة ما نصّه : « يستفاد من قصة العباس استحباب الاستئذان بأهل الصلاح



والخير وببيت النبوة»).

الوقفه الحادية عشرة: نقلهم من تاريخ

الخطيب (١٢٠/١) قصة أبي علي الخلأل وما قاله: «ما همّني أمر فقصدت قبر موسى بن جعفر - الكاظم - فتوسلت به إلا سهل الله لي ما أحب»، وهكذا ما ذكر من قول إبراهيم الحربي: قبر معروف الترياق المجرب».

أقول: كل ما نقلوه حيلة للضعيف، وكلها قصص خرافية باطلة صحت عن أصحابها أم لم تصح، مخالفة للكتاب والسنة وسيرة الموحدين الأبرار؛ ففي قصة الخلأل الأولى غلو في أصحاب القبور، وما هلك الأُم من قبلنا إلا بالغلو في الصالحين وقبورهم، كما ثبت في الحديث، وقوم نوح عندما عبدوا ودأً وسواعاً ويغوث ويعوق ونسراً، كانوا يغفلون في قبورهم حتى صارت أوثاناً تُعبد من دون الله كما ثبت عن ابن عباس في الصحيح، واللات التي عبدها مشركو قريش كان رجالاً يلت السويق للحجاج، فمات فعكفوا على قبره فعبدوه كما روى ذلك ابن جرير بسنده في تفسيره، وقد نهى النبي ﷺ عن اتخاذ القبور مساجد؛ ومن اتخذها مساجد تحريّ الدعاء عندها والصلاة، كما نهى عن شد الرحال إلى القبور كما جاء من النهي عن شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة، وإنكار أبي هريرة على الرجل شدّه للرحل إلى الطور على شرف ذلك الموقع واستدلاله عليه بهذا الحديث. المقصود أن ما حصل من هؤلاء مخالف

أقول: استدلالهم بأثر عمر بن الخطاب هذا حجة عليهم لا لهم؛ فعمر لم يتوسل بالنبي ﷺ بعد مماته كما يقولون، ولو كان متقدراً عند الصحابة جازده لما عدل عمر عن التوسل بالنبي ﷺ إلى التوسل بالعباس رضي الله عنه، وعمر صنع هذا بحضور من الصحابة المهاجرين والأنصار ولو جاز التوسل بالنبي ﷺ لنبهوا عمر إلى ذلك. ومُرَاد عمر بالتوسل بالعباس أي بدعائه فيقوم العباس ويدعو لهم لفضله، كما كان الصحابة يتوسلون بالنبي ﷺ في نزول المطر، حين يقدّم عليه أحدهم ويقول: يا رسول الله! ادع الله أن يسقينا، فيدعو لهم فيمطرون، كما ثبت ذلك في الصحيح.

وقد حصل لمعاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنه - عندما استسقى بيزيد بن الأسود الجرشي فقال: «اللهم إنا نستشفع أو نتوسل بخيارنا، يا يزيد! ارفع يدك، فرفع يديه ودعا، ودعا الناس حتى سقوا» روى هذه القصة غير واحد، وانظر تاريخ أبي زرعة وطبقات ابن سعد وتاريخ الفسوي.

وعلى هذا ينزل عبارة العلماء في كتبهم من قولهم: «يستحب أن يستسقى بأهل الصلاح والفضل»؛ لأن الناس مفتقرون إلى الإجابة في ذلك الموقف، فيقدمون أصلحهم فيدعو لهم رجا، الإجابة.



للكتاب والسنة من أكثر من وجه ، ومن قلداهم  
في ذلك وضرب بسنة النبي ﷺ عرض الحائط ،  
فليرتقب ما في قوله - تعالى - : ﴿ فليحذر الذين  
يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [النور: ٦٣] ، وقال : ﴿ ومن  
يشاقق الرسولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ  
غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِمْ جَهَنَّمَ  
وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ [النساء: ١١٥] .

الوقفه الثانية عشرة: نقلهم بعض كلام أهل  
العلم في ذلك ، كالنَوَوِي وابن حجر ممن يذهبون  
إلى ما ذهبوا إليه ، وإن كان نقلهم ذلك احتجاجاً  
منهم علينا ؛ فعندنا من الرجال من قد منع ذلك  
كما تقدم نقله عن أبي حنيفة ، وكما قال العز بن  
عبد السلام وهو من أئمة الشافعية : ( لا يجوز أن  
يتوسل إلى الله بأحد من خلقه ، إلا برسول الله  
ﷺ إن صح الحديث ) ، وهكذا ابن تيمية وابن  
القيم وجماعة من السلف صرحوا بذلك ، ولكن  
ليس هذا مسلكتنا عند الخلاف أن نحتج بأقوال  
الرجال ؛ لأن كلامهم عندنا يستأنس به ولا يؤخذ  
حجة ، والرد عند حصول النزاع لا يكون إلا إلى  
الله وإلى رسوله ﷺ ، كما قال - تعالى - : ﴿ فَإِنْ  
تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾  
[النساء: ٥٩] ، قال أهل العلم كمجاهد وغيره :  
الرد إلى الله : أي إلى كتابه ، والرد إلى رسوله :  
أي إليه حياً وإلى سنته ميتاً .

وعلى هذا كان من مسلكتنا المسلم الناصح  
لنفسه عند وقوع الخلاف النظر إلى أدلة  
الشرع ، ثم الاستئناس بعدها بقول كل أحد ، أما  
أن يخالف في مسألة ما محتجاً علينا بقول فلان  
وفلان فهذا من أبطل الباطل ، بل هو من جنس  
دين اليهود والنصارى الذين : ﴿ اتَّخَذُوا  
أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [التوبة:  
٣١] يحلّون لهم ما حرم الله ، ويحرمون لهم ما  
أحل الله ، وهم يقلدونهم ويتبعونهم . وبعض  
العلماء حكيت عنهم مسائل خالفوا فيها السنة  
الصحيحة الصريحة ، بل ربما صريح القرآن ؛  
ومع ذلك لا يعتمد على قولهم مع بقاء قدرهم ؛  
لأنهم بين الأجر والأجرين ، ولو كانوا من  
الصحابة كما قال ابن عباس في مسألة خولف  
فيها وقالوا أبو بكر وعمر ، فقال : يوشك أن تنزل  
عليكم حجارة من السماء أقول لكم : قال  
رسول الله ﷺ ، وتقولون : قال أبو بكر وعمر ؟  
وقال الإمام مالك : كلُّ يؤخذ من قوله ويردُّ إلا  
صاحب هذا القبر - وأشار إلى قبر النبي ﷺ .

أصلح الله شأن الجميع ، وهداهم إلى  
الرجوع إلى الكتاب والسنة والتمسك بما فيهما ،  
والعناية بالتوحيد علماً وتطبيقاً ، والحذر من  
الشرك قولاً وعملاً واعتقاداً ، وصلى الله على  
نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .





# إِصْرَاتُ حَاطِرَةِ فُجْوَ الشَّهْوَى بِعَسْوَى الرِّاءَةِ

فاطمة بنت محمد السليمان

أهمية دور المرأة، وكيف أن كاساً وغانية تفعل في  
أمة محمد ما لا يفعله سيف ومدفع، كما جاء في  
بروتوكولات حكماء صهيون؛ ولذلك فقد جلبوا  
للمرأة قضية تحتاج إلى دفاع، ونصبوا أنفسهم  
مدافعين عنها مع أن قضية المرأة لا يكابر في  
الحق فيها إلا زو هوى كما يذكر الدكتور مصطفى  
السباعي - رحمه الله - فهذا إما مراق لا يفكر إلا  
في أهوائه الجنسية، أو كاتب يرى في إرضاء  
غرور المرأة ودغدغة عواطف المراهقين والمراهقات  
طريقاً إلى رواج كتاباته، وطاغية يتقرب للغرب بأنه  
متجدد غير متعصب.

وما زادنا هذا التذبذب عزة

ولكن حصدنا بونه الشوك والعنا

أقول إن الناظر في هذا الواقع المر لا يملك إلا  
أن يطلق زفرة وهو يقول :

تكتلت قوة الدنيا باجمعها

في طعنة مزقت صدري وما فيه  
لكن البكاء والعيول لا يجدي، وقد قال شيخ  
الإسلام ابن تيمية عن الحزن: «بأنه إن أفضى  
إلى ضعف القلب، واشتغاله به عما أمر الله  
ورسوله به كان مذموماً عليه من تلك الجهة».

بل إن الواجب هو العمل حسب الوسع  
والطاقة وفق خطط منظمة مدروسة يحاسب المسلم

إن القلب يذوب حسرة، وينفطر لما على واقع  
المرأة المسلمة وكيف أنها تسير وفق مخططات  
الاعداء، تُلدَغ من الجحر نفسه مرة بعد مرة،  
لا تروعها التجارب، ولا تعتبر بغيرها، تراها  
تسير بنفس خطوات اختها التي ذاقَت مرارة  
الحرمة المزعومة حينما عصت الله ورسوله،  
وتخلت عن عيوبة ربها.

تسير في طريقها، وهي تسمع صيحات  
الغيورين، وتحذيرات العلماء متبعة هوى نفسها  
كأنما على بصرها غشولة. وقد أدرك الأعداء



انزعي حجابك لقاتل لهم : تباً لكم ولا كرامة .  
ولكن بهذه الخطوات الشيطانية تسليهم المرأة ،  
وهي مرتاحة الضمير .

وكم قرأنا في الصحف والمجلات عمن ينادي  
بضبط تعدد الزوجات بضوابط معينة كالتراتب  
المالي ، وغيره مما لم يُنزل الله به من سلطان  
﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ ﴾ [النساء : ٣] ،  
ويذكرون في دعوتهم تلك روح الشريعة ،  
وضوابط الشريعة جهلاً منهم ، أو مخادعة وهو  
الغالب ؛ لأنهم لو راموا حكم الشريعة لسألو  
علماء الشرع . وكم قرأنا في الصحف عن  
الدعوة إلى تحديد النسل ، وسلطة الرجل ،  
وتسلطه ، ووجوب نزع الولاية من يده ، وأن المرأة  
الآن أصبحت ذات مال خاص يحق لها التصرف  
والخروج بدون إذن الرجل أو الرجوع إليه  
وتصوير المرأة مظلومة مضطهدة في  
مجتمعنا ... إلخ .

وهم في طرحهم هذا يحاولون دغدغة مشاعر  
المرأة ، والضرب على الوتر الحساس .

أقول : إن المرأة المسلمة إذا قرأت مثل ذلك  
مما هو موافق لهوى نفسها مصبوغاً بصبغة  
الشرع أخذته على علاته ، وهي وإن لم تفعله إلا  
أن نفسها تتشربه من حيث شعرت أو لا تشعر ،

فيها نفسه : ماذا قدم ، وماذا تحقق من  
الأهداف ؟ ليكون ذلك دافعاً له إلى تقديم المزيد ،  
أو إعادة النظر في خططه ووسائله ، ونحو ذلك .  
وقد حاولت أن أطرح بعض الأفكار للعمل  
لننهوض بمستوى المرأة المسلمة ومن ثم بمستوى  
الامة :

أولاً : احتواء الشباب الصالح ، والفتيات  
الصالحات ممن نجد عند كثير منهم استعداداً  
للعمل والعطاء لكنه يريد من يوجهه ، ويأخذ  
بيده ، وذلك عن طريق الدورات العلمية ،  
واللقاءات الدورية ، وهذه نقطة مهمة إذا أُعْملت  
سدت كثيراً من الثغور إذا ما أعطى كلُّ في  
مجال تخصصه ، وإذا أُهملت أهدرت كثيراً من  
الطاقات الفاعلة .

ثانياً : نشر العلم الشرعي الصحيح بين  
الفتيات والشباب خاصة ؛ فإن أهل الضلالة في  
هذه الأوقات الحرجة يدعون إلى باطلهم  
مصبوغاً بصبغة الشرع ؛ فكم قرأنا في  
الصحف لمن ينادي بتغيير هيئة الحجاب  
الشرعي الذي تلبسه المرأة في بلادنا ؛ لأنه لم  
ينزل من السماء بهيئته تلك ، وماذا يحصل  
للحجاب لو أن العبادة وضعت على الكتف ؟!  
لأنهم يعلمون أنهم لو قالوا للمرأة المسلمة :



فيه).

## إن الواجب هو العمل حسب الوسع والطاقة وفق خطط منظمة مدروسة

66

كما أنه لا بد من الوعي بأن الأعداء اذكى من أن يدعوا إلى ما يريدون بأنفسهم، بل إنهم ينصبون لذلك نساءً ورجالاً من ذوي الفكر، بل ومن ذوي الدين من بني جلدتنا، ويتكلمون بالاستنفا؛ ليكون لكلامهم وقع في النفوس على كثير من فتيات المسلمين وشبابهم الذين هم في

الغالب سلیمو الصدر ناقصو الوعي، وتوعيتهم بعداء اليهود والنصارى لنا بصور من عصرنا الحاضر الذي ينادون فيه بالسلام وتوحيد الأدیان، ويكون نشر ذلك الوعي بالذهاب إلى أماكن تواجد الشباب والفتيات سواء أكان عن طريق الدروس والمحاضرات أو عن طريق الكتابة في الصحف والمجلات والنشرات والإنترنت، أو عن طريق الحديث عن ذلك في المجالس، والأمر بالعرف والنهي عن المنكر.

رابعاً: مشاركة الناصحين والناصحات في شغل أوقات الشباب والفتيات بما يعود عليهم بالنفع في الدنيا والآخرة خلصة أنه قد كثرت منافذ الشر التي تشغل أوقاتهم ما شاؤوا من ساعات الليل والنهار من القنوات الفضائية والإنترنت والتي تثير غرائزهم وتشعل شهواتهم، والقلب إذا امتلأ بالشهوة عمي العقل، وانتهكت

وانعكس ذلك على تربية النشء في الأمد البعيد، كما هو ظاهر الآن.

لذلك يجب إثارة المسائل نفسها التي تثيرها الصحف وذلك بالرد عليها برود علمية مؤصلة بالأدلة في الصحف نفسها التي وجدت فيها هذه المقالات إن أمكن، أو في غيرها من وسائل الإعلام الممكنة.

ثالثاً: نشر الوعي بين الفتيات والشباب بمخططات الأعداء، والاعتبار بحال المرأة المسلمة في كثير من البلاد الإسلامية، وما جنت على نفسها وعلى مجتمعها من ويلات، وبدأت ترجع إلى حجابها، وتجدد عهدا بربها.

ويكون نشر الوعي عن طريق توضيح وسائل الأعداء، وضرب الصور والأمثلة من الواقع.

وكما قيل: (عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه، ومن لا يعرف الشر يوشك أن يقع



## إضاءات عاجلة نحو النهوض بمستوى المرأة

قد أمضوا أمام الشاشات أكثر ساعات اليوم كما تدل على ذلك الإحصائيات المذهلة والتي ليس هذا مقام سردها أقول: إن التربية بالحاضرات وحدها مثل أولئك لا تكفي، وخاصة أن التربية عن طريق هذه الشاشات يكون بأسلوب محبب للنفس تقتريه من حيث لا تشعر.

وأخيراً وإن كان واقع الأمة الإسلامية الذي نعيشه اليوم من أسوأ عصورها، وإن تكاثرت على هذه الأمة السهام، وتواترت مصائبها إلا أن الله متم نوره ولو كره الكافرون، ولو كره المشركون.

ونحن أمرنا بالعمل ولا ننتظر النتيجة، وإن كنا نحبها ونرجوها ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ﴾ [هود: ١١٧].

والله أسأل أن يلهمنا رشدنا ويقينا شر أنفسنا وأن يصلحنا ويصلح بنا، وأن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم، إن ربي قريب مجيب.

الحرمان لسد هذه الشهوات التي لا تجد لها في الغالب منفذاً مباحاً، وسد هذه المنافذ غير ممكن في الغالب؛ لذلك لا بد من احتواء هؤلاء الشباب والفتيات وترشيدهم، وإيجاد البدائل الممكنة بمشاركة كل ناصح وناصحة بأفكاره، وتفعيل المناسب منها.

وينبغي أن يكون بذل هؤلاء الناصحين والناصحات خالصاً لوجه الله - تعالى - لتظهر بركته، فيُقدم فيها كل واحد منهم في فكره وعمله المصلحة على حظ نفسه، مذكراً نفسه بين حين وآخر بهدفه الذي يسعى لتحقيقه.

خامساً: توعية الآباء والأمهات بضرورة تربية النشء على العقيدة الصحيحة والفقه في الدين، وتذكيرهم بعظم المسؤولية «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته»<sup>(١)</sup>.

هذا بعض ما جاد به خاطري للنهوض بمستوى المرأة المسلمة، وهو وإن كان بطيئاً - كما يقولون - إلا أنه أكيد المفعول؛ لأن تربية الفتيات والشباب بالحاضرات فقط التي تلقى عليهم في الشهر أو نحوه مرة، مع أنهم يكونون

(١) رواه البخاري، ح/ ٨٤٤.





## عن الفائزين

### رياض بن ناصر الفرجي

لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وجدهم يحتفلون بعيدين، فقال: «قد أبدلكم الله بهما خيراً منهما: يوم الفطر، ويوم الأضحي».

[رواه أبو داود والنسائي].  
وإن هاتين الشعيرتين العظيمتين تاتيان بعد موسمين زحريين بأنواع من العبادات والطاعات مما يجعل المسلم يفرح ويسرّ لإتمامه شيئاً مما فرضه عليه خالقه ومولاه: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلِفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨].

وإن مما اعتاده الناس تبادل التهاني والدعوات في الأعياد والمناسبات.

ومن هذه الدعوات: من العائدين، من الفائزين.

ولما كان موسم العيد قريباً كان من الحسن أن تعرف أعمالاً تجعل هذا الدعاء سديداً، وتيسر لنا الفوز حتى يكون سعيّاً رشيداً.

وإن قرأنا العظيم وهو يستورنا القويم قد أوضح في محكم آياته وسائل للفوز، وبين حقيقته. فإلى هذا المعين الصافي ووقفات مع الآيات التي حوت كلمة «الفائزين» جعلنا الله منهم برحمته وفضله.

قال - تعالى -: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾.

[التوبة: ٢٠].  
بعد أن صحّ فهم الإيمان، وهجروا الأهل وتركوا الأوطان، وجاهدوا بالمال والأبدان

جنازهم الله بالرحمة والخلود في الجنان؛ كما في الآيتين الساليتين للآية السابقة (٢١، ٢٢).

قال السعدي: أي لا يقوّن بالطلب، ولا يتجو من الكرموب، إلا من اتصف بصفاتهم وتخلق باخلاقهم.

قال - تعالى -: ﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾. [المؤمنون: ١١١].

يأتي هذا الخطاب في معرض الجواب على الكفار لما سألوه الخروج من النار فيخبرهم الجبار بأن سبب هذا البوار هو سخريتهم بالعباد الأبرار لما دعوا للكَ الْخَفَار: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾ [المؤمنون: ١٠٩] فجنازهم الله بصبرهم على الأذى وتحملهم للابتلاء أعظم الجزاء بالفوز في دار البقاء.

قال السعدي: جزيتهم بما صبروا على طاعتي وعلى إذاكم حتى وصلوا إليّ بالنعم الثقيم والنجاة من الجحيم.

قال - تعالى -: ﴿وَمَنْ يَطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخُشِ اللَّهَ يَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [التور: ٥٢]. اطاعوا الله بفعل الواجبات وترك المحرمات، واتبعوا رسوله فيما أمر، واجتنبوا ما عنه نهى وزجر، ومع ذلك يخافون الله فيما سلف من أيامهم وما زلت به أقدامهم ويتقونه فيما بقي من أعمارهم هؤلاء هم السعداء الذين فازوا بكل خير وأمنوا من كل شر في الدنيا والآخرة.

قال السعدي: أولئك الذين جمعوا بين طاعة الله وطاعة رسوله وخشية الله وتقواه، هم الفائزون بنجاتهم من العذاب لتركهم أسبابه، ووصولهم إلى الثواب لفعلهم أسبابه؛ فالفوز محصور فيهم؛ وأما من لم يتصف بوصفهم فإنه يفوته من الفوز بحسب ما قصر عنه من هذه الأوصاف الحميدة.

ثم تلتى آخرة حوت هذه اللفظة لتبين حقيقة الفوز وتقر مفهومه فيقول - تعالى -: ﴿لَا يَسْتَعْرِ أَحْصَاءُ النَّارِ وَأَحْصَاءُ الْجَنَّةِ أَحْصَاءُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [الحشر: ٢٠].

فهل يستوي من حاصد على تقوى الله ونظره ثم ينفذ فمسحق جنات النعيم والعيش السليم مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، ومن غفل عن ذكره ونسي حقوقه فشقي في الدنيا واستحق العذاب في الآخرة؛ فالأولون هم الفائزون، والآخرين هم الخاسرون. وأخيراً: تغلب الله منا ومنك وهي التهنية التي كان يقولها الصحابة لبعضهم: كما جاء في فتح الباري. اللهم اسلك بنا سبيل طاعتك، وجنبنا سبيل معصيتك، واجعلنا ممن فازوا بجنّتك برحمتك.



وهي اغلب كائنات الحياة، فلا عجب إذا قلنا: «إن الحياة ظاهرة مائية» ومن خواصه أيضاً التي يغفرد بها عن غيره قدرته كسائل منيب تكثير من المواد؛ فهو المنيب الأعظم.

يرجع العلماء سر هذه الخواص المدهشة للماء للرابطة القوية بين ذرة الأوكسجين وذرتي الهيدروجين في جزئي الماء (H<sub>2</sub>O).

إن الماء هو من المواد التي توجد بالطبيعة بصورها الثلاث: الصلبة والسائلة والغازية ينتقل بينها في دورة ثابتة تعرف بالدورة الهيدرولوجية، وللرياح دور أساس في هذه الدورة كما قال - تعالى -: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَثَلَّتْ سَحَابًا نَقَّالًا سَفَّاهُ لِنَدَىٍّ فَنَزَّلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ [الأعراف: ٥٧].

إن الإشارات العلمية الكثيرة في المواضع التي صرح القرآن فيها عن الماء ومطابقتها للواقع العلمي المعاصر تدل على الإعجاز العلمي للقرآن الكريم، وإن الحقائق المذكورة في القرآن هي حقائق نهائية مطلقة وليست نسبية كما هو علم البشر.

إن الماء جعله الله - عز وجل - وسيلة للشواب والعقاب في الدنيا والآخرة؛ ففي الجنة يقول - تعالى -: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ...﴾ [محمد: ١٥]، وفي المقابل في النار ﴿...كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاهُمْ﴾.

وفي الدنيا عن الذنوب يقول - تعالى -: ﴿وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ [الجن: ١٠]، أما العقاب فعن قوم نوح قال - تعالى -: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمَرٍ ﴿١١﴾ وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿١٢﴾﴾ [القمر: ١١، ١٢].

إن المسطحات المائية على كوكب الأرض من محيطات وبحيرات وغيرها والتي تغطي أكثر من ثلثي مساحة الأرض هي التي ميزت كوكب الأرض عن باقي كواكب المجموعة الشمسية بلونه الأزرق المميز وبوجود الحياة عليه.

لقد أصبحت قضية الماء في عالم اليوم قضية للصراع من جانب الحكومات؛ لأنها سلعة اقتصادية يزيد الطلب عليها، بل يخشى أن تصبح المياه سبب حروب المستقبل. إن التدبير في الآيات القرآنية التي ذكر فيها لفظ الماء وما جاء ذكره عنها في السنة النبوية مثل قول المصطفى - عليه الصلاة والسلام -: «لا يبولن أحدكم في الماء الرنكد، ثم يتوضأ منه» وهو يشير إلى قضية التلوث التي أصبحت مصدر رعب في عالمنا المعاصر. إن التدبير والتأمل فيما ذكر أعلاه يزيد المؤمن إيماناً وعلماً. نسأل الله أن يبارك لنا في القرآن والسنة، وأن ينفعنا بما فيها من الآيات والحكمة.

تحدث القرآن عن الماء في ٦٣ موضعاً منها قوله - تعالى -: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٠]، وقوله - تعالى -: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾ [النور: ٤٥].

إن الحقيقة القرآنية المعجزة التي يعرضها القرآن عن الماء هي أن الله جعل حياة جميع الكائنات الحية على سطح الأرض مرتبطة بوجود الماء. قال الله - تعالى -: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾، فإذا تأملنا في الإنسان الذي حرمه الله نجد أن متوسط نسبة وجود الماء في جسم الإنسان نحو ٦٥٪ من وزنه، وفي عالم النبات تتفاوت هذه النسب فتصل من ٧٠٪ إلى ٩٠٪ من وزنه ماء، ولما أحد مكونات البوتوبلازم (المادة الحية في الخلية)، وعليه فلما يحدد بقاء النبات نفسه ووجوده.

فالماء الذي أنزله الله من السماء هو أغلى وأثمن مادة على وجه الأرض، له من الصفات العجيبة والخواص الفريدة ما جعله يتبوأ مكانة رفيعة، ومن هذه الخصائص ارتفاع درجة غليانه التي هي ١٠٠ درجة مئوية؛ فلو كانت درجة غليانه أقل من الصفر مثلاً لجفت البحار والأنهار واختفت الحياة، ومن خواصه زيادة حجمه عند تجمده عكس معظم المواد، ولذا نجد أن قطعة الثلج تطفو فوق السطح فتكون كغطاء عازل للطبقات السفلى فلا تتجمد، وتحفظ المياه أدناه بدرجة حرارة كافية لحياة الكائنات البحرية



# الإجازة الصيفية

ماجد بن جعيل

وحسن الأخلاق وتعلم شرع الله والبعد عن أماكن الفساد والمعاصي، وهذا لا يقتصر على شخص دون آخر، بل حتى الأطفال في العاشرة فما فوقها على الآباء توجيههم إلى تلك الحلقات؛ فعمل الله أن يجعلهم بذرة صالحة ونواة طيبة لبناء مجتمع طاهر محافظ.

للمراكز الصيفية: لقد انت للراكز الصيفية عبر الأعوام السابقة دوراً كبيراً في الإجازات، وذلك لما تقوم به من نشاطات مختلفة تنمي الشباب على الخير والإصلاح؛ فمن الأنشطة الثقافية إلى الأنشطة الرياضية إلى بقية الأنشطة التي تتلاءم مع الفناء.

طلب العلم الشرعي: ليست الإجازة حكراً على سن معين، ومن هذا المنطلق فإن بين أولئك شباب الصحوة الذين هم عماد الأمة بعد علمائها الأفذاذ، ولذلك فإن الإجازة ساحة للتنافس في طلب العلم الشرعي وتحصيله وتحصين النفس به من الشبهات المتتابعة عملاً بقوله ﷺ: «تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أبداً: كتاب الله، وسنتي». الخروج إلى القرى والهجر: للدعوة إلى الله ونشر دينه؛ وهذه النقطة ليست «لكل من هب ودب» ولكن لمن اتهم الله علماً واسعاً واخذوا على عواتقهم الوقية لله الدعوة إلى سبيله، وما أجمل لو نظم هذا العمل ونسق له كي يؤتي ثماره بإذن الله.

الالتحاق بدور التحفيظ النسائية: وهي - والله - عصمة لملفاتنا من السوء وأمله، ودليل لها إلى مرضاة الله عز وجل. إن فتيات المسلمين اليوم هن غداً أمهات رجالهم الأفذاذ؛ فهل من شيء أحق بالحفظ منهن؟ أصون عرضي بمالي لا أندسه لا ببارك الله بعد العرض بالمال تنظيم برنامج لسري: ويكون فيه كل متطلبات التفسيرات الأسرية فيكون - مثلاً - متضمناً لدروس السيرة المناسبة مع الأطفال، ودروس السيرة المناسبة مع الكبار إلى جانب الرحلات البرية والتفقه. ختاماً: إن بالإمكان أن يُشغل الفراغ بأي شيء؛ ولكن ما دام أن هناك سؤالاً وجزءاً عن هذا الفراغ وعملاً شغل به فإنه لا بد من التفكير في الذي سوف يحل محل الفراغ ما هو: نعيم، أم جحيم؟

ليس من المجازفة ولا من واقع الخيال إننا قلنا بأن ثلاثة أرباع المجتمع في ظرف يوم أو يومين على الأكثر يصبحون في عالم من القوضى بسبب الفراغ الذي يغطي معظم الأوقات بالنسبة لهم؛ وهذا إن دل على شيء فالدلالة واضحة وهي عدم الانتواء تحت برنامج منظم يحفظ الوقت ويحمي من سوء ما يجلبه الفراغ من مساوئ. إن بعض الناس - وهم الأغلبية - يرى في البرنامج للنظام مصطلحاً واحداً وهو كيت الحرية وأخذ الراحة المزاجية من العجلة الصيفية، ونرجو أن تكون هذه الأسطر أيضاً لأحبائنا وبنينا لهم إلى ما فيه صلاح الدنيا - ومن ضمنها الإجازة الصيفية - وصلاح الآخرة.

الوقت أغلى ما عني الإنسان بحفظه، وإن كان هذا الوقت هو ربحان العمر وربعان الشباب فيا ترى كيف ستكون هذه الخسارة؟ وإن مما ينفع الإنسان في آخرته شغله فراغه في الدنيا بما يرضي الله؛ وعلى ذلك فلا إجازة أمور تشغل بها منها:

حلقات تحفيظ القرآن الكريم: والتي يخرج منها الدارس برضى الله وبالتقوى

## سارع في السفر

صالح بن عبد الكريم العبودي

لا تكفــــــــــــــــــــر، فليست حــــــــــــــــــــر  
لا ينفــــــــــــــــــــس، فليست حــــــــــــــــــــر  
لا تبتــــــــــــــــــــظر، فليست حــــــــــــــــــــر  
يكفي الســــــــــــــــــــر، فليست حــــــــــــــــــــر  
قد حــــــــــــــــــــسب، فليست حــــــــــــــــــــر  
لا تبــــــــــــــــــــقي، فليست حــــــــــــــــــــر  
احــــــــــــــــــــسب، فليست حــــــــــــــــــــر  
لم يبتــــــــــــــــــــسبه، فليست حــــــــــــــــــــر

يا قلب فــــــــــــــــــــر، لله فــــــــــــــــــــر  
دع عنك زــــــــــــــــيداً، لله فــــــــــــــــــــر  
بالله ســــــــــــــــارع في الســــــــــــــــفر  
يكفي الأســــــــــــــــى، فليست حــــــــــــــــــــر  
يكفي التــــــــــــــــأمل، فليست حــــــــــــــــــــر  
بالله اقلــــــــــــــــع، فليست حــــــــــــــــــــر  
خذ عــــــــــــــــبرة، فليست حــــــــــــــــــــر  
لم يبتــــــــــــــــــــسبه، فليست حــــــــــــــــــــر



# الشكر وأحلام التحقيق

عبد الكريم علي الشهري

الشُّكْرُ ... نعم معناه في اللغة: الثناء على الإنسان المعروف بوليّة<sup>(١)</sup>.  
وايضاً هو: عرفان الإحسان ونشرو<sup>(٢)</sup>.  
إلا أن محدودية الحروف لا تقي معنى «الشكر» حقاً؛ إذ للشكر في الوجدان فضاء شاسع، وتُحَمَّلُ قائلها عاطفة جياشة، ومشاعر فياضة، وتمتد النفس التخلص من همّ القيام بالشكر، جزاءً للمعروف المُسَدِّدِ إليها.  
فالشَّاكر الحقيقي دائماً صادق المشاعر، كبير الهمّ تجاه مَنْ سيسكره كيف يجازيه؟ وهل ستكون الكلمات والمشاعر في رد المعروف كافية؟ نعم؛ يحق لمن أراد أن يشكر أحداً أن يكون مهموماً؛ لأن حقيقة الشكر نابعة من حقيقة المعروف؛ فجميل روح تقديم المعروف على النفس يستوجب حكماً مشابهاً له من الشكر وإلا يُعَدُّ ناكراً للمعروف هذا هو ميزان الفطرة التي ترى التقدير والشكر معيار العطاء. والله المستعان. لكن ونحن نعرِّز هذه الفطرة لا نعرِّزها لذواتنا وعلى حساب نياتنا، بل لأنه «لا يشكر الله مَنْ

لا يشكر الناس»<sup>(٣)</sup> وحتى نتربى على هذا الخلق العظيم... وإلا لو أردنا القيام بحق الشكر مع الله أولاً لاستطاع أحد ذلك ولو جُبرَّ على وجهه من ميلاده حتى مماته ليقى بنعمة واحدة ومعروف واحد لما وقى: ﴿وإن تملوا نعمة الله لا تحصوها﴾ [التحل: ١٨]. ولكن رحمته شاملة وسابقة.

فكيف لنا أن نقوم بالشكر مع البشر ذوي النفوس الطامعة الذين قد يمتنون عليك معروفهم ولو كنت قد شكرتهم؛ ولو وسعهم شكرك لما ملوا عليك. ولكن هناك النفوس الطيبة والضمائر المؤدبة بالخلق الرفيع، تزن خلق الشكر مكابيل كثيرة، فتجد حرارة مشاعرها وصدق عواطفها، تجاه كل من أسدى معروفاً إليها؛ ففي أقل الأحوال الكلمة الصادقة المقرونة بالمشاعر الفياضة. أما الصمت وكان معروفاً لم يكن فهذا لا تطبيقه النفس البشرية، وإن استطاعته قرأ من الزمن؛ فالنفس تتوق أن ترى ثمار معروفها لتستمر أو تزيد في العطاء. هذا ما يشهد به الواقع وليس يقدر في الإخلاص لله من هذا شيء.

فمن لم يُحسن إلى مَنْ أساء فهذا عدل، ومن أحسن إلى مَنْ أساء فهذا فضل: ﴿ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء﴾ [الجمعة: ٤].  
فالبريون والعلمون والدعاة والناصحون لهم فضل علينا كبير، ولهم فضل من الله؛ إذ تعلموا عناء التربية والتعليم والدعوة والنصح لنا، رغم أننا لم نستطع تحقيق الشكر لهم وإن نستطيع؛ إذ كيف يُشكر من كان سبباً في هنايك؟ أم كيف يُشكر من سعى في تربيتك؟ أم كيف يُشكر من أفرغ وقته لك؟ أم كيف يُشكر من أدام النصح لك؟ أم كيف - وربي - يُشكر مثل هؤلاء وخاصة وهم يمتثلون قول الله - تعالى -: ﴿لا تريد منكم جزاء ولا شكوراً﴾ [الإنسان: ٩] فهل يمكن أن نحقق لهم الشكر؟ حسناً إن نسال الله أن يقيهم شر ذلك اليوم، وليقيهم نضرة وسروراً، وإن يجزيهم بما صبروا جنةً وحريراً.

(١) معجم مقاييس اللغة، لابن فارس.

(٢) لسان العرب، لابن منظور.

(٣) مسند الإمام أحمد (٧٩٢١) من حديث أبي هريرة.

## ظلام اليأس

شهيد يحيى مطهري

أي قلبٍ صباح يشكو من ضَرَرٍ  
أي زرعٍ هالكٍ يرجو المطر  
عودة الحق وطرد الخُذْرُ  
يطلب العفو وترجو المُسْتَقَر  
وابعدني لَحْناً رقيقاً من وَثَرٍ  
في الدُنى يشقى لُيْنٌ لُحْناً خَمِرٍ

أي ورد يزمو في الصبح  
أي طفل ناح يحكي خُزْنَهُ  
من ظلام اليأس يا قَدْسُ انتظر  
ليته يبكي فأصفي نَحْوَهُ  
أنت يا حبيباه هزي شَجُونَا  
وابعدني نَحْوَ لُيْنٍ لُحْناً خَمِرٍ



## محمد عبد الله الرويلي

ومانا تكون وكيف النهاية؟  
سبيل لراه لفقد الهداية؟  
وطلقت نفساً تريد الفؤاد  
وتبدي صفاء وتخفي وشاية  
وصيرت صفو الواد نكايه  
قهل يا صديقي أصبت الرمايه؟  
سيجدي إذا ما لقيت النهاية؟  
ستبكي كثيراً على كل آية  
وخـذ منْ مُداه، وأُذْ بالعناية  
ثباتاً يفيض بمصدق الولاية  
وأعـلي من العلم والحق رايه  
لزم الكرام طريق الحـمـاية

على أي نحو تود الحكاية  
على أي شيء تموت المعـايـة  
نقضت العهد وعفت السجود  
نخـدي وفاء وتغضي جـفـاء  
رميت بسهم الفـرقـاق فؤادي  
رميت بهـجـرك حباً تليداً  
قلـل لي بريك: أي اعـتـنـا  
فـهـلاً غـنـت الحـيـاة وإلا  
فـعـد لـلـلـه، ودع ما سـواء  
إلى الله أمضي وكلي خـضـوع  
سـامـضي ورب الرشاد طريقي  
شباب المعالي: خذوها شعراً:

## ردود

مقتضب ويحتاج إلى توسع، ومرحباً بك وبمشاركاتك.  
\* الإخوة: رضا أحمد الصمدي، عمر الرماش،  
محمد عودة الذبياني، أحمد عبد الدايم أبو نصره،  
جزاكم الله خيراً على تواصلكم مع مجلتكم،  
ونفيدكم بأن مشاركاتكم مجازة للنشر.  
\* الإخوة: أسعد سيد تهامي، إمام الطبيب،  
عبد الله بن سليمان الصالح: بارك الله فيكم،  
ومشاركاتكم مجازة للنشر في المنتدى.  
\* الإخوة: حامد سفر العبدلي، د. عادل  
عبد العزيز حامد، أبو عزام المكي، عبد الرحمن  
القصيمي، محمد نجيب لطفي، عبد العزيز الويلي،  
عبد الله سيد شعبان، أبو عبد الله الرحابي،  
عبد العزيز العبيسي، د. جمال نصار حسين، حمد  
ابن عبد الرحمن السالم: جزاكم الله خيراً على  
تواصلكم الكريم مع المجلة، ونتمنى لكم التوفيق في  
مشاركات قادمة.

\* الإخوة الأفاضل: عبد الرحمن عبد الكريم،  
عيسى عبد العزيز، أحمد يوسف محمد، محمد  
عبد الله السحيم، محمد عبد الله الرويلي، حمد  
أحمد، صالح بن حسن القيسي: لقد أسعدنا كثيراً  
تواصلكم الكريم مع مجلتكم بالمقترحات، وهذا مما  
يتلج صدورنا ويشعرنا كذلك بالمسؤولية، سائلين  
الله - تعالى - أن نكون عند حُسن ظن إخواننا، وأن  
يوفقنا وإياهم لخدمة دينه ونصرته.  
\* الأخوين: الحبيب كرون، أبو خلود الساري:  
نعتذر كثيراً عن تلبية طلباتكم: وذلك لعدم أهلية  
المجلة لذلك، وفقنا الله وإياكم لما يحب ويرضى.  
\* الأخ: صالح سعيد الزهراني: نرجو التكرم  
بإعادة إرسال المشاركة؛ لأننا لم تصل كاملة عبر  
الفاكس.  
\* الأخ: أمير أبو بكر أحمد: نشكر لك تواصلك مع  
المجلة، وما أرسلته عن تطبيق الشريعة في نيجيريا





# الحرية والعبودية

د. عثمان علي حسن

الحرية غاية يسعى إليها كل إنسان ويتمناها كل متمنٍّ، وليسوا كلهم ينالها ويحققها، إلا من أدرك معناها وعرف سبيلها وطلبها من مظاهرها، ولا حرية حقيقية للإنسان إلا إذا ملك أمر نفسه، وسيطر عليها وعلى مطالبها، وسعى في تغذيتها بما تحتاجه ويصلحها، ولا يكون ذلك إلا في التذلل والتعبد لله - تعالى - خالق الإنسان وفطرته؛ فمن أراد الحرية الصادقة التي لا يشوبها خداع، ولا يحجبها غش فعليه بالدخول في العبودية لله؛ فمن دخلها وترقى في درجاتها نال من الحرية بقدر ما حقق من العبودية.

قاله - تعالى - يريد لعباده أن يكونوا أحراراً حقيقة، ولهذا أمرهم بعبادته التي خلقهم لاجلها، وشرع لهم من صنوف العبادات ما يساعدهم على الوصول إلى هذه الغاية المطلوبة، والأمنية المرجوة؛ ولنضرب لذلك أمثلة: ففي الصلاة التي هي عمود الإسلام وركنه الركبن يتحرر المؤمن من سلطان النوم فيصبح هو الذي يتحكم فيه لا العكس، مع أن النوم حاجة فطرية لا يصمد إنسان أمام هجومه وإلحاحه إلا لوقت معلوم، لكن المؤمن المقيم للصلاة والمحافظ عليها ينفلت من نومه وينخلع من فراشه وراخته مستجيباً لنداء ربه، فيؤدي ما أوجبه الله عليه من الفريضة في رغبة ومحبة وانشراح صدر وطيب نفس، بل لا راحة له في غيرها، ولا قرار له في سواها، كما جاء عن الصادق المصدوق عليه السلام: «أرحنا بها يا بلال»<sup>(١)</sup>، وقوله: «جعلت قرعة عيني في الصلاة»<sup>(٢)</sup>.

وفي الزكاة يتحرر المؤمن من رق المال، الدرهم والدينار ونحوهما؛ فهو يقتطع من ماله وكسب يده جزءاً معلوماً يصل به المحرومين وأصحاب الحاجات، طيبة بذلك نفسه، وطالباً تطهير ماله وصونه عن الآفات، وساعياً لتنميته وزيدته بالبركة، وبانفتاح أبواب من الرزق لم يكن يحتسبها، وفي الحديث: «ما نقص مال عبد من صدقة»<sup>(٣)</sup>. وفي الحديث الآخر: «تعس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، تعس عبد القطيفة، تعس عبد الخميصة، تعس وانتكس، وإذا شيك فلا انتنش»<sup>(٤)</sup>.

(١) رواه أبو داود، ج / ٤٣٣٣ - (٢) رواه النسائي، ج / ١٨٧٨

(٣) رواه الترمذي، ج / ٢٢٤٧

(٤) رواه البخاري، ج / ١٧٧١



جهاداً، لكن لا قتال فيه.

ثم تأتي أعظم عبادة وأسمائها ألا وهي الجهاد في سبيل الله بالنفس؛ فالنفس أغلى ما يملك الإنسان؛ فهو يحرص عليها كل الحرص، ويجتهد في صونها عن الآفات والتلف، لكن المؤمن يعتبر تقديمها في سبيل الله - ذوداً عن حياض الإيمان والأوطان - إحياءاً لها، وتخليداً لذكراها، ورفعاً لدرجتها ﴿وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾.

[آل عمران: ١٦٩].

وفي نواقل هذه العبادات مجال للاستزادة والترقي في مدارج الحرية ومقاماتها، حتى يصل إلى ثروتها ويعتلي سفنها، وقد قال الله - تعالى - في الحديث القدسي: «ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذه»<sup>(١)</sup>.

وهكذا سائر العبادات في الإسلام تدرّب المؤمن على التحرر الحقيقي، وتسعى به لنيل الحرية الصادقة، فلا أحد يتحكم في حركته ومسار حياته إلا إيمانه بربه وخالقه، لا سلطان نوم، ولا سلطان طعام وشراب، ولا سلطان شهوة ومال، ولا سلطان عادة؛ فهو عبد لله وخفي، وسيّد متصرف في احتياجاته كلها ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٢١].

وفي الصيام يتحرر المؤمن من قيود الطعام والشراب وشهوة الجماع مع أنها حاجات فطرية ليس في وسعه أن يستغني عنها مختاراً، فضلاً عن كونها أشياء مباحة وطيبة ونافعة، لكن المؤمن يترك ذلك كله من بزوغ الفجر إلى مغيب الشمس طيلة شهر بأكمله طاعة لله - تعالى - وإيماناً به واحتساباً للأجر والثوبة. وفي هذا تربية عظيمة، ودرية رائعة، ونريعة لطيفة لتترك الحرام الخبيث الضار من الأطعمة والأشربة والشهوات، وهي التقوى التي شرع الصيام وغيره من العبادات لتحقيقها: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٨٣]، وفي الحديث: «من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه»<sup>(٢)</sup>. فالصوم عن المحرمات والخبائث والمفاسد أولى من الصوم عن المباحات والطيبات والمنافع، وهكذا يتحرر المؤمن من وطأة العادات الضارة.

وفي الحج يتحرر الإنسان من رق العادة؛ حيث يترك ما اعتاده من أساليب في الحياة من طعام وشراب ولباس ونوم، وأعمال وأشغال، وبقاء لدى الأهل والأولاد والأصدقاء ونحوهم من زملاء العمل أو الدراسة وغير ذلك مما يشق عادة تغييره أو مفارقتها إلا بنوع كلفة، لكنه في الحج يترك ذلك كله طاعة لله، فيخرج الناس تاركين بؤرهم وما اعتقلوه، إلى بيت الله الحرام، راجلين وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق، ولهذه اسمى النبي ﷺ الحج

(١) رواه البخاري، ج ١/ ٢٨١.

(٢) رواه البخاري، ج ١/ ٢٨١.



# مركز العجاي لطب الأسنان

كافة التخصصات في مجال طب الأسنان .  
استشاريون من أوروبا وأمريكا .  
متخصصون في زراعة الأسنان بنظام برنمارك  
السويدي الأكثر من ١٠ سنوات .



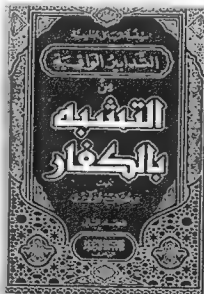
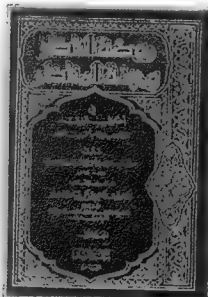
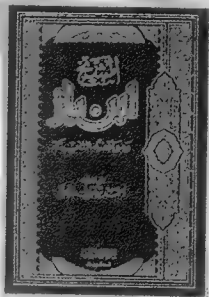
معترف به من قبل معهد برنمارك بالسويد .  
تم إجراء أكثر من ١٠٠٠ عملية زراعة بنجاح تام  
يطبق المركز نظام منع انتشار العدوى  
معامل حديثة وفنيون على درجة عالية من الكفاءة .

- د. بروفيسور نلزو نوبريوس استشاري أمراض اللثة وزراعة الأسنان .
- د. بيرت فيكستروم استشاري أمراض اللثة وزراعة الأسنان .
- د. ييفي هيرفيكنجاس استشاري التركيبات وتركيبات زراعة الأسنان .
- د. ماركو هيرفيكنجاس استشاري التركيبات وتركيبات زراعة الأسنان .
- د. عصام عبد الله المنيع أخصائي علاج جزور الأسنان .
- د. هدى غانم استشاري التركيبات .
- د. اوتوجونز اليز استشاري أسنان الأطفال .
- د. إدواردو مهييا استشاري تقويم الأسنان .
- د. دي دودين درجة التخصص في طب الأسنان .



مكتبة التراث  
الكتاب والتاريخ

- الشيخ ابن باز ومواقفه الثابتة - إصدارة جديدة  
جمع واعدا: أحمد بن عبد الله الفريع
- مظاهر الانحرافات العقائدية عند الصوفية - طبعة جديدة  
تأليف  
أبو عبد العزيز أندريس محمد أندريس
- الذكر والدعاء والطاير بالرقى من الكتاب والسنة - طبعة جديدة  
جمع وتوثيق  
سيد بن علي بن وهب القحطاني
- التنبيه الواقعية من التشبه بالكفار - إصدارة جديدة  
تأليف  
د. عثمان دوكوكوتري
- روضة الناظر وجنة المناظر، في أصول الفقه - طبعة جديدة  
تأليف  
أبو قدامة المقدسي ٤٦٠هـ
- تقديم وتحقيق: د. عبد الكريم بن علي بن محمد النملة







المركز الرئيس:

AL BAYAN MAGAZINE

7 Bridges Place, Parsons Green

London SW6 4HW, U.K.

Tel : 0171 - 736 9060

Fax : 0171 - 736 4255



مجلة إسلامية شهرية جامعة  
تصدر عن المنتدى الإسلامي

رئيس مجلس الإدارة :

د. عسادل بن محمد السليم

رئيس التحرير

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

مدير التحرير

أحمد بن عبد العزيز العامر

هيئة التحرير

د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف

عبد العزيز بن مصطفى كامل

د. يوسف بن صالح الصفيير

سليمان بن عبد العزيز العيوني

فيصل بن علي البعدياني

سعر العدد

الأردن ٥٠ قرشاً. الإمارات العربية ٨ دراهم، أوروبا وأمريكا ١,٥ جنيه إسترليني أو ما يعادلها. البحرين ٦٠٠ فلس، اليمن ٦٠ ريالاً، مصر ٢ جنيه، السعودية ٨ ريالاً، الكويت ٦٠٠ فلس، المغرب ١٠ دراهم، قطر ٨ ريالاً، السودان ١٠٠ ديناراً. سلطنة عمان ٦٠٠ بيزة.

EUROPE & AMERICA 1.5 (STERLING OR EQUIVALENT)

# مراجعات.. في المراجعات

كلمة  
مفيدة

تبدأ مجلة البيان في هذا العدد وما

بعده طرح موضوع دعوي هام، يتعلق بمسائل

(المراجعات) للعمل الإسلامي في مسيرته الممتدة على

مدى العقود الثلاثة الماضية، باعتبارها مرحلة لمرحلة انتقال بين قريتين

مجريئتين، (والمراجعة) - فيما يبدو - هي شعار المرحلة على كافة الأصعدة،

وهي تأتي تقويماً للآداء فيما مضى، لترشيد فيما سيأتي بإذن الله.

والمراجعات قد تعتورها تراجمات. ومن ثم جاء طرح هذا الموضوع

لأنه يوضع على بساط البحث المتبصر، والحوار الجاد والنقاش الهادئ

تقليصاً للضرر وتغدياً للخطر. والمجلة إذ تفتح صدرها لهذا الحوار

المثمر في زاوية (قضية للمناقشة) تذكر قراءها وكتابها والمتواصلين

معها - والذكرى تنفع المؤمنين - بأن آداب الحوار صناعة إسلامية،

لحمتها النصيحة، وسداها الإخلاص، فسيجها يستمد مشانته من قوة

الوشيجة الإيمانية والأخوة الإسلامية التي تعد المحافظة عليها من

قرائض الدين، وإذا كان النقد لا يخص أحداً دون أحد، لأنه نقد للذات

الإسلامية بوجه عام، فإنه لا يقصر أيضاً دون أحد، لأننا جميعاً - أهل

الدعوة - شركاء في المغنم والمغرم، ومسؤولون عن حال الأمة الدينية،

رفعة أو ضعة.

غير أننا نؤكد أن هناك فرقاً بين نقد الذات وجلد الذات، ولهذا.. فلا

مجال في الحوار الجاد بين أخوة العقيدة لجرح الأشخاص أو الهيئات

أو الجماعات، ولا لظعن في طوايا الضمائر والنيات.. لا نقص ولا هدم،

ولا ظلم ولا هضم، فالنصيحة دين، والدين النصيحة..

وفق الله الجميع للقول السديد والفعل الرشيد.

● العدد ١٥٥ ● رجب ١٤٢١ هـ / أكتوبر ٢٠٠٠ م



# مكاتب المنتجى الإسلامى ومجلة البيان

## المراسلات والإعلانات

الدول العربية:

السعودية: مكتب مجلة البيان - ص.ب.

٢٦٩٧٠ - الرياض ١٤٩٦ - هاتف ٤٦٤١٢٢٢ - فاكس ٤٦٤١٢٢٢

فاكس ٤٦٤١٤٤٦

قطر: الدوحة، ص.ب: ١٦٤٦٤، هاتف:

٤٤٤١٠٤٤، فاكس: ٤٣٢٧١٦٧

البحرين: المحرق مكتب دار البيان، ص.ب.

١٦٣ - هاتف ٣٣٥٣٠٠ - فاكس ٣٣٦٣٠٠

البريد الإلكتروني: bayan@naseej.com.sa

أوروبا وأمريكا:

AL BAYAN MAGAZINE 7 Bridges

Place, Parsons Green London SW6

4HW, U.K. Tel : 071 - 736 9060

Fax : 071 - 736 4255

## ■ الاشتراكات ■

بريطانيا وإيرلندا ١٨ جنيهاً استرلينياً

أوروبا ٢٠ جنيهاً استرلينياً

البلاد العربية وإفريقيا ٢٥ جنيهاً استرلينياً

أمريكا وبقية دول العالم ٣٠ جنيهاً استرلينياً

المؤسسات الرسمية ٤٥ جنيهاً استرلينياً

م	الدولة	المدينة	ص. ب.	الهاتف	الفاكس
١	بريطانيا	لندن	—	٧٣١٨١٤٥	٧٣٦٤٢٥٥
٢	السعودية	الرياض	٢٦٩٧٠	٤٦٤١٢٢٢	٤٦٤١٤٤٦
٣	البحرين	المحرق	٥٠١٦٣	٣٣٥٣٠٠	٣٣٦٣٠٠
٤	قطر	الدوحة	١٦٤٦٤	٤٤٤١٠٤٤	٤٣٢٧١٦٧
٥	كينيا	نairobi	٧٧٨٠٢	٣٥٠٥٦٦	٥٠٠٠١٥
٦	غانا	أكرا	٢٠	٢٣٥٧٦٦	٢٣٥٧٦٧
٧	بنغلاديش	دكا	١٢٠٧	٩٨٠٣٠١٥	٩٨٠٣٠١٥
٨	السودان	بور سودان	٦٩٥	٢٢٥٣٣	٢٢٥٣٣
٩	مالي	باماكو	٤٢٠٣	٢٢٢٠٣٩٩	٢٢٢٠٣٩٩
١٠	موزمبيق	جيبوتي	٣٢٨٠	٣٤١١١٣	٣٤١١١٣
١١	تشاد	أنجمينا	١٧٨٩	٥١٨٥٩١	٥١٨٥٩٠
١٢	توجو	لومي	١٠٧٤	٢٦١٦١١	٢٦١٦١١
١٣	نيجيريا	كسانو	٢٦٣٥	٦٣٧١٨٠	٦٣٧١٨٠
١٤	بنين	كونونو	١١٩٣٠٠٣	٣٠٣٩١٩	٣٠٣٩١٩

## الحسابات

السعودية: شركة الراجحي المصرفية للاستثمار فرع الربوة شارع الأربعين حساب مجلة

البيان رقم ٣١٠٠

- مصرف فيصل الإسلامي حساب رقم: ٤٥١٤ - ٤٢ - ١٠٩

- الشركة الإسلامية للاستثمار الخليجي حساب رقم ٦٣٤٩٢٤

الإمارات بنك دبي الإسلامي (فرع دبي) رقم الحساب ٥٥٤٦٥٢٤

قطر مصرف قطر الإسلامي حساب رقم ٨٧٨٨٥٥ زكاة ٨٧٨٣٨٣ حدقات

حساب مجلة البيان: بنك قطر الدولي الإسلامي رقم: ٢٤٢٠٧٠٠٧١

AL MUNTADA AL ISLAMIED-  
UCATIONAL TRUST  
National Westminster Bank PLC Ful-  
ham Branch  
45 Fulham Broadway London SW6  
1AG  
Sorting Code No. 60-22-16  
A/C NO: 44348452

## الموزعون

سعودية: مؤسسة الموقن للتوزيع ص.ب ٦٩٧٨٦، الرياض ١١٥٥٧، هاتف: ٤٦٤٦٦٨٨ - فاكس ٤٦٤٢٩١٩

- الشركة الوطنية للتوزيع: هاتف: ٤٨٧١٤١٤ - فاكس: ٤٨٧١٤٦٠

قشوب: سوشيرس للتوزيع، المار البيضاء، ش جمال بن أحمد ص.ب ١٣٦٨٣ - هاتف: ٤٠٠٢٢٣ - فاكس ٢٤٦٢٤٩

يمن: مكتبة دار القدس، صنعاء: ص.ب ٣٦٠٠ الطريق الدائري العربي أمام الجامعة القديمة، هاتف: ٢٠٦٤٦٧

سودان: شركة النوري للتجارة والتوزيع، الخرطوم: ص.ب ١٠٣٧١ - هاتف: ٧٧٤٣٣٦ - ٧٧١٥٤٧

مسرة القاهرة: ش الجلاء، الأهرام للتوزيع، هاتف وفاكس: ٥٥٧٤٠٢٣

أردن: الشركة الأردنية للتوزيع، عمان: ص.ب ٣٧٥ - هاتف: ٦٣٠١٩١، ٦٣٥١٥٣ - فاكس: ٦٣٥١٥٢

إمارات العربية المتحدة وسلطنة عمان: شركة الإمارات للطباعة والنشر، دبي: ص.ب ٦٠٤٩٩، هاتف: ٦٣٩٢٠ - فاكس ٦٦٣٧٦٨

قطر: دار الشرق للطباعة والنشر والتوزيع، الدوحة: هاتف: ٦٦٢٤٤٤ - فاكس: ٦٦٢٤٥٠

كويت: شركة الخليج لتوزيع الصحف والطبوعات: ص.ب ٤٢٠٥٧ - الشرفح ٧٠٦٥١ - هاتف: ٤٨١٦٨٥ - فاكس: ٤٨٣٦٦٨

بحرين: مؤسسة الهلال لتوزيع الصحف - المنامة: ص.ب ٢٢٤ - هاتف ٥٣٤٥٥٩، ٥٣٤٥٦٦ - فاكس ٥٣١٢٨١





٣٧ - نصيحة للمنصرين في الجزائر  
أبو إسلام أحمد عبد الله

ر. قنشات

خذ الكتاب بقوة

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

ر. قنشة للناشر

٧٦ - بين خطر التراجع وفقه المراجعة

عبد العزيز كامل

٨٤ - رؤية في مسيرة العمل الإسلامي

خالد أبو الفرح

٩٦ - التراجعات والمراجعات

د. ماجد الإياري

ر. الاستاذون والتأليف

١٠٠ - حل الأزمة الكميرية بأيدينا.. ولكن؟

د. محمد طاهر حكيم

١٠٦ - كشمير وإرهاصات الحل

د. يوسف بن صالح الصغير

١١٠ - النزاع الإثيوبي الإريتري

سعيد صابر

١١٤ - دعوة الوثنين في مالي

مكتب مالي

ر. استرقت الأحداث

حسن قطاش

ر. بتابات

١٢٤ - التأمين وجهة نظر أخرى

د. رفيق المصري

ر. قشايها ثقافية

١٢٨ - الإبداعية الجماعية (١)

د. محمد أمحزون

ر. الاستاذون

التحرير

ر. الورقة الأخيرة

١٤٣ - الدعاة والقناعة الخفية

محمد يحيى مفرح

ر. افتتاحية العدد

من أروقة المفاوضات

التحرير

ر. دراسات ندي الشريعة والتشريعة

٨ - بل هذا حكم الإسلام في القناء

راشد بن عبد الله العدوان

١٨ - عالمية القرآن

د. محمد خليل جيجك

ر. دراسات دسوية

٣٦ - الإسلاميون والتخصصات المطلوبة

محمد بن عبد الله الدويش

ر. استشارات

أحمد العامر

ر. نزار

٣٠ - حوار مع الدكتور جمال زرابوزو

رئيس التحرير

ر. الشعار

٤٠ - فتوى الإرجاء

اللجنة الدائمة

ر. نشر نشر

٤٣ - قف يا نسيم

ياسر جياكتا

٤٤ - جاء الحق

علي جبريل

ر. خاطرة أدبية

معاناة

عماد الغزي

ر. ثالث العدد

٤٧ - فاتحة الملف

التحرير

٤٨ - الوجود النصراني في السودان

محمود صالح

٦٠ - التقيامون في جنوب الجزيرة

بشير البعداني

٦٦

٤

٧٤

٨

٧٦

١٨

٨٤

٣٦

٩٦

٣٨

١٠٠

٣٠

١٠٦

١١٠

٤٠

١١٤

٤٣

١١٨

٤٤

١٢٤

٤٦

١٢٨

٤٧

١٣٨

٤٨

١٤٣

٦٠



# نصر أروكا الانجازات

(ستيفن وايز) يصادق فيها بشكل رسمي على وعد بلفور، على الرغم من تحفظات وزير خارجيته (روبرت لانسنج) لاعتبارات سياسية آنذاك. وفي عام (١٩٢٢) وافق مجلسا الشيوخ والكونجرس رسمياً على وعد بلفور.

وبعد إعلان قيام دولة إسرائيل في ١٤/٥/١٩٤٨م أعلن الرئيس الأمريكي (هاري ترومان) اعترافه بهذه الدولة الوليدة حتى قبل أن تطلب منه إسرائيل ذلك رسمياً، ثم بادرت الولايات المتحدة الأمريكية بتقديم منحة مالية لإسرائيل قدرها مئة مليون دولار (وهي تعادل موازنة مصر والعراق وبلاد الشام في ذلك الوقت). ثم أخذت الولايات المتحدة الأمريكية تمارس ضغوطاً كبيرة على الدول المختلفة لتعلن اعترافها ودعمها لدولة إسرائيل.

وقد تتابع دعم الإدارات الأمريكية لتثبيت الوجود اليهودي في فلسطين، حتى إن الرئيس (ريتشارد نيكسون) قال في كتابه الشهير (١٩٩٩ نصر بلا حرب): (إن التزامنا ببقاء إسرائيل التزام عميق؛ فنحن لسنا حلفاء رسميين، وإنما يربطنا معاً شيء أقوى من أي قصاصة ورق. إنه التزام معنوي، إنه التزام لم يخلُ به أي رئيس في الماضي أبداً، وسيبقى به كل رئيس في المستقبل بإخلاص، إن أمريكا لن تسمح أبداً لاعداء إسرائيل الذين أقسموا على النيل

على الرغم من الإعلان الرسمي عن إخفاق باحثات (كامب ديفيد الثانية)، إلا أن استمرارفاوضات بين الطرفين الفلسطيني واليهودي برعاية أمريكية، ثم الإعلان عن رغبة المفاوضات اليهودي خصوصاً - بجعل المفاوضات سرية إلى أن يتم اتفاق على حل يرضي الطرفين يثير تساؤلات ديدة، وينبئ عن أن وراء الأكمة ما وراءها...!!

وكما أن المفاوضات الفلسطينية في أمريكا عام ١٩٩٢م) فوجئ أثناء المفاوضات بالإعلان عن اتفاقية (أوسلو) التي تضمنت سلسلة من التنازلات خفية، وتجاوزات لكثير من الثوابت التي ظلت سلطة الفلسطينية تتشدد بها رداً من الزمن؛ لا يستغرب على الإطلاق أن يفاجأ العالم باتفاق جديد بين الفلسطينيين واليهود يكشف عن حلقات ديدة من التزييف والتلاعب بالعقول...!

ولعلنا نشير هنا إلى بعض الحقائق المهمة من وقعة المفاوضات التي تؤكد المؤامرة الكبرى على فلسطين، والسعي المحموم لترسيخ الهيمنة الصهيونية عليها:

## ١- الرعاية الأمريكية لإسرائيل.

بعد إعلان وعد بلفور في عام (١٩١٧م) سارع الرئيس الأمريكي (وودرو ولسون) بمباركة ذلك وعد، وبعث برسالة إلى زعيم الصهيونية الأمريكية



منها بتحقيق هدفهم في تدميرها).

ولامه لإسرائيل، ولا يتردد في للدافعة عن مطلبها، وتعجب أشد العجب من غفلة أو تغافل أولئك للتهافتين على السلام من ادعاء العروبة تهافت الجراد على النار المحرقة، وهم يرون هذه الحقائق مائلة بين أيديهم عياناً بياناً لا تشوبها شائبة!! وصبق المولى الحق - جلّ وعلا - إذ يقول: ﴿ أَقْلَمُ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أُرْ آذَانَ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ [الحج: ٤٦].

**ثانياً: الدولة اليهودية دولة دينية:**

من الحقائق الثابتة التي لا جدال فيها أن الدولة اليهودية بنيت بناءً دينياً حكماً، وكان للحاخامات دور بارز في صناعة الحياة السياسية اليهودية وإدارتها. وإذا كان يحلو لبعض العلمانيين العرب التأكيد على أن الحزبين الرئيسيين في إسرائيل (العمل، والليكود) حزبان علمانيين، وأن الأحزاب الدينية المتطرفة في إسرائيل لا تمثل إلا أقلية محدودة في الشارع اليهودي؛ فإن حزبي (العمل، والليكود) يؤكدان انتماءهما الديني، وحرصهما على تحقيق التعاليم التلمودية، ولا يترددان في إعلان هذه الهوية والاعتزاز بها.

وقد أدار المفاوضات اليهودي مؤتمرات السلام مع العرب عامة والفلسطينيين خاصة منطلقاً من هذه القاعدة التلمودية، ولهذا لم يكن غريباً على الإطلاق أن يكون أحد أعضاء الفريق اليهودي للمفاوضات المرافق لباراك من الحاخامات!!

وفي أثناء انعقاد مؤتمر كامب ديفيد الثاني أصدر عدد من كبار حاخامات إسرائيل فتوى تحظر على الحكومة الإسرائيلية تسليم بلدات فلسطينية قريبة من محيط مدينة القدس، وتكررت صحيفة (معاريش): أن حاخامات (أدمورات) ورؤساء مدارس دينية (يشيبوت) من أعضاء مجلس كبار علماء التوراة - وهو المرجع الأعلى للفتاوى

ويلخص الرئيس الأمريكي (جيمي كارتر) موقف الرؤساء الأمريكيين بقوله أمام الكنيست الإسرائيلي في عام (١٩٧٩م): (لقد جسد من سبقني من الرؤساء الأمريكيين الإيمان حين جعلوا من العلاقات بين الولايات المتحدة وإسرائيل أكثر العلاقات خصوصية؛ إنها علاقات فريدة؛ لأنها متصلة في ضمير الشعب الأمريكي وفي أخلاقه وفي دينه وفي معتقده!!).

وها هو ذا الرئيس الأمريكي الحالي (بيل كلينتون) يعلن مراراً أنه: (لن يخلد إسرائيل أبداً!)، فتراه يبذل كافة إمكانياته السياسية لدعم اليهود، وترسيخ أقدامهم، والضغط على منلوئهم. بل إن المرشحين للرئاسة الأمريكية القادمة يتنافسون في إعلان الولاء لإسرائيل؛ فالمرشح الجمهوري (جورج بوش الابن) وعد بنقل السفارة الأمريكية من تل أبيب إلى القدس عقب انتخابه رئيساً للولايات المتحدة الأمريكية، وقال في كلمة أمام اجتماع لجنة الشؤون العامة الإسرائيلية الأمريكية (إيبك): (سيحدث شيء ما عندما أصبح رئيساً، فبمجرد أن أتولى المنصب سأبدأ عملية نقل السفير الأمريكي إلى المدينة التي اختارتها إسرائيل عاصمة لها!!).

أما المرشح الديمقراطي (آل جور) فقد فاجأ الجميع بترشيحه للسناتور (جوزف ليبلمان) لمقعد نائب الرئيس، وقال في لقاء مع عدد من قادة اليهود الأمريكيين: (إن رغباتكم وتطلعاتكم هي رغباتي وتطلعاتي!).

كل هذه الدلائل تؤكد الانحياز الأعمى والدعم غير المحسود من الولايات المتحدة الأمريكية لإسرائيل، ومن ثم فإن الراعي الأمريكي لمفاوضات السلام لا يظهر بمظهر الراعي المتجرد الباحث عن حل عادل، وهو لا يخفي



والتشريعات الدينية اليهودية في إسرائيل - وزعوا  
بيلناً موقعاً بأسمائهم تضمن رأياً دينياً مستمداً من  
كتاب التوراة اليهودية يؤكد عدم جواز تسليم بلدات  
أبو ديس والعيزرية والسواخرة الشرقية إلى  
الفلسطينيين ووضعها تحت سيادتهم.

#### ثالثاً: القدس ج. من العقيدة اليهودية:

أعلن رئيس الوزراء اليهودي السابق (ديفيد بن  
جوريون) أنه: (لا معنى لإسرائيل من غير القدس،  
ولا معنى للقدس من غير الهيكل!). وصرح وزير  
الأديان اليهودي عقب احتلال القدس عام (١٩٦٧م)  
أن: (أرض الحرم ملك يهودي بحق الاحتلال،  
يحق شراء أجدادهم لها منذ ألفي سنة). ودرجت  
الحكومات اليهودية المتعاقبة على ترسيخ الصيغة  
ليهودية في المدينة المقدسة، وبناء المستوطنات  
ليهودية في جميع أجزائها، وأعلن الرئيس الحالي  
(إيهود باراك) شعاره الانتخابي المعروف: (نريد أن  
نصيب القدس الشرقية بالطابع اليهودي الخالص).

ولقد حمل (إيهود باراك) هذه العقيدة معه إلى  
كامب ديفيد، وأعلن بوضوح قبل بدء المفاوضات أن  
القدس هي عاصمة إسرائيل الأبدية، وفي الوقت  
الذي كان فيه باراك يفالوض الفلسطينيين في كامب  
ديفيد كان (حاييم رامون) الوزير المكلف بشؤون  
القدس، و(إبراهاما شوحاط) وزير المالية  
لإسرائيل، و(سالي مريدور) رئيس الوكالة  
ليهودية، و(إيهود أولمرت) رئيس بلدية القدس  
جرون مباحثات مكثفة - تنفيذاً لتعليمات باراك -  
تعزيز الوجود اليهودي في القدس الشرقية.

ولهذا راح المفاوضات اليهودي - ومن ورائه الراعي  
الأمريكي - يطرح حلولاً ترقيعية لعلاج مشكلة  
القدس، ويسالوم المفاوضات الفلسطيني ليحتل بمزيد

من التراجعات والتنازلات...!!  
ولكن: هل ظل المفاوضات الفلسطيني مصرراً على  
تشبيته بالحقوق الإسلامية، ولم يذعن للتوبيخ  
والتهديد والضغط الأمريكي...!!

والذي نحسبه أن المفاوضات الفلسطيني باع  
أشياء كثيرة بثمن بخس، وتخلّى عن مسلمات  
عديدة؛ بل غير الدستور والميثاق<sup>(١)</sup>، وتجاوز ثوابت  
لا تخطر على بال، والقدس عنده أرض كبقية  
الأراضي يمكن استبدالها بأي أرض أخرى! ولكنه  
يعلم يقيناً أن التفريط بها هو قاصمة الظهر،  
ومسملار النعش، خاصة أن الشعوب العربية لم  
تتهبأ بعد لمثل هذا التحول الخطير؛ ولهذا يمكن أن  
تُسرب بعض الحلول الأمريكية واليهودية لجس نبض  
الشارع الفلسطيني والعربي، وقياس إمكانية القيام  
بتغيبب الوعي العربي، وغسيل الدماغ الفلسطيني،  
كما حدث في مسائل أخرى معقدة!

فكما أن السلام مع إسرائيل كان خيانة عظمية  
وخروجاً عن الصف العربي قبل عشرين عاماً،  
أصبح اليوم - بعد سلسلة طويلة من التخدير  
والتجهيل - رمزاً من رموز الواقعية واسترداد  
الحقوق العربية، ومعارضوه هم المتطرفون  
الإرهابيون. وكذلك القدس يمكن أن يكون التخلي  
عنها في الوقت الراهن جريمة لا تغتفر، أما بعد  
سنوات - في ظل السلطة الفلسطينية - فيمكن أن  
تكون واقعاً لا فكاك منه إذا أحسن ترويض الناس  
وتغيببهم، والزمن كفيل بتغيير العقول وصناعة  
الآراء والقناعات التقدمية المنفتحة!! وانظر مثلاً كيف  
كلن العرب يطالبون قديماً بفلسطين المحتلة  
فأصبحوا الآن لا يتحدثون إلا عن الأراضي المحتلة  
في عام ١٩٦٧م، وانظر إليهم قديماً يطالبون

(١) ألقى المجلس الوطني الفلسطيني في اجتماعاته في غزة من ٢٢ إلى ٢٥/٤/١٩٩٦م، ميثاق منظمة التحرير الذي ينص على أن الكفاح المسلح  
يشكل الطريق الوحيد لتحرير فلسطين ضمن حدودها التي كانت قائمة في عهد الانتداب البريطاني.



بالقدس ، فأصبحوا الآن لا يتحدثون إلا عن القدس الشرقية فقط.

#### رابعاً: الحرب دينية من طرف واحد فقط:

لقد نجح اليهود منذ بداية تأسيس دولتهم في عزل الإسلام عن ساحة المعركة ، وهم يدركون تماماً أنه لا يمكن أن يقف في طريقهم إلا الرأية الإسلامية . وقديماً قال ديفيد بن جوريون : ( نحن لا نخشى خطراً في المنطقة سوى الإسلام! ) ، بل إن شمعون بيريز قال : (إنه لا يمكن أن يتحقق السلام في المنطقة ما دام الإسلام شامراً سيفه ، ولن نطمئن على مستقبلنا حتى يغمد الإسلام سيفه إلى الأبد! ) .

نعم .. لقد جرب اليهود الشعارات العربية الثورية وخبروها خبرة تامة ، وأدركوا أنها هراء محض ، يُراد بها تحقيق مكاسب نفعية حزبية وشخصية ، ويسهل ترويضها وتدجينها ، وكما قال الشاعر :

لقاب مملكة في غير موضعها

كالهر يحكي انتفاخاً صولة الأسد  
ولهذا جن جنون اليهود لما قامت الانتفاضة الفلسطينية المباركة مرددة آيات القرآن العظيم ، يحدوها الحنين لإحياء شعيرة الجهاد في سبيل الله تعالى ، واستعادة أمجاد صلاح الدين الأيوبي رحمه الله تعالى :

خرجوا على الأعداء يلقون الحجر

ويكبرون وفي حناجرهم عمر  
فإذا الحجارة في الصباح قنابل

الطفل ليث في المعارك والخطر  
فكانت دعوات السلام من أجل إيقاف هذا المدّ الإسلامي وواده في مهده . وليس غريباً على الإطلاق أن تتولى السلطة الفلسطينية هذا الدور بتفان كبير ، حتى إن وزير العدل في السلطة الفلسطينية أكد أنهم لن يسمحوا بوقوع أية عمليات

عسكرية ضد الدولة اليهودية . بل إن الرئيس ياسر عرفات أعلن خلال استقباله وفدًا من أعضاء المؤتمر اليهودي العالمي في عام (١٩٩٦م) أنَّ عدد المعتقلين من الإسلاميين من أعضاء حركتي حماس والجهاد بلغ في سجون غزة (٩٠٠) معتقل ، ممّا جعل شمعون بيريز يعلن ارتياحه ورضاه عن الجهود التي بذلتها السلطة الفلسطينية للقضاء على الإسلاميين ..!

وتأكيداً على طبيعة الهوية الفلسطينية القادمة نرى ياسر عرفات يؤكد بمناسبة وبغير مناسبة أنَّ الدولة الفلسطينية الموعودة دولة علمانية (!!) ، وكأنه يريد أن يقدم مزيداً من الطمانات للدولة اليهودية وحلفائها في الغرب والشرق ؛ حتى إنَّ الشيخ عكرمة صبري إمام المسجد الأقصى لما أفتى بعدم جواز التنازل عن الحق بالعودة للاجئين والقبول بالتعويض لمن لا يرغب في العودة ؛ استنكرت السلطة الفلسطينية الفتوى بشدة . وقال الطيب عبد الرحيم الأمين العام للرئاسة الفلسطينية : ( إن المفتي ليس زعيم فصيل سياسي أو حركة ؛ ولذا لا يحق له إصدار فتوى في قضايا سياسية ، وطلب من المفتي عدم التدخل في تلك القضايا ..!! ) وكان السلطة الفلسطينية تعلن للملا أنه لا سياسة في الدين ، ولا دين في السياسة .

حرام على بلابله الدوح

حلال للطير من كل جنس!  
إنَّ أمام الإسلاميين عامة والفلسطينيين خاصة بمختلف فصائلهم وأحزابهم أمانة عظيمة ، ومسؤولية جسيمة ؛ فالمنطقة تمر بمفرق طريق ، ومنعطف خطير ، وقد آن الأوان لرص الصفوف وتنسيق الجهود ، والنظر إلى المستقبل بعين بصيرة مدركة ؛ فالأمر قد تجاوز الرؤى المرتجلة ، والجهود الفردية المبعثرة ، والبرامج الهزيلة المشتتة . إنَّ الأمر جد وليس بالهزل .. فهل نعي ذلك ؟! :





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## راشد بن عبد الله العلوان

«إذا تكلم المرء في غير فنه أتى بهذه العجائب»، هي كلمة حكيمة، وحكمة نابذة، قالها الحافظ ابن حجر العسقلاني، في (فتح الباري شرح صحيح البخاري) (٤/٢).  
والحافظ ابن حجر هو إمام أهل العلم بالحديث، وخاتمة الحفاظ، بل هو الحديث الحقيقي الأبرز منذ القرن الثامن الهجري إلى الآن.

وقد قال هذه الحكمة الصادقة في شأن رجلٍ عالم كبير من طبقة شيوخه وهو (محمد ابن يوسف الكرمانى) شارح البخاري؛ إذ تعرض في شرحه لمسألة من دقائق فن الحديث لم يكن من أهلها، على علمه وقضله، فتعرض لما لم يتقن معرفته، والكرمانى هو الكرمانى، وابن حجر هو ابن حجر.

لقد وردت هذه الحكمة البليغة على خاطري، حين قرأت مقالاً نشرته مجلة (العربي) في عددها (٤٩٥) الصادر في شهر شوال لعام ١٤٢٠هـ، ووجدتها تنطبق على هذا المقال تمام الانطباق، وكأنها وضعت له، أو قيلت بادئ يده في شأنه.

لقد تعصب كاتب المقال لرأيه الشاذ مقلداً ومتبعاً ومقتراً بما ذهب إليه الإمام ابن حزم - رحمه الله - من إباحتها الغناء وآلات الطرب على اختلاف أنواعها في رسالته الموسومة بـ «رسالة في الغناء الملهي، أمباح هو أم محظور؟» من مجموعة رسائل ابن حزم الأندلسي، بتحقيق الدكتور «إحسان رشيد عيسى» مستمسكاً بشبهات وأهية، وبحجج هشة، ضعفت فيها الأحاديث الصحيحة الثابتة في تحريم المعازف والغناء الملهي. وتصور يا أخي مبلغ الأثر السيئ الذي سيكون لهذا المقال في قلوب القراء من الخاصة وطلاب العلم؛ فضلاً عن العامة وذلك لأمرين:

١ - شهرة ابن حزم العلمية في العالم الإسلامي، وإن كان ظاهري المذهب لا يأخذ بالقياس، خلافاً للائمة الأربعة وغيرهم.

٢ - غلبة الهوى على أكثر الناس؛ فإذا رأوا مثل هذا الإمام يذهب إلى إباحتها ما يتفق مع أهوائهم لم يصدهم شيء بعد ذلك من اتباع أهوائهم، بل قد يجنون فيما يسمعون من بعض المشايخ ما يسوغ لهم تقليدهم إياه، كقولهم: «من قلد علماً لقي الله سالماً»، وإن



كان ابن حزم - رحمه الله - ينهى عن التقليد، ويحرمه أشد التحريم.

يضاف إلى ذلك قلة العلماء الناصحين الذين يذكرون الناس بالحكم الصحيح في هذه المسألة، والأحاديث الصحيحة الواردة فيها، وكثرة ما يكتب ويذاع مخالفاً لها، فيتوهمون أن ما قاله ابن حزم صحيح، لا سيما وهم يقرؤون لبعض العلماء المعاصرين بعض فتاوى تؤيد مذهبه، وتميل إلى إباحتها الآلات الموسيقية، وإنكار تحريمها، وتضعيف الأحاديث الواردة فيها، ضارين عرض الحائط بالحفاظ الصحيحين لها ومذهب الأئمة القتالين بمدلولاتها. ومن هذا المنطلق، ونصحاً لله ولرسوله ولكتابه وللمسلمين، ساقف مع الكاتب الدكتور بعض الوقفات في رد شبهه وتمويهاته مستعيناً بالله تعالى.

● **الوقف الأولى:** قال الدكتور في معرض حديثه عن حكم الغناء عند الفقهاء: «بينما العنبري عبيد الله بن الحسن العنبري - القاضي والفقيه والمحدث - لا يرى به بأساً (أي الغناء) ... إلى أن قال: ... في حين كان قاضي المدينة ومحدثها إبراهيم بن سعد لا يرى به بأساً» ١. هـ.

**قلت:** وهذا الكلام مردود من وجوه:

**الوجه الأول:** أما إبراهيم بن سعد فقد ثبت عنه قوله بتحليل السماع، وقد غلط من نسبته مذهباً لأهل المدينة بسبب قوله؛ فقد صبح عن مالك أنه سئل عن السماع فقال: إنما يفعله عندنا الفساق. أما عبيد الله بن الحسن العنبري فقد كفنا ابن

القيم - رحمه الله - مؤونة الرد على الدكتور؛ حيث قال: «عبيد الله بن الحسن العنبري قاضي البصرة مطعون فيه»<sup>(١)</sup>. يعني في دينه، وقد ذكر ابن حجر في ترجمته من التهذيب ما يدل على توبته؛ فهذه من زلات بعض العلماء التي أنكرت عليهم، غفر الله لهم<sup>(٢)</sup>.

قال ابن الجوزي - رحمه الله -: «قال الطبري: فقد أجمع علماء الأمصار على كراهية الغناء والنوع منه، وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد وعبيد الله العنبري، وقد قال ﷺ: من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية» ثم قال بعد ذلك بقليل: «فهذا قول علماء الشافعية وأهل التدين منهم (أي في تحريم الغناء)، وإنما رخص في ذلك من متأخريهم من قل علمه، وغلبه هواه» ١. هـ.<sup>(٣)</sup>

قال ابن رجب - رحمه الله -: «وقد حكى زكريا ابن يحيى الساجي اتفاق العلماء على النهي من الغناء إلا إبراهيم بن سعد المدني وعبيد الله بن الحسن العنبري قاضي البصرة، وهذا في الغناء دون سماع آلات الملاهي؛ فإنه لا يعرف عن أحد ممن سلف الرخصة فيه» ١. هـ.<sup>(٤)</sup>

وقال: «وهذا الخلاف في سماع الغناء المجرد، فأما سماع آلات اللهو فلم يُحَكَّ في تحريمه خلاف»<sup>(٥)</sup>.

**الوجه الثاني:** أن قولهم ليس بصحة، بل الواجب رده؛ لأنه من اللحنات، لقول النبي ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد» متفق

(١) إغاة اللهاظ، (١/٢٣٠).

(٢) قلت: وقد حذر العلماء من تتبع زلات العلماء، قال بعض السلف: «من حمل شاة العلم حمل شراً كبيراً» رواه أبو بكر الخلال في «الأمروء بالمعروف» ص ٢٣، ونحوه قال سليمان التيمي: «إن أنت أخذت برخصة كل عالم اجتمع فيه الشر كله» رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢/٩١).

(٣) تلبيس إبليس، ص ٢٤٥.

(٤) نزعة الأسماع في مسألة السماع، ص ٦٩.

(٥) المصدر السابق، ص ٧٤.



عليه من حديث عائشة رضي الله عنها . وفي رواية لاسلم والبخاري تعليقاً مجزوماً به : « من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد » .

وقد ثبت تحريم الغناء والمعاذف عن الرسول ﷺ من وجوه كثيرة ، ولا قول لأحد مع الرسول ﷺ .

قال مجاهد : « ليس أحد بعد النبي ﷺ إلا يؤخذ من قوله ويترك إلا النبي ﷺ » .

**الوقف الثانية** قال الكتب : « وروى عن الإمام أحمد بن حنبل في الغناء ثلاث روايات : الحل ، والكرامة ، والحرمة .. » .

**وللجواب عن هذا أقول :**

أما مذهب الإمام أحمد - رحمه الله - في سماع الغناء فقد بينه ابنه عبد الله ، قال : سألت أبي عن الغناء ، فقال : ينبت النفاق في القلب <sup>(١)</sup> لا يعجبني ، ثم ذكر قول مالك : إنما يفعله عندنا الفساق .

وقال الصافظ : أبو الفرج ابن الجوزي - رحمه الله - : « أما مذهب الإمام أحمد - رحمه الله - فإنه كل الغناء في زمانه إنشأ قصائد الزهد ، إلا أنهم لما كانوا يلصقونها باختلاف الرواية عنه : فروى عنه ابنه عبد الله أنه قال : « الغناء ينبت النفاق في القلب ، لا يعجبني » . وروى عنه إسماعيل بن إسحاق الثقفي : أنه سئل عن استماع القصائد ، فقال : أكرهه ، هو بدعة ، ولا يجالسون ... وروى عنه أبو الحارث أنه قال : التعبير بدعة ، فقيل له : يرق القلب فقال : هو بدعة » .

« فهذه الروايات كلها دليل على كراهية الغناء ... » إلى أن قال : « فيل من هذه الجملة أن الروايتين عن أحمد في الكرامة وعدمها تتعلق بالزهديات للحن ، أما الغناء المعروف اليوم فمحظور عنده ، كيف لو

علم ما أحدث الناس من الزيادات » انتهى كلام ابن الجوزي <sup>(٢)</sup> .

وقد أجمع الأئمة الأربعة وأهل العلم على المنع من الغناء وآلات اللهو ، وقد حكى شيخ الإسلام ابن تيمية اتفاقهم على ذلك ، فقال : « وآلات اللهو لا يجوز اتخاذها ، ولا الاستئجار عليها عند الأئمة الأربعة .. » وقال : وأما الغناء المجرد فمحرم عند أبي حنيفة ومالك ، وهو أحد القولين في مذهب الشافعي ، وأحمد ، وعنها أنه مكروه .

**• الوقفة الثالثة :** قال كاتب المقال : « أما الروايات والمأثورات التي تحرم الغناء والمعاذف فلقد ثبت بمقاييس الرواية ومعايير الجرح والتعديل للرواة أن جميعها مطعون فيه ، وليس فيها حديث واحد صحيح (!) ، ومع ذلك روجها وأشاعها واستخدمها الذين لا دراية لهم بصناعة الحديث ومقاييس صحته .. » ثم ذكر كلاماً لابن طاهر وابن حزم في الطعن في الأحاديث النامية عن الغناء .

وكلامه مرءود من عدة وجوه :

**الوجه الأول :** تأمل قوله : ( وليس فيها حديث واحد صحيح ) وما فيه من التلاعب بعقول القراء ، والتعمية على الجهلة الأغبياء ، كما لا يخفى على من نور الله قلبه بنور العلم والإيمان .

**الوجه الثاني :** أن في كلام الدكتور تجاوزاً ظاهراً ، حيث زعم أنه لم يرد فيها نص ثابت في تحريم الغناء وآلاته ، وابن هو من الأحاديث الثابتة الصحيحة ، ومن ذلك :

١ - ما أخرجه البخاري في صحيحه ( ٥٥٩٠ ) من حديث أبي مالك الأشعري - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال : « ليكون من امتي أقوام يستحلون

(١) قد ثبت هذا من قول ابن مسعود رضي الله عنه ، وإسناده صحيح ، انظر « تحريم آلات الطرب » للعلامة الألباني رحمه الله ، ص ١٤٥ .

(٢) تاليس إبليس ( ١٤٩ ، ١٥٠ ) .



الجر<sup>(١)</sup>، والحريز، والخمر، والمعاذف، ولينزلن أقوام إلى جنب علم، يروح عليهم بسارحة لهم، ياتيههم - يعني الفقير - لحاجة فيقولون: أرجع إلينا غداً، فيبيتهم الله، ويضع العلم، ويمسح آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة».

٢ - ما أخرجه ابن أبي شيبة، وابن أبي الدنيا في «نم الملاهي» بإسناد حسن أن النبي ﷺ قال: «إن في أمتي خسفاً ومسحاً وقذفاً، قالوا: يا رسول الله! وهم يشهدون أن لا إله إلا الله؟ فقال: نعم، إذا ظهرت المعازف، والخمور، ولبس الحرير».

٣ - ما رواه عمرو بن الوايد بن عبدة عنه به مرفوعاً بلفظ:

«إن الله - عز وجل - حرم الخمر، والميسر، والكوبة<sup>(٢)</sup>، والغبيراء، وكل مسكر حرام» أخرجه الإمام أحمد في المسند (٦٥٩١) والبيهقي بإسناد صحيح، إلى غير ذلك من الأحاديث الثابتة الصحيحة المروية عن جمع من الصحابة رضوان الله عليهم.

الوجه الثالث: أن الأدلة ليست مقصورة على الكتاب والسنة، بل يستدل بهما وبالإجماع ويقول الصحابي إذا لم يعرف له مخالف منهم على القول الصحيح، وبالقياص الصحيح عن جمهور العلماء، وبغير ذلك مما هو مقرر في كتب الأصول، ولم يخالف في حجية الإجماع إلا أهل البدع والأهواء، ولا عبرة بخلافهم؛ حيث إن الإجماع لا يكون إلا عن دليل سالم من الطعن والمعارض.

الوجه الرابع: عوّل الكتّاب على إعلال ابن

طاهر وابن حزم للأحاديث الصحيحة، معوهاً على القراء، وابن حزم الظاهري من العلماء الحفاظ، قال الإسلام الذهبي في «سير أعلام النبلاء» (١٨٤/١٨): «وكان ينهض بعلوم جمة، ويجيد النقل، ويحسن النظم والنثر، وفيه دين وخير ومقاصد جميلة، ومصنفاته مفيدة، وقد زهد في الرئاسة وأزم منزله مكياً على العلم، فلا تغلّو فيه، ولا نجفرو عنه، وقد أثنى عليه قبلنا الكبار»، وقال أيضاً: «ولي أنا ميل إلى أبي محمد لحبته في الحديث الصحيح، ومعرفته به، وإن كنت لا أوافقه في كثير مما يقوله في الرجال والعلل، والمسائل البشعة في الأصول والفروع، وأقطع بخطته في غير ما مسألة» ١ - هـ.

ولابن حزم - رحمه الله - كلام في الجرح والتعديل، والنقد والتحليل منشور في مؤلفاته ومصنفاته.

### فما هو موقف العلماء منه؟

قال الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (١٩٨/٤ - ٢٠٢) في ترجمة ابن حزم: «كأن واسع الحفظ جداً، إلا أنه لثقتة بحافظته كلن يهجم على القول في التعديل والتجريح وتبيين أسماء الرواة، فيقع له من ذلك أوهم شنيعة».

وقال العلامة المصنف الألباني - رحمه الله -: «وابن حزم - مع علمه وفضله وعقله - فهو ليس طویل الباع في الاطلاع على الأحاديث وطرقها ورواتها»، وقال بعد ذلك: «فينبغي ألا يؤخذ كلامه على الأحاديث إلا بعد التثبت من صحته وعدم شذوذه»<sup>(٣)</sup>.

(١) ورد في رواية أخرى بلفظ (الخنز) وقد رجح الإمام عبد الحق الإشبيلي في «الأحكام» رواية: «الجر» كما نقله الزبيدي في نصب الرتبة (٣٣١/٤). والقلم: الجبل.

(٢) قال الخطابي في «للمعلم» (٣٨٨/٥): «والكوبة يُفسّر بـ (الطبل) ويقال: هو (الفردي)» ويدخل في معناه كل وتر ومزمر ونحو ذلك من للملح والفتاء. انتهى نقلاً عن «تحريم آلات الطرب» للألباني.

(٣) «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (١٤١/١).



ع أما ابن طاهر - رحمه الله - فقد قال ابن حجر الملهيتمني عنه : « وأما حكاية ابن طاهر عن صاحب لالتنبية أنه كان يبيع سماع العود ويسمعه ، وأنه مشهور عنه ، وأن أحداً من علماء عصره لم ينكره عليه ، وأن حله هو ما أجمع عليه أهل المدينة ، فقد ردوا على ابن طاهر بأنه مجازف بإباحتها كذاب مرجس العقيدة بخسها .. » (إلى أن قال) : « فلن ابن الطاهر متكلم فيه عند أهل الحديث بسبب الإباحة أو غيرها » ١ - هـ (١) .

و الوقفة الرابعة : ذكر الكاتب الأحاديث التي أوردها ابن حزم - رحمه الله - في رسالته قانحاً في رواتها ، ومضعفاً لأسانيدھا ؛ ولذلك تعقبه العلماء أهل الحديث - في توهينه للأحاديث الصحيحة أو ذات الإسناد الحسن ، وفيما يلي بعض الأحاديث التي أوردها صاحب المقال ، وسأعقبها بأقوال أهل العلم ، فاقول وبالله التوفيق :

١ - حديث معلوie : « أن رسول الله ﷺ نهى عن تسع ... منهن الغناء » قال ابن حزم في رسالته في معرض نقده لهذا الحديث ص ٤٢٤ : « وأما حديث معلوية فلن فيه كيسان ، ولا يدري من هو ، ومحمد ابن مهاجر ، وهو ضعيف ١ - هـ .

قلت : قد خالف ابن حزم الأئمة الحفاظ في هذا ؛ حيث نقل أهل هذا الفن بأن محمد بن مهاجر هذا ثقة ، وثقه أحمد وابن معين وديحيم وأبو زرعة والدمشقي وأبو داود ويعقوب بن سفيان وابن حبان والعجلي ، ولم يجرحه أحد ، فقول ابن حزم : « وضعيف » غلط ، لكن الحديث ضعيف لجهالة

كيسان (٢) .

٢ - نقل الكاتب من كلام ابن حزم قوله : « حديث سلام بن مسكين ، عن شيخ شهر بن مسعود يقول : « الغناء ينبت التفلق في القلب » في رواية هذا الحديث شيخ لم يُسم ، ولا يعرفه أحد » ١ - هـ .

لكن هذا الأثر عن ابن مسعود صحيحه بعض أهل العلم ، قال العلامة الألباني - رحمه الله - : « قلت : وهذا إسناد صحيح ، رجاله ثقات (٣) . وقد أشار إليه ابن القيم في « إغاثة اللهفان » (١/٢٤٨) ، وقال : « وهو صحيح عن ابن مسعود من قوله » .

قال الألباني معقباً على قول ابن القيم : « ولكنه في حكم الرفوع ؛ إذ مثله لا يقال من قبل الراي ، كما قال الألويسي في « روح المعاني » (٦٨/١١) » ١ - هـ .

أما قول ابن حزم : « في رواية هذا الحديث شيخ لم يُسم ، ولا يعرفه أحد » فهذا « من سوء تصرف ابن حزم في الأحاديث ؛ فلن عدم معرفته بأحوال الرواة لا يستلزم سقوط الخبر ؛ فقد يعرف غيره ما جهله » (٤) ، « ومن المقرر عند العلماء أن من عرف حجةً على من لم يعرف » (٥) .

٣ - ثم ذكر كاتب المقال نقلاً عن ابن حزم - رحمه الله - تضعيف حديث أبي مالك الأشعري أنه سمع النبي ﷺ يقول : « ليكونن من أمتي قوم يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف » .

ثم أورد إعلال ابن حزم لهذا الحديث بقوله : « لم يورده البخاري مسنداً ، وإنما قال فيه : قال هشام ابن عمار ، ثم هو إلى أبي عامر ، أو إلى أبي مالك ،

(١) « الزواجر عن اقتراف الكبائر » لابن حجر الملهيتمني (٤٦١/٢) .

(٢) أحاديث ثم الغناء والمعازف في الميزان ، للشيخ عبد الله الجديع ، ص ٨٠ .

(٣) تحريم آلات الطرب ، للعلامة محمد ناصر الدين الألباني ، ص ١٤٥ .

(٤) تنبيه اللامي على تحريم اللامي ، للشيخ إسماعيل الأنصاري ص ٣٤ .

(٥) تحريم آلات الطرب ، ص ٤٧ .



ولا يُدرى أبو عامر هذا « ا. هـ. من رسالته.

فأعنه ابن حزم بعلتين : الأولى الانتقطاع بين البخاري وهشام ، والأخرى جهالة الصحابي الأشعري .

والجواب عن قدح ابن حزم لهذا الحديث من وجوه عدة :

الوجه الأول : رد الإمام ابن القيم - رحمه الله - إعلال ابن حزم على هذا الحديث في بعض كتبه ؛ حيث قال في « تهذيب سنن أبي داود » ( ٧٠٠ / ٥ ) : « وقد طعن ابن حزم وغيره في هذا الحديث ، وقالوا لا يصح ؛ لأنه منقطع ، لم يذكر البخاري من حدث به ، وإنما قال : ( وقال هشام بن عمار ) ! وهذا القدح باطل من وجوه :

أحدها : أن البخاري قد لقي هشام بن عمار ، وسمع منه ، فإذا روى عنه معتنعاً ، حمل على الاتصال اتفاقاً<sup>(١)</sup> ، لحصول المعاصرة والسماع ، فإذا قال : ( قال هشام ) لم يكن فرق بينه وبين قوله : ( عن هشام ) أصلاً .

والثاني : أن الثقات الأثبات قد روه عن هشام موصولاً :

قال الإسماعيلي في ( صحيحه ) : أخبرني الحسن : حدثنا هشام بن عمار ... بإسناده ومثته سواء . والحسن : هو ابن سفيان .

الثالث : أنه قد صح من غير حديث هشام :

قال الإسماعيلي في ( الصحيح ) : حدثنا الحسن ، حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم ، حدثنا بشر ، حدثنا ابن جابر عن عطية بن قيس قال : قام ربيعة الجرشي في الناس .. فذكر حديثاً فيه طول ، قال : فإذا عبد الرحمن بن غنم ، فقال : يميناً حلفت عليها ، حدثني أبو عامر - أو أبو مالك - الأشعري : والله - يميناً أخرى - حدثني أنه سمع

رسول الله ﷺ يقول : « ليكون في أمتي قوم يستحلون الخمر - وفي حديث هشام : الخمر والحريز ، وفي حديث ثُحَيْم : الخَزُّ والحريز والخمر والمعالزف .. » فذكر الحديث .

ورواه عثمان بن أبي شيبة : حدثنا زيد بن الخباب قال : أخبرني معاوية بن صالح : حدثني حاتم بن حُرَيْث عن مالك بن أبي مريم قال : تذاكرنا الطلاق ، فدخل علينا عبد الرحمن بن غنم ، فقال : حدثني أبو مالك الأشعري أنه سمع رسول الله ﷺ فذكر الحديث بلفظه .

الرابع : أن البخاري لو لم يلق هشاماً ، ولم يسمع منه ، فإخاله هذا الحديث في « صحيحه » وجزمُ به ، يدل على أنه ثابت عنده عن هشام فلم يذكر الوسطة بينه وبينه : إما لشهرتهم ، وإما لكثرتهم ، فهو معروف مشهور عن هشام ، تغني شهرته به عن ذكر الوسطة .

الخامس : أن البخاري له عادة صحيحة في تعليقه ، وهي حرصه على إضافته الحديث إلى من علقه عنه إذا كان صحيحاً عنده ، فيقول : ( وقال فلان ) ( وقال رسول الله ﷺ ) ( وإن كان فيه علة ، قال : ( ويذكر عن فلان ) أو ( ويذكر عن رسول الله ﷺ ) .

ومن استقرأ كتابه علم ذلك ، وهذا قد جزم بإضافة الحديث إلى هشام ، فهو صحيح عنده .

السادس : أنه قد ذكره محتجاً به ، مدخلاً له في كتابه ( الصحيح ) أصلاً لا استشهاداً ، فالحديث صحيح بلا ريب . انتهى .

وقال أيضاً في « إغاة اللفاظ » ( ٢٥٨ / ١ ) بعد إيراده الحديث : « هذا حديث صحيح ، أخرجه البخاري في ( صحيحه ) محتجاً به ، وعلقه تعليقاً مجزوماً به ... » .

ثم قال : « ولم يصنع من قدح في صحة هذا

(١) وزاد في « إغاة اللفاظ » ( ١ / ٢٦٠ ) : « فالبخاري أبعده خلق الله من التباس » .



وقال قبل ذلك : «وصح (أي هذا الحديث) من طرق خلافاً لما وهم فيه ابن حزم فقد علقه البخاري، ووصله الإسماعيلي، وأحمد، وابن ماجه، وأبو نعيم، وأبو داود بأسانيد صحيحة لا مطعن فيها، وصححه جماعة آخرون من الأئمة كما قاله بعض الحفاظ» ١. هـ.

«وخلاصة الكلام في هذا الحديث أن مداره على عبد الرحمن بن غنم، وهو ثقة اتفاقاً، رواه عنه قيس بن عطية الثقة، وإسناده إليه صحيح، وعلى مالك بن أبي مريم، وإبراهيم بن عبد الحميد، وهو ثقة، وثلاثتهم ذكروا (المعروف) في جملة المحرمات المقطوع بتحريمها، فمن أصر بعد هذا على تضعيف الحديث فهو متكبر معاند، ينصب عليه قول النبي ﷺ : (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر) الحديث، وفيه : (الكبر : بطر الحق وغمط الناس) رواه مسلم» (١).

وبهذا ينتهي الجواب عن العلة الأولى وهي الانقطاع التي زعمها ابن حزم ومقلدوه، وتبين جلياً أنها (سراب) وبقي الجواب عن العلة الأخرى، وهي الشك في اسم الصحابي، فاقول :

**الجواب عن العلة الثانية :** أن إعلال ابن حزم لهذا الحديث بسبب الشك في اسم الصحابي، شبهة أشبه ضعفاً عند العلماء، وفي ذلك قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٠/٢٤) :

«الشك في اسم الصحابي لا يضر، وقد اعلمه بذلك ابن حزم وهو مربود».

**فالصحابة - رضوان الله عليهم - كلهم عدول؛ فالشك غير قاذح** «وذلك لأن الراوي عند تصريحه بالسماع من النبي ﷺ ثقة من كبار التابعين؛ بل قيل بصحته؛ فهو من العرفين بصحة محدثه عن

لحديث شيناً، كابن حزم، نصرة لمذهبه الباطل في إباحة للملاهي، وزعم أنه منقطع؛ لأن البخاري لم يصل سنده به، وجواب هذا الوهم من وجوه...»  
يذكر الوجوه آنفة الذكر، ثم قال : «لو ضررنا عن هذا كله صفحاً، فالحديث متصل عند غيره...» ثم كر من وصله.

وقال في «روضة للبحرين» ص ١٣٠ :  
«... وأما أبو محمد [ابن حزم] فإنه على قدر بسه وقسوته في التمسك بالظاهر، وإلفاته للمعاني المناسبات والحكم والعلل الشرعية، أنما في باب عشق والنظر وسماع الملاهي للحرمة، فوسّع هذا باب جداً، وضيق باب المناسبات والمعاني والحكم شرعية جداً، وهو من انحرافه في الطرفين حين بدأ الحديث الذي رواه البخاري في (صحيحه) في بحريم آلات اللهو بأنه معلق غير مسند، وخفي عليه أن...» ثم رد عليه بنحو ما سبق، وقال :

«... فأبطل سنة صحيحة ثابتة عن رسول الله ﷺ لا مطعن فيها بوجه».

وقال العلامة الزبيدي في «إتحاف السادة رتقين» (١/٤٧٥) :

«والبخاري إذا علق شيئاً بصيغة الجزم يحتج به، ثم إن البخاري علقه عن هشام بن عمار وقد رآه، فيعمل على السماع. فالحكم حينئذ للوصول، ما هو معروف في موضعه» ١. هـ.

وقال ابن حجر الهيتمي في «الزواجر» ١/٤٦٠ :

«ومن عجيب تساهل ابن حزم واتباعه لهواه أنه من التعصب إلى أن حكم على هذا الحديث وكل ورد في الجلب بالوضع وهو كذب صراح منه، فلا للاحد التعويل عليه في شيء من ذلك».



النبي ﷺ ولا سيما وقد أكد ذلك بقوله: (والله ما كذبتني) فلا يضرنا بعد ذلك شكك وتريدك ما دام أنه أخبرنا بصحته»<sup>(١)</sup>.

«وقول ابن حزم: (ولا يرى أبو عامر هذا) مردود عليه؛ إذ أبو عامر صحابي، والصحابي ثقة، سواء عرف اسمه أم لم يعرف، أو عرفت كنيته أم لم تعرف، كما هو مذهب جماهير أهل العلم»<sup>(٢)</sup>.

والخلاصة: أن الشك في هذه الرواية ليس من وجوه الاضطراب في شيء ولا يمكن القدح بسببه في هذه الرواية. فابو عامر أو أبو مالك كلاهما ثابت الصحة.

لذا قال العلامة العيني في «عمدة القاري» (١٧٥/٢١) ردأ على من شكك في صحة الحديث بسبب التردد في اسم الصحابي:

«هذا ليس بشيء؛ إذ التردد في الصحابي لا يضر؛ إذ كلهم عدول»

قال الشيخ إسماعيل الأنصاري، بعد أن رد هذه الدعوى: «فبهذا تبين اتصال الحديث ويطلان كلام ابن حزم فيه، ولذلك حذر العلماء من الاعتماد على كلام ابن حزم فيه، كابن الصلاح في (مقدمة علوم الحديث) وابن كثير في (الباعث) وابن عبد الهادي في (المحرر)، والمراقي في (الفية المصطلح) وابن القيم في (تهذيب السنن) وفي (إغاثة اللهفلان)، وفي (روضة الصبين) والحافظ ابن حجر في (فتح الباري) والعيني في (عمدة القاري) وغيرهم»<sup>(٣)</sup>.

٤ - قال الدكتور مطلقاً على حديث البخاري

السابق: «وأنا أضيف إلى القدح في إسناد هذا الحديث أنه يتكلم عن قوم يستحلون الزنا والخمر ويقرنون مجالس الزنا والخمر هذه بالمعزف للزنا أصبحت عوناً على الكفاثر والفواحش، فليست للمعزف هنا مفردة، ولا مرادة لذاتها» أ. هـ.

أقول: «اجعل (أضيف) عند ذاك الكوكب»<sup>(٤)</sup> فإن هذا التعليل فاسد من وجوه:

أحدها: ليس في الحديث ما يدل على أن التحريم المذكور إنما هو على شرط استحلال الخمر والزنا فقط، بل ظاهر الحديث يدل على أن التحريم المذكور مرتب على مجموع ما ذكر فيه من استحلال الخمر والزنا والحريز والمعزف.

ثانياً: من عجيب أمر صاحب المقال عدوله عما يدل عليه ظاهر الحديث، واتباعه للظن في ترتيب الوعيد على استحلال الخمر والزنا فقط، مع أنه من المقرر أن الدين لا يؤخذ بالظن.

ثالثاً: أن التاويل الذي ذهب إليه الدكتور لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا إجماع ولا قياس ولا قول صحابي، وما لم يكن عليه دليل فليس عليه تعويل.

٥ - حديث أبي مالك الأشعري، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «يشرب ناس من أمتي الخمر، يسمونها بغير اسمها، تضرب على رؤوسهم للمعزف والقينات، يخسف بهم الأرض» ضمه ابن حزم، وتبعه للكتب مقلداً، وقد صححه ابن القيم في موضعين من «الإغاثة» (١/٢٤٧ و ٢٦١).

وقال: «وهذا إسناد صحيح» وتبعه السيوطي في «الجامع الصغير» والمناوي في «فيض القدير»

(١) المصدر السابق، ص ٨٥.

(٢) الكاشف، للشيخ علي حسن علي عبد الحميد الآثري، ص ٤٧.

(٣) تنبيه اللاهي، ص ٢٢.

(٤) اقتبس مما رواه الطبراني (١٢/٣٦٤/١٢٠٥٨) بسند صحيح عن أبي مجاز: قال: كنت أسأل ابن عمر عن الوتر، فجعل يقول: آخر الليل

فلقت: أرايت...؟ أرايت...؟ فقال: «اجعل (أرايت) عند ذاك الكوكب».



١- انظر مجموع الفتاوى (٥٧/١١)، وصيانة مسلم  
للابن الصلاح (٨٢، ٨٣).

٢- كما أن الألباني صححه كما في «تحريم آلات  
الطرب» ص ٤٥، وفي «سلسلة الأحاديث  
المصحية» (رقم ١٨٨٧).

٣- حديث عقبة بن عامر الجهني: «قال  
رسول الله ﷺ: كل شيء يلهو به الرجل فباطل إلا  
أرقي الرجل بقوس، أو تائيبه فرسه، أو ملاعبته  
أو امرأته، فإنهن من الحق»، وقال ابن حزم: «وفي  
رواية هذا الحديث عبد الله بن زيد بن الأزرق وهو  
أجهول.. وللحديث طريق آخر، في رواته: خالد بن  
زيد وهو مجهول».

٤- والجواب عن هذا أن يقال:

أ- «هذا الحديث جيد الإسناد، رواته كلهم ثقات،  
وقد رواه الدارمي والترمذي وابن ماجه في سننهم  
أن طريق هشام الدستوائي، وقال الترمذي: هذا  
حديث حسن» وعبد الله بن زيد بن الأزرق معروف  
بأنه أهل العلم، وقد وثقه ابن حبان وحسن حديثه  
الترمذي، وقال الحافظ ابن حجر في (التقريب):  
لته مقبول.

ب- أما خالد بن زيد فقد قال عنه الحافظ في  
إتهذيب التهذيب: خالد بن زيد بن خالد الجهني  
ونكره ابن حبان في (الثقات) (١).

ج- وصححه العلامة الألباني - رحمه الله - في  
الصحيحة (٦٢٧/١).

٥- حديث: «كل شيء ليس من ذكر الله فهو  
إيهو ولعب إلا أن يكون أربعة: ملاعبة الرجل امرأته،  
لتأديب الرجل فرسه، ومشى الرجل بين الغرضين،  
لتعليم الرجل السباحة» ثم ذكر إعلال ابن حزم  
... إلى أن قال ابن حزم: «ثم إن هذا الحديث

ليس فيه تحريم... فاللعب - كما في هذه الرواية  
و (السهو واللغو) كما في روايته الأخرى - غير  
التحريم».

والجواب أن يقال: قد صحح هذا الحديث  
الحافظان: عبد العظيم المنذري، وابن حجر  
العسقلاني، وهما أعلم بالرجال وجيد الأسانيد  
وضعيفا من ابن حزم. قال ابن حجر في الإصابة:  
«رواه النسائي بإسناد صحيح، وقال الحافظ  
المنذري في (الترغيب والترهيب): رواه الطبراني في  
الكبير بإسناد جيد».

أما قول ابن حزم: «ثم ليس فيه إلا أنه سهو  
ولغو وليس فيه تحريم».

فجوابه: أن يقال إن المراد باللغو - كما في  
حديث: «كل شيء ليس من ذكر الله - عز وجل -  
فهو لهو أو سهو إلا أربع خصال... الحديث: هو  
الباطل، وكما تقدم ذلك صريحاً في رواية عبد الله  
ابن الأزرق (٢). وصححه الألباني كما في «صحيح  
الجامع» (٤٥٢٤).

٦- حديث أبي هريرة: قال رسول الله ﷺ:  
«يسخ قوم من أمتي في آخر الزمان قردة  
وخنزير، قالوا: يا رسول الله! يشهدون أن لا إله  
إلا الله، وأنت رسول الله؟ قال: نعم! ويصلون  
ويصومون ويحجون. قالوا: فما بالهم يا رسول الله؟  
قال: اتخذوا المعازف والقينات والدفوف ويشربون  
هذه الأشرية، فباتوا على لهوهم وشربهم فأصبحوا  
قردة وخنزير».

ثم أعله ابن حزم بقوله: «هذا الحديث مروى عن  
رجل لم يُسم ولم يتر من هو».

أقول: حكّم ابن حزم على هذا الحديث  
بالسقوط، لكونه لم يعرف بعض من فيه من

(١) فصل الخطاب في الرد على أبي تراب، للشيخ حمود التويجري، ص ٢٧٨.

(٢) المصدر السابق ص ٢٨٠.



(٢١٧/٤) عن عكرمة (لهو الحديث: الغناء) وعكرمة وارث علم ابن عباس.

وقد ورد أيضاً من قول ابن مسعود - رضي الله عنه - كما أخرج ذلك البيهقي في السنن (٢٢٣/١٠)، وفي شعب الإيمان، وابن الجوزي في «التبليس» ص ٢٣١؛ حيث سئل عن هذه الآية فقال: هو الغناء، والذي لا إله إلا هو - يربدها ثلاث مرات، وإسناده حسن<sup>(١)</sup>.

وكذلك ورد عن عدد من التابعين منهم: قتادة، وعكرمة، وإبراهيم النخعي، ومجاهد، وغيرهم. ١١ - ثم قال الكاتب تحت عنوان: «الحرمة للتوظيف لا للذات».

قال: «ثم إنه مع التسليم بأن المراد باللهو هنا الغناء، فهو ليس مطلق الغناء، ولا كل الغناء، وإنما هو الغناء الذي يتخذة المشركون ليعضلوا عن سبيل الله، وليتخذوا سبيل الله هزواً.. فحرمة ليست لذاته وإنما لتوظيفه في الإضلال عن سبيل الله، وكل ما يضل عن سبيل الله حرام حتى ولو كان واجباً، أو مندوباً في ذاته».

فأقول جواباً على ذلك: إن الدكتور نسي أو تناسى - وكلاهما مر - أن اللام في قوله - تعالى -: (ليضل) إنما هي لام العاقبة كما في تفسير «الواحد» أي: ليصير أمره إلى الضلال، كما قال ابن الجوزي في «زاد المسير» (٢١٧/). فليس هو للتعليل.

ومن خلال ما تقدم، تبين المدى الذي وصل إليه الكاتب متابعاً ابن حزم من توهين الأحاديث الصحيحة، وتبين أنها مجرد جعجة بنون طحن، ولولا خشية الإطالة لتبعت للكاتب في سائر ما ذكر، لكن في هذا القدر كفاية لمن ألقى السمع وهو شهيد، والله المستعان.

الرواية، دعوى لا زلم لها ولا خطلم، ولو أن كل من جهل أحداً من المحدثين حكم بسقوط حديثه، لسقط كثير من الأحاديث الصحيحة؛ لأنه ليس أحد من العلماء يحيط علماً بجميع الرجال، وشاهد ذلك كتب الجرح والتعديل وأسماء الرواة؛ فإنه يوجد في بعضها ما لا يوجد في بعضها الآخر، ويخفى على بعض العلماء ما لا يخفى على غيره.

وأقول أيضاً: إنه ثبت أن هذا الحديث إسناده حسن كما بين ذلك الشيخ عبد الله الجديع - حفظه الله - في كتابه القيم: «أحاديث ذم الغناء والمعازف في الميزان» ص ٣٦ وما بعدها؛ فليراجعه من شاء.

٩ - حديث عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول ﷺ: «من مات وعنده جارية مغنية فلا تصلوا عليه»، قال ابن حزم: «هاشم وعمر مجهولان، ومكحول لم يلق عائشة».

الجواب أن يقال: «هذا حديث ضعيف كما قاله ابن حزم، وليس هو مما يحتاج به القائلون بتحريم الغناء كما زعم ذلك ابن حزم، وإنما يذكرونه وأمثاله للاستئناس والاستشهاد، وفي الأحاديث الصحيحة غنية عنه وعن أمثاله من الأحاديث الضعيفة»<sup>(١)</sup>.

١٠ - قال الدكتور نقلاً عن ابن حزم: «حديث ابن شعبان عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في قول الله - عز وجل -: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ﴾ [لقمان: ٦]، قال: الغناء، وأحاديث ابن شعبان هالكة».

أقول: إن تفسير ﴿لهو الحديث﴾ بالغناء قد ثبت عن عدد من الصحابة منهم:

ابن عباس رضي الله عنه، كما روى ذلك البيهقي في سننه (٢٢٣/١٠)، والبخاري في الأدب المفرد، وابن الجوزي في «تبليس إبليس» (ص ٢٣١) وغيرهم. وروى البخاري في تاريخه الكبير

(١) المصدر السابق، ص ٢٩٤.

(٢) انظر «أحاديث الغناء» ص ١٤٧.





براساست فی الشريعة والمصلحة

# حاجية القرآن

## د. محمد خليل جيجك

الحمد لله حق حمده، والصلاة والسلام على سيدنا محمد عبده وعلى آله وصحبه أجمعين .  
وبعد :

فإن العصر الذي نحن فيه أتى معه إلى جنب ذلك التقدم الهائل في ساحات العلم والمعرفة وغيرها بمشاكل فكرية عقدية كثيرة . ولا جرم أن من أهم ما أصيب في هذا العصر بالقسط الأوفر من المشاكل والأزمات هو الدين بحقه وباطله . أما تلك الأديان الباطلة فاستخفت أمام أعاصير شبهات المعاصرين استخفاف الريشة أمام الرياح العاصفة فلم تقاومها لا في نقير ولا قطمير .

أما دوامها على الساحة فلمجرد كونها تشكل عنصراً ثقافياً أو ثقافة فلكورية للمقوم الذين ينتسبون إليها ، وأما الدين الإسلامي الحنيف الذي هو الدين الحق فاستطاع بما يحتوي عليه من تلك البراهين الواضحة والأدلة القاطعة أن يقاوم ذاك الباطل الوافد إليه من الخارج الذي استقدمه بعض الأغرار فاشتدت صولة المعاصرين الوضعيين وأذئابهم من الذين يريدون أن يستأصلوا شأفة الدين بأجمعه عن المجتمع فاشتدت صولتهم على الإسلام ، وأتوا في كل يوم بباطل جديد وهجوم شديد ، وازدادت مع الأيام مخططاتهم ضد الحق وأهله ؛ لأنهم رأوا في الإسلام مقاومة متينة ما كانوا يحسبون حسابها ، فهجموا على الإسلام هجمة شرسة ، وحاولوا النيل من عقائده وزلزلة كيانه في القلوب والصدور باختلاق الأكاذيب الشنيعة عليه مما هو منه براء . ومن جملة تلك الأباطيل التي حاكوها وصار ينق بها أجراؤهم ما اختلقوه ضد كتاب الإسلام في الآونة الأخيرة ، وهو زعمهم أنه كتاب تاريخاني خاطب عسراً محمداً فقط ثم عفى عليه الزمن ، ولم يبق له في هذه الدنيا المعاصرة مفعول إجرائي .

فوجب على علماء المسلمين أن يتصدوا لرد هذا الافتراء الشنيع الذي رده القرآن بالكثير من آياته وغزير مضامينه وجزيل مفاهيمه ، وأن يردوه رداً علمياً يقتنع به أرباب الخبرة والحكمة وينتفع به أصحاب الروية والبصيرة كما سنذكر ذلك فيما يلي :

### تمهيد :

إن قيمة عالية القرآن من أهم القضايا التي يتحتم على علماء المسلمين المعاصرين أن يبينوها ويذكروا وجه الصواب فيها بالبراهين العقلية والحجج النقلية والأدلة الناصحة ؛ لأنه قد خرج في الأوساط المسلمة في مختلف بلاد العالم الإسلامي ، في هذا القرن من ينكرون



عالية القرآن يزعم تاريخانيته - كما أسلفنا ذلك - مع أننا - نحن معاشر المسلمين سلفاً وخلفاً - منذ أن بعث الله هذا الكتاب إلى يومنا هذا وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها - نعتقد اعتقاداً جازماً انطلاقاً من نصوص كثيرة باهرة أن القرآن هو كتاب الله الذي خاطب البشرية به جميعاً إلى يوم القيامة بلا تقييد بزمن دون زمان، أو مكان دون مكان، أو جنس دون جنس، أو طبقة دون طبقة خاطبهم جميعاً بما يسعدهم في دنياهم وأخرامهم من العقائد التي تليق بمظمة الخالق العظيم، والعبادات للمظمة لجلال الفاطر الحكيم التي تليق بقديسته وكبريائه، والأحكام الرفيعة والأخلاق الفاضلة التي يسمو بها بنو البشر إذا طبقوها وعملوا بها - روحاً ونفساً، وملة ومعنى، وفرداً ومجتمعاً. ويتطور المجتمع بما تحتوي عليه تلك المبادئ من الطاقات المحركة علماً وتفكيراً؛ فهو وحده القادر على تقديم بديل حضاري متضمن لأفضل الأسس لأكرم حضارة عالية إنسانية تجاه ما ابتليت به الإنسانية من الحضارة الغريبة التي لم تستطع أن تسعد الإنسان فرداً وجماعة سوى في جوانب طفيفة مادية.

عالية القرآن إذاً من أوسع القضايا القرآنية مساحة وتغطية، ولكن لا يسعنا - وقد التزمنا الإيجاز في حدود هذه المقالة القصيرة لقلة بضاعتنا - إلا الإيماء بإشارات خفيفة لطيفة إلى هذا الموضوع الهام لعل الله يقيض له في مستقبل الأيلام من رجالات العلم من يعطيه حقه.

ولكون القضية من البديهيات عند المسلمين بحيث لم يناقش فيه أحد عبر التاريخ الإسلامي كله رأينا أن علماء الإسلام ما كتبوا في الموضوع شيئاً يعتد به سوى بعض تلك المعلومات التفسيرية التي كتبوها بمناسبة تفسير تلك الآيات التي تدل على عالية القرآن وهي آية: يوسف ١٢/١٠٤، الأنبياء ٢١/١٠٧، الفرقان ٢٥/١، سبأ ٢٤/٢٨، ص ٢٨/٨٧، القلم ٦٨/٥٢، التكويد ٨١/٢٧، وقد

بحثنا في بعض المكتبات فلم نجد في الموضوع سوى بعض المقالات القصيرة لبعض العلماء.

وقيل عرض موضوع عالية القرآن باعتبار مضمونه ومحتواه نرى أن نقدم بكلمة مختصرة عن التاريخانية التي ساقطنا إلى تناول هذا الموضوع.

إن مسألة تاريخانية<sup>(١)</sup> القرآن مسألة طلعت في زي الحدأة المزخرف المنق من تحت قرن شيطان الاستشراق فلاكها بالسنتهم مقلدوهم من بعض مثقفي المسلمين عامداً بعضهم إلى ما تأتي به من العاقبة السيئة، وغير شاعر بعضهم الآخر بمغبتها المشؤمة التي أفلها زحزحة عقيدة بعض المسلمين وإضعاف ثقتهم بالقرآن - وهو الهدف الفريد الذي يسعى إليه بكبح بالغ المستشرقون وأنابهم؛ لأنها لا تتواءم مع العقيدة الإسلامية الحقة، لا في قليل ولا كثير؛ فهي تتنافى مع علم الله المطلق التام، وتتنافى مع حقيقة خلود رسالة القرآن وأحكامه مدى العصور إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها.

وأم أهداف التاريخانية التي خطها لها شيطان الاستشراق ضمن خطة مزورة متدثرة بالعلمية والموضوعية (١) هو الإيالة عن أن القرآن اضحى قديماً مع الزمن وأبلا كره الليالي وأخلفه مر العصور؛ حيث كان كتاباً تاريخانياً خاطب كتلة محدودة من البشر في قطاع خاص من للتاريخ والزمن، وكان في مستطاعه في تلك الأزمنة المحدودة تقديم حلول نافعة لتلك الكتلة الخاصة في ذلك القطاع الخاص.

وأم بعد الذي حدث من ثورات عظيمة في معظم جوانب حياة الإنسان الفردية والاجتماعية والإدارية والسياسية والاقتصادية وغيرها فلم يبق القرآن بدوره التاريخاني قادراً على الإيفاء بتقديم حلول فائضة صالحة للمجتمعات البشرية في جميع جوانب حياتها؛ هذا هو ما يستهدف أولئك الظالون؛ فإذا الهدف اللئيم الأثيم لهذه الضلة غير الرشيدة هو إقصاء القرآن بدوره الفاعل عن جميع نواحي الحياة. ولا يخفى أن هدفهم أن يجعلوا رسالة

(١) إن التاريخانية نزعة فلسفية يتخذ منها فلاسفة الغرب نظرة فلسفية إلى بعض الأمور لا صلة لها مع عالية القرآن، ولكن للتبهرل البالغ عند كثير من أبناء بلاد العالم الإسلامي لكل ما يهب من الغرب طبقوها على القرآن وجعلوها نظرة معكسة لعالية القرآن.



الإسلام والقرآن عبارة عن أمور أخلاقية وجدانية، في دائرة ضيقة لا صلة لها بتوجيه الحياة بمعناها الشمولي، وهذه الصورة الشوهاء للختلفة عن رسالة القرآن التي يملئها الاستعمار الغربي والتنصير العالمي على عملاته هي نفس كيأن النصرانية التي باتت بالإخفاق والبوار لا في الإصلاح الجماعي فقط بل حتى في الحفاظ على وجودها الذاتي أيضاً في صميم بلادها، وكفاهاً ذلاً وهواناً لها ولأبنائها!

وخلال تناولنا لموضوع عالمية القرآن نقدم الاتجاه الاستدلالي على العرض اللمضموني؛ فإن الناحية الاستدلالية أولى وأهم من ناحية علاقتها الوثيقة بصلب الموضوع.

**عالمية القرآن من الناحية الاستدلالية:**  
إن الحديث عن عالمية القرآن من أهم القضايا الالاصقة بالقرآن، لا سيما في عصرنا هذا؛ فطرح القضية على عوامها من غير استدلال صحيح لا يأتي بشيء سوى أن يكون من باب الامنيات؛ فالاهتمام بالأمر يوجب الاستدلال له من ناحيتي العقل والنقل؛ فلنذكر القضية مستبدلين عليها من كلنا الناحيتين:

#### أ - من الناحية العقلية:

إن الذي ينكر عالمية القرآن إما أن يكون منكراً للقرآن أو مؤمناً به. أما المنكر؛ فللكلام معه مجال آخر. وأما المؤمن به؛ فنقول له:

أولاً: كن صريحاً جريئاً لا تخادع ولا توارب؛ فإن كنت تؤمن بالقرآن عن صدق قلب وإخلاص نية ففتش في نفسك هل ترى أنك تكون من المؤمنين بالقرآن مع إنكارك لنصوص كثيرة منه تسدل على عالمية القرآن بلا لبس ولا غموض؟ ولا مسوغ لإنكارك إياها أو تأويلها تأويلاً باطلاً لا يرضاه الله ولا رسوله سوى أنك تحاول أن ترضي بذلك بعضاً من ساداتك في التفكير، أو ترضي نفسك بقبول فكرها الذي ترى أنها الأقوم الأصوب لموافقتها مع آراء العصريين.

وثانياً: إنك إذا أنكرت عالمية أحكام القرآن بلياً اعتناق جميع تلك النصوص فهل تعلم أنك تكون واحداً من اثنين؟ إما أن تقول: إن القرآن لا يتدخل في الأحكام أبداً؛ وهو إنما بين العقائد وشرح شيئاً من الأخلاقيات فقط فهذا أيضاً فرية بلا مرية، وهو من بداهة البطلان بمكان لكثرة النصوص التي تبين الأحكام في القرآن، حيث إن آيات الأحكام في القرآن تقارب عشرين بالمائة. وإما أن تقبل أن في القرآن أحكاماً متجهة إلى توجيه الحياة؛ ولكن تقول: غالب تلك الأحكام مضت فترتها التي كانت تعمل بها وعفى عليها الزمن وأبلاها الدهر. وحينئذ أيضاً تكون واحداً من اثنين: إما أن تقول: إن الله لم يعلم ما سيقع في المستقبل فلم يضع لها أحكاماً، إنما وضع أحكاماً لعصر النزول الذي كان يعلمه فقط فنقول له: هذا جهل عظيم أسندته إلى الله - تعالى - يتنافى مع الوهيمته على الإطلاق - تعالى الله عما تقول علواً كبيراً. وإما أن تسند البخل إليه سبحانه؛ حيث إن عدم إنزاله لما هو مفيد ونافع مع علمه به يستلزم البخل لا غير مما يتنافى مع رحمته ورافته بعباده المؤمنين. تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

إذا لاحظنا موقع القرآن بكونه آخر رسالات الله إلى الناس إلى يوم القيامة وخاتم الكتب الإلهية علمنا لتونا أن هذا القرآن نزل من يوم أن نزل يخاطب جميع البشر على جميع المستويات في جميع الأزمنة المتتالية إلى يوم القيامة وفي جميع الامكنة على وجه البسيطة؛ بل الكل على حد سواء في كونه مخاطباً بطلبات القرآن للنزلة ومسؤولاً أمام تكاليفه النيرة المهيمنة على الزمان والمكان والمتغيرات. ولقد جاء هذا القرآن حينما بلغت البشرية سن الرشد العقلي، فجاء كتاباً مفتوحاً لجميع العقول لا في عصر النزول فقط، بل ليكون مستمراً في جميع الأزمان شاملاً لأصول الحياة البشرية التي لا تتبدل بتغير الأزمان والمجتمعات مستعداً لتلبية الحاجات للمتجددة أيضاً التي يعلمها خالق البشر، وهو أعلم بمن خلق وهو اللطيف الخبير<sup>(١)</sup>.

(١) انظر: محمد الفزالي، كيف تتعامل مع القرآن، ص ١٠١.



## ب - من الناحية النقلية:

١ - للكتاب: إن عالية القرآن تآزرت عليها جميع الأدلة المقبولة عند المسلمين من الكتاب والسنة وإجماع الأمة.

فهناك العديد من الآيات التي تعلن أن هذا القرآن ذُكِرَ لجميع العالين: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [يوسف: ١٠٤، ص: ٨٧، القلم: ٥٢، التكويد: ٢٧] فإذا ما حاولنا أن نستنبط من خلال التعابير القرآنية والمفاظها مقصودنا من عالية القرآن وجدنا ذلك سهل المساغ، فإن تلك الآي الأربع التي تصرح بأن القرآن ذكر للعالم أجمع إنما أتت:

أولاً: في صورة المصراع<sup>(١)</sup>؛ والجملة بهذه الصورة الحصرية تنفي في هذا الصدد عن القرآن كل صفة تنافي عاليته وتجعل عاليته منصوفاً عليها بلا امتراء ولا ترتيب.

ثانياً: إن تذكره - ومن ثم عاليته - إنما هي باعتبار الرسالة التي تؤديها إلى الإنسان والجن، فتصلح من خلهم وتزيل من دغلهم؛ كما تنبئ عن ذلك مادة الذكر أيضاً؛ فإن اللفظة تعني أن القرآن ذكر يُذكر الناس والجن بما يحتاجون إليه فرداً وأسرة ومجتمعاً ودولة. يقول أبو حيان وابن عطية: إن كلمة «العالين» علم للإنس والجن ممن عاصروه ومن جاوروا بعده؛ وهذا معلوم؛ من الحديث المنوات وظواهر الآيات<sup>(٢)</sup>.

ثالثاً: إن صيغة العالين وهي جَمْعٌ وتعريفها بـ (ال) التعريف تدل في العربية على معنى الاستغراق؛ كما ذكروا أن من صيغ العموم الجمع المعرف بـ (ال) مع أن مما لا ريب فيه عند كل من لديه أدنى إلمام بالعربية أن اللفظة «عالم» - مفرد العالين - أيضاً دلالة صريحة واضحة بلا تكلف أو تعسف على العموم؛ فلن معناه كل: ما يُعلم به وجود الصانع من كل ما في الكون، فإذا جمع

بالواو والنون - كما هنا - يكون خالصاً بالعقلاء من الإنس والجن أجمعين - فلماذا قل هذه اللفظة «العالين» أيضاً على أن القرآن ذكر لجميع العقلاء من الإنس والجن جميعاً بلا تقييد بزمن أو مكان أو طبقة أو جنس حتى إنك ترى الرازي (ت ٦٠٦) انطلاقاً من عموم دلالة العالين يقول: «لفظ (العالين) يتناول جميع المخلوقات، فدللت الآية على أنه رسول للخلق عامة إلى يوم القيامة»<sup>(٣)</sup> ومن البدهة يمكن أن عموم رسالة النبي ﷺ إنما يتحقق بعالية كتابه الذي أرسل به إلى الناس كافة وهو يشكل رسالته التي يبلغها للناس عامة، وكذا يقول محمد صديق حسن: أي ما هذا القرآن أو الوحي أو ما ادعوك إليه إلا ذكر من الله للجن والإنس العقلاء<sup>(٤)</sup>.

فالقرآن ذكر لهم (أي جميع الناس): يذكّرهم بوجه الصواب في دينهم وبنياهم، يذكّرهم بما يصلح حالهم فرادى وجماعات.

ذكر لهم جميعاً: بلا تفريق ولا تمييز بين غني أو فقير - بين شريف أو وضيع.

ذكر لكل: في كل زمان ومكان وعلى كل حال وفي كل مستوى وتجاه كل حكمة وهداية وير. يقول الرازي في تفسير الآية المذكورة: «أي ما هذا القرآن إلا عظة للنفوس كافة وكل ذي عقل سليم وطبع مستقيم يشهد بصحته ويعدّه عن البطان والفساد»<sup>(٥)</sup>.

وأيضاً: فهناك آيات أخرى تصرح بعالية القرآن كقوله - تعالى -: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١] كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُن لِّلْخَائِفِينَ حَصِيماً﴾ [النساء: ١٠٥]

(١) محمد الطاهر بن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، الدار التونسية، تونس ١٩٨٤، ج ١٧، ص ٣١٠.

(٢) محمد بن يوسف أبو حيان الأنلسي، البحر المحيط، دار الفكر، الطبعة الثانية: ١٩٨٣/١٤٠٣، ج ٦/٤٨٠، محمد عبد الحق بن غلاب بن عطية، الحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، بيروت ١٩٩٣/١٤١٣، ج ٤، ص ١٩٩.

(٣) محمد فخر الدين بن عمر الرازي، التفسير الكبير، دار الفكر، الطبعة الأولى، بيروت ١٩٨١/١٤٠١، ج ٢٤/٤٥.

(٤) صديق حسن الفتوحي، فتح البيان في مقاصد القرآن، دار إحياء التراث الإسلامي، قطر ١٩٨٨/١٤١٠، ج ١٢/٧٣.

(٥) أحمد مصطفى الرازي، تفسير القرآن الكريم، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة الخامسة، مصر ١٩٧٣/١٣٧٣، ج ١٣/١٣٩.



﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَيُّ أَكْثَرِ النَّاسِ إِلَّا كَفَرُوا﴾ [الإسراء: ٨٩] ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٤] ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَنْ جِتْهُمْ بَآيَةً يَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ [الروم: ٥٨] ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [الزمر: ٢٧] ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [الزمر: ٤١]

كل هذه الآيات تجعل عالم العقلاء المكلفين على عمومهم بدءاً من زمن البعثة إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها سواء جنهم وإنسهم من غير تقييد بزمان دون زمان أو مكان دون مكان تجعلهم جميعاً محلاً ومنافاً لنزول القرآن والإنذار به، قال - تعالى - : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]. يقول ابن عاشور - رحمه الله - :

«صيفت بأبلغ نظم، إذ اشتملت هذه الآية - على وجازة الفاظها - على مدح الرسول ﷺ ومدح مرسله تعالى، ومدح رسالته بأن كانت مظهر رحمة الله - تعالى - للناس كافة وبأنها رحمة الله - تعالى - بخلقه. فهي تشتمل على أربعة وعشرين حرفاً بدون حرف العطف الذي عطف به ذُكر فيها الرسول ومرسله - تعالى - والرسول إليهم وخصوصية الحصر وتنكير (رحمة) للتعظيم، إذ لا مقتضي لإيثار التنكير في هذا المقام غير إرادة التعظيم وإلا لفيل: إلا لنرحم العالين، أو إلا إنك الرحمة للعالين، وليس التنكير للأفراد قطعاً، لظهور أن المراد جنس الرحمة، وتنكير الجنس هو الذي يعرض له قصد

إرادة التعظيم. فهذه اثنا عشر معنى خصوصياً، فقد فاقت أجمع كلمة لبغاء العرب وهي :

قفا نَبِكَ من ذكرى حبيب ومنزل

إذ تلك الكلمة قصارها - كما قالوا - : إنه وقف واستوقف، ويكى واستبكى، وذكر الحبيب والمنزل دون خصوصية أزيد من ذلك فجمع ستة معانٍ لا غير (١).

ويقول ابن القيم في هذا المقام : «أصح القولين في هذه الآية أنها على عمومها، وفيها على هذا التقدير وجهان :

أحدهما : أن عموم العالين حصل لهم النفع برسالته؛ أما اتباعه فقالوا بها كرامة الدنيا والآخرة. وأما أعداؤه المحاربون له فالذين عجل قتلهم وموتهم خير لهم؛ لأن حياتهم زيادة في تغيظ العذاب عليهم في الدار الآخرة وهم قد كتب عليهم الشقاء؛ فتعجيل موتهم خير لهم من طول أعمالهم في الكفر.

وأما المعادون له فعاتشوا في الدنيا تحت ظله وعهده ودمته، وهم أقل شراً بذلك العهد من المحاربين له.

وأما للنافقون فحصل لهم بإظهار الإيمان به حق دملتهم وأموالهم وأهليهم واحترامها وجريان أحكام المسلمين عليهم في التوارث وغيره.

وأما الأمم الناقية عنه فإن الله - سبحانه - رفع برسالته العذاب العلم عن أهل الأرض فاصطب كل العالين النفع برسالته.

والوجه الثاني : أنه رحمة لكل أحد لكن المؤمنين قبلوا هذه الرحمة فانتفعوا بها دنيا وأخرى، والكفار ردوها فلم يخرج بذلك عن أن يكون رحمة لهم لكن لم يقبلوها؛ كما يقال : هذا دواء لهذا المرض؛ فإذا لم يستعمله لم يخرج عن أن يكون دواءً لذلك المرض (٢).

ثم إن هناك كلمات وتراكيب في القرآن تخاطب الناس عامة بلا تقييد بزمن أو صنف أو طبقة أو جنس أو مستوى (٣) مما يدل على علليته ومضي

(١) محمد الطاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، الدار التونسية، ١٩٨٤، ج ١٦/١٦٥، ١٦٦.

(٢) يسري السيد محمد، بدائع التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن قيم الجوزية، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، المملكة العربية السعودية ١٤١٤/١٩٩٣، ج ٣/١٩٨.

(٣) إن القرآن يتجنب ما أمكن عن تلك الدوال الخصوصية التي تخص معنى اللفظة بأمر خاص أو فرد خاص أو مكان خاص أو مجتمع خاص أو طبقة خاصة أو نحوها من الخصوصيات. وهذا من أدل الدلائل على علليته، ومن هنا تجد اللفاظ العامة مستعملة في القرآن بكثرة كالأصول العلم ولفظة قيم الفكرة والجمع المعروف بالعام والفكرة في سياق التنفي وأمثالها من اللفظ العموم حتى إن بعضاً من العلماء أفرده اللفاظ العامة في القرآن بالذكر فصار كتاباً حافلاً بقيماً في بابه منها تليق بالفهم في صيغ العموم لتحليل بن الكيلادا العلائي.



أحكامه إلى الأبد دون تقيد بأي شيء، ما، كما يستعري انظارنا من هذه الناحية خصيصاً أن القرآن يتوخى جمل خطاب العموم دون الخصوص، والإطلاق دون التقييد، والإجمال دون التبيين ما وسع لذلك المقام والرام.

فانطلاقاً من هذا المغزى الهام قلما ترى في القرآن المخصصات والمحددات والمقيدات تذكر؛ كالأمكنة المحددة أو الأزمنة الخاصة أو الأشخاص المعينة أو الأعراف والتقاليد للختصة أو الأحوال الخصوصية أو العوارض للشخصة التي لا يكون فيها درس أو عبرة أو حكمة للجميع، وإذا ما وقعت حاجة أثناء البيان القرآني للتخصيص بصفة أو نحوها فإنما ينتقي القرآن منها أيضاً تلك الصفات العامة التي خصوصيتها أقل كالأؤمنين والمؤمنات والصالحين والكافرين والمنافقين والغافلين والضالين وأمثالها مما لا يختص بجنس أو طبقة دون أن يقيد ذلك بالحجازيين أو المكيين أو المدنيين مثلاً مما يضيق دائرة دلالة اللفظ، ودون أن يخص اللفظ؛ فالحكم بأبي بكر أو علي - رضي الله عنهما - مثلاً مما يجعل الأمر مقتصرًا على واحد لا يتعداه رغباً من أن الصحابة عامة، وأهل الحرمين خاصة كانوا هم الملاصقين للرسول ﷺ ومن هنا ترى أن الفاظ وتراكيب الآي النازلة لسبب خاص وحول قضية خاصة وفي شأن شخص خاص جردت من عناصر التخصيص والتقييد ما أمكن ذلك وما لم يلتبس الأمر التباساً؛ فمثلاً انظر إلى آيات الإفك فرغم أنها نزلت في أم المؤمنين عائشة - رضي الله تعالى عنها - بإجماع مفسري أهل السنة فإنك لا ترى في تلك الآي تحديداً بالاسم والنسب والقرابة للمفترى عليها.

وانطلاقاً من الاتجاه القرآني إلى التعميم في غالب أحواله ودلالاته اتخذ علماء الفقه وأصوله في الآيات المنزلة لسبب خاص قاعدة هامة لهم وهي: أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

وكذا ترى أن الفرقان الحكيم يتعدى الحدود ويتجاوز الفوارق التمييزية حين ينادي للكافرين الذين

اتخذهم القرآن له مخاطبين فيناديهم بتلك التراكيب والتعبيرات العقلية الواسعة الدلالات والمفاهيم رغباً من ضيق الدائرة البشرية التي نزل القرآن فيها: «يا أيها الناس» «يا أيها الذين آمنوا» «يا بني آدم» «يا أيها الكافرون» «يا أيها المنافقون» مما يعم كل فرد من غير فرق، مع أن من المستطاع أن يخص من في تلك الدائرة الضيقة بالنداء، وهو التباعد المألوف للخطابات البشرية التي تقع في قطاع خلس أو بين جماعة خاصة، وكذا يفصح عن عللية القرآن ما تراه يُذكر في معرض بيان فوائد القصص والأمثال أنه - سبحانه - ضرب للناس أو صرف للناس من كل مثل يذكر الناس بصيغة الجمع المعروف باللام المفيد للاستغراق كما هو معروف عند أهل العربية. فلزم يقصد الاستغراق لما أوتي بصيغة الاستغراق: وخصيصاً ترى مغزى عللية القرآن كالنصوص عليه بالتخصيص على الناس (المفيد للعموم) حينما يذكر أن من المهام التي كلف بها ﷺ بسبب نزول الكتاب هو الحكم بين الناس.

إن عللية الرسالة تستلزم عللية القرآن، كما أن عللية القرآن تستلزم عللية الرسالة ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِثِينَ خَصِيماً﴾ [النساء: ١٠٥].

قال ﷺ: «والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي أو نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار»<sup>(١)</sup> ويقول أيضاً: «أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي.. وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة ويبعث إلى الناس عامة»<sup>(٢)</sup>.

ج - عالمية القرآن من الناحية المضمونية:

خاطبنا بمجموع تلك المفاهيم الجديدة في الأفق البشرية ويمكن أن نستخلص بعض تلك المعاني السامية والمفاهيم الرامية إلى الكمالات والفضائل التي لا غنى لأي من أبناء البشر عنها والتي أنزلها القرآن إلى أرض البشرية في هذه العنوين الآتية.



١- الحفاظ على الكرامة الإنسانية ما لم تنقلب إلى مظاهر سيئة مضمومة العواقب للفرد والمجتمع؛ فقد أذاق القرآن بتلك التعاليم السمحة الإنسان المستهان المستضعف طعم الكرامة النفسية ولذيذ العزة البشرية ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَرْدِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٠].

ونرى هذه الحقيقة تتبلور - منعكسة إلى واقعيات الحياة - على لسان الفاروق - رضي الله عنه - حينما امتنع ابن عمرو بن العاص - رضي الله عنه - وهو والي مصر وفتاحها وفي قمة مجده وعزة سلطانه عن توفية القصاص من نفسه لأجل صفة صفعها أحد الأقباط؛ حيث قال الفاروق - رضي الله عنه - : متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً؟

٢- تحقيق العبودية لله وحده والإنقاذ من عبودية البشر؛ فقد هدى القرآن ذلك الإنسان الذي ضل عن سبيل الهدى إلى أفضل وسائل النجاة والخلاص عن عبودية البشر وهو عقيدة التوحيد التي لا تعرف للبشر رياً غير الله، ولا تعطي أية فرصة لأن يتخذ بعض الناس بعضهم أرباباً من دون الله : ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤]. ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٦، ٨٠].

وقد رأينا هذه الحقيقة العظيمة الناصعة التي يهديها الإسلام للبشرية جمعاء تتجسد في الحياة الواقعية على لسان ربيعي بن عامر رسول سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنهما - قائد الجيس

الإسلامي إلى الفرس حينما التقى مع القائد الفارسي رستم وهو بين حشمة وجشمه وفي ذروة زهوه وكبريته قال له : جئنا لنخرج الناس من عبادة الناس إلى عبادة الله .

٣ - إغاثة المظلوم ونصرة المستضعف وحمايتهما والنصفة لهما من الظالم والقوي : فقد أتاح القرآن ملجأً شرعياً هاماً لجميع المستضعفين والمظلومين في أنحاء المعمورة، وجعل الدفاع عن المظلوم والمستضعف من وظائف المسلمين فرداً وجماعة . وانطلاقاً من هذا أخذ الدفاع عن المظلوم - لا عن دمه فقط بل عن دمه وعرضه وكرامته - محلاً رئيساً له في الفقه الإسلامي تحت عنوان : «باب الصيال» ويرى الفقه الإسلامي انطلاقاً من النصوص في إغاثة المظلوم الثابتة في الكتاب والسنة التي سنذكر بعضها منها أن المسلم إذا لم يدافع عن المظلوم يأنم ويستحق العذاب .

### فمن تلك النصوص :

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ [النساء: ٧٥]، ﴿وَلَا تَحْسِنَ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخَّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ [إبراهيم: ٤٢]، ﴿وَكَذَلِكَ أَخَذَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٢]، ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ [هود: ١١٣].

كما نجد تلك الحقيقة الناصعة والسمة الحضارية القرآنية التي هي من أكثر الأمور تحريكاً للعجلة الحضارية تتجلى كواقعة حياتية - لا مثالية تبقى بين الخيالات المرغوبة والأحلام الحلوة - على لسان الصديق - رضي الله عنه - في أول خطبته التي القاها حينما انتخب خليفة للمسلمين وهي أول خطوة إجرائية في خلافته؛ حيث قال : «أما بعد : فإني وليت عليكم ولست بخيركم، وأعلموا أن القوي



فيكم ضعيف عندي حتى أخذ منه الحق، والضعيف فيكم قوي عندي حتى أخذ له الحق».

٥ - المعاني النبيلة والفضائل السامية المملوءة حيوية ونشاطاً ونبلاً إنسانياً لا تختص بأمة دون أمة والتي هي في أية حضارة كانت؛ فهي كالروح للجسد فلم تخل أية حضارة منها إلا وأذن بالرحيل ركبتها وانهار بعد غير كثيرة بنيانها، وحان في زمن غير طويل حينها ودمارها. إن القرآن أتى في باب الفضائل والمكارم وترسيخها في المجتمع الإنساني وتشبيد ذلك البنيان الإنساني وتحكيمه بروابط وأواصر خلقية اجتماعية لا مثيل لها ولا عدل ولا نظير لها ولا بديل؛ فلقد أتى في هذا الباب بما لم يسبقه ولا يلحقه لاحق؛ حيث بث روح الإخاء والتعاون والتساند والتكافل بين جميع أبناء الأمة: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢] كما أمر بالإحسان ونشر الفضيلة والعدل بين جميع طبقات الناس، ونهى عن جميع المنكرات والفحشاء: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٩٠]. وكفى بهذين النصين في هذا الباب شاهداً عدلاً.

٦ - من المعاني الدالة على عظمة القرآن الكريم: ما ورد فيه من الأدلة على ختم النبوة بمحمد ﷺ كالتصريح بختم النبوة بنبينا محمد ﷺ قال - تعالى -: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٠] قال الشرييني: «أي آخرهم الذي ختم؛ لأن

رسالته عامة ومعها إعجاز القرآن، فلا حاجة مع ذلك إلى استنباء ولا إرسال» (السراج المنير ٢/٢٣٧).

ومن هذه الأدلة: عموم الرسالة المحمدية؛ حيث قال - تعالى -: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨].

فالرسالة المحمدية عامة، وهذا القرآن حجة على كل من بلغه، لما قال - سبحانه -: ﴿وَأَوْحِي إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَن بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩]. فالقرآن حجة على كل من بلغه من جميع الإنس والجن وإلى قيام الساعة.

ترى معي أن جميع هذه المعاني المذكورة بوصفها دلائل على عظمة القرآن إنما هي مما لها علاقة وثيقة بالكيان الإنساني المطلق من غير تقييد بجنس أو تحديد ببقعة أو تخصيص بطبقة أو تعيين بلون، ولها صلة محكمة بالهوية الإنسانية العامة المطلقة بلا تفريق ولا تمييز وبذلك يتجلى معنى هذه الكلمة الإلهية الحكيمة اللدوية عبر العصور والقرون التي تلن في أذن التاريخ دوماً: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

فإذا لا ضير علينا من مزاعم أولئك المفرضين على الإسلام وأهله، ولا ضير أيضاً على أذنانهم المتعلمين لهم بتاريخانية القرآن؛ فإن الحقيقة أظهر من أن تخفى، والشمس أبهر من أن تختفي عن العيون بإغماض الخفاش عينها منها، أو بإنكار الأعمش لها كما قال الشاعر قديماً:

قد تُنكر العين ضوء الشمس من رمد

وينكر الفم طعم الماء من سقم



# الإسلاميين

## والتخصصات الدلالية

من يتأمل اليوم في تخصصات

الإسلاميين يجد أنه باستثناء التخصصات

الشرعية ينتشر معظم هؤلاء في

تخصصات الطب والمحاماة والهندسة

وما يماثلها.

محمد بن عبد الله الدويش

وهذا الأمر له دلالات عدة، منها:

● خطأ المقولة الشائعة بأن الصحة الإسلامية إفراس للأوضاع الاجتماعية والاقتصادية المتردية؛  
معظم قادة الحركات الإسلامية اليوم هم بين أصحاب هذه التخصصات الذين هم في الأغلب من طبقات  
اقتصادية واجتماعية عالية.

● الجدية عند الشباب الإسلاميين؛ إذ معظم هذه التخصصات لا ينجح فيها إلا الجادون.

● أن الدعوة الإسلامية قد نجحت في استقطاب عدد من المتميزين؛ فهذه التخصصات يقبل فيها في  
الأغلب حملة المعدلات الدراسية العالية، ويتيح لها كثرة المتقدمين اختيار العناصر المتميزة.  
ومن الطبيعي أن تنتشر الدعوة الإسلامية في كافة المجالات، وأن تستوعب كافة الفئات  
والتخصصات وسائر شرائح المجتمع، ولا اعتراض على اتجاه طائفة من الشباب إلى هذه التخصصات  
إقبالهم عليها.

ومع ما في هذه التخصصات من إيجابيات إلا أنها تحصر صاحبها في ميدان عمله، وقل أن يستثمرها  
صاحبها في دعوته، بل ربما استغرقت جزءاً كبيراً من وقت صاحبها أثناء دراسته وأثناء عمله، فلا يبقى  
دعوته إلا اليسير.



ويبقى مجالان مهمان ينبغي أن تكون  
لهما الأولوية في توجه الإسلاميين  
ودراستهم وهما - على الترتيب - :

المجال الأول : التخصصات الشرعية، فالعلم  
الشرعي لا غنى للدعوة عنه، وحين تفتقده تتسع  
دائرة الآراء الشخصية، فتزيد الشطحات  
والانحرافات. والشعور بأهمية العلم الشرعي  
موجود بحمد الله عند فئة عريضة من  
الإسلاميين - على المستوى النظري على الأقل -  
لكنه يحتاج إلى مزيد اهتمام ورعاية.

المجال الثاني : الدراسات الإنسانية التي لها  
أثرها في النظرة للإنسان والمجتمعات،  
والدراسات الإعلامية التي لها أثرها في توجيه  
الرأي العام وصياغته، ومما يبرز الحاجة لهذه  
التخصصات ما يلي :

● حاجة الدعوة الإسلامية إلى برامج  
تربوية لرعاية أبنائها وتربيتهم، ومع أهمية  
الجهد التربوي الذي تقوم به الصحوة وتقدمه  
لأبنائها وضخامته، فلا تزال في كثير من  
الأحيان تعتمد على التجارب الشخصية  
والمحاولة والخطأ، وتفتقر إلى الاستفادة المثلى

من أهل الاختصاص في هذا الميدان.

● أهمية الواقع والأدوار الاجتماعية التي

يتولاها أهل هذه التخصصات، وضطورة هذه  
الواقع، فالنظم التعليمية والتربوية  
والإعلامية والتخطيطية في المجتمع تعتمد على  
مثل هذه التخصصات.

● يحتاج الدعاة إلى الله كثيراً إلى هذه  
التخصصات؛ في دعوتهم؛ فهي تعينهم على  
الفهم الصحيح للمجتمعات وآليات التغيير  
الاجتماعي، وإلى فهم اتجاهات التفريق  
والإفساد في المجتمعات فهماً أشمل وأدق،  
ويحتاجون إليها حتى يملكوا الأدوات الصحيحة  
لدراسة الظواهر التربوية والاجتماعية.

● يحتاج الدعاة إلى الله إلى هذه  
التخصصات؛ لأنها منطلق لكثير من الأعمال  
الدعوية، كالأعمال الإعلامية، والخدمات  
الاجتماعية، والمؤسسات التربوية والدعوية.

هذه الاعتبارات وغيرها تؤكد على الدعاة  
إلى الله - تعالى - الاعتناء بهذه التخصصات،  
وفي العدد القادم بإذن الله مزيد حديث حول  
هذا الموضوع.



## أحمد العامر

### ١. التعبير شرح التحرير في أصول الفقه:

المؤلف: علاء الدين أبو الحسن علي المرداوي. دراسة وتحقيق: د. عبد الرحمن الجبرين، ود. عوض القرني، ود. أحمد السراج، الناشر: مكتبة الرشد، الرياض. الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.

يعد هذا الكتاب من أبرز كتب أصول الفقه وخاصة في مذهب الحنابلة، طبع في ثمانية مجلدات، وأصله ثلاث رسائل علمية تقدم بها المحققون لنيل درجة الدكتوراه في قسم أصول الفقه في كلية الشريعة بالرياض.

اعتنى المحققون بمراجعة أصوله، وضبط ألفاظه، وتحرير مسائله، وشرح مشكله، حتى خرج الكتاب بأبهى حلة.

### ٢. تقييد المهمل وتمييز المشكل:

المؤلف: الحافظ أبو علي الحسين بن محمد الجبائي، حققه: علي بن محمد العمران، ومحمد عزيز شمس. الناشر: دار عالم الفوائد، مكة المكرمة. الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ. كتاب جليل القدر اعتنى بخدمة الصحيحين: ضبطاً لما يشتهيه ويُشكّل من أسماء من قبل الرواة، وتنبيهاً لما أهمل من شيوخ البخاري، وكشفاً لألقاب جماعة من رواتهما.

### ٤. الدعوة بين المسلمين في الولايات المتحدة الأمريكية

د. خالد عبد الرحمن القرشي، بدون تاريخ أو ناشر.

وهي دراسة تقويمية للعمل الدعوي بالمراكز الإسلامية في أمريكا قام بها المؤلف وهو عضو هيئة تدريس بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية. وتتناول الدراسة إيضاح الموضوع وأهدافه، وأسباب اختياره، وتحديد مشكلة الدراسة، وتساؤلات حول المنهج في الدراسة.

ومما تناولته الدراسة: البحث في دخول الإسلام إلى أمريكا وانتشاره، وتعريف بالأنظمة والجامعات الإسلامية هناك، ووسائل العمل الدعوي في هذه المراكز والجمعيات، وتقويم العمل الدعوي، وبيان العوائق والمشكلات الدعوية

### ٢. فتح الرحيم الملك العلام في علم العقائد والتوحيد

### والأخلاق والأحكام المستنبطة من القرآن:

المؤلف: العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي، اعتنى به: د. عبد الرزاق بن عبد المحسن اليدر، الناشر: دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.

مؤلف نفيس يطبع لأول مرة، جمع فيه مؤلفه أهم علوم القرآن وأجلها، وهي: علم التوحيد، وعلم الأخلاق، وعلم الأحكام والعبادات والمعاملات. تميز الكتاب بالقوة العلمية، وغزارة الفوائد، مع سهولة العبارة وجزالة الألفاظ، بعيداً عن الحشو والتعقيد.



والتي تضمنت التحذير من التطرق لهذا الموضوع ممن لم ترسخ قدمه في العلم الشرعي حتى لا تزل القدم. والأمل أن يكون الحوار في هذه السائل علمياً دافعه الحرص والنصح والإشفاق بعيداً عن النقد الجرح لا سيما بين أصحاب المنهج الواحد. والله المستعان،،،  
٧. على أعتاب الألفية الثالثة:

المؤلف: حمدان حمدان، الناشر: بيسان للنشر والتوزيع والإعلام - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ.  
دراسة سياسية للجذور المذهبية لحضنة الغرب وأمريكا لإسرائيل، احتوت الدراسة على خمسة فصول وخاتمة: الأول: إرهابات أوروبية، والثاني: البيوريتانية الإنجليزية والخروج على الكنيسة، والثالث: بين سياسة الدين ودين السياسة، والرابع: المسيحية المنهودة في أمريكا الشمالية، والخامس: مسيحية ويهودية في التاريخ. أما الخاتمة فكانت بعنوان: ثقل الجانب التوراتي في المسيحية. احتوى الكتاب على مادة غزيرة، ومعلومات وفيرة تستحق التقدير.

#### ٨. معاهل في طريق الإصلاح:

تأليف: عبد العزيز محمد السدحان، نشر دار العاصمة، ط ١٤٢٦هـ / ٢٠٠٠م.

الإصلاح رسالة كبرى قام بها الأنبياء والرسل والعلماء والدعاة. والداعون إليه يلزم أن ينطلقوا من أصول واضحة وبصيرة راشدة حتى تؤتي دعوتهم أكلها، وقد وضع المؤلف بعض المعالم التي يستضيء بها مريدو الإصلاح على ضوء الكتاب والسنة وكلام أهل العلم ومنها:  
١ - الإخلاص في العمل. ٢ - العلم بالعمل. ٣ - عدم ذكر المثالي ودفع أبواب اليأس والقنوط. ٤ - عدم الإفراط والتفريط. ٥ - ربط العواطف بالعلم الشرعي. ٦ - الحرص على التخصصات العلمية. ٧ - الحذر من العجب. ٨ - الدعاة. ٩ - القدوة. ١٠ - الصبر والصلاة. ١١ - الاهتمام بالكيف لا بالكم. ويعتبر الموضوع رؤوس أقلام تحتاج إلى المزيد من العرض والتفصيل، ولعل لذلك بحثاً آخر يقوم به المؤلف إن شاء الله.

وكيفية علاجها، إضافة إلى خاتمة: جمع فيها أطراف الموضوع ونتائج البحث والتوجيهات التي رآها مما يؤدي إلى انتشار الدعوة بشكل صحيح بعيد عن الإفراط والتفريط.

#### ٥. وقفات هادئة مع فتوى بإباحة القروض الربوية لتمويل شراء المساكن في المجتمعات الغربية:

المؤلف: د. صلاح الصلوي، الناشر: التجمع الإسلامي في أمريكا الشمالية. الطبعة الأولى: ١٤٢٦هـ.  
دراسة علمية متزنة، بعيدة عن التعصب والتشنج، للرد على فتوى كل من المجلس الأوروبي للإفتاء والبحوث ومؤتمر رابطة علماء الشريعة بأمريكا الشمالية، التي تبيح للمسلمين المقيمين بأوروبا والولايات المتحدة الأمريكية الاقتراض بالربا لشراء مساكن.

يتميز الكتاب بالأصالة العلمية، والأدب الرفيع، وهو جدير بالنشر والدراسة خاصة في البلاد الغربية.  
٦. حقيقة الخلاف بين السلفية الشرعية وأدعيائها في مسائل الإيمان:

د. محمد أبو رحيمة ١٤٢٦هـ / ٢٠٠٠م دار الجوهري عمان - الأردن.

الإيمان عند سلفنا الصالح من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان يقوم على ركنين هما: القول، والعمل أو على أربعة عند التفصيل: (قول القلب وقول اللسان، وعمل القلب وعمل الجوارح) ولم ينقل عن سلفنا قيام الإيمان على ركنين: القول، والاعتقاد وشروط الكمال.

ونقل الإجماع ابن عبد البر، وأثبتته شيخ الإسلام ابن تيمية فقال: أجمع السلف على أن الإيمان قول وعمل، يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان، وفي الكتاب رد على فئة من الدعاة في موضوع الإيمان تبين منه روائع إرجانية رد عليها علمائنا الأفاضل، ومن آخر ما صدر في هذا الباب الفتوى رقم ٢٠١٢ في ١٤١٩/٢/٧ في الموقف من كتاب (أحكام التقرير)



# تأثرت بأصالة القرآن وصحته

## حوار مع الشيخ جمال الدين زرابوزو

### نبذة عن الضيف:

فضيلة الشيخ جمال زرابوزو عَمَم من اعلام الدعوة الإسلامية في أمريكا الشمالية، عرف بتميزه العلمي، وحرصه على التواصل الشرعي، له عناية خاصة بعلم الحديث. ترجم عدداً من الكتب إلى اللغة الإنجليزية من أبرزها: كتاب فقه السنة، وهو مطبوع، وشرح العقيدة الطحاوية، نسال الله - تعالى - أن ييسر طباعته. ومن أبرز مؤلفاته: شرح الأربعين النووية، وهو شرح مفصل طبع في ثلاثة مجلدات. كما أسس فضيلته مجلة (البشير)، وهي مجلة متخصصة تعنى بنشر الدراسات والأبحاث الشرعية، ولكنها توقفت عن الصدور.

ويسعدنا في هذا اللقاء أن نستضيف فضيلة الشيخ لتتناول معناه في عدد من القضايا في الساحة الأمريكية.

بالبهاء: لعلنا نبدا حوارنا مع فضيلتكم بالتعريف على سبب

إسلامك، ثم اهتمامك بدراسة العلوم الشرعية؟

■ إنني في الأصل من إسبانيا، وقد نشأت في عائلة إسبانية كاثوليكية «تقليدية». وأقول «تقليدية» بمعنى أننا لم نكن متدينين جداً. ولقد بدأت رغبتني بالدين عندما دعاني أحد أصدقائي إلى كنيسة من كنائس جماعة «شهود يهوه». ولما أتى الوقت لانتسب إلى تلك الكنيسة بشكل رسمي قررت أنه لا بد لي قبل ذلك من دراسة أديان أخرى قبل الانضمام إلى تلك الكنيسة كي أتأكد أن تلك الكنيسة هي الكنيسة الحقّة. وهذا في الحقيقة هو الذي دعاني لدراسة الإسلام واليهودية والبوذية والهندوسية وغيرها. ولدى دراستي الإسلام تأثرت بأمرين أولهما: أصالة القرآن وصحته، و«نقاوة» الإيمان بالله، بعيداً عن الخرافات، والترحلات، والآلهة البشرية وغير ذلك. وبعد عدة أشهر فقط من بداية دراستي لهذا الدين العظيم قررت أن أسلم، علماً بأنني لم أقابل مسلماً قط في ذلك الوقت، وكذلك كنت شبه مقتنع بأنه لم يكن هناك مسلمون على الإطلاق في تلك القرية الصغيرة التي كنت أقيم فيها.

ويفضل الله ونعمته فقد وجدت عدداً من الطلبة المسلمين في تلك البلدة. وكان في البلدة عدد من الإيرانيين الشيعة يقضون في تلك البلدة في تلك الوقت، إلا أنني، والحمد لله، لم أشعر بأي



- ثم بمساعدة هؤلاء الإخوة الكرام تمكنت من متابعة دراساتي وتحصيلي العلمي في مادة القرآن الكريم، والحديث، والفقه وغيرها من العلوم الشرعية.

**السؤال:** نكرم تأثركم بالقرآن ولكن؛ هناك عدد كبير من الترجمات الإنجليزية لمعاني القرآن الكريم؛ فما تقويمكم لها، وما أحسن الترجمات فيما ترون؟

■ نعم! لا شك أن هناك عدداً كبيراً من الترجمات لمعاني القرآن الكريم بالإنجليزية متوفرة حالياً، وكى أكون صريحاً معكم فإن هذه الترجمات تتفاوت ما بين «سيئة جداً» إلى «قريبة من الممتازة». فإذا تكلمنا عن ترجمة معاني الآيات الكريمة فقط، فأفضل الترجمات، في رأيي، ترجمة خان والهلالي، وترجمة «صحيح انترناشيونال»، وترجمة محمد بكتال، وترجمة عبد الله يوسف علي. وعلى جودة هذه الترجمات - كل على حدة - فإن هناك ما ينقصها ويعيبها. فعلى سبيل المثال: ترجمة خان والهلالي، على ما أخبرني عبد الملك مجاهد شخصياً [ناشر الترجمة]؛ فقد تقرر أن توضع «ملاحظات الشرح» والهوامش ضمن أقواس داخل نص الترجمة ذاته، وليس في الحواشي المستقلة. وإن هذا يجعل النص صعب القراءة، وغالباً لا يستطيع القارئ تمييز نص الآية ذاتها والملاحظات الشارحة لها. وأما ترجمة عبد الله يوسف علي فهي بلغة قديمة مهجورة تقريباً،

انجذاب أو تجاوب لتعاليمهم وما يدرسونه. وكان أكبر الأثر عليّ لإخوة من المسلمين من الكويت والمملكة العربية السعودية. وقد كانوا بحق مجموعة من الإخوان الطيبين الذين أثروا فيّ بشكل كبير. وبعد حمد الله وشكره، فإنني أتوجه بالشكر الخالص إلى أولئك الإخوة على دعوتهم وإخائهم الطيب.

ونظراً لخلفيتي ودراستي للأديان المختلفة فقد شعرت بأهمية العودة إلى المراجع الأصلية للعلم والمعرفة؛ وذلك لأميز بين ما أصبح «ممارسة» عادية للملتزمين باسم ما، وبين التعاليم الحقيقية للدين. ولذا، فقد قررت مبكراً، بأنني إذا قررت الالتزام بدين جديد فيجب أن ألزم به بشكل جدي، وأنه يجب عليّ بذل قصارى جهدي لدراسة هذا الدين من مصادره الموثوقة المعتمدة الصحيحة والأصيلة. والحمد لله؛ فمئذ أصبحت مسلماً أقمت في بيئة يوجد فيها عدد من الإخوة العارفين بهذا الدين، والذين يحبون مساعدة الآخرين من مختلف أرجاء العالم. ولقد كانوا خير مثالٍ وقُدوة لي، وشجعوني دائماً على الدراسة والتعلم. فعلى سبيل المثال؛ بعد أن بدأت أقرأ العربية وأكتبها، بدأ عدد من الإخوة - جزاهم الله خير الجزاء - بمساعدتي للحصول على المراجع الأساسية من مختلف بلدان ما وراء البحار؛ إذ لم يكن هناك سوى أمكنة قليلة يمكن شراء الكتب العربية منها في أمريكا. ويتوفيق الله - سبحانه وتعالى



وهو يؤول معاني من معاني الآيات الكريمة ، كما أن حواشيه وتعليقاته غاصّة بمظاهر التوبيخ والشجب . وإنني لا أوصي بترجمة يوسف علي بما تحتويه من الكم الهائل من التعليقات والحواشي عليها ، علماً بأن هناك إصدارين جديدين من هذه الترجمة متوفرين في الأسواق ، وقد قدما كثيراً من التحسينات على الترجمة الأصلية .

وإنني أعتقد أن ما ينقص المكتبة القرآنية باللغة الإنجليزية هو وجود حواشٍ وتعليقات على معاني القرآن الكريم يتم تقديمها على ضوء السنة المطهرة والحديث النبوي الشريف ، وأقوال الصحابة الكرام - رضي الله عنهم - ، وقدامى المفسرين ، كما يجب تناول القضايا والموضوعات التي لا بد من مناقشتها وتناولها لقراء اللغة الإنجليزية . ولعل أفضل وأكمل شرح أو تعليق على معاني القرآن الكريم نجده اليوم هو كتاب العلامة أبي الأعلى المودودي مترجماً بالإنجليزية هو « تفهيم القرآن » . ومع ذلك ، فإن هذا الكتاب أيضاً عليه ما عليه من المآخذ ، كما هو معروف لكثير من قرائكم . وقد نشرت مكتبة دار السلام مؤخراً طبعة موجزة مختصرة جديدة من المجلد الأول من تفسير ابن كثير ، وأرجو أن يكون هذا العمل الجليل إسهاماً هاماً للمكتبة الإسلامية بالإنجليزية ، إلا أن هذا العمل لم يكتب للقارئ الإنجليزي ، لذا فإنه لن يسد كافة الفجوات التي يجب سدّها في هذا المجال .

وإن مشكلة فراغ المكتبة الإسلامية باللغة الإنجليزية من شرح فعال ومؤثر لمعاني القرآن الكريم هي إحدى المشكلات التي ما فتئ الدكتور جعفر شيخ إدريس يعالجها ، وكذلك أنا شخصياً ، خلال السنوات الماضية . وأرجو الله - سبحانه وتعالى - أن يجعل اليوم الذي تتوقّر فيه تفاسير أفضل وأعمق باللغة الإنجليزية لقراءتها كما هو متاح لقراء العربية .

**التهنئة:** نرجو من فضيلتكم أن تحدثونا عن المسلمين الأمريكيين من حيث تاريخهم ونسبتهم وتأثيرهم السياسي والاجتماعي .

■ في الحقيقة إن للإسلام تاريخاً طويلاً وممتعاً في أمريكا . وإنني لست متخصصاً في هذا المجال من جهة ، وليس هذا المجال مجال خوض في التفاصيل عن هذا الموضوع بالذات ، ومع ذلك فيمكنني أن أسرد بعض الملاحظات العامة . فالإسلام قد دخل إلى أمريكا على عدة موجات مختلفة ، بما في ذلك مرحلة موجة المكتشفين الجغرافيين قبل كولومبوس وذلك من شمال إفريقية ، والعبيد الذين أكرهوا على المجيء أثناء فترة « تجارة العبيد » من مختلف أرجاء العالم الإسلامي خلال القرنين التاسع عشر والعشرين . إلا أن معظم هذه الموجات المبكرة من أفواج المسلمين لم يكن لهم كبير أثر مباشر على الوجود الإسلامي للعاصر في أمريكا . ولا يزال عدد المسلمين اليوم في الولايات المتحدة الأمريكية صغيراً نسبياً ، وإن التقديرات



للتشريع

# دار ابن خزيمة

صدر حديثاً



## فتاوى الأئمة النجد

حول قضايا الأمة المصيرية  
أول مرجع معاصر يطرز  
بشمول منهج أئمة الدعوة  
في أخطر قضايا الأمة الراية

## تيسير علم التجويد

للشيخ أحمد عبد الله الطويل



## الشهد والشوك في الحياة الزوجية



## نار في القلب نار في القلب نار في القلب

### حقيقة إلى أمل الأمة

وتشتمل على الرسائل التالية  
لا جديد في الحجاب  
لا يا أختي  
رسالة عاجلة إلى الأخت المسلمة  
ألا فعودي يا أختي  
أختاه أين أنت غداً؟

### حقيقة إلى الشباب المسلم

وتشتمل على الرسائل التالية  
رسالة إلى جوار المسجد  
قبل النسيء  
رسالة عاجلة إلى الشباب المسلم  
أحي أين أنت غداً؟  
هذه هي الصلاة

تتميز هذه الحقائب الدعوية بالطباعة الفاخرة والسعر الدعوي المخفض



# أينما كنتم فتحن قادمون

مجموعة

## السامي

الدولية

شركة النقل



٣٥ فروعاً في جميع مدنكم

٢٥ عاماً من الخبرة

مركز التدريب والدراسات، طريق خورس ٢٢٢٤١٨ - شجرة خريف، الفاكس ١٢٢٨٥٨٧ - ص.ب ٢٥٤٢ - المركز البريدي الدولي ٥١٢٤٥١



دار  
القلم

مكتبة

و

مقرطاسية

التوصيل للدار

يوجد أسطرة وناشيد إسلامية  
يوجد مقررات مدرسية

حي المصيف، شارع ظبيا بنت البراء



# تعلن مجموعة البيان الجديد للسيارات الأمريكية

أكبر مورد وموزع في المملكة للسيارات الأمريكية ذات الاستخدام المتناثر

البيان الجديد... خيارك الأفضل



أكبر تشكيلة من السيارات الأمريكية المختارة بعناية فائقة.

ضمان ذاتي في مراكزنا لمدة سنة أو ٢٠,٠٠٠ كلم على جميع السيارات.

**إنه عصر البيان الجديد**

خدمات مميزة مابعد البيع.

أسعار لا تقبل المنافسة.

مراكز خدمات متكاملة بأجهزة عالية التقنية وكفاءات متخصصة.

الاسم :

العمر :

الوظيفة :

العنوان :

هدية  
لقراء مجلة البيان  
خصم ٥٠٠ ريال  
لحامد الإعلان

ملحوظة: يسري هذا الخصم خلال شهر رجب وشعبان ورمضان عام ١٤٢١هـ فقط.

لفرع: صالة خريس ن ٢٣٣١٥٨٠ / ٢٣٠١٤٠٩ / ٢٣١٤٧٩٢ صالة الدمام ٨٢١١٣٣١ صالة الشفا ٤٢١٠٦٤٢ / ٤٢٢٢٠٤١ / ٤٢١٤٦٥٤

مراكز الخدمات: مركز الضمان والصيانة ٤٢١٢١١١ مركز الدهان والفرن الحراري ٤٢١٠٧١١



الداعية إلى ذلك. ولقد قابلت عدداً كبيراً من هؤلاء الأشخاص ويمكنني أن أقدم أفكارهم فقط حول هذا الموضوع بناءً على عدد من المناقشات مع هؤلاء الأشخاص. وينحدر كثير من هؤلاء الأشخاص من عوائل متوسطة أو عالية المستوى ومن خلفيات متحررة نسبياً. ولا يتطلع كثير منهم نحو طريقة جديدة في الحياة، أو إجراء تغيير في حياتهم؛ فهم سعداء بنوعيات حياتهم، كما أنهم سعداء بما هم عليه. وكل ما يبحثون عنه هو الرضى الروحي أو القناعة والسعادة الروحية المفقودة. أو - بمعنى آخر - إنهم يبحثون عن شخص يخبرهم أن كل ما يعملونه هو «صواب»، طالما أن قلوبهم سليمة. وإن هذا بالضبط هو ما يجدونه في الحركة الصوفية. وسترى أنهم سيستمرون في حياتهم العادية تماماً قبل أن يعتنقوا الإسلام، أو على الأكثر؛ فإن التغييرات التي يجب عليهم إجراؤها في حياتهم هي قليلة جداً. وفي الوقت ذاته، فإن كثيراً من الأشخاص قد انجذبوا للفكر الصوفي لأسباب مختلفة تماماً. إن أمثال هؤلاء الأشخاص يحاولون أن يرتقوا بأرواحهم، إلا أنهم يشعرون بركود كبير أثناء القراءة والاستماع للمحاضرات المتوفرة عن الإسلام. وإنني لم أستطع، حتى هذا اليوم، معرفة السبب الذي يؤكد فيه إخواننا على نشر مواد أولية فقط لأمثال هؤلاء، دون أن يكون فيها أي عمق في المحتوى. وكذلك الحال تماماً بالنسبة

الأولية العامة لعدد المسلمين حالياً في أمريكا يتراوح ما بين (٢ - ٩) ثلاثة إلى تسعة ملايين مسلم. إلا أننا يجب أن ندرك أن هذه التقديرات العامة لا يمكن الاعتماد عليها تماماً. والأهم من هذا كله يجب أن ندرك أن هذه التقديرات لا تفرق بين المسلمين اللتزمين، ومن لهم أسماء مسلمة فقط، أو أنهم ينتسبون للإسلام فقط؛ لأنهم انحدروا من أصول مسلمة، أو أتوا من بلدان إسلامية، وليس لأنهم يمارسون الإسلام في حياتهم العملية. ويمكن القول بشكل عام: إن التأثير السياسي والاجتماعي للمسلمين في الولايات المتحدة الأمريكية لا يزال ضئيلاً جداً، وخاصة خارج الشواطئ الشرقية لأمريكا. ولا زلت أقابل - حتى هذا الوقت - أشخاصاً أمريكيين يعربون عن دهشتهم إذا سمعوا أن هناك مسلمين في أمريكا، أو أن تكون أعداد هؤلاء المسلمين بالملايين.

**البيان:** تنتشر الاتجاهات الصوفية عند بعض إخواننا المسلمين من ذوي الأصول الأوروبية، فما حجم هذا الانتشار وما أسبابه؟  
أولاً: من الصعب جداً أن نحاول تقدير حجم هذه الظاهرة. ومع ذلك، فمما لا شك فيه أن نسبة كبيرة من الأمريكيين الأوروبيين ينجذبون لمختلف أشكال الطرق الصوفية. ومن الصعب عليّ أن أحاول أن أبدي رأياً في هذا الأمر بناءً على عدد النقاشات التي أجريتها مع أمثال هؤلاء. كما أن من الصعب أيضاً شرح الأسباب



للمؤتمرات والمحاضرات التي تعقد بشكل عام. وتصبح هذه المواد، وبسرعة كبيرة جافة جداً، ومكررة، ومملة. فإذا أراد الأمريكيون الذين لا يحسنون قراءة العربية الانتقال من ذلك النوع من القراءة، فإن أمامهم ثلاثة خيارات هي: الأدب الصوفي، والأدب الحديث، أو أدب المستشرقين. ومن نافلة القول أن نقول: ليس أي من هذه الخيارات المتاحة مشجعاً، إلا أنه لا بد مما ليس منه بد؛ فليس هناك أية خيارات أخرى، وترى أن كثيراً من القراء يفوضون في هذه الأنواع الثلاثة من أنواع الأدب الإسلامي. ولسوء الحظ، فإن كثيراً ممن يقرؤون مثل هذه الكتب تضطرب أفكارهم، أو تستغرقهم مثل هذه الأعمال، ولذا فإنهم يتجهون إلى مسارات غير سنة المصطفى ﷺ، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

**الباب: المسلمون من أصول إفريقية يمثلون** نسبة كبيرة في أمريكا مقارنة بغيرهم. ولكن ظهرت في أوساطهم منذ عهد قديم دعوات منحرفة مثل دعوة البلايين، وأخيراً برز من قياداتهم لويس فرخان، فهل يمكن أن تحدثونا عن ذلك من الناحية التاريخية والعقدية المنهجية؟

■ يحتاج الجواب على هذا السؤال، في الحقيقة، مجالاً أوسع من مجال هذه المقابلة. وإذا لم يسبق لجلتكم القراء أن كتبت سابقاً عن هذا الموضوع فيستحسن أن تفرّدوا له مجالاً خاصاً فيها، إذ إنه يمثل، في اعتقادي، إحدى

القضايا الهامة التي تُشكّل على كثير من إخواننا المقيمين في العالم العربي وغيره. وباختصار، فإن كثيراً من التاريخ الإسلامي، فيما يتعلق بالأفارقة الأمريكيين، يتركز حول ما يسمى حركة: «نيشن أوف إسلام» (أمة الإسلام). ويعتقد أتباع هذه الحركة أن الحق - سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً أتى بشكل «رجل» يسمى «فرد محمد»، والتقى مع من يدعى «أليجا محمد» واختاره ليكون «رسولاً» له. وكان من تعاليم أليجا محمد: أن العرق البشري الأبيض هم شياطين. وكما يتضح من التعاليم الأساسية لهذه الجماعة، فإن تعاليمهم - وإن استخدموا لفظة «الإسلام»، وأشاروا إلى القرآن الكريم، فإن تعاليمهم كانت كفرأبواحاً - نعوذ بالله من الشيطان الرجيم - وكانت بعيدة بعداً كبيراً عن تعاليم الإسلام الحق. وبعد موت أليجا محمد عام ١٩٧٦، أجرى ابنه والاس محمد، أو وارث الدين محمد، بعض التغييرات على مفاهيم الجماعة وأفكارها، وقربها نسبياً من الإسلام. فبدأ أفراد هذه الجماعة يصلّون، ويسمعون عن حديث رسول الله ﷺ. ولسوء الحظ، فإن أحداً لم يدرس كيف يمكن النظر وتقييم «الكفر» الذي كانت عليه التعاليم السابقة لتلك الجماعة بشكل مباشر وصريح. ومن ناحية أخرى، فإن لويس فرخان رفض للتفسيرات التي حدثت في الجماعة، واستمر في تدريس عقيدة الكفر التي



عنه من خلال وجهة نظري التاريخية. لقد اعتنقت الإسلام، ولله الحمد، في عام ١٩٧٦م، وقد كانت الدعوة السلفية غير معروفة في أمريكا لا بالاسم ولا بالفكرة. ولحسن الحظ، فقد كانت أكثر المواد المنتشرة بين المسلمين في تلك الآونة إما من كتابة الإخوان المسلمين، أو من كتابات الجماعة الإسلامية في باكستان، وقد احتوت هذه المواد على كثير من المعلومات الجيدة عن الإسلام، إلا أنه في الوقت ذاته، لم تركز تلك الكتب على اتباع السنة المؤكدة لرسول الله ﷺ، وعلى هديه الكامل في الحياة، زهدي خلفائه الراشدين - رضي الله عنهم -، وهذا أقل ما يُقال في تلك الكتب. وكان التركيز ضعيفاً جداً على اجتناب البدع، وكذلك محاولة فهم الإسلام على أنه الطريقة الحقّة الوحيدة للحياة. ولقد كان هذا الأمر، إلى جانب توفر كمّ كبير من الأدب الصوفي، إلى جانب الأدب الحديث أو الحداثي، اللذين سهّلا جداً على الأشخاص أمر الانحراف عن الطريق السوي لهذا الدين المستقيم. والحمد لله؛ فقد تغيرت الأمور تغيراً ملحوظاً منذ ذلك الوقت، وقد أصبح الآن للدعوة السلفية مؤسسات ومؤتمرات تمثلها وتدعو لها. ولقد تمّ نشر عدد كبير من الكتب على هذا المنهج، وبخاصة تلك الكتب التي تردنا من إنجلترا، والكتب التي يؤلفها وينشرها أحد رواد هذا المنهج السلفي في بلادنا الدكتور بلال فيليبس. ونحمد الله كذلك على أن الذين يرغبون

كان يدرسها ويدعو إليها أليجا محمد. وقد ادعى لويس فرخان، في مناسبات، وخاصة في الآونة الأخيرة، أنه يعتقد بنبوّة محمد ﷺ وأنه ينطق بالشهادتين، واستطاع بهذا أن يخدع كثيراً من المسلمين، بل واستطاع أن يخدع بعض المنظمات والمؤسسات الإسلامية أيضاً. وفي الوقت ذاته، لم يواجه فرخان أية مشكلة في أن يشرح لاتباعه أن رسول الله ﷺ هو خاتم رسل الله رب العالمين، إلا أن أليجا محمد أيضاً هو خاتم «الرسل»، نعوذ بالله مما يقول ويفتري. كما أنه استهزأ بالمسلمين والعرب من أهل السنة في بعض الأحيان، كما سخر من اعتقاداتهم وممارساتهم الإسلامية. ولسوء الحظ، فإن لفرخان أثراً كبيراً حتى هذا الحين بين المسلمين الأمريكيين - الأفارقة في الولايات المتحدة الأمريكية. ومما يزيد الأمر سوءاً أثر الإعلام على الناس من الأمريكيين الأفارقة وغيرهم، بل الأدهى والأمر أنهم يعتقدون أن الإسلام، أو عندما يُسألون عن الإسلام، أن لويس فرخان هو خير من يمثل هذا الدين بحق، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

**البيان:** ماذا عن الدعوة السلفية في أمريكا عامة، سواء عند المسلمين البيض أو عند المسلمين السود ذوي الأصول الإفريقية؟ وهل ترون أن العلم الشرعي الأصيل ينتشر بين المسلمين الأمريكيين؟

■ أود أن أجيب على هذا السؤال بالحديث



باعتناق الإسلام حالياً لن يواجهوا ما واجهه كثير من معتنقي الإسلام في الماضي. بل، والله الحمد كذلك، فإن المسلم الجديد الذي يعتقد هذا الدين العظيم سيجد بسهولة وسرعة ما يوجهه إلى منهج السلف الصالح والطريق القويم لهذا الدين العظيم.

**البيان:** هناك جالية مسلمة كبيرة وافدة إلى أمريكا من العرب والهنود وغيرهم، فما اثر هؤلاء على نشر الإسلام في القارة الأمريكية؟

■ أشرت في إجابتي عن بعض الأسئلة السابقة إلى أنه لم يكن للمهاجرين الأوائل سوى اثر ضئيل جداً. إلا أن المهاجرين الذين قدموا إلى الولايات المتحدة الأمريكية في الستينيات وبعدها كانوا مختلفين تماماً عن المهاجرين الأوائل؛ فكانوا، بشكل علم، أكثر ثقافة وأفضل حظاً في الوظائف والأعمال التي يفتنونها. فكان لهؤلاء، إلى جانب الكثير من الطلاب الوافدين، اثرٌ وجهٌ كبير في تأسيس الكثير من المساجد وبعض المؤسسات الإسلامية النشيطة. وكان لهؤلاء أيضاً الفضل في التفكير بإنشاء نواة للمدارس الإسلامية في الولايات المتحدة الأمريكية. ولهذا، فإن اثر هذه الموجة الجديدة للهجرة كان إيجابياً وفعالاً إلى حد كبير. إلا أن كثيراً من هؤلاء اتبعوا ما يمكن أن نسميه «الإسلام التقليدي»؛ وذلك أنهم اتبعوا ما كان معروفاً وسائداً في البلدان التي أتوا منها، حتى ولو كان هذا غير صحيح وغير موافق لما جاء في

القرآن الكريم والسنة المطهرة. وقد لوحظ أن كثيراً من أولاد هذه الموجة المهاجرة الوافدة إلى أمريكا أنفسهم، ممن لم يكن لهم ارتباط وطيد بالتراث الحضاري لأبائهم دعوا للعودة إلى الإسلام الصحيح واتباع القرآن الكريم والسنة المطهرة. ولقد أدى هذا، لسوء الحظ، إلى شيء من التوتر والشدة والخلاف، إلا أننا نأمل أن يؤدي إلى نتيجة طيبة بعون الله وتوفيقه.

**البيان:** مجلة البشير بالإنجليزية من المجالات العلمية الرائدة في بابها، فهل يمكن أن تحدثونا عن تجربتكم في هذه المجلة؟

■ أولاً أود أن أشكركم على كلامكم الطيب عن مجلة البشير في سؤالكم هذا، والله الحمد. فقد كانت مجلة البشير مجلة تصدر مرة كل شهرين، واستمرت على هذا النحو مدة ثماني سنوات ما بين عامي ١٩٨٧ - ١٩٩٥ وكان هدفها الأساس توفير مقالات متعمقة ومتخصصة تُكتب من قبل متخصصين في مجالاتهم في موضوعات أساسية عن الدين الإسلامي العظيم، إما في مجال التفسير، أو الحديث، أو الفقه أو غيرها من المجالات الإسلامية. فقد كان هناك تركيز كبير على المواد الأساسية التي تعرّف بهذا الدين العظيم، مما جعل من الصعوبة بمكان العثور على مواد متعمقة ومتخصصة في موضوعاته المختلفة. وكانت مجلة البشير استجابة لهذا الطلب الهام. وقد واجهت البشير في البداية مشكلة «نثرة»



**الباب:** نستأنن فضيلتكم بالانتقال إلى موضوع آخر؛ حيث نعيش هذه الأيام حمى الانتخابات الأمريكية؛ فهل للمسلمين الأمريكيين أثر في انتخابات الرئاسة الأمريكية، أو انتخابات مجلس الشيوخ، أو الكونجرس؟ وهناك من ينادي في أمريكا بتكوين فريق من المسلمين للضغط على السياسة الأمريكية ويرون أن المسلمين يمثلون قوة فاعلة في أمريكا، فهل تتفقون مع هذا الرأي؟ وهل هو مجد من الناحية العملية؟

■ ساحول الرد باختصار جداً على هذين السؤالين. ولذا، ستكون إجابتي غير مكتملة. وإني أعتقد أن إعطاء ردٍّ كامل على هذين السؤالين لا يمكن استيعابه في مجال مقابلة في هذه المجلة.

فأولاً: لا يزال أثر المسلمين، حتى هذا التاريخ، ضئيلاً جداً على الانتخابات في أمريكا، علماً بأن هذا الأثر ينمو ببطء؛ حيث إن المسلمين ينخرطون في المجال السياسي أكثر وأكثر حالياً. إلا أنه في الوقت ذاته، يجب أن ندرك أنه إذا أردنا بحق أن يكون للمسلمين أثر قوي على الانتخابات الأمريكية، فلا بد أن يقوم الأفراد ببعض الأعمال غير المناسبة أخلاقياً أو قانونياً من وجهة النظر الإسلامية. وإني أعتقد أنه يجب على المسلمين أن يكونوا حذرين جداً عندما يتناولون أموراً مثل هذه.

ثانياً: اني أعتقد أيضاً أن المسلمين في

الكتاب، مما جعل العيب الأكبر لهذه المجلة على محرري المجلة، وهو أنا. وقد تم تشجيع كثير من الكتاب على الكتابة للمجلة، ووعد كثيرون بالكتابة، إلا أنه وللأسف الشديد لم يكتب منهم إلا عددٌ ضئيل. وإني أعتقد أنه يجب ألا تكون هناك مجلة تعتمد على كاتب واحد فقط. ولذلك، فقد اتجه القرار إلى إيقاف المجلة أولاً. ومن جهة أخرى، فإن المجلة كانت معقولة الثمن جداً، إلا أن كثيراً من القراء أثروا أن يحصلوا عليها مجاناً بدل أن يقدموا الدعم المادي لها. وفي اعتقادي أن هذه قضية هامة جداً بالنسبة لكثير من الأنشطة الدعوية الإسلامية. ويشيع بين كثير من الناس أن كل ما يتعلق بالأمور الدينية الإسلامية يجب أن يكون مجاناً. والحق أقول، فمن وجهة نظر عملية، لا يمكن أن يكون هذا عملياً؛ فالذي حدث لمجلة البشير، مثلاً، أنه كانت بعض المساجد تشتري نسخة واحدة من المجلة، ثم يقومون بتصويرها وتوزيعها مجاناً بعد صلاة الجمعة. وقد أصبحت التبعات المالية كبيرة وثقيلة جداً، وخاصة بما أنه تم اتخاذ قرار بعدم وضع إعلانات في المجلة، وذلك لعدم من الأسباب، وبذا، فقد اضطرت هذه المجلة لإغلاق بابها. وقد تم بحمد الله وتوفيقه، نشر عدد من المقالات التي نشرت في العدد الأول والثاني من هذه المجلة في كتاب مستقل بعنوان: «نحو فهم لديننا»، وأدعو الله أن يجعل هذا العمل نافعاً ومفيداً لعامة المسلمين.



■ مما لا شك فيه أن هناك عدداً كبيراً من الناس يستخدمون وسائل الإعلام لمهاجمة الإسلام مثل : دانيال باييس ، ستيف إيمرسون ، وغيرهما . وعلاوة على ذلك ، فإن أكثر مصادر الإعلام لديهم ما يسمونه « خبراء » فيما يتعلق بأمور الإسلام . وأكثر هؤلاء الخبراء ، بوجه عام ، هم من المستشرقين الذين تعلموا كيف يمكرون بدعاء وبطرق خفية لمهاجمة الإسلام وهم يبدون للعامة بأنهم أكاديميون وباحثون فقط . ويبدو أن هؤلاء الأشخاص الذين يتربعون على القمة في هذا المجال يحاولون ، دون أدنى ريب ، أن يستخدموا تأثيرهم ونفوذهم وأدواتهم المختلفة ليسيئوا إلى الإسلام ويصرفوا الناس عنه . بينما نلاحظ أن الأشخاص الذين هم أدنى من هؤلاء في مجال الإعلام - وقد قابلت كثيراً منهم خلال السنوات الماضية - لا يعرفون إلا القليل عن الإسلام ، وهم يعتمدون على ما تدمهم به مصادرهم التي تُدعى - كما أشرنا آنفاً - « خبراء » . ويصعب تحديد عدد الذين يودون فعلاً مهاجمة الإسلام ، كما يصعب أيضاً تحديد عدد الجاهلين منهم . ويجب أن نأخذ في الحسبان أن كثيراً من الأمريكيين - بوجه عام - جهلة إلى حد كبير فيما يتعلق بأمور الإسلام وشؤونه . كما أن العاملين في المجالات الدنيا من الإعلام ليسوا أحسن حظاً من الجماهير الأمريكية بشكل عام ، ولذا ، فينبغي ألا نستغرب مدى جهلهم أيضاً . والحمد لله ، فإن هناك بعض

أمريكا ليسوا جاهزين بعد لتمثيل أية قوة سياسية أو حزب سياسي ؛ لأن جماهير المسلمين بشكل عام لم يطوروا بعد الوعي والإبرك العام ليعرفوا أين ولبن يعطون ولاهم وإخلاصهم . ولسوء الحظ فإنني قد قابلت عدداً من المسلمين ممن يعتقدون بولائهم الوطني على أنهم مواطنون أمريكيون ، بنفس القدر الذي يعلنون ولاهم فيه للإسلام ، إن لم يكن ولائهم لوطنيتهم الأمريكية أكثر من ولائهم للإسلام ، ويصدق هذا أيضاً حتى عندما يكون هناك خلاف واضح بين الولاءين . وكما قلت ، فإنني لا أريد الخوض في التفاصيل ؛ فقد يكون من الخير ألا يكون للمسلمين قوة سياسية كبيرة أو أثر سياسي كبير في الوقت الحالي ؛ فقد لا يكون من النافع لهم - والحالة هذه - أن يمتلكوا هذه القوة وهم لا يعرفون كيف يستخدمونها بشكل مناسب . ومن الواضح أن استنتاجي هذا (وقد لا يكون مقبولاً لدى الكثيرين) ، إنما هو مبني ببساطة على ملاحظاتي الشخصية خلال السنوات الطويلة للمسلمين في هذه البلاد ، والله وحده أعلى وأعلم .

البيان : تعتمد وسائل الإعلام الأمريكية إلى تشويه الإسلام والهجوم على المسلمين ؛ فهل ترون أن هذا سوء فهم للإسلام ؟ أم أن لها خطة مدروسة معلومة أبعادها ؟ وهل هناك خطة من بعض المسلمين أو الجمعيات الإسلامية لمواجهة ذلك ؟



المؤسسات والجمعيات الإسلامية حالياً تراقب بنشاط كبير ما يصدر في الإعلام الأمريكي وترصده، فإذا وجدت أي مادة منافية أو مضادة مهاجمة، فيبدؤون حملة إعلامية نشطة للاتصال بتلك المصادر الإعلامية، ويُعلمون المسلمين في كافة أرجاء الولايات المتحدة الأمريكية بما يجري على الساحة الإعلامية. وقد أسست هذه المؤسسات القاعدة الأساسية والرفض الجماهيري، أو الطلبات القوية التي توجه إلى تلك المصادر الإعلامية التي تحاول التشويه أو المهاجمة ضد الإسلام والمسلمين لسحب ما يقولونه ضد الإسلام، أو تصحيحه. وقد كانت جهود هذه المؤسسات موفقة جداً، بحمد الله، في بعض الحالات. وقد ساعدت جهودهم الطيبة هذه على تحسين فهم الإسلام من قِبَل هؤلاء العاملين في مجال الإعلام.

**بالحمد:** ختاماً، نرجو من فضيلتكم أن تعرفنا بمؤلفاتك والكتب التي ترجمتها، ثم تخبرونا بمشاريعكم العلمية المستقبلية.

لقد تمكنت - بنعمة ربي ورحمته - من نشر بعض المؤلفات والترجمات. ولعل من أهم كتاباتي في هذا المجال: «تعليق على الأربعين النووية». ويقع هذا الكتاب في ثلاثة مجلدات ضخمة وهو شرح لهذه الأحاديث الهامة. وقد

تكرم الدكتور جعفر شيخ إدريس بكتابة مقدمة لهذا العمل الضخم. وكذلك، فقد كتبت: «نحو فهم أفضل للقرآن الكريم» و«مكانة السنة وأهميتها». وأما أعمالي المترجمة فتشتمل على: «عالم الجن والشياطين للدكتور عمر الأشقر»، وعدد من الكتب التي كتبها الدكتور صالح السدلان، ومنها: «النشور وفقه الزواج في ضوء القرآن والسنة». وأما فيما يتعلق بمشاريعي المستقبلية، فقد تعلمت منذ زمن طويل أن من الأفضل ألا يناقش المرء مشاريع المستقبل؛ فقد يظن المرء أنه سيفعل شيئاً ما في المستقبل، إلا أن الله - سبحانه وتعالى - يصرفه عنه ويوجهه إلى شيء آخر قد يكون مختلفاً تماماً عما أراد. لذا، سانتظر وإياكم لنرى المشروع التالي الذي سأنجزه بنعمة الله ورحمته وفضله.

وختاماً، فإني أرجو الله - سبحانه وتعالى - أن يبارك جهودكم الطيبة في هذه المجلة - **بالحمد** - والله الحمد، فإنها لا تزال ذات نفع عظيم لكثير من المسلمين. وأرجو الله أن يزودكم قوة إلى قوتكم، وقسوة إلى قسوتكم لتستثمروا في العطاء والتشر للعبيد من السنوات القادمة، بحول الله وتوفيقه. فجزاكم الله خيراً.



# الإيمان لثقل وزنه

## اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء السعودية

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده... وبعد :

فقد اطلعت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء على ما ورد إلى سماحة المفتي العلم من عدد من المستفتين لقيدة استفتائاتهم بالأمانة العامة لهيئة كبار العلماء برقم (٥٤١١) وتاريخ ١١/٧/١٤٢٠هـ، ورقم (١٠٢٦)، وتاريخ ١٢/٢/١٤٢١هـ، ورقم (١٠١٦)، وتاريخ ٢/٧/١٤٢١هـ، ورقم (١٣٩٥)، وتاريخ ٢/٨/١٤٢١هـ، ورقم (١٦٥٠)، وتاريخ ١٧/٣/١٤٢١هـ، ورقم (١٨٩٣)، وتاريخ ٢/٢٥/١٤٢١هـ، ورقم (٢١٠٦)، وتاريخ ٤/٤/١٤٢١هـ، وقد سأل المستفتون اسئلة كثيرة مضمونها: «ظهرت في الآونة الأخيرة فكرة الإرجاء بشكل خيف، وانبرى لثرويجها عدد كثير من الكتاب يعتمدون على نقولات مبقورة من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية، ما سبب ارتباكاً عند كثير من الناس في مسمى الإيمان؛ حيث يحاول هؤلاء الذين ينشرون هذه الفكرة أن يخرجوا عمل عن مسمى الإيمان، ويرون نجاة من ترك جميع الأعمال وذلك مما يسهل على الناس الوقوع في المنكرات بأمر الشرك وأمر الردة إذا علموا أن الإيمان متحقق لهم ولو لم يؤدوا الواجبات ويتجنبوا المحرمات ولو لم يعملوا شرائع الدين بناءً على هذا المذهب. ولا شك أن هذا المذهب له خطورته على المجتمعات الإسلامية وأمر العقيدة العبادة؛ فالرجاء من سماحتكم بيان حقيقة هذا المذهب وأثاره السيئة وبيان الحق المبني على الكتاب والسنة، تحقيق النقل عن شيخ الإسلام حتى يكون المسلم على بصيرة من دينه، وفقكم الله وسدد خطاكم. والسلام عليكم رحمة الله وبركاته.

وبعد دراسة اللجنة للاستفتاء أجابت بما يلي:

هذه المقالة المذكورة هي مقالة المرجئة الذين يُخرجون الأعمال عن مسمى الإيمان، ويقولون: الإيمان هو التصديق بالقلب، أو التصديق بالقلب والنطق باللسان فقط، وأما الأعمال فإنها عندهم شرط كمال فيه فقط وليست منه؛ فمن صدق بقلبه ونطق بلسانه فهو مؤمن كامل الإيمان عندهم، ولو فعل ما فعل من ترك الواجبات وفعل المحرمات، ويستحق دخول الجنة ولو لم يعمل خيراً قط؛ ولزم على ذلك الضلال لوازم باطلة منها حصر الكفر بكفر تكذيب والاستحلال القلبي، ولا شك أن هذا قول باطل وضلال مبين مخالف للكتاب والسنة وما عليه أهل السنة الجماعة سلفاً وخلفاً، وأن هذا يفتح باباً لأهل الشر والفساد للانحلال من الدين وعدم التقيد بالأوامر والنواهي الخوف والخشية من الله سبحانه، ويعطل جانب الجهاد في سبيل الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، يسوّي بين الصالح والطالح، والمطيع والعاصي، والمستقيم على دين الله والفساق المتحلل من أوامر الدين



ونواهيه، ما دام أن أعمالهم هذه لا تُخلُ بالإيمان كما يقولون، ولذلك اهتم أئمة الإسلام قديماً وحديثاً ببيان بطلان هذا المذهب والرد على أصحابه، وجعلوا لهذه المسألة بلباً خالصاً في كتب العقائد، بل ألفوا فيها مؤلفات مستقلة كما فعل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - وغيره. قال شيخ الإسلام - رحمه الله - في العقيدة الواسطية: «ومن أصول أهل السنة والجماعة: أن الدين والإيمان قول وعمل. قول القلب واللسان، وعمل القلب واللسان والجوارح، وأن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالعصية». وقال في كتاب الإيمان: «ومن هذا الباب أقوال السلف وأئمة السنة في تفسير الإيمان، فثارة يقولون: هو قول وعمل، وثارة يقولون: هو قول وعمل ونية، وثارة يقولون: قول وعمل ونية واتباع السنة، وثارة يقولون: قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح، وكل هذا صحيح». وقال - رحمه الله -: «والسلف أشد نكيرهم على المرجئة لما أخرجوا العمل من الإيمان، ولا ريب أن قولهم بتساوي إيمان الناس من أفحش الخطأ؛ بل لا يتساوى الناس في التصديق ولا في الحب ولا في الخشية ولا في العلم، بل يتفاضلون من وجوه كثيرة» وقال - رحمه الله -: «وقد عدلت المرجئة في هذا الأصل عن بيان الكتاب والسنة وأقوال الصحابة والتابعين لهم بإحسان، واعتمدوا على رأيهم وعلى ما تأولوه بفهمهم للغة وهذه طريقة أهل البدع». انتهى.

ومن الأدلة على أن الأعمال داخلية في حقيقة الإيمان وعلى زيادته ونقصانه بها، قوله - تعالى -: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَيَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ [الأنفال: ٢]. وقوله - تعالى -: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ ١ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ ٢ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝ ٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝ ٤ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ ٥ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ ٦ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝ ٧ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ۝ ٨ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ [المؤمنون: ١-٨]. وقول الرسول ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها قول: لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق. والحياء شعبة من الإيمان». قال شيخ الإسلام - رحمه الله - في كتاب الإيمان أيضاً: «وأصل الإيمان في القلب وهو قول القلب وعمله. وهو إقرار بالتصديق والحب والانقياد. وما كان في القلب فلا بد أن يظهر موجبه ومقتضاه على الجوارح. وإذا لم يعمل بموجبه ومقتضاه دل على عدمه أو ضعفه. ولهذا كانت الأعمال الظاهرة من موجب إيمان القلب ومقتضاه، وهي تصديق لما في القلب ودليل عليه وشاهد له. وهي شعبة من الإيمان المطلق وبعضه له. وقال أيضاً: بل كل من تأمل ما تقوله الخوارج والمرجئة في معنى الإيمان علم بالاضطرار أنه مخالف للرسول. ويعلم بالاضطرار أن طاعة الله ورسوله من تمام الإيمان. وأنه لم يكن يجعل كل من أذنب ذنباً كافراً. ويعلم أنه لو قدر أن قوماً قالوا للنبي ﷺ: نحن نؤمن بما جئتنا به بقلوبنا من غير شك، ونقر بالشهادتين؛ إلا أننا لا نطيعك في شيء مما أمرت به ونهيت عنه؛ فلا نصلي، ولا نصوم، ولا نحج، ولا نصديق الحديث، ولا نؤدي الأمانة، ولا نفي بالعهد، ولا نصل الرحم، ولا نفعل شيئاً من الخير الذي أمرت به، ونشرب الخمر، ونكح ذوات المحارم بالزنا الظاهر، ونقتل من قدرنا عليه من أصحابك وأمتك، ونأخذ أموالهم؛ بل نتفكك أيضاً وتقاتل مع أعدائك. هل كان يتوهم عاقل أن النبي ﷺ يقول لهم: أنتم مؤمنون كاملو الإيمان، وأنتم أهل شفاعتي يوم القيامة ويرجى لكم أن لا يدخل أحد منكم النار؟ بل كل مسلم يعلم بالاضطرار أنه يقول لهم: أنتم أكفر الناس بما جئت به، ويضرب رقابهم إن لم يتوبوا من ذلك» انتهى.



وقال أيضاً : « فلفظ الإيمان إذا أطلق في القرآن والسنة يراد به ما يراد بلفظ البر ويلفظ التقوى ويلفظ الدين كما تقدم . فإن النبي ﷺ بين أن الإيمان بضغ وسبعون شعبة أفضلها قول : لا إله إلا الله ، وأدناها إمالة الأذى من الطريق . فكان كل ما يحبه الله يدخل في اسم الإيمان . وكذلك لفظ البر يدخل فيه جميع ذلك إذا أطلق وكذلك فظ التقوى . وكذلك الدين أو دين الإسلام . وكذلك روي أنهم سألوا عن الإيمان فأنزل الله هذه الآية : ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ ﴾ [البقرة : ١٧٧] . إلى أن قال : والمقصود هنا أنه لم يثبت المدح إلا على إيمان معه العمل . على إيمان خال عن عمل » . فهذا كلام شيخ الإسلام في الإيمان . ومن نقل عنه غير ذلك فهو كاذب عليه .

وأما ما جاء في الحديث أن قوماً يدخلون الجنة لم يعملوا خيراً قط فليس هو عاماً لكل من ترك العمل وهو قدر عليه . وإنما هو خاص بأولئك لعذر منعهم من العمل أو لغير ذلك من المعاني التي تلائم النصوص المحكمة بما أجمع عليه السلف الصالح في هذا الباب .

هذا واللجنة الدائمة إذ تبين ذلك فإنها تنهى وتحذر من الجدل في أصول العقيدة لما يترتب على ذلك من لحاذير العظيمة وتوصي بالرجوع في ذلك إلى كتب السلف الصالح وأئمة الدين المبينة على الكتاب والسنة وأقوال السلف ، وتحذر من الرجوع إلى الكتب المخالفة لذلك وإلى الكتب الحديثة الصادرة عن أناس متعالمين لم يأخذوا لعلم عن أهله ومصادره الأصيلة . وقد اقتحموا القول في هذا الأصل العظيم من أصول الاعتقاد ، وتبنوا مذهب المرجئة ، ونسبوه ظلاماً إلى أهل السنة والجماعة ، ولَبَسُوا بذلك على الناس ، وعززوه عدواناً بالنقل عن شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - وغيره من أئمة السلف بالنقول المبتورة ، ويمتشابه القول وعدم رده إلى لحكم من كلامهم . وإننا ننصحهم أن يتقوا الله في أنفسهم ، وأن يثوبوا إلى رشدهم ، ولا يُصَدَّعُوا الصف بهذا المذهب الضال . واللجنة أيضاً تحذر المسلمين من الاغترار والوقوع في شرك المخالفين لما عليه جماعة المسلمين - أهل السنة والجماعة .

وفق الله الجميع للعلم النافع والعمل الصالح والفقهاء في الدين .

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين .

## اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

الرئيس

عبد العزيز بن عبد الله بن محمد آل الشيخ

عضو

عبد الله بن عبد الرحمن الغديان

عضو

صالح بن فوزان الفوزان

عضو

بكر بن عبد الله أبو زيد

الرقم : ٢١٤٣٦

التاريخ : ١٤٢١/٤/٨ هـ





# نَدْوَةُ النَسِيمِ

## شعر: ياسر جياكتا

والكون يرقب دونه الأخيبارا  
في الذل راتعة وتلعق عاراً  
فالأرض تملك روضها وقفارها  
للحق، أرشد للعقول، أناراً

نصو المدائن تفتح الأمصارا  
والخيل تعدو والسيوف تبارى  
سيفاً، تفرق حولها الكفار  
معه المنية تسحق الأعمارا  
والخيل ترفل كالعروس فخاراً  
جعل البطولة شِمْلةً وإزاراً  
ويقود جيشاً جامحاً جزاراً

فيكم نجوماً تخلف الأقمعار؟  
عبد الأريب عن الصواب وحراراً  
وقد انتصرت على العدو مراراً!  
أو طلحة، أو جعفر الطيارا  
فأله تم بيمعهم وأجارا  
وانشره طيباً طيباً معطارا  
يوحى إلى جيل الغد الأخيبارا  
حتى تكشف دونه الأسرارا  
صفعته أيدي التضحيات مراراً  
بعمراء بدر واسكب الأشعارا  
كُحْداً وسائل سفحه الجبارا  
بحُتَيْنِ واسال بونها الأوجاراً  
يعلون ركناً للجهاد جهاراً

وقف النسيم يسائل الأخيبارا  
متسائلاً عن أمة لَمَّا تزل  
كانت تسود الكون ملكاً عامراً  
فأله أكبر في المآذن قد سرى

وجيوش أحمد قد شققن طريقها  
فإذا بهم كالبحر يلطم بعضه  
والجند تصنع من غليل دمائها  
والسيف يزار في العدو وقد لوى  
والجيش يسحب ثوبه مترسلاً  
بل خالداً سيف الإله كأنما  
كالفجر يطرق في العدو بعزمه

يا قوم قد ذهب الأباة فما أرى  
يا قوم ما الحدث الذي بنزوله  
عجباً أخالداً! ما لقومي أذعنوا؟  
أو ما رأيتم مصعباً بلوائه  
نذروا الجهاد بأن يكون حليفهم  
قف يا نسيم على عبير دمائهم  
فلعل ريح دم الشهيد يطيب لي  
يوحي بأن المجيد ليس بأيب  
وبأن من رام المعصالي ريماً  
قف يا نسيم وسائل الأرض التي  
قف يا نسيم على الصبير<sup>(١)</sup> وسائلن  
قف يا نسيم وسائل الأرض التي  
ستجيك حتماً أن جنداً قد مضوا

(١) الصبير : السحاب الأبيض .



# برائة الذنوب

علي بن جبريل

وطأطأ البغي رأس الذل وانزعجا  
يا سعدنا ... وخفى الإظلام واندرجا  
بشائر النصر كيما تبهج المهجا  
أيامنا، مانحات للدُّنا الفرجا  
جموعهم! تكسر الأقفال والرتجا  
وينفضضون تراب الذل والرهجا  
تسير.. تتبع في اندراجها لججا!  
خفاقة، لا ترى في صفهم عوجا  
لا ترهب الموج والطوفان والثبجا!  
كأنها الصبح.. والموج العنيف دجى!!  
إن عريد البغي والليل البهيم سجا  
جميع من لطريق العزة انتهجوا  
فلن يقر أمام الصبح إن ولجوا!  
ما دام في سوحهن الشهم قد درجا  
والروح وثابة لا تشتكي حرجا  
يخوض ملحمة الأهوال مبتهجاً!

(الله أكبر جاء الحق وانبلجا)  
وأشرقت في الدُّنا الأنوار طافحة  
تسابق البشر في الأنحاء، وانطلقت  
الله أكبر يا تاريخ.. مقبلة  
شباب صحوتنا الميمون قادمة  
سيقبلون.. خيول النصر تحملهم  
أتوك من كل فج مظلم.. لُججاً  
من كل ناحية يأتون، رايثُهم  
سفينة الحق يا تاريخ قادمة  
تسير رغم هياج الموج في ثقة  
تقول: يا صحبنا لا تيأسوا أبداً  
فالفلك قادمة يحدو مسيرتها  
والليل مهما عتا واسود جانبها  
الله أكبر لم تعمق حرائرنا  
دمائنا من دم الفاروق منبعها  
من خالد صاغ نصراً خالداً وأتى



أبناءؤه كل شهم من شبيبتنا  
شبيبة الحق لا يخشون نائبة  
هم يمتطون سروج الخيل صاملة  
يفر إيليس منهم حين مقدمهم!  
تخر قاعة الإشراف إن طلعا  
هم يرحلون إذا ما العزة ارتحلت  
ويهجرون ديار الذل قاطبة  
سود معاركهم .. بيض مخايلهم  
في صفهم كل ذي علم وذي أدب  
في وحدة مثل بنيان مرصصة  
الله أكبر يا تاريخ .. دوحتنا  
ترقرق النور في أنهارها طرباً



لا يهرب البغي مهما ماد واعتلجا  
ولا يهابون جيش الكفر إن خرجا  
ويحملون لهذي الدلجة السرجا  
فالنصر في دمهم - يا سعدهم - مزجا  
وإن سروا دك صرح الكفر وانفلجا!  
ويدلجون وراء الحق إن دلجا  
والنور إن عرجوا - أياهم - عرجا!!  
نور مطالعهم .. كالبرق إن وهجا!  
هم ثلة لا ترى في صفهم همجا  
أحجاره، لا ترى من بينهم فرجا  
تزينت، والجنى في ساحها نضجا  
والطير من أجمل الألحان قد نسجا

من ضل عنه غوى، أو سار فيه نجا!  
فعانق الدرب ظل الركب واندمجا!  
والقلب - يا أمتي - في حبك اختلجا  
(الله أكبر جاء الحق وانبلجا)

الله أكبر هذا الدرب - أمتنا -  
الله أكبر .. هذا ركبنا قدموا  
الخير في دمهم والنصر ديدنهم  
أتوك من كل فج ينشيدون لنا:



## عماد الغزي

حكر على مواطنهم الغربي يرفل بها وينعم .

أما شعوبنا فلها توصيات صندوق النقد الدولي ،  
ولها أن تسعد بارتفاع الناتج المحلي من الوعود الهائلة  
والحملات الإعلامية التي تجعل من سائر نكبات الأمة  
أنموذجاً فريداً في الإنجازات تستهلك فيه جميع  
مفردات المديح من معجمات اللغة العربية .

شعوب هذه حالها كيف يمكن لها أن تعمل وتنتج ،  
فضلاً عن أن تبعد وتبتكر؟ يتفكر المرء أحياناً : لماذا  
هذه الحاجة والفاقة في بلاد المسلمين؟ لماذا نحن  
هكذا وبلادنا أرض الخيرات ومنبع الخامات؟

هل ما نحن فيه يراد لنا؟ هذا الذل والحاجة أهو  
أمر مخطط مقصود؟

هل يراد لنا أن نصبح ونمسي على همّ لقمة  
العيش ، فننصرف عن معالي الأمور إلى سفاسفها ،  
وننشغل عن براء الظلم عنا ببراء الظلم عن الآخرين؟  
ومع المعاناة ننظر الجماهير إلى من يعبر عن  
معاناتها وينافح عن حقوقها ؛ ولكن كيف تعبر بعض  
للمجلات العربية عن هموم رجل الشارع المعتاد؟  
وحسبنا منها عناوين أغلفتها الخارجية التي تعبر عن  
أهم موضوعاتها :

(رجال في عيادات أمراض النساء / بزنس النساء  
هل هو إغراء؟ / لن أستقل جمالي في التمثيل / أسرار  
ما قبل الزواج هل أبوح بها؟) . إلى آخر هذه العناوين .  
فهل تعبر هذه المجلات عن حال الأمة؟ وهل  
تنطق بلسانها : أين تعيش؟ ولماذا تعيش؟ وعلى من  
تعيش؟

محمد وأولاده الخمسة لم ينزفوا الطعام منذ  
يام ، لا يجدون إلا كسرة الخبز يسنون بها جوعهم ،  
يقيمون بها أودهم .

أما علي فهو بحاجة لحسن متصدق لدفع تكاليف  
علاج ولده الوحيد الذي يحتاج لعملية عاجلة ، وليس له إلا  
لرق أبواب الصحف والمجلات لعل ناشراً ينشر حالته ،  
تصالح قلباً رحيماً أو باحثاً عن الشهرة لعلاج .

خالد يحمل شهادة جامعية وقد مرت سنة وهو  
يبحث عن عمل وأخيراً وجد وظيفة (عامل نظافة) في  
حد الفنادق .

طفل لا يتجاوز العاشرة عامل بناء! أرملة باعة  
ترامتها لإطعام أطفالها .

لم تكن تلك مقتطفات من قصة حزينة أو مشاهد  
من فيلم لمخرج متشائم ، إنها المعاناة اليومية لرجل  
لشارع المعتاد في بلاد المسلمين ، تلاحقه الهموم  
الأحزان ، فمن همّ المأكل والمشرب ، إلى العلاج  
الدواء والبحث عن الوظيفة ، إلى تعليم الأولاد  
ورعايتهم . ومع ضعف الإيمان والتوكل أصبح دائم  
لتفكير ، مشغول البال ، عابس الوجه لا ينفك من  
شكلة وحاجة حتى يبدأ في غيرها .

الحاجة وذل الحاجة أحوالت جبال العزة والكرامة  
لي قيعان من الذل الهوان ، لم يعد مكاناً للهمة العالية  
لنفس الكبيرة ، ورجل الإصلاح ورجل العقيدة أصبح  
ث منهنما إنساناً لقمة العيش ، ذليلاً لها ولأن يقدمها له .  
مصطلحات (الضمان الاجتماعي ، التعليم للجميع ،  
رعاية الصحية) لا وجود لها في المعجم العربي ، إنها





## التصوير.. هل أصاب الهدف؟ (٣-٣)



### لماذا نراة الإرشائيات الإنسانية؟

قبل أكثر من مائة عام قام الدكتور (لانسنج) وثلاثة من مساعديه، وهم: (جيمس كلنتين، وصموئيل زويمر، وفيليب فيلبس) بتشكيل مجموعة تنصيرية في ولاية نيويوركسي الأمريكية، هدفها: نشر الدين النصراني في بعض البلدان العربية، وكانت البداية في منطقة الخليج والجزيرة العربية، ويذكر صموئيل زويمر السبب في هذا الاختيار بقوله: (إن من الدوافع إلى العمل في المنطقة: الأسباب التاريخية؛ فللمسيح الحق في استرجاع الجزيرة العربية التي أكدت الدلائل التي جمعت لدينا في الخمسين سنة الأخيرة، أن المسيحية كانت منتشرة فيها في بداية عهدها) (١).

وبعد عدة سنوات من الاجتماعات وحملات التبرع بدأت الإرسالية الأمريكية أولى رحلاتها إلى البصرة في العراق في عام (١٨٨٩م)، ثم تابعت الرحلات إلى الكويت والبحرين وعمان والإمارات واليمن... ونحوها. وقد نشرت مقالات ومذكرات عدد من النصريين في هذه المنطقة في عدة كتب من أهمها: كتاب (صدمة الاحتكاك) من إعداد وترجمة خالد البسلام. إن قراءة بعض المقالات المترجمة في هذا الكتاب تُوقِفنا على أخبار وحكايات مذهلة ومثيرة للانتباه قامت بها البعث الأولى للتصوير في منطقة الخليج، وتجعلنا ندرك بيقين أن ما يسمى بالمساعدات الإنسانية والطبية ما هي إلا أداة رئيسة من أدوات التصوير وإخراج الناس عن دين الله تعالى. وهذا ما سيتأكد لنا عند قراءة الجزء الثالث من ملف (التصوير.. هل أصاب الهدف؟) الذي خصصناه لعرض بعض جهود النصريين في بعض الدول العربية. ونرجس بأن ما ذكرنا هو إلا شيء يسير من الواقع، لكن دلالاته عميقة...!! لقد كنا نتوقع أن يكون هذا الملف في جزأين اثنين، إلا أن حجم المادة الكبير الذي بين أيدينا جعلنا نضيف هذا الجزء، مع أننا تركنا عدداً من المقالات الأخرى خشية الإطالة والإملال. ونرجو أن يجد القارئ الكريم في المادة المنشورة ما يفي بالغرض ويرضي الطموح بإذن الله تعالى.

(١) مقدمة صدمة الاحتكاك (مره)، دار الساقي.

الطبعة الأولى ١٩٩٨م.

الإمام الميرزا النجاشي في السوران  
محمود صالح

المرشد الميرزا في سيرة الزبير  
بشير البغدادي

٣٧ نذيرة للنذيرة في الزبائر  
أبو إسلام أحمد عبد الله





التنصير.. هل

صاب الهدف؟

(٣-٣)

الاستر

الاستراني

في الاستراني

دراسة ميدانية (\*)

إعداد:

محمود صالح

**مقدمة الدراسة:** تمنى النصارى أن يحولوا القارة الإفريقية كاملة إلى حظيرة لدينهم المبدل، ولم يكتفوا بالأمانى فقط، بل سعوا إلى ذلك بكل ما أوتوا من أسباب توصلهم إلى ذلك، وقد نجحوا نجاحاً ضئيلاً جداً في عدد محدود من دول القارة، وهذا النجاح القليل يساوي إخفاقاً كبيراً، وهذا الإخفاق غذى لدى النصارى حقداً زائداً ومضاعفاً على الإسلام في تلك القارة؛ حيث هو دين الحق الذي يواجه الدين المحرف، وحيث العداوة التاريخية الطويلة للنصارى مع المسلمين في كل مكان؛ فكان لا بد من بث هذا الحقد بشكل أكثر عملية، وفي القارة نفسها، وفي دولة مسلمة كذلك. كانت تلك الدولة التي تنفس فيها النصارى بصور ملوثة الحقد.. هي السودان، وجد النصارى في هذا البلد أسباباً عديدة تدعوهم لمحاولة الفتك به، وتحويله حسب أمانتهم إلى دولة نصرانية، أو - على الأقل - تحويل جزء منه. وقد كانت عناصر: المساحة الكبيرة، والتنوع القبلي، والعربي، واللغوي، عوامل مساعدة للحملة الصليبية على السودان.

فالسودان بلد مساحته كبيرة، إذ تتجاوز ٢.٥ مليون كيلو متر مربع، ويضم أكثر من ستمائة قبيلة، كذلك هناك التنوع العرقي «النبيلة، الحامية، الزنجية» إضافة إلى التنوع اللغوي «العربية، الإنجليزية، والنهجات القبلية»؛ حيث يوجد أكثر من ١١٠ نوع بين لغة ولهجة محلية، وفي الجنوب وحده ٥٣ لغة ولهجة. أما التنوع الديني فيتركز المسلمون في الشمال، وهم يمثلون ٧٠٪ من إجمالي سكان السودان، أما الجنوب فإن ١٨٪ من سكانه مسلمون، و١٧٪ نصارى، والنسبة الباقية ٦٥٪ وثنيون ولا دينيون، كما أن للسودان حدوداً دولية متشعبة مع تسع دول هي: مصر، ليبيا، تشاد، إفريقيا الوسطى، زائير، أوغندا، كينيا، أثيوبيا، إريتريا؛ مما يسهل المناوشات على أكثر من جبهة في وقت واحد لتشتيت الجهود الداخلية، هذا التنوع الكبير تم الطرق عليه بشكل لافٍ لاستغلاله في توسيع الشقة بين سكان هذا البلد، وإذا ضُم إلى ذلك غياب الوعي وكثرة الجهل، والأهداف الخبيثة التي تسعى الحملة الصليبية لتحقيقها، أمكن في وسط هذا الواقع المضطرب تنفيذ شيء من المخطط الصليبي. لقد كان عدم الاستقرار داخل السودان مطلباً لنصارياً لانتزاع جنوبه ليكون دولة صليبية جديدة. كان هذا هو الهدف الأساس للحملة التصرائية الدولية المتتابعة على السودان، ولم يكن لهذه الحملات ارتباط بمكافحة الإرهاب، ولا بتطبيق الشريعة أو الداعين إليها، فعندما قام جون قرنق بقيادة الفرقة ١١٥ مطلباً بتمرد، كان ذلك في إبريل العام ١٩٨٣م، أي قبل أن يعلن النميري تطبيق الشريعة الإسلامية في السودان بسبعة أشهر. وكما كانت دعوة النميري

(\*) تم إغفال ذكر عدد من المدن والمناطق ليناسب مساحة النشر... (إلخ).



خلاله في مواصلة العقوبات للتتالية، فبعد هذه الزيارة بالشهر قليلة وفي يوليو ١٩٩٣م اجتمع قلباً مع البعثات التنصيرية العاملة في السودان لمناقشة الأوضاع هناك، وما ينبغي عمله لتحقيق الهدف. وبعد ذلك زار البببا واشنطن وقابل الرئيس الأمريكي بيل كلينتون، وأطلعته على أحدث زيارته للسودان، وما تلقى عليه في الاجتماع الذي تلاها. لم تطل للدة التي تتخذ فيها الإدارة الأمريكية مراثيتها حول الوضع في السودان، ففي ١٩/٨/١٩٩٣م اندرجت الولايات المتحدة السودان في قائمة الدول الراضية للإرهاب. وخطورة هذا القرار تكمن في قطع للولايات المتحدة للمساعدات العسكرية عن السودان وحشها للمؤسسات الدولية والمالية على عدم تمويل السودان، في الوقت الذي تتدفق فيه المساعدات على جون قرنق في الجنوب ليقم بولتهم النصرانية.

وفي ذلك العام أضافت لجنة حقوق الإنسان التابعة للأمم المتحدة النظام الحاكم في السودان بعمارة عمليات الإعدام والتعذيب، وبارتكاب مجازر وقتل عشوائي واختطاف الأطفال لاستخدامهم عبيداً أو جنوداً، وأدى ذلك إلى صدور قرار جديد بإدانة السودان في ١٤/١٢/١٩٩٣م. ولم تشأ منظمة العفو أن يفتوها شرف الاشتراك في الحملة للصليبية، فوجهت بدورها اتهامات إلى السودان بقتل ٣٠٠ ألف من المدنيين العزل في مدينة جوبا. كما سارت منظمة العفو الدولية في الاتجاه ذاته حينما أصدرت تقريراً في السنة نفسها اتهمت فيه الحكومة السودانية باستعباد الأشخاص وبيعهم. ثم جاء دور صندوق النقد الدولي؛ حيث رفض منح السودان أية قروض، وذلك تنقيداً للتهديدات الأمريكية، كما قام الصندوق بتجريد السودان من حق التصويت في اجتماعاته.

وهكذا نرى الحلقات بدأت في التجمع لإنشاء سجاج حديدية كبير على السودان لإضعافه داخلياً، في الوقت الذي يتفشل فيه بصد هذه المؤامرة الدولية للصليبية، وهو ما سمح لحركة التمرد بالانتفاش، والحركة التنصيرية بالانتشار، ثم جاء دور الدولة المحتلة القديمة للسودان - بريطانيا - في نفث سموها لتأجيج نار الحرب، فقامت باستقبال المعارضة السودانية في البرلمان

شعارات جولاء، فلم تلتها شعارات جبهة الإنقاذ التي لم تكن هي الأخرى سبباً في هذه الحملة.

\* ألببا يفتتح الحملة الصليبية: في مطلع العام ١٩٩٣م هدنت الولايات المتحدة بإدراج اسم السودان في قائمة الدول التي ترعى الإرهاب. وذلك بعد تقرير مساعد وزير الخارجية الأمريكي للشؤون الإفريقية «هيرمان كوهين»، فكانت تلك مقدمة لفتح باب من الشر للهجمات الصليبية. وقام بابا الفاتيكان بزيارة رسمية للسودان في فبراير من العام نفسه، واستقبل في السودان استقبالاً حاراً، وكانت عبارات الاستقبال مليئة بالحفاوة والمديح الزائد.

هذا الترحيب الحار بالمهم قابله صلف نصراني شديد، ووضوح في تحديد مهام الزيارة وأهدافها، فلم يوارب ولم يؤز، بل أعلنها بكل صراحة حين قال: «إن رياح التغيير تهب على إفريقيا وتتطلب احترام حقوق الإنسان، لقد كانت لي رغبة ملحة للمجيء إلى السودان، وبصفتي خليفة القديس بطرس الذي جعله السيد المسيح رأساً على كنيسته، فمن اللازم علي أن أشجع وأثبت الإيمان في إخواني ولخواتي أينما كانوا، ولا سيما عندما يقتضي الإيمان شجاعة كبيرة وقوة للصمود، وعندما يكون الشعب ضعيفاً وفقيراً ولا حامي له، يجب أن أرفع صوتي لاتكلم باسمه».

وفي تلك الزيارة استمع البابا إلى تحريض كبير من رئيس الأساقفة «غبريال زبير واكو» ليدلي بدلوه في تأجيج أوار الحملة الجديدة: «إننا لا نريد أن نتمتع في المتاعب والمشاق التي مررنا بها خلال السنوات الأخيرة؛ هؤلاء الرجال والنساء، وخاصة الكهنة والرهبان والراهبات والمبشرين، قد تحملوا حقيقة حرارة اليوم، ويقفون هنا في احتياج للتشجيع، لقد مرت فترة شعرنا فيها بانعدام الأمل، وفقدان القدرة، إن هذا البلد لا يعرف المسيح جيداً. هؤلاء الكهنة والرهبان والراهبات قد حملوا صليبيهم مع المسيح بشجاعة لا متناهية وثبات عجيب، وإن المبشرين يستحقون تقديراً خاصاً منا؛ إنهم الصوف الأمامية من الرجال والنساء للإنجيل، إنهم الناس الذين يجهزون الأرض للزرع».

كانت زيارة البابا البببا الذي دخل السودان من



## هـ ولاية الخرطوم.. أولاً: محافظة الخرطوم، أ - الكنائس:

### \* شارع الجمهورية.. الخرطوم:

- ١ - الكنيسة اليونانية الأرثوذكسية: وتقوم برعاية شؤون الجالية اليونانية في الخرطوم.
- ٢ - كنيسة سيدة البشارة: وتقوم برعاية شؤون الروم الكاثوليك بالسودان.

### \* شارع النيل ووسط الخرطوم:

- ١ - مطرانية الأقباط الأرثوذكس: وتقوم برعاية كافة مصالح الأقباط بالسودان.
- ٢ - كاتدرائية القديس مئى الكاثولوكية: وتمثل الإدارة العليا للنصارى الكاثوليك في السودان.
- ٣ - الكنيسة الإنجيلية: وتمثل إدارة من إدارات الكنيسة الإنجيلية في الخرطوم.

- ٤ - الكنيسة الإرسالية الأمريكية: وتتبع الكنيسة الإنجيلية.
- ٥ - كنيسة جنوب نادي المكتبة القبطية.

### \* الخرطوم ٢:

- ١ - الكنيسة السبتية: بها مدرسة لتدريس الكتاب المقدس، وتختلف عن الكنائس الأخرى في التعبد يوم السبت.

- ٢ - الكنيسة الأنثيوبية الأرثوذكسية: وتمثل رئاسة النصارى الأنثيوبيين الوافدين إلى السودان.
- ٣ - الكنيسة الأرمنية: وترعى شؤون النصارى الأرمن في السودان.
- ٤ - كنيسة السودان الداخلية: وتتبع الكنيسة الإنجيلية.
- ٥ - كاتدرائية جميع القديسين: وتتبع الكنيسة الأسقفية بالسودان.

- \* الخرطوم ٣: ١ - الكنيسة اللوثرية: وتتبع الكنيسة الإنجيلية.
- ٢ - مركز شهود يهوه.

- \* العمارات: ١ - كنيسة الرسولين بطرس وبولس: وهي كنيسة كاثوليكية.

- ٢ - كنيسة تابعة للأقباط.

- \* الطائف: يوجد في هذا الحي كنيسة واحدة وهي: الكنيسة الأرثوذكسية: وهي ترعى الجالية الأرثوذكسية بالنصارى بالسودان.

### ب - المؤسسات التعليمية النصرانية:

- ١ - كميوني الكاثوليك (أساس + ثانوي) لكل مرحلة عدة أنهر.
- ٢ - مدرسة بيتربول - توجد في مقر

البريطاني فيما عُد سابقة دولية خطيرة، كما أقدمت الدول الغربية على حملة نصرانية تدعو إلى التدخل الدولي في السودان وإقامة مناطق آمنة فيه على غرار ما حدث في العراق، وقد قامت هذه الحملة في بدايتها الكنائس الكاثوليكية الأوروبية والكنائس الكاثوليكية الإفريقية، ثم تولت الدول بعد ذلك هذه الحملة بنفسها، فأصدرت المجموعة الأوروبية والكونجرس الأمريكي ومجلس اللوردات البريطاني بياناً يدعو إلى التدخل الدولي في جنوب السودان، لوقف ما أسمته بعمليات التطهير العرقي ضد المسيحيين في جنوب السودان، ثم أعلنت الولايات المتحدة أنها تبحث إقامة مناطق آمنة لحماية الهاربين من الحرب الأهلية والمجاعة. وتوسعت الدعوة لإقامة مناطق آمنة حول العاصمة نفسها، ومناطق في الشمال.

وفي اتجاه آخر - ولزيادة جرعة الإلهاء والاستغراق في الدوامة المجهدة - تم جر السودان إلى مشاكل حدودية وسياسية مع الجيران، فاثبتت الخلافات مع مصر، ومع أوغندا، ومع إريتريا، وهكذا فتح باب آخر من الشر على ذلك البلد، ثم تلا ذلك الضربة العسكرية الأمريكية المشهورة لمصنع الشفاء للأدوية.

وإن كان الشعب السوداني قد صمد بفضل من الله أمام هذه الحملة الصليبية، إلا أن الحكومة قد قدمت تنازلات كبيرة في الواقع تخدم - من حيث تدري أو لا تدري - الهدف النصراني: حيث أعلنت أنها لن تطبق لشريعة الإسلامية في مناطق الجنوب، وأن الدستور لسوداني لن يذكر أن الإسلام هو الدين الرسمي للدولة، وهذا بلا شك تنازل خطير له دلالاته في الواقع. وهكذا رأى كيف هي الحملة على هذا البلد المسلم الذي غداً يوحده الغنم وسط قطع من الذئاب.

وتجني هذه الدراسة الميدانية لتتين حجم الوجود نصراني في السودان، من كنائس ومدارس ومنظمات مراكز اجتماعية وصحية وثقافية، كلها تعمل لتفتيت بسودان من داخله متواصلين مع الساعين لهدمه من خارج..

فلك الله يا شعب السودان!

- بالبر -



الكاثوليكي - شارع المطار - الآن يتبع المؤتمر الوطني. قامت منظمات عديدة رئاساتها بالخرطوم تعمل في مجال التنمية تحت ستر العمل الإنساني والطوعي؛ فهي معفاة من الضرائب والجمارك وإمكانها إدخال أكبر قدر من الأدوية والسلع الاستهلاكية والملبوسات والآليات داخل البلاد، ولها مطلق الحرية في التنقل حتى إن عرباتها لا تخضع للتفتيش. وأبرز هذه المنظمات:

- ١ - منظمة أطباء بلا حدود الفرنسية. ٢ - منظمة أطباء بلا حدود الهولندية. ٣ - منظمة قول الإيرلندية . ٤ - منظمة إنقاذ الطفولة الأمريكية. ٥ - المنظمة الإفريقية للتنمية الإنسانية. ٦ - منظمة زملاء الإغاثة الإفريقية. ٧ - منظمة سدر: أنشأت هذه المنظمة بالخرطوم مركزين للعناية المكثفة «أمراض الشريان التاجي والقلب» ٨ - مجلس الكنائس العالمي. ٩ - مجلس الكنائس السوداني . ١٠ - منظمة رعاية الطفولة البريطانية. ١١ - جمعية الكتاب المقدس. ١٢ - جمعية الشباب المسيحية بالسودان (المجلس الوطني للشباب المسيحي) ١٤ - Action Faim منظمة أكشن فايم. ١٥ - منظمة القديس منصور. ١٦ - منظمة وتاب الألمانية. ١٧ - المنظمة السودانية الخيرية.

## \* المنظمات العالمية:

- ١ - الأمم المتحدة. ٢ - منظمة الأمم المتحدة للتنمية الإنسانية - صندوق الأمم المتحدة للسكان. ٣ - الجمعية العالمية لتنظيم الأسرة. ٤ - لجنة الإنقاذ الدولية. ٥ - برنامج الغذاء العالمي. ٦ - منظمة اليونيسيف. ٧ - منظمة أنرا.

كل هذه المنظمات - وغيرها كثير مما هو غير ظاهر تعمل عملاً تكاملياً في مجالات الإغاثة والصحة والتعليم وبناء الكنائس. وعموماً يمكن القول بانها تهجي المناخ الخصب لنفاذ كل أنشطة الكنائس داخل المجتمع السوداني. والله المستعان.

## ثانياً: محافظة جبل أولياء،

منطقة مايو محلية النصر والسلام - جنوب الخرطوم: ١ - الكنائس: يوجد في هذه المنطقة خمس عشرة كنيسة: ١ - الكاثوليكية، ولها ست كنائس. ٢ - الإنجيلية، ولها أربع كنائس.

الكنيسة الإنجيلية وهي مسيحية بجنبة. ٣ - الكلية القبطية الثانوية للبنين - توجد قرب إدارة شرطة المرور وهي الآن مجمدة النشاط. ٤ - المركز الكاثوليكي الأوسط: يقع شمال مستشفى الخرطوم، يقوم هذا المركز بتعليم الطلاب كبار السن غير المؤهلين لدخول المدارس. ٥ - مدرسة وروضة قبطية بمقر الكنيسة القبطية بشارع ١٥. ٦ - مدرسة كاثوليكية للأساس جوار مكتب التكامل العربي الليبي. ٧ - مدرسة سستر اسكول Sis- terschool تشرف عليها الوكالة البطريركية للروم الكاثوليك. ٨ - مدرسة ماري يوسف للأساس بالديوم الشرقية. ٩ - مدرسة سنقست الثانوية بالديوم الشرقية. ١٠ - مدرسة الإيمان اللاهوتية بكنيسة السودان الداخلية. ١١ - مدرسة الكنيسة السبتيية. ١٢ - مدرسة السجادة - في الأصل هي مدرسة حكومية (مدرسة السجادة التجارية) استأجر النصارى مبانيها في الفترة المسائية. ١٣ - كميوني الكاثوليك (مدرسة أساس للطالبات بالسجادة جنوب السوق). ١٤ - مدرسة قلة جلد « مدرسة الرامبات» بشارع الحرية الخرطوم. ١٥ - مدرسة ماري يوسف الصناعية بالمنطقة الصناعية الخرطوم. ١٦ - مدرسة القديس (أساس + ثانوي) جنوب القيادة العامة للجيش. ١٧ - مجمع الكنيسة الإغريقية اليونانية (تمهيدي + أساس + ثانوي) ش الجمهورية. ١٨ - مدارس الاتحاد شمال غرب مستشفى الخرطوم (روضة + أساس + ثانوي). ١٩ - مدرسة كاثوليكية ضخمة بكوير.

## ج. المراكز الثقافية والاجتماعية: محافظة الخرطوم:

- ١ - مركز الثقافة الإنجيلي - لعله أكبر مركز ثقافي وسط الخرطوم يستقطب عدداً كبيراً من المثقفين. وهو يتبع الكنيسة الإنجيلية ويلعب دور المكتبات العالمية. ٢ - مكتبة جمعية الكتاب المقدس - تقع شمال فندق أراك. ٣ - نادي المكتبة القبطية - الخرطوم غرب السوق الغربي. ٤ - بيت الشباب وهو تابع للاقباط ويقع جنوب كلية الآداب جامعة النيلين. ٥ - للمكتبة الأرثوذكسية - توجد بمطارية الأقباط . ٦ - الملعب الرياضي الكاثوليكي - شرق المركز الكاثوليكي الأوسط. ٧ - مركز اجتماعي بالعمارات ش (٣٣). ٨ - النادي



والدورات بمقر الكنيسة.

**ج - المنظمات:** عمل المنظمات في هذه المنطقة يتم من خلال الكنائس الموجودة فيها.

**منطقة مانديلا:** تقع جنوب منطقة انقولا، وهي منطقة عشوائية كذلك وتعتبر تجمعاً للنازحين؛ فمعظم سكانها غير مسلمين، وقدر تعدادهم بحوالي (٢٥,٩٠٠) نسمة، والخمر فيها علنية كانقولا، ويشيع فيها أكل الميتة ونسبة البطالة فيها عالية.

أ - الكنائس: يوجد بها ١٢ كنيسة: ١ - الأسقفية ست كنائس. ٢ - الكاثوليك أربع كنائس. ٣ - الإنجيلية كنيسات.

ب - المدارس: ١ - مدرسة الرحمة.. منظمة بريطانية. ٢ - مدرسة سانتوفيلب.. أسقفية (أساس + حضنة). ٣ - مدرسة الكارتفو.. مجلس الكنائس السوداني. ٤ - مدرسة الاتحاد.. كاثوليكية وهي أكبر مدرسة بالمنطقة. ٥ - مدرسة المسيحية.. إنجيلية.

ج - المنظمات: ١ - منظمة أطباء بلا حدود الفرنسية: لها أكبر مستشفى بالمنطقة (العلاج مجاني). ٢ - منظمة إدرا الأمريكية: - مركز تغذية أطفال... حفر عدد من المضخات وعمل صهريج واحد. ٣ - منظمة فار: أ - برنامج إصحاح البيئة. ب - حفر عدد من دورات المياه للمواطنين. ٤ - منظمة (RCA): أ - رعاية الأئمة والطفولة. ب - توزيع إغاثات. ٥ - مجلس الكنائس السوداني: يشرف على الأنشطة التبشيرية بالمنطقة.

## منطقة الجبل - دار السلام:

أ - الكنائس: توجد ثمانية كنائس و٢١ مركزاً صغيراً للنشاط البيئي بدار السلام.

ب - المدارس: ١ - مدرسة دار النعيم للأساس. ٢ - كميوني الحارة (٦) شرق. ٣ - كميوني الحارة (٦) غرب. ٤ - مدرسة المجلس الوطني للشباب المسيحي بالسودان. ٥ - مدرسة مزرعة غبريال (زعيم الكاثوليك بالسودان).

ج - المراكز الاجتماعية: ١ - مركز كاثوليكي بالحارة الخامسة: اجتماعات، عروض فيديو، مساعدات. ٢ - مركز الحارة السادسة: عرض فيديو. ٣ - مركز الحارة الرابعة مربع ١: مركز لتدريب وترقية المرأة، وهو

٣١ - الأسقفية، ولها ثلاث كنائس. ٤ - البروتستانت، لهم

كنيسة واحدة. ٥ - شهود يهوه، مركز واحد للقاءات.

ب - المدارس ١ - الكاثوليك لهم مدرستان.

٢ - الأسقفية مدرستان. ٣ - الإنجيلية مدرسة واحدة.

ج - المراكز الصحية والمنظمات العاملة:

١ - مركز صحي كاثوليكي في مقر كنيسة الأم.

٢ - مركز صحي يتبع كنيسة الأسقفية في مقر كنيسة

والأم. ٣ - مركز صحي يتبع صندوق الأمم المتحدة

السكان بالدورة، هذه المراكز - بجانب العمل الصحي -

يتقوم بتوزيع الإغاثات وتوزيع موانع الحمل بدون

إضابط «بحجة تنظيم الأسرة».

د - ومنها التي تقوم بتسليف النساء التاجرات في

أسواق المنطقة مبلغاً من المال على أن يرد بعد حين.

والحد الأدنى في حدود (١٥٠) ألف جنيه سوداني،

وكذلك دعم بعض الأفراد بابقار وطواحين بالضمام

ويكون السداد بالتقسيط.

## \* المنظمات العاملة في المنطقة:

١ - منظمة أطباء بلا حدود... أيام علاجية.

٢ - منظمة رعاية الطفولة البريطانية.. مركز صحي.

٣ - منظمة إدرا الأمريكية.. عمل صهاريج ومضخات

للمياه وتنظيم دورات فنية للشباب. ٤ - مجلس الكنائس

السوداني.. ويشرف على أنشطة الكنائس. ٥ - المنظمة

العالية لرعاية الأيتام. ٦ - المنظمة العالمية لرعاية

الفقراء. ٧ - منظمة قول الإيرلندية - الآن موقوفة،

أنشأت مركزين صحيين والآن آلا إلى وزارة الصحة،

وأوقفت لأنه اكتشف أن لها علاقة بحركة التمرد

بجنوب السودان. ٨ - صندوق الأمم المتحدة للسكان:

أنشأ مركزاً صحياً واجتماعياً.

**منطقة أنقولا:** أغلبية سكانها نصارى ووثنيون وهي

منطقة عشوائية.

أ - الكنائس: ١ - كنيسة السودان الداخلية.

٢ - كنيسة إنجيلية. ٣ - كنيسة كاثوليكية.

٤ - كنيسة لم تحصل على جهتها.

ب - المدارس: ١ - لكنيسة السودان الداخلية:

١ - روضة. ٢ - ابتدائي. ٣ - محو أمية.

٢ - الكنيسة الكاثوليكية: تقيم الدروس الدينية



# الوجود النصراني في السودان

غير مسلمين.

١ - الكنائس: توجد نحو ثمانين كنائس.

ب - المدارس: توجد أربع مدارس للاساس للنصارى بجانب الدراسة بمقررات الكنائس.

ج - المراكز الصحية: ١ - مركز صحي كاثوليكي. ٢ - مركز تحصين الاطفال - الصليب الاحمر. ٣ - عيادة زملاء الإغاثة الإفريقية - العلاج مجاني. ٤ - عيادة منظمة أدرا - عيادة متكاملة والعلاج مجاني.

د - المنظمات: ١ - منظمة رعاية الطفولة البريطانية: تعتبر ود البشير مركزاً للإدارة والنشاط للمنظمة، أنشأت مدرسة أساس ولها مستودع أدوية. ٢ - منظمة زملاء الإغاثة الإفريقية: لها عيادة ونقوم بتوزيع الإغاثات. ٣ - الصليب الأحمر: له مركز لتحصين الأطفال. ٤ - منظمة أدرا الأمريكية: قامت بعمل عدة صهاريج ولها عيادة.

صحية دار السلام: المربعات: غالبية السكان مسلمون وتعتبر منطقة حديثة.

أ - الكنائس: توجد عدد ٢٢ كنيسة.

ب - المدارس: توجد ١٩ مدرسة وكميوني للأساس. ج - المراكز الصحية: ١ - مركز صحي بالحارة. ٨. ٢ - مركز صحي بالحارة ٤. ٣ - المنظمات: تعمل في غموض وغير ظاهرة النشاط بالمربعات.

رابعاً: محافظة أم درمان... محلية أم درمان:

أ - الكنائس: انحصرت الكنائس في المناطق الواقعة حول سوق أم درمان فبلغ عددها سبع كنائس كبيرة: ١ - رئاسة الكنيسة الأسقفية: توجد جنوب مستشفى التجانسي الماحي وهي الجهة المسؤولة عن كافة أنشطة الكنيسة الأسقفية بالسودان. ٢ - الكنيسة الأسقفية - شرق مستشفى الخرطوم التعليمي. ٣ - الكنيسة الأسقفية الثالثة - جوار استاد المريخ. ٤ - الكنيسة الإنجيلية - شرق مستشفى أم درمان التعليمي. ٥ - للاقباط أكبر ثلاث كنائس بالمنطقة في حي المسالة شمال سوق أم درمان وجوار مدرسة محمد حسين الثانوية. وكل كنيسة من هذه الكنائس تقع على مساحة كبيرة ودخلها ملحقات: إما روضة أو مركز اجتماعي وثقافي.

يتبع منظمة «وثاب الألمانية» ويقوم هذا المركز بالآتي:

١ - إسعافات أولية. ٢ - عمل أيام علاجية بالتعاون مع منظمة أطباء بلا حدود. ٣ - محو أمية. ٤ - إعطاء سلفيات والسداد بفائدة بنسبة ٢٠٪ «تعامل ربوي». ٥ - مركز تقفو لعرض الفيديو. ٦ - مركز اجتماعي «ماوى كاثوليكي داخل مزرعة غبريال في مدخل دار السلام».

د - المنظمات: ١ - مجلس الكنائس السوداني. ٢ - منظمة وثاب الألمانية. ٣ - المجلس الوطني للشباب المسيحي بالسودان. ٤ - منظمة أطباء بلا حدود. ٥ - منطقة سوبا والجريف:

أ - الكنائس: ١ - سوبا الحلة: كنيسة واحدة. ٢ - سوبا السكة حديد: توجد بها كنيسة واحدة. ٣ - سوبا الأراضي: بها (١٧) كنيسة بالإضافة إلى مركزين لشهود يهوه. ٤ - السلة: بها (٧) كنائس. ٥ - الجريف غرب: وبها كنيسة واحدة.

(ب) المدارس: ١ - سوبا السكة حديد: كميوني اساس واحد. ٢ - سوبا الأراضي: ٣ مدارس كميوني اساس + ٤ مدارس رياض أطفال.

ثالثاً: محافظة أمبجة.. محلية الأمير:

أ - عدد الكنائس: توجد أربعة كنائس للكانوليك وواحدة للبروتستانت، هذه الكنائس موزعة في الحارة العاشرة والحارة ١٢، والحارة ١٩. كنيسة الحارة ١٩ أطلقت شباباً وشابات لهم الجراة في طرق أبواب المنازل لممارسة الدعوة الفردية لا سيما وسط شباب قبيلة النوبة. ب - المدارس: أ - روضة + مدرسة أساس (نصرانية بحثة) برعاية القديس مرقس بالحارة ١٢، ويدرس فيها بعض أبناء المسلمين. ب - كميوني كاثوليكي للأساس بالحارة ١٦/ب حي البستان. ج - كميوني كاثوليكي بالحارة ١٩.

ج - المراكز الصحية والاجتماعية: ١ - مركز صحي بالحارة ١١ تابع للبروتستانت. ب - مشغل نسوي بالحارة ١١ تابع للبروتستانت. ج - مركز إغاثي بالحارة ١١ تابع للبروتستانت. د - عدد (٣) مراكز للعروض السينمائية في الحارة ١٩.

منطقة ود البشير: منطقة عشوائية، غالبية سكانها



بالحارة ٤٨. ٣ - هناك منظمة عاملة بالمنطقة من خلال الكنائس بالمنطقة.

#### خامساً: محافظة شرق النيل:

**منطقة الحاج يوسف:** أغلب السكان مسلمون، ولكن غالبيتهم من أبناء الولايات الجنوبية.

١ - الكنائس: توجد ٢٣ كنيسة: ١ - كنيسة قبطية شمال حي التكامل داخل المزرعة القبطية. وتضم كذلك فواكه ودواجن ومزرعة ألجان ومقابر القسيسين. ٢ - ثلاث كنائس في مربع ١ حي التكامل. ٣ - ثلاث كنائس أخرى بمربع ٢ حي التكامل. ٤ - أربع كنائس بمربع ٣ حي التكامل. ٥ - كنيسة كاثوليكية واحدة بالوحدة مربع ٩ (رعية القديس استيفانوس). ٦ - كنيسة بالشفقة جنوب. ٧ - عشر كنائس بكرتون كسلا «حي بركة» أغلب السكان فيه غير مسلمين وتوزع الكنائس كالآتي: ١ - مركز شهود يهوه في مربع ١. ٢ - كنيسة زكريا الكاثوليكية مربع ٢. ٣ - كنيسة أسقفية مربع ٢. ٤ - كنيسة الرسولية الجديدة مربع ٤. ٥ - ثلاث كنائس كاثوليكية مربع ٤. ٦ - ثلاث كنائس بميدان مربع ٥.

ب - المدارس: توجد نحو ١٦ مدرسة أساس متفرقة كالآتي: ١ - سبعة مدارس بحي التكامل. ٢ - مدرسة واحدة بالوحدة مربع ٩. ٣ - مدرستان بالشفقة جنوب. ٤ - ست مدارس بكرتون كسلا «حي بركة».

ج - المراكز الصحية والاجتماعية: ١ - مركز صحي للمنظمة السودانية الخيرية «الوحدة مربع ٩». ٢ - عيادة منظمة اكشن فايم - حي التكامل. ٣ - مستودع أدوية بحي التكامل مربع ٢. ٤ - عيادة ومركز تغذية.. تابع لمجلس الكنائس السوداني. تقع في كرتون كسلا مربع ٢. ٥ - مركز تغذية.. الصليب الأحمر .. كرتون كسلا مربع ٢. ٦ - مركز تنمية المرأة.. الجمعية العمالية لتنظيم الأسرة ( وله أنشطة متعددة منها تعليم كبار وروضة أطفال وتعليم المهارات النسوية.. إلخ). ٧ - استراحة للقسيسين بمربع ٤ كرتون كسلا. ٨ - مركز القديسة ميري لتنمية المرأة تابع للكنيسة الكاثوليكية في مربع ٩ حي الوحدة. ٩ - توجد نحو سبعة مراكز لإيواء المشردين بحي التكامل. ١٠ - مركز

ب - المدارس: ١ - كلية اللاهوت: تابعة لكنيسة السودان الداخلية. وهي تتبع للنهج الإنجيلي وتخرج قسيسين. ٢ - المدارس الأسقفية (روضة + أساس + ثانوي). ٣ - المدارس الإنجيلية (تمهيد + ثانوي أكاديمي + ثانوي تجاري) كلها في شرق مستشفى أم درمان التعليمي. ٤ - مدارس الرهبان بحي المسألة (روضة + أساس + ثانوي). ٥ - الدار القبطية - شرق مدرسة محمد حسين الثانوية - تلعب دور المدرسة وبها مكتبة. **منطقة كوري:** غالبية السكان مسلمون.

١ - الكنائس: توجد تسع كنائس بكرري وتوزعها كالآتي: في الحارة ٤٨ أو خديسر: ١ - كنيسة السودان الداخلية. ٢ - كنيسة أسقفيتان. ٣ - كنيسة كاثوليكية. في الحارة ٥٤: ١ - كنيسة أسقفية في الميدان الرئيس جوار مسجد الحارة. ٢ - كنيسة أسقفية أخرى في أطراف الحارة الجنوبية والجنوبية الغربية. - في الحارة ٤٢: التعويضات: توجد كنيسة واحدة. - في الحارة ٣٤: كنيسة كاثوليكية واحدة - تصدت للجنة الشعبية بالحارة لهذه الكنيسة منذ تصديقها وبنائها فحتى الآن نشاطها مجهد.

ب - المدارس: ١ - كميوني كاثوليكي بالحارة ٥٦ (روضة + أساس). ٢ - ثلاث مدارس أساس (أسقفية، كاثوليكية، إنجيلية) بالحارة ٤٨. ٣ - مدرسة أساس كاثوليكية بالحارة ٥٤. ٤ - مدرسة أساس كاثوليكية بالحارة ٤٧. هذه المدرسة أنشئت جوار المدرسة الحكومية وسحب إليها طلاب وطالبات الفصاري بالمدرسة الحكومية. ٥ - كميوني - مرحلة الأساس بالحارة ٤٢ «التعويضات». ٦ - كميوني بالحارة ٣٤ موقوف النشاط لمعانة اللجنة الشعبية بالحارة.

ج - المراكز الصحية والاجتماعية: ١ - عيادة متنقلة وأسبوعية لطلاب كميوني الحارة ٥٦. ٢ - مركز رعاية صحية وتغذية - يتبع منظمة أشاد بالحارة ٤٨. ٣ - نادي كاثوليكي بالحارة ٥٤.

د - المنظمات: ١ - منظمة إبرا الأمريكية. أنشأت صهرجين وبيرين وبورات مياه بالمدرسة الحكومية بالحارة ٤٨. ٢ - المنظمة الإفريقية للتنمية الإنسانية (أشاد) أنشأت مركزاً للرعاية الصحية وتغذية الأطفال



# الوجود النصراني في السودان

كنيسة لهم.

ب - المدارس : لديهم حضانة وروضة بحي الزهور. ويقومون دورات اللغة الإنجليزية بمقر الكنيسة بالمزاد. مدينة رفاعية تقع شرق الحماحيصا في الضفة الشرقية للنيل، ومعظم سكانها مسلمون، وفيها نحو ١٦ مسجداً.

أ - الكنائس : ١ - كنيسة كاثوليكية عبارة عن منزل عادي ملك. ٢ - كنيسة إنجيلية - عبارة عن منزل مؤجر. ٣ - كنيسة السودان الداخلية: منزل مؤجر. ٤ - كنيسة أسقفية: عبارة عن منزل مؤجر كذلك.

ب - المدارس : ١ - يمارس النصارى نشاطهم التعليمي من خلال كنائسهم ومن ثم الالتحاق بالمدارس الحكومية. ٢ - مدرسة الشيخ لطفي: عبارة عن مدرسة ثانوية في البده استأجرها النصارى لتكون مدرسة قومية لجميع طلابهم بالمنطقة قامت منظمة أمريكية بإنشاء داخلية لهم لتمثل أكبر مركز اجتماعي، والآن هذه المدرسة مسؤولة عنها الحكومة.

## منطقة مصنع سكر الجنيه:

١ - يقع هذا المصنع شمال مدينة رفاعية. وسكان المنطقة الأصليون مسلمون، والنصارى فقط هم جزء من النوبة الذين جاؤوا إلى المصنع عمالاً. ٢ - توجد ثلاث كنائس بالمنطقة: واحدة بالحي الشعبي، والثانية بحي التضامن ومعها مدرسة كميونسي، والثالثة بقرية ود السيد.

مدينة واد مدني: عاصمة ولاية الجزيرة تعتبر عاصمة الولاية الوسطى وتقع على بعد حوالي ١٨٦ كم من الخرطوم. غالبية سكانها مسلمون. وتركزت مؤسسات النصارى في أعرق حيين بالمدينة وخارج المدينة في منطقة تقع شرق الإنقاذ.

أ - الكنائس : ١ - كنيسة كاثوليكية. ٢ - كنيسة إنجيلية. ٣ - كنيسة أسقفية. ٤ - كنيسة قبطية. ٥ - كنيسة إنجيلية.. الأخيرة مقرها في شارع النيل شمال الفرقة التجانية.

ب - المدارس : ١ - روضة + مدرسة أساس .. الكنيسة الأسقفية. ٢ - تهديدي + رياض أطفال + مدرسة أساس الكنيسة الإنجيلية. ٣ - مدرسة الكنيسة الكاثوليكية.

كاثوليكي لتوزيع الإغاثة بالشقة جنوب. ١١ - نحو خمسة مراكز لعروض الفيديو بكتون كسلا.

د - المنظمات : ١ - مجلس الكنائس السوداني. ٢ - منظمة رعاية الطفولة البريطانية. ٣ - منظمة Actian Faim. ٤ - الجمعية العالمية لتنظيم الأسرة. ٥ - المنظمة السودانية الخيرية. ٦ - الصليب الأحمر.

## مدينة بحري:

أ - الكنائس : توجد خمس كنائس : ١ - الكنيسة الإنجيلية بالمحطة الوسطى بحري. ٢ - ثلاث كنائس للأقباط بحلة حمد. ٣ - كنيسة كاثوليكية على النيل بحلة حمد.

ب - المدارس : ١ - كلية النيل اللاهوتية - تقع شمال مسجد بحري الكبير وتخصصت في تخريج القساوسة وأساتذة الكتاب المقدس. ٢ - المدرسة الإنجيلية للبنات وتضم (حضانة + تهديدي + أساس + ثانوي) تقع شرق مدرسة اللاهوت. ٣ - مدرسة الأقباط - حلة حمد بمركز الأقباط. ٤ - كميوني كاثوليك بحلة حمد - طالبات مرحلة أساس. ٥ - مدرسة الراهبات بحلة حمد - طالبات مرحلة أساس

ج - مركز الراعي الصالح الثقافي الإنجيلي: يوجد بمقر الكنيسة الإنجيلية بالمحطة الوسطى بحري؛ وتعتبر أكبر المراكز الثقافية الإنجيلية وبه (كتب، فيديو، أشرطة كاسيت) للاطلاع والبيع والاستعارة.

## مدن وعواصم الولايات الأخرى:

### محافظة الحماحيصا: مدينة الصليح:

تقع هذه المدينة بالولاية الوسطى جنوب الخرطوم أكثر من ٩٩٪ من سكانها مسلمون والنشاط النصراني فيها ضئيل جداً والحمد لله؛ غير أنها كغيرها شهدت هرجاً ومرجاً من قبل النصارى في أيام احتفالاتهم بعيد الكرسمس، حيث وزعوا شحنة عربية بوكس من الأناجيل والكتب النصرانية.

أ - الكنائس : ١ - كنيسة كاثوليكية بحي المزاد. ٢ - كنيسة بمقر السكن العشوائي بحي ود الكامل كُسرت هذه المنطقة بفضل التخطيط العمراني. وتركز هذه الكنيسة وحدها، والآن يمارس فيها النشاط. ٣ - مقر السلخانة القديم بحي أركوتب قد اتخذوه



## ج - المراكز الاجتماعية والصحية:

١ - مركز شباب الكنيسة الإنجيلية.. اجتماعي، ثقافي. ٢ - عبادة الكنيسة القبطية. ٣ - مركز اجتماعي كاثوليكي، كان منزلاً مجاوراً للكنيسة بالقسم الأول تقاموا بشرائه ببلغ ٦٥ مليوناً، وأقاد أهل المدينة أن أسعاره حينئذ لا ينبغي أن يجاوز الـ ٢٠ مليون جنيه، ليدفعوا للجار الآخر ١٦٥ مليوناً ولم يبع! **مدينتنا سبخة والسوكي:** تعتبران ضمن ولاية سنار بالنسبة لسنجة:

١ - المركز الكاثوليكي للصلاة يقع جنوب غرب المدينة. ٢ - كنيسة ستان عشوائيتان في حي ١٤.

أما بالنسبة لمدينة السوكي: فقد انحصر فيها نشاط لنصارى في منطقة واحدة - حي يدعى الكميوني - وهذا الكميوني الذي سميت به المنطقة عبارة عن مركز تنصيري كبير في ساحة تقدر بست قطع سكنية، ويضم الكنيسة، ومركزاً صحياً تحت إشراف الصليب الأحمر، ومركزاً تعليمياً واجتماعياً، ولكن نشاط هذا المجمع شبه تمجد الآن.

١ - يوجد انتشار لبعض القبائل المسيحية مثل الزندية في الأحياء الشرقية من المدينة.

**(مدينة الأبيض،** تقع جنوب كوستي وتمثل عاصمة شمال كردفان. وتبعد نحو ٧٢٠ كم من الخرطوم لعاصمة - غالبية السكان مسلمون، ولكن توجد مقابر لنصارى بصورة مستفزة في مدخل المدينة أمام القيادة والعسكرية وكانها تعطي انطباعاً بأن غالبية سكان المنطقة نصارى. وكذلك الشكل الهندسي الذي بنيت به الكنيسة الكاثوليكية من حيث الموقع والارتفاع؛ إذ يمكن مشاهدتها من أي موقع بالمدينة!

أ - الكنائس: ١ - الكنيسة الكاثوليكية الأم - توجد بالحي البريطاني وتقع في أكبر مجمع للكاتوليك في السودان بعد رئاستهم بالعاصمة القومية الخرطوم. ٢ - كنيسة كاثوليكية - جنوب إدارة مرحلة الأساس. ٣ - الكنيسة القبطية - توجد بحي القبة غرب، قامت رئاسة الأقباط بإعفاء قسيسها السابق من منصبه بسبب إسلام ثلاثة من فتيان الكنيسة واستبدلته بآخر. لقمم الأخير بجمع شمل النصارى وتحويل نشاط النادي

اللقبطي إلى داخل الكنيسة التي جعل منها مركزاً دينياً واجتماعياً وثقافياً. ٤ - أربعة كنائس في منطقة طيبة - في شرق المدينة وهي «كاثوليكية، إنجيلية، إسقفية، شهود يهوه». ٥ - كنيسة واحدة بحي البوابيا كريمة جنوب». ٦ - كنيسة واحدة بحي الرقيبة كريمة شمال». ٧ - كنيسة واحدة بمنطقة حزام بقر «أغلبية سكانها نصارى وتعلو الصليان أكثر المنازل». ٨ - كنيسة واحدة بحي الزندية شمال شرق الوحدة. ٩ - كنيسة ستان بدار السلام. ١٠ - الروكب «الكرفنو» يوجد به ثلاث كنائس غالبية السكان غير مسلمين ولا يوجد مسجد.

ب - المدارس: ١ - كميوني الكاثوليك - جنوب غرب البيطري ويعتبر أكبر مجمع تعليمي للنصارى بالمنطقة. ويضم المراحل (تمهيد + أساس + ثانوي بكل مرحلة أكثر من نهر واحد من الفصول الدراسية). ٢ - روضة وحضانة بمقر الكنيسة القبطية. ٣ - روضتان للأطفال ومدرسة أساس بمنطقة طيبة. ٤ - روضة بمنطقة حزام البقر. ٥ - روضة بمنطقة الزندية. ٦ - روضة + مدرسة أساس بدار السلام. ٧ - روضة بالروكب «الكرفنو».

المنظمات: لا توجد منظمات ظاهرة؛ فإن نشاطها يتم من خلال المدارس والكنائس.

**جنوب كردفان،** مدينة الدب: تقع في جنوب كردفان وعلى بعد ١٦٠ كم جنوب مدينة الأبيض. أغلب السكان فيها مسلمون. وهي منطقة قريبة من مواقع الحرب والتعرد بجبال النوبة. يسيطر الكاثوليك على النشاط التنصيري بالمنطقة.

أ - الكنائس: ١ - الكنيسة الكاثوليكية الأم بحي الموظفين شرق. ٢ - كنيسة ستان للكاتوليك بحي الطرق. ٣ - كنيسة للكاتوليك بحي القومات. ٤ - كنيسة للكاتوليك بحي المرافيت. ٥ - الكنيسة الأسقفية بحي الموظفين (تعتبر مركز نشاطهم الوحيد بالمدينة).

ب - المدارس: ١ - روضة وكميوني أساس كاثوليك بحي الموظفين بمقر الكنيسة، ولها الأثر الكبير بسبب تدهور التعليم الحكومي حيث إن الدراسة فيها مجمدة لمدة عامين باستثناء المدارس الثانوية.



المصانع. ٢ - روضة بحي السوق. ٣ - روضة بقردود فيها نحو ٣٠ طالباً وطالبة من الأطفال ومعظمهم من أبناء المسلمين. ٤ - كميويني ضخم مقترح بالجنيّة الكاثوليكية في المدخل الشرقي للمدينة.

ج - المراكز الصحية والاجتماعية: ١ - عيادة كاثوليكية متكاملة تقع جنوب غرب السوق الداخلي. ٢ - قاموا بشراء معظم المربيع الواقعة شرق السوق الخارجي. ٣ - لهم مركز في شمال السوق يقوم عليه شباب نصراني مهتمة بإفساد الشباب المسلم بتوفير جو الرقص بالأشرطة الغربية والشيشة والخمور والنساء. ٤ - تقوم الكنيسة الكاثوليكية باستقطاب واستقبال النازحين بسبب الحرب فتكسوم وتعطيهم الإغاثات وهم وثنيون، ثم توفر لهم جو التعليم؛ ومن ثم تدعوهم للتنصر والتمرد على العرب والحكومة.

د - المنظمات: ١ - منظمة إنقاذ الطفولة الأمريكية: توجد بحي المصانع، وقد وظفت سودانيين مسلمين وتعمل تحت مظلة العمل الإغاثي وتطعيم الأطفال، وتطالب الموظفين بإحصائيات سكانية وتصنيف الأسر، ويبدو أن هذا تمهيد لعمل استراتيجي غير معروف. ٢ - منظمة كبير: حفرت عدة مضخات مياه وتدعم النازحين بأغنام للأسر. ٣ - منظمة اليونيسف: حفرت عدة مضخات مياه وتدعم المدارس وتعمل دورات مياه. ٤ - منظمة UNDP: تعمل في مجال التنمية الزراعية، وتركز على الأرياف فتقوم بحرق الأرض؛ وتملك المواطنين (أغناماً) للاستفادة منها.

مدينة الدمازين: تمثل الدمازين عاصمة ولاية النيل الأزرق، وتركز نشاط النصارى فيها في أربعة أحياء على النحو الآتي:

١ - حي الثورة: يقع في شمال غرب المدينة، ويشكل المسلمون فيه الأغلبية ومعظمهم من قبيلة الهوسا والزغاوة - ويوجد في الحي كنيسةتان لقبيلة البرون إحداهما مشيدة بمواد محلية من القش والأخرى بمواد ثابتة - تجبر الإشارة إلى أن قبيلة البرون هي المستهدفة من قبل النصارى (لأنهم نازحو الكرمك وقيسان ويتصفون بالجهل والبساطة).

٢ - روضة بحي الثومات. ٣ - الكنيسة الأسقفية تمارس نشاطها التعليمي من خلال مقرها بحي الموظفين.

ج - المنظمات: ١ - منظمة أطباء بلا حدود الفرنسية التي كانت من أنشط المنظمات بالمنطقة ولكنها الآن لها مشاكل مع الحكومة، ولذا فنشاطها مجمد.

٢ - منظمة إنقاذ الطفولة الأمريكية: تعمل في مجال تحصين الأطفال وتوزيع إغاثات وأدوية بالقرى المجاورة للمدينة. ٣ - منظمة اليونيسف: قامت بعمل مضخات مياه في معظم مدينة الدلنج.

د - المراكز الصحية: قامت الكنيسة الكاثوليكية بتأسيس أكبر مستشفى توليد بالمنطقة، ولما جعلته الدولة تابعاً لوزارة الصحة قاموا بسحب كل المعدات الحديثة التي جاؤوا بها - ولكن لا يزال المستشفى تحت إدارتهم، وبه عيادة عامة في الفترة الصباحية يوجد بحي الموظفين.

مدينة كادوقلي: تعتبر عاصمة جنوب كردفان وتبعد ٢٩٠ كم جنوب مدينة الأبيض، أغلب سكانها مسلمون. وتعتبر منطقة حرب والأمن فيها غير مستتب، الكاثوليك هم الطائفة المسيطرة على نشاطها النصراني بالمنطقة.

أ - الكنائس: لا توجد كنائس كثيرة بالمنطقة ومع ذلك فالنشاط أكبر من أن يتصور: ١ - الكنيسة الكاثوليكية بحي المصانع. ٢ - الكنيسة القبطية بحي السوق. ٣ - اشترى الكاثوليك منزلاً بحي السوق وأرادوا جعله كنيسة ولكن المواطنين تصدوا لهم ومنعوه. ٤ - في منطقة خردود الواقعة شرق مدينة كادوقلي استطاع الكاثوليك تصديق ١٢ ألف متر مربع من السلطات العليا بالبلاد بتجاوز المحلية؛ ويعتقد أن هذه المنطقة سوف تكون أكبر مركز تبشيري بشرق إفريقيا - تقع غرب مدرسة تلو الثانوية العريقة، ومعظم المساحة يسكنها مسلمون من قبل التصديق، والآن هم معرضون للإزالة والترحيل؛ والمدعش أن النصارى بالمنطقة لا يتجاوز عددهم أربع أسر. وقد أنشأ الكاثوليك ابتداءً كنيسة صغيرة من القش في جزء من المساحة لكن المسلمين قاموا بإحراقها؛ والآن لم ير النصارى بدءاً من تجديد مشروعهم هذا، وربما لحين!

ب - المدارس: ١ - روضة لكاثوليك بحي



## ولاية شرق السودان... مدينة الخضروف،

تبعد حوالي ٤١١ كم من العاصمة الخرطوم، وأغلبية السكان فيها مسلمون، ولكن للنصارى مراكز ضخمة في وسط المدينة في أرقى الأحياء: (ديم حمد، والسوق الرئيس).

\* ديم حمد: أ - الكنائس:

١ - مركز الكنيسة الكاثوليكية: يقوم بالإشراف على كافة نشاط الكاثوليك بالولاية. ٢ - مركز الكنيسة الأسقفية. هذا المركز مسؤول عن كافة نشاط الكنيسة الأسقفية بالولاية.

\* السوق: الكنيسة الإنجيلية + مركز ثقافي تعليمي تابع للكنيسة وتوجد كنائس عشوائية في كل من: (كسارة + سلامة البيئة + جبل كارقو).

: أبرز المنظمات: ١ - المنظمة الإفريقية لرعاية الأيامة والطفولة: ٢ - منظمة الأغذية العالمية.

\* كل نشاط للمنظمات الأخرى يدار عبر الكنائس.

مدينة كسلا: تقع في أقصى شرق البلاد في الحدود السودانية الإرتيرية، وتبعد حوالي ٥٦٠ كم من العاصمة الخرطوم، وأغلب سكانها مسلمون، ويتركز نشاط النصارى في منطقة (واونور) التي معظم سكانها من النصارى، بينما ينتشر الأحياء النصارى في مناطق متفرقة من المدينة.

أ - الكنائس: ١ - الكنيسة الكاثوليكية توجد بالمربعات: مربع ١٦ وتعتبر أكبر مركز نصيري بكسلا. أسس هذه الكنيسة حبشي وكل اللجنة التنفيذية من الأحياء بينما للنصارى الجنوبيين المناصب الهامشية (أفاندا بهذه الملوحة: محمد مرسلو يعقوب « رئيس شباب الجنوب وأمين الدائرة الاقتصادية للمؤتمر الوطني» بكسلا.

٢ - كنيسة قبطية بحي الميرغنية. ٣ - كنيسة + مدرسة أساس بمعسكر ود شريقي جنوب شرق المدينة. توجد نحو خمس كنائس في منطقة نهر عطبرة: ثلاث منها في خشم القربة، واثنان في حلفا (المصنع + حي النورة) بالإضافة إلى مدرسة كميوني واحدة.

ب - أبرز المنظمات: ١ - منظمة سوبان بلان: لها مكاتب في كل من كسلا، خشم القربة، معسكر ود شريقي، حيث تشارك في مشاريع المياه والعلاج وبناء المدارس أو وكالة الأيتام. ٢ - منظمة أكور: لها مكتب رئيس بحي

الترعة، وأبرز نشاطها يتمثل في دعم الصناعات الصغيرة، والغالب على تعاملها التعامل الربوي. ٣ - منظمة الأغذية العالمية: تقوم بتقديم إغاثات للنازحين.

مدينة بورتسودان: تقع في منطقة البحر الأحمر بشرق السودان، وأغلبية سكانها مسلمون، ولكن مؤسسات النصارى تحتل مواقع استراتيجية في قلب المدينة ومشيدة بصورة ضخمة وتوزع كالآتي:

أ - الكنائس: ١ - الكنيسة الكاثوليكية: يتبعها مدارس كميونسي + تمهيدي + أساس + ثانوي. ٢ - الكنيسة الإنجيلية: بها مدرسة أساس + روضة. ٣ - مطرانية الأقباط: ملحق بها كنيسة السيدة للعدراء مدرسة أساس + روضة + ثانوي + النادي القبطي. ٤ - الكنيسة الأسقفية. ٥ - كنيسة كبيرة تقع جنوب هيئة توفير المياه - الآن مغلقة ولا نشاط لها، وقد حاول الشيخ محمد الحسن عبد القادر - رحمه الله - رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية بالولاية الشرقية - في عصره شراء هذه الكنيسة وتحويلها إلى مسجد لولا تراجع النصارى (مصدر هذه المعلومة شاهد عيان الرقاق عبد الرحيم).

### \* النشاط النصراني في المنطقة الطرقية:

١ - منطقة فليب: فيها ثلاث كنائس ومدرستان ومنظمة. ٢ - لم القرى: بها كنيسة واحدة. ٣ - منطقة سلااب الانتاد مربع ٣ الريفي: توجد كنيسة ومدرسة. \* المناطق الأخيرة توجد فيها قبائل الجنوبيين والنوبة بكثرة.

المنظمات: ١ - أوكسفام Your Acation يور أكشن: يقومون بدعم الصناعات الصغيرة والأسر المنتجة «قروض ربوية». ٢ - Canda Fation: تنظيم دورات مجانية لحو الأمية خاصة للاجئين، ودورات لاساتذة مرحلة الأساس بالتعاون مع وزارة التربية. ٣ - منظمة الأغذية العالمية: إغاثات ومشاريع خيرية.

### ولاية نهر النيل: مدينة شندي،

معظم السكان مسلمون، والنصارى أقلية بهذه المدينة وينحصر نشاطهم في أركويت ومربع ١ ومحطة السكة حديد الرئيسية في منطقة أركويت حيث تنتشر قبائل اللاتوقسا والسلك والدينكا والخوير والزاندي، وتوزيع النشاط فيها كالآتي: \* في مربع ٣٨ توجد أكبر مدرسة للنصارى وكميوني - حديث الإنشاء بميناء سلح وعلى



# الوجود النصراني في السودان

ومعظم سكانها من النوبة أو القبائل الجنوبية التي كانت تسكن في امتداد نهر عطبرة.

أ - الكنائس: توجد كنيسة: ١ - الإنجيلية: في مربع في وسط الوحدة تقريباً ومعظم روادها من النوبة. ٢ - الكاثوليكية: تقع في المنطقة العشوائية وروادها من الجنوبيين والزائدة؛ ولديهم روضة للأطفال في ثلاثة مربعات.

الولاية الشمالية: مدينة مروي، انحصر مراكز النصارى في منطقتين وهما دار السلام (الكميو) والمربعات.

أ - دار السلام: منطقة عشوائية جنوب مروي، وأصبح تخطيطها وشكلاً. سكانها من النوبة والجنوبيين وقليل من الزاندي - الأغلبية مسلمون، ولكن ليس لديهم غير مصلى واحد وغير مهيا ولا تقام فيه (جمعة).

بالمنطقة كنيسة: ١ - كاثوليكية + روضة.

٢ - إنجيلية غير مكتملة التشييد.

ب - المربعات: يوجد بها منظمة إدرا الأمركية ( وكالة الأفتنتست للتنمية) تقوم هذه المنظمة بنشاط كبير جداً خاصة في وسط العرب الرحل - كتقديم إغاثات - تنظيم دروس - محو الأمية - ودورات الإسعافات الأولية والإرشاد الصحي وتوفير الخيام.. الخ.

كما تقوم بدعم الأسر الفقيرة باغنام، وتنشئ مخيمات علاجية، وتستغل أندية الأحياء وزوايا الصلاة في عمل برامجها المختلفة.

مدينة كريمة: انحصر وجود مراكز النصارى بالسوق والكميو (دار السلام).

\* السوق: توجد فيه الكنيسة الكاثوليكية وهي مسؤولة عن كافة أنشطة النصارى بالمنطقة.

\* دار السلام: منطقة عشوائية في شمال شرق المدينة بها نحو ١٢ أسرة - توجد بها كنيسة إنجيلية وبها روضة للأطفال - يوجد مسجد واحد من المواد المحلية - توجد أنشطة متفرقة في كل من:

\* مربع ٢: نادي الوحدة خاص بالنصارى من النوبة والجنوبيين.

\* مربع ٣: منزل (علي سعيد) من النوبة الدلame - كان مسلماً وتقرر.

مساحة كبيرة جداً لم يكتمل التأسيس بعد» في مربع ٣٧ يوجد كميو في للأساس + روضة للأطفال يقومون في هذه المنطقة بتوزيع إغاثات وكتب نصرانية وعروض فيديو ومعارض دورية. مؤخرًا في نهاية عام ١٩٩٩م قاموا بتصديق أربع كنائس أخرى لإنشائها بمنطقة أركويت متجاوزين السلطات المحلية، ووراء هذا الأمر القائم باسم النصارى بالمنطقة ويدعى (غيري) قاضي مديرية قائم بالمنطقة. هذه الكنائس الآن قيد التنفيذ مع اعتراض المحافظ الحالي الأستاذ عبد الله التهام والفيورين على بينهم من أهل المنطقة. في مربع ١٢: توجد كنيسة (إنجيلية، وأرثوذكسية) في منازل عادية (ربما تكون مستأجرة أو مشتركة).. وبالمربع مسجد واحد. \* الأقباط: ولهم أكبر مركز بالمدينة في محطة السكة الحديد الرئيسة بمدينة شندي، ويضم المركز: ١ - كنيسة. ٢ - مكاتب. ٣ - مركز اجتماعي وتعليمي. كما يمتلكون نادياً باسم الشباب المسيحي بمربع ١ غير مشيد. ويتركز الأقباط في المربع ١؛ إذ يمثلون نحو ٥٪ أو أكثر من سكان المربع وعدد كبير منهم رأسمالي، واشتهروا بامتلاك مصانع الفرات وعدد من المحلات التجارية بالسوق.

مدينة عطبرة:

أ - حي السيلة: أكبر مجمع للأقباط الأرثوذكس ويضم: ١ - مطرانية الأقباط الأرثوذكس + التربية لتسحية وكنيسة السيدة العذراء. ٢ - مستوصف الأقباط الخيري: أسس عام ١٩٩٠م ومعه صيدلية أسست عام ١٩٩٦م. ٣ - نادي المكتبة القبطية. ٤ - المدارس القبطية (أساس + ثانوي). ٥ - الكنيسة الإنجيلية ومدارسها (أساس + ثانوي) ولديهم روضة بالمربعات جنوب السوق الرئيس، بالسابق كانت مدرسة متوسطة.

ب - منطقة السوق: يوجد أكبر مجمع للكنائس والذي يضم الآتي:

١ - كنيسة على مساحة كبيرة جداً. ٢ - مكاتب إدارة في مربع منفصل. ٣ - روضة + مدرسة أساس. ٤ - مدرسة ثانوية. ٥ - ورشة حدادة ملحق بالمدرسة.

ج - منطقة الوحدة: تقع في شرق المدينة





## توطئة:

الجزيرة العربية آخر أرض هبط عليها الوحي من السماء .  
وهي القلب النابض للمدار ومائتي مسلم يمتدون عبر امتداد الكرة الأرضية؛ ولذا فهي تمتاز بخصائص وسمات تميزها عن بلاد الدنيا مجتمعة؛ ففيها بيت الله الحرام، وإليه يحج الناس كل عام، وإليه يتجهون في صلواتهم. هذا الارتباط بين الإسلام ديناً والجزيرة العربية مكاناً وبين ساكنيه من جهة أخرى أدركه المنصرون قديماً في الحروب الصليبية التي استمرت زهاء ثلاثة قرون، وحديثاً قالوا: «لن نتوقف جهودنا وسعيينا في تنصير المسلمين حتى يرتفع الصليب في سماء مكة، ويقام قداس الأحد في المدينة...»<sup>(١)</sup>، من أجل هذا كله منصرف اليوم على الجزيرة وعلى من يسكنها ومن يحيط بها. وقد وجدوا بغيتهم في جنوبها؛ وبالتحديد في بلاد اليمن البوابة الجنوبية المطلة على المحيط الهندي، حيث التقت هنا المصالح السياسية - الاقتصادية - الدينية، واجتمع النصاري وتداعوا لغزو جديد هدفه تحطيم بوابة العمق الاجتماعي للجزيرة بأسرها.

وأستطيع القول إن أهم الأسباب التي هيأت لعملية التنصير في اليمن هي:

- ١- اندثار بعض شعائر الإسلام وعدم الدعوة إليها، لإحساس الجميع بأنهم مسلمون وكفى.
- ٢- الجهل والامية؛ حيث بلغت نسبة الملمين بالقراءة والكتابة من البالغين ٢٨٪ وهي من أدنى المعدلات في العالم<sup>(٢)</sup>. وأشارت آخر الدراسات إلى أن نسبة الأمية قدرت بحوالي ٥٠٪ من السكان.
- ٣- التردّي في الجانب الاقتصادي، وضغوط البنك الدولي؛ حيث أشارت بياناته إلى أن أكثر من ١٩٪ من سكان اليمن يعيشون تحت خط الفقر، وعلى سبيل المقارنة فقد بلغت نسبة من يعيشون تحت

التنصير.. هل

أصاب الهدف؟

(٣ - ٣)

الديار

نري

برائز

الجزيرة

بشير البعدي

(١) الزحف إلى مكة، د. عبد الوهيد الحلبي.

(٢) اليمن إلى أين؟ د. يحيى صلاح محسن.



وانشغال كثير منها بقضايا داخلية أو جزئية .  
والسؤال الذي يطرح نفسه الآن : متى بدأ  
التنصير في اليمن؟ ومن هي الجهات التي تقوم  
بذلك؟ وما هي أشكال هذا التنصير وصوره؟  
وهل استطاع أن يحقق شيئاً من أهدافه...؟  
تشير التقارير إلى أن أول عمل تنصيري منظم  
بدأ بعد خمسينيات هذا القرن، وتركز أساساً في  
مدينة عدن وبلاد العرب الجنوبية، واستمر العمل  
حتى عام ١٩٧٢م ، كما بدأ العمل في شمال  
اليمن من عام ١٩٦٩م إلى أوائل عام ١٩٨١م .  
هذا النشاط يتبع منظمة نصرانية تدعى :  
(فريق البحر الأحمر الدولي) الذي أسسه  
النصر (ليونل قرني) في عام ١٩٥١م، والذي  
قضى سبعة عشر عاماً قبل هذا التاريخ في  
أعمال التنصير في الشرق الأوسط .  
كما يطلق على هذا الفريق مسمى آخر وهو :  
(الخيماصون) وهم النصارى القادمون للعمل في  
البلاد الإسلامية في مجالات مختلفة كالطب  
والهندسة والتعليم والتمريض ... الخ .  
وشعار هذه المنظمة : (الإسلام يجب أن  
يسمعنا) ، وهدفها نشر إنجيل الرب عيسى بين  
المسلمين . والمنظمة تعرف بنفسها أنها فريق  
البحر الأحمر الدولي RSTI منظمة عون دولية  
غير حكومية ذات خلفية نصرانية مركزها  
الرئيس في إنجلترا .. وتحصل على الدعم من  
الكنائس والأفراد ومنظمات العون النصراني؛  
ويدعم الفريق حالياً مشاريع تنموية في كل من  
جمهورية مالي، وجيبوتي، وباكستان، واليمن،

خط الفقر في مصر ٦٪ ، وفي إيران ٩٪ من  
السكان، ونسبة تقل عن ٢٪ في كل من  
الجزائر وتونس والمغرب<sup>(١)</sup> .  
٤- النظام الديمقراطي المفتوح والدعم  
المعنوي التي تلقاه المنظمات التنصيرية من  
بعض الجهات والشخصيات النافذة في البلد .  
٥- عدم وجود أهداف ثابتة  
واستراتيجيات واضحة للدعوة بين كثير من  
فصائل العمل الإسلامي .  
٦- الأوضاع الصحية التي تعد من أشد  
الأوضاع تدنياً في العالم؛ فالفقر والحمل  
المتقارب، وانخفاض الوعي الصحي، وارتفاع  
معدلات سوء التغذية وتزايد المطرد؛ حيث  
وصلت إلى ١٥,٩٪ لعام ١٩٩٦م. وتشير  
البيانات الرسمية لوزارة الصحة إلى أن مجموع  
المواطنين المصابين بوباء الفيروس الكبدي يزيد  
عن ٢,٥ مليون مواطن<sup>(٢)</sup> .  
٧- ضعف الجانب العقدي وغياب عقيدة  
الولاء والبراء لدى فئات كثيرة في المجتمع .  
٨- حسن معاملة النصارى للبسطاء  
والتعاملين معهم في الشركات والمؤسسات .  
٩- إعجاب بعض أبناء المسلمين بمدرسيهم  
النصارى، والشعور بالفخر والاعتزاز لدى زيارة  
بعض النصارى لبيوت المسلمين .  
١٠- تعدد واجهات العمل النصراني بين :  
معاهد دراسية - هيئات إغاثية - مراكز صحية  
- مراكز دراسات - مراكز ثقافية ...  
١١- ضعف دور المؤسسات الإسلامية

(١) المصدر السابق .

(٢) المصدر السابق .



لكثير من طلابي الخدمات الطبية من أبناء المنطقة المحيطة بالكنيسة؛ كما أن التقارير ذكرت أن الصلوات تقام بها بشكل منتظم عصر كل يوم أحد، وقد اهتم الرهبان والراهبات الذين يعملون في العيادة الصحية كثيراً بالمقبرة النصرانية في منطقة للعلا التي تضم رفات الكثير من النصراني ممن توفوا في مدينة عدن.

وتتزانياً، وكل المشاريع خاضعة لموافقة الحكومة المضيفة، وتمتد الأنشطة على نطاق واسع في مجال التنمية الريفية والتعليم والصحة والدعاية الصحية الأولية والتعليم الأولي<sup>(١)</sup>.

واستناداً لما سبق فإن التعريف الخاص بالنظمة يلزم حجباً لكل من يحاول التقليل من خطر المنظمات النصرانية أو إنكار أن لها أعمالاً خيرية.

نرى هل نستطيع الآن أن نتعرف على أشكال التنصير وصوره داخل بنية المجتمع اليمني؟

بالتأكيد الإجابة: نعم! فأماكنه متعددة ومتشعبة وهي كما يلي:

### أولاً: الكنائس ودور العبادة:

#### ١ - الكنيسة الكاثوليكية بالتواهي:

تعتبر الكنيسة الكاثوليكية الواقعة في مدينة التواهي وعلى مقربة من القاعدة العسكرية البحرية اليمنية أهم موقع كنسي نصراني تم افتتاحه في بداية الخمسينيات إبان الوجود البريطاني في محمية عدن، ويتبع حالياً المجمع الكنسي الكاثولوكي في مدينة لارنكا بقبرص، ولكنه يدار مؤقتاً من الإدارة الأنجليكانية بمدينته دبي بدولة الإمارات العربية المتحدة، وربما تكون هذه الكنيسة هي أهم كنيسة على الإطلاق تم بناؤها في جنوب الجزيرة العربية، ولقد سعت لإدارة الأمريكية كثيراً بإعادة افتتاحها في عام ١٩٩٥م، وتم ذلك بمساعدة السفارة الأمريكية بصنعاء ودعمها؛ وذلك من خلال جهود سفيرها السابق السيد ديفيد نيوتن؛ حيث افتتح المركز الطبي الكنسي الملحق بها والذي يقدم خدمات

#### ٢ - الكنيسة المعمدانية بكريت - مدينة عدن:

توجد كنيسة معمدانية في مدينة كريت بعدن لا تبعد كثيراً عن سوق الخضار، ولكن تم إلغاؤها وتحول المبنى إلى مبنى حكومي. وكانت الكنيسة تدار من قبل الكنيسة الأنجليكانية المعمدانية التي تتخذ من لندن مقراً لها؛ وسبب ذلك إهمال أعضاء تلك البعثة وتقصيرهم.

#### ٣ - دور العبادة النصرانية بصنعاء:

قامت بعض العناصر الإنجيلية النشطة وبدعم غير مباشر من السفارة الأمريكية بصنعاء باستئجار مبنى يقع في الحي السياسي؛ وذلك لاستخدامه داراً للعبادة يوم الأحد، ولأداء بعض القداسات النصرانية كلما دعت الحاجة لذلك، كما يقام قداس يوم الأحد في المعهد الكندي - في مدينة حدة في إحدى الشقق المستأجرة لهذا الغرض في المجمع السكني.

#### ٤ - دور العبادة النصرانية بآب:

تقوم البعثة النصرانية المعمدانية الأمريكية من خلال مستشفى جيلة المعداني بمدينة جيلة بمحافظة إب بنور كبير سواء فيما يتعلق بالدعوة للتبشير، أو القيام بأداء صلوات يوم الأحد

(١) مجلة الأسرة العدد ٨٢.



يقوم المبشرون بدور رهيب في الاختلاط بالبسطاء وتقديم العون والمساعدة لهم.. كما امتد نشاطهم إلى جامعة الحديدة خاصة في قسم اللغة الإنجليزية؛ حيث قاموا بوضع المنهج الذي يشوه الإسلام ويخدم التنصير.

- جمعية رسالات المحبة «بعثة الإحسان» :  
يمتد نشاطها الواضح في صنعاء وتعز والحديدة وخصوصاً بين المصابين بالجذام والأمراض العقلية، وكان لها ارتباط مباشر مع المنصرة الهندية الأم تريزا، وتقوم الجمعية حالياً بالعناية بأربعمئة مريض ومسن، وخمسة وثلاثين معوقاً، ولهم مقر ثابت عبارة عن مبنى ملحق بالمستشفى الجمهوري بصنعاء يضم حوالي عشر راهبات.

- داران لرعاية العجزة بصنعاء وتعز وتشرف عليهما راهبات بعثة الإحسان التابعة للأم تريزا.  
- جمعية أطباء بلا حدود وتتستر بالإغاثة ولها نشاط تنصيري.

- معسكر اللاجئين الصوماليين بالجحين بمدينة أبين، وتقوم المنظمات النصرانية بالدور ذاته بين هؤلاء الفقراء المسلمين؛ حيث نسيهم إخوانهم المسلمون.

- منظمة ماري ستوبس وهي نشطة في مجال رعاية الأمومة والطفولة، وتدعم مشاريع تنظيم النسل.

## ثالثاً: المنظمات المانحة:

- منظمة أوكسفام: وتدعم العديد من المشروعات المتعلقة بالتنمية والتعليم والصحة والقات.

- منظمة اليونيسكو: وتدعم مشاريع البنية

بالكنيسة المعمدانية الملحقة بالمستشفى. ويقوم القساوسة والراهبات بدور إنساني - على حد زعمهم - وتنصيري من خلال زيارة النساء والفقراء ودور الأيتام والسجون. وقد استطاعت البعثة وخلال سنوات عملها الطويل إدخال بعض الأشخاص إلى الديانة النصرانية؛ إذ بلغ عددهم ما يقرب من ١٢٠ يعني.

## ثانياً: النشاط الصحي:

- المركز السويدي بمدينة تعز في شارع الدائري.. له نشاط تنصيري، ويحمل ترخيصاً من وزارة التربية والتعليم باسم تعليم اللغة الإنجليزية، وله نشاط خيرى يتستر وراءه لأعماله النصرانية، كما يقيم دورات لتعليم النساء التدبير المنزلي والخياطة.

- جمعية من طفل إلى طفل.. مركزها الرئيس مدينة تعز، ولها نشاط في صفوف الأطفال المصابين بالعمى والخرس؛ حيث استطاعوا أن يؤثروا عليهم عن طريق تغيير الإشارات لديهم تهيئة لدخولهم في النصرانية من دون أن يشعروا بذلك.

- منظمة أدرا في منطقته حيس «تهامة» وهي نشيطة جداً، وقد استطاعت أن ترسل كثيراً من الشباب إلى دول نصرانية مثل سنغافورة والفلبين وبنكوك باسم الحصول على شهادات في اللغة الإنجليزية؛ كما يقومون بزيارات منظمة للمناطق النائية مثل مديرتي العدين والقفقر؛ حيث يخيم عليها الجوع والفقر والمرض والجهل، ولك أن تتوقع النتيجة!

- المركز الصحي بالحديدة في شارع شمسان، ودار العجزة في شارع زايد؛ حيث



التحتية، ومهدفها إزالة الخلاف بين المسلمين والنصارى.

- منظمة رادا بارنر: وتدعم المشاريع التي تتعلق بالطفولة.

#### رابعاً: النشاط السياحي:

نشرت صحيفة الثورة - كمثال - في عددها رقم ١٢٥٤٢ بتاريخ ١٥ / ٣ / ١٩٩٩م عن وصول ٨٠٠ سائح إلى عدن فيما تصل ٢٧ سفينة سياحية تستقبلها الموانئ اليمنية حتى نهاية شهر ١٩٩٩/٣م.

وهؤلاء يقومون بالعديد من الأنشطة في تجوالهم داخل اليمن منها:

١- توزيع الإنجيل في المدن المختلفة ومنها الحديدة؛ حيث وزع الإنجيل في السوق المركزي، كما أقيمت الصلوات وحضرها السياح.

٢- توزيع مجلة بالعربية تسمى FISHERS وهي تدعو إلى اعتناق النصرانية.

٣- توزيع القصص المصورة النصرانية.

٤- توزيع بعض الهدايا والتقاويم التي تحمل شعار النصرانية في صور مختلفة لكنائس عالمية.

٥- النزول إلى أماكن التجمعات في الأسواق ومحاولة كسب قلوب الناس بالتصوير معهم.

٦- ومن أبرز نشاطهم ما حدث في منطقة الحسينية؛ حيث وزع بعض السياح شريط فيديو وكاسيت يدعو للنصرانية، وفي ختام الشريط يقوم المحاضر بتلقين المستمع الصلاة والترانيم النصرانية للحصول على بركة المسيح.

#### خامساً: النشاط التعليمي الثقافي:

وأذكر هنا رئيس الجامعة الأمريكية الأسبق

هوارد ويلس حين قال: «التعليم في مدارسنا وجامعاتنا هو الطريق الصحيح لزلزلة عقائد المسلم وانتزاعه من قبضة الآلام».

#### العهد الكندي بصنعاء:

يتستمر هذا العهد خلف تعليم اللغة الإنجليزية، ويتميز بقلّة التكلفة مقارنة بالمعاهد الأخرى وقوة منهجيته، وإقامة الرحلات والاحتفالات بنهاية كل دورة، ولا تزيد إغارة المدرس عن علم واحد في اليمن، ويستمر المدرسون المغادرون بالتواصل مع طلابهم.. ومن مناهجهم: التعامل الخلاق مع طلابهم، وإثارة الشبهات بشكل فردي لبعض الطلاب، ولا يدخلون في مواضيع خلافية مع الطلاب مجتمعين.

كما تزيد نسبة الطالبات عن الطلاب في المستويات الدراسية المتقدمة.

- أما المعهد البريطاني - المعهد الأمريكي - المعهد الفرنسي.. فكلها تقوم بالمهمة نفسها، ومقرها صنعاء. ناهيك عن مراكز الدراسات التابعة لهم التي تيسر للمنصرين مهمتهم، وتتيح لهم التجول في اليمن بغرض البحث العلمي.

وتتشترك كافة المعاهد في بعض الأعمال، منها:

١- توزيع بعض نسخ من الإنجيل هدايا.

٢- منح دورات مجانية للمتفوقين ورحلات تعليمية إلى أوروبا؛ حيث قدمت الحكومة الهولندية ثلاثين منحة في عام ١٩٩٧م لطلبة من الجامعات اليمنية، وبعدها قدمت الحكومة البريطانية ثلاثين منحة للكلية المختلفة.

٣- مساعدة الطلاب الذين يقعون في مشاكل مالية أو نفسية.



من

# العزة



موضوع من  
مضاد قلب المسفحة



تسجيلات التقويات الاسلامية

ص ب ٣٨١١ الرياض ١١٤٩٦ - هاتف ٤٩٦٣٣١٦ - ٤٩٦٣٤١

جدة - حي السلامة - بجانب مسجد الشعبي ٢٢٥٢٥٨

WWW.ALTAQWA.COM E-MAIL: INFO@ALTAQWA.COM



# الشفافة

أول مستوصف نسائي بالرياض  
فسياني ١٠٠٪

مستوصف نسائي

كافة التخصصات الطبية تحت سقف واحد



خصوصيات خاصة  
للمعاملات وعائلات  
العلمين





# الحياة

تشكيك في الثوابت، شعور بالدونية، مركب نقص، هزيمة نفسه، الإنهيار بالفرب وتقليده، تدسس بالإسلام، والفجور من الإنتماء إليه، تكالب الأعداء، يأس وفقد الثقة بالنفس، تنازلات وتراجع تحت ضغط الواقع، تأكيد الذات السلبي، ضعف الإعتراف بالإسلام، التذلل للمسؤول، إنسلاخ من الهوية، القبول بالذلة والإذلال، الخسوع والخضوع، التهمية الفكرية والثقافية، السير خلف كل ناعق، البيفأويه، تضخيم الذات والكبر واحتقار الآخرين، كيل الثناء والمديح، تبرير الأخطاء والإصرار عليها، رفض المخالف، الإستحياء من إظهار شعائر ومظاهر الإسلام.

وضعت خطة الموضوع-المشروع-ويبدأ التنفيذ. وسيطرح

تلك بعض مظاهر وعلامات إذا ما وجدت في فرد أو أمة فإنهم بحاجة إلى:



- ١- العزة...لن؟..كمدخل للموضوع /د/ طارق الد
- ٢- العزة...وكيف تتحقق للفرد؟
- مفهومها، أنواعها، مصادرها، أهميتها، مكوناتها، مظهرها، صفات المتربين، وسائل اكتسابها، نماذج من تحققها مبرها، آثارها.
- ٣- الذلة...وكيف ترفع؟
- مفهومها، أنواعها، خطرها على الفرد والمجتمع، مظاهرها، وسائل القضاء على الذلة، آثارها.
- ٤- البرنامج العملي للعزة. (لأحد علماء الدين)
- كيف ترفع من عزلة؟-كيف تبد الذلة؟
- ٥- أطفال أعزاء لا أذلاء.
- أهمية العزة للطفل وحظر الذلة عليه، علامات الطفل والذلة، وسائل تربية في زرع العزة ونبت الذلة، دور الوالدات المتوجهة، الآثار المترتبة.
- ٦- العزة والذلة في ظلال القرآن. (د/صلاح الد)
- ٧- مواقف الأعزاء وقصص الأذلاء.
- ٨- نصوص ثورية وشعرية في العزة.
- ٩- معزز.
- ١٠- العزة.
- (أناشيد لأبي عبد)

أي الإعتراف بالنفس وما يحملون من مبادئ وقيم، وأهم ما يحمله المسلمون هو هذا الدين، وحمله والتمسك به لا يكفيان إذا لم يصاحب ذلك إعتراف به... فإذا تحقق الإعتراف تحققت العزة وبالتالي رفعت الذلة.. وتحققت الأهداف والمبادئ التي يدعوا إليها.

إنطلاقاً من ذلك يجب هذا الإصدار الخاص (إصدار العزة) ليلقي الضوء على موضوع العزة كمشروع برنامج متكامل. بدأت فكرة المشروع بمحاضرة خصنا بها الدكتور /طارق الد السويدان انطلق منها من رؤية عميقة لأهمية العزة وحاجة أمنا إليها.. فكان- بحق- موفقاً في تبسيط الضوء على هذا الموضوع حيث استعرض- بشكل مختصر- كيف تحققت لأمتنا العزة في سابق عهدها مدلل على ذلك ببعض المواقف والصور التي عكست إعتراف الأفراد بما يحملون... ثم عرج إلى حال الأمة وما وصلت إليه من وهن وذلة تجلت في مظاهر لا ينكرها إلا مكابر وشرح أسباب ذلك وأنهى أن لا مناص للخروج من هذه الحالة -حالة الذلة- إلا بسلوك الطريق الذي سلكه المعززون السابقون، وكعادة الدكتور /طارق الد كان أسلوبه في الطرح أخذاً ومقتناً فخص الداء وصف الدواء فجزأ الله خيراً.

ولأن موضوع العزة كبير وعظيم وجدير بالإهتمام رأينا أن نوسع دائرة بحثه ونفصل ما أجمله الدكتور /طارق الد ليحقق الأهداف المرجوة منه والتي تتركز في إبراز أهمية العزة وكيف تتحقق وكشف خطر الذلة وكيف ترفع مع التركيز على إيقاظ أو زرع العزة لدى الفرد في جميع مراحل العمرية لما لعزته وذلة من أثر على عزة الأمة وذلتها.

تلك هي محاور الموضوع وأهم عناصره ويتوقع أن يجد اليوم ذو ١٠-١٢ شريطاً وسيبدأ الطرح أولاً بشرائط الذكر طارق السويدان في أوائل شهر رجب ١٤٢١هـ، إن شاء الله وهذا تمهيداً للمجموعة ولصلاحيتها للتوزيع الخيري ثم يقبض-بف- وحرصاً على إثراء الموضوع وتغطية جميع محاوره فقد فيه نخبة من المشايخ والدعاة والمفكرين والأدباء والنفس والمربين والأطباء النفسيين والأعلاميين والصحة من داخل المملكة وخارجها سائلين الله أن ينفع به...

اسمع  
شركة الموديان مرتين  
و أكثر

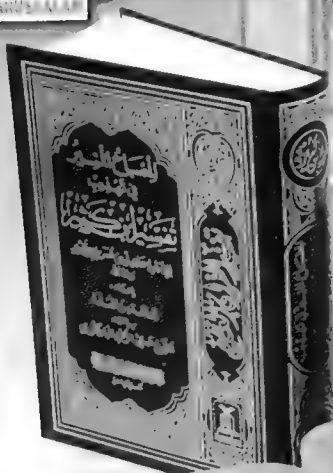
بصلاح للتوزيع الخيري  
التمثيل  
التمثيل  
هاتف ٤٧٤١٢٣

جائزة إصدار /طارق الد السويدان  
قيمتها ٦٠٠٠٠ ريال  
سيعمل عنها في حينها

ترقبوا  
مجلة الشريط  
موجهة عن الشريط الإسلامي مشتمل من العلوم

تحت إشراف اللجنة الوطنية للتربية والثقافة والعلوم  
مقر اللجنة العامة للتربية والثقافة والعلوم  
بمبنى وزارة الثقافة - الرياض  
الطبعة الأولى: ١٤٢١هـ  
الطبعة الثانية: ١٤٢٢هـ  
الطبعة الثالثة: ١٤٢٣هـ  
الطبعة الرابعة: ١٤٢٤هـ  
الطبعة الخامسة: ١٤٢٥هـ  
الطبعة السادسة: ١٤٢٦هـ  
الطبعة السابعة: ١٤٢٧هـ  
الطبعة الثامنة: ١٤٢٨هـ  
الطبعة التاسعة: ١٤٢٩هـ  
الطبعة العاشرة: ١٤٣٠هـ  
الطبعة الحادية عشرة: ١٤٣١هـ  
الطبعة الثانية عشرة: ١٤٣٢هـ  
الطبعة الثالثة عشرة: ١٤٣٣هـ  
الطبعة الرابعة عشرة: ١٤٣٤هـ  
الطبعة الخامسة عشرة: ١٤٣٥هـ  
الطبعة السادسة عشرة: ١٤٣٦هـ  
الطبعة السابعة عشرة: ١٤٣٧هـ  
الطبعة الثامنة عشرة: ١٤٣٨هـ  
الطبعة التاسعة عشرة: ١٤٣٩هـ  
الطبعة العشرون: ١٤٤٠هـ





تقدم

طبعة الثانية من المصباح المنير

في تهذيب ابن كثير

طبعة جديدة ومنقحة



عملنا في هذا الكتاب:

- مقابلة الكتاب على عدة نسخ مع عزو جميع الأحاديث والآثار إلى مخرجيها.
- أكثر من ٢٦٠٠ عنوان جانبي وأكثر من ١٥٦ صفحة.
- تهذيب الكتاب تهذيباً علمياً متقناً على مقاس ١٧ × ٢٤ سم.
- أدخلنا مصحف المدينة المشرفة (كاملاً) في أصل الكتاب.
- قام على إخراجه مجموعة من العلماء برئاسة الشيخ / صفى الرحمن المباركفوري.
- تمت طباعته على أفخم أنواع الورق الفرنسي وفي أشهر مطابع إيطاليا.



أما موقف الحكومة اليمنية فيوضحه لنا تقرير وزارة الخارجية الأمريكية عن خلفية بعض الشؤون المهمة في اليمن للعام ١٩٩٨م الصادر عن مكتب شؤون الجزيرة العربية والخليج الفارسي بدائرة الشرق الأوسط في ٣٠ مايو ١٩٩٨م .. لكن نتيجة الغموض الذي يكتنف الدستور في اليمن فيما يتعلق بالسماح بفتح دور للعبادة النصرانية بالرغم من وجود النص الدستوري الذي يؤكد على أن الشريعة الإسلامية هي مصدر كل التشريعات، إلا أن السلطات التنفيذية اليمنية المختصة كثيراً ما تغض الطرف عن كافة الأنشطة الكنسية والنصرانية في عموم اليمن».

ختاماً .. لم يقف المسلمون قديماً مكتوفي الأيدي أمام الحملات الصليبية التي استهدفت تدمير المدن وإراقة الدماء وقتل الأطفال والنساء واغتصاب الشريفيات العفيفات من بنات المسلمين .. والدور المطلوب اليوم من العلماء وطلبة العلم والمؤسسات التعليمية الإسلامية وهيئات الإغاثة والجمعيات الخيرية جد كبير؛ فيجب أن تتوحد الجهود وتخلص النيات، وأن يعلم الجميع بأن وسائل المواجهه هي ذاتها أساليب الدعوة؛ فهدفنا نحن المسلمين ليس مجرد المواجهة والصد بل يتعدى الأمر أكثر من ذلك وهو الدعوة إلى الله بحيث نسعى إلى هداية هؤلاء النصريين أو بعض منهم - وهذا مشاهد ولله الحمد - في الوقت نفسه الذي نحمل فيه مجتمعنا من هذه الهجمة .

والله من وراء القصد .

٤- القيام بالرحلات المختلطة لطلابهم .

٥- إثارة الشبهات عن الإسلام .

من هنا نخلص إلى أن أخطر المهمل التي يقوم بها الخيـامون الجدد هي زعزعة القيم والمفاهيم لدى أبناء المسلمين؛ وبالتحديد عقيدة الولاء والبراء، وغرس قيم الحب والألفة والولاء مع المجتمع النصراني، وهذا - في رأيي - أخطر من عملية التنصير نفسها؛ فالتنصير يمكن اكتشافه والحد من انتشاره أما الأولى فإن نتائجها ستظهر في الأجيال القادمة من أبناء أممنا الإسلامية، هذا ما قاله مريض جبلة : «أشهد بأنهم مسلمون، وأنا مسيحيون» هذا القول أعاد إلى الذاكرة قول مالك بن نبي - رحمه الله - عندما زار أوروبا : «وجدت إسلاماً ولم أجد مسلمين، وعدت لأجد مسلمين ولم أجد إسلاماً».

وقبل كل هذا بل بعد كل هذا .. ألا يحق لنا أن نطرح سؤالاً أخيراً : كيف كانت ردة فعل الأفراد والمؤسسات والحكومة تجاه ما جرى وما سيجري؟

ولعل ما حدث من مقتل الراهبات الثلاث في مدينة الحديدة عام ١٩٩٨م نذير بتصرفات فردية لا يعلم مداها إلا الله .

أما دور المؤسسات فهو نشاط خجول يحتاج إلى إنكاز كالجمر تحت الرماد، ومنه الأنشطة التي قام بها مركز الدراسات الشرعية بمدينة إب؛ حيث أصدر في العدد الخامس من نشرته معلومات عن وسائل التنصير، وكُتِبَ ادعاء للنصريين، وأبرز أنشطتهم ووسائلهم .. كما قلم بعض الدعاة في مدينة عدن بإقامة العديد من المحاضرات وتوزيع المطويات التي تحذر الناس من خطر التنصير .





التنصير.. هل

أصاب الهدف؟

(٣-٣)

التنصير

المسلمين

في

الجزائر

في تقرير أصدرته لجنة التنصير بكنيسة كليفلاند البروتستانتية في أمريكا، مكون من ٩٤ صفحة، حول تجربة التنصير في عدد من قرى دولة الجزائر ومدنها، على مدى خمس سنوات متتالية، ختمت اللجنة تقريرها بتلخيص لما تضمنته الدراسة في ٣٧ نصيحة، تحت عنوان: (اقتراحات نهائية)، تدور كلها حول أسلوب التنصير بين عوام المسلمين الجزائريين الذين أسمتهم الدراسة: (المسلمين الشعبيين).

اعترف التقرير في صفحاته الأولى بصعوبة التنصير بين المسلمين، إلا إذا كانوا طائفة من ثلاث على وجه التحديد: أن يكونوا من جماعات صوفية، أو أن يكونوا تابعين لمذهب شيعي، أو تابعين لطائفة القاديانية؛ إذ إن هذه الطوائف الثلاث تشترك مع عقيدة النصارى في قبول ما يعرف بالحلول الإلهي في الإنسان، وهو ما يمهّد الطريق أمام المنصر لقبول عيسى المسيح ابناً لله.

فماذا عن عوام المسلمين في الجزائر؟ وإلى أي مدى استطاعت الإرسالية التنصيرية تحقيق أهدافها؟

يؤكد التقرير بأن ثوابت المسلم الجزائري، حتى المسلم الشعبي - حسب تعبيره - ليس من السهل تحريكها، أو قبول المساومة حولها، أو التنازل عنها.

ولذلك لم تكن هذه النتيجة المفجعة للإرسالية - مع رجل الشارع الجزائري - هي نهاية المطاف، ولم تكن هي الصخرة الوحيدة التي تحطمت عليها طموحات الإرسالية؛ إذ استطاع التقرير قائلها: «أما المسلم الجزائري العلماني الذي تفرّج بالافكار الأوروبية وموجة الاتحاد التي تجتاح الشرق الغربي اليوم، فإنه لم يتخلص بعد من تأثيرات الجانب الإيماني في الإسلام، إلى الحد الذي يمكن وصفه أحياناً بالخصم الروماني... لقد ساءوا أنفسهم جميعاً للقيف،

الترجمة/ مركز التنوير

الإسلامي بالقاهرة

الإعداد والتحرير:

أبو إسلام أحمد عبد الله

رئيس المركز



زي المنطقة التي يعمل بها، وكذلك زوجته أو العاملات اللاتي يساعدنه في الإرسالية، كما يجب على المبشر ألا يرتدي شورتاً في زيارته للمسلمين، ومن الخطأ جداً على البنات أو النساء المشاركات في البعثة، أن يرتدين البسة قصيرة، تسبب لهن الحرج عند جلوسهن على حصائر مع النساء المسلمات<sup>(١)</sup>.  
لا يجلس خلفكم أحد:

٢ - عند جلوسك بين المستمعين لدعوتك، يجب أن تختار مقعدك وموقعك بعناية شديدة، فيكون الجميع أمامك، تراهم وتنتظرهم بعينيك، فلا تسمح لأحد أن يحدثك من مستوى أعلى أو من نافذة علوية أو طابق علوي، كما عليك أن تحذر من أن يجلس واحد خلفك لئلا يسمح له موقعه بعمل إشارات تطعن فيما تقول<sup>(٢)</sup>.

حادثوا فرادى المسلمين:

٣ - ليس من الحكمة أن تتحدث مع مسلم عن إيمانه أو إيمانك الشخصي في حضور مسلم آخر؛ فذلك يجعله على الفور مدافعاً بحرارة ومرتبياً بدينه، خاصة إذا كان في القرية سكان غير مسلمين يشاركونهم في الأرض وفي السيادة<sup>(٣)</sup>.

زورهم وأنتم فرادى:

٤ - من الحكمة أن يكون معك في دعوتك رجل آخر واحد أو امرأة واحدة فقط منعاً للاستئثار.

لعدالة الله التي وعدتهم آيات القرآن، فجعلت الواحد منهم مطمئناً وراضياً بما هو فيه ومؤمناً بتعلم الإيمان بما أخبر به.

إن الذي يحير البعثات التنصيرية تلك الثوابت الراسخة في حياة المسلمين، خواصهم وعوامهم، فكانت الإشارات واضحة للجنة التنصير إلى ضرورة «الحذر من مواجهة المسلم الجزائري - أي مسلم جزائري بدءاً من الأطفال وانتهاءً بالشيوخ والعجزة - بأن يسوع ابن الله أو أنه الله المنقذ المخلص» لأن المسلمين في الجزائر مثل الوهابيين السعوديين والأصوليين المصريين، يعتقدون ببسوع آخر غير الذي عندنا (عند النصاري) والذي يعني (المنقذ). هؤلاء الأصوليون لا يعرفون غير عيسى المسيح بأنه نبي واحد.

واختصاراً لصفحات طويلة، نصل إلى خلاصة تجربة لجنة التنصير الإنجيلية - التي مارست عملها في قرى الجزائر ومدنها لمدة خمس سنوات متتالية - في سبع وثلاثين نصيحة، جاءت على الترتيب الآتي، وقد زدنا عليها العناوين الحائبة لمزيد من التوضيح والبيان:

غَيِّرُوا مَلاَبِسَكُمْ واحْتَشِمُوا:

١ - غالباً ما تكون الملابس الغربية التي يرتديها المنصرون موضع انتقاد ونفور من المسلمين، ولذا فمن الأفضل للمنصر أن يرتدي

(١) وغالباً ما يجذب احتشام النصرانيات ود المسلمات وإلهن لهن.

(٢) وهذا أسلوب عفوي يسهم كثيراً في إفساد النتائج المرجوة.

(٣) وللمأمل ألا تغيب هذه الحمية والغيرة عن المسلم دائماً.



اخلعوا ايمانهم احذيتكم :

٥ - في سلوك المسلمين عامة وفي الجزائر خصوصا ، كثير من الاحترام والتبجيل وكرم الضيافة لضيوفهم ، حتى لو كان الضيوف من غير دينهم ؛ فريما يحضرون لك كرسيًا عند زيارتك لهم ويرغبونك في الجلوس عليه وهم جلوس على الأرض ، فلا بد أن تتجنب ذلك مهما كان قدر الضغط عليك . دعهم يرونك مجرد إنسان ، تكون كما يكونون ، ولا تنس أنهم يستعملون الحصار الذي يجلسون عليه في صلاتهم ، ولهذا فهم يخلعون احذيتهم قبل الجلوس عليها ، ولا بد أن تفعل مثلهم .

قف أو اجلس مثلهم :

٦ - لا بد أن تراعي قنانون المكن في مجلسك ، فتكون جالسا أثناء الوعظ إذا كان الكل جلوسا ، وتكون واقفاً إن كنت في مكان عمل أو سوق أو في مكان مسموح فيه بالاجتماع .

خزعبلات ولكن إياك أن تعاديبها :

٧ - اللغة العربية عند المسلمين تسمى ( لغة الملائكة ) وهم يبديون الوقار والاحترام للنص العربي ويعتبرونه صكاً مقدساً ، في مواجهة النص الفرنسي الذي يذكّرهم بالاحتلال ، وتستطيع أن تستفيد من هذه الخزعبلات ، مبنياً لهم أننا أيضاً نحب الحروف العربية ونجد المتعة

في قراءتها ، واحذر أن تقرا نصاً بلغتك غير العربية ، حتى لو أن تلجأ لكتابتك على لافتة دون أن تقرأه<sup>(١)</sup> .

صل من اجلهم :

٨ - صل قبل لقاء المسلمين ، وصل وأنت بينهم ، وبعد أن تتركهم ، أن يسكن سيدنا قلوبهم .

الاستعداد للنقاش :

٩ - قبل اللقاء اكتب أهم النقاط التي سيدور حولها النقاش ، واستخدم كثيراً كتابك المقدس ، وضع خطوطاً تحت المواضيع التي تناسبك ، لتجدها سهلة ومريحة .

احذر من السقوط :

١٠ - اعتمد على الروح القدس لتهديك إلى هدفك ، فريما تقتاد نحو هدف آخر .

التمهيد للرسالة :

١١ - أبداً وعظك لعشر دقائق حول التقاء الأديان والبشر في المولد والموت ، وفي لقاء الله بعد الموت .

الموضوع الواحد :

١٢ - تعامل مع موضوع واحد طوال الوقت ؛ فإن حقيقة واحدة تكون كافية للقاء واحد .

المسلم يحترم شجاعته :

١٣ - يعجب المسلمون بالرجل الذي يتحدث بشجاعة عن معتقداته ، فلا تخش أن تتكلم

(١) إن مما يبالغ صدور المسلمين تلك المواقف البقية التي رصدوها ، وبسط الطابع التي استطلعت انتباههم في حياة المسلم العادي ، حتى يعرف دعة الإسلام مواطن الخير في أهلهم ، فيرعوا ويمنحوا ويحبوا حصاد ثمارها التي من أنكأها تلك العلاقات الريفانية بين المسلم ولغة القرآن .



والوظائف، فإن تلك الأيضاحات تتناسب العقل الغربي) لكنها لا تقنع العقل للمسلم<sup>(٢)</sup>.

اقنع للمسلم أنه مخطئ:

١٨ - تذكر أن للمسلم أن يفنني أبدأ ليسوع، سيداً منفرداً عن الروح القدس، فلا تحاول إقناعه بذلك، واحرص أن تقنعه به في لقاء آخر. لا تستخدم العفاريات:

١٩ - لا تحاول أن تستخدم مواهب الروح القدس<sup>(٣)</sup>، مثل التكلم بالمسحة غربية أو عمل معجزة أمامه<sup>(٤)</sup>؛ لأنه سوف ينسب ذلك إلى الأرواح الشريرة، وإن يقبل المسلم إلا ما تحدث به إلى عقله، ويلفته التي يجذب إليها.

يع له الإنجيل ولا تهدد:

٢٠ - تذكر أهمية الكتاب المقدس ولا تحاول أن تهديه إلى مسلم إلا بثمن، وأعلم أنه سوف يرفض شراءه منك؛ لأنه لا يحمل الاصطلاح الإسلامي: «بسم الله الرحمن الرحيم»<sup>(٥)</sup> فذكره بأنه حينما يشتري خبزاً فلن يجد عليه هذا الاصطلاح، إنما هو يقول: «بسم الله الرحمن الرحيم» وبإكل، فلم لا يفعل الشيء نفسه مع كلمة الرب<sup>(٦)</sup>، التي هي خبز الحياة؟

بالحقيقة كاملة، ولا تحذر إلا أن تجرح دينهم ومعتقداتهم أو تسيء لقرآنهم ونبيلهم وعبادتهم.

الاعتذار وسيلة للهروب:

١٤ - لو سئلت سؤالاً لا تعرف إجابته أو استشعرت في الإجابة ما يعوق أهدافك، فإن من الأفضل أن تعتذر بعدم علمك وترجئ الإجابة لوقت آخر؛ وتشغل سامعك بسرعة بموضوع أنت الذي تعظ فيه.

الأرضية المشتركة:

١٥ - قاعدة أساسية للوعظ أن تذكر بين الحين والآخر ما هو متفق عليه بينك وبين المسلمين.

احذر من السقوط:

١٦ - استعن دائماً بأحد الكتب التي تهتم بالرد على اعتراضات المسلمين، واحتفظ بصفحة واحدة لكل اعتراض، واحذر أن تُستخرج لمناقشة اعتراض لم تُعد نفسك لمناقشته.

لا تناقش الثالوث:

١٧ - من الحكمة<sup>(١)</sup> تجنب مناقشة عقيدة الثالوث ولو للحظة واحدة، ولو كان ذلك بإيضاحات مثل: إن الثالوث كالرجل الذي له ثلاث وظائف، أو كالشمس متعددة الأشعة

(١) تلك واحدة من القضايا الشائكة التي يواجه عوالم المسلمين بها كبار المنصرين، بل كانت واحدة من أشد الاختلافات التي أوردت صراعات بين طوائف النصرانية المختلفة، ولم يجدوا حلاً حتى اليوم، لذلك أوصت لجنة الإصلاحية التنصيرية بتجنب المناقشة في هذه المسألة.

(٢) الذي لم يبق حلاوة التوحيد حتى يميز بينها وبين ما عليه من ضلال.

(٣) مصطلح كنسي يدل على استخدام الجن والشياطين.

(٤) كإظهار حالة ضوئية يشعرون فيها - وهماً - صورة العذراء مريم عليها السلام.

(٥) وهذه رؤية اخنوخية لحقيقة رفض المسلم.

(٦) بتكليف متى ومرقص ولوقا ويوحنا!!



احترم إنجيلك كاحترامهم للقرآن:

٢١ - المسلمون في الجزائر مثلهم مثل كل المسلمين يتعاملون مع القرآن بكثير من الاحترام والتقديس والرهبة، فحاول أن تتعامل مع الكتاب المقدس بنفس القدر أمامهم، فلا تحط من قيمته.

استفد من جوع المسلمين:

٢٢ - كثير من المسلمين الشيعيين تلهون عن الحقيقة، يبحثون عن المنفذ الذي يواجهون به حالات الطرد والتشريد والجوع والاضطهاد التي أصابتهم حتى الموت خلال السنوات الأخيرة، ومن الواضح أن الرب يهيئهم حتى تعمل برسالتك بينهم<sup>(١)</sup>.

ربكم يبارك دعوتكم للمسلمين:

٢٣ - إن السيد ينادي الشباب أن يخدموه بين المسلمين بكثير من الصبر الذي يأتي بالعظمة للرب يوم نقف أمام العرش ويصيح رجل بصوت عال: « الخلاص لربنا الجالس على العرش ومعه الخروف »<sup>(٢)</sup>.

شاركوا المسلمين دهشتهم لتعدد كتبنا:

٢٤ - المسلمون يدهشون عندما يجدون أن الكتاب المقدس هو كتابان، أولهما العهد القديم المعروف بتوراة موسى والذي يضم

تسعة وثلاثين كتاباً، وثانيهما العهد الجديد المعروف بإنجيل عيسى، لكنهم سيدهشون أكثر إذا عرفوا أن العهد الجديد يضم أربعة أناجيل، والأنجيل الأربعة سبعة وعشرون كتاباً، وإذا فُتِنَ من الأهمية يمكن أن نقرب من المسلمين بمشاركتهم الدهشة، وإنكار أن لدينا عدة كتب؛ لأنها جميعاً عبارة عن بشارات سارة وليست هي الكتاب الذي نزل على المسيح من السماء.

حذر أن تنسب الإنجيل لله:

٢٥ - لسوء الحظ<sup>(٣)</sup> أن أناجيلنا تنتسب إلى متى ولوقا ومرقس ويوحنا، وهي إساءة لا يمكن حذقها؛ فاحذر أن تنسبها إلى الله؛ لأن كلام الله عند المسلمين هو شريعة وقانون.

لا تذكروا اسم بولس:

٢٦ - حاول كثيراً أن تتجنب في مناقشتك اسم بولس الرسول، فإما أنهم لم يسمعوا عنه من قبل وهذا يثير حفيظتهم لذكر رسول لم يسمعوا عنه، أو أنهم قد سمعوا عنه؛ حيث يعتبرونه أسوأ رجل في تاريخ النصرانية؛ لأنه اخترع<sup>(٤)</sup> مفاهيم لم يجئ بها المسيح، وهذا في الحقيقة ما قرأه أئمة المسلمين قديماً في كتب كبار النقاد الغربيين لتاريخ عقيدة النصرانية.

(١) يعتبر هذا الباب من أخطر الأبواب التي يحاول النصارى أن يفتقروا منها إلى حياة القلة النارية من المسلمين الذين يمكن أن يُفْتَنُوا في دينهم، إلا أن الوثائق والتقارير والأرقام أكدت إخفاقهم فيه، وراجعت الكنيسة حساباتها في استخدام بعشرات المراكز التصويرية، غير أنهم لم يفقدوا الأمل بعد في إمكانية استخدامه في بعض قرى الجزائر.

(٢) هكذا بنفس التعبير الصريح.

(٣) هكذا بنفس التعبير الصريح.



لا تقل إن المسيح ابن الرب:

٢٧ - حاذر أن تقول إن المسيح ابن الرب؛ فانت بذلك تفعل شيئاً مزعجاً يعتبرك به المسلمون «مشاركاً بالله»، وهذا يعني - في اللغة العربية - أسوأ الخطايا التي يمكن أن يرتكبها بشر تجاه الله.

المسلمون واثقون ضالون فلا تصفهم بحقيقتهم: ٢٨ - تبعاً لبولس الرسول فإن المسلمين جميعاً يمارسون الوثنية التي هي مكروهة عندهم لتصديقهم القرآن واتباعهم محمداً [ﷺ] باعتباره رمزاً لخطيئة البشر التي ترفض كفارة ربنا يسوع وفدائه، فاحذر أن تصفهم حسب وصف بولس (الضالين) ولا تعول على قناعتهم بدخول الجنة إذا نفذوا شريعة قرآنهم وإنكارهم لفداء المخلص.

نؤمن بقانون الله وإيماننا بيسوع اعظم:

٢٩ - المسلمون يصدقون أن الله لديه سلطة كافية لكي يسمح أي إنسان على أخطائه، وأنهم سوف يكونون على الصواب إذا ما نفذوا قانونه وشريعته، بينما نحن نعتقد بأننا نكون على الصواب إذا ما كنا نؤمن إيماناً كاملاً بيسوع المسيح ربنا وسيدنا، وليس بفعل ما يأمر به القانون، فهل يعني هذا أننا نرفض القانون أو نبتعد عنه؟ إننا نهتم مثل المسلمين بالقانون وبالشرعية، ولكن إيماننا بالمسيح الرب

المقدس المخلص الفادي يكفيننا لأن تحقق كل الصواب الذي يريده الرب، وكل خطايانا قد بذل روحه فداءً لها؛ لأن ربنا (١) يجعل المذنب الذي يؤمن به، بريئاً من كل ذنوبه.

نبو الأنبياء كان خطأً فلا تذكروا هذا للمسلمين: ٣٠ - إن إبراهيم [عليه الصلاة والسلام] لم يحي حياة مستقيمة (٢)، وقد فعل أخطاءً كثيرة، لكنه عند المسلمين «أبو المؤمنين» ويعتبر مثلاً لهم، وهذا ما يجب أن نوضحه للمسلمين بشجاعة، دون أن ننقد القرآن الذي جعل إبراهيم أباً للأنبياء.

المسلمون لا يضمنون الجنة ونحن بيسوع نضمنها: ٣١ - يتباهى المسلمون بقدسية قرآنهم التي لا ترقى إليها أناجيل النصارى، فلا تحاول أن تقلل من أهمية هذه القداسة، ولكن يكفي أن تطرح عليهم سؤالاً:

- هل يوجد مسلم واحد على وجه الأرض يؤكد له القرآن أن زيارته لمكة أداء فريضة الحج مقبولة عند الله أم لا؟ بالطبع سوف تكون الإجابة بالنفي؛ لأن القرآن ينص على أن الجزاء عند الله يحدده بعد الموت، أما عندنا، فيكفي الإيمان بيسوع (٣)، لنضمن أن كل أعمالنا مقبولة، فأي الطريقين نختار؟ إشكالية حروف الجر:

٣٢ - لا يستطيع مسلم أن يقول أنا أعرف

(١) ولم يوضح أي رب من الأرباب الثلاثة.

(٢) نعوذ بالله من ذلك.

(٣) وكاننا ندلل على مضاعفة في مزاد للبيع.



لا تخجل من يهوذا:

٣٥ - سؤال يسأله للمسلمون دائماً: لماذا كان اختصار يسوع ليهوذا الخائن أن يكون أحد تلاميذه الحواريين؟ المسلم يقول إن المسيح كان رسولاً وعلى ذلك فهو يؤمن بضرورة أن يكون لديه موهبة معرفة الغيب، ولذلك فالمسلم يصبر على هذا السؤال، والحقيقة أن السؤال أكبر من ذلك بكثير؛ فهو ليس فقط: لماذا يهوذا؟ ولكن لماذا خلق الرب العالم لو أنه يعلم أن الإنسان سوف يخطئ؟ إن الإجابة جزء من مشكلة أكبر تقع تحت عنوان: «مشكلة الشر»، ويجب ألا نكون خجولين أبداً عندما نقول: إن هناك أشياء معينة ليس لدينا الإجابة عنها الآن، ولسنا وكلاء للدفاع عن ربنا<sup>(٥)</sup>.

مسيحنا أعظم من محمد<sup>(٦)</sup>!

٣٦ - سؤال مهم يمكن أن تبادر به المسلمون من حولك، ولكن ليس في اللقاءات الأولى، وربما يكون ذلك قبل الخطوة الأخيرة التي قد يؤمن فيها المسلم بيسوع المسيح، وهو: إذا كان المسلمون يؤمنون بأن المسيح لم يموت ورفعته الرب إليه، في الوقت نفسه الذي يؤمنون فيه بأن

الله، إنما بقياً يقول: «أعرف عن الله»، «أعلم عن الله»، «أترك بعون الله» فهذه حرف جر يفصل بين المسلم وربه، لأنه يظل يبحث طوال حياته «عن» معينة الله، لكننا [النصارى] بليماننا بالرب نعرفه بدون حرف جر<sup>(١)</sup>.

سماوية الإسلام والنصرانية:

٣٢ - من الصواب أن تقدم وعظك بما هو مشترك بين الإسلام والنصرانية، فكلا الديانتين سماويتان، ونحن مثل المسلمين نحترم قوانين السماء [يقصد الله] باعتبارها بياناً لإرادته، ونعتقد في سيادته على المخلوقات، وأنه قادر على كل شيء.

ثقافة المسلمين أقوى:

٣٤ - إن كثيراً مما يرفضه المسلمون من عقيدتنا هو رفض آلي<sup>(٢)</sup> من العقلية الإسلامية، فعلينا أن نتسلح بالصبر، خاصة أن ثقافتنا لا تساعدنا على منازلهم، ووجودنا في بلاد المسلمين لا يحقق لنا نتائج سريعة، ولا تصدمك كثيراً الكلمات الدينية<sup>(٣)</sup> التي سوف تصل إلى أذنك في كل مكان تذهب إليه؛ لأنها لا تعني شيئاً كثيراً عندهم وهم يرددونها<sup>(٤)</sup>.

(١) لكن الإشكالية الفاضحة أنه لم يوضح للمرة تلو المرة، أي رب من الأرباب الثلاثة لديهم؛ إذ يقتضي صدق القول انفراد كل واحد منهم بمعرفة

متميزة، لاختلاف الطبيعة والإرادة والكينونية والهوية، فأي معرفة غير النصب - لا الجر - يقصدون؟

(٢) بل هو فطري.

(٣) التي يستخدمها المسلمون في حياتهم العادية.

(٤) بل هي تعني القداخل والانسجام التام بين العقيدة والسلوك، دون انفصال أو تكلف أو تكليف.

(٥) وربنا وربه لا يحتاج لوكلاء، إنما الذين عينوا أنفسهم وكلاء هم المحتاجون أن يترجموه - سبحانه وتعالى - عن شركهم بجلاله ووحدانيته.

(٦) ومع النصيحة قبل الأخيرة، تغير لجنة التنصير من تكتيك الحركة والمبادرة بما يظنون أنه سلاح هجومي.



تلك هي النصائح الـ ٣٧ التي أوصى بها مركز التصير الإنجيلي أعضائه للمنصرين العاملين في دولة الجزائر المسلمة، بعد جهد وأي لمدة خمس سنوات كاملة بين قرى أرض الجزائر وأزقتها وحاراتها، وسط الخراب والدمار الذي تمارسه ميليشيات فرنسا الصنيبية وأعوانها داخل البلاد باسم الإسلام والمسلمين الذين لا يملكون حق الدفاع عن أنفسهم، في ظل هيمنة النظام الدولي الجديد، وهزيمة نفسية باغتت الصحوة الإسلامية التي أخطأت المسار حيناً، وزلت في أحوال العنف أحياناً أخرى.

وبرغم ذلك، والأجواء مهينة تمام التهيو أمام الإرسالية الإنجيلية، لم يكن الحصاد حسبما رغبوا فيه، ولم تكن الثمرة هي ذاتها التي ذهبوا إلى الجزائر من أجلها؛ فبرغم محاولات الاحتلال الفرنسي في صبح حياة الجزائريين بأداب وأدبيات وطبائع ولغة وعادات وتقاليدها، فإني ما تصوروه من غبار علا وجوه المسلمين، كان هذا الغبار جلاءً للبصائر والقلوب، ولم تجد الإرسالية الكنسية ما تقنع مرسلها به غير تقديم هذه النصائح التي تضمنها هذا التقرير، معبرة عن خيبة الرجاء، وقلة الحيلة، وسوء العاقبة، وفساد الفهم، وضخامة الأنا، وخلل العقيدة، إلى أن تستعيد الجزائر الجريحة عافيتها، وتضمم بزاز الشريعة جراحها.

محمداً ﷺ قد مات ويزورون قبره في المدينة، ألا يجعل ذلك من المسيح رسولاً أعظم من محمد؟

### الخروج من مازق الصليب:

٣٧ - إذا وجه المسلمون إليك سؤالاً حول صلب المسيح واعتبار النصارى أن ذلك كان فداءً منه؛ فلمأذا يذهب هو للصليب بداية ويعفي نفسه من الإهانة واللطم والأذى وحمل الصليب والركل بالأقدام والسب؟ ولماذا كان يحاول الهرب أصلاً من القبض عليه وتقديمه إلى الصليب؟

في البداية يجب أن نقول إن المسيح كان بشراً وكان إلهاً، ويجب ألا نقلل من طبيعته البشرية حينذاك، وبطرس الرسول نفسه قد وجد صعوبة في تقبل عملية الصليب، وأنكر الوهية ربنا المسيح، مع أنه كان أكبر حواريين وأقربهم إليه، ولذا يجب أن نكون متعاطفين مع المسلمين في هذا السؤال، ولا بد أن نصبر عليهم حتى يتفهموا قول المسيح عندما اقترب موته: «ليس ما أريد ولكن ما تريد» قالها ثلاث مرات ليظهر أنه بقبول الصليب قبل رسالة الرب الذي هو الأب، لكي يصبح ممثلنا وفادينا.





# رَأْيُ الْكُتَّابِ

## بِقُرُونٍ

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

هجرة المسلمين واستقرارهم في البلاد الغربية حقيقة واقعة منذ سنين طويلة، إلا أنها ازدادت زيادة مطردة في العقد الأخير خاصة، وإن كان لهذه الهجرة ما يسوّغها شرعاً عند بعض الناس، إلا أن الغالبية من هؤلاء المهاجرين لم يستوطنوا في بلاد الغرب لحجج شرعية، وإنما لأهواء وظروف شخصية واجتماعية.

وبراسة الأحوال الفكرية والاجتماعية والأخلاقية والنفسية لهؤلاء المهاجرين ينبغي أن تكون من أولى أولويات عمل المراكز الإسلامية في بلاد الغرب، لتكون هذه الدراسات - بإذن الله - الأساس الذي تنطلق منه البرامج الدعوية والتربوية.

ولعل من أبرز الظواهر الاجتماعية السائدة في كثير من أبناء الجالية الإسلامية ضعف التميز الإسلامي أو انعدامه فكرياً وسلوكياً، فأثر البيئة الغربية يظهر بجلاء عليهم، وخاصة الأجيال الجديدة التي وُلدت ونشأت وتعلمت في الوسط الغربي. وهذه الظاهرة نتيجة حتمية لا تحتاج إلى استقصاء أو بحث وإثبات<sup>(١)</sup>. ولكن الأمر الذي يستحق التأمل والنظر هو حال الإسلاميين خصوصاً، فكثير منهم لم يسلم من أثر البيئة السلبي، ولعلني اكتفي هنا بمثل واحد، وهو ضعف التمسك بكثير من الأحكام الشرعية، والتفريط بأحكام الهدي الإسلامي الظاهر، وخاصة في شؤون المرأة. ولست أعني هنا الإشارة إلى الخلاف المشهور بين الفقهاء في كون الوجه والكفين عورة أو ليسا بعورة، بل الأمر أبعد غوراً من هذا؛ حيث أصبح الحجاب عند بعضهم - مع الأسف الشديد - معنى لا حقيقة وراءه؛ فهو لون من ألوان التجديد والتقدم، ولم يبق منه إلا منديل رقيق يغطي بعض شعر الرأس، مع لبس البنطال الضيق، والظهور بألوان الزينة والعطور. أما قضايا الاختلاط ومصافحة الأجانب، بل والمشاركة الرياضية، فحدث عنها ولا حرج.

وإن تحدث في ذلك متحدث أنهم سريعا بالتنتعج والتكلف والتشديد، ورُمي بالجهل بالواقع الغربي والظروف الاجتماعية التي يعيشها الناس، وأنه ينظر إلى أمريكا وأوروبا بمنظار الأعرابي الساذج الذي لا يعقل ولا يبصر!! وقد سمعت أحد المفكرين المستنيرين يهرأ يديه أمام جمع من

(١) أعربت الكلمة الإنجليزية (إيموجن حداد) دراسة إحصائية عن الأجيال المسلمة المقيمة في أمريكا ومدى قبولها أو رفضها لفكرة العلاقة بين الرجل والمرأة قبل الزواج، والدراسة أن الجيل الأول من المهاجرين يرفض بشدة هذه العلاقة، أما الجيل الثاني من المسلمين الذين ولدوا في أمريكا فقد ظهر أنه أقل رفضاً للفكرة بدرجة كبيرة، أما الجيل الثالث من المسلمين فقد رأى ١٧٪ منهم فقط أن هذه الفكرة غير شرعية؛ ثم استنتجت الباحثة: أن ثلاثة أجيال تكفي لتحويل المسلم في البيئة الغربية. (انظر: مجلة الصراط للمستقيم، عدد (٦٨) ١٤٧٨هـ).



الإسلاميين، ويأمرهم بالرقى الفكري والتجاوب للفاعل مع المعطيات الحضارية المعاصرة، ويحذرهم من الجمود والوقوع في رواسب التخلف والظلامية.. قال كل ذلك لما سمع أحدهم يتلو حديث النبي ﷺ: «إني لا أصافح النساء»<sup>(١)</sup>!

والعجيب أنك تجد من بعض المنتسبين إلى الفتوى من المفكرين والدعاة من يسوِّغ هذا التمييز ببعض الأدلة المتكلفة. واذكر أن أحد الأسياف المحاضرين في أحد المؤتمرات الإسلامية في أمريكا بدأ محاضرتة بهجوم صارخ على إدارة المؤتمر التي فصلت الرجال عن النساء، وينعي هذا التخلف الفكري والعقلية البدائية التي لا زالت تسيطر علينا حتى ونحن في أمريكا (!!!)، وفي نهاية المحاضرة قام مدير المؤتمر معلقاً، وكنا نظنه سوف يدافع عن موقفه، وإذا به يعترف بالخطأ ويعتذر للإخوة والأخوات، ويذكر أن سبب الفصل سبب فني وليس سبباً فكرياً، ووعد بإصلاح الوضع في اليوم التالي، ثم وفي بما وعد!!!

إن اندماج المسلمين في البيئة الغربية أدى إلى ذوبان مذهب في الشخصية الإسلامية، وميوجة شديدة في تلقي الأحكام الشرعية، وميل ظاهر إلى البحث عن الرخص بدون فقه ولا بصيرة، ويصدق في وصف كثير منهم قول الله - تعالى -: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعَذِّبُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ [الحج: ١١]. والطريف في الأمر أن المسلمين حديثاً من الغربيين الأصليين ربما يكون بعضهم أكثر جرأة وصدقاً في الالتزام بالأحكام الشرعية والاعتزاز بها وعدم التخرج من إظهارها أمام الملأ!!

وانكر انني زرت في الولايات المتحدة الأمريكية منطقة تنتشر فيها طائفة من طوائف الفصاري البروتستانت تسمى به (الأمشي) يرون أن من أسباب الخطأ الذي تميزه الإنسانية تلك الحضارة المادية التي سيطرت على الإنسان الغربي، وجبرته إلى مستنقع الرذيلة والانحطاط، ولهذا انعزلوا عن المجتمع وتركوا كل

الوان الحضارة، وامتنعوا عن استخدام كافة للختراعات التقنية الحديثة، وأسسوا مجتمعهم الخاص بهم بما في ذلك مدارسهم التي ترعاها الكنيسة، وراحوا يشتغلون بالزراعة وتربية المواشي بوسائلهم البدائية المتاحة وامتنعوا عن شرب الخمر والزنا!! والعجيب أن نساءهم لا زلن يلبسن اللباس الطويل الساتر، ويضعن منديلاً على الرأس، ولا يخططن بالرجال، وعلى الرغم من ازدياد بعض إخوانهم الأمريكيين لهم إلا أنهم فخورون بمبادئهم، ومعززون بمسلكهم!!!

ولست ها هنا في صدد تحليل ظاهرة (الأمشي) هذه، ولكنني أشير هنا إلى أن هؤلاء القوم على الرغم من أنهم رأوا أن بلادهم وصلت إلى قمة التقدم المادي المعاصر إلا أنهم انعزلوا عنهم، وراحوا يمارسون معتقداتهم الفكرية والسلوكية بكل اعتزاز. أقلنا نقوى - نحن المسلمين الذين نعتقد يقيناً بحمد الله تعالى أننا نملك الدين الحق - أن نعتز بديننا، ونتمسك بشرائعنا، ونعص عليها بالنواجذ، ونشبع برؤوسنا أنفةً واقتضاراً بعقيدتنا وآدابنا السامية...؟!

إن التكليف بالأحكام الشرعية باب من أبواب الابتلاء الذي يمتحن فيه دين الإنسان، قال الله - تعالى -: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢]. وهذا الدين جد ليس بالهزل، وإن من أسوأ ما نجنيه على أنفسنا أن نتخذ شرايع الإسلام العنوية نكوة بها، ونأخذ منها بمقتضى أهوائنا، أو أن نجعل الواقع الفكري أو الاجتماعي المنحرف يضغط علينا، ويعلي علينا ما يشاء، وما هي ذي دلالات القرآن العظيم واضحة بيّنة لا تردد فيها ولا خفاء، قال الله - تعالى -: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٣٦]. والهزيمة في الهدي الظاهر آية عظيمة على الهزيمة القلبية، ولهذا شدّد النبي ﷺ في التحذير من ذلك، وقال: «من تشبه بقوم فهو منهم»<sup>(٢)</sup>.

(٢) رواه أبو داود في اللباس، ح/ ٢٠١٢.

(١) رواه النسائي، ح/ ٤١١٠.



# التميز الإسلامي

## إلى ضرورة الدراسة وضرورة الدراسة

عبد العزيز كامل

يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها أمر دينها<sup>(١)</sup> ويحيى هذا الإقبال على (المراجعات) في ظروف تكاد تتشابه فيما يتعلق بالعمل الإسلامي في العالمين العربي والإسلامي؛ إذ إن العقدين الماضيين - على وجه التحديد - شهدا ممارسات وتجارب كاملة أو شبه كاملة لتيارات إسلامية انتقلت خلالها من التنظير الفكري إلى الممارسة الواقعية. فمنها من صدمتها التجارب، ومنها من عركتها مرارة المحن، ومنها من أنضجتها حرارة الاحتكاك بالواقع، ومنها كذلك من أعيدتها الإحياءات والإخفاقات، وذلك على المستويين: الفردي والجماعي، وكانت الثمرات المقتطفة من ذلك كله

بينما تستقبل الدعوة الإسلامية عقدها الثالث من القرن الخامس عشر للهجرة النبوية الشريفة؛ تتزامن بشكل لافت في بلدان مختلفة موجة مشتركة من الدعوات إلى إجراء مراجعات شاملة لمناهج العمل الإسلامي وإداراته وممارسته بأطيافه المتنوعة.

والدعوة الإسلامية إذ تعبر إلى هذا العقد متخنة بجراح كثيرة؛ لا يخلو صدرها - مع ذلك - من العديد من أوسمة النور التي حازتها عبر بضعة عقود ماضية، منذ بدأ الانبعاث المبارك لصورتها التي انتعشت في بدايات القرن الهجري الحالي، تصديقاً لسنة الإلهية التي أخبر عنها رسول الله ﷺ في قوله: «إن الله

(١) رواه ابن ماجه في الملاحم، ج ٤٢٩١، والبيهقي في معرفة الآثار والسنن، ١/١٢٧، وأخرجه الحاكم في المستدرک، ٤/٢٢٤، وابن جرير في التكميل (الرقعة ١٨١)، وصححه الألباني (السلسلة الصحيحة، ٢/١٥٠)، ج ٥٩٩.



تجمعها سلة واحدة أملم الناظرين، لا يكاد بلادي  
الرأي يفرق بين اليانعة منها والمعطوبة، ولا نشك  
في أن مجموع تلك الثمرات إنما جاء نقاجاً  
لتفاعلات التجديد المختلفة في اتجاهاتها  
ومجالاتها، والمتنوعة في سلبياتها وإيجابياتها،  
فمن شأن التجديد دائماً أن يستخرج الزبد  
ويلقي بالزبد.

وبرغم أن المرحلة الحالية تكاد (المراجعات)  
تكون عنوانها الرئيس، إلا أن لتلك المرحلة  
سمات أخرى تفصيلية من أهمها: أنها مرحلة  
توقف متروك عند مفترق طرق محير، يعود  
بالدعوة لدى بعض الفصائل إلى الورا، نحو  
خمسة عقود عندما كان شعار المرحلة وقتها:  
(من أين نبدا؟) والمرحلة أيضاً يميزها حماس  
فاتر بعد نشاط متوقد استمر طوال العقد الثاني  
من القرن الرابع عشر، ويتخلل تلك المرحلة  
هبوط ملحوظ في أسهم كثير من الرموز الدعوية  
التي كان لها رنين وطنين، بعد سلسلة متصلة  
من معارك هدم الرموز، ومباريات تصفية  
الآخرين معنوياً، كما أن كثيراً من الشعارات  
البراقة والمفرطة في الطموح، قد خبا ضوءها  
إلى حد ملموس.

ولكن هذا كله لا ينبغي أن هناك قفزات نوعية  
للدعوة الإسلامية قد أنجزت بالفعل، وهناك منها  
ما ينتظر الإنجاز. ومع ذلك، فالشعور الثابت

لدى غالبية المهتمين؛ أن إمكانات المسلمين في  
نصرة الدين لم يُستغل منها إلا القليل، ولهذا  
يصح القول بأن إنجازات الصحوة تبدو كبيرة  
علاقة باعتبار، وتبدو صغيرة متواضعة باعتبار  
آخر، فهي علاقة باعتبار للتحديات التي  
تواجهها والعقبات التي توضع في سبيلها  
والظروف الاستثنائية التي تعمل فيها، وهي  
متواضعة باعتبار إمكانات المسلمين الجيالة التي  
حباهم الله إياها مادياً ومعنوياً، فلم يوظفوا منها  
لخدمة الدين إلا القليل.

إن هناك اضطراباً تنقسم به المرحلة، وإذا  
رحنا نبحث عن الأسباب التي أدت إلى وصول  
الدعوة لتلك المرحلة المتشابهة للعالم في أكثر  
بقاع العالم الإسلامي، فإننا نعثر على أبرزها  
بين ثنايا خارطة دعوية شديدة التداخل  
والتعقيد، فمن تلك الأسباب:

١ - استئالة بعض فصائل العمل الإسلامي  
لمرحلة الاستعداد لإقامة الكيان الإسلامي الممكن  
له في الأرض؛ حيث تواصلت عقود قامت خلالها  
دول وكتل عالية وسقط بعضها، دون أن يقوم  
للإسلام في المقابل كيان أو كتلة قوية تمهد  
لإعادة الخلافة الضائعة.

٢ - تكرار الإحباطات في أمكنة كثيرة على  
صعيد محاولات الوصول إلى إقامة كيانات  
إسلامية خالصة عبر وسائل متنوعة سطوية



- كما في التجارب البرلمانية - أو غير سلمية  
- كما في التجارب الجهادية - مع تطوير الأنظمة  
العلمانية الدائم لطرق مواجهتها لأي نهضة  
إسلامية متوقعة .

٣ - تضاعف حدة الصراع بين الحركات  
والدعوات الإسلامية ومناوئها بعد أن انضمت  
إلى هذا الصراع بشكل سافر قوى دولية كانت  
تتخفى بالأمس وراء الأنظمة العلمانية ، ثم هي  
اليوم تنبذ إلى المسلمين على سواء ، وتسعى إلى  
(عولة الصراع) مع الإسلام في كل البقاع .

٤ - انضمام شريحة من الإسلاميين إلى  
خندق المواجهة المعادي ، بقصد أو بغير قصد ،  
وتحت تأويلات أو تعلّلات تصب في النهاية في  
قناة تمد للعسكر المناوئ بأسباب القوة والبقاء ،  
وتخلط الأوراق الدعوية والتربوية في قضايا  
الولاء والبراء ، والحكم والتحاكم ، والأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر وغيرها .

٥ - اتساع الخرق على الراقع بشأن  
الخلافت العننية والسرية بين زعامات فكرية  
وأخرى حركية ، مما أوقع كثيراً من الاتباع في  
حيرة لم يجدوا منها مخرجاً إلا بالخروج من  
دائرة الهم الإسلامي العام .

٦ - استمرار غياب الدور القيادي للعلماء  
العاملين في أكثر بقاع العالم الإسلامي ،  
وانسحابهم من الميدان لصالح زعامات من علماء

غير عاملين أو عاملين غير علماء ، مما أوقع  
العمل الإسلامي في دوامات (التجربة والخطأ)  
المتكررة التي تستهدف اكتشاف الأخطاء بشكل  
عملي بدلاً من تجنبها ابتداءً بتأصيل علمي .

٧ - استئثار بعض القيادات أنها بذلت ما  
في وسعها ، بل أكثر مما في وسعها دون  
الوصول إلى نتائج مرضية ، ولسان حال أحدهم  
يقول : (آن للمقاتل أن يستريح) وهو شعور  
مخدر ، أوصل إلى حالة من الاسترخاء ظهرت  
آثاره في انصراف قطاع عريض من شباب  
الأمس للتحمس إلى التشاغل بالأمور المعيشية  
التي قد لا تمت لأعمال الدعوة بصلة ، وهذه  
الظاهرة تؤدي بصورة متكررة إلى تصدع في  
بنيان العلاقات والصلات التي لا بد منها  
لاستمرار أي عمل ناجح متواصل .

٨ - التهام نار المواجهة في بعض البلدان  
للعناصر المتميزة أولاً بأول ، بالقتل أو السجن أو  
التوقيف أو التجديد أو الاحتواء ، مع قلة توافر  
الظروف التي يمكن في ظلها تعويض العنصر  
الفاقد أو ملء المكان الشاغر .

٩ - اكتشاف كثير من العاملين للإسلام  
أنهم كانوا يقومون بشكل منتظم ضحية العمل  
الارتجالي الذي لا يدرى إلى أين وصل ، كما لم  
يكن يعلم من قبل من أين بدأ ، واقتبلوا بعض  
آخراً لتوازنهم الفكري نتيجة ضدمات واقعية



افاقوا منها بعدما اكتشفوا أنهم كانوا يكملون  
النقص الخطير في معالم لوحة الصراع من  
مخيالاتهم ويملؤون فراغاتها بظنونهم.

١٠ - وصول الكثيرين إلى قناعة ببُعد البُون  
بين الآمال والأعمال، أو بين الواقع والخيال، أو  
بين الإمكانات والطموحات، أو بين الحقائق  
والمثاليات، وبدلاً من إعانة النظر في محاولة  
تقريب هذا البون، كنن اللجوء إلى الهروب هو  
الحل الأسهل والأمثل لدى بعض من تعتمد  
الجماهير على توجيهاتهم وتنتظر نظرياتهم.

ومع أهمية الاعتراف بوجود تلك الأسباب  
التي مر ذكرها وغيرها؛ فإن المراجعات ووقفات  
التأمل من الأمور البالغة في أهميتها حد  
الضرورة؛ فهي واجبة على فصائل العمل  
الإسلامي قبل أن تكون حقاً لها في ظل المتغيرات  
المتلاحقة التي تتتابع على ساحة الدعوة  
الإسلامية، ولا أظن أن أحداً من المهتمين بأمر  
المسلمين يشك في أهمية المراجعة في هذه  
المرحلة، ولو من باب تقويم ما مضى من مراحل  
النشاط الإسلامي في أشكاله كافة، وإذا كان  
ذلك كذلك، فإن التشارك في التشاور من أجل  
هذا تحتمة الفريضة الإسلامية للحكمة في  
النصح لله ورسوله وللمؤمنين خالصتهم وعامتهم؛  
فالراجعة أو المحاسبة أصل إسلامي أصيل؛  
وخاصة إذا سارت الرياح بما لا تشتهي السفن.

وهذا الأصل مستمد من قوله - تعالى -  
لأصحاب رسول الله ﷺ بعد أن نعمتهم نازلة  
أحد: ﴿أَوَلَمْ أَصَابِكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلِهَا  
قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٦٥]، وقوله  
- تعالى -: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ  
أَيْدِيكُمْ وَيَعْرِفُونَ كَثِيرٌ﴾ [الشورى: ٢٠].

وفي سياق التنقل بين محطات المحاسبات  
والمراجعات، هذه وقفات تأملية نأمل منها أن  
تفتح آفاقاً لحوار أوسع وأعمق:

أولاً: بين المراجعة والتراجع خيط رفيع، ومع  
ذلك فهو لا يرى إلا عن بُعد، وهو أشبه بالعلم  
الطموس عند مفترق الطرق، من لم ينتبه إليه  
التبست عليه السبل، وربما رجح القهقري، وهو  
ينشد الشد في المسير.

ثانياً: مثلما تتحول المراجعات - في بعض  
الاحيان - إلى تراجعات، فإن التراجعات قد تتطور  
إلى انتكاسات، والانتكاسات المنهجية منها أخطر  
من الانتكاسات الحركية؛ فالحركات تضعف  
وتقوى، وتقع وتقوم، أما المناهج فقلما تنهض بعد  
سقوطها على مستوى الفرد والمجموع.

ثالثاً: محطات الإقبال على المراجعة قد تكون  
في لحظات ضعف متسحب - وهذا على الغالب -  
أو لحظات اندفاع غير متحسب، وفي كلا  
الحالين فإن المراجعة وقد تكونت تحت وطأة



وظروف نفسية غير مستقرة، أو نظرات شخصية عجلني، تختصر التأمل وتبتسر النتائج. واستصحب هذا الملحظ مفيد عند أي مراجعة حتى لا تخضع لمؤثرات خارجية ضاغطة.

رابعاً: لا يحدث الإقبال على التراجع - في الغالب - إلا تحت مسمى المراجعة، ثم تنتحل تلك التراجعات أسماء براقية، وشعارات خداعة، تتسريل بالحكمة طوراً وتتلفع بالواقعية تارة، وترتدي أثواب زور من العلم والتعقل والأناة مرات أخرى.

خامساً: كثيراً ما يحدث التورط في مستنقعات التراجع، بدفع من أوهام تضخم (التجربة) ومبالغات تفرد (الرمزية) التي تخلع القاباً وأوصافاً على اشخاص قد يكونون بالفعل رموزاً أو أصحاب تجارب، ولكن التفويض المطلق لبعض (الرموز) وأصحاب التجارب في المراجعات هو الذي يفتح الأبواب وسيدة ألام التراجعات التي تتسلل سلسة على السنة من لا يفكر أحد في مناقشتهم أو مراجعتهم.

سادساً: التواصل بين الأجيال عامل مهم في إكساب عمليات المراجعة شيئاً من العصمة النفسية، وكما أن رصيد سابقة الابتلاء والتجربة لا يكفي لإفراز مراجعات ناجحة في كل الأحوال، كذلك فإن الأجيال الجديدة بدمائها الجنيذة لا يصلح لها أن تستغني جديدها

وفتوتها عن خلاصات (تجربة العمر) لمن سبقوهم على الطريق فعرفوا منحنياته الخطرة، وخبروا معله ومراحله.

سابعاً: من أخطر مزالق المراجعة، الانشغال باجترار مرارات الماضي، أو التلمظ بحلاواته، وأخطر من ذلك الاحتراب في ميدان ما قد كان، حيث ينشغل بعض بتقائف التهم في تلاوم ضار غير نافع. وعندها يكون حرص قوم على نفي الآخرين وتصفياتهم معنوياً هو بوابة الولوج والخروج في أي حوار يستهدف المراجعة، ولهذا لا يرجعون من ذلك بشيء.

ثامناً: عندما تحل المناطحة محل المناصحة، والجدال بالتي هي أخشن بدلاً من التي هي أحسن، فإن نزغات الشيطان وتحريشاته تتسود الموقف، وتتصيد الفرص للإيقاع في انتكاسات التراجع التي لا يفرح الشيطان بشيء فرحه بها في صفوف المؤمنين، وإذا كانت الحزبية صفة قبيحة مقيتة، فالعنصرية أقبح وأشد مقتاً، ولهذا لا ينبغي أن يكون لهما موضع شبر على بسلط النقاش والتقويم.

تاسعاً: جل المراجعات تنصب على أمور عملية تطبيقية مع أن الأصل هو الأمور المنهجية التي لو سلمت لسلمت الأعمال والتطبيقات، والتركيز على اتهام التطبيق العملي لا ينبغي أن يدفع التهمة عن التنظير المنهجي، بل الأصل أن



يبدأ بمقدمات الشيء لا بنتائجه.

عاشراً: هناك من المناهج ما تم وضعه في عجلة قبل استكمال شروطه من النضج العلمي والفهم الواقعي، ومن الجنابة على الدين أن تعاد مراجعته بالنفس المتعجل نفسه.

حادي عشر: هناك أشكال من التاصيل المنهجي أشبه بالتفكير بصوت عالٍ، ومع هذا تلتقط هذه السوانح الفكرية العابرة، وتحتطف فجة غير ناضجة، ويحاول بعض الناس أن يصنع منها (بخة) سائفة، لجرد أنها فكرة فلان أو سائحة علان، وبعضها يطلق كانه شعارات، مع أن التاصيلات لم تكن يوماً بالشعارات.

ثاني عشر: قد تكون المراجعات (محطة) يتوقف عندها القطار توقفاً نهائياً على مستوى أفراد أو مجموعات، قد يكون بعضهم مهياً نفسياً ليحط رحاله في أقرب المنازل تعلقاً بالنوازل، وفي هذه الحالة لا تكون تلك المحطة إلا خطة، أعد لها الشيطان بمكر وحيلة تورطوا فيها في لحظات ضعف وغفلة.

ثالث عشر: ومن المناهج ما أملت لها ظروف نشأتها الزمانية أو المكانية؛ فلا ينبغي تجاهل ذلك عند التقويم، بحيث تقوم سلع الماضي في سوق الحاضر أو المستقبل، وكذلك لا يصلح تقويم كل تجارب العالم بالمقاييس المحلية لبلد ما، فالمعايير المحلية لا تصلح للتعميم في

التطبيق فضلاً عن التقويم.

رابع عشر: هذه الظروف الزمانية والمكانية المختلفة لا يصح معها استعارة المناهج (في غير الثوابت) لتطبيقها في غير زمانها أو في غير مكانها، فذلك مزلة أقدام قد لا ينتبه إليها كثير من الناس، وقد لا يكون العيب في جزئية معينة في المنهج، بقدر ما يكون في ملازمة الزمان أو المكان له.

خامس عشر: من المعلوم أن الأمور القدرية لا تحكم على الأمور الشرعية؛ فعدم التحقق قدراً لا يستلزم عدم الصحة شرعاً؛ فلا يصلح أن يقال: كل التجارب البرلمانية لم تنجح فهي غير شرعية، أو كل الحركات العسكرية قد أخفقت فهي لذلك غير شرعية. ومن الأخطاء المنهجية في تقويم المناهج ومراجعتها: التعميم والإطلاق، كأن يتخذ من رأوا الإخفاق في أعمال جهادية معينة - مثلاً - موقفاً رافضاً لأي عمل جهادي، حتى يتحول ذلك إلى شعار، خاصة عندما يطلق على الجهاد لفظ (العنف) لتسهيل نبذه على النفس الضعيفة أو المترددة، وبشكل يرد له أن يُعمم على كل الساحات التي قد تكون ظروف بعضها مختلفة ومستوجبة لمثل هذا الجهاد. والعكس أيضاً قد يحدث، عندما تنجح تجربة جهادية ما، فيطلب من المسلمين في كل ساحات العمل الإسلامي أن يتقلوها



من حفظ النفس ونزوعها الدائم نحو الدفاع وتحسين الصورة تشبهاً بنظرية : «ليس في الإمكان أحسن مما كلن» .

ثامن عشر: الظروف النفسية المتقلبة عامل خطير في اتخاذ المواقف العملية ، وربما العلمية ؛ فكم من طروحات ومواقف اكتست أودية دعوية ، وهي في حقيقتها ردود فعل نفسية ربما نشأت عن مواقف شخصية ، لمحة مفرطة أو بغض غير متوازن ، وهذا أمر ليس من السهولة منعه ، ولكن ليس من الصعوبة رصده والحذر منه .

تاسع عشر: التراجع ليس قريباً للمراجعة في كل الحالات ، فقد تكون المراجعة - أو هكذا يجب أن تكون - نقطة انطلاق نحو تجديد جديد ، ينفي الخَبَثَ وينقيّ المعدن ، وللنية الصالحة في ذلك دور كبير ﴿إِنَّ يَعْلمُ اللهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ﴾ [الأنفال : ٧٠] .

وأخيراً نقول: المناهج أبنية ، تتفاوت في سلامة قواعدها ، وصلابة أعمدتها ورحابة مرافقها ، وهي تحتاج بشكل دائم إلى صيانة وتجديد ، وإلى إشراف وتقويم . وتقويم الأبنية الدعوية وترميمها وإصلاحها أولى من التوالى في هدمها بعد بنائها ، فلكل طريقة مرضية غير مرضية ، يولع بها بعض المعجبين بعبادة (خرقاء مكة) <sup>(١)</sup> التي أنزل الله - تعالى - في أمثالها قوله

بحذافيرها إلى مواقعهم ، وقس على ذلك في قضايا سرية العمل أو علانيته ، وسلمية المواجهة أو عسكرتها ، والموقف من الحكومات والأنظمة ، وطريقة التعامل مع الشعوب ، وأساليب التعاطي مع القوى الكبرى ونحو ذلك .

سادس عشر: للتأصيل العلمي أهميته وخطورته في وضع المناهج الدعوية أو تقويمها أو مراجعتها ، وكذلك الفهم الواقعي للقضايا الكبرى . وهناك جفاء قد طال من بعض فصائل العمل الإسلامي لأحد الأمرين أو كلاهما ، وذلك ناتج عن موقف غير متوازن من العلماء ، فبينما تُقطع الأواصر والوشائج مع العلماء في بعض الأماكن بما يحرم الدعوة من خير ما عندهم ، فإن هناك أماكن أخرى تبالغ في ربط الدعوة الإسلامية كلها بفرد أو ببضعة أفراد من العلماء ، بحيث تُرهن قضايا الأمة كلها بكلمات منهم ، قد لا تأخذ حقها من النظر والتدقيق ، أو قد تكون خارج نطاق تخصصهم أصلاً .

سابع عشر: عندما تقتصر عمليات المراجعة على رموز التجربة نفسها ، فإن ذلك يعرض المناهج والتطبيقات لتكرار الأخطاء ؛ لأن عين الإلف والعادة ربما تعشي عن المعليب والخرق ، وهذا يمكن تلافيه بإحضار المراجعين لتفحصين جد ، وذلك أحرى بتخليص الدعوات

(١) هي امرأة كانت معروفة بمكة تقوم بغزل الخيط في سبوح منكم ثم تنفضه ، ثم تسجده ثم تنفضه ؛ انظر تكملة السيرة الطريفة ج ١٢ ، ص ١١٠ .



- تعالى -: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَقَتْ غُرْلُهُمْ  
مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَأَ﴾ [النحل: ١٢]. فهذا  
الإنكاث هو أخطر مظاهر الانتكاس والارتكاس.

وحتى لا يكون الكلام ملقى على عوامته،  
أذكر بعضاً من مظاهر الانتكاس الدعوي الذي  
تعرض له بعض القضايا والمفاهيم والثوابت  
بشكل متدرج، تحت مسمى: المراجعات،  
وسأكتفي الآن بالإشارة إليها اختصاراً، حتى  
تتيسر الفرصة - بإذن الله - للتعرض لها أو  
لبعضها تفصيلاً، فمن ذلك :

- الاضطراب الجديد في المواقف من النظم  
العلمانية ورموزها وأحزابها وطروحاتها الفكرية  
وأساليبها العملية.

- التغير المتزايد في المواقف من الفرق المبتدعة  
ومفاصلتها ورفضها وطرق التعامل معها.

- التحول المتسلسل إلى مفهوم الجهاد،  
ومحاولات تفريفه من مضمونه الشرعي إلى  
مضامين أخرى قد تصلح لغيره ولا تصلح له.

- التخلي المتزايد عن التعاطف العملي مع  
قضايا المستضعفين والأقليات بدعوى السامة  
من إضاعة الجهود فيها.

- التميع الطارئ في التعامل مع كثير من  
المسائل الكبرى التي كانت تمثل أهدافاً  
استراتيجية لدى الكثيرين حتى وقت قريب،  
مثل: السعي إلى الوحدة الإسلامية، أو توحيد  
فصائل أهل السنة، أو السعي لإقامة كيلا

حقيقي لهم تمهيداً لإقامة أو إعادة دولة الخلافة.

- التراجع المستمر أمام هجمة الإعلام  
الشرسة ضد الإسلاميين، إلى حد تحرج بعض  
من الانتساب لمنظومة العمل الإسلامي،  
أو الخجل من استعمال المصطلحات الشرعية  
التي تزج أعداء الدين مثل: الموالاة والعبادة،  
والإيمان والكفر، والمعروف والمزكّر، والتحاكم  
لله، والجهاد في سبيل الله، ونحو ذلك.

- وأخيراً: تعريض قضايا حساسة جداً في  
العمل الإسلامي لفوضى التصريحات  
والشعارات والطروحات غير الناضجة، وإعادتها  
إلى نقطة البدء، بعد أن كانت قد استقرت إلى  
وضع مقبول بين غالبية الفصائل العاملة  
للإسلام، مثل قضايا الحكم والتحاكم، والموقف  
من العلمانية، ومسألة العمل الجماعي  
ومشروعيته، ووسائل الدعوة وأساليبها،  
ومسائل الهدى الظاهر وضوابطها، والموقف من  
وسائل الإعلام المعادية للدين، والموقف من علماء  
السلطة ورموز ما يسمى بـ (التنوير) ونحو ذلك  
من المسائل والقضايا.

ولعل الله - تعالى - ييسر علي صفحات  
(البيان) الغراء، تجائب الحديث حول هذه  
القضايا، قضايا المراجعات، في مطالعة  
لا تخلو من المصلحة....  
والله من وراء القصد







# رؤية الفتح

## تفسيرة الفكر الإسلامي

خالد أبو الفتوح

abulfutoh@hotmail.com

التراجع على القائد أو ضغط الأتباع للمضي في هذا المسار، أو شيوع السلبية انتظاراً للمنقذ المخلص الذي سيقبّل المعادلات الاجتماعية والسياسية، أو سرقة جهود الإسلاميين وقطف غيرهم ثمار جهودهم... إلى غير ذلك من مظاهر ملموسة في تاريخ الأمة والصحوة وواقعهما... كل ذلك شائع متكرر، ولك أن تنظر في بدايات ومآلات نماذج، كثورة الجزائر، والمقاومة الفلسطينية للاحتلال الصهيوني، وكذلك الجهاد الأفغاني، وتطور الأحداث في الجزائر قبل الانتخابات الشهيرة وبعدها، وحركة التحرير الفلسطينية<sup>(١)</sup>... لتتأكد أن القائمة طويلة ومفتوحة لتكرار هذه الحالات المؤسسة.

فلماذا ينجح الأعداء في تلك زمام المبادرة وتحويل المسار حيث مصالحهم، بينما يخفق أصحاب التوجه الصحيح في الحفاظ على مكاسبهم والتنبه لانحراف المسار أو لسرقة الآخرين لجهودهم؟ إذا اعتبرنا النماذج المذكورة سابقاً خلفية لهذا التساؤل فلن الإجابة عليه تدعونا إلى مناقشة شأن مهم في تاريخ الأمة ومسيرة الصحوة، أعني بذلك: جدلية العلاقة بين القيادة والقاعدة، ومكانة تأثير كل منهما في الآخر، وأهمية ذلك التأثير، وأيضاً: أهمية

بعد أكثر من سبعين عاماً من عمر الحركة الإسلامية المعاصرة حققت فيها الحركة إنجازات وإخفاقات لا يستهان بها... لا تزال التساؤلات مطروحة والرؤى متعددة حول مسيرة العمل الإسلامي، منها: منهجية التغيير التي ينبغي سلوكها، ويدخل تحت ذلك: جدلية العلاقة بين القيادة والقاعدة، وإطار العمل الأكثر حيوية وإفادة، وكذا: دور الفرد العادي والوعي الشامل في هذه المسيرة. فلننظر في واقع الأمة الإسلامية وكذلك في واقع الصحوة يرى معالم واقعية تعطي النقاط السابق ذكرها أهمية متنامية.

فالمتريصون بالأمة وبالصحوة كثيرون، والصراع بين الأطراف معقد، والمصالح متشابكة إن لم تكن متعارضة... كما أن عدم الوعي الذي قد يؤدي إلى الانحراف بمسار كثير من التوجهات التي قامت عليها الدعوات الإصلاحية ودعا إليها روادها الأوائل، أو استخدام بعض هذه الحركات من غير وعي منها في ضرب الدعوة عامة لخدمة أهداف الأعداء في المدى البعيد ثم الانقضاض على هذه الحركات المستخدمة بعد ذلك، أو الإصرار على المضي في مسار خاطئ رغم ظهور خطئه بسبب صعوبة القبول بمظهر

(١) هناك نماذج أخرى لم تكن إسلامية خالصة، ولكن تفرقت مساراتها أيضاً نحو تفرغ أهدافها واستغلال عدم الوعي بالأنوار... كالثورة العربية الكبرى، وثورة سنة ١٩١٩م بمصر، والثورة الزيتونية...



تنمية وعي الأمة وتفعيل إرادتها<sup>(١)</sup>.

### جدلية العلاقة بين القيادة والقاعدة

أما الأمر الأول، وهو: جدلية العلاقة بين القيادة والقاعدة، فكثير من فصائل الحركة الإسلامية شخّص الأزمة التي تمر بها الأمة على أنها أزمة في القيادة، سواء في توجهاتها أو في قدراتها أو في شرعيتها، ومن ثم: توجهت جهود الإصلاح - حسب هذه الفصائل - إلى التأثير في هذه القيادة، سواء في إرشادها، أو في إيمانها، أو في قلبها واستبدالها، كما توجهت بعض هذه الجهود نحو إيجاد كيان جماعي بديل يخرج من تحت ظل القادة والمقودين، في الوقت الذي ركزت أدبيات بعض فصائل الحركة الإسلامية على الدور المحوري لـ (القائد) وضرورة العمل من خلال إطار تنظيمي عضوي، في مقابل تهميش دور الفرد في التغيير والإصلاح... وعليه: فقد قامت تصورات متباينة عن آلية حركة التغيير، ثم تشتتت جهود السعي إلى التغيير مناحي شتى حسب تصور كل حركة عن ممكن الداء.

### مجال النقاش

وبدائية فإن أحداً لا يستطيع إنكار أهمية وجود القيادة والعمل الجماعي، ولكن ما درجة هذه الأهمية؟ وهل يتوقف العمل المثمر على ذلك العامل؟ وهل مجرد وجود هذه القيادة الواعية المخلصة والعمل التنظيمي العضوي يذلل الصعاب، ويحل للمشكلات تلقائياً؟ وما القيادة والعمل الجماعي المقصودان؟ وما مدى الأضرار التي قد تسببها قيادة غير واعية أو غير مخلصة؟ وإذا غابت القيادة الموجهة والإطار الجماعي التنظيمي، أو لم يتفق عليها، إلا من سبيل للتغيير؟

مرة أخرى نحرص محل النقاش، وهو أننا لا نناقش أهمية القيادة والعمل الجماعي؛ فهذا أمر مفروغ منه، جاء الإسلام بالحث عليه نصاً وإشارة،

ولكن الذي نناقشه هو: إذا كان من هذه الإشارات الترغيب في أداء الصلاة جماعة، فهل أوقف الإسلام أدائها على هذه الصورة بحيث لو لم تتحقق لسقط العمل بها؟ وهل نذب إلى الجماعة في أركان الإسلام الأخرى إذا لم تحدث اتفاقاً، أم تركها لتمرّس بوصفها عملاً فردياً؟

نطرح هذه التساؤلات بشكل آخر: هل تعيش مجتمعاتنا أزمة قائد أم محنة أمة؟

### قائد عظيم، ولا إقلاق

- نجيب على هذا التساؤل: أولاً، بإيراد نماذج لقادة لا يختلف على عظمتهم، ولكن متبوعيههم لم يكونوا على المستوى المطلوب من التجرد والوعي والإرادة، فلم يستطع هؤلاء القادة الإقلاق بهم نحو الهدف المنشود:

● فموسى - عليه السلام - كان رسولاً نبياً، بل من أولي العزم من الرسل، وكان كلم الله، وقد شيد الله أزره بأخيه هارون - عليه السلام - واستطاعا بتوفيق الله أن يواجها الطاغية فرعون وينقذا بني إسرائيل من القهر والذل الذي كانوا يعيشونه، ولكن الخروج بهم من مصر لم يتبعه خروج إلى حمل الرسالة للنزوة بهم من تقديس الله - عز وجل - وبسط سلطانه في الأرض المباركة ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: ٥]، فلننظر إلى مواقفهم بعد خروجهم من مصر ومعالجتهم للآليات البيئات:

- ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُصِبرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعْ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تَبَتِ الْأَرْضُ مِنْ بَغْيِهَا وَقُحَّانِهَا وَلُحُومَهَا وَعُدْسُهَا وَمِصْلَاجًا﴾ [البقرة: ٦١].. ارتباط بالأرض والشهوات.

- ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ قُومَنَ لَكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: ٥٥].. تطاول وجرة على الله ورسله، واشتغال بما لم يكفوا به.

(٢) أن نتطرق في هذا المقال إلى الحديث عن اختيار أصحاب القدرات القيادية وتنميتهم، أو ما يعرف بـ (فن صناعة القائد)، فذلك مجال آخر يستحق إفراجه بالكتلة، ونعسى أن يكفينا بعض أهل التخصص والخبرة عن الغوص فيه.



﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا ۖ أَسْبَدَ لَهُمْ قُلُوبُهُمْ ۚ﴾ [الأعراف: ١٤٨].. انبهلر بللظلمر، وعبادة غير الله.

﴿فَأَنذَرْنَا عَلَىٰ قَوْمِهِمُ الْبَرْكَانَ ۖ فَكُنُوزُهُمْ فِي بُحَيْرٍ ۖ فَغَرَبُوا ۚ﴾ [الأعراف: ١٤٨].. دونية وبتبعية نفسية للآخرين، واستهانة بأقدس مقوماتهم وهو توحيد الله عز وجل.

- وعندما أمروا بالحرك للتمكين لهذا الدين، وقال لهم موسى - عليه السلام -: ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمَقْدُوسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ [المائدة: ٢١]، كان رد فعلهم أن: ﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: ٢١].. جبن، وسوء خلق مع الله ورسله.

ولكن بني إسرائيل دخلوا الأرض المقدسة بعد نحو أربعين عاماً تحت قيادة نبي آخر هو يوشع بن نون، فما الذي تغير؟ لم تكن القيادة الجديدة أفضل من موسى وهارون - عليهما السلام - ولكن الذي تغير هو خروج جيل جديد أثناء سنوات التيه (أربعين سنة في ربوب الصحراء) في بيئة مختلفة عن بيئة القهر والذل والارتباط بالدنيا وعبادة الأوثان التي عايشتها الأجيال الأولى تحت سلطان فرعون<sup>(١)</sup>؛ فالذين خرجوا من مصر كانوا في الحقيقة أمة معوقة وحملأ مثقلأ لقائد عظيم، بينما انطلق من أرض التيه فئة متيقنة بلقاء الله تعرف سنن الله في تدافع الناس، وتطلب منه وحده الصبر والثبات والنصر.. انتصرت هذه الفئة رغم قتلها ومع قائد على درجة أقل من سابقة.

أي: كانت المعوقات التي في بني إسرائيل أكبر أثراً في التخخير من عظم إمكانات قيادة موسى وهارون - عليهما السلام - بينما نهض وعي الفئة الجديدة، وإخلاصها لله، وإرادتها الجازمة، بإمكانات يوشع بن نون الأقل في العظمة مقارنة

بموسى وهارون عليهما السلام.

● ومن ذلك: حالة النجاشي بعد إسلامه؛ فقد

كان محققاً لما يطمح إليه كثير من فصائل الحركة الإسلامية للعاصرة، كان ملكاً يسيطر دولة وفي يده مقاليد الحكم، ولكنه لم يستطع القيام بدور يتناسب مع حجم سلطاته؛ وذلك لأن قومه لم يكونوا مؤهلين لقبول هذا التغيير.. وقد يقول قائل: إن قومه كانوا نصارى لا يؤمنون بهذا الدين، ولكن هذا ليس محل تأثير في موضوعنا؛ فقوانين النهوض، والإرادة في حمل رسالة، والدفع بالسفن التي يتم بها التغيير.. لا تتبدل بمجرد تغير دين الأفراد، ونحن نبحث في العامل المؤثر في التغيير من خلال جدلية العلاقة بين القائد والأمة، ولكي يتضح هذا العامل أكثر نذكر نموذجاً لا يتطرق إليه احتمال هذا الاعتراض المذكور.

● هذا النموذج هو ما سجله التاريخ الإسلامي

في الفتنة التي وقعت بين المسلمين بعد مقتل الخليفة عثمان بن عفان - رضي الله عنه -، وأعني بذلك: المواجهة التي حصلت بين أهل العراق بقيادة علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وأهل الشام بقيادة معاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنه - فعلي لم يكن أقل إخلاصاً ولا كفاءة ولا شجاعة من معاوية، بل كان أفضل منه وأسبق، ولكن الفارق كان في الاتباع؛ فقد شاع في غالب معسكر علي - رضي الله عنه - روح التفطيت والخروج من الصف والتطاول وعدم الطاعة، فكانت حياته معهم محنة شاقة رغم ظهور رغبتهم في الاستقامة وطلبهم للإصلاح بدعوى الحرص على الدين، ولكن ذلك شكل صورة ونموذجاً للوعي الزائف، بينما امتاز معسكر معاوية بالانتظام والسمع والطاعة، فصبت روافد جهودهم في نهر واحد جرى في نهاية الأمر لصالحهم، وهذا ما أشار إليه علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - بقوله - مخاطباً أتباعه -: «وإني والله لأحسب أن هؤلاء القوم سيظهرون عليكم، وما يظهرون عليكم إلا بعصيانكم

(١) أشار إلى هذا المعنى أيضاً ابن خلدون في مقدمته، انظر للفتنة، ج ١، ص ١٥٠، ط: المكتبة التجارية.



الواعين - إلى الوجهة التي يريدها الخصوم، أما في حالة كون اتباع على ما هو مطلوب من وعي وإرادة فإنهم يكشفون مبكراً زيف هذه القيادات ويرفضونها ويضعونها في حجمها الحقيقي.

● إيجاد المناخ اللائم للاستبداد والانفراد بالرأي والتوجيه والقرار، والعمل على مصاربة الآراء الأخرى، وتحجيم أي كفاءات غير إمعنية تبرز في الساحة، أو قمعها بدعوى المحافظة على وحدة الصف، ومن ثم يفقد الجميع إمكانيات هذه الكفاءات بدل استيعابها، وذلك فضلاً عن إهمال تكوين صفوف من الكوادر القيادية المؤهلة والبديلة التي تستطيع شغل الفراغ بشكل صحيح عند غياب الصفوف الأولى لأي ظرف من الظروف.

## تكوين الأمة وانحراف مسارها:

- ونجيب على هذا التساؤل: ثالثاً، بعد دراسة التكوين الطبيعي للأمة صاحبة الرسالة، وعلاقة القائد بذلك التكوين، وذلك من خلال النظر في نشأة الأمة الإسلامية على يد رسول الله ﷺ، ومن ثم: نستطيع رصد الانحراف الطارئ حالياً على هذا التكوين وهذه العلاقة.

قال رسول الله ﷺ بعد صدعه بالحق في مشركي مكة التف حول المؤمنين به، فأخذ يحوطهم برعايته وتربيته حتى كونوا نواة صلبة (فئة مؤمنة) لأمة واعية متماسكة، ولما كان المجتمع المكي حينها مستعصياً على التغيير المنشود اتجهت الأنظار إلى يثرب، حيث استطاع رسول الله ﷺ أن يصعب ابن عمير - رضي الله عنه - العمل على تكوين قاعدة قوية تصلح لانطلاق مجتمع (الأمة / الدولة)

إمامكم وطاعتهم إمامهم، وخيانتكم وأمانتهم، وإفسادكم في أرضكم وإصلاحهم...<sup>(١)</sup>، وهكذا لم يغب القائد العظيم عن أتباعه غير المؤهلين شيئاً في إحداث التغيير والتمكن<sup>(٢)</sup>.

## قيادة، ومثالب:

- ونجيب على التساؤل: ثانياً، بإيراد بعض نتائج غياب الوعي في الأمة، وتعلق آمال التغيير على مجرد وجود قائد مخلص فذ، ثم الالتفاف حوله وانتظار توجيهاته، فمن هذه النتائج:

● سلبية الأفراد ووقوفهم حائرين مكتوفي الأيدي نتيجة استصغارهم لدورهم والإمكانات التي في طاقاتهم؛ وذلك لأنهم ينتظرون توجيهات القائد المنتظر، بينما لا يعملون حتى على الارتقاء بأنفسهم ليكونوا مؤهلين للقيام مع هذا القائد بالدور المطلوب منهم في التغيير.

● وجود أرضية خصبة للمتاجرة بالشعارات التي تحلم (الجمامير) بتحقيقها، ثم إفراغ هذه الشعارات من مضمونها بعد إجهاض الدعوات الأصلية التي ترفع الشعارات نفسها، وبعدها يمكن السيطرة على الجماهير غير الواعية وتحويلها نحو المضامين المنحرفة المستهدفة.

● تهيئة نفوس الأفراد لقبول قيادة أي فرد يحمل تطلعات الوصول والزعامة ويستطيع ملء الفراغ الموجود، بإشباع تعطش الأفراد للانقياد، وذلك يتحقق بقفز أفراد يملكون موهبة التصدر والظهور وارتداء ثوب الزعامة مع عدم تحقق مقوماتها فيهم، وأحياناً مع عدم إخلاصهم، فيسهل قياد هؤلاء القادة وتوجيههم - وخلفهم أتباعهم غير

(١) البداية والنهاية، لابن كثير، ج٧، ص ٣٢٨.

(٢) قد يرد على هذه الأمثلة حالات أخرى يتوهم معارضتها لما تدل عليه الأمثلة المذكورة، كما في التغيير الذي حدث بتأثير قادة عظام مثل عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه - أو صلاح الدين الأيوبي، ولكن عند التأمل نجد أن مثل هذه النماذج تؤيد ما تشير إليه الأمثلة المذكورة عالياً ولا تعارضها، وذلك من حيث عودة الأحوال إلى سابق عهدها - أو أشد - من الظلم والتفكك أو التشرد والتناحر بمجرد موت هذا القائد النموذج أو غيابه أو انحرافه، وتغيير هذا الأمر (بالاغتيال أو المؤامرات أو الإغراء) ليس بمستبعد من أصحاب المصلحة في ذلك كما حدث في موت عمر بن عبد العزيز مسموماً (انظر أخبار نك مسندة في سير أعلام النبلاء، ١٣٩/٥ - ١٤٠) والمقصود هنا أن وجود القائد الصالح لا يمثل وحده صلح أمان ضد انحراف الأمة، بعكس وعي أفراد الأمة - أو مجملهم - الذي يمثل صلح أمان ضد انحراف القائد أو غيابه.



من أرضها، وحينها هاجر المسلمون ومعهم الرسول ﷺ إلى هناك، فكانت (الامة / الدولة) الناشئة بقيادة الرسول ﷺ في الوطن الجديد (المدينة).

### وفي ذلك نلاحظ:

● أن قيادة الرسول ﷺ لصحابته في مكة لم تكن من منطلق الزعامة السياسية والحق القانوني، بل كانت بتأثير (القرآن)، عن طريق الدعوة والتربية؛ فعلى الرغم من وجوب طاعته ﷺ المطلقة، وعلى الرغم من توجيهه ﷺ لصحابته بما يدفع بالدعوة والمؤمنين بها في المسار الصحيح، إلا أننا نلاحظ أن الرسول ﷺ لم يضع نفسه في موقع صاحب السلطات في هذه المرحلة، فلم ينقل عنه أنه أمر العبيد المسلمين بالتمرد على أسيادهم المشركين أو اغتيالهم، وإنما كان يأمرهم بالصبر، ويعمل على رفع البلاء عنهم بالوسائل المتاحة والمتعارف عليها في المجتمع المكي، كما لم ينقل عنه ﷺ أنه أمر الأزواج المسلمين بالانفصال عن اقترانهم... وكان الخط العلم في هذه المرحلة أقرب إلى عدم السعي للانفصال العضوي عن المجتمع، كما أنه ﷺ لم يستخدم نفوذه في تطبيق نظم تتسم بصفة السلطة على المؤمنين به حينها، فلم ينقل عنه ﷺ أنه أمر بالتزامات مالية تؤدي في هذه المرحلة، كما لم ينقل عنه ﷺ أنه سعى في رد عبيد الله بن جحش أو معاقبته عندما ارتد إلى النصرانية أثناء هجرة المسلمين إلى الحبشة، وكذا: لم ينقل عنه معاقبة من ارتد بعد الإسراء والمعراج<sup>(١)</sup>، فلحكمة ما اقتصر الرسول ﷺ على التوجيه من خلال تأثير الإيمان والتربية (القرآن) ولم يستخدم (سلطات) القائد في هذه المرحلة.

كما أن سيرة المصطفى ﷺ توضح أنه خاطب الأفراد عندما كان فرداً، وخاطب الطوائف

والجماعات عندما كان فئة، وخاطب الدول والملوك عندما كان للمسلمين دولة، فلم نجد له ﷺ خطاباً إلى ملك من الملوك في المرحلة المكية رغم أنه بُعث للعلن بالنص القرآني المكي ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١٠]، وفي ذلك إشارة إلى أهمية عدم القفز على المراحل وتخطيها قبل نضوجها.

● كما يلاحظ أن انتقال رسول الله ﷺ والمسلمين إلى المدينة لإقامة مجتمع (الامة / الدولة) الإسلامية لم يكن خارقاً لسنن التغيير، بل جاء بشكل طبيعي وفق سنة من سنن الله الكونية في التحول من مرحلة بسيطة إلى أخرى، هي سنة البرزخية؛ حيث توجد بين المرحلة المنتقل منها والمرحلة المنتقل إليها مرحلة وسيطة لا تنتمي إلى هذه ولا إلى تلك، وفي الوقت نفسه: تحمل بعض ملامح المرحلة السابقة وبعض ملامح المرحلة التالية، والبرزخية (الزمانية أو المكانية أو الفيزيائية.. أو الاجتماعية) سنة كونية سارية في شتى نواحي الحياة التي تتعلق بالانتقال، فالوقت بين طلوع الفجر وشرق الشمس برزخ بين الليل والنهار، والوقت بين المغرب والعشاء برزخ بين النهار والليل، والربيع برزخ بين الشتاء والصيف، والخريف برزخ بين الصيف والشتاء، وادي محسر برزخ بين منى ومزدلفة، وعرة برزخ بين عرفة والمشعر الحرام، والنعاس برزخ بين اليقظة والنم، وسكرات الموت برزخ بين الحياة والموت، والقبر برزخ بين الدنيا والآخرة، والشبهات برزخ بين الحلال والحرام، والتمييز برزخ بين الطفولة والبلوغ، وغيلان السوائل برزخ بين الحالة السائلة والحالة الغازية.. ويطول الأمر إذا أردنا رصد حالات البرزخية باعتبارها سنة من سنن الله الكونية في التغيير، ولكن الذي يهمنا

(١) خير ارتداد بعض المسلمين بعد الإسراء والمعراج جاء في أحاديث صحيحة، فمن ذلك ما أخرجه الحاكم في المستدرک (٢/١٢-١٢) وصححه رواه الذهبي، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة، ج ٢٠/٧.

(٢) هذا للمع في سيرته ﷺ هو ما دعا بعض المستشرقين للزعم بأنه ﷺ أضاف إلى دعوته صفة العلية بعدما وجد الفرصة مواتية، وكذباً في هذا الزعم بالنص القرآني المكي المذكور، والصحيح: أن هذا السير في خطوات الدعوة والدولة هو ما تمليه طبيعة سنن التغيير والتمكين للدعوات.



التأثير والجاذبية، فتتجذب حوله عناصر القاعدة (الفئة) وتتلقى منه رغبة مختارة؛ فالقيادة هنا قيادة طبيعية غير مفتعلة، والسلطان الذي تحمله هو سلطان الإيمان وأثر التربية.

في حالة نجاح الدعوة وانتشارها فإن المؤمنين بها يتطلعون إلى تجسيد ما يؤمنون به والانطلاق بالرسالة التي يحملونها، وهنا يبحثون عن فئة أخرى تنصرهم وتوازيهم، أو عن وطن يستوعب تحولهم الكامل من فئة أخرى إلى أمة، إن لم ينصرهم مجتمعهم ولم يستوعبهم وطنهم الأصلي، كما أنهم يعملون على إقامة نظمهم ومؤسساتهم التي يطبقون عن طريقها المبادئ التي آمنوا بها، فيقيمون في مجتمعهم الجديد دولتهم المأمولة، وعند ذلك تظهر حاجتهم إلى قائد بصلاحيات جديدة (صلاحيات الدولة) يحمل سلطاناً إضافياً هو سلطان السلطات<sup>(٧)</sup>، فيذعنون لأمر من يمثل مبادئهم وينطلق بالرسالة التي يؤمنون بها (الذي كان في صدر التاريخ الإسلامي: رسول الله ﷺ<sup>(٨)</sup>)، والخلفاء الراشدون الأربعة).

عندها تتحد الدعوة بالدولة (القرآن بالسلطان) ويكون معيار النجاح هو قدر المزج المتضبط بينهما للمحافظة على استمرار المجتمع ك (أمة / دولة) صاحبة رسالة، حيث لن تحمل الأجيال اللاحقة الزخم نفسه من الإيمان والتربية التي تربي عليها الجيل الأول من المؤمنين، كما أن الانتشار السريع والواسع سيضخم كتلة الأمة بإضافة عناصر كثيرة لم تنح لها فرصة التربية الكافية، وربما لم تنهل من الإيمان الصافي بالقدر الكافي، وهذا ما حدث في الفتوحات السريعة الواسعة في العصور الإسلامية الأولى.

هنا أن تحول المجتمعات من حال إلى حال يخضع أيضاً لبروزية اجتماعية، وهذا ما نراه في تكوين المجتمع الإسلامي في المدينة، فقد تمثلت هذه المرحلة البروزية في الفترة الممتدة من بيعة العقبة الثانية وحتى الهجرة النبوية المشرفة؛ حيث أثمرت جهود الرواد الأوائل من المسلمين بالمدينة - رضي الله عنهم - في تغلغل الإيمان والتربية الصحيحة في هذا الوطن الجديد للمسلمين، حتى إنه لم يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها رجال ونساء مسلمون، أي: أصبح في المدينة مجتمع يحمل رسالة في الحياة، يتطلع إلى قائده الطبيعي للانطلاق به نحو تطبيق هدف هذه الرسالة، وهنا انتقل الرسول ﷺ والمهاجرون إلى المدينة لتأسيس المجتمع الجديد على الأسس الجديدة بعد التهيئة لهذه المرحلة.

● الملاحظة الثالثة نستخلصها من الملاحظتين السابقتين: وهي عن رصد آلية تكوين الفئة<sup>(٩)</sup> ثم تحولها إلى مجتمع أمة / دولة، وعلاقة ذلك للتكوين والتحول بموقع القائد من القاعدة.

فالأمر يبدأ بدعوة داعية - أو دعاة - إلى مبدأ يؤمن به ويضحي من أجله، ويكون في هذا الداعية من مؤهلات التأثير ومقوماته ما يمكنه من جذب بعض الأفراد للإيمان بما يدعو إليه، وهنا تبدأ مرحلة تكوين الفئة، حيث يربي صاحب الدعوة المؤمنين بها تربية مكثفة، وغالباً ما يكون هؤلاء المؤمنون على درجة عالية من الإخلاص والإرادة، وهذا ما يمكنهم من الإيمان بشيء جديد غريب يخالف المألوف ومواجهة الملأ أصحاب المصلحة في استمرار هذا المألوف القديم، ويكون موقع القائد (الداعية) في هذه المرحلة هو موقع القطب صاحب

(١) يقول أبو هلال العسكري: الفرق بين الجماعة والفئة: أن الجماعة هي الجماعة المتفرقة من غيرها... ثم قبل لجمع كل من ينزع أحداً وينصره فئة، وقال أبو عبيدة: الفئة: الأعوان (الفرق في اللغة) ص ٢٧٢.

(٢) أشار ابن خلدون إلى هذا المعنى، حيث يقول: «... وهذا التغلب هو الكد، وهو أمر زائد على الرئاسة؛ لأن الرئاسة إنما هي سؤدد وصاحبها متبوع وليس له عليهم قهر في أحكامه، وأما للكد فهو التغلب والحكم بالقهر» (المقدمة، ج ١، ص ١٤٨)، وهذا بالتضبط ما يطلق عليه القانونيون المحدثون: سلطة القهر، وهي عندهم من خصائص الدولة.

(٣) يلاحظ أن حقد رأس المناقطين عبد الله بن أبي ابن سلول على رسول الله ﷺ، كان أحد أسبابه أن هجرته ﷺ إلى المدينة سلبت من ابن سلول المكانة والصلاحيات التي كانت تهيأ له باعتباره ملكاً على الأوس والخزرج.



تسعفها الإمكانيات ولا الوقت لتربية المسلمين الجدد التربية الإيمانية المطلوبة .

- نشأ عن ذلك تضلُّول نسبة الوعي بالرسالة وأهدافها وسنن التغيير والإصلاح، كما قلَّت نسبة التحمسين أصحاب الإرادات والهمة العالية.. (تضلُّول أثر القرآن) .

- تهويضاً لأثر ذلك التضلُّول : ارتفعت نسبة السيطرة والتوجيه عن طريق سلطات الدولة وأجهزتها .. (تعاضل شأن السلطان) .

- بدأ ظهور ضمور وعي الأمة عند نقض عروة الحكم، وسوف يكتمل بنقض عروة الصلاة (لينقضن عرى الإسلام عروة عروة، فكلما انتقضت عروة تشبث الناس بالتي تليها، وأولهن الحكم وآخرهن الصلاة)<sup>(٢)</sup>، لأن الوعي ينحسر من الدائرة الأشمل إلى الدوائر الفردية الأضيق، بعكس نشأته وتكوينه .

- نتيجة تضلُّول الوعي (كماً وكيفاً) في الأمة : شاع فيها على نطاق واسع القابلية للاستغفال والاختراق والجمود .

- وحسب قاعدة (كما تكونوا كذلك يؤمر عليكم)<sup>(٣)</sup> والنبوة الصادقة (خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ..)<sup>(٤)</sup> كان يتولى القيادة أمراء فيهم من نسبة التمثيل بـ (القرآن / السلطان) بقدر ما في الاتباع من نسبة الإذعان لـ (القرآن / السلطان)، وكان هذا الخط يسير باتجاه الخلافة الراشدة، فملك العاض، فملك الجبري<sup>(٥)</sup> .

- كان يسير ملتجماً مع هذا الخط خط آخر باتجاه افتراق القرآن عن السلطان، إلى أن تم الاستغفال شبه التام، فحدث الافتراق شبه الكامل

وفي هذا السياق نستطيع فهم القول المنسوب إلى عثمان بن عفان - رضي الله عنه - « إن الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن »، فلقد قالها - إن كان قالها ! - في وقت هو قائد أمة / دولة، وليس في مرحلة تكوين فئة / أمة، فكان لا بد أن يحافظ على هذا التوازن ليسير المجتمع المسيرة الصحيحة .

وهنا نفهم أيضاً لماذا لم يستخدم - رضي الله عنه - سلطات السلطان في فتنة مقتله ومنع الصحابة الذين حوله من التصدي بالقتال لمن يحاصرونه؛ فليس ذلك لمجرد حقن دماء المسلمين فقط؛ فهو أول من يعلم - رضي الله عنه - أن قتال الفئة الباغية من الدين، ولكن هذا المنع - في نظري - لأن ذلك التقاتل كان سيؤدي إلى سقوط من تبقى من صفوف القيادات المستقبلية للمسلمين، وهو أمر سيقضي على الدولة (السلطان)، وهذا واضح من إصراره الشديد - رضي الله عنه - على خروج كبار الصحابة من داره وطلبه عدم اشتباكهم مع المتمردين، ومن قوله لمدنوب المتمردين : «أما خلعي، فلا أترك أمة محمد بعضها على بعض»<sup>(٦)</sup>، كما أن آفة جماهير المتمردين عليه كانت نقص أثر (القرآن) وعياً وتربية فيهم، وهذا واضح في سيرتهم، وهو ما مكن اليهودي ابن سبأ من استغفالهم وقيادتهم، فأثر عثمان - رضي الله عنه - أن يضحي بنفسه على أن يضحي بالأمة والدولة .

### مسيرة الانحراف:

ولنرصد الآن الانحراف الذي طرأ على هذا التكوين وهذه العلاقة :

- أثقلت الأمة بتضخم كتلتها البشرية فجأة، ولم

(١) انظر : العواصم من القواصم، لابن العربي، تحقيق : محب الدين الخطيب، ص ١٢٩ - ١٢٤، وانظر تعليق الخطيب، ص ١٢٧ .

(٢) الحديث أخرجه الإمام أحمد عن أبي أمامة الباهلي (٣٥١/٥)، وصححه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب، ج ٥، ص ٥٧١ .

(٣) رواه البيهقي في شعب الإيمان (٧٣٩١/ح)، وضعفه الألباني في ضعیف الجامع الصغير (٤٢٧٥/ح)، وفي معناه قوله - تعالى - : ﴿ وَكَذَلِكَ نُؤَيِّلُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [الأنعام : ١١٩]، وانظر في إيضاح ذلك كلام محمد رشيد رضا في تفسير المنار (١٠٢/٨)، وانظر أيضاً : كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى، ١٤/١٥٥ .

(٤) أخرجه البخاري، ك / الرقاق، ب : ما يحذر من زهرة الدنيا .

(٥) ترتيب هذه المراحل عن حديث النعمان بن بشير - رضي الله عنه - الذي رواه أحمد بن حنبل (٧٧٣/٤) وحسنه الألباني (سلسلة الأحاديث الصحيحة، ج ٥)، وأوله : « تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون ... » .



وإذا تجاوزنا البحث في مدى واقعية هذين السبيلين وسجل التجارب غير الناجحة فيهما، فإننا لا نستطيع تجاوز الاعتبارات الآتية :

أولاً: أن البحث في سبل التغيير لا يقتصر على مجرد البحث في حل عمل معين أو حرمة (كالمشاركة في حكومات علمانية أو دخول برلمانات أو القيام باغتيالات أو الاستيلاء على أموال...) فهو يشمل مع ذلك البحث: موازنة المصالح والمفاسد، واستقراء السنن الروائية في التغيير، واستجلاء المنهج النبوي في إقامة المجتمع المسلم، إضافة إلى دراسة خصوصية الواقع للعاصر دراسة موضوعية، ثانياً: أن المسلم يتعبد لله - عز وجل - باتباع منهج نبيه ﷺ في التغيير، وكما أنه يعمل على عودة الخلافة على منهاج النبوة في تطبيق القيم والأحكام؛ فإنه ينبغي عليه أن يحرص على أن تكون عودة هذه الخلافة من خلال منهاج النبوة في النشأة والتكوين والتغيير أيضاً<sup>(١)</sup>، كما أن المسلم مطالب عندما ينفصل القرآن عن السلطان بأن يقتصر بالقرآن (... إلا إن الكتاب والسلطان سيفترقان، فلا تفارقوا الكتاب...) (٢).

ثالثاً: أن الاستمرار في هذه المحاولات للقفز إلى السلطة مع عدم التقدير الصحيح لإمكانات أطراف

بين القرآن والسلطان على يد الدعاة على أبواب جهنم، في الوقت الذي انحصر فيه وعي الأمة وإرادتها نحو المرحلة الغثائية.

## صور من مسيرة العمل الإسلامي:

ويعد أن ظهرت الصحوة وبدأت الرغبة في الخروج من هذه المرحلة الغثائية ظهر السؤال: كيف السبيل لإصلاح الخلل الذي حدث في هذا التكوين وهذه العلاقة؟

على أرض الواقع رأينا سبلاً عدة، ولكن الذي يعيننا هنا هو محاولة التغيير عن طريق التأثير في مركز القيادة الحالية؛ بناءً على تصور مؤداه أن انحرافها هو الأكبر أثراً في الانحراف بالأمة، ومن ثم: فإن التأثير في هذه القيادة - بإرشادها، أو قلبها واستبدالها - سيكون نقطة التحول إلى التغيير الأفضل - حسب هذا التصور -، وترتب على ذلك: أن بعض الفصائل ركزت عملها في التغيير على أحد سبيلين: الأول: محاولة الوصول بالطرق السلمية (والمشروعة قانوناً) أو بالخلافة السياسية إلى موقع يمكنهم من التأثير على مركز القيادة الحالية أو المشاركة في السلطات المؤثرة، والآخر: محاولة إزاحة أشخاص القيادات الفعلية أو الأنظمة بأساليب العنف والنزلة العسكرية (الجهاد المسلح).

(١) غالى بعض العاملين في الحقل الإسلامي في هذا الاتجاه، فنصروا أننا لا بد أن نعيد المرحلة المكية بكل ما فيها، ولا شك أن ذلك خطأ ظاهر، فهو بذلك يهدر أربعة عشر قرناً من عمر الأمة، كما أن الواقع المكي يختلف بلا شك عن واقع اللجنة الذي تعيشه الأمة الآن.

ولكننا في الوقت نفسه نسجل ملحوظتين تجعلنا نهتم بالبحث في طبيعة هذه الرحلة وما تلاها:

أولهما: أن التشوهات العقيدية والسلوكية التي أحدثتها على مدى السنين الفرق والمذاهب المنحرفة (القديمة والمعاصرة) في الأمة جعلت الدعوة إلى الإسلام النقي الشامل وكتابه دعوة جديدة: حيث لم يalf الناس العيش في ظل الإسلام ومن خلاله بلا دُخ، فغربة الإسلام الصحيح قاسم مشترك بين مرحلتين الزميتين، وإن لم تكن بالدرجة نفسها.

ثانيهما: أن الدافع من وراء دراسة هذه المرحلة هو كشف طبيعة الحركة الصحيحة للدعوة عموماً، ثم بعد ذلك ينبغي أن نضع أنفسنا من هذه الحركة الصحيحة حسبما يقتضي الواقع، ومثل ذلك كقطار انطلق من نقطة ما، وبعد زمن أخذت مسيرته تتعثر إلى أن توقف، فمن قائل: إنه توقف لفساد قائده، وآخر يقول: لتفاد القود، وثالث: لعطب في أجزائه أو محركاته، ورابع: لثقل العريات التي يجرها... ولكي يستأنف القطار مسيرته فلا بد أن يكون فريق الإصلاح على علم كامل بأسرار وقوانين وخصائص سير هذا القطار التي بها تمكن من الانطلاق أول مرة، ومن ثم يبحث عن موطن الخلل الحقيقي ثم يعملون على تداركه وإصلاحه.

(٢) جزء من حديث أخرجه الطبراني في الكبير (٩٠/٢٠) والصفير (٢٦٤/١) ومسند الشاميين ٢٧٩/١ (ج/ ٦٨)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٣٨/٥ و٢٣٨/٥) وذكر أن فيه لقطاً، وذكره أيضاً ابن حجر في المطلب العالية (ج/ ٤٢٤٨)، وقال محققه (٩/٥ ط. الوطن): «قال البوصيري (١٠٨/١٠) رقم ٨٥٢٥): رواه إسحاق بن راهوي عن سويد بن عبد العزيز اللدني، وهو ضعيف، رواه أحمد بن منيع ورواه ثعلب، ونظّمهما واحد».



الصراع مع المجتمع الإسلامي في العصر العباسي في الحقل الإسلامي مع استمرار قناعتهم بأنهم يمثلون ضحايا وجهوداً مشكورة في سبيل هذا الدين، بينما الحقيقة أنهم كمن يجري على سير جهاز لتخسيس، يحرق سعراته الحرارية ولا يغير مكانه، قد يغذي الأعداء هذه المحاولات بتخطيط ومكر بهدف لجاء الحركة الإسلامية إلى الدخول في نفق (الإجهاد لمفوضي إلى الإجهاد)، وقد يحرصون على جر الدعة واتباعهم إلى محاور جانبية وإثارة قضايا جزئية، تكون بمثابة الرابطة الحمراء التي يستثير بها صغار الثيران الثور للتصارع معه، ليستهلك بها لجهده ويوجهه الوجهة التي تمكنه من طعنه والقضاء عليه بعد هذه الاستثارة وهذا التوجيه.

١ - رابعاً: أن في هذا المسعى محاولة لخرق سنن الله تعالى في التحول، وتجاوز لسنة (البرزخية الاجتماعية) كما أوضحنا سابقاً، وهذا غير مستطاع ولا ينبغي أن يُطمح إليه ويعمل له؛ لعدم إمكانه وعدم واقعيته، فالواقع يشهد أن المجتمع الإسلامي في تحوله إلى حالته الراهنة يمر بمرحلة برزخية اجتماعية طويلة، وإن يعود إلا من أخلل برزخية اجتماعية معاكسة (قد تقصر وقد تطول)، هي التي نعيشها الآن، والتي قد تسمى عند بعض الكتاب (مخاضاً) وآخرون يطلقون عليها (إرهاصات) وغيرهم يسميها (يقظة) أو (صحوة)...

٢ - خامساً: أننا لو افترضنا جدلاً نجاح فصيل أو وآخر في القفز إلى الحكم رأساً وتملك قيادة شعب ما، فإنه سيكون قائداً غريباً غير طبيعي، كما أنه لو أقام أدولة فهناك شك كبير أن يحول هذا الشعب إلى (أمة/ دولة) لها رسالة تحملها وتضحي من أجلها؛ لأنه - (أي: الشعب) سيعتبر أن هذه الرسالة تملئ عليه،

ومن ثم: سيسهل على الفرضيين والمنافقين تضليل الجماهير واستغلالهم ضد هذه القيادة المفروضة عليهم؛ مستغلين أن هذه الجماهير لن تحمل الانتماء إلى قيادة لم تخرج منها، كما أن وعي هذا الشعب لن يكون في مستوى كشف الأساليب الملتوية للمنافقين. ومن يقول: إن قيادة هذه الجماهير سهل لأنهم اتباع كل ناعق ينسى أنه قد يأتي من هو أكثر نعقاً منه فيسقطه وتتبعه الجماهير أيضاً.

### بين النشوء الطبيعي والصنّاع:

وهذه النقطة تعود بنا إلى السؤال المحوري في هذا المقال: هل نعيش أزمة قيادة أم محنة أمة؟ وأيها ينصلح أولاً: الأمة أم القيادة؟ وكيف يكون اتجاه التغيير: من أعلى إلى أسفل أم العكس؟

نبلور التطور الطبيعي لتكوين الأمة/ الدولة في الآتي: داعية ينشر دعوة تفرز طليعة (فئة) تكون أمة تحمل رسالة وتقيم دولة تختار قائداً.

ونبلور تصور الشكل الآخر للخلاف للتطور الطبيعي - والذي رايناه في واقع تطامعات بعض الفصائل الإسلامية - في الآتي:

قائد يؤثر في نخبة تتحول إلى تنظيم يتميز عن الجماهير ويقفز على دولة تتبنى دعوة تملئ على أمة. - في الحالة الأولى: تظل جسور التواصل ممتدة

بين الطليعة (الفئة) والجماهير، حيث تحرص هذه الطليعة على عدم التمييز بغير ما تحمله من مبادئ وقيم<sup>(١)</sup>، لذا: فمجال الحركة أكثر انفتاحاً أمامها، كما أن أساليبها أكثر تنوعاً، وذلك رغم وضع العراقيل والعوائق أمامها، أما في الحالة الأخرى: فإن تمييز التنظيم العضوي عن الجماهير - الذي يغذيه

(١) في الملحة نكية أشار شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - إلى أن مخالفة المشركين والكفار في الهدي الظاهر لا تكون إلا بعد ظهور الدين وعلومه، وأن هذا كان هدي رسول الله ﷺ، وأبان شيخ الإسلام - رحمه الله - أنه قد يعود الأمر في بعض الظروف - «يستحب للرجل أو يجب عليه أن يشاركهم أحياناً في هديهم الظاهر، إذا كان في ذلك مصلحة دينية: من دعوتهم إلى الدين، والاطلاع على باطن أمرهم...» (اقتضاء المعيار للمستقيم، ص ١٧٧-١٧٨، د/ القفقي)، وهذه الملحة في غلبة الأممية؛ لأن التمييز بغير البعد الأهم في المراحل للصورة الأولى يستدعي قضايا جانبية يدور حولها الاستقطاب أو الصراع بين الداعين والدعويين، فما يستحوذ على وضوح الدين والباطن الأساس التي يستند عليها الداعون، وهذا ما يساعد على الانحراف بمسار الدعوة إلى وجهة مخالفة لوجهتها الأصلية بإيدي الدعاة أنفسهم!



غالباً التعالي للصاحب للنفسية النخبوية - ينحرف بهذا التنظيم نحو الانفصال عن الجماهير، إما بانحراف مسار حركة هذا التنظيم، وإما بكيد الأعداء وتبديرهم ومكرهم<sup>(١)</sup>، ومن ثمّ: تسهل - بعد التمييز والانفصال - المحاصرة ثم الاستئصال، من غير أن تحس الجماهير بفقدان شيء منها، سواء أكان هذا الشيء هو عناصر النخبة والتنظيم أو المبادئ والقيم.

- في الحالة الأولى: تظل الطليعة متماسكة حتى وإن تعددت الرؤى داخلها؛ لأن روح التحزب والتشيع يصعب سريانها فيها، ولأن أكبر ما يهمها هو نشر الدعوة بين الناس لتعبيدهم لرب العالمين، أما في الحالة الأخرى: فلأن التنظيم عضوي قائم على الضم والطرء حسب معيار (الالتزام الحزبي) فإن الفرصة مهيأة لبروز تنظيمات أخرى تختلف مع بعضها نتيجة اختلاف الرؤى أو وجود الأهواء، ومن ثمّ: تكون الفرصة مهيأة أيضاً لانشغال هذه التنظيمات ببعضها، أو على الأقل: عرقلة عمل كل واحد منها لعمل الآخر من غير قصد، بل قد يستعمل الأعداء بعضها ضد بعضها الآخر.

ونود التنبيه هنا إلى أن مجرد وجود روح الحزبية المقيتة تؤدي إلى هذه النتائج السلبية نفسها، حتى مع عدم وجود هيكل تنظيم عضوي، ولكن الفرصة في ظل التنظيم العضوي تكون مهيأة أكثر لبروز هذه الروح. علينا التذكّر: أن من عوامل سقوط الأندلس: كثرة الإمارات والدويلات والتناحر بينها، وذلك ما أدى إلى ضعفهم جميعاً واستغلال الأعداء لذلك، فكان سهلاً استئصالهم دولة إثر أخرى.

- قد يظهر أن الهدف (نشر الدعوة وتعبيد الناس لله سبحانه) بعيد والطريق طويل في الحالة الأولى، وهذا صحيح لأول وهلة، ولكن عند التأمل فيه نجد أنه طريق مستقيم، لذا: فهو أقصر طريق بين الهدف ونقطة الانطلاق، أما في الحالة الأخرى: فقد يبدو - بهذا الأسلوب - أن الهدف قريب والطريق

قصير، وهذا صحيح أيضاً للوهلة الأولى، ولكن الحقيقة أن الهدف يخالفه السراب، والطريق إليه متعرج تكثر به المنعطفات والانتكاسات، لذا: فهو طريق أطول من الأول، كما أن نتيجته (القفز إلى السلطة) ليست هي المستهدفة في المقام الأول.

- في الحالة الأولى: يكون القائد إفراناً طبيعياً ملائماً لامة واعية متيقظة أثمرت فيها جهود الدعوة، فكان هذا القائد خارجاً من أسفل إلى أعلى، ومن ثمّ: تلتف الأمة حول اختيارها رغم الصعاب لتبنت وتتحقق الرسالة التي تحملها، ويصعب استغلالها أو سرقة خيالاتها أو التلاعب على مطالبها، بينما في الحالة الأخرى: يكون القائد مصطنعاً مفروضاً من القمة على القاعدة، ولذا: فهو ييسط سلطانه من خلال سلطاته فقط، ومهما كان هذا القائد فذاً فإنه لن يستطيع الانطلاق بأمة غير واعية أو ليس لها همة لتحقيق أهداف سامية، كما أن هذه الأمة يسهل استغلالها وسرقة خيالاتها؛ لأن فيها القابلية للاستغلال نتيجة اضمحلال الوعي.

لتوضيح ذلك نضرب مثلاً متخيلاً: فلو توهمنا أن (الحزب الشيوعي البريطاني!) استطاع أن يتسلل إلى الحكم بطريقة أو بأخرى، وإزاح الأسرة البريطانية المالكة ووضع الحكومة المنتخبة في السجون، ثم فرض تصورات الماركسية وقمع الحريات في المجتمع البريطاني القائم على تقديس الحرية وشتيوع روح الإيجابية والفاعلية المؤثرة والمشاركة في الحياة العامة... كم من الأيام - بل من الساعات - نقصور أن يبقى في الحكم؟ ولماذا؟.. بعد التفكير في النتيجة والسبب قارن ذلك بما

يحدث في بلدان أخرى من العالم!

فإذا كان الأمر كذلك فما هو البديل - أو الترفيع - لأخطاء الواقع الحزبي الذي نعيشه؟

**جواب لكل مسلم:**

وهذا ينقلنا إلى الشق الآخر من الموضوع، وهو

(١) لعل هذا كان أحد أهداف مشركي قريش من وراء حصول المسلمين في الشعب، ولكن هذا الهدف لم يتحقق لأسباب عديدة، من أهمها: بقاء الروابط الاجتماعية القوية بين المسلمين وقومهم رغم التمييز العقدي، ووجود بقية من الأخلاق الإنسانية الرافقة عند بعض كفار قريش، لئلا يزلوا للكافة في قومهم.



الحديث عن أهمية تنمية وعي الأمة وتفعليل إرلاذتها، فيمكن القول: إنه ينبغي ترسيخ مفهوم أن عمل أفراد الأمة المؤثر في التغيير غير مشروط بانتظار قتله أو الانسواء في إطار عمل تنظيمي عضوي، وذلك يتم إذا أمكن الارتقاء بوعي المسلم إلى المستوى الطبيعي المفترض، وهو أن للمسلم رسالة في الحياة تجاه نفسه وأسرته والآخرين لا يمكنه التخلي عنها، وأن له شخصياً دوراً - كبير أم صغير - في حركة التاريخ البشري، وأن حمل هذه الرسالة والتفليم بهذا الدور ليس نافلاً يمكنه التخلي عنها، بل هنا من صميم الأمانة المكلف بها بصفته مسلماً؛ فللمسلم - بخلاف النصراني أو اليهودي... مثلاً - لا يصبح له لكي يستقيم على الجادة أن يكتفي بالاعتكاف أو الانزواء في معبد ويترك الحياة تسير كما يريد شياطين الإنس والجن، كما لا ينبغي له حتى الاكتفاء بـ (التبشير) بالإسلام كعقيدة على مستوى الأشخاص من غير أن يكون لهذه العقيدة أثر في الواقع المعاش؛ لأنه في الحقيقة مأمور باتباع الدين كله، وفي الوقت نفسه: لأن هذا الدين يشمل الحياة كلها، كما أن عليه العمل على إظهار هذا الدين على الدين كله، وهذا لا يتأتى إلا بالحرص على التأثير في مجرى الأحداث.

وهذا ما رأيناه يحدث في سيرة الصحابة والصالحين جميعهم، ولكننا ننتقي بعض الأمثلة الواقعية التي تملأ على ما نحن بصده، وهو العمل على رفعة هذا الدين والتغيير من أجله بما تسمح به الفرص وبالإمكانات المتاحة؛ لتصب في اتجاه رفعة هذا الدين حتى ولو غابت القيادة، فمن هذه الأمثلة:

- ما قام به أبو بصير - رضي الله عنه - عندما انتقلت من مكة إلى المدينة فأرسلت قريش في إثره رجلين لردّه من رسول الله ﷺ حسب بنود اتفاق صلح الحديبية، وهذا ما تم بالفعل، ولكن أبا بصير لم يستسلم ويستكن، بل تحاليل - رغم صعيوبة موقفه - واستولى على سلاح أحد الرجلين، ثم ضربه به بينما فر الآخر، وجاء أبو بصير إلى رسول الله ﷺ

وقال له: «يا نبي الله! قد والله أوفى الله ذمتك، قد رددتني إليهم، ثم أنجاني الله منهم»، قال رسول الله ﷺ: «ويل أمه، مسعر حرب لو كان له أحداً! فلما سمع ذلك عرف أنه سيره إليهم، فخرج حتى أتى سيف (ساحل) البحر - فكان مركزاً لإيواء وتجميع المستضعفين الهاربين من مكة من غير إخراج سياسي لدولة المسلمين في المدينة، ثم أخذ هذا التجمع الصغير يكبر ويقتز على قوافل قريش التجارية، إلى أن أرسلت قريش إلى رسول الله ﷺ تناشده الله والرحم ضم هذا التجمع إليه، فأرسل النبي ﷺ إليهم، فقدموا عليه في المدينة (١).

فأبو بصير - رضي الله عنه - ما استكان ولا رضي بواقععه، ولا استقل إمكانياته، ولا انتظر انضمامه الفعلي إلى جماعة المسلمين، ولكنه تحرك وحده - بإغلية وإزادة نحو هدفه.

- للثال الثاني وقع بعد إعلان سقوط إعلان الخلافة العثمانية على يد أتاتورك وزمرته من أعضاء حزب الاتحاد والترقي، حيث اندلعت في تركيا احتجاجات واسعة واجهتها الحكومة الجديدة بالقمع والتكيد، ثم منعت تدريس الدين في المدارس، فحث الشيخ سليمان حلمي طوناخان الناس على مخاطبة الحكومة باستعدادهم لتحمل تكاليف تدريس الدين لأبنائهم، ولكن الحكومة رفضت وهددت وتوعدت، فانزوى المدرسون عن ذلك مقتنعين أن تعليم الدين غير ممكن في ذلك الوقت وأنهم ليس عليهم حرج في الاعتذار عن ذلك، إلا الشيخ سليمان الذي استعظم المسؤولية أمام الله - عز وجل - فكان يبحث عن أحد يعلمه فلا يجد لخوف الناس من الحكومة، فبدأ بتعليم ابنتيه في البيت على أن تقوموا بتعليم زوجتيهما وأولادهما، ثم استحدث دفع أجر لطلبته نظير تعليمهم، وكان يرعى تلامذته بنفسه حتى إنه كان يذهب بالريض منهم إلى الطبيب، مما جعله يعيش على الكفاف، ولكن يخفي طلبته عن عيون الرقابة الأتاتوركية عمد دائماً إلى تبديل أماكن تدريسهم، فكان يدرسهم يوماً في غرفة مؤن



للمسجد، وآخر في بيت أحد أتباعه، وثالثاً في قبو مبنى، أو يستأجر مزرعة ويخفي طلابه فيها في زني العمال، يزرعون الأرض صباحاً ويدرسون الدين مساءً، أو يذهب بهم إلى قمة جبل، ورغم انكشاف أمره وتعرضه للاعتقال والتعذيب والملاحقة إلا أنه واصل مهمته التي انتدب نفسه لها بإصرار وإرادة وتضحية مستحضراً أن: «ليس التعب يضيئنا، ولا الإزعاج يثيئنا، سنسارع إلى نداء التعلم والتعليم والخدمة حتى وإن أدى بنا إلى الموت»<sup>(١)</sup>.

- المثال الأخير في هذا الصدد مثال لحالة معاصرة عايشتها، وهي دليل على أن أي شخص مهما تضائلت إمكانياته وقدراته ومهما كان موقعه - يستطيع أن يساهم بعمل ما لنصرة هذا الدين وأهله؛ فقد ذكر لي أحد الأصدقاء (من غير ذوي الواجهة عند الناس) أنه وزوجته يحرصان على عدم شراء ملابس مصنوعة في بلاد الكفر، وقد يطفوان هما وأولادهما على محلات عديدة ولا يشترون شيئاً رغم توفر المطلوب من هذه البلاد بأسعار مناسبة وجودة لا بأس بها، وذلك حتى لا يدعموا بمالهما القليل أعداء المسلمين.

قد يكون أثر تصرف هذين الزوجين غير ملموس، وقد يشق عليهما الالتزام بذلك... ولكنهما في النهاية فعلاً ما يمليه عليهما ولاؤهما للمسلمين، وقاموا بما في إمكانهما... وقد يكون هذا هو الدور المطلوب من مثلهما. فهذه النماذج - وغيرها كثير - توضح أن الشعور التلقائي بعد الإيمان بهذا الدين هو العمل على نصرته وظهوره، وأن الفرد - مهما كان علمه وقدره وموقعه - يملك من الإمكانيات والطاقت ما يمكنه من لعب دور في حركة التاريخ، ولكن المهم هنا هو الكشف عن تلك الطاقات والإمكانات - من نفسه أو من الآخرين - وتجليتها وتفعيلها.

صحيح أن الإطار التنظيمي أو الجماعي أقدر على الاستفادة من هذه القدرات وتوجيهها في مصب واحد لخدمة هدف محدد، ولكن الإحراج في التعويل على هذا الإطار يحمل أكثر من مخاطرة، منها - إضافة إلى ما ذكر سابقاً - محدودية القدرة على استيعاب جميع

الأفراد، ومنها: الاختصار على أفق القائمين عليه وتصوراتهم وأهدافهم، ومنها: الجمود عن العمل والحركة إذا فقد هذا الإطار أو شكل أو عقل.

إلا أن الأمر كذلك قفيف تتحول رغبة الأفراد في النصرة إلى عمل مؤثر في حركة الأحداث تتجمع مفرداته لتصب في النهاية في الاتجاه الصحيح من دون انتظار لدور (الآخرين) أي كانوا - قسداً أو تنظيماً أو جماعة أو أغلبية أو دولة؟

في اعتقادي أن ذلك يتم من خلال عاملين:-  
الأول: استيعاب فهم سنن التغيير في الأنفس والمجتمعات، ونشرها في الأمة ولو في هبة أولية غير معقدة.

الثاني: توفر الإرادة الجازمة والتصميم التام على العمل لهذا الدين من أي موقع وبأي إمكانيات، واستحضار ذلك في مواقف السلم الحياتية مما ينشط فطليته. فهذان العاملان يكونان سياجاً يحمي الأمة - من خلال أفرادها الواعين - من الوقوع في العملية أو في الإيجابية العكسية، وبذلك تستطيع أن توظف طاقاتها للعمل على بصيرة خلف قائدها إن وجد، بحيث لا تكون عيباً عليه، وفي الوقت نفسه: تمارس الرقابة بوعي صحيح على هذا القائد حتى لا ينحرف عن المسار المستهدف، كما تمارس الشهادة على الأمم الأخرى بذاتها الأمانة المنوطة بها، إما إذا لم يوجد هذا القائد الذي يستحق أن تجتمع عليه الأمة فإنها لا تقف مكتوفة الأيدي في انتظاره، بل يعمل كل فرد من موقعه بدافع ذاتي يفذه للتقدم إلى الأمام في طريق الخير والإصلاح.

أخيراً: فلن نجلحنا في الإقلاع بالأمة مرهون بمدى أدائها للبلاغ البين، أي: البلاغ الواضح الناصع، القوي الواسع الانتشار، وذلك أداءً لأمانة الدعوة، كما أنه مرهون أيضاً بمدى قننتنا على تفجير للشارع الإسلامي بالوعي بالإسلام على الحقيقة وبالواقع دون تزييف، مع شجاعة إرادته وبفهمه قصو تفعيل دور أفرادها في الاتجاه الإيجابي الصحيح. كل ذلك مرتبط بأن يكون الثيل فوق التنظيم، ليحل التواكب محل التشرثم والتقسيق محل القوضي.

(١) انظر: العثمانيون في التاريخ والحضارة، د. محمد حرب، والإسلاميون وتركيا العثمانية، هدى درويش.





بدأ يظهر في الفترة الأخيرة الحديث عن (التراجع والمراجعة) في العمل الإسلامي، وأخذ المتحدثون يعرضون تصوراتهم، وتحليلاتهم حول القضية المثارة.

وهذه المناقشة للقضية الجديدة التي بدأت تأخذ أنماطاً مختلفة وصوراً متعددة، أشارت عدداً من النقاط الهامة التي ينبغي الوقوف عندها وتأملها و (مراجعتها).

### النقطة الأولى:

كثير الحديث عن تراجع الحركة الإسلامية من الكتاب الغربيين، ومن العلمانيين العرب؛ وهؤلاء وأولئك ليسوا محل حديثنا؛ إذ شدة عداوتهم لدين الله وكل عمل لنصرته لا تخفى على أحد، لكن مجال حديثنا عن فئة من الإسلاميين لا نقول إنها تابعت الغربيين والعلمانيين في تحليلهم للظاهرة، ولكنها تولت الحديث عن ذلك في الوسط الإسلامي.

إن الفئة التي تولت إظهار هذه المسألة - ولا زالت - فئة لها مكانتها ولها دورها الرائد في العمل الإسلامي، إنها فئة من أهل الفكر والثقافة. فلم تُثَرِ المسألة من عالم مشغول بنشر العلم والتعليم، ولم تُثَرِ كذلك من داعية أو مربٍّ يشغله واقع العمل الدعوي (التطبيقي)، ولم نسمعها كذلك من خطيب أو واعظ مهم بتوجيه الناس ونصحهم.

لم تُثَرِ القضية من أولئك جميعاً بالرغم من كونهم شركاء أهل الفكر والثقافة في العمل الدعوي، وإن أثيرت فليس بتلك الصورة.

ومع التقدير الشديد لأهل الفكر إلا أننا نخشى أن يكون ذلك طريفاً جديداً يراد توجيه الدعوة إلى سلوكه، خاصة أن هناك شبه تواصٍ به فيما بينهم، وكما سلكت الدعوة طرقاتاً وجهها إليها أفراد منها، لهم مكانتهم ومنزلتهم في الدعوة، ولم يُشرك في ذلك بقية أهل التوجيه والعلم والخبرة، وكانت النتيجة مرارة شديدة تجرعتها الدعوة.

أحد أولئك المفكرين، وفي وقت فتوة العمل المسلح لعدد من الجماعات الإسلامية في عدد من البلدان، لم يكن يرى من سبيل

## التراجعات... والمراجعات

نـارَ الـ  
الـسـرَّ الـ  
قـالـاً

د. ماجد الإبياري



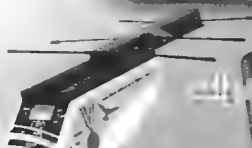
# صدر حديثاً عن المنتدى الإسلامي







**شمالات**  
قسم الاتصالات  
**SHAMALAT**  
COMMUNICATION DIV.



إنشاء شبكة الاتصالات  
التي تربط بين المدن والقرى  
وتصل الناس في كل مكان

بل جوال يعمل برقعة في يدك  
كما يعمل على شبكة



**BENEFON**

**Paige**

شارع الكهنة الاتصالات اللاسلكية وشبكات  
في الاتصالات عبر الأقمار الصناعية  
الشبكة القوية (SMAT)  
والأمن والرقابة والتحكم في  
جهاز سيارتك القوي تحت أجهزة الاتصالات  
جهاز الهاتف الثابت والجوال أكسبرانزا  
في جهازك في أي مكان في أي وقت

تكنولوجيا في أي مكان  
تكنولوجيا في أي مكان  
تكنولوجيا في أي مكان



# دار المسلم تقدم

صلي السالك  
إلى ألفية ابن مالك  
من الألف إلى الياء  
للشيخ عبد الله بن صالح الفوزان

مديد الوعاي

بقلم  
الدكتور عبد الكريم بكار

طرق التجهيز  
الشريعة  
لشيخ الإسلام الشريعة  
د. أحمد فؤاد علبان

سيرة الخليل  
أدب محمد خير بن العبد

www.dar-almuslim.com

email info@dar-almuslim.com

٤٤٥٣١٧١ الرياض ١١٤٨٤

٤٩٣١١٤٩ ص. ب. ١٧٣٥٦

## تقرأ في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

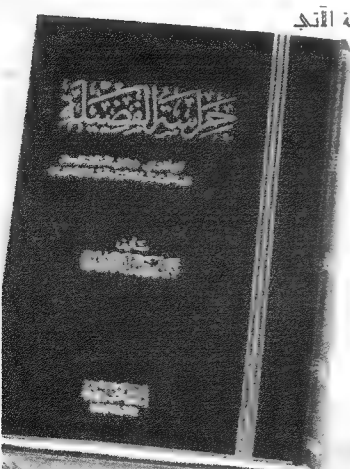
في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

في حراسة الفضيلة وكشف دعاة الرذيلة الآتج

وغيرها من الفوائد والمعلومات المهمة

من فضل كتب التي التي في هذا النوع يد عضوية كبار العلماء بكتابي زيد

خصم خاص جداً قريب من سعر التكلفة للهيئات الخيرية





عجباً  
لم كل هذه الأوراق  
في جيبى؟

هل سددت  
القسط الشهري  
أم لا؟

سبحان الله  
أين وضعت رقم  
هاتف صالح؟

أخخ...  
لقد نسيت الموعد

مجلة  
البayan  
AL BAYAN

## تزف إليك مفكرة

مميزات المفكرة:

تستطيع من خلالها أن تكتب يومك وتحتفظ في تلك الفترة

يمكن فتحها بزاوية (٣٦٠) درجة.

يمكنك أن تسجل فيها أهدافك الشخصية وتتابع وسائل تنمية ذاتك.

يمكنك التخلص من الأوراق بسهولة .

يمكنك أن تسجل فيها (٢١٨) رقم هاتف بترتيب الحروف الهجائية.

صغيرة الحجم (متر ١٠ سم X ١٤ سم) .

يمكنك تسجيل افكارك وخواطرك ومذكراتك الشخصية

يمكن أن تسق من خلالها (٢٢٢) موعد على الأقل .

امكانية متابعة أعمالك اليومية .

ليست مجرد مفكرة  
إنها ذاكرة إضافية...



كذلك فلماذا يُغرق أولئك في تفاصيل إخفاق العمل الإسلامي في كل مجالاته، ومنذ نشأته الحديثة، ولم نر في كتاباتهم الأخيرة حول هذه الظاهرة إلا النقد الشديد للحركة وإنجازاتها؛ فهي عندهم لم تعرف التخطيط وطرقه، ولا للنهجية الحركية وسبلها، ولم تحقق شيئاً من أهدافها - إن كان لها أهداف - وحركة بهذا الوصف، هل يكون لها إنجازات تتراجع عنها؟ فعن أي تراجع يتحدث القوم؟

## النقطة الثالثة:

لم تخرج كتابات الخاضعين في مسألة التراجع عن كونها توصيفاً لواقع مزروم؛ فجُلَّ الكتابات تركّز على بيان أهداف الدعوة الإسلامية الكبرى، وتعرض نماذج من صور الإسلام المشرقة في القرون الماضية، وكيف واجه الرسول الكريم ﷺ الجاهلية الأولى، ثم تُعرّج بعد ذلك على أسباب انتكاسة الأمة وتنكبها الطريق القويم، وسطورة أعدائها وتكالب الأمم على القصعة، ثم يأتي الحديث عن نشأة الحركة الإسلامية الحديثة، وكيف كانت البدايات ساذجة، ولم تكن مدركة للواقع العالمي، ولا حتى المحلي فضلاً عن الإقليمي، ثم تسهب الكتابات في أسباب الخلل الداخلي بشتى صوره... إلخ، وهذا كله صحيح في مجمله. ثم إذا عنونت عناوين أمثال: (كيف نخرج من الأزمة؟) أو (الخروج من التيه) أو غير ذلك من العناوين التي تُفرح كل مغتفم ومتألم لحال الأمة، تجد بعد الشرح المستفيض الذي استغرق مئات الصفحات، يُقتضب الكلام، ويكمل الحديث إجمالاً؛ إنه (بالعودة الصادقة للمنهج الرياني) !! و (اتباع سبيل سلف الأمة الصالح في التربية والدعوة والجهاد) !! و (إدراك الحركة لمخاطر الكيد اليهودي والنصراني وقوى الشر المتكاثرة على الأمة) !! و (ضرورة التكاتف والتآزر بين فصائل العمل الإسلامي، والاعتصام بالأخوة الحقّة) !!... إلخ. منهم من قال بعد عشرات الصفحات في بيان تفصيل الأمة وتوكلها وتحذيلها عن العمل: (إن

إخراج الأمة من أزمتها إلا ما تقوم به هذه الجماعات؛ فلا يقل الحديد إلا الحديد!! ثم ما لبثت الأيام تمضي وهذات الفورة - أو قضي على الثورة - حتى خرج علينا سير في اتجاه معاكس يحصل إلزام الدعوة على السير معه، وذلك حين دعا إلى أن تلتزم الحركة الإسلامية خيراً استراتيجياً جديداً يقضي بإلغاء فريضة الجهاد!

وآخر راح - بعد تراجعه - يسفّه كثيراً من الحركات الإسلامية ويتهمها بنقص الفهم وسذاجة العقل، مع أنه كان أحد الرموز الهامة في ذلك الفريق الناقص الفهم، الساذج العقل.

فهل يتوقع هذا أو ذاك أن تخدع الدعوة بهم مرتين، أو أكثر من ذلك؟ وهل ما زالوا يتوقعون أن آراءهم الفردية وطروحاتهم الشخصية سوف تلاقي تجاوباً سريعاً كما كانت من قبل؟ ولهذا فلا عجب أن يكون أول المتأثرين بنتائج (موضة التراجع) السلبية الذين تولوا كبر تضخيمها.

وتعيد: مع تقديرنا الكبير لأهل الفكر والثقافة، ودورهم الاستشرافي لمطالبات الدعوة بقراءة الماضي، ودراسة الحاضر، إلا أن التجارب التي مرت بها الدعوة الإسلامية تبيننا أن مثل هذه القضايا الكبيرة تحتاج - لكي نسلم بها، وكونها قضية كبيرة توجه لها الجهود والطاقات - إلى أهل العلم والدعوة، مع أهل الفكر والثقافة، تحتاج لكي نخرج لها بحل يصلح الأمة وتبرؤ به الأمة، إلى اتفاق المنظرين مع التطبيقين.

## النقطة الثانية:

ما هو التوصيف الواضح لمصطلح (التراجع) هل يعنون به تراجع مستوى الأداء في العمل الإسلامي، علمياً كان أم عملياً؟ في الأفكار والتصورات، أم الأهداف والسياسات، في حجم العمل أم نوع العمل؟ أم يقصصون ذلك كله ومثله معاً؟ وإن كانوا يقصصون ذلك كله فإن التراجع لا يكون إلا من مستوى أعلى ومتقدم، وإن كان ذلك



نصرة هذا الدين بيد الله عز وجل، ولا تحتاج إلى جهود بشرية؛ فإنه - عز وجل - إن قال للمشيه (كن فيكون) !! فعلام الحديث السالف إذن عن أثر الفكر الإرجائي والصوفي والتواكلي وخطورته على الأمة؟

إن كل ما قيل حق، ولا غبار عليه، وهو كلام جميل ورائع؛ ولكن يا أحببتنا! يا من سؤدت تلك الصفحات في عرض حال أمة يعلمه الجميع، ويذكره الصغير والكبير! نشكر لكم هذه الحلول (العامية) التي نتفق وإياكم على صحتها، ولكن أخبرونا مأجورين عن تفاصيل ذلك! أفيدونا مشكورين عن برنامج علمي قابل للتطبيق العملي في وسط هذه الظروف الحوالم التي أظلمتم بها الدنيا في وجوهنا، كيف الطريق التنفيذي للعودة إلى المنهج الصائفي؟

إن توحيد الصفوف وتراسها مطلب ملح للغاية، ولكن أخبرونا بالسبيل الذي يوحد به عشرات الآلاف من الشباب الذين تربوا على تركية النفس، وعلى التربية الروحية والدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة، تربوا على ذلك عشرات السنين، كيف يوحد هؤلاء مع الوف أخرى لم تر من طريق لنصرة دين الله إلا مقارعة الباطل بكل ما تيسر لها، من تسفيه إعلامي، وتحقير سياسي، وحرق وقتل وتدمير، ويرون ذلك كله جهاداً وإعلاءً ونصرة لدين الله؟ كيف السبيل إلى رص الصفوف بين هؤلاء وأولئك بعدما كبر الصغير هنا، وشاب الكبير هناك على ما أشرىه من مفاهيم؟ هذا مع فرض أن القادة والموجهين قد تألفوا وتعاونوا؛ فكيف وقلوب رؤوس الناس لم تصف بعد؟!

إن طرق الجلول بهذه الوسيلة ليزكرنا بمن يعظ الناس في أهمية الخضوع في الصلاة؛ لأنها عماد الدين، ولأنها أول ما يحاسب عليه العبد يوم القيامة، ولأن الله - عز وجل - ربط الفلاح بتلك حين قال: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١-٢]، والعبد إن صلحت صلاته صلح سائر عمله... إلخ؛ وهذا كله مسلم به،

ولكن كيف نخشع في الصلاة؟ هذا جانب لا يتطرق إليه الناصح، وينقطع حديثه، أين هذا ممن يصنف في ذكر عشرات الطرق لكيفية الخضوع في الصلاة؟

إن التوصيف أمر هين، يحسنه أصحاب الأقلام، ومن لم يمسكوا الأقلام، والمريض بسهولة شديدة يصف أعراض مرضه للطبيب؛ ولكن الطبيب لا يزيده وصفاً آخر، قد يذكر له أسباب المرض حتى يتوقها بعد ذلك؛ ولكن دوره لا يقف عند ذكر الأسباب، بل يصف له علاجاً لهذا المرض بعد معرفته بوصفه وسببه، ويحدد له موعداً لتعاطي الدواء وحجم الجرعات ومدة التناول، ويطلب منه مراجعته للتأكد من صحة سير العلاج وتحسن المريض، فإن لم يكن أهل العلم والفكر والدعوة أطباء الأمة، ففي دور يريدونه لأنفسهم؟!

ولا شك أن القضية المطروحة للنقاش جد هامة، فهي واقع معاش، ولكن لا بد من وضع القضية في إطارها الصحيح، وحجمها الصحيح، وتقدير زمانها بشكل صحيح. إن تراجع العمل الإسلامي الحالي عما قدمه قبل ذلك حاصل بلا شك، والعودة لمراجعة ذلك التراجع خطوة صحيحة على الطريق، ولكن قضية التضخيم، والمبالغات، والتوريم السطحي لقضايا كبيرة تمس حياة الأمة، هو أمر ينبغي التنبيه عليه. وإنها لمهمة عظيمة وخطيرة في الوقت ذاته، تحتاج إلى أصحاب الأفهام والعلم الأصيل، وتحتاج إلى رجال يتحرقون لآلام امتهم يبيعون أنفسهم لله، ولكون محدثكم ليس من هؤلاء ولا أولئك فلا

يستطيع تقديم صورة علمية قابلة للتطبيق العملي في هذا الواقع الملزم، ولكن في الإسكان أن تكون هذه دعوة لرموز الأمة من علمائها الأبرار ودعاتها الأقطار، ومفكراتها الأخيلاء الذين يستطيعون أن يجتمعوا ويتلفوا، ويضعوا مسأله التوضيف جانباً؛ فقد وصفنا بماتية الكفالية، ونحتاج إلى برامج عملية لحل إشكالات الأمة الكبيرة، وإلا بقي السؤال قائماً: كيف نخرج من الأزمة؟



# المسلمون

■ حل القضية الكشميرية

بأيدينا.. ولكن؟

د. محمد طاهر حكيم

■ كشمير وإرهاصات

الحل النهائي

د. يوسف بن صالح الصغير

■ النزاع الإثيوبي

الإريتري

سعيد إسماعيل صابر

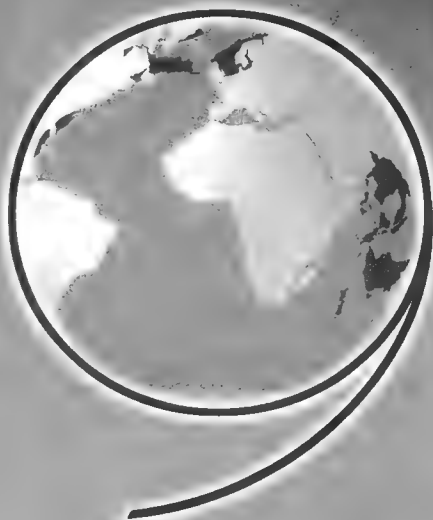
■ دعوة الوثنيين في

مالي

مكتب مالي

■ مرصد الأحداث

حسن قطامش



# المعالم







كشمير جرح قديم من الجراحات الساخنة التي أصابت جسد الأمة الإسلامية الضعيف في هذا العصر الكئيب الذي يشهد تعرض المسلمين لتكبيات ومأس وتداوي الأمم، وتكالب الأعداء عليهم من كل حذب وصوب.

كشمير المسلمة التي احتلتها الهند ظلماً وعدواناً في عام ١٩٤٧م ثم قامت بممارسة العنف والاضطهاد لمنع الشعب المسلم من المطالبة بتقرير مصيره وفقاً لقرار الأمم المتحدة الصادر في ٥ يناير ١٩٤٩م، ذلك القرار الذي كان وراء الحكومة الهندية نفسها.

وقد بلغت الوحشية الهندوسية ذروتها منذ عام ١٩٩٠م حين أصدر البرلمان الهندوسي - (برلمان أكبر دولة ديمقراطية كما يزعمون) قراراً يسمح لقوات الاحتلال في الولاية والتي يزيد عدد أفرادها عن سبعمائة ألف جندي - وهو ما يمثل أعلى نسبة وجود عسكري في أي منطقة في العالم؛ إذ يبلغ عدد جنود الاحتلال الهندوسي في الولاية ١ : ٧ بالنسبة إلى السكان - بعملية استئصال المسلمين وقتلهم عشوائياً، والزج بهم في غياهب السجون ومراكز التفتيش والتعذيب، وذبح أطفالهم، وحرق شبابهم أحياء، وهناك أعراضهم، ونهب أموالهم، وإحراق بيوتهم ومنزلهم ومزارعهم حتى أصبح الشعب هناك يعيش تحت الإرهاب والحكم العسكري ونظام المعسكرات الذي يذكرنا بأساليب النازية والفاشية بحجة أنهم إرهابيون ولا ذنب لهم إلا أنهم يطلبون بتقرير مصيرهم الذي وعدوا به من المنظمة الدولية.

وقد قدم الشعب الكشميري خلال هذه المدة التضحيات

سرا القديرة

الكشميرية

بأبوابها وكرها

د. محمد طاهر حكيم



والمشحونة بالتوتر الشديد في كشمير، وإذا علمنا أن حربين من الحروب الثلاثة وقعت بين البلدين كن سببهما كشمير ظهر لنا خطورة الموقف في المنطقة بعد امتلاك البلقين الأسلحة النووية.

٢- ثم تأتي للواجهة الأخيرة التي قادها الجاهدون الكشميريون في «كارجل» العلم الهندي والصمود لأكثر من شهر أمام القوات الهندوسية حتى عرضت عليهم الهند أن توفر لهم مراً آمناً لينسحبوا إلى كشمير الحرة. وهذا يُعتبر تحولاً مهماً في قوة المقاومة الكشميرية وقدرتها على المناورة.

وقد خسرت الهند في هذه الواجهة من الجنود أكثر مما خسرت في حرب عام ١٩٧١م، وكاد البلدان النوويان أن يدخلوا في حرب حقيقية، وقد أثبتت هذه الواجهة خطورة الموقف في كشمير وضرورة حله في أقرب فرصة ممكنة.

ولكن كيف السبيل إلى حل هذه القضية القديمة؟ هل بقرارات مجلس الأمن، أو بطلب المساعدة من الدول الكبرى؟

إن الرهان على كل هذا لحل القضية الكشميرية رهان خاسر؛ وذلك لأن قرارات مجلس الأمن لا تطبق إذا كانت في صالح المسلمين، لكن لو كانت هذه القرارات ضدهم فلإنها تفرض عليهم كما تفرض على دولهم العقوبات الاقتصادية والتجارية والعسكرية والمقاطعة الدولية إذا لم تخضع لرغبة الدول الكبرى، بل وتدرج أسمائها في قائمة الدول المساندة للإرهاب والانتهاك لحقوق الإنسان .. إلخ. أما الدول الأخرى المحتلة لأراضي المسلمين والغاصبة لحقوقهم فلا تلزم بتطبيق أي قرار صادر من مجلس الأمن، ولا تفرض عليها أية عقوبات إلا صورياً ذراً للرماد في عيون المسلمين. بل هي في كثير من الأحيان تعريد يعمته ويسرته وتهزأ بقرارات

الضخمة لتحقيق هدفه السلمي؛ حيث بلغ عدد الشهداء أكثر من سبعين ألف شهيد وعدد الجرحى أكثر من ثمانين ألف جريح، ووصل عدد المعتقلين إلى أكثر من سبعين ألف معتقل إلى جانب عشرات الآلاف من المنازل والمتاجر والمساجد والمدارس التي دُمرت وأحرقت، والآلاف من النساء للمسلمات اللاتي تعرضن للاغتصاب على أيدي الجنود الهندوس. وبلغ عند العوائل التي نكبت في فقد عائلتها نحو نصف مليون عائلة<sup>(١)</sup>.

ويزداد الوضع سوءاً يوماً بعد يوم في الوادي الجميل، وتحمل لنا الأخبار يومياً أنباء الاعتقالات والاعتقالات والمداومات، ويتساقط الشهداء الواحد تلو الآخر، والعالم الإسلامي صامت لا يفعل شيئاً، ولم ينطق بكلمة فاعلة تجاه هذا الجرح النازف. أما العالم الحر فإنه يبدو وكأن صرخات النساء والأطفال والشيوخ لم تصل إلى سمعه ولن تصل أبداً؛ لأنه صنع من الهند النووية التي تحرس له شرق آسيا من الدد الإسلامي عملاقاً عسكرياً وبطلاً بوليسياً مهمته تاديب الدول الإسلامية في المنطقة.

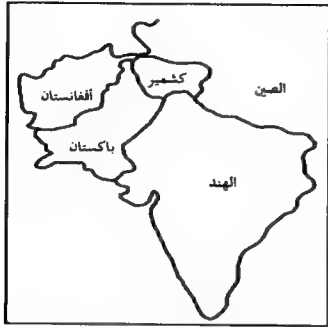
وقد دفع هذا الإرهاب الهندوسي للمسلمين في كشمير إلى مواجهة الاحتلال والقيام بعمليات فدائية بطولية ضده؛ وذلك بعد وصولهم إلى حد اليأس في معاناتهم وعدم وجود بصيص من الضوء في نهاية النفق.

وقد وقعت في الفترة الأخيرة جملة أحداث ومتغيرات جعلت قضية كشمير في بؤرة الاهتمام الدولي، ومن هذه الأحداث:

١- إعلان كل من الهند وباكستان امتلاك الأسلحة النووية والصاروخية في مايو عام ١٩٩٨م. ولا شك في أن امتلاك الدولتين هذا النوع من السلاح المدمر له أثر كبير على الأحداث الجارية

(١) مقابلة مع اليف الدين الترابي في مجلة الحرس الوطني العدد ٢١٠، رمضان ١٤٢٠هـ.





انتهاك الهندوس لحقوق الإنسان، رغم أن إدارته قد وصفت الهند - في التقرير السنوي لحقوق الإنسان عام ١٩٩٨م «بأنها رائدة وبارامتياز في مجال انتهاك حقوق الإنسان في العالم؛ حيث تتفوق على الكثير من الدول بانتهاكاتها الواسعة والمتعددة الوجوه والأشكال لحقوق الإنسان». ولكن لأن الضحايا هم من المسلمين فإن أمريكا لا تضحي بمصالحها من أجل حقوق طائفة من المسلمين.

ولنا أن نتساءل: لو كان الكشميريون يهوداً أو نصارى هكذا كن كلينتون يتعامل مع هذه القضية؟ وهذا يؤكد مرة أخرى أن الدول الكبرى لن تقف مع أية قضية للمسلمين إذا كان الطرف الآخر فيها من غيرهم. إن تزيف من يسير مجلس الأمن ليس له حد ولا مثيل؛ فهم يتغنون بالديمقراطية، ويدعون إلى حق تقرير المصير وتحرير الشعوب المضطهدة فإذا تعلق الأمر بالمسلمين رأيت عجباً؛ ف «قرارات الأمم المتحدة في شأن كشمير صارت قديمة بالية مضى عليها خمسون عاماً» و «نحن نتفهم أسباب ضرب روسيا للشيشان ونقدرها» و «إننا لن نسمح مطلقاً بوجود دولة على عتبات أوروبا يحكمها المسلمون» أما إذا تعلق الأمر بغير المسلمين فيظهر الوجه البريء للمنظمة الدولية، فتقلق وتحرص على انتهاك

المجلس «الموقرة» دون أن يثير ذلك حفيظة المجلس، أو أن يكون فيه التحدي للمجتمع الدولي. وهذا يؤكد أن المجلس لن يقف مع أية قضية للمسلمين مهما كانت إذا كان الطرف الآخر فيها من غير المسلمين، وهذا واضح من القرارات التي أصدرها المجلس في قضية فلسطين وكشمير والبوسنة وغيرها من القضايا الإسلامية.

الحقيقة أننا - نحن للمسلمين - نبالغ في حسن الظن بمجلس الأمن عندما نلجأ إليه ونتوقع منه أن ينظر إلى قضايانا بعين العطف أو على الأقل بعين العدل والإنصاف، ويغيب عن أذهاننا حقيقة مهمة وهي أن أعضاء المجلس الدائمين يهتمهم أول ما يهتمهم مصالح بلدانهم الخاصة؛ فقد كتبت مجلة «أخبار الولايات المتحدة والعالم» الأمريكية في ٢٣/٥/١٩٩٤م: إن انتهاكات الهند لحقوق الإنسان - وهي مروعة وشيعة - تثير سخطاً أقل لدى الرأي العام الأمريكي وأعضاء الكونجرس؛ وذلك بسبب واضح من وجهة نظرنا نحن وهو أن الضحايا في الهند هم من المسلمين في جميع الأحوال؛ فإن المصالح الأمريكية مع الهند هي أيضاً من الضخامة بحيث لا يمكن التضحية بها من أجل الأخلاقيات والمثل!!».

وهكذا قد تم إبلاغ رئيس وزراء الهند السابق خلال زيارته لواشنطن في الأسبوع الأخير من مايو ١٩٩٤م بأن إدارة كلينتون ستخوف عن أي نقد علني مباشر لخرق الهند لحقوق الإنسان، وأن أي ملاحظات بهذا الصدد سيتم تداولها بين البلدين بالطرق الدبلوماسية. وفي زيارته الأخيرة للمنطقة صرح كلينتون في الهند - وبالحرف الواحد أنه: «لم يأت للمنطقة للوساطة في قضية كشمير، وأن على البلدين أن يحلا هذه القضية فيما بينهما، ولم يشر - من قريب ولا بعيد - إلى أن هذه القضية قد صدرت فيها قرارات من مجلس الأمن وعلى الهند أن تطبق هذه القرارات؛ كما أغفل تلاماً موضوع



وقعت حرب بين الهند وباكستان، وفي هذا الكلام تهديد مطلق بالحرب، وتأييد واضح للهندوس، بل تحريض لهم على شن حرب ضد باكستان.

### خطوات حل الأزمة:

لذا أرى أن حل القضية الكشميرية يمكن باتباع الخطوات الآتية:

أولاً: التضرع بالدعاء، والتوجه إلى الله - تعالى - لينصر هؤلاء المظلومين؛ فإن الدعاء يعمل ما تعجز عنه القذائف والصواريخ؛ يروى أن قتبية بن مسلم استعصى عليه فتح كربول، فقال: علي بمحمد ابن واسع - وكان عبداً زاهداً - فأخبر بأنه متكئ وهو يشير بأصبعه إلى السماء، ويقول: يا حي يا قيوم انصرنا عليهم؛ فقال: لأصبح محمد بن واسع أحب إلي من ألف سيف شهير في سبيل الله. ثانياً: الاستمرار في جمع المساعدات المالية

وتقديمها لهم بقصد تغطية احتياجات المجاهدين ورعاية المهجرين والمجروحين ومن لا عائل لهم منهم حتى تتغير الظروف لصالحهم. وهذا واجب شرعاً. قال - تعالى -: ﴿وَإِنْ اسْتِصْرَكُمْ فِي الدِّينِ فَلْيَقِمْ النِّصْرَ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ [الأنفال: ٧٢] وقال - سبحانه -: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١]، وفي الصحيحين قال ﷺ: «المسلم أخو المسلم: لا يظلمه، ولا يخذله، ولا يسلمه» وأخرج الإمام أحمد من حديث سهل بن حنيف أن النبي ﷺ قال: «من أدلَّ عنده مؤمن فلم ينصره - وهو يقدر على أن ينصره - أدله الله على رؤوس الأشهاد يوم القيامة»، وهو ضعيف لكن يشهد له حديث أنس أن النبي ﷺ وسلم قال: «من نصر أخاه بظهر الغيب نصره الله في الدنيا والآخرة» رواه البيهقي.

إن الواجب على كل مسلم أن ينصر إخوانه في كشمير وفي غيرها بكل ما يستطيع؛ فمن استطاع أن ينصرهم بماله فليفعل، ومن استطاع أن ينصرهم

حقوق الإنسان، فتيمور الشرقية كانت جزءاً من إندونيسيا، ومعظم سكانها من النصاري الذين طالبوا بالاستقلال، فتدخلت المنظمة الدولية وأرسلت القوات وفرضت استقلالها وانفصلها بدعوى تحقيق رغبة (الشعب التيموري) بالانفصال، وأعطت المنظمة الدولية إنذاراً للقوات الإندونيسية بالانسحاب من الإقليم خلال ٤٨ ساعة وهكذا حصل.

والسؤال: هل هناك شك في رغبة المسلمين في كشمير في الانفصال عن الهند، أو رغبة الشيشانيين عن روسيا، أو رغبة الكوسوفيين عن صربيا؟ قلنا لم يدع مجلس الأمن للاستفتاء على استقلال كشمير أو الشيشان أو كوسوفا؟ ولو تم ذلك وكانت النتيجة بالإيجاب فهل يفرض مجلس الأمن بالقوة ذلك الاستقلال؟

الجواب طبعاً: لا؛ والسبب واضح؛ فانسحاب القوات الإندونيسية من تيمور الشرقية يؤدي إلى قيام دولة نصرانية وتقطع جزء من الدولة المسلمة وهو مطلب الغرب ومبتغاه، وأما انسحاب القوات الروسية من الشيشان أو الصربية من كوسوفا أو الهندوسية من كشمير فسوف يؤدي إلى قيام دولة مسلمة على أعتاب روسيا في الشيشان، وإلى قيام دولة مسلمة في قلب أوروبا بالنسبة لكوسوفا وإلى تقوية دولة باكستان الإسلامية بسبب كشمير وهذا كله مرفوض عندهم.

إذاً فحل قضايانا لا يكون بقرارات مجلس الأمن، ولا بالشكوى إلى الدول الكبرى وإنما بالقلم وبواجبنا في نصرة إخواننا في كشمير وغيرها.

إن الوضع في كشمير جد خطير، والهندوس بعد زيارة كلنتون وتأييده الواضح لهم أصبحوا أكثر تعسفاً واستعلاءً وعريضة، ويلوحون بشن حرب ضد باكستان بعد أن صرح الناطق باسم كلنتون قاتلاً: «تخطئ باكستان إذا كانت تظن أن أمريكا تؤيدها إذا



بالكلمة قولاً أو كتابة عبر وسائل الإعلام المختلفة فليفعل، ومن استطاع أن يدافع عنهم بنشر قضيتهم بين الأمم والشعوب وتعريف العالم بما يقع عليهم من ظلم واضطهاد وقهر وتقتيل وتشريد وتهجير ونهب وممتلكات وتدمير منازل ومزارع من قبل الجنود الهنوس وعصاباتهم للمتطرفة فليفعل. ولا أقل من أن يشترك جميع المسلمين في الدعا لهم.

ثالثاً: أن نقوم للشعوب الإسلامية بالضغوط على حكوماتها لتقطع كل العلاقات مع الهند - إذا لم توقف حملتها ضد الشعب الكشميري وتحدد موعد إجراء الاستفتاء الموعود - مع التأكيد الشديد والتشهير بما تقوم به قوات الاحتلال في الولاية من الممارسات الإجرامية، وتعلن تأييده وتبني قضيته صراحة وتعرضها في المحافل الدولية بما يتفق مع الواقع والحقيقة لا كما ترده ابواق الدعايتين الهندوسية والصهيونية.

رابعاً - وهو الأهم - : أن نقوم جميع الحكومات الإسلامية بإظهار الهند رسمياً أن مصالحها الاستراتيجية والاقتصادية مهددة في جميع المناطق في العالم الإسلامي إذا لم توافق على إجراء الاستفتاء في الولاية وتحدد موعده. فلن لم تفعل الهند ذلك تفننت الحكومات الإسلامية المقاطعة الاقتصادية؛ فهذه هي ورقة الضغط الإسلامية التي لو استخدمتها الدول الإسلامية - فلن الهند سوف تجثو على ركبتيها طالبة هي الحل؛ لأن أكثر من ٧٠٪ من اقتصاديات الهند تقوم على العائد من الدول الإسلامية؛ فهناك مئات الآلاف - بل الملايين - من العملة الهندوسية ومئات الشركات الهندوسية تعمل في هذه الدول، كما أن هذه الدول تعتبر من أكبر الأسواق للمنتوجات والمصنوعات الهندية، والأموال التي تكسبها الهند من هذه الدول تصرف لقتل المسلمين وسفك دمايتهم في كشمير وفي داخل الهند؛ فقد أوربت مجلة «الوسط»

(١٩٩٤/١/٢٦م) في تحقيق مفصل لها مخاطر العملة الهندوسية والجرأة البالغة الخطيرة للتنظيمات السياسية الهندوسية؛ فضلاً عن بلايين الدولارات التي يحولها هؤلاء إلى أحزابهم المتطرفة التي تفكك بالمسلمين في الهند وتعمل على إبادةهم.

وتقول للجنة: إن الصحافة القطرية قد شنت حملات شعواء على العمال الهنوس مستندة إلى منشور تم توزيعه بينهم وأسمت مجلة الشرق القطرية: «المنشور القذر» وهو موجه من القائد المحلي لجماعة RSS/VIP إلى جميع المتطوعين الهنوس وجاء فيه: «ذهبوا يومياً إلى المعبد صباح مساء أينما كنتم، شيدوا معبداً في منازلكم ومواقع أعمالكم ومناجركم التي تعملون فيها.. حافظوا على معبودكم من خلال تمثال «راما» أقيموا اجتماعات أسبوعية، وقدموا تقاريركم إلى القائد المحلي، واعملوا قدر طاقتكم على إغراق أصدقائكم وزملائكم في إدمان الكحول والمخدرات والنساء، كونوا على صلة حميمة جداً بالمسلمين لتتمكنوا من تفريق وحدتهم، واجعلوا الفش شعاركم في التعامل معهم». وجاء في المجلة أيضاً: «وحذرت الصحف القطرية من أن العاملين الهنوس في الخليج يملكون المنظمات الهندوسية للمتطرفة مثل جماعة (فيشار هدر بيرشاد) التي قامت بدور بارز في عملية هدم مسجد بابري وكذلك منظمتي (ما هات شترا) و(شيتوسنيا) اللتين تثيران للمشاعر ضد المسلمين الهنود.

بل إن هناك أمراً أخطر من سابقه يدعو إلى مقاطعة الهنوس الوثنيين وهو: بُعد التوغل الصهيوني إلى منطقة الخليج عبر البوابة الهندية؛ فقد حذر الكاتب إبراهيم إسماعيل في مجلة الإصلاح العدد ٢٦ تاريخ ١١/٢٥/١٩٩٣م مما سببه الخطر المنعكس على الخليج من العلاقات الهندوسية الصهيونية للتنامية، وقد أثار الكاتب عدة أسئلة مهمة في هذا الصدد عن حجم



العمالة التي تعمل في بلاد المسلمين حتى لا يعينوا الكفر على الإسلام، وذلك من الجهاد في إظهار الإسلام وإزالة الكفر»<sup>(١)</sup>.

إن الدول الإسلامية مسؤولة أمام الله - تعالى - عن تفريطهم في مساندة إخوانهم في كشمير وفي الهند وهي قلعة على نصرتهم ضد مفارسات الهندوس الإجرامية بالقاطعة الاقتصادية.

إننا على يقين بأنه لو قامت الدول الإسلامية بمقاطعة المصنوعات والمنتجات الهندية وكذلك الشركات الهندية المختلفة، وطردت العمال الهندوس وقذفت بهم إلى شوارع كلكتا ودلهي وبومبي (وأحلت محلهم العمال المسلمين من الهند وغيرها) فإن الهند تجثو على ركبتيها ذليلة خاضعة تطلب هي بنفسها إجراء الاستفتاء في كشمير، ونكون بهذا قد نصرنا إخواننا في الله، وجنبنا المنطقة حرباً خطيرة - لا قدر الله - فللقاطعة الاقتصادية وحدها تستطيع إجبار الهندوس على الاستجابة لمطالب المسلمين، ومن كان عنده شك في ذلك فليجرب؛ والتجربة خير برهان.

إن الحقيقة التي لا تحتاج إلى إثبات هي: أن قضايانا لن يحلها أحد سوانا، وأن شرور الهندوس والصهاينة والصليبيين والشيعيين واعتداءاتهم على المسلمين لن يقهرها «شرعية دولية» ولا قرارات شجب واستنكار وإدانة وإنما تهزمها وحدة المسلمين واتفاقهم ضد أعدائهم اقتصادياً ودفاعياً وتفوقهم التقني والعلمي والعسكري.

إننا ندعو إلى تعزيز دور منظمة المؤتمر الإسلامي وتفعيله، وإلى وجوب الاتحاد والتعاون بين المسلمين في كل المجالات ولا سيما الاقتصادية والعلمية والدفاعية.

والله من وراء القصد،،،

الاخراقات الإسرائيلية الهندية لأجهزة دول المنطقة وتغلغلها إلى مواطن التأثير، وعن حجم الاستثمار اليهودي عن طريق البوابة الهندية، وعن حجم العمالة اليهودية الهندية - للمليونيرية - التي يخشى أن تكون هي التي تسيطر على ٨٠٪ من أسواق المنطقة سواء أسواق الذهب أو الإلكترونيات أو الأقمشة، مشيراً إلى مخاطر ذلك كله على الحالة الأمنية والاجتماعية والاقتصادية وكذلك على العمل الإسلامي في المنطقة مذكراً في هذا الصدد بالعدد الهندوسي الصهيوني المتأصل لكل عمل إسلامي في ضوء تصريحات المسؤولين في البلدين، وأشار إلى بيان وزير الخارجية الصهيوني في زيارته الأخيرة للهند حيث صرح قائلًا: «إن الكيان الصهيوني والهند معنيان بمواجهة الخطر الأصولي الإسلامي المشترك سواء عبر منظمة حماس أو حركة المقاومة الفلسطينية، وإن هناك تنسيقاً كاملاً ومشتركاً بين دلهي وقل أيب لتبادل المعلومات والخبرات في هذا الجانب».

لأجل هذا كله فإن مقاطعة الهندوس ليس واجباً إنسانياً وقومياً فحسب بل هو واجب ديني شرعي أيضاً، فقد دعا سماحة الشيخ ابن باز - رحمه الله - إلى مقاطعة الهند اقتصادياً وسياسياً<sup>(٢)</sup> كما أفتى فضيلة الشيخ عبد الله بن جبرين بوجوب مقاطعة الهندوس لما سئل عن حكم استقدامهم والتعامل معهم؛ حيث قال: «ولا يجوز إكرامهم ولا استخدامهم بما فيه إعزاز لهم مع وجود المسلمين الذين يقومون مقامهم.. على المسلمين في كل البلاد أن يقاطعوا هذه الفئة من الهندوس والسيخ ونحوهم من الكفرة ويقطعوا الصلة بهم.. ويردوا إليهم

(١) مجلة كشمير، العدد الحادي عشر والثاني عشر، وجب ١٤١٣هـ من ٢٢.

(٢) بيان صادر عن جمعية الإصلاح في دولة الإمارات، دبي ١٢/٧/١٩٩٢م.



# الهند في كشمير

يمثل عام ١٩٤٧م بداية الصراع الدموي في كل من فلسطين وكشمير؛ مع تماثل في الدور الإنجليزي الذي يتلخص في تسليم بلاد المسلمين إلى أعدائهم من اليهود والهندوس. وقد صدر قرار الأمم المتحدة الذي ينص على حق الشعب الكشميري في تقرير المصير وذلك عام ١٩٤٩م، وما يزال هذا القرار حبراً على ورق، بل ويتجاهله اللاعنون الكبار؛ لأن الهدف منه ليس إعادة الحقوق إلى الشعب المسلم في كشمير بل امتصاص غضب الناس وإعطاءهم أملاً كاذباً بالحصول على الحقوق. وقد قامت الهند بعد احتلالها لكشمير بمحاولة تخدير الشعب الكشميري وكسر حدة مقاومته عن طريق إعطاء إقليم كشمير الحكم الذاتي، وأطلقت عليه اسم: (جامو وكشمير)، ويطلق على رئيس حكومة الإقليم لقب رئيس الوزراء أسوة برئيس الحكومة الهندية، وكان لها عَلمُها الخاص وبرلمانها الخاص، واستمر هذا الوضع من ١٩٤٩م إلى ١٩٥٣م؛ حيث بدأت الحكومات الهندية المتعاقبة في تقليص ميزات الحكم الذاتي حتى تم إلغاء لقب رئيس الوزراء، وأصبح يطلق على رئيس حكومة الإقليم لقب كبير الوزراء أسوة بالولايات الهندية الأخرى. ويقدر ما كانت هزائم باكستان المتوالية في الحروب مع الهند عاملاً أساسياً في تثبيت الهند أقدامها في كشمير، وفي تسرب اليأس إلى نفوس الشعب الكشميري، فلن الحرب في أفغانستان وخروج الروس منها قد بعث الأمل في إخراج الهنود من كشمير. وكان اشتراك عدد كبير من المجاهدين الكشميريين في حرب أفغانستان وتوجههم إلى كشمير بعد توقف الجهاد في أفغانستان بداية مرحلة جديدة في كشمير من العمل المسلح مع بروز العامل

كشمير

وزارات

الترانس

د. يوسف بن صالح الصغير



الإسلامي وتكون حركات جهادية كثيرة. ومنذ قيام ثورة ١٩٨٩م التي ما زالت مستمرة حتى الآن فقد تحولت كشمير إلى جرح مؤلم للهند يبتلع ٢٠٪ من الميزانية العسكرية وبلغ عدد القوات الهندية حوالي ٦٠٠,٠٠٠ جندي، أي حوالي عسكري هندي لكل سبعة كشميريين، وبلغت الخسائر البشرية ما بين ٢٥ إلى ٧٠ ألف قتيل، وكان هذا الصراع مؤلماً؛ حتى إن وزير الدفاع الهندي سارع فور التفجيرات النووية الهندية إلى الكشف عن نية الهند اجتياح بقية كشمير وتحدي باكستان أن تختار مكان المعركة وزمانها، وبدا للهند أنها قاب قوسين أو أدنى من إنهاء القضية بابتلاعها كلها وتحطيم باكستان الداعم الرئيس - أو لنقل الوحيد - للمقاومة في كشمير؛ ولكن التفجيرات النووية الباكستانية أعادت التوازن للمنطقة، واستمر النزيف مع إصرار الهند على عدم بحث قضية كشمير في أي لقاء دولي أو حتى اشتراك دولة ثالثة في المفاوضات، وكان التجاهل التام هو نصيب مطالب الكشميريين بالحريّة والاستقلال أو الانضمام لباكستان حتى قامت عملية كارجيل التي يبدو أنها أعدت بدقة على أعلى مستوى من قبل الجيش الباكستاني والمجاهدين.

### عملية كارجيل وبداية التدخل الأمريكي:

بينما كان العالم الغربي النصراني مستنفراً قواه في سبيل فصل تيمور الشرقية عن إندونيسيا بدعوى تحقيق مطالب الشعب التيموري، وكالعادة كان علم الأمم المتحدة يرفرف فوق القوات الأسترالية التي نابت عن العالم الغربي في تنفيذ مهمة نصرة الشعب النصراني المظلوم وفي تنفيذ قرارات الأمم المتحدة بإعطاء شعب تيمور الشرقية حق تقرير المصير بدأت عملية كارجيل لتذكير العالم أن هناك قراراً للأمم المتحدة عمره خمسون عاماً بإعطاء شعب كشمير حق تقرير المصير، ومع ذلك

فلم يلتفت أحد لهذا القرار، بل قامت الهند بحشد قواتها وسط تأييد غربي لعملية إبادة قوات المنظرين التي وقعت في الفخ وتصفيتها، وتم حصار المنطقة الجبلية المنيع؛ ولكن القوات الهندية أخفقت في إعادة احتلال المواقع التي استولى عليها المجاهدون، وتكدت آلاف القتلى من قوات النخبة، وهذا تدخلت أمريكا وقدمت عربون التحالف الاستراتيجي مع الهند، وتم استدعاء رئيس وزراء باكستان آنذاك نواز شريف إلى واشنطن، وأجبر ليس فقط على الاعتراف بالدور الباكستاني في العملية بل وتعداه إلى إصدار أمر بانسحاب المجاهدين في حرج شديد؛ ولكن المقاومة الشرسة التي أبدتها المجاهدون اضطرت الهند إلى فتح ممر آمن لهم والسماح بانسحابهم إلى كشمير الحرة.

إن زيارة الرئيس الأمريكي كلينتون للهند، ومن ثم مروره على باكستان تدل على الاستراتيجية الأمريكية الجديدة في المنطقة؛ فقد أحيطت الزيارة للهند بكثير من الاهتمام وكانت عبارة: (أكبر ديمقراطيتين في العالم) تتكرر كثيراً أثناء الزيارة مما يدل على الاحترام المتبادل، بل وتكرمت أمريكا بالاعتراف أن الهند دولة قوية لها مصالحها الخاصة التي لها الحق في حمايتها؛ وذلك خلاف الدول الصغرى التي تتعامل معها أمريكا وفق مصالحها الخاصة فقط. لقد ألقى الرئيس كلينتون خطاباً مهماً في مجلس النواب الهندي صرح فيه أن سياسات الحكومة الهندية ستكون لها عواقب تتجاوز حدود الهند، ولكنه عاد واعترف بأن الهند عليها أن تتصرف حسب مصالحها؛ ومن ناحية أخرى حث الهند على إجراء حوار لحل الأزمة في كشمير التي اعتبرها عامل عدم استقرار في المنطقة. إن الفارق بين الزيارتين أن زيارة الهند فيها كثير من الغزل الدبلوماسي، وتشمل المباحثات التصدي للصين ومجالات التعاون التقني والاقتصادي وسبل دعمها.





إطار الدستور الهندي أي بقاء كشمير جزءاً من الهند، وهذا ما يرفضه حالياً جميع قادة التحالف والذين يصرون من جانبهم على وجوب مشاركة باكستان في المباحثات؛ لأنها حليف أساس للمقاومة الكشميرية من جهة، ومن جهة أخرى فإن استقلال كشمير الذي يطالب به بعض الأحزاب يقتضي موافقة كل من الهند وباكستان عليه.

إن رد فعل الحكومة المحلية في كشمير على المباحثات هو طرح قانون الحكم الذاتي، وصوت البرلمان في جامو وكشمير لصالح العودة إلى وضع ما قبل ١٩٥٢م. وبعد حوالي شهر رفضت الحكومة الهندية بإجماع وزرائها هذا القرار. وهذا الرفض يعني عدم مناقشة القضية في البرلمان الهندي، وهذا الرفض يوحي بأن الحكومة الهندية تريد إرسال إشارة إلى الأحزاب الكشميرية أن الحكم الذاتي هو أقصى ما يمكن قبوله، وأن دور حزب المؤتمر القومي في إدارة كشمير قد شارف على الانتهاء.

وأخيراً كانت ردة الفعل الثانية أو الخطوة الثالثة ألا وهي إعلان حزب المجاهدين - وهو أكبر الأحزاب في كشمير - على لسان قائده الميداني في سرينجر وتبعه إعلان القيادة في باكستان هدنة مؤقتة لمدة ثلاثة أشهر، وكان هذا الأمر مفاجأة للأحزاب

أما الزيارة لباكستان فتتركز على شكل الحكومة وتخفيف الدعم للأحزاب الكشميرية، بل إن طلب التحقيق مع الشيخ مسعود أظهر الذي أطلقته للهند بعد عملية خطف الطائرة الهندية، وأخيراً المساعدة في القبض على بن لادن والمشاركة في مطاردة الأفغان العرب والضغط على طالبان... وفي المستقبل، فإن المصلحة الباكستانية للتوخي هي فقط عدم تصعيد عملية خلق باكستان ومقاطعتها. إن إشارة الرئيس كرينتون إلى وجوب الحوار لحل الأزمة في كشمير مع اقتناع الهند بصعوبة الحل العسكري أو استحالة قد أدت إلى تداعيات كثيرة حولها كثير من علامات الاستفهام.

يوجد في كشمير عدد كبير من الأحزاب والجيهاة ومنها حزب المؤتمر القومي الذي يسيطر على حكومة الإقليم برئاسة فاروق عبد الله، وهو حزب موالي للهند نوعاً ما، وهناك تحالف جميع الأحزاب الكشميرية للتحرير ويضم ٢٠ حزباً وجماعة وكان يرأسه الشيخ سيد علي شاه ورئيسه الحالي البروفيسور عبد الغني بت، وأخيراً مجلس الجهاد الموحد بقيادة سيد صلاح الدين رئيس حزب المجاهدين وهذا المجلس يضم أكثر التجمعات الجهادية وأكثرها عداءاً للوجود الهندي.

#### الهند وسياسة فرق تسد

إن كثرة الأحزاب الكشميرية وتفاوت طروحاتها وأهدافها له دور مؤثر في إضعاف الجانب الكشميري وفي إيجاد مجال للمناورة في الجانب الهندي الذي يبدو أن تحركاتهم محسوبة بدقة؛ فقد بدأت عملية جس للنض والحوار مع الوسط؛ وذلك من أجل جذب الأطراف؛ فقد قامت السلطات الهندية بإطلاق عدد من قلة تحالف جميع الأحزاب الكشميرية للتحرير، وفتحت الحكومة الهندية قنوات اتصال مع قيادة التحالف بقيادة الشيخ سيد علي الجيلاني. وتصر الهند على إجراء المحادثات في



الأخرى خاصة أعضاء مجلس الجهاد الموحد الذين أعلنوا رفضهم هذه الهدنة، وأصدروا بياناً فيما يلي نصه:

« يعلن مجلس الجهاد الموحد بعد البيان الذي أعلنه حزب المجاهدين بكشمير المحتلة (عبد المجيد دار) وبباكستان (سعيد صلاح الدين) أن إعلان الهدنة ووقف القتال ضد قوات الاحتلال الهندية أو إجراء مفاوضات معها في هذا الوقت هي قرارات مرفوضة وغير مقبولة، وأن الجهاد سيتواصل حتى تحرير كشمير؛ لأن الهند أكدت في كل مناسبة رفضها وقف مظللتها واعتداءاتها على السكان المحليين، كما أن الهند لا تسعى سوى إلى بث الفرقة بين القادة العسكريين والسياسيين داخل كشمير، ولا يهمها سوى مصالحها. ولقد حاولت عبر فاروق عبد الله أن تقتنع الكشميريين بحيلة الحكم الذاتي وستحاول حيلاً مماثلة مع أشخاص آخرين».

إن الانفراد بالهدنة والتفاوض سقطت وقع فيها حزب المجاهدين، وكما هو متوقع فقد أيدت أمريكا وفرنسا الهدنة، وأرسلت الهند مفاوضات إلى سرينجر، وبينما تبرأت باكستان من الإعلان وأنها لا تعترف سوى بتجمع أحزاب الحرية مثلاً وحيداً للشعب الكشميري فإن إعلان الحزب للهندة قبل مفاوضات مسبقة مع الهند وقبل استشارة باكستان أمر مستبعد.

إن أخشى ما نخشاه هو خضوع باكستان للضغوط الأمريكية وقيامها بالضغط على حزب المجاهدين لإعلان الهدنة وإيقاف العمل الجهادي. لقد كان رد الأحزاب الأخرى عنيفاً؛ حيث كانت تجري مفاوضات الحزب مع الهنود تحت ضغط عمليات عنيفة متوالية مع هجوم إعلامي كثيف ضد الهدنة مما دفع الحزب وخوفاً من فقدان قواعده إلى إعلان إيقاف الهدنة واستئناف العمليات بدعوى رفض الهند

مشاركة باكستان في المفاوضات ومن أجل تسوية الهدنة وأن الحل لا يمكن إلا بتدخل باكستاني مباشر وهو ما يصعب تصوره عملياً؛ فقد صرح رئيس الحزب سيد صلاح الدين لهيئة الإذاعة البريطانية أن الوقت قد حان لتقويم باكستان على المخاطبة. وأكد صلاح أن جماعته تحت القيادة العسكرية علي إمام على تدخل عسكري مباشر لتقديم الدعم لها حتى تتم تسوية النزاع بشكل نهائي. إن تنازل الهند وإقدامها على التفاوض يجب أن يستمر بموقف موحد من قبل الأحزاب الكشميرية، ولا يكون وسيلة رخيصة للتفريق بينهم، ومن ثم التخلص منهم جميعاً؛ إن مسطرة المجموعات المختلفة إلى قبول الحوار بدون تنسيق يدل على قصر نظر سياسي أو على أقل تقدير يوحى بضغوط غير مرئية تمارس على الأحزاب المختلفة. إن قدرة المجاهدين على دخول المدن والقيام بعمليات كثيرة ومهاجمة مقرات القيادة الهندية يدل على قدرات عسكرية متميزة يجب استثمارها في خلق القوات الهندية وقطع خطوط تموينها وجعل حركتها مكلفة جداً، وعدم الدخول في مواجهات مكلفة. إن الجهاد في كشمير وعمليات نصب الكمائن وتدمير القوافل المتحركة سيجعل بقاء القوات الهندية وتمويل

٦٠٠,٠٠٠ جندي أمراً غير محتمل.

لذا توقف الجهاد عندما بدأ يؤتي ثماره التي يجب أن تتجاوز مصالح حزب معين أو قيادة معينة؛ إن ثمن وقف الجهاد يجب أن تدفعه الهند بالخروج من كشمير لا أن يدفعه المجاهدون خلافاً فوق خلاف وفرقة فوق الفرقة. إن كثرة أسماء الأحزاب وتشابهها ليس ظاهرة صحية، وإن بداية الحل تكمن في دمج الأحزاب المستقيمة على المنهج في اسم واحد ليس تحته أسماء.

وليكن شعارنا قوله - تعالى -: ﴿وَأَعِصُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣].



## أولاً: الأسباب والآراء المتباينة حوله:

النزاع الذي انفجر بين النظامين في مايو ١٩٩٨م ظل لفترةٍ قصيرةٍ حتى الآن، وسيظل كذلك حتى يفصح أحد النظامين أو كلاهما عن الأسباب الحقيقية وراء النزاع الذي تطور إلى حرب ضارية؛ وذلك نظراً لتاريخ العلاقة الحميمة بين النظامين والتحالف الاستراتيجي الذي كان قائماً بينهما خلال فترة النضال للسلح الذي امتد لأكثر من خمسة عشر عاماً، وهو ما يصعب معه تصديق حدوث النزاع المسلح بينهما بصورة مفاجئة ولأسباب يمكن اعتبارها غير ذات أهمية!

إن مسؤولي النظامين - كلاً على حدة - تناول موضوع الحرب الدائرة بينهما في مؤتمراتهم الصحفية والتلفزيونية، واتهم كل منهما الآخر ببدء الحرب وتناول أسبابها من الزاوية التي تخدم مصلحة نظامه وتوسع موقفه لخوض غمارها.

وقد اتهم النظام الإثيوبي نظام أفورقي ببدء الحرب وتحويل النزاع من نزاع اقتصادي إلى نزاع حدودي، وقال: إن النزاع بدأ في الحقيقة مع ممارسات النظام الإريتري للتهريب والقش التجاري الذي يتعارض مع ضوابط الاتفاقية الاقتصادية التي كانت بيننا، ثم تطور الأمر بعد ذلك مع إصدار العملة الإريتيرية [نقفة] حيث طلب منا النظام الإريتري

النزاع

الإثيوبي  
الإريتري

لأسباب والتداعيات  
والتطورات المحتملة

نعيد إسماعيل صابر

شبار، الـ (نقفة) عملة موازية لعملةنا (البر) ونحن رفضنا هذا الطلب بحكم تعارضه مع مصلحة بلادنا، وقررنا أن يكون تعامل التجاري بيننا على أساس خطاب الاعتماد وبالعملة الصعبة ابتداءً من ١٩/١١/١٩٩٧م، إلا أن نظام أفورقي رفض قرار، وواصل أساليب التلاعب وتهريب السلع الإثيوبية وخصوصاً البن إلى إريتريا وإعادة تصديره إلى دول إفريقية على ه سلعة إريتيرية، كما واصلت شبكاته الخاصة ترويج دولارات مزيفة لدخل إثيوبيا، مما اضطرنا إلى إلغاء التسهيلات تجارية التي كانت تمنح لهم، وأوقفنا صادراتنا من بن وشطة وبهارات وحتى حبوب الطلاف إلى إريتريا.

ومن جهة أخرى فإن النظام الإريتري يقول: إن النزاع نشأ بسبب رغبة النظام الإثيوبي في ضم إريتريا إلى كيانه السياسي ن جديد، واتهم إثيوبيا بمحاولة احتلال بادمي والقطاعها من الوطن بداية لاحتلالها وإعادة السيطرة الاستعمارية عليها.

هناك بعض الدراسات التي تناولت النزاع للذكور أكدت اتهامات إثيوبيا لنظام أفورقي ببدء الحرب وتحويل النزاع إلى نزاع حدودي وممارسات التهريب وترويج الدولارات المزيفة، كما أن بعض الصحف العربية والأوروبية أشارت أيضاً إلى



حدث ذلك. ومن الدراسات التي ذكرت ذلك دراسة بعنوان: (النزاع الإثيوبي الإريتري) صدرت العام الماضي ١٩٩٩م من «مركز الدراسات الاستراتيجية» بالخرطوم؛ حيث تناول فيها عدد من المفكرين وخبراء باوضاع المنطقة موضوع النزاع والأسباب التي أدت إلى وقوعه استناداً إلى المعلومات التي لديهم بهذا الشأن.

### هل هناك دوافع أجنبية وراء النزاع؟

وإن تركنا جانباً ادعاءات النظامين حول أسباب النزاع هناك فإن بعضاً من المراقبين أو المهتمين بشؤون المنطقة يتحدثون عن النزاع وأسبابه بصورة مغايرة؛ وبعض منهم يدعي أنه نزاع دبره النظام الإثيوبي بتشجيع من أمريكا من خلال وضع خطة لتضييق الخناق على نظام أفورقي اقتصادياً حتى يُدفع دفْعاً لتفجير النزاع؛ وذلك لتحقيق هذه الأهداف في نهاية الأمر:

● تحجيم غلو النظام الإريتري أو الحد من غرور رئيسه.

● أو استبداله بقيادة أخرى من داخل نظامه تكون أكثر واقعية وانفتاحاً على الصعيدين الداخلي والخارجي، وأكثر ارتباطاً وتفاعلاً مع إثيوبيا. ويضيف هؤلاء: إلا أن أمريكا مع عدم ارتياحها لنظام أفورقي لا تقلل فكرة إسقاط النظام برمته رغم قبول نظام زيناوي بها؛ وذلك خوفاً من البديل المحتمل، حيث تقول: إن البديل سيكون أسوأ، وذلك لأن قوى المعارضة الإريترية التي من المحتمل أن تحل محل النظام في حالة سقوطه ستكون من الذين يتبنون أفكار القومية العربية أو الإسلامية في حين أن التجمعات السياسية التي تراهن عليها إثيوبيا لتحل محل نظام أفورقي ليست من القوة والنفوذ السياسي لتقيم السلطة البديلة وحدها.

وهناك مقولة يرددنها الحاديون أو المشفقون على أحوال المسلمين في إريتريا مفادها أن الحرب بين الطرفين حرب متفق عليها بين النظامين بهدف إبادة المسلمين الإريتريين وتشريدهم إلى خارج الوطن لتبقى إريتريا وطناً خاصاً للمسيحيين من البلدين، ولتأكيد ذلك يقولون: لقد لجأ عدد كبير من المسلمين الإريتريين إلى السودان من جراء هذه الحرب، كما أن عدد ضحاياهم في جبهات القتال يفوق بكثير عدد ضحايا النصارى

الإريتريين؛ إلا أن هذا هو مجرد تخمين لا يستند إلى بيانات إحصائية رسمية كانت أو غير رسمية.

### الأسباب الحقيقية وراء النزاع

أما أنا فأقول إلى القول بأن أحد الطرفين تعمد لقتال الحرب بدون تحريض خارجي، نظراً لاعتقاده بأن تنفيذ مثل هذا السيناريو سوف يحسم له مشاكلاً وخلافاته مع الطرف الآخر، أو يحقق له أهدافه المزمرة. وفيما يلي أسوق الأسباب التي تدعوني لتوصل إلى هذا النزاع على هذا النحو:

- ١ - التشابه في طبيعة النظامين من حيث تأثرهم بموروثات الفكر الشيوعي فيما يتعلق بالسلطة وأهم المحافظة عليها والتشبث بها.
- ٢ - التشابه في التحديات وفي طبيعة واتجاه المعارضة التي واجهت النظامين قبل حدوث النزاع بينو في مايو ١٩٩٨م.

إن النظامين الإريتري والإثيوبي هما من الأنظمة الاستبدادية ذات الخلفية الماركسية، وإن كان هناك اختلافاً بينهما حيث يعتبر (نظام زيناوي) إلى حد ما نظاماً ديمقراطياً بسبب موقفه من قضايا القوميات وإلتاحه بعض الحقوق الديمقراطية في بلاده بالمقارنة مع (نظام أفورقي) الطائفي الذي يضرب به المثل في ممارسته الطفيل ومعاداته للإسلام وهضمه حقوق المسلمين؛ فشرع عن أنهما يعتبران السلطة إنجازاً استراتيجياً هاماً ينبغي فعل أي شيء للمحافظة عليه والتشبث به.

إن للتحديات واتجاهات المعارضة وحجمها التي واجهت كل منهما قبل وبعد تسلمهما الحكم فيها الكثير من التشابه أيضاً.

على الصعيد الإثيوبي: كانت هناك معارضة شديدة من الأحزاب التي تنتمي إلى قومية الأمهرا والأرومو مد (الحزب الثوري لتحرير الشعوب الإثيوبية - وحزب اليسون) لفكرة منح الشعب الإريتري حق تقرير المصير وبعد تسلم زيناوي السلطة في إثيوبيا فإن تحرك المعارضة سائلة الذكر بالإضافة إلى تيارات أخرى كانت متحالفة مع منفسو أعلنت رفضها القاطع للتحالف الاستراتيجي الذي كان قائماً بين جبهة زيناوي وجبهة أفورقي والذي تطور عبر ٢٠ عاماً من النضال المشترك



أخوفاً من أن يصل كلاهما إلى السلطة. ومن ثم إحكام السيطرة قومية تقرياً على إثيوبيا؛ ومع هذا فقد توقفت معارضة هؤلاء لنظام زيناوي بعد انفجار النزاع بين النظامين في شهر مايو ١٩٩٨م لأسباب قد تكون تكتيكية. على الصعيد الإريتري: كانت المعارضة للتحالف المذكور في نهاية الثمانينيات كبيرة وفعالة من حيث الحجم والتأثير نظراً لما كان يمثلته التحالف من خطورة على مصالح المسلمين وحقوقهم، وعلى مصالح القوى الوطنية الأخرى خصوصاً بعد التدخل السافر لجبهة زيناوي في الصراعات الداخلية للثورة لصالح جبهة أفورقي ضد (جبهة التحرير الإرتيرية) خلال الفترة الواقعة بين ١٩٨٠ - ١٩٨١م وبسبب المخاوف التي كانت تحوم حول ذلك التحالف من أن تتمخض عنه دولة كونفدرالية تضم حكومة الجبهتين تكون نواة لدولة أكسوم الصليبية الكبرى وذلك نظراً لانتفاء العناصر الرئيسة المتنفذة في قيادة الجبهتين إلى قومية واحدة هي قومية التقري.

وإذا أضفنا إلى ما سبق ذكره الانعكاسات السلبية الخطيرة للنزاع الذي بدأ بين النظامين في عام ١٩٩٧م والذي أخذ في مراحله الأولى شكل الإجراءات والإجراءات المضادة في المجالات الاقتصادية والأمنية، ومنع إثيوبيا من استخدام ميناء عصب؛ حيث أدى إلى عرقلة انسياب التجارة الإثيوبية عبر ذلك الميناء، ومن ثم إلى تطور النزاع بصورة دراماتيكية إلى نزاع حدودي في مثل (بادمي)، يتأكد لنا بأن الطرف الذي افتعل الحرب أو الذي بدأ بها هو نظام أفورقي؛ لأنه تصور - نتيجة للطبيعة التأميرية في تفكيره - أن اللجوء إلى مثل هذا الأسلوب سيساعده قطعاً على الخروج من المأزق السياسي والاقتصادي الذي وقع فيه نظامه، ومن ثم لسحب البساط من قوى المعارضة التي تربص به فضلاً عن حسم المشاكل الأمنية والاقتصادية التي بينه وبين إثيوبيا لصالحه.

إن نظام أفورقي نظراً لزعزعة المفردة في المفامرة ولسوابقه المشهورة في هذا المضمار فإن إقامه على تلك الخطوة ليس غريباً؛ إلا أن هذا لا يعني بالضرورة أن نظام زيناوي الذي تعاطى مع تلك الخطوة وعمل

على تلجيجها ثم توظيفها لأقصى درجة من أجل تحقيق أهدافه أو لدفع المخاطر التي كانت تهدد نظامه ليس في حاجة إلى افتعال الحرب، أو لم تكن في نيته اللجوء إلى مثل ذلك الأسلوب وإن لم يكن على درجة نظام أفورقي نفسه من الاستعداد للمغامرة؛ وذلك لأنه هو الآخر كان في حاجة لتلك الوسيلة للتخلص من الضغوطات التي كان يتعرض لها قبل انفجار النزاع، وإن اختير ١٢ مايو ١٩٩٨م لتفجير النزاع المسلح في منطقة (بادمي) من جانب نظام أفورقي قبل الاحتفال بالذكرى الخامسة للاستقلال بأيام قليلة فقط واختير ١٢ مايو ٢٠٠٠م لتفجير الجولة الثالثة من الحرب من جانب نظام زيناوي قبل يومين فقط من إجراء الانتخابات البرلمانية الإثيوبية ليس عبثاً؛ كما أنه لم يكن مجرد مصادفة بل هو دليل إن لم يكن قطعياً فهو ظني لما ذهبت إليه من تبادل افتعال أحد الطرفين للنزاع، واختيار توقيت تفجير المعارك في كل جولة من جولات تلك الحرب.

### تداعيات الحرب المحتملة:

لقد أفرزت الجولة الأخيرة من الحرب تداعيات خطيرة على الصعيدين الداخلي والخارجي أوجزها في الآتي:

على الصعيد الداخلي:

١ - انهيار جزئي في جيش النظام الإريتري، واستسلام الآلاف منهم لجيش النظام الإثيوبي، ولجوء آلاف آخرين إلى السودان.

٢ - نزوح عشرات الآلاف من المواطنين الإريتريين إلى داخل السودان خصوصاً من المناطق الغربية لإريتريا. والجدير بالذكر أن أعداداً كبيرة من هؤلاء هم من أبناء النصاري الإريتريين الذين نزحوا خلال الأعوام السابقة إلى مناطق المسلمين ذات الأراضي الزراعية الخصبة في القاش وبركة وفي غيرها من مناطق الساحل للاستثمار والإقامة فيها، وذلك في إطار خطة استيطانية واسعة تمولها جمعيات ومؤسسات مشبوهة؛ وتشرف على تنفيذها حكومة أفورقي في غظة من أصحابها الحقيقيين الذين حرّموا من ملكيتها بموجب قانون إعانة ملكية الأراضي للدولة.

٤ - إخفاق قوى المعارضة الإرتيرية الممثلة في (التجمع الوطني الإرتيري) في استثمار نتائج النزاع



وانهيار جيش افورقي في عدد من المناطق، وفي التعامل مع تطورات الأحداث في الجولة الأخيرة من المواجهة العسكرية بين النظامين برؤية موحدة وبلاتنسيق المطلوب. على الصعيد الخارجي:

١ - تأكيد غزلة نظام افورقي للطائفي محلياً وإقليمياً ودولياً وتفضيل القوى الصليبية العالمية بقيادة أمريكا والدول المنفذة في الاتحاد الأوروبي لإثيوبيا؛ بدليل الضغوطات الأمريكية للمكثفة التي كانت وراء قبول نظام افورقي لاتفاق السلام الأخير في الجزائر بما في ذلك الموافقة على منح إثيوبيا منفذاً على البحر وممرأ حراً إلى هذا المنفذ. جاء هذا في تصريح لمسؤول إريتري خضع به جريدة البيان الإماراتية الصادرة في ٢٠٠٧/٧/٤م.

٢ - عدم إظهار الحكومات العربية الاهتمام الكافي بتطورات هذا النزاع وتداعياته المحتملة على المنطقة العربية وخصوصاً على دول حوض البحر الأحمر ودول واقعة في منطقة القرن الأفريقي.

٣ - بروز اهتمام أمريكي لوروبي متزايد لتطورات الوضع في منطقة القرن الأفريقي والنزاع بين البلدين ودورها الحاسم في وقف إطلاق النار، وتوقيع اتفاقية السلام.

٤ - وضوح الدور الروسي في مجال المجهود الحربي الإثيوبي سواء في مجال التسليح أو في مجال التخطيط العسكري وإدارة العمليات.

٥ - تحطم جزء مهم من حلقة الحصار حول السودان باقتتال الحلفاء المفترضين بالإضافة إلى فقدان المعارضة السودانية لقواعدها مؤقتاً في إريتريا نتيجة لظروف الحرب وانقطاع التموين.

### ثالثاً، التطورات المحتملة:

لقد تَوَقَّعتُ في دراسة صدرت لي من (مركز الدراسات والبحوث الإرتيرية) في شهر مايو للمصرم أن يتضمن سيناريو الحل السلمي المتوقع من مفاوضات الجزائر إقرار نظام افورقي بملكية إثيوبيا للمناطق المتنازع عليها ضمن شروط وقف إطلاق النار، وقد حققت إثيوبيا ما أرادت من خلال انتصارها العسكري. واتفاقية الجزائر لووقف إطلاق النار لم تطالب إثيوبيا صراحة للخروج من تلك المناطق بل على العكس من ذلك فإن الاتفاقية ركزت على إحلال قوت حفظ السلام محل

القوات الإثيوبية في مناطق غير متنازع عليها داخل الأراضي الإرتيرية بعمق ٢٥ كيلو متر كما تَوَقَّعتُ مطالبة إثيوبيا بقوة للمنفيذ البحري في المفاوضات، وقد حدث ذلك بالفعل وتضمنت الاتفاقية منح إثيوبيا منفذاً على البحر حسب ما أشرت إليه في الفقرة السابقة.

وفي هذه المرحلة فإن هشاشة وقف إطلاق النار في مناطق الاحتكاك بين قوات الطرفين، وما تضمنته اتفاقية الحل السلمي الموقعة في الجزائر من فقرات وبنود غامضة تقتصر إلى التحديد في الكثير من موضوعات النزاع مثل: المناطق المتنازع عليها، والمناطق الهائلة داخل الأراضي الإرتيرية بعمق ٢٥ كيلو متراً التي تحتلها الآن القوات الإثيوبية، وأخيراً موضوع منح المنفذ البحري لإثيوبيا، والموافقة المزعومة لنظام افورقي على كل ذلك كل هذه التطورات تمثل الغامأ مزروعة قد تنفجر في أي لحظة خصوصاً مع استمرار وجود حشود قوات الجانبين في مناطق الاحتكاك، واستمرار حالة التوتر والاحتقان وانعدام الثقة بين الطرفين؛ وذلك رغم ما يقال عن بدء اللجان والخبراء الدوليين عملهم للوقوف على حقيقة الأوضاع في المناطق المتنازع عليها.

ولو تطور النزاع، وبدأت الحرب بين الطرفين من جديد على خلفية المعلومات المذكورة أعلاه فإن من المحتمل أن يسعى النظام الإثيوبي جدياً هذه المرة لإسقاط النظام الإرتيري. وإذا أضفنا إلى التطورات الأمنية الراهنة في مناطق الاحتكاك دعوة النظام الإثيوبي مجدداً لقوى المعارضة الإرتيرية لزيارة العاصمة أديس أبابا في هذا الوقت بالذات لتأكيد ذلك الاحتمال، خصوصاً إذا كانت الدعوة بغرض التباحث حول احتمالات التطورات المقبلة؛ وذلك لأن النظام الإثيوبي حتى الآن حقق مكاسب أكثر مما كان يطلب به ويتوقعه، والمشكلة الباقية بالنسبة له الآن هي صعوبة التعايش مع نظام افورقي المعروف بنزعات الغرر والمغامرة بعد حرب استمرت لأكثر من ثلاثة أعوام، ومن ثم المحافظة على ما استرده من حقوق مزعومة له، أو ما حققه من مكاسب سياسية وأمنية بصرف النظر عن صحة دعاويه أو عدم صحتها في هذا الصدد.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين





### لمحة تاريخية:

الدولة التي تعرف اليوم بـ (جمهورية مالي) تقع ضمن أراضي دولة مالي الإسلامية التي قامت وتأسست من قبل قبائل الماندينجو بين المحيط الأطلسي غرباً ونهر النيجر شرقاً وجنوباً وذلك في القرن الثالث عشر الميلادي.

### دولة مالي اليوم:

استقلت هذه الدولة عن فرنسا يوم الخميس ٢٢/٩/١٩٦٠م وهي دولة كبيرة مترامية الأطراف مختلفة في التضاريس؛ حيث تبلغ مساحتها ١,٢٤٠,٠٠٠ كم<sup>٢</sup>، وعدد سكانها حوالي ٩,٤٠٠,٠٠٠ نسمة، ولها موقع جغرافي استراتيجي؛ حيث كانت حلقة الوصل بين غرب إفريقيا وشمالها عبر الصحراء في التجارة.

ونسبة المسلمين فيها حوالي ٨٠٪. بينما يبلغ عدد النصارى ١٥٪ والوثنيين ٥٪. والدولة يوجد بها أراض واسعة صالحة للزراعة والرعي وتربية المواشي، وهي تحتل المركز الثاني في إنتاج القطن على مستوى القارة بعد جمهورية مصر العربية. ولكن هذه الطاقة الطبيعية لم تستغل إلا قليلاً؛ فالدولة تعاني من المشاكل الاقتصادية وتساعد البيون الخارجية عليها، وتحتل المرتبة ما قبل الأخيرة من حيث سلم التعليم على مستوى العالم، ويعيش أغلبية الناس في فقر مدقع.

لندوة  
 الوثنيين  
 شري نالي

المنتدى الإسلامي  
 مكتب مالي

وتنقسم الدولة إدارياً إلى ثمانية أقاليم هي:

كاي، كولوكورو، سيكاسو، سيقو، مويتي، تمبكتو، غاو، كيدال، بالإضافة إلى دائرة العاصمة باماكو.

ويتألف المجتمع المالي من أجناس وقبائل منها:

البمبارا، السنوكي، الفولانية، السينفو، مينقا، الدجون، بويو، البوزو، السونفي، الطوارق، وغيرهم.

مواطن الوثنيين في مالي:

الوثنية تنتشر في مجموعة من الأجناس البشرية في مالي كالبمبارا في منطقة كولوكاني، بيلدوقو، وهي المنطقة الواقعة بين كيتا وباماكو جنوباً ونيورون وناران شمالاً. والقرى التي أسلمت على يد دعاة للمنتدى الإسلامي قريباً جزء من هذه المنطقة.



وكذلك في منطقة سيقو يوجد بعض قبائل البمبرا الذين ما زالوا يدينون بالوثنية وخاصة في بعض القرى الواقعة بين ماركالا، وكولو كانتوانتومو وهي المعروفة بـ (سنة) كقرية جونفون وكوايوغو.

أما القبائل البويو والسيفنو ومينقا فيقطنون في المناطق الشرقية لـ (سيقو) وخاصة بين مدينة بلا وكوتيبلا وسان وحود مالي المتاخمة لدولة بوركينا فاسو.

ثم نتوجه في شرق البلاد فنجد مجتمع الدجون على مرتفعات الدجون في منطقة بنجاغارا وخاصة سنقو وكمايدقلي والقرى التابعة لهما، كما أن للوثنيين وجوداً في منطقة واسولون ويوغوني والحدود المتاخمة لدولة ساحل العاج.

### أهمية دعوة الوثنيين؛

الوثنية أحد الأديان الثلاثة المنتشرة في مالي (الإسلام، النصرانية، والوثنية).

والوثنية في الحقيقة نوعان:

١ - الوثنية في لباسها القيم: هم عبدة الأصنام والأوثان، وقد وجهت دعوات إسلامية وغيرها إلى هؤلاء الوثنيين في عقر بيوتهم منذ فترة طويلة، ولا يزال بعضهم على وثنيته إلى الآن، وأسلم بعضهم إسلاماً يشويه شيء من العادات الوثنية كالحفلات السنوية للأصنام والتمائم. وأهم وجه للديانة عند الوثنيين هو الاعتقاد بوجود قوة خفية غامضة تسيّر حياة البشر، وهذه القوة قد تحل في الكائنات البشرية أو الحيوانات أو الأشياء.

ومن عادة الوثنيين أيضاً تقديم القرابين إلى الآلهة والأرواح في المناسبات المختلفة، وتتمثل هذه القرابين عادة في مقادير معينة من الحبوب أو الثمار، أو في كميات محدودة من الطعام أو في رأس أو أكثر من الماعز أو الغنم أو الماشية. ومنهم من لا يكتفي بهذه الأنواع من القرابين بل بتقاليد تسمح بتقديم قربانين بشرية. ومن الأمثلة على المجتمعات التي تجري تقاليداً بتقديم قربانين بشرية البمبرا - فعندما تمر بالقرية أحداث خطيرة يُختار أحد الأشخاص وفي الغالب يكون شخصاً أشقر اللون لتقديمه قرباناً.

وكانت طريقة التضحية تختلف تبعاً للظروف؛ فإذا تعلق الأمر بقضية مصيرية للقرية كان الشخص يشطر إلى شطرين ويُلقى شطره الأسفل إلى المعبود، أما الجزء العلوي فيدفن.

والحمد لله؛ فقد بدأت هذه الظاهرة تنقرض كثيراً بسبب انتشار الإسلام والوعي.

ومن ملامح الوثنية المنتشرة بكثرة حتى الآن - مع انتشار الإسلام وحتى في بعض القرى التي أسلم بعض سكانها أو معظمهم - ما يسمى: «حامية القرية».

فيعتقد الوثنيون أن أرواح الأسلاف وخاصة مؤسسي القرى تسكن في أشياء معينة وخاصة الحيوانات كالتماسيح والأفاعي أو بعض الحيوانات الأليفة.

ويعتقدون أن رخاء القرية متوقف على بقاء هذه الأشياء، وأن حمايتها واجبة وفرض عين على كل أهالي القرية، والويل كل الويل لمن تسول له نفسه المساس بأمن هذا الشيء.

ويهتم المنصرون بهذه الفنة من الوثنيين وتقف معهم جنباً إلى جنب لحل مشاكلهم الاجتماعية التي لا تخرج عن دائرة الفقر والجهل والمرض فيبنيون لهم الكنائس والمستوصفات، ويحفرزون لهم الآبار، ويعطونهم الغذاء والكساء والدواء، ويعلمونهم مبادئ النصرانية، ويشجعونهم على شرب الخمر وتربية الخنازير على أن يشتروها منهم؛ وقد يضحي بعضهم بحياته للبقاء معهم فترة من الزمن - ليست قليلة - للدعوة إلى النصرانية بكل ما يملكه من الوسائل المادية والمعنوية.

يقول البروفيسور كري دمبلي في محاضرة له عن «الفلسفة» الإنسانية في الشيعوية والإسلام والنصرانية في بامكو: «إن إله المسلمين لا يعرف إلا تعذيب الناس بالقتل، أما إله النصراني فإنه يبشر بالحب والرحمة».

وقد حقق المنصرون بسبب خطتهم، ثم بالعمول للساعدة من فقر وجهل حققوا أهدافاً عجيبة، فارتفعت نسبة النصراني من ٢٪ إلى ١٥٪ في



غضوبون أعوام قصيرة من عمر الزمن؛ فقد ركز المنصرون في دعوتهم للوثنيين على أمور :

١ - تحديد الهدف.

٢ - الداعية.

٣ - الدعو.

وهذا ما صرحوا به خلال مؤتمر صيقو في مالي عام ١٩٨٧م في محاضرة للباستهر محمد إنجاي بعنوان : « ما هي الطرق الناجحة للدعوة إلى النصرانية؟ »

ولهم وسائل أخرى مؤثرة كإذاعات حرة دينية .

أما المسلمون فمع ما يبذلونه من جهود مباركة إلا أنها قليلة في مقابل الجهود التنصيرية لأسباب كثيرة منها صعوبة الوصول إلى أماكن تواجد هؤلاء الوثنيين ، وقلة الدعاة في أساطهم ، وقلة المساعدات الإنسانية في مقابل مثيلاتها التنصيرية .

٢ - الوثنية المعاصرة : وهؤلاء هم الذين يصرفون أنواع العبادة لأمواتهم ، ويتقربون بها إليهم لكي تشفع لهم عند الله ، والطامة الكبرى أن هؤلاء يمثلون السواد الأعظم ممن ينتمون إلى الإسلام ؛ وهذا يتمثل في بناء القباب والمساجد على أضرحة أموات أولياتهم ؛ وسبب تعلقهم بهذا النوع من العبادات شدة الفقر مع غلبة الجهل وضعف الإيمان ، وهذه الفئة متعصبة لمبادئها ومبادئها .

وبعد : فهل الوثنيون السالفون والحاضرون بحاجة إلى دعوة إسلامية صحيحة في مالي؟

**وضع الوثنيين والصعوبات التي تواجه الدعاة في مناطقهم :**

منذ بداية السبعينيات والبلاد تمر بمرحلة قاسية عصبية ، وهي كغيرها من البلاد الواقعة جنوب الصحراء الكبرى ؛ فبسبب تتابع الجفاف ومواسم القحط التي سلبت أجزاء كبيرة من البلاد وخاصة مناطق الزراعة والمزارعين وهي أكثر المناطق تأثراً بالوثنية تردت الأوضاع الاقتصادية ، وفقدت كمية كبيرة من المحصولات والغلات الزراعية والتربة الصالحة وهي التي تعتمد عليها سكان القرى اعتماداً

كلياً في تسيير الحياة اليومية ، وبالإضافة أيضاً إلى بدانة المناطق وبسطة سكانها كل هذا جعل مناطق الوثنيين أراضي خصبة لتلقي الدعوة الإسلامية والإقبال على الدعاة وخاصة إذا كانت هذه الدعاة تملكها العونات الإنسانية التي تسد حاجات الوثنيين . وبالتجربة أغطت هذه العونات ثماراً يانعة من إسلام وثنيين جدد ، واستمرار من أسلم على إسلامه على يد دعاة المنتدى الإسلامي في منطقة كلوكاني « بيلدوقو » .

أما الصعوبات التي تواجه الدعاة في مناطق الوثنيين فتتمثل في عدم توفر سبل المواصلات إلى بعض الوثنيين كمرتفعات الدجون لوعورة الطريق واتخاذ بعض الوثنيين سفوح الجبال وداخل الكهوف مساكن لهم مما يكون عائقاً للوصول إليهم .

ومن العوائق أيضاً : صعوبة التفاهم بين الدعاة والوثنيين في بعض المناطق ؛ حيث يجد الداعية حواجز نفسية كتمسك بعض الوثنيين بمعتقداتهم القديمة واعتقادهم بأن التخلي عن هذه المعتقدات قضية مصيرية وقضية حياة أو موت .

ومن الصعوبات والعوائق أيضاً : تنافس المنصرين مع الدعاة في استغلال هذا الميدان الخصيب ؛ فكثيراً ما يجد الداعية وثناً يسلم على يديه وبعد فترة ولعدم المتابعة يقتصر هذا المسلم لظروف الحياة ومغريات المنظمات التنصيرية ، فيذهب عمل الداعية أدراج الرياح ، كما أن اللغة قد تشكل حلفة من سلسلة هذه الصعوبات .

فالوسائل التي يجب أن تُتَّخَذَ لكي تثمر دعوة هؤلاء الوثنيين : متابعة من أسلم منهم متابعة جادة مدروسة ومنظمة ومرتبعة ؛ وذلك بتنفيذ القوافل الدعوية المستمرة لصعوبة توفير داعية لكل منطقة ؛ فالدولة مترامية الأطراف ، وهذه القوافل تكون مزودة بالدعاة والمواد التحوينية ( الغذائية ) والمنشورات باللغات المحلية لما لسانا بالتجربة من أثر طيب ونجاح لهذه القوافل .

ومن الوسائل أيضاً : إقامة دورات ، وإنشاء مراكز محو الأمية ، وتنظيم الجولات الدعوية في مختلف





الحسنة في العلم والعمل، فاهمين لطبيعة أحوال الوثنيين وعاداتهم وتقاليدهم، وذلك ليتسنى لهم معرفة المدعويين أولاً، ثم التدرج والاختص بأيديهم إلى نور الهداية والإيمان الصحيح ثانياً، وذلك باللين والرفق والتواضع والتسامح وحسن المعاملة بالزيارات التفقدية، وتكريمهم بالهدايا في المناسبات وغيرها، ثم غرس الإيمان الصحيح في قلوبهم من خلال البرامج الدعوية المخططة تخطيطاً حكيماً، كالتعليم ودرس الوعظ ونحوهما، ويمكن الاستعانة بوسائل الإعلام كلها، وخاصة التلفزة، والاهتمام بحاجتهم الاجتماعية كبناء المستشفيات ودور الرعاية الاجتماعية - ككفالة الأيتام والعجزة، وبناء المساجد والمدارس، وحفر الآبار وغير ذلك، والاهتمام بتربيتهم الصحيحة؛ وذلك من خلال تنظيم اللقاءات العامة والخاصة، من دروس ومؤتمرات ومناقشات ومحاضرات، وتوزيع الكتيبات والمنشورات المترجمة بالفرنسية، وغيرها، يقوم بها دعاة من ذوي الحكمة البالغة والسيرة الحسنة في مجال الدعوة، ويكون مهمم وجهودهم قاصرة على السعي إلى هداية الوثنيين وغيرهم ولا يستعجلون النتائج، بل تكون أنشطتهم الدعوية مبنية على خطط مدروسة ومحكمة، ووسائل حية مع الجدية والإتقان في العمل.

والله نسال التوفيق والسداد على رب الحق.

المناطق، وكذلك بناء المساجد في مناطق المسلمين الجدد لإحياء رسالة المسجد وتنشيطها دعوياً بإلقاء المواعظ، والقيام على حلقات تحفيظ القرآن من قِبَل الدعاة وفتح المدارس لتعليم أبناء المسلمين مبادئ دينهم.

ومن أهم الوسائل أيضاً: تبني المشاريع الإنسانية الخيرية في مناطق المسلمين للجدد؛ لأنه السلاح المستخدم من قِبَل المنصرين كبناء المستشفيات وحفر الآبار وبقاء السدود وإنشاء المراكز الإغاثية في المناطق المنكوبة على أن يصاحب كل هذا برامج دعوية مدروسة جادة هادفة.

### طرق دعوة الوثنيين ووسائلها في مالي؛

إن دعوة الوثنيين المعاصرين أدت إلى صراعات عنيفة بين السنيين والصوفيين - ولا زالت وإن كانت قليلة - وهذا ما يفرض علينا وعلى كل عاقل ترك الاستفزاز والعصبية مع ضرورة النظر الاعتباري إلى الواقع لمصلحة الدعوة الإسلامية الصحيحة في مالي، فبما ترى ما هي الطرق والوسائل الكفيلة لذلك؟

أما الطرق الدعوية: فإنها لا تخرج عما يأتي:

- أ - أن يكون الوثني قابلاً للحق معترفاً به، لكن عنده نوع من غفلة وتأخر، وله أهواء وشهوات تصده عن اتباع الحق، وهو الوثني عابِد الأصنام والأوثان، فهذا يُدعى بالموعة الحسنة المشتملة على الترغيب في الحق والترهيب من الباطل، ويوجد الآن جهود ومواقف وشواهد للمنتدى الإسلامي وهيئة الإغاثة - حسب علمنا - في مناطق (سلان، وكولوكاني الوثنية).
- ب - أن يكون الوثني معانداً جاحداً، وهو القبوري الذي يعتقد تأثيراً لأوليائه من أصحاب القبور. فهذا يجادل بالتي هي أحسن. ويوجد حالياً - حسب علمنا - للدعاة مواقف وشواهد وجهود دعوية مباركة مع هؤلاء القبوريين.

قال - تعالى -: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾

[الحل: ١٢٥].

أما الوسائل الدعوية: فكثيرة جداً، ولكن كلتا الطائفتين الوثنيتين تحتاجان إلى دعاة من ذوي القدرة



## لنية على

## يعها

على العكس من وجهات نظر الناقدين الذين لم يذهبوا إلى هناك لم تكن قمة كامب ديفيد غير ناجحة، بل كانت هذه القمة خطوة مهمة وتاريخية للجهود التي بذلت طيلة ٥٢ عاماً لحل الصراع العربي الإسرائيلي، ويصفتي أحد المشاركين في المفاوضات منذ انطلاق مؤتمر مدريد للسلام عام ١٩٩٢م بإمكانني القول بصراحة ووضوح إن الفلسطينيين والإسرائيليين الآن أقرب من أي وقت مضى من التوصل إلى اتفاق سلام شامل. وبالحق فإن نهاية الصراع بيننا على مشارف الرؤية، وأقول هذا من دون تهوين من الفجوات التي لا تزال ماثلة بين الطرفين بشأن كل المسائل، ويتوجب علينا الإقرار والتقدير بحقيقة أن الطرفين دما تنازلات مهمة، وتحولا عن مواقفهما الصلبة، أما الاتهامات للوجهة للطرف الفلسطيني من رفضه تقديم تنازلات فهي تجاهل الحقيقة والتاريخ.

فأخذ الفلسطينيين بالحلول الوسط أمر ليس بالجديد؛ فقد قبلنا من خلال اتفاق أوسلو عام ١٩٩٣م بالسيادة الإسرائيلية على ٧٨٪ من فلسطين التاريخية، وعلى تأسيس الدولة الفلسطينية فوق ٢٢ في المائة منها فقط. ولا نزال نعتقد أن القدس ستكون يوماً ما عاصمة للدولتين، خاصة أن مسألة القدس نوقشت بجدية وبشكل مفتوح خلاق لأول مرة في قمة كامب ديفيد. [سابق عريقات، كبير المفاوضين للفلسطينيين، جريدة الشرق الأوسط، العدد: (٧٩٢٥)]

## لكم

## الله

موقفنا واضح... نحن نجاهد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله، ونصرة دينه، وهذا لا يتم إلا بالاستقلال التام، واعتقد أنه لا يصح الجهاد إذا كان الهدف منه هو الحكم الذاتي فقط؛ لأن إعلاء كلمة الله الذي هو الهدف الأساس للجهاد في سبيل الله لا يتم من خلال الحكم الذاتي، ولم تتغير قناعاتنا، بل ازدادت ولله الحمد، وازدادت ثقتنا بالله بأن النصر آت لا محالة؛ لأنه وعد من الله الذي لا يخلف الوعد، وأن المستقبل للإسلام والعاقبة للمتقين.

وقد غير الإخوان المجاهدين الاستراتيجية القتالية واتخذوا المواقع الجديدة فوق الجبال المطلّة على جزء من المعسكر الذي وصل إليه العدو، ويقومون بضربات سريعة قاتلة على جنوده، ويكبونهم خسائر كبيرة. إن في الهزيمة العسكرية المؤقتة دروساً وعظة قد لا نجدها في النصر؛ وفعلاً لمسنا كثيراً من الإيجابيات بعد الحوادث، ومنها أن المسلمين ازدادوا تحمساً وتأييداً للجهة الإسلامية، وكثير من المسلمين الذين لم ينزلوا لميدان المعركة من قبل نزلوا الآن، وحتى النساء يردن أن ينزلن إلى الميدان.

وتفخر الحكومة الفلبينية بالعمليات الوحشية؛ فالإذاعات للرؤية ومحطات التلفزيون الفلبينية تعرض يومياً عمليات النهب والسرقه والحرق والتدمير وعمليات تمزيق القرآن الكريم، وصب الخمر على أوراقتها، وكذلك تدمير المساجد والمدارس أو تدنيسها بالنجاسات كالخمر والخنازير، يعرضونها على التلفاز لترى الجماهير أن الجيش الفلبيني تمكن من أداء مهمته. أما المسلمون المشردون فعندهم حسب إحصاء العدو الجزئي أكثر من ثلاثمئة ألف مشرد؛ والصحيح أنهم مليون على الأقل.

[سلامات هاشم، رئيس جبهة مورو الإسلامية، مجلة المجتمع، العدد: (١٤١٢)].



اجريت دراسة استقصائية لاستطلاع الرأي العالمي حول سؤال: ما أهم شيء في الحياة؟ وهل يتمتع الإنسان بحقوقه ويمارس الديمقراطية؟ الدراسة نفذها معهد جلوب الدولي وشملت ٧٥ ألفاً من البالغين في ٦٠ دولة، بتوصية من هيئة الأمم المتحدة للوقوف على أوضاع سكان العالم، حتى تستطيع الأمم المتحدة تحديث دورها وتحديد أهدافها في الألفية الثالثة لخدمة البشرية. جاء في الاستقصاء أن الصحة الجيدة والحياة الأسرية السعيدة والحصول على فرص عمل أهم شيء في الحياة، وبخصوص حقوق الإنسان فقد أظهر المشاركون في الدراسة عدم ارتياحهم لمستوى احترام حقوق الإنسان في معظم دول العالم، بينما أعرب أقل من ١٠٪ من المشاركين عن اعتقادهم بأن حقوق الإنسان تحترم، وأن حماية حقوق الإنسان هي أهم عمل لا بد أن تضطلع به الأمم المتحدة.

[مجلة الامرام العربي، العدد: (١٧٦)]

تعلقاً على لجوئه إلى محكمة حقوق الإنسان الأوروبية، عقب مصالحة محكمة التمييز على قوالب السجن الصادر بحقه، قال نجم الدين أريكان زعيم حزب الرفاه المظهور في مؤتمر صحفي: «هناك جهات تسعى في الفترة الأخيرة لإظهار شخصاً ينتظر العون واللد من الغرب، لقد كنا نتنقد الغرب قبل ثلاثين عاماً بسبب كون الدول الأوروبية كانت تتحرك كاتحاد مسيحي آنذاك، وترفض قبول تركيا بين صفوفها بدعوى أنها مسلمة، غير أن الغرب تغير أيضاً وبدأ يدافع عن حقوق الإنسان، وإذا شرعنا بدورنا بمساندة الغرب وحملة الدفاع عن حقوق الإنسان التي تقومها محافل المثقفين».

[مجلة المجتمع، العدد: (١٤١٢)]

## وهذه حقوق الحيوان!!

ثمة مشروع قانون قدم إلى الكونجرس الأمريكي يدعو إلى فرض عقوبات على الدول التي تنتهك فيها حقوق القطط والكلاب. فيقتلها مثلاً وتمسقل جلودها لتحقيق الأرباح والكاسب المادية. ويتبنى للمشروع ويقود للحركة لإقراره السناتور وليم روت رئيس اللجنة المالية في مجلس الشيوخ والنايب جيرالد كليوكا في مجلس النواب. والذي أوصل الموضوع إلى الكونجرس نتاج تحقيقات سرية قامت بها أبرز منظمات الرفق بالحيوان في الولايات المتحدة؛ إذ بعد تحقيقات طويلة تبين لها بالادلة القاطعة أن الصين وتايوان والفلبين تمارس تجارة تحقق منها مئات الملايين من الدولارات سنوياً. تقوم على تربية الكلاب والقطط وذبحها واستخدام جلودها في صناعة القفازات والحقائب والأحزمة والمعاطف ومقاعد الركاب في السيارات ولعب الأطفال. وأثبتت التحقيقات أيضاً أن هذه المنتجات بل والجلود نفسها تصدر إلى الولايات المتحدة تحت أسماء جلود حيوان كالثعلب والفئاب والمينك وغيرها.

وتبين للجنة أن البلدان الثلاثة تقتل سنوياً ما لا يقل عن مليوني كلب وقطة للتجارة بجلودها وفرائها. وقال النايب كليوكا: إنه إذا كانت تلك الدول لا تاه بحياة الكلاب والقطط فإنه يجب ألا تجد لبضائعها سوقاً في الولايات المتحدة. ويجب فرض عقوبات تجارية عليها.

[مجلة للجنة، العدد: (١٠٧١)]

## كرامات المظلومين!!

صفقة أسلحة خفيفة تستخدم لقولمة المتظاهرين تسلمتها دولة عربية أخيراً تبين أنها غير صالحة للاستخدام؛ حيث ظهر أن قاذفات القنابل المسيلة للدموع لا تقذف، مما يعني أن القنابل ستنفجر في المكان نفسه الذي يقف فيه مطلقوها.

[مجلة الوسط، العدد: (٤٤٦)]



## وقنف في قلوبهم العرب

«إنها الحرب الأبدية التي كتب علينا أن نواجهها هنا في تضالنا على البقاء وسط هذه البقعة الغظيمة من العالم، من أراد أن يرى دليلاً على الصعوبة التي تواجهها دولة إسرائيل في مساعها للبقاء، فلينظر إلى ما تقوم به حماس ضمتنا»، هكذا علق عامي إيلون رئيس جهاز المخابرات الإسرائيلي السابق على تقييم الأجهزة الأمنية التابعة للسلطة بالكشف عن معمل المتفجرات في مدينة نابلس، ويواصل إيلون تعليقه قائلاً: «يجب ألا يضل أحد فينا نفسه؛ فحقن نواجه العدو الشرير في العالم بأسره، نحن نواجه حركة ترى في حريها ضمتنا واجباً مقدساً من الدرجة الأولى، بإمكاننا نحن والسلطة الفلسطينية أن ندعي أننا قد حققنا الانتصار عليها بعض الوقت لكن ما هو أكيد أن كل من يعتقد أن الصراع بيننا وبين قوى السلام في المنطقة ينتهي بجل أمني هو ببساطة مخطئ ومضلل، عليكم أن تتذكروا التراث العديدة التي أعلنها فيها موت حماس واندثارها من الوجود تماماً، لكن دوماً كنا نفاجاً بأننا كنا نبالح في تمنياتنا، هم ببساطة يريدون الخلاص منا للأبد».

[جريدة السبيل الأردنية، العدد: (٢٤٦)]

## فضح أهل الفضائح

المصاحفة ولا في أي مجال آخر، حيث تظل هناك خطوط حمراء يتعين احترامها، وتتمثل في ثوابت المجتمع وقيمه الأساسية، ومن أسف أن الذين يرفعون ذلك الشعار في علاننا العربي يسعون به الجرة على القيم الأخلاقية والدينية، لكنهم يلتزمون منتهى الحذر حين يخوضون في المسائل السياسية. ثم إن الثقافة الإسلامية حفلت بكتابات خلصت في الجنس وغيره من الأمور الحساسة أخلاقياً واجتماعياً؛ لكننا ينبغي ألا ننسى أن كتابات تلك الأزمنة لم تكن في متناول العامة، حيث كان الوراقون ينسخون الكتب ويوزعونها على دوائر محدودة، بينما تكفل الطباعة في زماننا بالترويج واسع النطاق لأي كلام مكتوب، والقدر للتيقن أن الذين كانوا يتصدون لمثل تلك الأمور لم يكونوا يقصودون الإثارة أو الترويج لبضاعتهم، وإنما كانوا يخوضون فيها لأسباب تتعلق بتعميق المدارك والدعوة للاعتبار، وتلك ملابسات تختلف تماماً عن تلك التي نواجهها في زماننا. لذا لزم التحذير والتنويه والله أعلم!

[فهمي هويدي، مجلة المجلة، العدد: (١٠٨)]

إن الذين يقومون بالترويج للجنس والاجترار على مختلف القيم الأخلاقية يحتجون بمقولتين أساسيتين: الأولى: ترفع شعار المصارحة والمكاشفة، وتتحدى بالحرية المطلقة وإحياء شعار: (لا محذور في الصحافة). للمقولة الثانية: تستشهد بأن الكلام في الجنس (والبوح) يتفصيله بس أمراً جيداً على الثقافة الإسلامية التي حفلت على دار تاريخها بالوان مماثلة من المعالجات، خلصت في كل شيء ولم تخف أي شيء. لي تعليق على هاتين المقولتين يخصه فيما يلي: صحيح أن المصارحة والمكاشفة مطلوبة في كل شيء، لكن السؤال هو: كيف؟ وفي أي سياق؟ ومن أي منبر؟ وبأي هدف؟ ومن أي طرف؟ ذلك أن البوح بهدف البوح وعلى صفحات الصحف السيارة قد يمثل بؤساً في الانحراف وسبيلأ إلى إشاعة الفاحشة بين الناس، ثم إنه ليس صحيحاً أنه لا يوجد محذور لا في

غريمان مجلس الأمة الحالي لديهم نظام ديمقراطي قائم على أن الناس أحرار في اختياراتهم، وأن الناس متساوون في الحقوق والواجبات، وأن الناس يخضعون بشكل عام لنظام الدستور والإيمان بكل ما فيه، ومع هذا فقد قيدوا الحرية بحجة حماية الثوابت، واستلبوا حقوق الآخرين بحجة تثبيت العادات والتقاليد، واضطهدوا الغير بدعوى أنه شذ عن الإجماع أو خالف رأي الأغلبية. كل مجتمعات العالم تم حكمها بالأغلبية، وكل أحكام الأغلبية هي أحكام استبدادية تعسفية لأنها لا تأخذ بالاعتبار حقوق الآخرين ومصالح الأقليات. النظام الديمقراطي هو النظام الوحيد الذي تحكم بموجبه الأمة مجتمعة «الأمة مصدر السلطات» وتراعي فيه حقوق الأفراد قبل الجماعات، وتفيد فيه قرارات الأغلبية بمبادئ ديمقراطية راسخة ومواد دستورية واضحة. الأغلبية لا تحكم في النظام الديمقراطي؛ لأنها مقيدة بحقوق الأقلية، والأكثرية «ليس بدها شيء» لأنها محكومة بمبادئ وقواعد دستورية. والنظام هنا في هذه الدولة - ورغماً عن خبراء الخلاف ومدعي الفقه الدستوري، وفقاً للمادة السادسة - «ديمقراطي» السيادة فيه للأمة وليس لمن ملك الأغلبية وليس للمشرعة الإسلامية كما ادعى بعض المتفهمين الدستوريين. والدستوريون هنا نسبة إلى الحركة الدستورية يعني الإخوان وليس إلى الفقه الدستوري، فهل يعني هذه الحقيقة الابتدائية من يتمصر بقصد أو بدونه لمحاول هم النظام الديمقراطي في الكويت؟

[الكتب اليساري الكويتي، عبد اللطيف الدعيج، جريدة القبس، العدد: (٩٧١٦)]



## هناك فرق..

## بل فروق!!

١ - يشهد معدل الخصوبة في دول المغرب العربي منذ ثلاثين عاماً تراجعاً متواصلاً يهدد

تجدد الاجيال، وفق تقرير اعده المعهد الوطني الفرنسي للسكان. وقال المعهد في دراسة له، إن تونس حققت المعدل الأدنى الضروري لضمان سلامة التوزيع الديموغرافي للسكان مع ٢,٢ طفل لكل امرأة في ١٩٩٨م وربما بلغ المعدل ٢,١ في عام ١٩٩٩م.

أما في الجزائر فانخفضت معدلات الخصوبة إلى ٢,١ لكل امرأة في ١٩٩٦م و١٩٩٧م.

وقال المعهد إنه إذا استمرت الحال على ما هي عليه فلن معدل الخصوبة في العام الفين لن يتجاوز ٢,٥ طفل لكل امرأة في المغرب و٢,٢ في الجزائر و٢ في تونس. ويبدأ معدل الخصوبة بالتراجع في هذه الدول في مطلع السبعينيات؛ إذ كان معدل الخصوبة في الجزائر في مطلع السبعينيات ٨,١ طفل وفي المغرب ٧ أطفال لكل امرأة في ١٩٧٢م. وعلى سبيل المقارنة احتاجت فرنسا قرابة ٢,٠ سنة لينخفض معدل الخصوبة فيها من ٦ أطفال للمرأة في منتصف القرن ١٨ إلى حوالي طفلين لكل امرأة في الثلاثينيات من القرن العشرين. أما الدول المشمولة بالدراسة فلم تحتج سوى ٢٥ عاماً لذلك! ارتفعت نسبة النساء اللواتي يستخدمن وسيلة لمنع الحمل من ٥٪ في نهاية الستينيات إلى ٣١٪ في ١٩٧٨ و ٦٠٪ في ١٩٩٤-١٩٩٥م. وكانت ٥٪ من المغربيات يستخدمن حبوب منع الحمل في الستينيات مقابل ٥٩٪ حالياً. أما الجزائر فالتجهت إلى خفض سن الزواج غداة الاستقلال مما أدى إلى ارتفاع معدل الخصوبة إلى أقصى مستوى في السبعينيات. إلا أن استخدام حبوب منع الحمل انتقل من ٨٪ في ١٩٧٠ إلى ٥٧٪ في ١٩٩٥م. [جريدة الشرق الأوسط، العدد: (٧٩١٩)]

٢ - أعلنت سلطات سنغافورة أنها ستقدم مكافآت مالية للأباء الذين ينجبون أكثر من طفل، وجاء هذا القرار في محاولة لتقليص تراجع الخصوبة في هذه الجزيرة الواقعة جنوب شرقي آسيا. ومن المقرر أن تفتح الحكومة في إطار الخطة الجديدة حساباً مصرفياً خاصاً للزواج الذين ينجبون طفلهم الثاني أو الثالث، حيث تقدم لهم مبالغ مالية سنوية إلى أن يصل الطفل عامه السادس وستدفع في هذا الصدد مبلغ مئتين وواحد وتسعين دولاراً أمريكياً في السنة، إضافة إلى خمسمائة واثنين وثمانين دولاراً لدعم مصاريف الأبوين، وستضاعف هذه المكافآت بالنسبة لن ينجبون طفلهم الثالث، كما سيسمح للأمهات اللواتي ينجبن طفلهم الثالث بالحصول على إجازات ولادة، خلاف ما هو معمول به حالياً، حيث تقتصر هذه الإجازة على الطفلين الأولين، وقال رئيس وزراء سنغافورة إن حكومته ستدفع مبالغ مالية تصل إلى أحد عشر ألفاً وسبعمائة وخمسة وستين دولاراً أمريكياً لتعويض الدخل التي تفقدها الأمهات خلال العطلة التي تستمر ثمانية أسابيع.

[موقع هيئة الإذاعة البريطانية www.bbcaraic.com]

## (إف)

## والمأوف!!

اعترف مسؤول فرنسي أمام المحكمة أن شركة (إلف اكين) النفطية الفرنسية كانت تقوم عبر شركة فرعية خفية في جنيف اسمها (إلف تريد) بتمويل سري لمسؤولين ورؤساء حكومات وجمهوريات إفريقية، بغية إفسادهم وشراء ولايتهم. وتخطى أنثريه نارالو المسؤول السابق عن إفريقيا في الشركة عن إدمانه إخفاء المعلومات وقال إن عمولاته بلغت ٦٠٠ مليون فرنك في حسابه الشخصي الأصلي؛ فيما أشارت مصادر أخرى إلى أن هذه العمولة وصلت إلى ٨٠٠ مليون فرنك. ويتم تحويل جزء من هذه المبالغ عن طريق البنك الفرنسي - الإفريقي (فيبا) قبل أن تصب في حسابات رؤساء وزراء وجمهوريات البلدان الأجنبية أي غير الفرنسية. ويتم استخدام هذه الأموال في استخدام الحرس (المقربين) ومن ضمنهم فرنسيون من أنصار الزعيم اليميني شارل باسكوا أو في صرفها في البذخ حيث وصلت مصروفات زوجة رئيس الجابون، ابيديث بونجو، إلى ١,٥ مليون فرنك في اليوم اليوم الواحد. وهكذا يتم الضغط على ميزانيات الدول من أجل ....

وتؤكد مصادر موثوقة بأن الجابون كانت هي التي تستعمر فرنسا وليس العكس في عام ١٩٨٢م، وكان عمر بونجو، الذي يعتبر صديقاً شخصياً لجاك شيراك يقوم بتمويل المرشحين من انصار صديقه الفرنسي.

[جريدة البيان الإماراتية، العدد: (٧٣٧٦)]



## اهل لديهم شرف

في خطوة وصفت بـ «الاستفزازية» وغير المسوّغة أقدم مجلس الشيوخ الأمريكي «الكونغرس» على سن مشروع قانون لمكافحة ما سمي بـ «جرائم الشرف» وصولاً لإقراره ومن ثم البدء في تطبيقه ضمن برامج صفوفات السياسة الأمريكية الخارجية على بلدان العالم الثالث وبالقوات منها الدول العربية والإسلامية. واعتبر مراقبون أن سنّ الكونغرس الأمريكي لمشروع هذا القانون سابقة لم تحدث في السياسة الدولية فضلاً عن اعتباره تدخلاً سافراً في خصوصيات الدول العربية والإسلامية. محللون أضافوا أن مصداقة مجلس الشيوخ الأمريكي على مشروع القرار ورفعته ليصادق عليه من قبل مجلس النواب يعد سابقة خطيرة لم يسجل مثيل لها في أي من المحافل الدولية، وأضافوا أن الكونغرس الأمريكي سيطلب بعد إقرار هذا القانون التدخل المباشر في شؤون الدول المعنية تحت مظلة حماية أرواح الأبرياء من النساء مؤكداً أن الأردن سيكون على رأس هذه الدول حسب ما جاء في أحد التقارير المتلفة بهذا الصدد.

[صحيفة السبيل الأردنية، العدد: (٧٤٤)]

## وهذه

## أسترتهم

١ - أظهر مسح جديد أجري مؤخراً في شيكاغو الأمريكية أن أكثر من نصف أطفال الولايات المتحدة يعيشون الآن مع أحد الوالدين، وليس مع والديهم معاً نتيجة لتراجع معدلات الطلاق.

[مجلة الكوثر، العدد: (١٠)]

٢ - ديك تشيني المرشح نائباً لجورج بوش الابن: سئل عن موقفه من سياسة الإدارة الأمريكية الحالية إزاء تجنيد الشواذ جنسياً في الجيش والمعروفة باسم سياسة (عدم الجهر) التي تقض الطرف عنهم وتتبنى إزاهم سياسة متسامحة فقال: (أعتقد أنني سأساند هذه السياسة، وأعتقد أن هذا أفضل الممكن في هذه الظروف). وسئل تشيني عن ابنتيه وإحداها معروفة بشذوذه الجنسي فقال إنه يفخر بابنتيه وأن الحفاظ على خصوصية حياتهما الشخصية حق يجب عدم المساس به.

[جريدة البيان الإماراتية، العدد: (٧٤٩)]

## العمل على

## أشده

فتحت العاصمة الأسترالية كانبيرا الباب نحو تأسيس إذاعة «نصرانية أصولية» لثبّت باتجاه دول شرق وجنوب شرق آسيا، الذي من للعتقد أن يثير غضب وحساسيات عدد من الدول الآسيوية المسلمة وحتى البوذية والشيوعية التي ستفطيتها دائرة الإذاعة التي تقود حملة التنصير؛ فقد دعت منظمة «كريستيان فيزن» البريطانية مبلغاً مالياً لم يعلن مقابل إيجار أقوى محطات البث في منطقة جنوب المحيط الهادي التي كانت تستخدم سابقاً من قبل إذاعة أستراليا بالقرب من داروين.

وستبث الإذاعة الجديدة برامج دينية وأغاني مسيحية ويرامج صحفية وثقافية وأخرى لم تحدّد، وتؤكد الجماعة النصرانية الإنجيلية أن إذاعتها التي ستكون باسم: «إذاعة الصوت المسيحي» لن تكون سياسية التوجه والمضمون، لكن للمتقدين لها من الأستراليين يعتقدون أن مضمونها الديني سيزعج الدول الآسيوية التي سيستمع سكانها

[مجلة الإصلاح، العدد: (٤٢٠)]



## لن كان له قلب

عكست دراسة في بريطانيا

الاعتقاد السائد في الغرب بأن التعاليش

بين رجل وامرأة بدون زواج يعقهما من

منفصلات الزواج. وأظهرت الدراسة

التي أجرتها الباحثة الاجتماعية باتريسيا مورغان ونشرتها

في كتاب أن الأطفال الذين يولدون لأبوين غير متزوجين

يعانون من مشكلات نفسية وتربوية، ولو كان الأبوان

يعيشان تحت سقف واحد. واتهم الكتاب وعنوانه: (زواج

النخبة) المسؤولين والمنظمات الاجتماعية بالخضوع لمجموعة

من البوهيميين والعشبيين الذين «يروجون لنظرية كاذبة

مفادها: أن الزوج لا يعدو كونه ورقة رسمية». وضم

الكتاب نتائج إحصاءات في مختلف أنحاء العالم دلت على

الذين يعيشان في ظل «التعاليش» يعانون قدراً أكبر من

التوتر والاكتئاب، إضافة إلى كونهما أكثر ميلاً إلى الخيانة

من اللذين يقترونان رسمياً. وانتقد الكتاب وجهة النظر

الرسمية القائلة إن بعض أشكال التعاليش أكثر ثباتاً من

الزيجات؛ لأنها تنتهي بالإنباج، مشيراً إلى أن ثمانية في

المئة فقط من أتباع الفئة الأولى ظلوا تحت سقف واحد بعد

إنجابهم طفلهم الأول. ولاحظ الكتاب اتجاهات حالية لدى

الشباب إلى تفضيل الزواج على التعاليش، مشيراً إلى أنه

في الستين الأخيرتين فضل ٢٢ في المئة من الرجال

و١٧ في المئة من النساء التعاليش في مقابل ٤٥ في المئة

من الرجال و٥١ في المئة من النساء الذين اختاروا

الاقتران رسمياً. [جريدة الحيلة، العدد: (١٣٦٧١)]

## وفعلتها

## يا وحيد!!

قال الرئيس الإندونيسي عبد الرحمن وحيد الذي يرأس أكبر دولة إسلامية من حيث عدد

السكان: «إنه يجب أن تكون لإسرائيل سيطرة إدارية على القدس» ولكنه أبغ الصهايين أن

السيادة السياسية على المدينة المقدسة يجب أن تؤول إلى هيئة دولية تضم ست دول مجاورة والأمم

المتحدة» وتحدث وحيد بعد اجتماع سري مع شمعون بيريس وزير التعاون الإقليمي الإسرائيلي

وقبيل وصول ياسر عرفات إلى البلاد، وقال وحيد: «إخفاق قمة كامب ديفيد في يوليو الماضي يرجع إلى حقيقة أنه لم

يتم بحث سوى شكل واحد من أشكال السيادة، ولكن إذا قسمنا السيادة فسيختلف الأمر» وقال وحيد: «من الأفضل

أن نفرق بين السيادة الإدارية التي ستكون في أيدي الإسرائيليين وبين السيادة السياسية التي ستقولاها لجنة تضم

سبعة أعضاء هم: مصر، والأردن، وسوريا، ولبنان، وفلسطين، وإسرائيل، والأمم المتحدة». وقال وحيد: إن

«إندونيسيا تفخر بأن تساعد في مسيرة السلام في الشرق الأوسط».

وكانت زيارة بيريس لإندونيسيا أول لقاء على هذا المستوى الرفيع بين البلدين منذ سبع سنوات.

[جريدة الأنباء، العدد: (٨٧١١)]

## شكراً!!

أعلن عبد الستار خان وزير خارجية باكستان عن اعتزام حكومته اتخاذ إجراءات صارمة لطرد

جماعات الأفغان العرب المقيمين على الأراضي الباكستانية منذ احتلال الاتحاد السوفييتي السابق

لأفغانستان. وقال: إن الحكومة الباكستانية لن تسمح باستخدام أراضيها في أنشطة لتهديد

سلامة أراضي الدول العربية الشقيقة أو عزعزع الاستقرار والسلام فيها.

وقال: إن إسلام آباد تتعرض لضغوط شديدة من حلفائها العرب في منطقة الشرق الأوسط لتضييق الخناق على

الأفغان العرب الذين يشتبه في تدبيرهم اعتداءات إرهابية ضد بلادهم الأصلية.

واعترف الوزير بأن ٢٥ ألف متشدد من الأفغان العرب خلصوا الحروب لتحرير أفغانستان من الاحتلال

السوفييتي (١٩٧٩ - ١٩٨٩م) لم يعودوا إلى بلادهم ويعيش غاليبتهم في باكستان الآن.

[جريدة الامرام، العدد: (٤١٥٢٤)].



في العدد ١٤٨ الصادر في ذي الحجة ١٤٢٠هـ، نشرت  
 مجلتكم الموقرة مقالاً للدكتور سليمان بن إبراهيم بن شيان،  
 بعنوان: «حقيقة شركات التأمين»، أخذ فيه برأي الفقهاء  
 المانعين للتأمين، بكل اتواعه، ورأى أنهم هم العلماء الذين  
 يعتقد برأيهم في بلاد المسلمين، كما رأى أن الباحثين الذين  
 قالوا بأن التأمين إيجابياتهم - يقظونه - ليسوا من أهل العلم.  
 وأورد عدداً من سلبيات التأمين، منها أن شروطه شروط  
 إنعجان تعسفية واستغلالية، وأن شركاته ليس من همها إلا  
 الربح، وأنها أشتت بالمال ذمم كثير من المستشارين،  
 والصالحين، والأطباء، والخبراء، وغيرهم من أفراد طاقم  
 التأمين، وأن هذه الشركات تعقد كثيراً من العقود، ولا تفي  
 إلا بالقليل منها، وأن الكثرة الكاثرة في التأمين هي الجماعة  
 الخاسرة، وأن القلة القليلة هي الحفنة الرباحة من قادة  
 التأمين في العالم، وأن بلدان العالم فئتان: فئة مصدرة  
 للتأمين، وفئة مستوردة له، وأن تكلفة التأمين تكلفة عالية،  
 وأنه السبب في الكثير من الجرائم، كالقتل، والكذب، وأن  
 التأمين فيه ربا، وقرر، وقمار، وأن شره يغلب خيره، وأنه  
 ليس فيه أي مصلحة اقتصادية، ويفني عنه التأمين الذاتي،  
 أي إنشاء حساب استثماري لاحتياطي الحوادث... إلخ.  
 للمعلوم أن الفقهاء المعاصرين على ثلاثة آراء في التأمين:  
 الأول يكتفي بالتأمين الخيري القائم على الزكوات،  
 والصدقات، الوصايا، والنتائح، والندور، والتكافآت، ومن  
 القائلين بهذا الرأي: الدكتور شوكت عليان من الفقهاء،

# التأمين

د. وهيب يونس المصري (\*)

(\*) أستاذ في الاقتصاد الإسلامي والفتوى



والدكتور عيسى عبيده من الاقتصاديين المسلمين.

والرأي الثاني يجيز التأمين التعاوني دون التجاري، ومن القائلين بهذا الرأي: الدكتور الصديق الضير، والأستاذ محمد أبو زهرة، والدكتور حسين حامد حسان، والدكتور محمد بلتاجي حسن، من الفقهاء.

والرأي الثالث يجيز التأمين التجاري أيضاً، ومن القائلين بهذا الرأي: الأستاذ مصطفى الزرقا، والأستاذ علي الخفيف من الفقهاء، والدكتور محمد نجاة الله صديقي من الاقتصاديين المسلمين.

ومما يؤخذ على رأي المانعين للتأمين التعاوني عدم اعتدائهم إلى بعض النصوص الشرعية، ومن ذلك حديث الأشعرين، وهو أنهم كانوا إذا أرموا (فني زانهم وافتقروا) في الغزو، أو قل طعام عيالهم بالدينة، جمعوا ما كان عندهم في إناء واحد، ثم اقتسموه بينهم بالسوية (صحيح البخاري، كتاب الشركات، وصحيح مسلم، باب فضائل الصحابة).

إن التأمين الخيري لا يعوض المصاب إلا إذا أصابه فقر، أما التأمين التعاوني أو التجاري فإنه يعوض المصاب، ولو لم يصبه فقر؛ لأن الغرض منه هو رده إلى مستواه السابق من الغنى والكفاءة الإنتاجية.

والناس متفاوتون؛ فبعضهم قد لا يرى حرجاً من اللجوء إلى التأمين الخيري، عند

الحاجة، وبعضهم يفضل الاعتماد على نفسه، والتقليل من الاعتماد على الآخرين، وتخفيف الأعباء عن الإيرادات الخيرية وحصائل الزكاة.

وكذلك الناس متفاوتون حيال المخاطر؛ فبعضهم قد يكون أكثر رغبة وقدرة على تحمل المخاطر، وبعضهم قد يجد ميلاً لديه لركوب المخاطر في الأنشطة الاقتصادية المختلفة، لا سيما إذا كانت هناك وسيلة كالتأمين تخفف عنه آثار بعض المخاطر، لكي تشجعه على ركوب مخاطر أخرى يحتاج إليها النشاط الاقتصادي في المجتمع. والتأمين إذا ما طبق في اقتصاد بلد ما، فإن الاقتصادات الأخرى تتخلف وراءه، إذا لم تطبقه.

ومما يؤخذ على رأي المجيزين للتأمين التعاوني، والمانعين للتأمين التجاري، أنهم رأوا أن التعاونيات كالتبرعات يفتقر فيها من الغرر ما لا يفتقر في المعوضات. وهذا فيه نظر؛ لأن حقيقة: «تبرع لك على أن تتبرع لي» ليس من التبرعات، بل هو من المعوضات. ومما يؤخذ عليهم أيضاً أنهم ميزوا بين معوضات تهدف إلى الربح، ومعوضات لا تهدف إليه، فمنعوا التأمين التجاري وأجازوا التأمين التعاوني. وهذا التمييز غير مسلم؛ لأن الإسلام يجيز التجارة، كما يجيز الربح. وغاية الفرق بين التأمين التعاوني والتأمين التجاري أن الأول تديره جمعية تعاونية، والآخر تديره شركة تجارية.

وعلى هذا الأسس يمكن القول بأن جميع



التمييز الدقيق بين ما يدخل في القمار وما يلتبس به وليس منه تمييز لم يعرفه الفقهاء المعاصرون فحسب، بل عرفه أيضاً الفقهاء القدامى، منهم أبو عبيد في الأموال؛ حيث ميز تمييزاً دقيقاً بين القمار من جهة، والقرعة والخرص من جهة أخرى، خلافاً للفقهاء الذين حرموهما، ظناً منهم أنهما من القمار المحرم.

أما ما ذكر من أن التأمين فيه غرر فالرأي فيه أن الغرر فيه على مستويين: مستوى العلاقة بين شركة التأمين ومجموع المستأمنين، ومستوى العلاقة بين شركة التأمين وكل مستأمن على حدة. فالمستوى الأول فيه الغرر إلى حد كبير، بالنظر إلى قانون الأعداد الكبيرة Law of Large Numbers المعروف في علم الإحصاء. والمستوى الثاني وإن كان فيه غرر أكبر، إلا أن للمستوى الأول تأثيراً عليه، بحيث إن الغرر فيه يصير أقل نسبياً.

أما القاعدة القائلة بأن الغرر يغتفر منه في التبرعات ما لا يغتفر في المعاوضات فهي صحيحة بشكل عام، بمعنى أن الغرر أكثر اغتفاراً في التبرعات وأسهل، غير أن هذا لا يعني أن المعاوضات لا غرر فيها. فالجعالة فيها غرر في الحصول، وفي المقدار، وفي الأجل، كالتأمين، ومع ذلك فإنها جائزة عند جمهور الفقهاء. فإذا قلت: من عثر على سيارتي المسروقة فله ١٠٠٠ ريال، فإن الباحث عنها قد يجدها وقد لا يجدها، وقد يعمل قليلاً أو كثيراً،

الفقهاء الذين أجازوا التأمين التعاوني، أو أجازوا التأمين التجاري، إنما أجازوا التأمين، بغض النظر عن كونه تعاونياً أو تجارياً، وهذا اعتراف منهم بالصلحة الاقتصادية والاجتماعية للتأمين.

كما أن جميع الفقهاء، حتى الذين منعوا التأمين التعاوني والتجاري، قد أجازوا التأمين الحكومي: التأمينات الاجتماعية، والتقاعد، والمعاشات. والتأمين الحكومي يمكن أن يدار بشكل تعاوني بلا أرباح، ويمكن أن يدار بشكل تجاري استرياحي.

فلا يمكن القول بأن العلماء الذين يعتد برأيهم قد حرموا التأمين بجميع أنواعه، سواء كان تعاونياً أو تجارياً، حكومياً أو خاصاً.

أما ما ذكر من أن التأمين فيه ربا فالرأي في هذا أن الربا ليس من لوازم التأمين؛ إذ يمكن استثمار أقساط التأمين استثماراً غير ربوي، بصيغة المشاركة في الأرباح مثلاً. كما أن قسط التأمين لا ينظر إليه على أنه قرض، حتى يقال بأن مبلغ التأمين يكون فيه ربا إذا زاد على قسط التأمين. والربا في القرض مضمون، أما التأمين فالزيادة فيه غير مضمونة، فقد تقع، وقد لا تقع.

أما ما ذكر من أن التأمين فيه قمار فالرأي في هذا أن القمار يكون في اللعب، والتأمين ليس لعباً، والمقامر في القمار يخلق المخاطر، أما المستأمن فإنه يتحصن من المخاطر. وهذا



لدة قصيرة أو طويلة، ومن ثم فقد يحصل على الجُعل أو لا يحصل عليه .

أما ما ذكر من أن أرباح التأمين أرباح عالية فالحل فيه هو المنافسة الكفيلة برد الأرباح إلى حدود الاعتدال، أو الإشراف الحكومي على تحديد الأقساط، لا سيما في حال الاحتكار .

وأما ما يقال من أن عقد التأمين هو عقد إذعان، فهو إذن حرام؛ فهذا ربما أتى من سوء الترجمة . فعقد الإذعان ترجمة عربية للعبارة الفرنسية Contrat d'adhésion، والصواب في الترجمة هو: عقد الانضمام، وأما عقد الإذعان فهو حالة متطرفة من عقود الانضمام، عندما تكون شروطها تعسفية فعلاً، في غياب المنافسة، والإشراف الحكومي .

أما أن التأمين الذاتي Self-Insurance يفني عن التأمين التعاوني أو التجاري، فهذا قد يصلح بالنسبة للمنشآت الكبيرة التي يتسع نشاطها إلى الدرجة التي ينطبق عليها قانون الأعداد الكبيرة. أما المنشآت المتوسطة والصغيرة فلا يصلح لها التأمين الذاتي، لا سيما في السنوات الأولى من تطبيقه .

أما ما ذكر من الآفات الأخرى، كالقتل، والكذب، وشراء الذم فهذه آفات عارضة؛ فالواريث قد يقتل مورثه، لأجل استعجال

ميراثه، فهل نمنع الميراث لأجل احتمال مثل هذا القتل؟ إن الفقهاء قد منعوا الميراث، في هذه الحالة، عن القاتل فقط، ولم يمنعوه عن سائر الناس. والكذب، وشراء الذم، فاشيان في كثير من الأسر، والمنشآت، والأنشطة . فإذا استغلت المستشفيات مرضاهما، وأجرت لهم تحاليل، أو عمليات لا يحتاجون إليها، فهل نمنع النشاط الطبي والمخبري من أصله، أم نعاقب فقط من يرتكب هذه المخالفات؟ وكذلك قد تدخل سيارتك إلى ورشة إصلاح، فتستبدل الورشة قطعاً لا حاجة لاستبدالها، وقد تستخدم عمالاً حمقى، فتضيع أموال الناس وجهودهم وأوقاتهم، فهل نعزف عن استخدام السيارة، وهل نمنع قيام ورشات لإصلاح السيارات؟

أنا لا أشك في أن بعض المجيزين للتأمين التجاري قد استدلوا له بأدلة ضعيفة، وأن بعضهم كان يريد إباحته بأدلة متكلفة، وبأي ثمن، وبناءً على أحكام مسبقة. ولكن خصومهم، إذ شعروا بأنهم قد استطاعوا ردّ مثل هذه الأدلة ظنوا أنهم قد ردوا التأمين، والحال أن التأمين يمكن أن يستدل له بأدلة أخرى قوية يصعب ردها .



# الإبداع الحضاري

(٢-١)

بقلم: جان كلود أبريك ترجمة: محمد بلحسن  
راجع ترجمته وقدم له وعلق عليه: د. محمد أمحزون

## تمهيد:

واتخاذ القرارات داخل الجماعة، وإلقاء الضوء على الوسائل التي تتبناها النخب في توجيه المجتمع؛ إلى غير ذلك من المناهج والأدوات والوسائل التي ينبغي للدعاة استيعابها للدخول في معترك مواجهة النخب العلمانية المفسدة، والتأثير على القطاعات الواسعة من الجماهير.

لقد قطع الفريسيون في دراسة ما يسمى بـ «علم النفس الاجتماعي» شوطاً بعيداً. ويعدّ هذا العلم من المجالات الحيوية - الاستراتيجية التي ينبغي للدعوة الإسلامية الاهتمام بها فيما يتصل بحقل الوسائل والأدوات.

ولكل ظاهرة من هذه الظواهر يتوفر: «علم النفس الاجتماعي» على نظام معرفي متطور: نظريات وأبحاث ودراسات واختبارات تؤهله لفهم النشاطات الذهنية العليا، وبعض الأبعاد النفسية للحياة الاجتماعية للجماعات. ومن أجل توسيع مجال الرؤيا فإن «علم النفس الاجتماعي» يقوم بدراسة:

فهو يُعنى بدراسة الظواهر الفكرية: نظام الإدراكات والتصورات الاجتماعية، وظواهر التواصل الاجتماعي على مستويات مختلفة من العلاقات المجتمعية، ودراسة العلاقات بين الأفراد، ودراسة العلاقات بين الأفراد والجماعات: (مؤسسات، جمعيات، أحزاب، نواد)، ودراسة الجماعات من حيث تركيبها ووظيفتها، وعلاقات التأثير فيما بينها، وبسط آليات تفجير الطاقات لدى الجماعات والأفراد، وأساليب العمل بروح الفريق،

١ - الأسباب التي تدفع الناس للتمائل (أي التشبّه بغيرهم) أو الخضوع، وذلك بالبحث عن

(\*) هناك فرق بين الإبداع والإبداعية؛ فالإبداع يعني اكتشاف الجديد، والإبداعية تعني إيجاد ملكة الإبداع لدى الأفراد والجماعات.



خصائص الفرد الذي يَمْتَثِلُ ويخضع، والفرد الآخر الذي يقاوم التأثيرات الاجتماعية (العادات، التقاليد...).

٢ - ما هي خصائص المؤسسات والجماعات التي تحلّل أن تنفّط سلوك الأفراد؟ ما هي منطلقاتها العقائدية الأيديولوجية وآلياتها في التأثير؟ (المؤسسات التربوية، النوادي، الجمعيات، وسائل الإعلام، الجامعات، المعاهد...).

٣ - كيف يفكر الأفراد في واقعهم اليومي؟ كيف يقبلون السلوك المنصرف على أنه سلوك عادي غير شاذ؟ كيف يفسرون ما يحدث لهم؟ ويشمل ذلك البحث عن القوانين التي تحكم وتتحكم في التفكير الاجتماعي.

٤ - البحث عن الخصائص الأساسية التي يجب أن تتوفر في الجماعات التي تؤيد التغيير، حتى تكسب خاصيات الفاعلية والتأثير؛ كيف تستطيع هذه الجماعات أن تؤثر على الأغلبية؟ كيف تعمل لتحويل وتصحيح بنيتها التصورية العامة تجاه القضايا الرئيسية على الرغم من نقص هذه الجماعات العددي، ونوعية مفاهيمها التي تخالف سلوك الأغلبية، ومع وجود احتمالات التهميش المتوقعة نظرياً تجاه هذه الجماعات؛ ما هي طبيعة التفاعلات التي يحدثها أفراد الأقلية الفاعلة والعملية داخل واقع الأغلبية التي تخالفهم في الاعتقاد

والرأي والقيم والمقاييس الحياتية؟ كيف تؤثر هذه الأقليات (الجماعات) علاقاتها الداخلية من أجل التفعيل المستمر نحو الإبداع والإنتاج؟ ما هي مستويات اتخاذ القرارات داخلها.

٥ - إلقاء الضوء على مجمل التأثيرات التي تمارسها وسائل الإعلام على الفرد من خلال دراسة مختلف المواضيع الإعلامية المسافة للفرد : المقاييس التي تنتج الخطاب الإعلامي، كيفية تغيير هذا الخطاب ليستطيع أن يصبح قاعدة سلوكية وفكرية عامة ومعتمدة لدى أفراد مجتمع ما<sup>(١)</sup>.

ومن الموضوعات التي يوليها « علم النفس الاجتماعي » اهتماماً متزايداً، ويخضعها للبحث والرصد والاختبار الميداني : موضوع التفكير الإبداعي.

على أن هذا التفكير يؤدي عبر مجموعة من الأساليب والأدوات والإجراءات إلى مساعدة الإمكانات الذهنية على الارتقاء، وتحسين كفاءة الأداء، والقدرة على حلّ المشكلات، وطرح البدائل واكتشاف الخيارات<sup>(٢)</sup>.

ولما كان الإبداع يعني التآليف بين الأفكار والصور وتركيبها تركيباً فذاً ينتج عنه الإتيان بقاعدة جديدة أو اكتشاف لقانون جديد، أو استخراج شكل غير مأكوف<sup>(٣)</sup>؛ فإن تنمية هذا النوع من التفكير يستحق اهتماماً خاصاً منّا نحن المسلمين؛

(١) علم النفس الاجتماعي، تأليف مجموعة من الباحثين العرسمين، نشر تحت إشراف سيرج موسكوفيسي، باريس، المطابع الجامعية لعرسا، ١٩٩٢.

(٢) عبد الكريم بكار، مدخل إلى التنمية للمتكاملة : رؤية إسلامية، ص ٨٧.

(٣) المرجع نفسه، ص ٨٧.



وحيث يشتدّ الطلب اليوم على الإنسان الغذاء البدع بشكل دقيق وجيد لخدمة دينه وأمته في سبيل الدفع نحو الارتقاء الحضاري.

ولمعرفة المناهج وأليات الرصد والتجارب والحلول المبتكرة التي يستخدمها « علم النفس الاجتماعي » لتطوير هذا الفن وتعميمه في حقول المعرفة وفي مجالات الحياة المختلفة ، فإنّ هذا البحث الذي ترجم من اللغة الفرنسية لأحد أقطاب علم النفس الاجتماعي الفرنسيين ، سيبيّن وسائل التحليل المنهجي للإبداعية ، وكيفية توظيف تقنيات الإبداع لتحفيز الذهن على الابتكار والتجديد ، وإجراء التجارب لتنمية ملكة الإبداع لدى الأفراد ، وتقييم إبداعية الجماعات وتنافسها ، والعوامل التي تخضع لها عملية الإبداع... إلى غير ذلك من العوامل التي يبرز من خلالها أهمية التفكير الإبداعي في تغيير الواقع وتجديده وإغنائه .

### مقدمة المؤلف:

اهتمام علم النفس بالإبداع هو جد حديث؛ فإلى غاية سنة ١٩٥٠م، كان حجم عناوين المنشورات في علم النفس المخصّصة للإبداعية بنسبة واحد في الألف. وإلى غاية هذا التاريخ أيضاً توجه الاهتمام بالخصوص إلى تحليل سيرورة الإبداعية المعتبرة ظاهرة قليلة وحاضرة - حصراً - داخل نخبة الباحثين والمبدعين الكبار ، ومنذ هذه الفترة كانت المعلومات المتعلقة بهذا الموضوع ناتجة بالأساس عن تحليل تراجم العظماء ، أو شهادات تركها بعضهم

مثل بوانكاريه <sup>poincare</sup> ، والمتعلقة بمناجم تفكيرهم . ولم تظهر الإبداعية باعتبارها ضرورة اجتماعية واقتصادية إلا مع نهاية الحرب العالمية الثانية وانعكاساتها؛ حيث أصبحت موضوعاً للدراسة . وإزاء التطور السريع للمجتمعات الصناعية فإن ازدياد المنافسة وسرعة التحولات في المناهج والتقنيات والأسواق فرض البعد النوعي أساساً للتكيف والنمو الاقتصادي ، وتحول الاهتمام أيضاً من المبدعين إلى الأفراد الإبداعيين من دراسة الإبداع إلى دراسة الإبداعية؛ أو بمعنى آخر: من دراسة خصائص نخبة ضيقة إلى شريحة أكثر اتساعاً .

وهكذا احتل مفهوم الإبداعية وضعاً مستقلاً بالنسبة للإبداع . ويمكن تسمية الإبداعية : ( التطور التدريجي المتتابع والملكة التي بواسطتها يقوم فرد أو جماعة تحتل وضعاً معيناً بإعداد نتاج جديد أو أصيل موافق لمتطلبات الظرفية ومقاصدها أو الحالة الراهنة ) . إنن : نعتبر فرداً أو جماعة مبدعة حسب قدراتها لتحريك هذه العملية .

ويعود الفضل لجيلغورد <sup>Guilford</sup> (1973, 1950) gord) من خلال رسالته المشهورة المقدمة لجمعية علم النفس الأمريكية ، والتي صاغ فيها الأفكار الجديدة الغنية بالنتائج النظرية والتطبيقية المتعلقة بالإبداعية :

● القابلية للإبداعية توجد بمستويات مختلفة ولكن عند جميع الأفراد العاديين<sup>(١)</sup> .

(١) معنى ذلك أن الإبداعية كاتمة في جنس الإنسان ، إلا أنها في حاجة إلى من يحفزها وينشطها لتخرج إلى عالم الواقع .



● السياق الإيداعي يمكن أن ينتج طواعية، ويمكن أيضاً تدريسه وتطويره لدى عدد كبير من الأفراد.

وبالإضافة إلى هاتين الفكرتين المركزيتين تضاف بعض أعمال اوسبورن (Os- 1953, 1963) (bom) الفكرة التي تنص على أن وضعية الجماعة تساعد على الإيداعية<sup>(١)</sup>.

ولهذا بدأنا نرى في الولايات المتحدة ثم في أوروبا وفرنسا، وخاصة ابتداءً من سنة ١٩٦٠م تطور مجموعة من الأبحاث في علم النفس، مستعملة بالخصوص المناهج التفاضلية والساعية مثلاً إلى اكتشاف أو إبراز العلاقات بين الإيداعية والذكاء، وتعريف خصائص «الشخصيات الإيداعية» وتقييمها إلخ... ويمكن للقارئ المهتم أن يعود في هذا الصدد إلى مجلة لوبوتي (Leboutet) حول هذه المسألة ١٩٧٠م.

### آثار الجماعات النوعية،

عرضاً عن الدخول في هذا مقارنة بين تقدير خصائص الجماعات والأفراد، والتي كشف عنها موسكوفيسي وبيشلي (Paicheler/moscovici 1972) على أنها غير ذات جدوى، سنحاول إبراز بعض الأبحاث التجريبية ونتائجها القادرة على توضيح نوعية وضع الجماعة

وبالخصوص فهم : لماذا يمكن للجماعة أن تشكل حافزاً للإيداعية؟

### أ- الجماعة تفضل التغيير،

في تجربة شهيرة، قرلن لوين (K. 1947, 1965) Lauin الآثار الخاصة لمحاضرة مقابل نقاش جماعة حول تحول العادات الغذائية المنزلية الأمريكية تحولاً يتمثل في استهلاك السُّلابة<sup>(٢)</sup> عوضاً عن اللحم.

وفي عقام أول استمعت جماعة من النساء إلى محاضرة هامة أقيمت من طرف مختص يؤكد فيها الامتيازات الغذائية والاقتصادية للسُّلابة، عن طريق عرض وجبات مناسبة... إلخ.

وفي الحالة الثانية، وبعد عرض تمهيدي وجيز، دفعنا بريات البيوت إلى مناقشة المشكلة فيما بينهم. وفي كلتا الحالتين دامت التجربة ٤٥ دقيقة. وأجري تحقيق في المنزل بعد أسبوع من التجربة أظهر أن ٣٪ فقط من ربات البيوت اللاتي استمعن إلى المحاضرة استعملن السُّلابة مقابل ٣٢٪ من اللاتي ناقشن هذه المسألة داخل الجماعة.

على أن جميع التجارب المنجزة من طرف لوين، والتي تستعمل الوسائل نفسها اتخذت هذه النتيجة، سواء تعلق الأمر باستهلاك الحليب السائل أو الحليب المسحوق أو إعطاء زيت كبد سمك الموردة

(١) لما كان وجود الفرد في الجماعة أمراً ضرورياً، ولا يتم شيء من المعاني المذكورة إلا في إطار الجماعة، رغب النبي ﷺ فيها وحث عليها، بل وأمر بها، كما جاء في حديث عمر - رضي الله عنه - : «... فمن أراد بصوحة الجنة فليؤم الجماعة» (أخرجه الترمذي في سننه وقال حسن صحيح)، وفي حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - : «يد الله مع الجماعة» (أخرجه ابن أبي عاصم في السنن وصححه الشيخ الألباني). ولتربية الروح الحماة عند المؤمنين شبههم النبي ﷺ بالبنين، في تماسكهم وتفاعلهم وتكاملهم : «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً، (أخرجه البخاري في كتاب الأدب)، كما وصفهم بالجسد الواحد، (المصدر نفسه، كتاب الأدب).

(٢) كراع الذبيحة ويطنها.



للطفل . ولو أننا عوضنا العرض بنصيحة شخصية استغرقت نفس الوقت؛ فإن أثر الجماعة يظل مهيمناً بالنسبة للتغيير؛ فالوجود داخل الجماعة والتفاعل الاجتماعي والإدراكي يمكن أن يؤدي إلى انخفاض مقاومة التغيير عند الأفراد، ويساعد على ظهور سلوكيات جديدة يوظفها الحس الجماعي<sup>(١)</sup>.

## ب - الجماعة تفضل المخاطرة:

أظهرت مجموعة من الأبحاث، بعد أعمال ولاش وكوجان (Wallach/Kogan: 1966) بأن الجماعة المكونة من أفراد ذوي آراء مختلفة والمناقشين لحالة معينة يختارون حلولاً أكثر مخاطرة من الأفراد المنسجمين في الجماعة نفسها. وازدياد المجازفة داخل الجماعة في بعض الحالات يشكل عاملاً ملائماً للإبداعية؛ فهي تسمح للجماعة باختيار حلول مثمرة على الأقل أو أصيلة؛ لأن فيها مجازفة<sup>(٢)</sup>.

## ج - عدم تجانس الجماعة وأثره في الإبداعية:

إن التباين في الجماعة على صعيد المواقف والكفاءات يعد رصيذاً جوهرياً؛ لأنه يسمح باحتكاك

الآراء المختلفة<sup>(٣)</sup> والاستفادة من كفاءات الآخرين، ويعني عوامل تشجع الإبداعية. ولكن يمكن أن يكون أيضاً مصدراً للتوقف والصعوبات: كبح أو إعاقة ألام أفراد جماعة أكثر كفاءة، وتجميد التواصل بسبب صراعات المواقف... إلخ. فالاختلاف<sup>(٤)</sup> يشكل مصدراً كامناً للصراعات الاجتماعية الإدراكية.

وأظهرت أبحاث هال واتسون (Watson: 1970) (Holl) بأن التنافر داخل الجماعة يساعد على الإبداعية إذا أخذت هذه الصراعات الاجتماعية - الإدراكية بعين الاعتبار وضُبطت حالتها. وقد جعل هذان الباحثان جماعة في وضع لحل المشكلة الآتية: أنتم ضمن طاقم من الفلكيين تعرّض لحادثة في القمر، ويجب عليكم الالتحاق بسفينة فضائية توجد على بعد ٣٠٠ كيلو متر على القمر؛ فالسفر طويل وصعب، ويجب عليكم اختيار المواد التي ستحملونها معكم، والتي سوف تسهل عليكم بلوغ الهدف. وكل فرد رتب ١٥ مادة لحملها. وهذا العمل أنجز داخل الجماعة، وينبغي أن ينتهي إلى نظام واحد.

ومن هنا تم تحديد شرطين تجريبيين: فالتعليمات تدعو الأفراد إلى توضيح آرائهم المختلفة

(١) إن التغيير في القرآن الكريم سنة اجتماعية لا سنة فردية، بدليل قول الله - عز وجل -: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَ حَتَّى يَغْيُرُوا مَا بَأَنفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١]؛ إذ كلمة قوم تعني الجمع أو الجماعة، فكل فكرة أو حبرة اجتماعية تُقدّم للإنسان تؤثر في موافقه، سواء كانت هذه الأفكار والخبرات إيجابية أم سلبية. وإنما يتجلى الحقّ والمهارة في إعطاء مواقف أسلم وأيسر ولا يتم ذلك إلا عن طريق الوحي المعصوم من الخطأ. (٢) إن روح المخاطرة والمغامرة يوظفها معاً السلوك الجماعي سواء على صعيد الفكرة أو الموقف. فالتواصي بالحق والصبر الذي جاء في سورة العصر لا يتصور إلا في جماعة يوصي بعضها بعضاً بالصبر على العبء المشترك، ويتعاون الجميع على تكاليف الإيمان، بما يوحي ذلك من مجازفة ومخاطرة بالبل والنفس، والصدق بالحق لتغيير الواقع من سيئ إلى أحسن.

(٣) اختلاف التنوع.

(٤) اختلاف التضاد.



ومناقشتها، أو عدم تحديد أي شيء، وتُظهر النتائج بوضوح بأن أخذ الجماعة للاختلاف بعين الاعتبار يؤدي من جهة إلى نتائج مرضية عامة، ومن جهة أخرى يؤدي إلى اكتشاف أفكار جديدة وأصيلة تتعلق باستعمال المواد<sup>(١)</sup>.

وهذه النتائج تؤكد النتائج القديمة (لترينانين) المتعلقة بالإبداعية الثنائية التكاملية: تبين المواقف والكفاءات لعنصرين في تفاعل لا تساعد على الوصول إلى نتائج مرضية<sup>(٢)</sup>.

وعلى العكس من ذلك، ففي حالات تجريبية تلقى فيها عناصر ثنائية متكاملة مسبقاً: «تربياً للاتصال مع الآخرين»، فالأزواج المتباينين<sup>(٣)</sup> هم الأكثر إبداعية.

ويمكن القول (عند ترياندين: Triandis)، إنه حينما يقلص الضغط المرتبط بتباين الجماعة - مثلاً - بفضل التعلم أو الاتصال والاحتكاك؛ فالأثر الإيجابية لهذا التباين يمكن أن تتطور وتؤدي إلى إبداعية عالية. وهذا التحليل يكشف أهمية بعض أنواع الزعامة (Leadership) وضرورتها، أو

الحيوية في الجماعات الإبداعية المركزة على ضبط وتدشين مناخ ترابطي إيجابي. (وسنعود إلى هذه النقطة).

وأكمل كولاروس وأنسدرسون (Anderson, Collaros: 1969) هذه النتائج بإظهار أن التباين الحقيقي والتباين الشكلي ليس هما الأساس. وبدراستهما لجماعات «تحفيز الإبداع»<sup>(٤)</sup>، وضعا ثلاث حالات تجريبية:

- في الأولى يجب على الفرد أن يفكر في أن الأعضاء الثلاثة الآخرين في الجماعة خبراء في «تحفيز الإبداع».

- في الثانية: واحد فقط من الأعضاء خبير.

- في الثالثة: لا يوجد أي خبير<sup>(٥)</sup>.

لكن في الحقيقة فإن الجماعة متطابقة في الحالات الثلاث؛ بمعنى أنها مكونة من أفراد سُدُج بدون تجربة. وحينئذ، فإن تبيان عدم تجانس الجماعة هو الذي تم التلاعب فيه. على أن إبراز الجماعة بهذا الشكل يؤدي إلى اختلافات جوهرية: فالجماعات المتجانسة<sup>(٦)</sup> تطور إبداعية عالية أكثر

(١) إن التعمد الإيجابي ينصب في قلة اختلاف التنوع؛ حيث يعمل عناصر الجماعة الواحدة أو الجماعات على إغناء الخبرات والمواقف بالأفكار المتنوعة، وعلى سد حاجات المجتمع وتضمين مساره بشتى الأساليب، وعبر جميع الوسائل والطرق في سبيل التجديد والتغيير.

(٢) ولحل هذه الإشكالية ينبغي التفاهم والتطوع، كما جاء في حديث ابن أبي بريدة عن أبيه قال: «بعث النبي ﷺ جدّه أبا موسى - الأشعري - ومعه إلى اليمن فقال: يسراً ولا تمسراً، ویشراً ولا تنفراً [وتطوعاً]، (الحديث) أخرجه البخاري في كتاب الطزاري. وفي حديث غزوة ذات السلاسل أن النبي ﷺ أمّ عمرو بن العاص بأبي عبيدة بن المراح في مائتين من المقاتلين، وأمره أن يلحق بم عمرو والأختفا، فلما أبو عبيدة أن يؤمّ بهم فمعه عمرو وقال: إنما قدمت عليّ مدداً وأنا الأمير، (فظلوه أبو عبيدة) (الحديث). انظر الفتق، غزوة ذات السلاسل.

(٣) اختلاف التنوع.

(٤) مصطلح أنجلو - أمريكي يعني البحث عن أفكار أصيلة وجديدة داخل جماعة من الناس، وذلك بتحفيز قدراتهم للتعبير الحر عن أفكارهم وخواطرهم. (قاموس لاروس).

(٥) في الواقع، فإن أفراد الجماعة على نفس المستوى الذهني، ولكن أومعوا بأن معهم خيراً، لا اختيار ريد أفعالهم في هذه الحالات.

(٦) فكرراً وشعوراً.



من غيرها، وتكون عن نفسها - من خلال مناخ اجتماعي مؤثر - صورة إيجابية، بينما يؤدي الخوف الوهمي في الحالات السابقة من حكم واحد أو مجموعة من الخبراء على أفراد الجماعة إلى تراجع أو كبح في إنتاج الأفكار وخصلة الأفكار الجديدة والأصيلة.

وهذا النوع من الأبحاث يؤكد على أن الصورة التي تكونها الجماعة عن نفسها هي بُعد رئيس في حركيتها وحيويتها. ولهذا فالأبعاد الرمزية لوضع الجماعة تشكل - في رأينا - أحد للموضوعات الجديدة والمركزية للأبحاث حول إبداعية الجماعات.

### أسلوب الزعامة والإبداعية

أشرنا في الفقرة السابقة إلى أخذ الصعوبات الاجتماعية الشعورية المرتبطة بعدم تجانس الجماعة بعين الاعتبار؛ فدور الزعيم يجب أن يكون حاسماً في نشاطها وإبداعيتها. وفي هذا الصدد خصص لوين ومساعدوه أبحاثاً عديدة لهذا الموضوع الذي سوف نحاول بطريقة موجزة تلخيصه.

فهؤلاء الباحثون أنجزوا دراستهم خلال الفترة (١٩٣٩-١٩٤٠م) حول جماعات من الأطفال

الأمريكيين تصل أعمارهم إلى ١٢ سنة يرتلون نوادي للترفيه. والملاحظات تعم فترات طويلة (عدداً من الأسابيع) وهدفها دراسة العلاقات بين أنواع القيادات وظاهرة الجماعة. وتم تعريف ثلاثة أنواع من الزعامات ستناسب تصرفات الشخص المسؤول عن الجماعة:

١ - الزعيم المستبد: فالقرارات المتعلقة بالعمل وتنظيم الجماعة تصدر عن المسؤول وحده، بطريقة موازية لتطور الأنشطة.. والقرارات ليست مسوعة، ولا واضحة بالنسبة للإصلاح. ومعايير تقييم الزعيم ليست معروفة، وأخيراً يبقى بعيداً عن الاندماج في محيط الجماعة، ولا يتدخل إلا لإصدار الأوامر أو للتظنير في حالة الصعوبة<sup>(١)</sup>.

ب - الزعيم الشوري: فالقرارات ناتجة عن المناقشات التي يطرحها الزعيم، وهي تأخذ بعين الاعتبار رأي الجماعة. كما أنها مترابطة بالنسبة للإصلاح. وكل مرحلة تُحدد بوضوح ودقة، والزعيم يوضح الأحكام الخاصة به ويُسوّغها. وعندما يطرح مشكلة، يقترح مجموعة من الحلول تختار الجماعة أحدها. ودون المساهمة الكبيرة في توجيه الأنشطة، فإنه يضطر للاندماج في حياة الجماعة<sup>(٢)</sup>.

(١) إن التعامل في مسارات الأمم السابقة واللاحقة عبر الاستقراء والتجربة يلاحظ أنه كلما ساد الاستبداد جماعة أو أمة أو دولة كل ذلك سبباً لسلب للجمتع إرثاته وحرية، فتختر مشاعره فلا يميز بين ما ينفعه وما يضره.

ومما لا شك فيه أن ظاهرة الاستبداد تقتل روح الإبداع وتحول دون تفجير الطاقات، مما يؤدي إلى المنحدر الخطير من التدهور والاضمحلال بكافة صوره على مختلف الأصعدة.

(٢) على أنه كلما حظي المجتمع بالاستقرار والعدل والشورى، كان ذلك منافعاً ملأماً للإبداع العلمي وجغرافياً على التطور الإنساني. ولذلك أمر الله - عز وجل - المؤمنين بالتشاور فيما لا نص فيه: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٢١]، وروي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنه لم يكن أحد أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله ﷺ، (سنن الترمذي، باب ما جاء في المشاورة)، وذلك تعويداً لهم على التفكير بالمشاكل الهامة، وحرصاً على تربيتهم على الشعور بالمسؤولية. على أنه بالاستقراء نجد أنه كلما اتسع نطاق الشورى كانت الجماعة أقرب إلى إصابة الحق.



ج - الزعيم الاسمي: بعد تحديد الوسائل والأدوات التي تتوفر عليها الجماعة؛ فالزعيم يتصرف تصرفاً سليماً، والجماعة تتمتع بحرية تامة مع العلم أنها يمكنها اللجوء إلى المسؤول. وهذا الأخير لا يحكم ولا يقيم؛ فوجوبه يعتبر ودياً ولا يتدخل إلا بعد الطلب، ويتخذ قليلاً من المبادرات.

وتُظهر النتائج المتوصل إليها: أن نوع زعيم الجماعة يحدّد مجموع سلوكها الانفصالي والاجتماعي والإدراكي.

وهكذا ففي الجماعات ذات القيادة السلطوية (المستبدة) يهيمن الخمول أو العنف؛ فاللناخ الاجتماعي الشعوري هو مناخ سيئ، والالتحام ضعيف بين أفراد الجماعة، والتوترات الداخلية تساعد على ظهور مجموعات صغرى. وبما أن العنف لا يمكن أن يوجه ضد المسؤول فيوجه ضد بعض أعضاء الجماعة أو نحو الخارج، مع ظهور ضحايا. وفيما يتعلق بالعمل يلاحظ أنه بوجود الزعيم تكون نتيجته جيدة، وهي عالية بالمقارنة مع الجماعات الشورية، ولكنها مطبوعة بالمعاملات أو التشابه القوي والاختلافات بين الأفراد جد ضعيفة. ولكن بغياب الزعيم ينهار الإنتاج، وتتخلى الجماعة عن أي مسؤولية أو مبادرة.

وفي الجماعات ذات القيادة الشورية فالنتيجة مرتفعة ومستقرة، وحتى بعد مغادرة الزعيم للجماعة. وهذا

الوضع يساعد على التعبير عن الاختلافات القوية. وهكذا فالنتوج من نوعية معتدلة، ولكنه أقل انتظاماً من الوضعية المستبدة. ورضا عناصر الجماعة يكون مرتفعاً، وللناخ الاجتماعي - الشعوري إيجابي، كما أن الالتحام قوي. فهذه الجماعات تستطيع أن تصمد أكثر من غيرها لحلولات التقسيم الخارجية، كما أن العنف تجاه المسؤول يمكن للتعبير عنه بطريقة مباشرة، ولا يؤدي إلى توترات داخلية بين أفراد الجماعة، كما هو الحال في اللناخ السلبي.

وفي الجماعات ذات القيادة «نزه يفعل»<sup>(١)</sup>، فالنتيجة جد سيئة، دون أن يكون لحضور الزعيم أو غيابه دور خاص<sup>(٢)</sup>؛ فهذه الجماعات يمكن وصفها بأنها نشيطة وغير منتجة؛ فاللناخ الاجتماعي الانفعالي للجماعة جد سيئ، وكذلك الالتحام ومستوى الرضا. وكما هو الحال في الجماعات السلطوية يظهر العنف تجاه الآخرين، وفي اتجاه الخارج، ويوجد ضحايا.

وعرفت أبحاث (لوين : Lewin) وفريقه نجاحاً كبيراً في علم النفس الاجتماعي، وفي علم النفس الصناعي للأهمية الفعلية للإشكالية المدروسة؛ فلم توضح بأن نوع كذا من القيادة هو أفضل من نوع كذا، ولكن بيّنت بأن كل نوع من القيادة ينتج مناخاً اجتماعياً خاصاً ونتيجة معينة.

ويظهر بوضوح أنه إذا كان هدف الجماعة هو الإبداعية فالقيادة الشورية هي الأكثر إنتاجاً

(١) أي: يتصرف كما يشاء.

(٢) ويُقضى الأمر حين تغيب تيم ولا يستمرون وهم شهود.



وعطاء؛ فهي بدون عرقلة الإنتاجية تسمح باستعمال وجهات النظر المختلفة عن طريق التعبير أولاً، ثم اتخاذ خطوة موحدة تفترض منلاً إيجابياً. والأشكال الواقعية لهذا النوع من القيادات تليها ضغوط المحيط الاجتماعي. على أن تطوير الإبداعية لدى جماعة تفترض على أية حال تعويض مفهوم السلطة والزعيم بالنشاط والمنظم.

### أقلية نشيطة وإبداعية الجماعات:

رأينا بواسطة لوين خاصة : أن الجماعة يمكن أن تكون الركيزة أو اللب للتحول، ولكنها أيضاً - كما أظهرتها الأبحاث فيما يتصل بالتأثير الاجتماعي - وسيلة خطيرة للامتثال<sup>(١)</sup> والخضوع وإفقار الأفكار، والصد من الإبداعية لصالح قوانين وسلوكيات غالبية<sup>(٢)</sup> والأفراد غير الممثلين ليس لهم إلا الاختيار بين الخضوع أو الخروج عن المألوف<sup>(٣)</sup>.

ويفضل أعمال موسكويفسي (Moscovici) يتبين أن الأقلية لها أهمية كبيرة؛ وأظهرت الدراسات الحديثة في علم النفس الاجتماعي أن

( إنتاج سلوك مشترك ومتشابه لدى مجموعة من الأفراد .

( إن البيئة الاجتماعية تلعب دوراً كبيراً في إخضاع الأفراد لمجموعتين من التقاليد والممارات الموروثة التي تنمط السلوكيات وطرق التفكير، وتنتج بذلك أوضاعاً تتسم بروح القطيع، وضغور حسن التجديد والابتكار، كما جاء في الحديث الشريف: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه... الحديث أخرجه البخاري في كتاب الفتر .

( يقصد هنا: محاولة الخروج عن الأوضاع والتقاليد الاجتماعية السائدة، والرغبة في التغيير والتجديد .

( إن النخبة الفاعلة أو الفئة المصلحة تعدّ عاملاً مهماً في الإصلاح الاجتماعي ونهضة الأوضاع الموصلة في النهاية إلى التغيير. وهو مطلب شرعي ملج، كما في قوله - تعالى -: ﴿ وَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [آل عمران: ١١٠] .

( وهذا نادر ما يحدث؛ إذ على امتداد التاريخ الإنساني لم تستطع الأغلبية أن تقوم بدور التغيير، وإنما النخب المصلحة هي التي تفعل ذلك: ﴿ قُلْ لَا تَكُنْ مِنَ الْقُورُنِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةً يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْهَانِ مِنْهُمْ ﴾ [هود: ١١٦] .

( إن تحديد الرؤى والمواقف داخل التصور الفردي يعتمد في الغالب على كثرة العدد؛ فالأغلبية لها تأثيرها الواضح في مجريات الأمور، وفي =

وجود أقلية داخل جماعة يعتبر عنصراً مساعداً على التجديد والابتكار؛ لأنه يساعد على تجاوز قوانين الجماعة وعاداتها<sup>(٤)</sup>.

وإذا أحدثت الأغلبية تغييراً بتبني وجهة نظرها الخاصة<sup>(٥)</sup>، فالأقلية بدورها تطلق سيرة للتأثير أقل وضوحاً، ولكن تؤدي إلى ظهور أفكار جديدة ومتنوعة تساعد على الإبداعية .

ويحمل بحث حديث لنميت واشتار جواباً لهذه الإشكالية. والفرضية العامة للكاتبين يمكن صياغتها على النحو الآتي: أفراد جماعة يكونون أكثر إبداعية إذا كانت فيهم أقلية ذات تكوين قوي ومتماسك .

فديناميكية الأقلية وحركيتها وقوتها تدفع الأفراد إلى التساؤل عن مواقفهم، وتساعدهم على تناول جوانب أخرى من الواقع، وإيجاد حلول جديدة ومختلفة .

والنتائج للتحصّل عليها بعد الاختبارات تُظهر :

● أن الأفراد يتبعون رأي الأغلبية أكثر من اتباعهم رأي الأقلية<sup>(٦)</sup>.

● أن الأفراد الذين يشكلون أغلبية في مواجهة



أقلية يعطون عدداً مرتفعاً من الأجوبة الجديدة الصحيحة أكثر من الذين هم أقلية في مواجهة أغلبية<sup>(١)</sup>.

كما أظهرت النتائج أن تأثير الأغلبية وتأثير الأقلية يتركز على سيورتين مختلفتين :

١ - أن الأغلبية جدّ فعّالة لجرّ الأفراد نحو الحلول التي تقترحها، بمعنى نحو امتثالية قارة<sup>(٢)</sup>. وعلى العكس، إذا كانت الأقلية تدفع أقل نحو هذا النوع من السلوك فإنها تساعد الأفراد على

اللامركزية، وعلى تحليل يأخذ بعين الاعتبار للعناصر المقترحة التي تعين على إنتاج حلول جديدة ومبتكرة غالباً ما تكون صحيحة.

٢ - أن وجود جماعة ذات أقلية نشيطة وقوية يمكن اعتبارها عاملاً مساعداً على الإبداعية. وهذه النتيجة تعين على توضيح النتائج المتحصّل عليها من طرف (موسكوفيسي، ولاج) التي تبين أن تأثير الأقلية هو جدّ قوي في محيط تكون قاعدته هو البحث عن الأصالة واكتشاف الجديد.

---

= جميع القضايا المعروضة على الرأي العام. بينما في التصور الإسلامي، فإن تحديد الرؤى ومن ثمّ اللواقف ينبع من خضوع الإنسان للمسلم لرجعية عليا (الوحي) بدل الاحتكام إلى رأي الأغلبية : ﴿وَأَن تَطْعَ أَكْثَرُ مِن فِي الْأَرْضِ يَقُولُكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦]. وجاء في الأثر عن عبيد الله بن مسعود - رضي الله عنه - : « الجماعة ما وافق الحق ولو كنت وحدي ».

أما رأي الأغلبية، فيُتَّبَع إذا كان موافقاً للحق، ويُتْرَك إذا كان خلاف ذلك : « فإذا أحسن الناس فاحسن معهم، وإذا أسأوا فاجتنب إساءتهم » عن عثمان بن عفان رضي الله عنه (البخاري: كتاب الأذان). وفي حديث الترمذي : « لا تكونوا إمعة ».. (الحديث).

(١) إن التفوق العددي - في بعض الأحيان - يلعب دوراً في تحفيز الأفراد وتشجيعهم على الإبداع بآرائهم والتعبير عن أفكارهم إذا كانوا يواجهون جماعة أقل منهم عدداً.

(٢) وهو سلوك غير صحي.



# أَنْتَ أَزْوَاجُ الدُّنَا وَأَنْتَ أَزْوَاجُ الدُّنَا

## مهدي قاضي

يجب أن تدرك الأمة أن دعم المسلمين الذين يتعرضون للمذابح والتشريد المساعدات المالية والدعاء على الرغم من معيته ووجوبه والحاجة إليه وضرورة إبداء إليه إلا أنه في الحقيقة حل قتي وجزئي لا يوقف المآسي ولا يحلها مآماً؛ وإن انتهت مأساة فستظهر أخرى؛ إن الداء الحقيقي مستمر وهو ضعف الأمة ذلها وهوانها وعجزها عن حماية أبنائها. الذي يحدث نتيجة بُعد الأمة عن الالتزام التام بأوامر ربها. قال ﷺ في الحديث الصحيح عن ابن عمر: «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً لا يرفعه عنكم حتى ترجعوا إلى دينكم» أخرجه أحمد وأبو داود والطبراني. وقال أيضاً في الحديث الحسن عن ثوبان: «يوشك أن تداعى عليكم الأمم من كل أفق كما تداعى الأكلة إلى قصعتها. قالوا: قلنا: يا رسول الله! أمن قلة نحن يومئذ؟ قال: أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غلاء كغلاء السيل» الحديث... أخرجه أحمد وأبو داود. ومذابح امتنا ومآسيها في العصر

الحديث مستمرة منذ عشرات السنين منها ما عرفناه ومنها ما لم نعرفه، ويجب أن يشعر المسلمون أنهم مسؤولون عن استمرار مآسي الأمة من هذا الجانب؛ لأنهم يتقصيرهم واستمرارهم في الذنوب وتركهم الجِد في الدعوة إلى الله والإصلاح يكونون سبباً في ضعف الأمة، ومن ثم يكونون سبباً في عجز الأمة عن حماية أبنائها؛ ووضع حل جذري لهذه المآسي وبذلك يكونون - بتقصيرهم - من أسباب استمرار مذابح المسلمين.

وما يحز في النفس أكثر هو أن الكثير من الخطباء والمحاضرين والكتاب والشعراء والدعاة عموماً لا يقومون في خطبهم ودعائهم وتوجيهاتهم عند الحديث عن مآسي المسلمين بتذكير الناس بهذا الجانب الهام بالشكل الواضح والكافي والمؤثر الذي يشعر كل فرد مسلم بمسؤوليته هو في نفسه في تحقيق هذا الواجب؛ مع أن هذا - كما ذكر سابقاً - هو الحل الحقيقي الجذري للمآسي.

وبفض النظر عن أنه الحل الأهم فإنها فرصة للدعاة لتذكير الناس بالعودة إلى الله من هذا الجانب؛ وهذا من قبيل المفهوم التربوي (التربية بالأحداث). ومن الخسارة ألا تستغل هذه الفرصة لتذكير الناس بالهدف الحقيقي الذي تطمح إليه الأمة وهو عودة المسلمين إلى الالتزام التام بدينهم والذي به - بإذن الله - يتحقق للأمة نصرها وتمكينها في الأرض.

وبعبارة أخرى نقول للدعاة بأنه يجب علينا ألا نعالج الأعراض فقط وننسى المرض الحقيقي للأمة حتى ولو كانت الأعراض شديدة وحادة في بعض الأحيان.

يا أمة الحق إن الجرح متسع

فهل تُرى من خريف الجرح نعتبر؟  
ماذا سوى عودة لله صابغة

عسى تغيير هذي الحال والصبور؛  
إن الحل لمآسي امتنا يمكن تلخيصه في كلمتين: (عودة، ودعوة).  
أي عودة كل فرد في الأمة إلى تطبيق الدين والالتزام التام بأوامره، ودعوته غيره إلى ذلك.

ويا ليت أن تصبح هاتان الكلمتان شعاراً لطريق الحل لإنقاذ امتنا، وأن تكون رمزاً تتذكر الأمة به لكي لا تنسى ذلك، ولكي تسرع للطريق الحقيقي للوصول للنجاة والعزة والكرامة.



# الجمال بين المشي وبين المشي

## هدى بنت فهد العجل

إلى متى تركضين إلى الوراء؟ سؤال جذاب.. إلا أن إحداهن تقول: لن يجزيني هذا السؤال إلا إذا مارس الرجل عملية الرجوع إلى الأمام.

تحدّ قاضح.. تفضح به مثيلاتها!!  
إحداهن ترى عيناها حيناً عسلتين، وحيناً سوداوين، وأحياناً زرقاوين.. فهل لديها عي ألوان؟

عندما نرى بعض الوجوه النسائية تتساءل: لو أن المرأة بيدها اختيار شكلها وهيئتها.. فاي شكل واي هيئة تختار؟ وتقف أمام المرأة مؤكدة المقولة المألوفة: (ثروات الأرض تكفي جميع البشر لكنها لا ترضي أطعماهم). أحياناً تضطرك الظروف أن تقوم بزيارة لا ترغبينها.. إذا كنت ممن لا يركضن إلى الوراء.. فمن أرغمتك على زيارتهم، فمجتعمهم وأفكارهم بعيدة كلية عن مجتمعك وأفكارك.. لكن والدتها تقول: لا بد أن تنهي معنا.. وإرضاءاً لرغبة الوالدة.. وحتى لا تُنعتي بالإنطواء والتكبر تذهبين. وما أن يدور رحى الحديث حتى تشعري بمدى ضالّتك الثقافية الفنية قياساً بالفكرهن.. ف (الروميل) هذا لا يناسب عينيّ فلانة؛ لأن عينيها واسعتان، وزاد (الروميل) من سعتها.. هكذا يقولون.. وإنت تتساعلين في نفسك: وما هو (الروميل)؟

إحداهن تقول: أشعر به (حكة) في بشرة وجهي.. فقالت إحدى الجالسات: أنت تستعملين الطبقة السابعة وربما لا تناسبك.. جربي الطبقة الثالثة.

تحديقن في وجه تلك الغابرة بجانبك

تريدين (عد) كم طبقة على وجهها.. فتردك بنظرة وتساك: أي الطبقة تناسب بشرتك..؟

\* مازق.. هلوية.. كيف لك انتشارال نفسك منها؟

\* أي قصّات الشعر تعتقدين أنها تناسب وجهي..؟

بهذا التساؤل انتشلتك إحداهن مما أنت فيه..!!

الجميع يتحدثن وأنت صامتة.. حسناً الآن هن سكوت.. فتحت فم لتتحدثي.

\* قلت: من قرأ ممكن ما طرح في الصحافة من تراء حول قضية..؟

وقيل أن تكلمي قطعت تلك الجالسة أمامك حديثك متسائلة:

\* لا ادري هل أنت صاحبة اللشغل.. فانا مدعوة إلى حفلة صديقة أخذ بعد شهرين، وفستاني الذي خيط قبل أربعة أشهر شاهدوه، وأريد تفصير فستان سهرة آخر. بعد أن قطعت تلك حديثك أدركت أنه لا مجال لبيّنهن وليقلن عنك ما يقن.

هذه جلسة واحدة من جلسات عدة، وبعضهن لا يجدن لهن مكان وسطها. تمارسن الركض إلى الوراء هل لأجل الرجل فقط.. لإرضائه. ربما.. ولكن في الغالب لا.. بل تنشياً مع الحضارة التي خدعت بهن.. فه (كريم) لإزالة التجاعيد تقرئين عنه فتسارعين إلى أقدم محلات التجميل وخوفاً من أن تنفذ الكمية تقتنين علبتين، ولا أهمية للسعر، وما أن تضم لمسة منه على وجهك وبعد دقائق (يلتهب) وجهك.. فتتجهين رأساً إلى السلاجة وتأخذين قارورة ماء بارد جداً تسكبينه على وجهك ليظفر اللهب.. فيأتيك السؤال: هل جهلت أن ما يناسب بشرة فلانة قد لا يناسب بشرتك؟ ثم ما هو دور الطبيب..؟ تركضين وتركضن من خلفك زميلاتك فمن يسبق أولاً..؟ بل لماذا الركض المحموم..؟ هل لتتشبهي بالرجل أكبر فترة ممكنة..؟

من قال إن ركضك هذا يمكّنك من التشبث بقلب الرجل.. بل إن الرجل الذي يطلب زوجة تكون حقل تجارب لجميع أنواع المساحيق.. ليس أها للزوجية ولا لتكوين أسرة.. نعم! الله جميل يحب الجمال.. ولكنه حذر من المغالاة والمبالغة في كل شيء ومن ضمن ذلك التجميل..

وجّهي عينيك إلى الأمام لتري أن قدميك قد استدارتا جهة الخلف ومارستا الركض المحموم إلى الوراء.. بل بينهما وبين حافة الهاوية أشبار قليلة.



# تتبيح تل، تتبيح

## تتبيح التحملاني

أطلعت على التعقيب للقدم من الأخ الكريم (عبد الله بن علي الحماني) في العدد (١٥٣) ص (١٤٠) حول حفظه على ما ورد في لفظ الأول من البيت العاشر من قصيدة (من البلقان إلى الشيشان) في العدد (١٥١) حول لمة (يا رحمة الله! هل في الأمر من فرج؟...) ولود هنا إيضاح اللبس الذي وقع فيه الأخ الكريم: أولاً: أشكر للاخ غيرته على حماية جانب التوحيد وحرصه على بيان الحق كما كان يطمح إليه، واولصه بعدم اعتماد على النقل دون التتبع عن موافقة القول للمنقول حتى لا يسيء الظن بإخوانه، وتختلط عليه سور كما حصل.

ثانياً: يتبين من سياق البيت الشعري أن الأمر لا يقتضي الدّعاء مطلقاً ولا ما يقترب عليه من كفر كما أورد مما ثبت عليه (عياناً بالله) فلم أقل: (يا رحمة الله أنقذنا. أو ما شابه ذلك من لوازم الدعاء واساليبه التي لا تخفى) سياق الكلام كما ورد في المطبوعة يبين أن الدّعاء بالصفة إضافة إلى الموصوف متبوع باداتي استفهام وعلامته في نظرين، وليس الشطر الأول فقط كما ذكر. وليس في هذا الأسلوب حرج شرعي ولا لفظي ولو سال الأخ قبل التهمة بنقل لكان أولى وهو من باب حسن الظن بإخيه المسلم.

## تتبيح الزمان (مستجدات النصر النكزيت)

### السين عبد الرحمن عقيل

إنها مسميات لامعة وبراقة ولكنها من معدن سرعان ما تصدأ نراقه فتترك خبيلها في واحة فكرنا النقي، فيتكون لدينا مركبات فكرية ذات روابط عقيدية معقدة للتركيب؛ وذلك لطمس معالم مادة شرعنا ونهجنا القويم وتصبح مادة تتفاعل مع كل جديد من مستجدات العصر. لذا فإن على الأمة الإسلامية مجابهة هذه التغيرات بكل ما تملكه من وسائل التصدي لها، وليكن لكل مثقف وكاتب وواعظ واديب دوره الفعّال نحو هذه التغيرات الفكرية بالكلمة الناصحة الناجعة لتبين مخاطرها، وتظهر مآلها فيجب على الكاتب ألا ينفق قلمه أمامها، والشاعر ألا تمحل واحة شعره، والواعظ ألا يقل عطاوله. كل بما منحه الله من هبة يجود بها على دينه وأمنه لكي تحيا حياة آمنة مطمئنة، ونعبد الله على بينة من أمرنا.

تتجانب الدهر لا تقنى وإن ظهرت لنا عجائب قلنا ما الذي بعد  
تقني نفيء لأمر الله في عرض  
ويقرن الجمع ذا يؤس وذا سعد  
إن من مستجدات عصرنا الفكرية، وما ظهر في مآرنا الزمنية ما يسمى بالحدائق والعلمانية - وما ظهر فخرًا بما يسمى بالنظام العالمي الجديد (وهو ما عني بالعولمة).  
جئت بنا من ديار الغرب عولمة  
طريقة القاب، لا شرع ولا تمس  
ناس أسرى لديها في مخيلتها  
تقط ناساً وترقي من ترى القمص



# التثبيت أثناء النزول

عادل الموسري

من حكمة نزول القرآن منجماً: تثبتت فؤاد النبي ﷺ، وايضاً: تيسير حفظه وفهمه. يقول الدكتور مناع القطان - رحمه الله -: «فما كان للامة الامية ان تحفظ القرآن كله بيسر لو نزل جملة واحدة وأن تفهم معانيه وتتدبر آياته؛ فكان نزوله مفرقاً خير عون لها على حفظه في صورها وفهم آياته<sup>(١)</sup>».

إن من الضروري عدم الاندفاع بقوة لقلب الأعمال لكي لا يضعف جهد الإنسان. يقول صاحب كتاب الهمة العالية: «فتجد من الناس من يقبل على عمل من الأعمال باندفاع زائد، ونشاط خارج عن طوره، فيكلف نفسه من المهام ما يتواءم بحمله وما لا تطيقه نفسه، وما هي إلا مدة وتثني همته وتثني عزيمته<sup>(٢)</sup>».

الكثير يتمنى الوصول إلى ما يريد بأسرع ما يمكن، وهنا مواقع الزلل والخطر؛ فإن الهمة حين لا تكون متدرجة تنعكس على صاحبها.

إن الصبر من مقومات التثبيت وأركانه؛ فمن ضيع الصبر ضاع ما أراه. يقول الشافعي - رحمه الله -:

اصبر على الجفا من معلم

فإن رسوب العلم في نفقاته

ومن لم ينق مر التعلم ساعة

تجرع ذل الجهل طول حياته<sup>(٣)</sup>

إن هذه القاعدة العظيمة لتدخل في اغلب أمورنا في الحياة؛ فلا فتوى بلا علم، ولا قول دون تجربة، ولا نجاح دون صبر؛ وكل هذه وغيرها لا تكون إلا من خلال الضبط والحفظ في الصور.

لما وصل عقبة بن نافع إلى البحر المتوسط ثم انطلق حتى وصل إلى المحيط الأطلسي دخل في البحر وقال قولته العظيمة: «والله لو أنني أعلم أن وراءك قوماً لا يؤمنون بالله لخضتكم إليهم».

لكن عقبة حينما وصل إلى المحيط الأطلسي ما كان هناك أحد يحمي ظهره، ولما أراد العودة إلى القيروان وإراد التراجع، هاجمه البربر وثاروا عليه وقتلوه في الطريق. فقال موسى بن نصير لما سمع القصة: رحمه الله، كيف ينطلق ولم يحم ظهره؟ أما كان معه رجل رشيد؟

إننا لا بد من الانطلاق من قاعدة قوية؛ ولذلك تدخل هذه الاستراتيجية في اغلب الأمور؛ فهاهم حفاظ كتاب الله - عز وجل - ينصحون أن تكون البداية بالسهل، ثم الصعود مع التثبيت والمراجعة، بل أول ما نزل القرآن لم ينزل جملة واحدة؛ بل بالتدرج. قال الله - تعالى -: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ [الفرقان: ٣٢] وقد ذكر العلماء

(١) مباحث في علوم القرآن، لمناع القطان، ص ١١٠.

(٢) الهمة العالية، لمحمد الحمد، ص ٨٩.

(٣) من عيون الشعر، الشافعي، ص ٢٤.



## تشرية

### هدى بن علي العبودي

وقضى يصمت فسمي وعلمد لساني  
عن عفتي فأنهيت أجفاني  
لما استقرت بخالفني فغفاني  
شعرا؟ وقد قصرت حروف بياني  
لكن أبى مشاعري بقصديتي  
ما بين مقبول وبين مهباني  
تجني وشيخ من أساءه زعماني  
فكانهم طيلة ..... بلا آذان  
أم أنهم قد أطرقوا بهوان  
يا قوم! أين أنموذ الإيماني؟  
لكن أصبغت بغفلة وتواني  
لا تقطني من رحمة الرحمن  
وعتابهم! فالعز للتوحيد والشيشان

مركبك عذ قسوانمي وجناني  
مركب يا شيشان أسبل أنفمي  
مركب يا شيشان زك مواجسي  
مافلا أقول؟ وكيف لروي ما أرى  
أنا لا أبى مشاعري بقصديتي  
أبصرت ففلك. وللقسي جفنة -  
مما بين أنملة ثنوخ وطفلة  
بالله ما المقوم لم يستيقظوا؟  
أو ما نروا عما أصابك؟ ويحكم  
قولي لمن تركوك في أيدي العدا:  
يا أمة الإسلام لست ضعيفة  
شيشان يا لرض البطولة والفدا  
سيفرك الرحمن رغم جيوشهم

## شذوذ

التجريبي، وهو منحنى خطير في التفسير ونوصيك  
بقراءة كتاب اتجاهات التفسير في القرن الرابع عشر  
لفهد الرومي.

• الأخ: سارة بنت عبد الله: سبق أن كتبنا في هذه  
الصفحة طلباً للأخت علياء بنت عبد الله لإفادتنا بعنوانها  
كي نوافيك به، ولكن حتى الآن لم يصلنا أي رد.

• الأخ: ناصر بن محمد المكاوي، والأخت: أمل  
القصيبي: نشكر لكما تواصلكما الكريم، ونفيدكما بأن  
مشاركاتكما ستنشر إن شاء الله.

• الإخوة: سالم فرج سعد، طلال بن علي الجابري،  
عبد الله العزام: سعدنا بتواصلكم الكريم مع المجلة،  
ومشاركاتكم سوف تنشر في المنتدى إن شاء الله.

• الإخوة: حمزة الفرائضي، خالد الربيعية،  
عبد الخالق القحطاني، علي سليمان البذخي، عشاب  
هشام، محمد علي شماخ، أنور عيسى أحمد، فهد أحمد  
الأسطى، محمد جلال، حسين سالم القحطاني، الحسن محمد  
ماديك، علي بحري اليامي: نشكر لكم حرصكم الطيب على  
التواصل مع مجلتكم، ونتمنى دوام التواصل، مع تمنياتنا  
بالتوفيق في مشاركات قادمة.

• الأخ: محمد أحمد سلامة: وصلتنا ملاحظتك على  
مقال: «ماذا يحدث في السودان؟»، وقد أرسلت  
الملاحظات لكتيب المقال للإفادة. وفقنا الله وإياك لكل خير.  
• الأخ: عبد الرحمن عيد العتيبي: أرسل يستفسر  
عن القضية التي أثيرت في البيان حول الخلاف بين  
الاستاذ جمال سلطان، ورفعت السعيد، وقد تم الصلح  
وهدأ بين الطرفين.. جزاكم الله خيراً.

• الأخ: أبو معاذ الخالدي: نشكر لك كلامك الطيب، كما  
نشكر لك ملاحظتك على ملف للتصوير حول كلمة «التبشير»  
جعلنا الله وإياك من التواصلين على البر والتقوى.

• الشيخ: خميس بن عاشور: نرجو التكرم بإفادتنا  
بعنوان بريدي آخر يمكننا التواصل معكم من خلاله؛  
حيث إن العنوان المرسل من قبلكم على جامعة الأمير  
عبد القادر أرسلنا لكم عليه رسالة، وأعيدت لنا مرة  
أخرى. بارك الله فيكم.

• الأخ: أحمد مرحوم: وصلتنا مقالته: «إعجاز  
(ق)» ونعتذر عن نشر المقال لغلوها في المسلك العلمي





# الدعاة والنساء الزائرات

محمد يحيى مفرح

الداعية إلى الله هو الوسيلة الأولى التي تزيد بها أعداد المتوجهين إلى الله - تعالى - في كل زمان ومكان ، ومع تزايد الوسائل الدعوية (أشرطة ، وكتب ، وتجمعات تربوية ، وهيئات خيرية) أرى أنه قد بدأت ترسخ قناعة لا يصرح بها الكثير من أصحابها ، ولا إخالهم يريدونها على حقيقتها ، ومفاد هذه القناعة الداخلية : أن هذه الوسائل تسد خللاً ، وتجبر كسراً يغني في أحيان كثيرة عن أشخاص الدعاة واستمرار عملهم مع ذات المدعو ، وتنعكس هذه القناعة المترسخة في نفوس بعضهم لتبرز آثارها عليهم في بعض المظاهر الآتية :

١ - الاكتفاء بإيصال الوسيلة السهلة إلى المدعو مع الحرص قدر الإمكان على جعله يستفيد منها (كاستماع شريط يدعو إلى الالتزام ، أو يثير الجوانب الإيمانية في نفس المدعو) ، واعتقاد أن الحجة قد قامت على هذا المدعو ، والجهد قد بلغ حده مما يستلزم الاهتمام بغيره من المدعويين ، ويكون معيار النجاح هنا هو القدرة على إيصال الوسيلة إلى هذا المدعو . وهذا ولا شك فيه قصور واضح يبدو جلياً حينما يقدم الداعية هذه الوسائل السهلة على اتصاله المباشر بشخص المدعو الذي قد يكون بأمر الحاجة إلى من يتفهم نفسيته ويقدم له ما يخص حالته بالذات .

٢ - تصور أن مجرد احتواء المدعو في جماعة ما هو غاية الوسائل التي يمكن أن يسعى إليها الداعية والتي تؤدي إلى النقلة المطلوبة في نفس المدعو وسلوكه (مثل ضمه إلى النشاط الذي يشرف عليه بعض الأخيار ضمن دائرة المدرسة أو الحي) ، ثم ينصرف الداعية بعد ذلك لتكثير العدد بضم آخرين ، وهذا الداعية - إن لم يكن في الوسط من يتابع المدعويين غيره - يقع في القصور من النواحي الآتية :

أولاً: عدم متابعة المدعو فردياً ليتمكن تربيته بالشكل الصحيح ، والاعتماد على قدرته في الانسجام مع الجماعة ، أو قدرة الوسط على احتوائه ويكون هذا هو معيار النجاح .



ثانياً: يربط التزام هذا الشخص بجماعة معينة وليس بمنهج أصيل ومبدأ راسخ، وهذا تتمثل خطورته في أن المدعو قد يفقد جوهر الالتزام بالدين عند مفارقتها لهذه الجماعة لأي سبب كان، كما أنه سوف يحاكم الناس كلهم من خلال قيم هذه الجماعة وأفكارها ومنهجها، وربما كان هذا سبب كثير من الفقرة والخلاف.

ثالثاً: تغليب جوانب التربية الجماعية والاعتماد عليها أكثر من الجوانب المهمة في التربية الذاتية مما قد ينتج عنه التزام بلا جدية وهو مشاهد ملموس.

٣ - الظن بأن مجرد انخراط المدعو في عمل خيريٍّ مأً كفيلاً بقلب موازين مفاهيمه وإصلاح حاله (مثل من يثير أهمية العمل للدين في نفس المدعو لينقله مباشرة للقيام بأعباء الدعوة من منطلق البلاغ فقط، أو من يجعله ينطلق في مجال جمع التبرعات والاهتمام بالفقراء والأيتام ونحو ذلك) ويكتفي بذلك، ثم ينطلق إلى غيره ليحثه على الانخراط في عمل خيريٍّ وهكذا، ويكون معيار النجاح عنده قدرته على استشارة كل فرد وتوجيهه للعمل الخيري الذي يناسبه. وهذا ولا شك قصوره واضح في عدم تأسيس هؤلاء على القواعد الراسية العلمية والإيمانية أولاً قبل الزج بهم في أعباء هذه الأعمال وزخمها ومشاكلها، ولذلك فإنه سريعاً ما يشاهد أحد هؤلاء المدعويين وقد خبت نار العاطفة التي أججها الداعية في نفسه، وانقطع عن العمل، وربما عاد بعد ذلك إلى أسوأ من حاله السابقة، دون أن يبالي الداعية بهذه النتائج في ظل فهمه لقول الله - تعالى - : ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [الشورى: ٤٨].

وأعود لأقول إنه مع تزايد الوسائل الدعوية تبقى متابعة الداعية وتربيته واتصاله المباشر الدائم بالمدعو - في حدود الضوابط الشرعية للتربية بكل جوانبها - هي الوسيلة الأولى لنقله إلى الحياة الطيبة، كيف لا، والداعية هو الوسيلة الوحيدة التي يمكن أن تتفاعل مع شخص المدعو حرصاً ولطفاً وليناً وحكمة بل وغلظة أحياناً، وخاصة في فترات الصراع التي يواجهها أكثر المدعويين حين يفكرون ويشرعون في اتخاذ قرار النقلة؟

وأخيراً فإنني أرجو ألا يفهم من المقال أنه انتقاد للوسائل الدعوية أو دعوة لطحها جانباً وعدم الاستفادة منها؛ فإن أثرها في الدعوة ملموس - بفضل الله - وأكبر من أن يُحصَر، والداعية المسدود هو من عرف كيف يستفيد منها بالشكل الأمثل.

أسأل الله أن يوفق الجميع للقيام بواجب الدعوة على النحو الذي يرضيه - تعالى - ويقيم به الحجة، ويعين على انتشال الناس من حياتل الشيطان، والله تعالى أعلم.





**تقدم لكم الجديد من إصداراتها:**

شرح العقيدة الواسطية من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية.  
جمع وترتيب خالد بن عبد الله المصلح

مبدأ الفرق في التعامل مع المتعلمين من منظور التربية الإسلامية  
تأليف صالح بن سليمان المطلق البقعاوي  
رسالة جامعية

إضافة إلى:

حراسة الفضيلة . لفضيلة الشيخ بكر بن عبد الله أبو زيد  
( الطبعة السادسة )

بيانات وفتاوى مهمة صادرة من اللجنة الدائمة للبحوث  
العلمية والإفتاء . ( يطبع لأول مرة )

مع تمنياتنا لكم بالعلم النافع والعمل الصالح

العمام، شارع ابن خلدون، ص. ب. ٢٩٨٢، تليفون: ٨٤٦٧٥٨٩ / ٨٤٢٨١٤٦ / ٨٤٦٧٥٩٣، فاكس: ٨٤١٢١٠٠

الإحساء، شارع الجامعة، ص. ب. ١٧٨٦، تليفون: ٥٨٨٢١٢٢ (٠٢)، الرياض، تليفون: ٤٢٦٦٣٣٩ (٠١)، جدة، تليفون: ٦٥١٦٥٤٩ (٠٢)

[w.w.w.darebneljwzi-itgo-com](http://w.w.w.darebneljwzi-itgo-com)

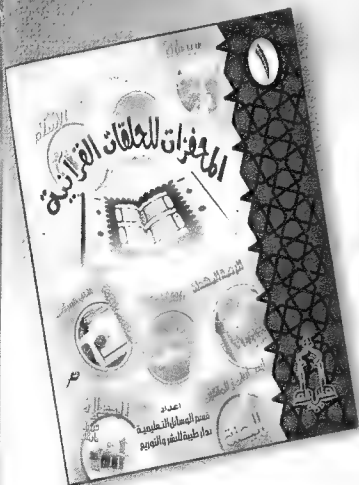
سعر خاص للتوزيع  
الجيري وفاعل الخير



تقدم

دار طيبة للنشر والتوزيع

المعلمين في المدارس والقائمين على  
لغات التحفيظ في المساجد ودور التحفيظ



المجموعة الأولى من

يئة مبتكرة لتابعة الطلاب في حلقات التحفيظ.  
لها الطالب المتعة والتشويق والفائدة.  
مي معلومات الطالب من خلال التعليم غير المباشر.  
كن أيضا استعمالها في المدارس ودور التحفيظ النسائية.  
تفاصيل في دليل المعلم داخل العبادة.



وترقبوا... المجموعة الثانية

شارع السويدي العام - غرب النفق - ت/ ٤٢٥٨٢٧٧ (٧ خطوط) - فاكس/ ٤٢٥٨٢٧٧ - ص. ب. ٧٦١٢ الرمز البريدي ٤٧٢





المركز الرئيس:

AL BAYAN MAGAZINE

7 Bridges Place, Parsons Green

London SW6 4HW, U.K.

Tel : 0171 - 736 9060

Fax : 0171 - 736 4255

مجلة  
البيان  
AL BAYAN

كلمة  
صغيرة

## استقبالهم لرمضان

قال مدير

البرامج بإحدى

القنوات الفضائية في

مقابلة صحفية: (نطمح أن

تكون برامج رمضان لهذا العام مليئة

بالباندية والإثارة والتنوع، نريد أن نستغل هذا

الشهر الذي يرتفع فيه معدل المشاهدين بمقدار كبير

لتقديم رسالتنا الإعلامية برؤية عصرية تناسب

مرحلة العولمة الإعلامية والثقافية التي نشهدها).

لقد سخرت الفضائيات العربية شتى ألوان الفساد والانحلال، وراحت

تنتج العهر والفجور. باسم التقدم والتحضّر، سلّمتها الرئيسة (الراة

الكاسية العارية، المائلة المعيلة)!!

ويزداد فجورهم في ليالي رمضان المباركة، وكأنهم لطفوا عهداً على

أنفسهم أن يحطموا أثر الصيام في نفوس الضعفاء من الناس، ويهجموا بكل

صلف وإسفاف على الكرامة والعفة، وتجد فيهم قوة وتكبدًا على نشر

باطلهم والدعوة إليه.

إن هذا التردّي الإعلامي يجب أن يكون قوة دافعة لنا نحن معاشر

للدعاة، لنواجه الباطل بكل أنفة واعتزاز. ونعدّ العفة الشريعة الواجبة

لدعوة الناس وتربيتهم على الآداب الفاضلة، فكيف تطيب نفوسنا ونحن

نرى دعاة الرذيلة يسلبون أخلاقنا ويمسخون عقولنا؟! وشهر رمضان

موسم فضيل تقبل فيه القلوب على الطاعات، ولكن الارتجال في إعداد

الخطط الدعوية لن يحقّق النتائج التي نطمح إليها.

لقد اعتاد كثير من الدعاة على توجيه الخطب الدعوي لرواد المساجد

- خاصة - وهذا حسن بلا شك، ولهم علينا حق كبير، ولكن شريحة كبيرة

من فتيان الأمة وفتياتها ربما لم يسمّعوا كثيراً من برامجنا وانتشقتنا، فهل

فكرنا في طرائق الوصول إليهم؟! وهل قدّمنا البرامج الجادة التي تشبع

احتياجاتهم...؟! إن الوسائل المعتادة في الدعوة مهمة جداً لا يجوز أن

نزدريها، أو نقلل من شأنها، ولكن هل فكرنا في وسائل أخرى تعطينا مزيداً

من الانتشار والوصول إلى كافة شرائح الأمة؟!

نحسب أن هذا تحدّ كبير يكشف بعض ملامح جديتنا ونضجنا في حمل

هذه الرسالة الخالدة.

مجلة إسلامية شهرية جامعة  
تصدر عن المنتدى الإسلامي

رئيس مجلس الإدارة :

د. عادل بن محمد السليم

رئيس التحرير

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

مدير التحرير

أحمد بن عبد العزيز العامر

هيئة التحرير

د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف

عبد العزيز بن مصطفى كامل

د. يوسف بن صالح الصفيير

سليمان بن عبد العزيز العيوني

فيصل بن علي البعداني

سعر العدد

الأردن ٥ قرشاً . الإمارات العربية ٨ دراهم، أوروبا

وأفريقيا ١٥ جنيه إسترليني أو ما يعادلها،

السحب ٦٠٠ فلس، اليمن ٦٠ ريالاً، مصر

حيهات، السعودية ٨ ريالاً، الكويت ٦٠٠

فلس، المغرب ١٠ دراهم، قطر ٨ ريالاً، السودان

١٠٠ دينار. سلطنة عمان ٦٠٠ بيرة.

EUROPE & AMERICA 1.5 (STERLING  
OR EQUIVALENT)



# مكاتب المنتداه الإسلامي ومجلة البيان

## المراسلات والإعلانات

الدول العربية:

السعودية: مكتب مجلة البيان - ص.ب.

٢٦٩٧٠ - الرياض: ٩١٤٩٦ - هاتف: ٤٦٤١٢٢٢ - فاكس: ٤٦٤١٤٤٦.

قطر: الدوحة - ص.ب.: ٩٦٤٦٤ - هاتف:

٤٤٤١٠٤٤ - فاكس: ٤٣٢٧١٦٧.

البحرين: المشرق مكتب دار البيان - ص.ب.

٥٠١٦٣ - هاتف: ٣٣٥٣٠٠ - فاكس: ٣٣٦٣٠٠.

البريد الإلكتروني: bayan@naseej.com.sa

أوروبا وأمريكا:

AL BAYAN MAGAZINE 7 Bridges

Place, Parsons Green London SW6

4HW, U.K. Tel: 071 - 736 9060

Fax: 071 - 736 4255

### الاشتراكات ■

بريطانيا وإيرلندا ١٨ جنيه استرليني

أوروبا ٢٠ جنيه استرليني

البلاد العربية وإفريقيا ٢٥ جنيه استرليني

أمريكا وبقية دول العالم ٣٠ جنيه استرليني

المؤسسات الرسمية ٤٠ جنيه استرليني

م	الدولة	المدينة	ص.ب.	الهاتف	الفاكس
١	بريطانيا	لندن	—	٧٣١٨١٤٥	٧٣٦٤٢٥٥
٢	السعودية	الرياض	٢٦٩٧٠	٤٦٤١٢٢٢	٤٦٤١٤٤٦
٣	البحرين	المشرق	٥٠١٦٣	٣٣٥٣٠٠	٣٣٦٣٠٠
٤	قطر	الدوحة	٩٦٤٦٤	٤٤٤١٠٤٤	٤٣٢٧١٦٧
٥	كينيا	نairobi	٧٧٨٠٢	٣٥٠٥٢٦	٥٠٠٠١٥
٦	غانا	أكرا	٢٠	٢٣٥٧٦٦	٢٣٥٧٦٧
٧	بنغلاديش	دكا	١٢٠٧	٩٨٠٢٠١٥	٩٨٠٣٠٠٥
٨	السودان	بور سودان	٦٩٥	٢٢٥٣٣	٢٢٥٣٣
٩	مالى	باماكو	E٢٠٣	٢٢٣٢٠٣٩٠٩	٢٢٣٢٠٣٩٠٩
١٠	جيبوتي/صومال	جيبوتي	٣٢٨٠	٣٤١١١٣	٣٤١١١٣
١١	تشاد	أنجمينا	١٧٨٩	٥١٨٥٩١	٥١٨٥٩٠
١٢	توجو	لومي	١٠٧٤	٢٦١٦١١	٢٦١٦١١
١٣	نيجيريا	كانو	٢٦٣٥	٢٣٧١٨٠	٢٣٧١٨٠
١٤	بنين	كوتونو	٤١٩٣-٠٣	٣٠٣٩١٩	٣٠٣٩١٩

### الحسابات

■ السعودية: شركة الراجحي المصرفية للاستثمار فرع الربوة شارع الأربعين حساب مجلة البيان رقم: ٧/٢٩١٠.

■ مصرف فيصل الإسلامي حساب رقم: ٥٠١٤-٤٢-١٠٩.

■ الشركة الإسلامية للاستثمار الخليجي حساب رقم: ٦٣٤٩٢٤.

■ الإمارات: بنك دبي الإسلامي (فرع دبي) رقم الحساب: ٥٥٤٦٥٢٤.

■ قطر: مصرف قطر الإسلامي حساب رقم: ٨٧٨٨٥٥ زكاة ٨٧٨٣٢٣ صدفات

حساب مجلة البيان: بنك قطر الدولي الإسلامي رقم: ٢٤٢٠٧٠٠٧١.

AL MUNTADA AL ISLAMIEDUCATIONAL TRUST

National Westminster Bank PLC Fulham Branch

45 Fulham Broadway London SW6 1AG

Sorting Code No. 60-22-16

A/C NO: 44348452

## الموزعون

■ السعودية: مؤسسة الموزع للتوزيع ص.ب. ٦٩٧٨٦، الرياض ١١٥٥٧، هاتف: ٤٦٤٦٦٨٨ - فاكس: ٤٦٤٦٩١٩.

■ الشركة الوطنية للتوزيع: هاتف: ٤٨٧١٤١٤ - فاكس: ٤٨٧١٤٦٠.

■ المغرب: سوشيرس للتوزيع، الدار البيضاء، ش. جمال بن أحمد ص.ب. ١٣٦٨٣ - هاتف: ٤٠٠٢٢٣ - فاكس: ٢٤٩٦٤٩.

■ اليمن: مكتبة دار القدس، صنعاء - ص.ب. ٣٩٠٠ الطريق القناري الغربي أمام الجامعة القديمة - هاتف: ٢٠٦٤٦٧.

■ السودان: شركة النوري للتجارة والتوزيع، الخرطوم - ص.ب. ١٠٣٧١ - هاتف: ٧٧١٥٤٧-٧٧٤٣٣٩.

■ مصر: القاهرة، ش. الجلاء - الأهرام للتوزيع، هاتف وفاكس: ٥٧٤٧٠٢٣.

■ الأردن: الشركة الأردنية للتوزيع، عمان ص.ب. ٣٧٥ - هاتف: ٦٣٠١٩١، ٦٣٥١٣٣ - فاكس: ٦٣٥١٥٢.

■ الإمارات العربية المتحدة وسلطنة عمان: شركة الإمارات للطباعة والنشر، دبي ص.ب. ٦٠٤٩٩ - هاتف: ٦٢٣٩٢٠ - فاكس: ٦٦٣٧١٨.

■ قطر: دار الشرق للطباعة والنشر والتوزيع، الدوحة - هاتف: ٦٦٢٤٤٤ - فاكس: ٦٦٢٤٥٠.

■ الكويت: شركة الخليج لتوزيع الصحف والطبوعات: ص.ب. ٤٧٠٥٧ - الشورفك ٧٠٦٥١ - هاتف: ٤٨١٦٨٨٥ - فاكس: ٤٨٣٦٦٨.

■ البحرين: مؤسسة الهلال لتوزيع الصحف - للماعة: ص.ب. ٢٢٤ - هاتف: ٥٣٤٥٥٩، ٥٣٤٥٦٦ - فاكس: ٥٣١٢٨١.





- ٥٦ **الروية أم الحساب.. الخلاف شر**  
أحمد بن عبد الرحمن الصويان
- ٦٠ **قراءة في كتاب**  
**تفكيك أمريكا**  
وائل عبد الغني
- ٦٧ **التقرير السنوي للمندوبين**  
التحرير
- ٨٤ **زهرة قلم.. مع القدس في محنتها**  
عبد العزيز كامل
- ٩٠ **العالم الإسلامي.. ماذا فعل من أجل القدس؟**  
عبد العزيز الحامد
- ٩٢ **كامب ديفيد هل أخفقت - عماد الغزي**
- ٩٨ **الإجراءات الإسرائيلية لتهويد القدس**  
مركز العودة الفلسطينية
- ١٠٢ **الانتخابات الأمريكية - خالد حسن**
- ١١٠ **شباب العالم في الثأتيكان - إبراهيم الحفيل**
- ١٢٢ **مرصد الأحداث**  
حسن قطامش
- ١٢٨ **في دائرة الضوء**  
**الموقف من العولمة - د. زيد الرماني**
- ١٣٢ **ظاهرة القلق - لطف الله خوجة**
- ١٤٠ **قضايا نقابية**  
**الإبداءية الجماعية (٢-٢)**  
د. محمد أمحزون
- ١٥٢ **مناقب**  
**وداعاً أخي وشيخي**  
أحمد الشوافي
- ١٥٤ **المندوبين**  
التحرير
- ١٥٩ **الورقة الأخيرة**  
**التدافع بالاكثاف والأكعب**  
د. محمد البشر
- ٤ **انسانية العدد**  
**يخربون بيوتهم بأيديهم**  
التحرير
- ٨ **دراسات في الشريعة والعقيدة**  
**سنابل الخير (٢٠١)**  
فصل بر علي البغداني
- ٢٠ **مسائل في المزاح**  
محمد بن عبد الله السحيم
- ٢٦ **تأملات دعوية**  
**حتى نستفيد من التخصصات الإنسانية**  
محمد بن عبد الله الدويش
- ٢٨ **قضايا دعوية**  
**كيف نتعامل مع المبتدعة؟**  
سليمان الحصري
- ٣٦ **الفتاوى**  
**التحذير من فتنة التكفير**  
اللجنة الدائمة
- ٣٨ **قضية المناقشة**  
**قراءة في الذهنية السلفية**  
نواف الجديمي
- ٤٦ **تنزيل الشريعة الإسلامية في الواقع**  
محمد إكيح
- ٥٠ **سبحان**  
**لقد طال نيلك أرض السلام**  
مروان كجك
- ٥٢ **في السحر**  
عبد الرحمن السنوسي
- ٥٣ **أعيان**  
**كنت ادعو للصواب**  
محمد الباشا
- ٥٤ **السلام لعصاة**  
**الأمم المتحدة ما حدود صلاحيتها؟**  
أ. د. جعفر شيخ إدريس



# يخربون بيوتهم بأيديهم

لقد حرص اليهود منذ بداية ما يسمى بمفاوضات السلام على الإمساك بخيوط اللعبة جميعاً؛ وكان تخطيطهم محكماً بحق؛ فقد ركزوا على اختراق الخارجية الأمريكية، وتمكنوا من السيطرة على مراكز القرار فيها، وأصبح بأيديهم رسم السياسة الأمريكية في الشرق الأوسط وجنوب آسيا، وإذا كانت أولبرايت اكتشفت ماضيها اليهودي متأخرة وعلمت به من الصحف؛ فإنها لم تستطع أن تخفي أن جُلَّ المحيطين بها هم من اليهود الطائرين على الخارجية؛ ومارتن إنديك ليس إلا واحداً منهم. لقد أصبح المفاوضات الفلسطينية حين يقابل وزيرة الخارجية الأمريكية يجد نفسه بين يدي يهودية، وإذا زاره المنسق الأمريكي لعملية السلام فإذا به يهودي، وإذا ذهب إلى السفير الأمريكي لدى اليهود فإذا به أيضاً يهودي، ولا ندرى هل

فوجئ الصحافيون الذين يتابعون اللقاء الذي عقد في السفارة الأمريكية في باريس بين باراك وعرفات وأولبرايت بخروج عرفات غاضباً، وركب سيارته وهو يردد: هذه إهانة لا يمكن السكوت عليها. وفوجئوا ثانية بأولبرايت تخرج راكضة من المبنى وتأمّر الحرس بإغلاق البوابات لمنع سيارة عرفات من الخروج، وأعيد عرفات إلى مبنى السفارة بعد أن مسحت أولبرايت الإهانة بقبّل طبعتها على خده! والسؤال الملح أنه إذا كان الاجتماع سيتم في السفارة الأمريكية فما الفرق بين واشنطن وباريس والقاهرة و..... وهل هدف تغيير الأماكن يتعدى استخدام زعماء هذه الدول في الضغط على الجانب الضعيف وإضعاف مقاومته؟ وأن ما يعجز عنه كلينتون في مخيم داود قد ينجح فيه شيراك في باريس أو حتى مبارك في القاهرة؟



ضباط المخابرات الأمريكية (C.I.A) الذين يتولون إدارة التنسيق الأمني يهود أم لا؟

لقد كان يعتقد اليهود أن محادثات كامب ديفيد ستكون نهاية المطاف؛ ولذلك كشفوا تصورهم للحل النهائي؛ فمشكلة اللاجئين سيتم حلها على حساب غيرهم؛ فكل دولة توطن الفلسطينيين المقيمين فيها، ومن يعود إلى فلسطين فسيعود إلى المناطق التي تديرها السلطة وليس إلى بيوتهم؛ أي أنهم سيقبضون لاجئين، وأما المشكلة الأخرى وهي وضع القدس؛ فإن حلها في نظر اليهود سهل وبسيط؛ فقد قاموا بإطلاق اسم «القدس» على مناطق فلسطينية في ضواحي القدس، وشيدوا مبنى البرلمان الفلسطيني المنتظر، ولم ينسوا جعل مكتب عرفات يظل من بعيد على المسجد الأقصى، أما ما كان يسمى : (القدس) فقد أطلقوا عليه : (أورشليم) وبدأ التركيز الإعلامي يُشيع أن الحل المثالي هو قيام عاصمة لدولة «إسرائيل» اسمها : (أورشليم) وعاصمة لفلسطين تسمى : (القدس)، ولتمرير هذا المخطط فقد أثارت قضية السيادة على الحرم ومحاوله حصر النقاش حولها حتى ينسى الناس القدس بعد أن نسوا فلسطين وسلموا

بحق اليهود في احتلالها . وكانت المباحثات المقصودة لا تنتهي؛ فقد اعترف اليهود بحق السيادة الفلسطينية على أرض الحرم مقابل حقهم في السيادة على ما تحت الحرم؛ لأنهم يدعون أن الهيكل يقع تحت الحرم . وأثيرت قضية مهمة جداً تمس السيادة الفلسطينية!!! ألا وهي أن الحرم محاط بمنطقة سيطرة يهودية؛ فكيف يدخل الفلسطيني إلى الحرم دون المرور على الأمن اليهودي؟ وكان أحد الاقتراحات الأمريكية أن يكون هناك ممر مغطى بالزجاج العاكس بحيث يمارس اليهود حقهم في مراقبة المصلين الذين يفدون إلى الحرم دون أن يروا الجنود اليهود خلف الزجاج! إن هذه الطروحات والمناقشات تهدف إلى صرف الأنظار عن أساس القضية، وإبراز الجزء بحيث يغطي على الكل . إن اللحظات الأخيرة الحاسمة كانت توحى بقرب التوقيع على صك الاستسلام النهائي على الرغم من تردد عرفات الذي كان يخشى على سلطته من ردة الفعل المتوقعة ولا يستبعد خوفه من التاريخ، وكانت الورقة الوحيدة التي كان يلوح بها هي إعلان الدولة الفلسطينية، والتي سرعان ما تراجع عن تحديد مواعده، ولم يبق له شيء يسلم به؛ فقد أنجز بنجاح إحراق أوراقه -



والبركة في أجهزته الأمنية - وهنا حدث ما لم يكن في الحسبان، واختلطت الأوراق من جديد، وهدم اليهود في أيام معدودة ما بنوه في سنوات، وبقي على المسلمين استثمار كيوات العدو وعدم التفريط في هذه القرص التي قد لا تتكرر، وتتميز الأحداث الأخيرة بحالة الارتباك التي يعاني منها اليهود سواء في دولة الإقامة أم دولة الحماية (أمريكا).

واليك أخي القارئ أبرز ملامح ما يجري، وكيفية توظيف الحدث في مصلحة الأمة:

أولاً: لقد قام شارون زعيم كتلة الليكود بدخول ساحة المسجد الأقصى لإثبات سيادة اليهود على الحرم، وأنه الوحيد الذي لا يفرط في المطالب اليهودية، وكان برفقته قوات كبيرة من الأمن قُدمتها له الحكومة.

ثانياً: استعداد حكومة باراك لردة الفعل المحتملة عسكرياً وأمنياً، وكانت تهدف إلى كسر شوكة الفلسطينيين وكسب نقاط مهمة في المفاوضات. أما في حالة تفاقم الوضع فإن الثمن سيدفعه شارون ومن ورائه تكتل الليكود المعارض.

ثالثاً: إن قيام الفلسطينيين بمواجهة اليهود بصور عارية ومواجهة القوات اليهودية المدججة

بالسلاح والمستعدة مسبقاً يدل على أن الأمة ما زالت حية، وأن الخير باق فيها إلى يوم القيامة، وأن من حق الفلسطينيين الحفاظ على تضحياتهم، واستثمار حالة التعاطف التي تعم العالم الإسلامي في القيام بأعمال إيجابية تخدم القضية، وفي مواجهة السيطرة اليهودية على مستوى العالم عامة وفي أمريكا خاصة.

رابعاً: إن الإعلام سلاح أساسي في هذه المرحلة وله أكبر الأثر في تحريك الرأي العام ومن ثم التأثير على مواقف الحكومات، ويجب على المسلمين بناء آلتهم الإعلامية القادرة على التأثير وتوجيه الأحداث. إن صورة طفل صغير يُقتل على يد اليهود بصورة بشعة قد ساهم في إحراج العدو وأذنبه، والسؤال هو: كم من المشاهد لم نستثمرها؟ وكم من التصريحات والممارسات التي لم نستغلها في إبراز صورة اليهود الحقيقية للعالم؟!

خامساً: إن الشعوب الغربية قد تكون معادية لنا؛ ولكن يجب علينا استغلال الأحداث في إثارة عواطفهم ضد اليهود، والتركيز على سيطرة اليهود عليهم، وأن مصالحهم في العالم الإسلامي عرضة للتهديد في حال استمرار تبني وجهة النظر اليهودية.



سادساً: استثمار التخطيط في المواقف الأمريكية والتي تفضح سيطرة اليهود على مواقع اتخاذ القرار والاستهانة بعواطف المسلمين؛ فبينما يصدر الناطق باسم الخارجية الأمريكية بياناً ينتقد العبث بمحتويات مدرسة يهودية في روسيا فإن أمريكا تقف بكل قوة ضد أي إدانة لإسرائيل في مجلس الأمن بل منعت ذكر شارون بالاسم. إن تهمة اللاسامية يجب أن تستبدل باللاإسلامية التي يجب أن تطرح بقوة ويواجه بها كل مسؤول أو إعلامي في الغرب.

سابعاً: إن قرار إغلاق السفارات الأمريكية في بعض العواصم الإسلامية يهدف من ورائه إلى تصوير العالم الإسلامي أنه عدو، ولكن

يجب إبراز أن اللوبي اليهودي في أمريكا هو سبب تزايد مشاعر العداء ضد أمريكا في العالم الإسلامي.

ثامناً: إن بروز الرأي العام في العالم الإسلامي ومحاولته التعبير عن مشاعره ومواقفه يجب أن يدعم من قبل الحكومات؛ فإن محاولة كبحته سيضعف الدول الإسلامية أمام محاولات السيطرة الأجنبية.

إن الأحداث الأخيرة تدل على أن الأمة بخير، وأن لديها القدرة على النهوض.

﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩].



# تذليل التفسير

(٢-١)

فيصل بن علي البغدادي

albadani@hotmail.com

المال مال الله عز وجل، وقد استخلف - تعالى - عباده فيه ليرى كيف يعملون، ثم هو سائلهم عنه إذا قدموا بين يديه: من أين جمعوه؟ وفيهم أنفقوه؟ فمن جمعه من حله وأحسن الاستخلاف فيه فصرفه في طاعة الله ومرضاته أثيب على حسن تصرفه، وكان ذلك من أسباب سعادته، ومن جمعه من حرام أو أساء الاستخلاف فيه فصرفه فيما لا يحل عوقب، وكان ذلك من أسباب شقاوته إلا أن يتغمده الله برحمته.

ومن هنا كان لزاماً على العبد - إن هو أراد فلاحاً - أن يراعي محبوب الله في ماله؛ بحيث يوطن نفسه على ألا يرى من وجه رغب الإسلام في الإنفاق فيه إلا بالبر بقدر استطاعته، والأرى من طريق حرم الإسلام النفقة فيه إلا توقف وامتنع.

وإن من أعظم ما شرع الله النفقة فيه وحث عباده على تطلب أجره: الصدقة<sup>(١)</sup> التي شرعت لفرضين جليلين: أحدهما: سد خلّة المسلمين وحاجتهم، والثاني: معونة الإسلام وتأييده<sup>(٢)</sup>. وقد جاءت نصوص كثيرة وآثار عديدة تبين فضائل هذه العبادة الجليلة وآثارها، وتوجد الدوافع لدى المسلم للمبادرة بفعلها.

وهذه الفضائل والآثار كثيرة جداً تحتل أن يفرد لها كتاب فضلاً عن أن ترسل في مقال؛ ولذا سأقتصر على أبرزها، وذلك فيما يلي:

## ١ - علو شأنها ورفعة منزلتها صاحبها

الصدقة من أفضل الأعمال وأحبها إلى الله عز وجل؛ ودليل ذلك حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - مرفوعاً: «وإن أحب الأعمال إلى الله سرور تدخله على مؤمن، تكشف عنه كرباً، أو تقضي عنه ديناً، أو تطرد عنه جوعاً»<sup>(٣)</sup>، وحديث: «من أفضل العمل إدخال

(١) الصدقة: هي النفقة التي يطلب بها الأجر، وتطلق على الفرض والنفل، إلا أن عرف الاستعمال في الشرع جرى في الفرض بلفظ الزكاة، وفي النفل بلفظ الصدقة، انظر: المفردات، للراغب: ٤٨٠، والتوقيف على مهمات التعاريف، للمناوي: ٤٥٢، ٤٥٣.

(٢) انظر: جامع البيان، للطبري: ١٠ / ١٦٣، أحكام القرآن، لابن العربي: ٢٣٠/١.

(٣) قضاء الحوائج، لابن أبي الدنيا: ٤٠ رقم: ٣٦، وحسنه الألباني في صحيح الجامع: ١ / ٩٧ رقم: ١٧٦.



السرور على المؤمن: يقضي عنه ديناً، يقضي له حاجة، ينفس له كربة»<sup>(١)</sup>. بل إن الصدقة لتبالي غيرهما من الأعمال وتفخر عليها؛ وفي ذلك يقول عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -: «إن الأعمال تتبالي فتقول الصدقة: أنا أفضلكم»<sup>(٢)</sup>.

وهذه الرفعة للصدقة تشمل صاحبها؛ فهو بأفضل المنازل كما قال ﷺ: «إنما الدنيا لأربعة نفر: عبد رزقه الله مالاً وعلماً فهو يتقي فيه ربه، ويصل فيه رحمه، ويعمل فيه حقاً فهذا بأفضل المنازل...»<sup>(٣)</sup>، وهو صاحب اليد العليا كما أخبر بذلك النبي ﷺ بقوله: «اليد العليا خير من اليد السفلى، واليد العليا هي المنفقة، واليد السفلى هي السائلة»<sup>(٤)</sup>، وهو من خير الناس لنفقه إياهم وقد جاء في الحديث المرفوع: «خير الناس من نفع الناس»<sup>(٥)</sup>، وهو من أهل المعروف في الآخرة، ويدل على ذلك قوله ﷺ: «أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة»<sup>(٦)</sup>.

ولا تقتصر رفعة المتصدق على الآخرة بل هي شاملة للدنيا؛ فمن جاد ساد، ومن بخل رذل، بل قال محمد بن حبلان: «كل من ساد في الجاهلية

والإسلام حتى عرف بالسؤدد، وانقاد له قومه، ورحل إليه القلبي والداني، لم يكن كمال سؤده إلا بإطعام الطلع وإكرام الضيف»<sup>(٧)</sup>، والمتصدق ذو يد على أخذ الصدقة، بل إنه كما قيل: يرتن الشكر ويسترق بصدقته الحر»<sup>(٨)</sup>. ولذا كان ابن السماك يقول: «يا عجبى لمن يشتري المالك بالثمن، ولا يشتري الأحرار بالمعروف»<sup>(٩)</sup>.

## ٢- وقايتها للمتصدق من البلى والكروب؛

صاحب الصدقة والمعروف لا يقع، فإذا وقع أصاب متكاً<sup>(١٠)</sup>؛ إذ البلاء لا يتخطى الصدقة؛ فهي تدفع المصائب والكروب والشدائد المخوفة، وترفع البلى والآفات والأمراض الحائلة، دلت على ذلك النصوص، وثبت ذلك بالحس والتجربة.

فمن الأحاديث الدالة على ذلك قوله ﷺ: «صنائع المعروف تقي مصارع السوء والآفات والهلكات»<sup>(١١)</sup>، وقوله ﷺ في حديث أبي سعيد - رضي الله عنه -: «وفعل المعروف يقي مصارع السوء»<sup>(١٢)</sup>، ومنها: حديث رافع بن خديج - رضي الله عنه - مرفوعاً: «الصدقة تسد سبعين باباً من السوء»<sup>(١٣)</sup>.

(١) شعب الإيمان، للبيهقي: ١٢٣/٦، رقم: ٧٦٧٩، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٢/ ١٠٢٥، رقم: ٥٨٩٧.

(٢) صحيح ابن خزيمة: ٤/ ٩٥، رقم: ٢٤٣٣، المستدرک، للحاكم: ١/ ٤١٦، وقال: (هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه).

(٣) جامع الترمذي: ٤/ ٥٦٢، ٥٦٣، رقم: ٢٢٢٥، وقال: (حسن صحيح)، وصححه الألباني في صحيح الترمذي: ٢/ ٢٧٠، رقم: ١٨٩٤.

(٤) صحيح مسلم: ١/ ٧١٧، رقم: ١٠٢٣.

(٥) شعب الإيمان، للبيهقي: ١/ ١١٧، رقم: ٧٦٥٨، وحسنه الألباني في صحيح الجامع: ١/ ٦٢٣، رقم: ٣٢٨٩.

(٦) الأناب المفرد، للبخاري: ٨٦، رقم: ٢٢١، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ١/ ٤٠٧، رقم: ٢٠٣١.

(٧) روضة للعلاء، لابن حبان: ٢١٤. (٨) انظر: الآداب الشرعية، لابن مفلح: ١/ ٣١٠.

(٩) روضة للعلاء، لابن حبان: ١٩٥. (١٠) انظر: الآداب الشرعية، لابن مفلح: ١/ ٣١٠.

(١١) المستدرک، للحاكم: ١/ ١٢٤، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٢/ ٧٠٧، رقم: ٣٧٩٥.

(١٢) شعب الإيمان، للبيهقي: ٢/ ٢٤٤، رقم: ٢٤٤٢، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٢/ ٧٠٧، رقم: ٣٧٩٠.

(١٣) المعجم الكبير، للطبراني: ٤/ ٢٧٤، رقم: ٤٤٠٢، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد: ٢/ ١٠٩، وقال: (وفيه حمد ابن شعيب وهو ضعيف)، وأورده ابن حجر الهيثمي في الزواج: ١/ ٣١٨، ٣١٩ ضمن أحاديث أفاد بأنها صحيحة إلا قليلاً منها فإنه حسن، والظاهر أن هذا الحديث حسن بشواهده، وانظر: للقاصد الحسنة، للسخاوي: ٢٦٠ - ٢٦١، رقم: ٦١٨، وكشف الخفاء، للعلاوي: ٢٨/ ٢ - ٢٩، رقم: ١٩٥٣.



- أي التداوي بالصدقة - فوجدوا الأدوية الروحانية تفعل ما لا تفعله الأدوية الحسية، ولا ينكر ذلك إلا من كلف حجاب»<sup>(٧)</sup>.

وليس هذا فحسب؛ بل إن بعض السلف كانوا يرون أن الصدقة تدفع عن صاحبها الآفات والشدائد ولو كان ظلالاً، قال إبراهيم النخعي: «كانوا يرون أن الصدقة تدفع عن الرجل الظلم»<sup>(٨)</sup>.

وفي المقابل فإن عدم الصدقة يجر على العبد للمصائب والمحن؛ لحديث أنس بن مالك - رضي الله عنه - مرفوعاً وفيه أن جبريل قال ليعقوب - عليها السلام - عن الله - عز وجل -: «أتدري لم أذهب بصرك وقوست ظهرك، وصنع إخوة يوسف ما صنعوا؛ إنكم ذبحتم شاة، فأتاكم مسكين يتيم وهو صائم فلم تطعموه منه شيئاً»<sup>(٩)</sup>.

## ٢- عظم أجرها ومضاعفة ثوابها:

يربي الله الصدقات، ويضاعف لأصحابها المثوبات، ويعلي الدرجات.. بهذا تواترت النصوص وعليه تضافرت؛ فمن الآيات الكريمة الدالة على أن الصدقة أضاعف مضاعفة وعند الله مزيد قوله - تعالى -: ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَاعَفْ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [الحديد: ١٨] والتي أوضحت بأن «المتصدقين

ومنها أيضاً: قوله ﷺ حين هلع الناس لكسوف الشمس: «فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا»<sup>(١)</sup> قال ابن دقيق العيد في شرحه له: «وفي الحديث دليل على استحباب الصدقة عند المخاوف لاستدفاع البلاء المحذور»<sup>(٢)</sup>. كما أن الصدقة تحفظ البدن وتدفع عن صاحبها البلايا والأمراض، يدل لذلك حديث: «داووا مرضاكم بالصدقة»<sup>(٣)</sup>، قال ابن الحاج: «والمقصود من الصدقة أن المريض يشتري نفسه من ربه - عز وجل - بقدر ما تساوي نفسه عنده، والصدقة لا بد لها من تأثير على القطع؛ لأن المخبر ﷺ صادق، والمخبر عنه كريم مثان»<sup>(٤)</sup>، وقد سأل رجل ابن المبارك عن قرحة في ركبته لها سبع سنين، وقد أعيت الأطباء فأمره بجفر بئر يحتاج الناس إليه إلى الماء فيه، وقال: أرجو أن ينبع فيه عين فيمسك الدم عنك»<sup>(٥)</sup>، وقد تفرح وجه أبي عبد الله الحاكم صاحب المستدرک قريباً من سنة فسال أهل الخير الدعاء له فآكثروا من ذلك، ثم تصدق على المسلمين بوضع سقاية بنيت على باب داره وصب فيها الماء فشرب منها الناس، فما مر عليه أسبوع إلا وظهر الشفاء وزالت تلك القروح وعاد وجهه إلى أحسن ما كان»<sup>(٦)</sup>. والأمر كما قال المنصوي: «وقد جرب ذلك

(١) صحيح البخاري، فتح ٦١٥/٢ رقم: ١٠٤٤.

(٢) إحكام الأحكام، لابن دقيق العيد: ١٤١/٢.

(٣) شعب الإيمان للبيهقي: ٢٨٢/٣ رقم: ٣٥٥٨، وأما النووي في الترغيب والترهيب: ٥٢٠/١ أنه روي مرفوعاً ومرسلاً قال: (والرسل أشبه)، وحسنه الألباني في صحيح الجامع: ٦٣٤/١ رقم: ٣٣٥٨.

(٤) المدخل، لابن الحاج: ١٤١/٤ - ١٤٢.

(٥) انظر: الزواجر، لابن حجر الهيتمي: ٣٢١/١.

(٦) انظر: الزواجر، لابن حجر الهيتمي: ٣٢١/١ - ٣٢٢.

(٧) فيض القدير، للمنظري: ٥١٥/٣.

(٨) شعب الإيمان، للبيهقي: ٢٨٢/٣ رقم: ٣٥٥٩.

(٩) المستدرک، للحاكم: ٢٤٨/٢ وصححه رواه الترمذي.



والمصدقات لا يتفضلون على أخذ الصدقات، ولا يتعاملون في هذا مع الناس، إنما هم يقرضون الله ويتعاملون مباشرة معه، فأني حافز للصدقة أوقع وأعمق من شعور المعطي بأنه يقرض الغني الحميد، وأنه يتعامل مع مالك الوجود؛ وأن ما يتفقه مَخْلَف عليه مضاعف، وأن له بعد ذلك كله أجراً كريماً<sup>(١)</sup>.  
ومنها: قوله - تعالى - : ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ [البقرة: ٢٤٥] قال الجصاص مبيناً علة تسمية الله للصدقة قرضاً: «سماه الله قرضاً تأكيداً لاستحقاق الثواب به؛ إذ لا يكون قرضاً إلا والعوض مستحق به»<sup>(٢)</sup>، وعال ذلك ابن القيم بأن «البازل متى علم أن عين ماله يعود إليه ولا بد؛ طوعت له نفسه، وسهل عليه إخراجها، فلأن علم أن المستقرض ملى، وفي محسن، كان أبغ في طيب فعله وسماحة نفسه، فإن علم أن المستقرض يتجر له بما اقترضه، وينمي له ويشمره حتى يصير أضاعف ما بذله كان بالقرض أسمع وأسمع، فإن علم أنه مع ذلك كله يزيده بعطائه أجراً آخر من غير جنس القرض... فإنه لا يتخلف عن قرضه إلا لآفة في نفسه من البخل أو الشح أو عدم الثقة بالضمان»<sup>(٣)</sup>.  
ومنها: قوله - عز وجل - : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ

وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦١] والتي لها اثر عظيم في دفع العبد إلى الصدقة؛ إذ يضاعف الله له بلا عدة ولا حساب، من رحمته - سبحانه - وريقه الذي لا حدود له ولا مدى<sup>(٤)</sup>.

ومن الأحاديث الدالة على عظم أجر الصدقة: قوله ﷺ: «ما تصدق أحد بصدقة من طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - إلا أخذها الرحمن بيمينه - وإن كان تمرة - فترى في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل؛ كما يري أحكم قُلُوهُ أو فصيله»<sup>(٥)</sup>، قال ابن حجر: «الصدقة نتاج العمل، وأحوج ما يكون النتاج إلى التربية إذا كان قطيماً، فإذا أحسن العناية به انتهى إلى حد الكمال، وكذلك عمل ابن آدم - لا سيما الصدقة - فإن العبد إذا تصدق من كسب طيب لا يزال نظر الله إليها يكسبها نعت الكمال حتى تنتهي بالتضعيف إلى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة ما بين التمرة إلى الجيل... والظاهر أن المراد بعظمها: أن عينها تعظم لتثقل في الميزان، ويحتمل أن يكون ذلك معبراً به عن ثوابها»<sup>(٦)</sup>، ومنها: قوله ﷺ: «من أنفق نفقة في سبيل الله كتب له سبع مئة ضعف»<sup>(٧)</sup>، قال المباركفوري: «وهذا أقل الموعود، والله يضاعف لمن يشاء»<sup>(٨)</sup>، وحديث أبي مسعود الأنصاري - رضي الله عنه - أن رجلاً جاء بناقطة مخطومة<sup>(٩)</sup> فقال: «هذه في سبيل الله، فقال رسول الله ﷺ: «لك بها

(٢) أحكام القرآن، للجصاص: ٦١٦/١.

(١) في ظلال القرآن، لسيد قطب: ٣٤٩٠/٦.

(٣) طريق الهجرتين، لابن القيم: ٥٢٨ - ٥٢٩.

(٤) انظر: في ظلال القرآن، لسيد قطب: ٣٠٦/١، وراجع: إعلام الموقعين، لابن القيم: ١٤١/١، ١٤٢.

(٥) الفلو: ولد الفرس إذا فطم عن أمه، والفصيل ولد الناقة إذا فصل عن الرضاع. انظر: معجم مقاييس اللغة، لابن فارس: ٤٤٧/٤، ٥٠٥/٤.

(٦) البخاري، فتح ٢/٣٢٦ رقم: ١٤٩١، مسلم: ٧٠٢/١ رقم: ١٠١٤ واللفظ له.

(٧) الفتح: ٣٧٨/٣، ٣٢٩.

(٨) السنن: ١٩٦/٣١، ١٩٧ رقم: ١٨٩٠٠، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ١٠٥٤/٢ رقم: ٦١١٠.

(٩) تحفة الأحوزي: ٥/٢٥٤.

(١٠) مخطومة: أي عليها خطم وهو مثل الزمام، انظر: إكمال المعلم بفوائد مسلم، للقاظمي عياض: ٣١٥/٦.



يوم القيامة سبع مئة نافذة كلها مخطومة»<sup>(١)</sup> واستطعم مسكين عائشة - رضي الله عنها - وبين يديها عنب، فقالت لإنسان: «خذ حبة فأعطه إياها» فجعل ينظر إليها ويعجب، فقالت عائشة: أتعجب؟ كم ترى في هذه الحبة من مثقال نرة؟!<sup>(٢)</sup>، قال يحيى بن معاذ: «ما أعرف حبة ترز جبال الدنيا إلا من الصدقة»<sup>(٣)</sup>.

#### ٤ - إطفائها الخطايا وتكفيرها الذنوب؛

جعل الله الصدقة سبباً لغفران للعاصي وإنهاب السيئات والتجاوز عن الهفوات، دلت على ذلك نصوص الكتاب والسنة، ومنها: قوله - تعالى - : ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤] والذي هو نص علم يشمل كل حسنة وفعل خير، والصدقة من أعظم الحسنات والخيرات فهي داخلة فيه بالأولية<sup>(٤)</sup>، وقوله - سبحانه - : ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ... وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ... أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً﴾ [الأحزاب: ٣٥] وقوله - عز وجل - : ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [١٣٣] الَّذِينَ يَتَّقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ [آل عمران: ١٣٣، ١٣٤] والتي أفادت أن من أول وأجل

ما تنال به مغفرة الله للخطايا وتجاوزه عن الذنوب: الإنفاق في مرضيه سبحانه.

ومن النصوص الدالة على ذلك أيضاً: قوله ﷺ: «تصدقوا ولو بتمرّة؛ فإنها تسد من الجائع، وتطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار»<sup>(٥)</sup>، وقوله ﷺ: «والصدقة تطفئ الخطيئة كما يذهب الجليد على الصفا»<sup>(٦)</sup>، وما أخرجه البخاري في صحيحه في باب: الصدقة تكفر الخطيئة من حديث حذيفة - رضي الله عنه - وفيه: «فتنة الرجل في أهله وماله وولده وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والمعروف»<sup>(٧)</sup>، وقوله ﷺ: «يا معشر التجار: إن الشيطان والإثم يحضران البيع؛ فشوبوا بيعكم بالصدقة»<sup>(٨)</sup>، ومعناه أن التاجر: «قد يبالغ في وصف سلعته حتى يتكلم بما هو لغو، وقد يجازف في الحلف لترويج سلعته؛ فيندب إلى الصدقة ليمحو أثر ذلك»<sup>(٩)</sup>، وقال محمد بن المنكدر: «من موجبات المغفرة: إطعام المسلم السفين». قال بعض أهل العلم عقب إيراده له: «وإذا كان الله - سبحانه - قد غفر لمن سقى كلباً على شدة ظمئه فكيف بمن سقى العطاش، وأشبع الجياع، وكسا العراة من المسلمين»<sup>(١٠)</sup>.

ولاستفاضة النصوص في كون الصدقة مكفرة للذنوب وماحية للخطايا استحب بعض أهل العلم الصدقة عقب كل معصية<sup>(١١)</sup>، ولعل مستندهم في

(١) مسلم: ١٥٠٥/٢ رقم: ١٨٩٢.

(٢) اللوطا: ٩٩٧/٢، وانظر: التمهيد، لابن عبد البر: ٣٠٢/٤.

(٤) انظر: تفسير القرآن العظيم، لابن كثير: ٢٥٥/٤، وفي ظلال القرآن، لسيد قطب: ١٩٢٧/٤.

(٥) مسند الضعيف: ٩٥/١ رقم: ١٠٤، والزهدي، لابن المبارك: ٢٢٩ رقم: ٦٥١، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٥٦٨/١ رقم: ٢٩٥١.

(٦) صحيح ابن حبان: ٣٧٨/١٢ - ٣٧٩ رقم: ٥٥٦٧، وصححه للحق، وحسنه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب: ٣١٣/١ رقم: ٨٦١.

(٧) البخاري، فتح: ٣٥٢/٣ رقم: ١٤٣٥.

(٨) جامع الترمذي: ٥١٤/٢ رقم: ١٢٠٨، وقال: حسن صحيح، وصححه الألباني في صحيح الترمذي: ٤/٢ رقم: ٩٦٦.

(٩) المبسوط، للسرخسي: ١١٥/١٥.

(١١) انظر: مغني المحتاج، للشربيني: ١٢٣/٣، غلية المحتاج، للرملی: ١٧٦/٦.



مما ينقص الرزق ، بل وعد بالخلف للمنفق الذي يبسط الرزق ويقرر<sup>(٤)</sup> ، وما أجمل مقولة بعضهم : « أنفق ما في الجيب يأتك ما في الغيب »<sup>(٥)</sup> .

ومن النصوص الدالة أيضاً على أن الصدقة بوابة للرزق ومن أسباب سعته واستمراره وتهيؤ أسبغيه ، وأنها لا تزيد العبد إلا كثرة قوله - تعالى - : ﴿ لَنْ شُكِرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [إبراهيم : ٧] إذ الصدقة غاية في الشكر ، وقوله - عز وجل - في الحديث القدسي : « يا ابن آدم أنفق أنفق عليك »<sup>(٦)</sup> ، وقوله ﷺ : « ما فتح رجل باب عطية بصدقة أو صلة إلا زاده الله بها كثرة »<sup>(٧)</sup> ، وقوله ﷺ : « ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقاً خلفاً ، ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكاً تلفاً »<sup>(٨)</sup> . كما يدل على ذلك قوله ﷺ : « بينا رجل بقلادة من الأرض فسمع صوتاً في سحابة : اسق حديقة فلان ، فتنحى ذلك السحاب فأفرغ ماءه في حرة »<sup>(٩)</sup> ، فإذا شرحة<sup>(١٠)</sup> قد استوعبت ذلك الماء كله ، ففتح الماء فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحات<sup>(١١)</sup> ، فقال له : يا عبد الله ! ما اسمك ؟ قال : فلان - لاسم الذي سمع في السحابة - ، فقال له : يا عبد الله لم تسألني عن اسمي ؟ فقال : إني سمعت صوتاً في السحاب الذي هذا مأواه يقول : اسق حديقة فلان - لاسمك - فماذا تصنع فيها ؟

ذلك قوله ﷺ : « وأتبع السيئة الحسنة تمحها »<sup>(١٢)</sup> ، والصدقة من كبار الحسنات ورؤوس الطاعات ، فهي داخلة في عموم النص قطعاً .

## ٥- مباركتها المال وزياقتها الرزق :

تحفظ الصدقة المال من الآفات والهلكات وللفساد ، وتحل فيه البركة ، وتكون سبباً في إخلاف الله على صاحبها بما هو أنفع له وأكثر وأطيب<sup>(١٣)</sup> ، دلت على ذلك النصوص الثابتة والتجربة المحسوسة ؛ فمن النصوص الدالة على أن الصدقة جالبة للرزق قول الذي ينابيع خزائنه لا تنضب وسحاب أرزاقه لا تنقطع وإعداداً من أنفق في طاعته بالخلف عليه : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ [سبا : ٣٩] ، قال ابن عاشور في تفسيره : « وأكد ذلك الوعد بصيغة الشرط ، وبجعل جملة الجواب اسمية ، ويتقديم المسند إليه على الخبر الفعلية بقوله : ﴿ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ ، ففي هذا الوعد ثلاث مؤكدات دالة على مزيد العناية بتحقيقه ... وجملة : ﴿ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ تنزيل للترغيب والوعد بزيادة أن ما يخلفه أفضل مما أنفقه المنفق »<sup>(١٤)</sup> ، وقال العلامة السعدي : « قوله : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ نفقة واجبة أو مستحبة ، على قريب أو جار أو مسكين أو يتيم أو غير ذلك ﴿ فَهُوَ ﴾ تعالى ﴿ يُخْلِفُهُ ﴾ فلا تتوهموا أن الإنفاق

(١) جامع الترمذي : ٣٥٥/٤ رقم : ١٩٨٧ وقال : ( حسن صحيح ) ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع : ٨١/١ رقم : ٩٧ .

(٢) انظر : شرح الزرقاتي ، للموطأ : ٥٤٩/٤ ، سيل السلام ، للصنعاني : ٢٠٨ / ٤ .

(٣) التحرير والتنوير ، لابن عاشور : ١٢ / ٢٢٠ . (٤) تيسير الكريم ، للرحمن للسعدي : ٦٨١ .

(٥) كشف الخفاء ، للجولاني : ١ / ٢٤٥ رقم : ٦٤١ .

(٦) البخاري ، فتح ٢٠٢/٨ رقم : ٢٦٨٤ ، مسلم : ١ / ٦٩٠ رقم : ٩٩٣ واللفظ له .

(٧) شعب الإيمان ، للبيهقي : ٢ / ٢٣٢ ، ٢٣٤ رقم : ٢٤١٣ ، وصححه الألباني في صحيح الجامع : ٩٨٦/٢ رقم : ٥٦٤٦ .

(٨) البخاري ، ٣ / ٣٥٧ رقم : ١٤٤٢ ، مسلم : ١ / ٧٠٠ رقم : ١٠١٠ .

(٩) البردة : أرض بها حجارة سود كثيرة ، وانظر : معجم مقليش اللغة ، لابن فارس : ٧ / ٢ .

(١٠) للشرجة : مسيل للماء إلى الأرض السهلة ، وانظر : تاج العروس ، للزبيدي : ٢ / ٤١٢ .

(١١) للسحلة : مجرفة من حديد ، انظر : النهاية في غريب الحديث ، لابن الأثير : ٤ / ٢٢٨ .



قال : أما إذ قلتَ هذا ؛ فإني أنظر إلى ما يخرج منها فاتصدق بثلثه ، وأكل أنا وعيالي ثلثه ، وأرد فيها ثلثه » وفي رواية : « وأجعل ثلثه في المساكين والسائلين وابن السبيل »<sup>(١)</sup> .

وفي المقابل جاءت نصوص عديدة ترد على فنام من الخلق - ممن رقى دينهم أو ثخنت أفهامهم - ظنوا أن الصدقة منقصة للمال ، جالبة للفقر ، مسببة للضيعة ، فأبانت أن الصدقة لا تنقص مال العبد ، وأن شحه به هو سبب حرمان البركة وتضييق الرزق وإهلاك المال وعدم نمائه ، ومن هذه النصوص قوله ﷺ : « ما نقصت صدقة من مال »<sup>(٢)</sup> ، وقوله ﷺ : « ثلاث أقسم عليهن وأحدثكم حديثاً فاحفظوه ، فأما الثلاث التي أقسم عليهن : فإنه ما نقص مال عبد من صدقة ... »<sup>(٣)</sup> ، وقوله ﷺ لأسماء بنت أبي بكر - رضي الله عنهما - حين قالت له : ما لي مال إلا ما أدخل عليّ الزبير فقال لها : « أنفقي ولا تحصي فيحصي الله عليك ، ولا توعي فيوغي الله عليك »<sup>(٤)</sup> . والتجربة المحسوسة تثبت أن « المعونة تأتي من الله للعبد على قدر المؤونة »<sup>(٥)</sup> ، وأن رزق العبد يأتيه بقدر عطيته ونفقته ؛ فمن أكثر أكثر له ، ومن أقل أقل له ، ومن أمسك أمسك عليه<sup>(٦)</sup> ، وقد نص غير واحد من العارفين أن ذلك مجرب محسوس<sup>(٧)</sup> ، ومن شواهد تلك قصة عائشة - رضي الله عنها -

أن مسكيناً سألها وهي صائمة وليس في بيتها إلا رغيف فقالت لمولاتها : أعطيه إياه ، فقالت : ليس لك ما تقطرين عليه ؛ فقالت : أعطيه إياه ؛ قالت : ففعلت ، قالت : فلما أمسينا أهدى لنا أهل بيت أو إنسان - ما كان يهدي لنا - شاة وكفّنها<sup>(٨)</sup> ، فدعنتني فقالت : كلي من هذا ، هذا خير من قرصك »<sup>(٩)</sup> .

والقضية مرتبطة بالإيمان ومتعلقة باليقين ، والأمر كما قال الحسن البصري : « من أيقن بالخلف جاد بالعطية »<sup>(١٠)</sup> .

## ٦ - أنها وقاية من العذاب وسبيل لدخول الجنة؛

الصدقة والإنفاق في سبل الخير فدية للعبد من العذاب ، وتخليص له وفكاًك من العقاب ، ومثلها - كما في الحديث - : « كمثّل رجل أسره عدو ، فأتوا ثقتوا يده إلى عنقه ، وقدموه ليضربوا عنقه ، فقال : أنا أفتدي منكم بالقتيل والكثير ؛ ففدى نفسه منهم »<sup>(١١)</sup> ، وقد كثرت النصوص المبينة بأن الصدقة ستر للعبد وحجاب بينه وبين العذاب ، ومن هذه النصوص : حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - في إثبات نعيم القبر وعذابه والذي تضمن إخباره ﷺ بأن الصدقة وأعمال البر تدفع عن صاحبها عذاب القبر ؛ إذ قال ﷺ : « إن الميت إذا وضع في قبره إنه يسمع خفق نعالهم حين يولّون عنه ؛ فإن كان مؤمناً

(١) مسلم : ٢٢٨٨/٢ رقم : ٢٩٨٤ .

(٢) جامع الترمذي : ٤ / ٥٦٢ رقم : ٢٢٢٥ ، وقال : (حسن صحيح) ، وصححه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب : ١ / ٩ رقم : ١٤ .

(٣) للبخاري ، فتح : ٢٥٧/٥ ، رقم : ٢٥٩١ .

(٤) جز ، من حديث مرفوع عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عند البيهقي في شعب الإيمان : ١٩١/٧ رقم : ٩٩٥٦ ، وصححه الألباني في صحيح الجامع : ١ / ٣٩٤ رقم : ١٩٥٢ .

(٦) انظر : روح المعاني ، للألوسي : ٢٢ / ١٥٠ .

(٨) أي غطلها بأقراص وريغ ، انظر : التهذيب ، لابن الأثير : ٤ / ١٩٣ .

(٩) روضة العقلاء ، لابن حبان : ١٩٨ .

(١١) جامع الترمذي : ٥ / ١٤٨ رقم : ٢٨٦٣ ، وقال : (حسن صحيح غريب) ، وصححه الألباني في صحيح الجامع : ١ / ٣٥٤ رقم : ١٧٢٤ .



كانت الصلاة عند رأسه، وكان الصيام عن يمينه، وكانت الزكاة عن شماله، وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان إلى الناس عند رجله، فيؤتى من قِبَلِ رأسه، فنقول الصلاة: ما قِبَلِي مدخل، ثم يؤتى عن يمينه، فيقول الصيام: ما قِبَلِي مدخل، ثم يؤتى عن يساره فيقول الزكاة: ما قِبَلِي مدخل، ثم يؤتى من قِبَلِ رجله فنقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان إلى الناس: ما قِبَلِي مدخل...»<sup>(١)</sup>.

ومنها: الأحاديث التي تضمنت التهديد والوعيد لأصحاب الثراء كقوله ﷺ: «هلك المكثرون، إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا - ثلاث مرات: حثا بكفيه عن يمينه وعن يساره وبين يديه -، وقليل ما هم»<sup>(٢)</sup>، وفي رواية: «ويل للمكثرين...»<sup>(٣)</sup>، ومنها: قوله ﷺ: «من اعتق رقبة مسلمة كانت فكاهه من النار عضواً بعضو»<sup>(٤)</sup>، وحديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - وفيه قوله ﷺ: «يا معشر النساء تصدقن؛ فإني رأيتكن أكثر أهل النار، فقلن: ويا رسول الله؛ قال: تكفرن اللعن، وتكفرن العشير»<sup>(٥)</sup>، قال ابن حجر في شرحه: «وفيه أن الصدقة تدفع العذاب، وأنها قد تكفر الذنوب بين المخلوقين»<sup>(٦)</sup> وقال الشوكاني في ثنائيا تعداده لفوائد الحديث: «ومنها: أن الصدقة من دوافع العذاب؛ لأنه عل بأنهن أكثر أهل النار لما يقع

منهن من كفران النعم وغير ذلك»<sup>(٧)</sup>. وقد كثر حض النبي ﷺ أمته على اتخاذ أحدهم الصدقة - مهما قلت - حجاباً بينه وبين النار فقال ﷺ في حديث عدي بن حاتم - رضي الله عنه -: «ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان، فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم من عمله، وينظر أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه، فاتقوا النار ولو بشق تمرة»<sup>(٨)</sup>، وفي رواية: «من استطاع منكم أن يستتر من النار ولو بشق تمرة فليفعل»<sup>(٩)</sup>، وقال ﷺ: «اجعلوا بينكم وبين النار حجاباً ولو بشق تمرة»<sup>(١٠)</sup>، وقال ﷺ: «يا عائشة استتري من النار ولو بشق تمرة؛ فإنها تسد من الجائع مسدها من الشيعان»<sup>(١١)</sup>.

ولا يقتصر أثر الصدقة والإنفاق على دفع حر القيور والخلاص من لهيب جهنم بل إنها من أسباب دفع الخوف والحزن عن العبد وتحصيله للأمن، ومن السبل العظيمة لدخوله الجنة، ومن النصوص الدالة على ذلك قوله - تعالى -: ﴿الَّذِينَ يَبْقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٤] والذي يعم جميع النفقات في طاعة الله وطريق مرضاته - سواء أكانت للفقراء والمعوذين أم في سبيل رفعة الدين ونصرته - ويشمل جميع الأوقات والحالات<sup>(١٢)</sup>. وقوله - عز وجل -: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّنْ

(١) المستدرک، للحاکم: ٢٧٩/١ وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي، صحيح ابن حبان: ٢٨٠/٧، ٢٨١ رقم: ٣١١٣ وحسنه المحقق.

(٢) للسند، لأحمد: ٤٤٧/١٢ رقم: ٨٠٨٥، وقال المحقق: (إسناده صحيح).

(٣) سنن ابن ماجه: ١٢٨٢/٢ رقم: ٤١٢٩، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ١١٩٩/٢ رقم: ٧١٣٧.

(٤) للسند، لأحمد: ٢٤١/٢٨ رقم: ١٧٠٢٠ وقال المحقق: (حديث صحيح).

(٥) البخاري، فتح: ٤٨٥/١ رقم: ٣٠٤. (٦) فتح الباري، لابن حجر: ٤٨٥/١.

(٧) نيل الأوطار، للشوكاني: ١٣٤/٦.

(٨) البخاري، فتح: ٤٨٢/١٣ رقم: ٧٥١٢، ومسلم: ٧٠٣/١ رقم: ١٠١٦. (٩) مسلم: ٧٠٣/١ رقم: ١٠١٦.

(١٠) المعجم الكبير، للطبراني: ٣٠٣/١٨ رقم: ٧٧٧، وحسنه الألباني في صحيح الجامع: ٩٤/١ رقم: ١٥٣.

(١١) للسند، لأحمد: ٧٩/٦، وحسنه المنذري والألباني كما في صحيح الترغيب: ٣٦٢.

(١٢) انظر: لباب التاويل، للخازن: ٢٠٨/١، تيسير الكريم الرحمن، السعدي: ١١٦، في ظلال القرآن، لسيد قطب: ٣١٦/١.



## ٧- أنها دليل صدق الإيمان وقوة اليقين وحسن الظن برب العالمين؛

المال مبال بالقلوب عن الله؛ لأن النفوس جبلت على حبه والشع به، فإذا سمحت النفس بالتصدق به وإنفاقه في مرضاة الله - عز وجل - كان ذلك برهاناً على صحة إيمان العبد وتصديقه بموعود الله ووعدته، وعظيم محبته له؛ إذ قدم رضاه - سبحانه - على المال الذي فطر على حبه<sup>(٨)</sup>، ويدل على هذا الأمر قوله ﷺ: «والصدقة برهان»<sup>(٩)</sup>، ومعناه: أنها دليل على إيمان فاعلها؛ فإن المناقح يمتنع منها لكونه لا يعتقدتها، فمن تصدق استدل بصدقته على صدق إيمانه<sup>(١٠)</sup>، قال المناوي: «(والصدقة برهان) حجة جلية على إيمان صاحبها أو أنه على الهدى أو الفلاح، أو لكون الصدقة تنجيه عند الحساب كما تنجي الحجة عند المحاكمة، وقال القزويني: الصدقة برهان على جزم المتصدق بوجود الآخرة وما تتضمنه من المجازاة؛ لأن المال محبوب للنفوس المتصفة بالخواص الطبيعية؛ فلا يقدر على بذل المال ما لم يصدق بانتفاعها فيما بعد بثمرات ما يبذله، وفوزها بالعوض وحصول السلامة من ضرر متوقع بسبب فعل قُرئت به عقوبة»<sup>(١١)</sup>.

والصدقة بطيب نفس تورث القلب حلالة

رَبِّكُمْ وَجَنَّةُ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ... [آل عمران: ١٣٣، ١٣٤] والذي جُلِّيَ الله فيه صفة أهل الجنة، وأبان بأن من أجل سماتهم التي تؤهلهم لدخول الجنة الإتفاق في مرضيه سبحانه والإحسان إلى خلقه بأنواع البر<sup>(١٢)</sup>. ومن النصوص النبوية الدالة على أن الصدقة من أسباب دخول الجنة قوله ﷺ: «أربعون خصلة أعلاما منيحة العنز»<sup>(١٣)</sup> ما من عامل يعمل بخصلة منها رجاء ثوابها وتصديق موعودها إلا ادخله الله بها الجنة<sup>(١٤)</sup>. ولا يتوقف أثر الصدقة على هذا فحسب بل الأمر أعظم جداً من ذلك؛ إذ يبلر خزنة كل باب من أبواب الجنة؛ لدعوة المتصدق كل يريده أن يدخل من قبله، وللجنة باب يقال له: باب الصدقة، يدخل منه المتصدقون؛ لحديث أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «من أنفق زوجين»<sup>(١٥)</sup> في سبيل الله<sup>(١٦)</sup> نودي من أبواب الجنة: يا عبد الله هذا خير - إلى أن قال - ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة...»<sup>(١٧)</sup> وقد أبان المعني أن المراد بالصدقة هنا: النافلة؛ لأن الزكاة الواجبة لا بد منها لجميع من وجبت عليه من المسلمين، ومن ترك شيئاً منها فيخلف عليه أن ينأى من أبواب جهنم<sup>(١٨)</sup>.

(١) انظر: تفسير القرآن العظيم، لابن كثير: ١١٩/٢.

(٢) المنيحة عند العرب العطية، وهي على وجهين: أحدهما: أن يعطي الرجل صاحبه الشيء بمنافعه صلة فتكون له، وهي الهبة، والآخر: أن يعطيه ناقة أو شاة أو نخلة ينتفع بها زمناً ثم يريها، انظر: فتح الباري لابن حجر: ٢٨٨/٥، عون المعبود للعظيم أبياني: ٩٧/٥.

(٣) البخاري، فتح: ٢٨٧/٥ رقم: ٦٣٣١.

(٤) المراد بالزوجين: إيتفاق شيعتين من أي صنف من أصناف المال من نوع واحد. انظر: فتح الباري لابن حجر: ١٢٤/٤.

(٥) المراد بقوله: (في سبيل الله): عموم الإتفاق في وجوه الخير، وقيل: مخصوص بالجهاد، والأول اصح وأظهر، انظر: شرح مسلم للنووي: ١٦٢/٧، فتح الباري لابن حجر: ٢٤/٧.

(٦) البخاري، فتح: ١٣٣/٤ رقم: ١٨٩٧، مسلم: ٧١١/١ رقم: ١٠٢٧.

(٨) انظر: الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٢٤٩/٨، دليل الفالحين، لابن علان: ١٤٢/١. (٩) مسلم: ٢٠٣/١ رقم: ٢٢٢.

(١٠) انظر: شرح مسلم، للنووي: ١٢٧/٢، جامع العلوم والحكم، لابن رجب: ٢٣/٢ - ٢٤.

(١١) فيض القدير، للمناوي: ٢٩١/٤.



مذموماً، ومن دواعي نبذ الأثرة والأنانية، وعدم الوقوع في شيء من عبودية المال وتقديسه وهو ما دعا على فاعله النبي ﷺ بالتعاسة والانتكاسة فقال: «تعس عبد الدينار وعبد درهم وعبد الخميصة... تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش»<sup>(٤)</sup>.

وفي المقابل فالصدقة تهذب الأخلاق وتركي النفس وتربي الروح على معالي الأخلاق وفضائلها؛ إذ فيها تدريب على الجود والكرم، وتعويد على البذل والتضحية وإيثار الآخرين، وفيها سمو بالعبد وانتصار له على نفسه الأمارة بالسوء، وإلجام لشیطانه، وإعلاء لهمة: إذ تعلق العبد بربه وتربط بالدار الآخرة، وتزهده بالدنيا؛ وتضعف تعلق قلبه بها.

وبدل لذلك قوله - تعالى -: ﴿ خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ [التوبة: ١٠٣]؛<sup>(٥)</sup> إذ في قوله: ﴿ تُطَهِّرُهُمْ ﴾ إشارة إلى مقام التخلية من الرذائل والذنوب والأخلاق السيئة، وفي قوله: ﴿ وَتُزَكِّيهِمْ ﴾ إشارة إلى مقام التحلية بالفضائل والحسنات والأعمال الصالحة<sup>(٦)</sup>.

كما يدل لذلك أيضاً قوله - عز وجل -: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ ﴾ [المجادلة: ١٢] والذي أبان الله فيه بأن الصدقة سبب لنيل الخيرية وطهرة للنفس من الأدناس وتخلية لها من الرذائل<sup>(٧)</sup>. ولو لم يكن في الصدقة إلا أنها تعلق النفس بالقربيات، وتشتغلها بالطاعات، كما قال بعض

الإيمان، وتذيق العبد طعمه، وتعظم يقينه بالله عز وجل، وتخلص توكله عليه، وتوجب ثقته بالله وحسن الظن به<sup>(٨)</sup>؛ لأن من استنار صدره، وعلم غنى ربه وكرمه - عز وجل - عظم رجلاؤه وهانت الدنيا في عينه فأنفق ولم يخف الإقلال، ويشهد لصحة ذلك قول أعظم الموقنين وإمام المتوكلين وأجل من أحسن الظن برب العللين لبلال - رضي الله عنه - حين ادخر شيئاً ولم ينفقه: «أنفق يا بلال، ولا تخش من ذي العرش إقللاً»<sup>(٩)</sup>، قال القرطبي بعد أن أبان بأن عدم الإنفاق وترك الصدقة خوف الإقلال من سوء الظن بالله: «فإن كان العبد حسن الظن بالله لم يخف الإقلال؛ لأنه يخلف عليه كما قال - تعالى -: ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ [سبا: ٣٩]»<sup>(١٠)</sup>.

## ٨- تخليتها النفس من الرذائل وتحليتها لها بالفضائل؛

تظهر الصدقة النفس من الرذائل وتنقيها من الآفات، وتقيها من كثير من دواعي الشيطان ورجسه، ومن ذلك: أنها تبعد العبد عن صفة البخل وتخلصه من داء الشح الذي أخبر - سبحانه - بأن الوقاية منه سبب للفلاح وذلك في قوله - عز وجل -: ﴿ وَمَنْ يُوقِ شَحْنَفْسِهِ فَاُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [الحشر: ٩]، ويذهب الله بها داء العجب بالنفس والكبر والخيلاء على الآخرين والفخر عليهم بغير حق، كما أنها من مسببات عدم حب الذات حباً

(١) انظر: عدة الصابرين، لابن القيم: ٢٥٣.

(٢) العجم الأوسط، للطبراني: ٨٦/٣، رقم: ٥٧٥٧، مسند أبي يعلى: ١٠ / ٤٢٩، رقم: ٦٠٤٠ وجود إسناده الحق.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ١ / ٢٥٣. (٤) البخاري، فتح: ٩٥/٦، رقم: ٧٨٧٧.

(٥) قد اختلف في المراد بالصدقة في الآية: أهي الزكاة الواجبة أم غيرها؟ والظاهر أن المراد بها كما قال الحسن البصري: الصدقة غير المفروضة - بدلالة نزولها في الطائفة التي تخلفت عن الغزو فبئلوا أموالهم كمالاً في توبيخهم، لتكون جارية في حقهم مجرى الكفارة، فأمر الله رسوله ﷺ بأخذها منهم تطهيراً لهم وتزكية، انظر: جامع البيان، للطبري: ٤٥٤/١٤، تفسير الرازي: ١٦ / ١٨١.

(٦) انظر: التحرير والتنوير، لابن عاشور: ٣٣/١١، تفسير الكرم الرحمن، للمسعودي: ٣٥٠.

(٧) انظر: تفسير القرآن العظيم، لابن كثير: ٨ / ٤٩، تفسير الكرم الرحمن، للمسعودي: ٧٨٥.



السلف: «إن من ثواب الحسنة بعدها، وإن من جزاء السيئة السيئة بعدها»<sup>(١)</sup> - والصدقة من أعظم الحسنات وأجلها - لكفى بذلك فضلاً.

#### ٩- أنها بوابة لسائر أعمال البر:

جعل الله الصدقة والإنفاق في مرضاته مفتاحاً للبر<sup>(٢)</sup> وداعية للعبد إلى سائر أنواعه؛ وذلك لأن المال من أعظم محبوبات النفس؛ فمن قدم محبوب الله على ما يحب فأعطى ماله المحتاجين ونصر به الدين وفقه الله لأعمال صالحة وأخلاق فاضلة لا تحصل له بدون ذلك، وآتاه أسباب التيسير بحيث يتهيأ له القيام ببقية أعمال البر فلا يستعصي شيء منها عليه، يدل لذلك قوله - تعالى -: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ۝٥ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۝٦ فَسَنِيَرِهِ لِلْإِسْرَى ۝٧﴾ [الليل: ٥ - ٧] قال السعدي في تفسيره: «﴿فَسَنِيَرِهِ لِلْإِسْرَى﴾: أي: ينسر له أمره، ونجعله مسهلاً عليه كل خير، ميسراً له ترك كل شر؛ لأنه أتى بأسباب التيسير، فيسر الله له لذلك»<sup>(٣)</sup>.

وقد أوضح الله هذا الأمر وجلّاه في قوله - عز وجل -: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ٩٢] أي: لن تنالوا حقيقة البر الذي يتنافس فيه المتنافسون، ولن تتركوا شأوه، ولن تلحقوا بزمرة الأبرار حتى تنفقوا مما تهوون من أموالكم ومن أعجبها إلى أنفسكم<sup>(٤)</sup>.

وقد فقه الصحابة - رضي الله عنهم - هذا

التوجيه الرباني فحرصوا على نيل البر وكمال الخير بالنزول عما يحبون ويبدل الطيب من المال نصرة للدين وسداً لحاجة المساكين، سخية به نفوسهم طمعاً في ثواب الله وإحسانه<sup>(٥)</sup>، فكان الواحد منهم إذا ازداد حبه لشيء، بذله لله رجاء نيل البر؛ فهذا أبو طلحة - رضي الله عنه - كان أكثر الأنصار بالدينة مالاً، وكان أحب أمواله إليه حديقة يقال لها: بيرحاء، فلما نزلت هذه الآية: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ٩٢] قلم إلى رسول الله ﷺ فقال: «إن الله يقول في كتابه: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾ وإن أحب أموالي إلي بيرحاء، وإنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله، فضعها يا رسول الله حيث شئت...»<sup>(٦)</sup>، وقال زيد بن حارثة لما نزلت هذه الآية: «اللهم إنك تعلم أنه ليس لي مال أحب إلي من فرسي هذه»، وجاء إلى النبي ﷺ فقال: هذه في سبيل الله، فقال رسول الله ﷺ: قد قبلها الله منك<sup>(٧)</sup>، وكتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري أن يبتاع له جارية من جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى في قتال سعد بن أبي وقاص، فدعا بها عمر بن الخطاب فأعجبه فقال: إن الله يقول: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾ فاعتقها<sup>(٨)</sup>.

وقال عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -: «تلت هذه الآية: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾ فذكرت ما أعطاني الله فما وجدت شيئاً

(١) تفسير القرآن العظيم، لابن كثير، ١٤٦/٢.

(٢) البر: جماع الخير والطريق الوصول إلى الجنة. انظر: تيسير الكريم الرحمن، للسعدي: ١١١.

(٣) تيسير الكريم الرحمن، للسعدي: ٨٥٧.

(٤) انظر: إرشاد العقل السليم، لآبي السعدي: ٥٧/٢، شرح اللوطي، للزرقاني: ٥٢٨/٤.

(٥) انظر: في ظلال القرآن، لسيد قطب: ٤٢٤/٩.

(٦) البخاري، فتح: ٤٥٤/٥ رقم: ٢٧٥٨، مسلم: ٦٩٢ رقم: ٩٩٨ واللفظ له.

(٧) تفسير عبد الرزاق: ١٢٦/١، جامع البيان، للطبري: ٥٩٢/٦ رقم: ٧٢٩٨، تفسير عبد بن حميد كما في الدر المنثور للسيوطي: ٢٦١/٢.

(٨) جامع البيان، للطبري: ٥٨٨/٦ رقم: ٧٢٩٢، الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ١٣٢/٤.



## ١٠- إدراك المتصدق أجر العامل،

ما أسعد المتصدقين! إذ دلت النصوص الثابتة على أن صاحب المال يدرك بتصدقته وإنفاقه من ثواب عمل العامل بمقدار ما أعلانه عليه حتى يكون له مثل أجره متى استقل بمؤونة العمل من غير أن ينقص ذلك من أجر العامل شيئاً، ومن هذه النصوص الدالة على ذلك قوله ﷺ: «من فطر صائماً كتب له مثل أجره لا ينقص من أجره شيء»<sup>(١)</sup>، وقوله ﷺ: «من جهز غازياً فقد غزا، ومن خلف غازياً في سبيل الله بخير فقد غزا»<sup>(٢)</sup>، ومعناه: أنه مثله في الأجر ما دام قد أتم تجهيزه أو قلم بكفاليه من يخلفه بعده<sup>(٣)</sup>، وجاء الحديث عند البيهقي بلفظ: «من جهز حاجاً أو جهز غازياً أو خلفه في أهله أو فطر صائماً فله مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيئاً»<sup>(٤)</sup>.

والأمر غير مقصور على هذه العبادات بل شامل لجميع الطاعات؛ فمن أعلن عليها كان له مثل أجر فاعلها<sup>(٥)</sup>.

فيا من يستطيع أن يجاهد وهو قاعد، ويصوم وهو أكل شارب، ويعلم القرآن، وينشر الخير، ويدعو إلى الله في كل مكان وهو في بيته لم يباشر من ذلك شيئاً لا تحرم نفسك الأجر ولا تمنعها الثواب، واعمل بوصية رسول الله ﷺ لك حين قال: «اغتنم خمساً قبل خمس - وذكر منها -: وغنك قبل فقر»<sup>(٦)</sup>، واعلم بأن المال زائل والعمل باق؛ إذ لم يخلد أحد مع ماله، ولم يدخل ماله القبر مع صاحبه، بل هو وديعة لديك، ولا بد من أخذها منك، فما بالك تغفل عن ذلك؟!

أحب إلي من جاريته رضية فقلت: هي حرة لوجه الله<sup>(٧)</sup>، ومرة كان راكباً على راحلة عظيمة فاعجبته فانأخاها وجعلها لله تعالى<sup>(٨)</sup>.

وعلى هذا الدرب سار كثير من سلف الأمة وصالحيتها؛ فهذا الربيع بن خثيم كان إذا جاءه السائل يقول لأم ولده: يا فلانة! أعطي السائل سكرًا؛ فإن الربيع يحب السكر. قال سفيان: يتأول قوله - عز وجل -: ﴿لَنْ تَأْكُلُوا أَلْبَنَ حَتَّى تَغْفُوا مِمَّا تَجُونَ﴾<sup>(٩)</sup>، وروي عن عمر بن عبد العزيز أنه كان يشتري أعدالاً من سكر ويتصدق بها، فقيل له: هأأ تصدقت بقيمتها؟ فقال: لأن السكر أحب إلي؛ فأردت أن أنفق مما أحب<sup>(١٠)</sup>.

وكان لزوجته عمر بن عبد العزيز جارية بلوعة الجمال، وكان عمر رغباً فيها، وكان قد طلبها منها مراراً فلم تعطه إياها، ثم لما ولي الخلافة زينتها وأرسلتها إليه، فقالت: قد وهبتكها يا أمير المؤمنين فلتخدمك، قال: من أين ملكتها، قالت: جئت بها من بيت أبي عبد الملك، ففتش عن كيفية تملكه إياها، فقيل: إنه كان على فلان العامل ديون فلما توفي أخذت من تركته، ففتش عن حال العامل وأحضر ورثته وأرضاهم جميعاً بإعطاء المال، ثم توجه إلى الجارية - وكان يهواها هوى شديداً - فقال: أنت حرة لوجه الله تعالى<sup>(١١)</sup>.

فهذا هدي السلف؛ فهل من متأس بهم وسائر على نهجهم ؟!

(١) انظر: الحلية، للأصفهاني: ٢٩٤ / ١ - ٢٩٥.

(٢) انظر: المصدر السابق: ١٧٣ / ٤.

(٣) المستدرك، للحاكم: ٥٦٨ / ٢.

(٤) انظر: الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ١٧٣ / ٤.

(٥) انظر: إرشاد العقل السليم، لأبي السعود: ٥٨ / ٤.

(٦) المسند، لأحمد: ٢٦١ / ٢٨ - رقم: ١٧٠٣٣، صحيح ابن حبان: ٢٦٦ / ٨ - رقم: ٢٤٢٩، واللفظ له، وهو حديث صحيح.

(٧) البخاري، فتح: ٥٨ / ٦ - رقم: ٢٨٤٢، مسلم: ١٥٠٦ / ٢ - رقم: ١٨٩٥. (٨) انظر: فتح الباري، لابن حجر: ٥٩ / ٦.

(٩) شعب الإيمان، للبيهقي: ٤٨٠ / ٢ - رقم: ٤١٢١، ورجاله ثقات. (١٠) انظر: فيض القدير، للمناوي: ١١٤ / ٦.

(١١) للمستدرك، للحاكم: ٣٠٦ / ٤، وصححه، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في صحيح الجامع: ٢٤٣ / ١ - رقم: ١٠٧٧.



# مسائل في المزاح

محمد بن عبد الله السحيم

لَمَّا كَانَ الْمَزَاحُ سُنَّةً مَشْرُوعَةً، وَخُلُقًا يَحِبُّهُ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، وَادَاءً يَسْتَمِيلُ بِهَا الدَّاعِيَةُ قُلُوبَ الْمُدْعُوِينَ، وَمُتَنَفِّسًا يَنْفَسُ الشَّخْصُ بِهَا عَنْ نَفْسِهِ؛ صَارَ لَزَامًا عَلَى صَاحِبِهِ أَنْ يَتَبَصَّرَ بِأَدَابِهِ وَيَلْتَزِمَ بِضَوَابِطِهِ؛ حَتَّى يَأْتِيَ بِهِ عَلَى وَجْهِهِ وَيَتَحَقَّقَ بِهِ مَقْصُودُهُ، وَلَا يَكُونَ ذَلِكَ سَبَبًا لِبَغْضِهِ أَوْ اسْتِهْجَانِهِ أَوْ الْفُتُورِ عَنْهُ.

وَمِنْ هَذَا الْمَنْطُوقِ كَانَتْ هَذِهِ الْمَقَالَةُ مُحَاوَلَةً لِتَحْدِيدِ بَعْضِ مَعَالِمِ هَذَا الْخُلُقِ - أَعْنِي الْمَزَاحَ - وَبَيَانِ شَيْءٍ مِنْ آدَابِهِ.

وَقَدْ جَعَلْتُهَا عَلَى شَكْلِ مَسَائِلٍ؛ لِتَكُونَ أَجُودَ فِي التَّرْتِيبِ، وَاكْمَلَ فِي الْفَائِدَةِ، وَأَيْسَرَ فِي التَّصَوُّرِ.

أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَ بِهَا، وَأَنْ يَجْعَلَهَا عَمَلًا صَالِحًا مُتَقَبَّلًا.

## المسألة الأولى: سبب تسميته بهذا الاسم:

سَمِيَ الْمَزَاحُ مَزَاحًا؛ لِأَنَّهُ زَاحٌ عَنِ الْحَقِّ. هَكَذَا قَالَ ابْنُ حِبَالٍ<sup>(١)</sup>، وَذَكَرَ ذَلِكَ الْبَغْهَوِيُّ<sup>(٢)</sup>.

## المسألة الثانية: حكم المزاح:

الْمَزَاحُ مَشْرُوعٌ بَلْ عَلَى ذَلِكَ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ فَمِنْ ذَلِكَ مَا يَلِي:

١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ لَتُدَاعِبُنَا! قَالَ: «إِنِّي لَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا» وَفِي رِوَايَةٍ: «إِنِّي لَا دَاعِبُكُمْ»<sup>(٣)</sup>.

٢ - وَكَانَ ﷺ يَلْعَبُ زَيْنَبَ بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ وَيَقُولُ: يَا زَيْنَبُ! يَا زَيْنَبُ! - مَرَارًا -<sup>(٤)</sup>.

٣ - وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: «إِنْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لِيُخَالِطَنَا حَتَّى يَقُولَ

(١) روضة العقلاء، ص ٧٨.

(٢) شرح السنة (١٨٤/١٣).

(٣) رواه الترمذي (١٩٩١)، والبيهقي في شرح السنة (٢٦٠٢) وحسنه، وصححه الألباني في صحيح الجامع.

(٤) (٢٤٩٤) ولفظه: «إِنِّي لَأَمْزَحُ، وَلَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا».

(٥) رواه الضياء في المختارة وصححه الألباني في صحيح الجامع (٥٠٢٥).



لاخ لي صغير: يا أبا عمير! ما فعل النغير؟<sup>(١)</sup>.

٤ - وكان النبي ﷺ يدلج لسانه للحسن بن علي، فيرى الصبي حمرة لسانه فيبهش إليه. أي: يسرع إليه بعد أن أعجب به<sup>(٢)</sup>.

٥ - وعن أنس أن رجلاً من أهل البادية كان اسمه زاهر بن حرام وكان يهدي للنبي ﷺ الهدية من البادية، فيجهره رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج، فقال النبي ﷺ: «إن زاهراً باليتنا، ونحن حاضروه» قال: وكان النبي ﷺ يحبه، وكان دميماً، فأتاه النبي ﷺ يوماً، وهو يبيع متاعه، فاحتضنه من خلفه وهو لا يبصره فقال: أرسلني! من هذا؟ فالتفت فعرف النبي ﷺ، فجعل لا يالو ما ألزق ظهره بصدر النبي ﷺ حين عرفه وجعل النبي ﷺ يقول: «من يشتري العبد؟» فقال: يا رسول الله! إذا والله تجدني كاسداً، فقال الرسول ﷺ: «لكن عند الله لست بكاسد» أو قال: «لكن عند الله أنت غال»<sup>(٣)</sup>.

### والخلاصة:

أن المزح سنة. قيل لسفيان بن عيينة: «المزاح هجنة؟ قال: بل سنة، ولكن الشئ فيمن يُحسبه ويضعه مواضعه»<sup>(٤)</sup>.

وعلى هذا جرى عمل كثير من السلف. قال ابن مسعود: «خالط الناس، وبينك لا تكلمنه»<sup>(٥)</sup>. وكان

عمر يقول: «إنه ليعجبني أن يكون الرجل في أهله مثل الصبي؛ فإذا بُغِيَ منه وُجِدَ رجلاً»<sup>(٦)</sup>. وقال ثابت بن عبيد: «كان زيد بن ثابت من أفكك الناس في بيته، فإذا خرج كان رجلاً من الرجال»<sup>(٧)</sup>. وروي عن ابن عباس أنه قال لقوم قعود لديه: «أحمضوا»<sup>(٨)</sup>، أي: لما خاف عليهم الإملال أحب أن يجمعهم فأمرهم بالأخذ في ملح الحكايات<sup>(٩)</sup>. وقال علي بن أبي طالب: «أجموا هذه القلوب؛ فإنها تمل كما تمل الأبدان»<sup>(١٠)</sup>. وعن أبي الدرداء قال: «إني استجم ببعض الباطل»<sup>(١١)</sup> ليكون أنشط لي في الحق<sup>(١٢)</sup>. وقال ربيعة الرازي: «للمروءة ست خصال: ثلاثة في الحضر، وثلاثة في السفر؛ ففي الحضر: تلاوة القرآن، وعمارة مساجد الله، واتخاذ القرى في الله. والتي في السفر: بذل الزاد، وحسن الخلق، وكثرة المزاح في غير معصية»<sup>(١٣)</sup>. وكان ابن سيرين يمزح ويضحك حتى يسيل لعابه، وإذا أردته على شيء من دينه كانت الثريا أقرب إليك من ذلك<sup>(١٤)</sup>. وقال ابن عباس: «المزاح بما يحسن مباح، وقد مزح رسول الله ﷺ فلم يقل إلا حقاً»<sup>(١٥)</sup>. وقال الخليل بن أحمد الفراهيدي: «الناس في سجن ما لم يمزحوا»<sup>(١٦)</sup>. وقال ابن حبان: «الواجب على العاقل أن يستميل قلوب الناس إليه بالمزاح وترك التعيب»<sup>(١٧)</sup>.

(١) رواه البخاري في صحيحه (٦١٢٩).

(٢) رواه البغوي وحسنه محقق شرح السنة (٢٦٠٢).

(٣) رواه البغوي في شرح السنة (٢٦٠٤) وصحح الحق إسناده، ونقل عن الحافظ تصحيحه في الإصالة.

(٤) شرح السنة (١٨٤/١٣). (٥) ذكره البخاري في صحيحه مطلقاً مجزوماً به (١٥٧/١٢) فتح.

(٦) (أحمضوا: قال ابن منظور: أحمض اللقوم إحمضاً: إذا أفاضوا فيما يؤنسهم من الحديث والكلام. (لسان العرب، مادة حمض).

(٧) (٨، ٧، ٦) شرح السنة (١٨٣/١٣).

(٨) (٩، ١٠، ١١) شرح السنة (١٨٤/١٣).

(٩) (الباطل هنا ليس هو ضد الحق ولكنه اللؤلؤ. قال ابن منظور: بطل في حديثه بطلاً، وبطل: مزل. (لسان العرب، مادة بطل).

(١٠) (١٢) بهجة المجالس (٥٦٨/٢). (١١) بهجة المجالس (١٤، ١٣) بهجة المجالس (٥٦٧/٢).

(١٢) (١٣) روضة القلاء، ص ٧٦.



وهنا مسألة :

نقل عن بعض السلف كراهة المزاج ومنعه ، بل روي عن النبي ﷺ : « لا تملأ أخاك ولا تمازحه »<sup>(١)</sup> .  
ونقل عن بعضهم قوله : « لكل شيء بدء ، وبدء العداوة المزاج » . وكان يقال : « لو كان المزاج فحلاً ما ألحق إلا الشر » .

وقال جعفر بن محمد : « إياكم والمزاج ؛ فإنه يذهب بماء الوجه » . وقال إبراهيم النخعي : « لا يكون المزاج إلا في سخف أو بطر »<sup>(٢)</sup> . وقال الإمام ابن عبد البر - رحمه الله - : « وقد كره جماعة من العلماء الخوض في المزاج لما فيه من ذميم العاقبة ومن التوصل إلى الأعراض واستجلاب الضغائن وإفساد الإخاء »<sup>(٣)</sup> .

فكيف نجمع بين هذا وبين ما سبق تقريره في حكم المزاج ؟

والجمع بين ذلك - كما قال الحافظ في الفتح - : « والجمع بينهما : أن المنهي عنه ما فيه إفراط أو مداومة عليه لما فيه من الشغل عن ذكر الله والتفكير في مهمات الدين ، ويؤول كثيراً إلى قسوة القلب والإيذاء والحقْد وسقوط المهابة والوقار . والذي يسلم من ذلك هو المباح . فإن صادف مصلحة مثل تطييب نفس المخاطب وموائسته فهو مستحب »<sup>(٤)</sup> .

### المسألة الثالثة : أنواع المزاج

المزاج نوعان :

١ - محمود : وضابطه كما قال ابن حبان : « هو

الذي لا يشوبه ما كره الله عز وجل ، ولا يكون بائماً ولا قطيعة رحم »<sup>(٥)</sup> .

٢ - مذموم : وضابطه كما قال ابن حبان أيضاً : « الذي يثير العداوة ، ويذهب البهاء ، ويقطع الصداقة ، ويجري الدنيء عليه ، ويحدق الشريف به »<sup>(٦)</sup> .

ولكي يكون أكثر وضوحاً ؛ فإننا نسرد بعض فوائد المزاج وبعض مخاطره ، فنقول :

قال بعضهم : « من فوائد المزاج أنه<sup>(٧)</sup> : يسلي الهم ، ويرق الخلة ، ويحيي النفوس ، ويميل قلوب الناس إليه » . كتب أحدهم إلى صاحب له : « ولنا بعدُ مذهب في الدعابة جميل لا يشوبه أذى ولا قذى ، يُخرج إلى الأنس من العبوس ، وإلى الاسترسال من القطوب ، ويلحقنا بأحرار الناس وأشرفهم الذين ارتفعوا عن لبسة الرياء والتصنع »<sup>(٨)</sup> .

وكما أن للمزج فوائد فإن له مخاطره ، منها<sup>(٩)</sup> :  
إفساده للودة ، وإيغار الصدور ، وإثارة العداوة ، وذهاب البهاء ، وتجترئة الدنيء ، وحقْد الشريف ، وإحياء الضغينة . وهذا ما حدا مسعر بن كِدَام إلى أن ينصح ابنه كدَاماً قائلاً<sup>(١٠)</sup> :

إني تحلّثك يا كِدَامُ نصيحتي

فاسمع مقال أب عليك شفيق

أما المزاحة والمرء فدعهما

خلقان لا أرضاهما لصديق

إني بلوتهما فلم أحدهما

لمجاورٍ جاراً ولا لشقيق

(١) رواه الترمذي (١٩٩٥) وضعف إسناده الحافظ في البلوغ (١٣٠٧) .

(٢) انظر جميع ما سبق في بهجة المجالس (٥٦٩/٢) وما بعدها .

(٣) للرجع السابق (٥٦٩/٢) .

(٤) فتح الباري (١٢/١٥٨) .

(٥) ٦ ، ٥) روضة العقلاء ، ص ٧٧ .

(٦) مسافر في فطر الدعوة ، ص ٢٤٧ .

(٨) عيون الأخبار (١/٣٧٤) .

(٩) ٩ ، ١٠) روضة العقلاء ، ص ٧٧ ، ٧٨ .



وقال آخر<sup>(١)</sup> :

باطل، والهزل الهزيل مرفوض في أوساط العمل  
الإسلامي، وإنما الداعية مرفوض بالجد  
والتجديد<sup>(٤)</sup>.

٣ - ألا يشتمل المزاح على مسأولي الأخلاق  
ومعايير الكلام مما ينكره الشرع أو يمجّه الطبع.  
٤ - اختيار الوقت المناسب والمكان المناسب.

وقد ذكر الدكتور عادل الشويخ - رحمه الله -  
أوقاتاً يَجْمَلُ فيها المزاح. فقال: أجمل ما قد يكون  
المزاح بعد صلاة الفجر؛ ودليله ما رواه سمك بن  
حرب قال: قلت لجابر بن سمرة: «أكنت تجالس  
رسول الله ﷺ؟ قال: نعم! كثيراً ما كان لا يقوم من  
مصلاته الذي يصلي فيه الصبح أو الغداة حتى تطلع  
الشمس فيضحكون ويبتسم»<sup>(٥)</sup>، وقال: «ومن  
الأوقات - أيضاً - بعد صلاة العشاء - أي: السمر  
فيه»<sup>(٦)</sup>، وقال - أيضاً - «ويقال: إذا كانت المؤانسة  
تصح من الأهل»<sup>(٧)</sup> فهي تصح من الإخوان والخلان،  
ويزداد استحبابها إذا كانت لمصلحة الدعوة في بذل  
النصح، وتقريب القلوب، وزيادة المودة، وإزالة  
الكر، وإيجاد أجواء الحب والتعارف»<sup>(٨)</sup>.

قلت: إن الوقت يخضع لنظر المازح حسب  
اختلاف الأحوال.

وخلاصة الضوابط في رأيي أن ينظر لها من  
زاويتين:

وإياك من حلو المزاح ومسرّه  
ومن أن يراك الناس فيه معارفاً  
وإن مرء المرء يُخْلِق وجهه  
وإن مزاح المرء يبيد التشاؤماً  
دعاه مزاح لو مرء إلى التي

بها صار مقلّي الإخاء وقالها  
**المسألة الرابعة: ضوابط المزح**  
**المحمود**<sup>(٢)</sup>:

١ - ألا يكون إلا حقاً. كما سبق من قول النبي  
ﷺ: «إني لا أقول إلا حقاً»<sup>(٣)</sup>.  
٢ - ألا يدأوم المرء عليه، بحيث يكون صفة  
لازمة؛ لأن الجد من سمات العاملين. يقول محمد  
أحمد الراشد: «وقضايا الإسلام أوفر جداً وأثقل  
هموماً من أن تدع عصبية من الدعاة تطيل الضحك،  
وتستجير المزاح، وتتخذ لها من صاحب خير فيها  
محور تنثر تروي قصصه وغرائب. والابتسام  
علامة المؤمن ولسنا ننكرها، والنكتة في ساعتها  
سلطنة، والأريحية أصل في سلوكنا، والآفة  
والبشاشة ليس العبوس. والقهقهة الأولى لك  
والثانية نهجها لك أيضاً فإننا كرماء، ولكن الثالثة  
عليك وتشفع حسناتك لها عندنا، وأما الرابعة  
فيلزمها حد لا شفاعة فيه. وشعار الضحك للضحك

(١) المرجع السابق، ص ٧٩.

(٢) ينظر: فتح الباري (١٢/ ١٥٨)، الأذكار للنووي، ص ٤٦٨، مسافر في قطار الدعوة، ص ٢٤٥ - ٢٤٧.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) تقرير ميداني، ص ٢٣.

(٥) رواه مسلم في صحيحه (٦٧٠).

(٦) مسافر في قطار الدعوة، ص ٢٤٥.

(٧) ينظر فتح الباري (١/ ٢٧٨ - ٢٨٨).

(٨) مسافر في قطار الدعوة، ص ٢٤٥.



١ - ذات المزح .

٢ - آثاره .

فمتى كان أحدهما أو كلاهما حراماً فهو حرام  
والأفلا .

وهذه فائدة ساقها لنا الإمام النووي في المزاح  
فقال : « المزاح المنهي عنه هو الذي فيه إفراط ويداول  
عليه ؛ فإنه يورث الضحك وقسوة القلب ، ويشغل عن  
ذكر الله والفكر في مهمات الدين ، ويؤول في كثير  
من الأوقات إلى الإيذاء ، ويورث الأحقاد ، ويسقط  
المهابة والوقار . فاما ما سلم من هذه الأمور فهو  
المباح الذي كان رسول الله ﷺ يفعله فإنه كان  
يفعله ؛ في نادر من الأحوال لمصلحة ، لتطبيب  
نفس المخاطب وموائسته ، وهذا لا مانع منه  
مطلقاً ، بل هو سنة مستحبة إذا كان بهذه الصفة ،  
فاعتمد ما نقلناه عن العلماء وحققناه ؛ فإنه مما  
يعظم الاحتياج إليه . والله الموفق » (١) .

### تنبيه:

مما تجدر الإشارة إليه أنه يوجد ما يغني عن  
كثير من المزاح إذا أحسن المرء استخدامه ، ألا وهو  
التبسيط . وهذا مفيد لمن لم يعطه الله طابع المزح  
والمرح . ولكن لا تنس أن للتبسيط آداباً .

### المسألة الخامسة : نقاط متفرقة :

اجعل لك هدفاً في مزاحك حتى يؤتي ثماره .  
المزاح كاللح في الطعام فاجعله قسراً ، ولكن  
لا تنس أن بعض الناس لا يتكلمون الطعام إذا كان فيه  
ملح .

قال الشاعر :

أفد طبعك المكود بالجِدِّ راحة

يُجِمُّ وعَلَّه بشيء من المَزَح

ولكن إذا أعطيتَه المَزَحَ فليكن

بمقدار ما تُعطِي الطعام من المُنَح

فبعض الناس لا يناسبه المزاح كما نقل الذهبي  
في سيره عن خلف بن سالم : « كنا في مجلس يزيد  
ابن هارون فمزح مع مستمليه ، فتنحج أحمد بن  
حنبل ، فقال يزيد : من التنحج ؟ فقل له : أحمد بن  
حنبل . فضرب على جبينه وقال : ألا أعلمتموني أن  
أحمد هاهنا حتى لا أمزح » (٢) .

وبعض الناس قد يجره مزحك معه إلى إيذاك  
كما قيل : « لا تمازح الفلمن فتهون عليهم أو  
يجترئوا عليك » (٣) . وقيل : « لا تمازح الشريف  
فيحقد عليك ، ولا تمازح الوضيع فيجترئ عليك » (٤) .  
قال ابن حبان : « من مازح رجلاً من غير جنسه  
هان عليه واجترأ عليه ، وإن كان المزاح حقاً ؛ لأن كل  
شيء يجب ألا يسلك به غير مسلكه ولا يظهر إلا عند  
أهله . على أنني أكره استعمال المزاح بحضور  
العامه ، كما أكره تركه عند حضور الأشكال » (٥) .

قال ابن المقفع : « وعلى العاقل أن يجعل الناس  
طبقتين متباينتين ، ويلبس لهم لباسين مختلفين :  
طبقة من العامة يلبس لها لباس انقباض وانحجاز  
وتحفظ في كل كلمة وخطوة ، وطبقة من الخاصة  
يخلع عندهم لباس التشدد ، ويلبس لباس الأنسة  
واللطافة والبذلة والمفوضة ، كلهم ذو فضل في الرأي  
وثقة في اللوبة وأمانة في السر ووفاء بالإخاء » (٦) .

(٢) سير اعلام النبلاء (٢٧١/٩) .

(١) الأنكل ، ص ٤٦٨ .

(٣) روضة العقلاء ، ص ٧٧ .

(٦) الأدب الصغير ، ص ٤١ .

(٥) روضة العقلاء ، ص ٨٠ .



## المسألة السابعة: صور من مزح السلف<sup>(٢)</sup>:

١ - قال غالب القطان : أتيت محمد بن سيرين وكان مزاحاً فسألته عن هشام بن حسان ، فقال : تُوفي بالراحة أما شعرت؟ فقلت : إنا لله وإنا إليه راجعون ، فضحك وقال : ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلَ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَكِرُونَ﴾ [الزمر : ٤٢] .

٢ - قيل لابن سيرين : إن قوماً يقولون من الشعر ما يوجب الوضوء ، فعجب من جهلهم وكان في المسجد فتمثل :

تُبْنَتْ أَنْ فَتَاةٌ كُنْتُ اخْطَبُهَا

عرقوبها مثل شهر الصوم في الطول  
فقام واستقبل القبلة وكبر مفتتحاً صلاته .

٣ - ودخل رجل على الشعبي ومعه في البيت امرأة ، فقال : أيكم الشعبي؟ فقال الشعبي : هذه .

٤ - وسئل الشعبي عن لحم الشيطان فقال : نحن نرضى منه بالكفاف . قال : فما تقول في الذبان؟ قال : إن اشتبهته فكله .

٥ - سأل رجل الشعبي : هل يجوز للمُحْرَم أن يحك بدنه؟ قال : نعم ، قال : مقدار كم؟ قال : حتى يبدو العظم .

٦ - وسئل : عن الرجل يغتسل في البحر إلى أين يتوجه؟ قال : يتوجه إلى ثيابه حتى لا تسرق .

٧ - ودخل يوماً الحَمَلَم فوجد صديقاً له متجرباً فأغضض عينيه ، فقال له صديقه : منذ متى عميت؟ فقال له الشعبي : منذ أن هتك الله سترك .

قال الدكتور عادل الشويخ : «الأ يكون المزح إلا مع الأقران ، لأن المزاح مع الأعلى يؤذيه ، ومع الأقل يؤدي إلى الجراءة على المزح ، وكذلك ينبغي البعد عن مملزحة الأعداء لما يقود إلى مفسدة تؤذي الداعية في دينه ودينه»<sup>(١)</sup> .

فحاول أن تدرس شخصية من أمامك : هل هو مناسب أم لا؟ ولعل هذا هو هدي النبي ﷺ ، فلم يكن يمازح كل أصحابه .

● لعل من المناسب ألا تمزح مع شخص أول مرة حتى تعرفه .

● إياك والتجريح في المزاح .

● لا تتكلف المزح .

● احذر الأريحية الزائدة مع البعض .

● أشعر من تمازحه أنك تحترمه . وهذا كان هدي النبي ﷺ مع من يمازحه ، مثل قوله : «لكن عند الله أنت غال» .

● احذر أوقات انفتاح النفس .

● أحسن التصرف مع من يخطئ معك في مزحه حسب ما يناسب للمقام : من رد مفحم ، أو تجاهل ، أو تحديق النظر فيه أو غير ذلك من الأساليب الناجعة .

## المسألة السادسة: أسئلة ينبغي مراعاتها عند المزاح:

١ - هل هذا الوقت مناسب؟

٢ - هل هذا الشخص مناسب؟

٣ - هل هذا الكلام أو الفعل «ذات المزح» مناسب؟

٤ - هل هذا المكان مناسب؟

(١) مسال في قطار الدعوة ، ص ٢٤٥ .

(٢) انظر : عيون الأخبار (٢/٣٦٤ وما بعدها) ، بهجة للجالس (٢/٥٥٦ وما بعدها) .



# حتى نستفيد من

## التخصصات الإنسانية

كان الحديث في المقال السابق حول أهمية الاستفادة من التخصصات الإنسانية والاعتناء بها، وتواصل الحديث في هذه المقالة عن هذا الموضوع بالإشارة إلى بعض مجالات الاهتمام بالدراسات الإنسانية والإفادة منها.

محمد بن عبد الله الدويش

فمن هذه المجالات :

أولاً: توثيق الصلة مع المتخصصين في هذه التخصصات ممن يحملون الغيرة الإسلامية، والسعي لتنظيم أعمال وبرامج علمية جماعية مشتركة مع أمثال هؤلاء، وهذا النوع من التواصل والتعاون لا يمكن أن يحقق ثمرته ما لم ينطلق أصحابه فيه من فضاء يتجاوز الحدود الحزبية، والخطوات التصنيفية.

ثانياً: الاستفادة من النتائج المتاح في هذا الميدان، والمتمثل في الرسائل الجامعية، والدراسات المنشورة في الدوريات العلمية، وبحوث المؤتمرات واللقاءات العلمية وأعمالها، ويمكن أن يتسع مدى الاستفادة من هذا النتائج باعتماد طائفة من المهتمين بفهرسة هذه المواد المهمة وتصنيفها

ثالثاً: كثير من المتخصصين في الدراسات الإنسانية حصلوا على شهاداتهم العلمية من جامعات غربية، وتناولت رسائلهم العلمية دراسات ميدانية اهتمت بمجتمعات المسلمين، وكثير منها يحوي نتائج في غاية الأهمية، ولا أقل من أن يقوم كل منهم بترجمة نتاجه وطباعته ليكون قريب التناول من المهتمين، وإن كان المنتظر منهم أكثر من ذلك.

رابعاً: تنظيم برامج تاهيلية وبعرات فيما يحتاجه الدعاة من هذه التخصصات، فلا يسرغ بحال أن



تشغل أوقات أصحابها، ثم تهيئهم لفرص عمل ووجاهة اجتماعية ليتجهوا بعد ذلك للاعتناء بغير تخصصاتهم.

إننا نحتاج اليوم إلى أن يتولى العمل الإعلامي مختصون في الإعلام بدلاً من الأطباء، وبحاجة إلى أن يتولى الجانب الإداري ويهتم به مختصون في الإدارة بدلاً من الحاسب الآلي، وإلى أن يتحدث في الجوانب التربوية المختصون فيها بدلاً من الصيادلة والمهندسين. ونحتاج إلى أن يكون حضورنا الأكاديمي في التخصصات الإنسانية أكثر منه في التخصصات التطبيقية... ويمكن الاتجاه لهذه التخصصات في الدراسات العليا وبعد الدراسة الجامعية، وهذا يهيئ اتجاه طائفة ممن ملكوا قدرًا من النضج والاستقرار، وقدرًا من العلم الشرعي حين يكونون خريجي كليات شرعية، مما يعطيهم قدرة أكثر على التأسيس الشرعي لهذه العلوم والتخصصات والإفادة منها.

نكون في عصر يحترم المنهج العلمي، ويعتني بالتخصص، فيكون طائفة من المربين والمصلحين نظرتهم للإنسان والمجتمعات والتغيرات التي تؤثر فيها - من خلال آراء واقتناعات شخصية، وأن يتحدثوا في هذا الباب فيما لا يحسنون ولا يجيدون؟

إن الدعاء اليوم على اختلاف ميادين أعمالهم بحاجة إلى قدر من الثقافة العلمية في الظاهرة الإنسانية، ومن ثم فتنظيم هذه البرامج والدورات، وإسهام المختصين في ذلك أمر لا يقل أهمية عن الدورات الإدارية والقيادية التي بدأ الشعور بأهميتها والتفاعل معها يتنامى، وبدأت تشهد إقبالاً واهتماماً واضحاً.

خامساً: وهو أهم هذه المجالات: توجيه طائفة ممن يملك القدرات العقلية والعلمية، ويحمل الحس والغيرة الدعوية إلى التخصص في هذه الميادين والأنواع ونزائنها؛ فهي أولى بكثير من التخصصات التي غلب ما فيها أن



# كيف نتعامل مع المبتدعة؟

سليمان الغضير

وآخرون أعرضوا عن ذلك بالكلية؛ فلم يهجروا ما أمروا بهجره من السيئات البدعية، بل تركوها ترك العرض لا ترك المنتهي الكاره... ولا يعاقبون بالهجرة ونحوها من يستحق العقوبة عليها، فيكونون قد ضيعوا من النهي عن المنكر ما أمروا به إيجاباً أو استحباباً... وبين الله وسط بين الغالي فيه والجافي عنه»<sup>(١)</sup>.

وقد ظن أنس أن (هجر المبتدع) حكم شرعي لازم كملزمة للسبب لأسبابها، وهو بمنزلة الحد أو هو كالبراء. والواقع أن هجر المبتدع - كغيره من عقوبات المبتدعة وأهل المنكرات - من المصالح المرسلة التي تقدر بقدرها، ويعمل بها حسب الحال. من هنا رغبت في جمع نظائر في موضوع التعامل مع المبتدعة وترتيبها على شكل فقرات لتكون معالم للمنهج الشرعي في التعامل مع عامة ذوي المخالفات الشرعية، وخاصة المبتدعة<sup>(٢)</sup>.

كان مما تزامن مع إقبال المسلمين على السنة وعنايتهم بها - علماً وعملاً - الأخذ بمبدأ كراهة البدعة وأهلها وإنكارها عليهم؛ وفقاً للسنة الإلهية وتبعاً للحكم الشرعي.

غير أنه مما صاحب ذلك عند فئام من الناس قدر من الحماسة يصاحبها قدر من قلة العلم ومعرفة القواعد والمقاصد الشرعية التي تضبط تصرفات المكلفين؛ مما أضعف تقدير المصالح والمفاسد.

وتبعاً لذلك كانت هناك رؤى متضاربة وتصرفات متباينة إزاء المبتدعة أجمل وصفها شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - بوصفه لاختلاف الناس في أخذهم بعقوبة (هجر المبتدع) فقال: «إن أقواماً جعلوا ذلك عاماً، فاستعملوا من الهجر والإنكار ما لم يؤمروا به [مما] لا يجب ولا يستحب، وربما تركوا به واجبات أو مستحبات وفعلوا به محرمات،

(١) مجموع الفتاوى: (٢٨١/٢٨١).

(٢) وقد أكرت فيها - مع اختصارها - من النقل عن شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - لأمور:

● مضايقة زماننا لزمانه في أمور منه منها.

● أنه من محقق العلماء الذين يقدمون خلاصات لكلام السلف للتفصيل.

● ما رزقه الله - سبحانه - من قبول وقناعة في أواسط أهل السنة.



**أولاً: لا يجوز أن نتدين باتخاذ موقف سلبي من مسلم بسبب أمور وقع فيها إلا بعد أن يغلب على ظننا أنها بدعة أو معصية، من خلال معرفة كون ذلك العمل - أو الأعمال - بدعة فعلاً أو معصية؛ فإن جملة من الخلافات التي تقع بين الناس في المسائل الشرعية يكون سببها قصر النظر في فهم الخلاف المذهبي الفقهي، وفي الوقت ذاته توسيع دائرته ليصبح خلافاً عقدياً أو مخالفات شرعية<sup>(١)</sup>، أو ربما كانت في أمور دينوية ليست من الشرع أصلاً. فينبغي للمسلم أن يتعرف إلى مفهوم البدعة وماذا يشمل؛ فإن الحكم على الشيء فرع عن تصوره، ولتقريب مفهوم البدعة يمكن أن نعرف بأنها: كل ما لم يشرعه الله ورسوله ﷺ، مثل:**

● ما تخلف فيه واحد من شروط الاتباع، وهي أن يوافق السنة في زمانها ومكانها وسببها وقدرها وصفتها وعددها، كتخصيص يوم للاجتماع فيه على عبادة، كما خص الشارع أيام الأعياد.

● أو ما هو مخالف للقرآن أو السنة عند أهل العلم، كبدعة الخوارج والرافضة.

● أو المداومة على خلاف ما دأب عليه النبي ﷺ من العبادات كمداومة الاجتماع لصلاة تطوع مثل قيام الليل أو قراءة قرآن أو ذكر.

● ومن الابتداع جعل الامتناع عن المباحات ديناً. ومن المهم استحضاره - أيضاً - أن البدع ليست

بدرجة واحدة، بل تتفاوت بقدر ما ارتبط بها من مفسدة، كما قال الشاطبي: «كل بدعة عظيمة، بالإضافة إلى مجاوزة حدود الله بالتشريع، إلا أنها - وإن عظمت لما ذكرناه - فإذا نسب بعضها إلى بعض تفاوتت رتبها: فيكون منها صغار وكبار؛ إما باعتبار أن بعضها أشد عقاباً من بعض؛ فالأشد عقاباً أكبر مما دونه، وإما باعتبار فوات المطلوب في المفسدة<sup>(٢)</sup>».

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «إن الطوائف المنتسبة إلى مبتدعين في أصول الدين على درجات: فمنهم من يكون قد خالف السنة في أصول عظيمة، ومنهم من يكون قد خالف السنة في أمور دقيقة<sup>(٣)</sup>».

**ثانياً: معالم في التعامل مع أهل البدع؛**

**المعلم الأول: يراعى في التعامل مع أهل البدع أن يكون قائماً على أصليين: الإخلاص، والمتابعة.**

وذلك أن الحكم ببدعة ما واتخاذ موقف من أهلها مسائل شرعية نحن متعبدون بها، فيشترط لها ما يشترط لسائر العبادات، ومعنى الأخذ بالإخلاص: أنه ينبغي ألا يكون الموقف (عقاباً أو تألفاً) إزاء أحد من المبتدعة تشهيراً ولا تشفياً. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فمن هجر لهوى نفسه أو هجر هجراً غير مأمور به كلن خارجاً عن هذا<sup>(٤)</sup>، وما أكثر ما تفعل النفوس ما تهواه ظانة أنها تفعله

(١) ولا ادعي - هنا - أن كل ما جاء في المذاهب شرعي وفق السنة... ولكن الذي أحمد الله عليه أنه يكاد الأُنسب لعالم من علماء المذاهب المعتمدة ما يحكم ببدعته الصرفة، والبدع للتفشية في أواسط الناس للتسبيل للمذاهب هي ما جاء بعلمهم؛ فالصقت بالذهب الذي يحمل اسم هذا العالم أو ذاك، وكان أئمة المذاهب من غير الناس على شرح الله وبينه أن يحدث فيه ما ليس منه، كيف وقد حفات كتبهم بعبورات أطراح رأيهم لحديث رسول الله ﷺ.

(٢) الاعتصام للشاطبي، ١/٦١، (٣) مجموع الفتاوى، ٣/٣٤٨.

(٤) أي عن الهجر الشرعي.



طاعة لله! (١). وقال - رحمه الله - عن الرجل «إذا كان مبتدعاً يدعو إلى عقائد تخالف الكتاب والسنة أو يسلك طريقاً يخالف الكتاب والسنة... بين أمره للناس؛ ليتقوا ضلاله ويعلموا حاله، وهذا كله يجب أن يكون على وجه النصيح وابتغاء وجه الله - تعالى - لا لهوى الشخص مع الإنسان؛ مثل أن يكون بينهما عداوة دنيوية أو تحاسد أو تباغض أو تنازع على الرئاسة، فيتكلم بمساوئه مظهراً للنصح وقصده في الباطن الغض من الشخص واستيفائه منه؛ فهذا من عمل الشيطان» (٢).

أما متابعة هدي رسول الله ﷺ في التعامل معهم فهو ما سنستوضح معله في هذه المقام.

## المعلم الثاني: أهل السنة يعلمون الحق ويرحمون الخلق؛

والمبتدع من أولئك الخلق الذين يرحمهم أهل السنة مع يقينهم بكونهم على بدعة يستحقون بها العقوبة، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - «وأئمة السنة والجماعة وأهل العلم والإيمان فيهم العلم والعدل والرحمة، فيعلمون الحق الذي يكونون فيه موافقين للسنة سلمين من البدعة، ويعيدون مع من خرج منها - ولو ظلمهم - كما قال - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُورَمَ عَلَى الْإِثْمِ وَلَا يُغْنِيَنَّكُمْ مِنَ الْإِثْمِ الشَّهَادَةُ﴾ [المائدة: ٨] ويرحمون الخلق فيريدون لهم الخير والهدى والعلم، ولا يقصدون لهم الشر ابتداءً، بل إذا عاقبهم

وبينوا خطأهم وجهلهم وظلمهم كان قصدهم بذلك بيان الحق ورحمة الخلق» (٣).

وقال: «وإذا نظرت إلى المبتدعة بعين القدير - والحويرة مستولية عليهم، والشيطان مستحوز عليهم - رحمتهم وترفت بهم؛ أوتوا نكاءً وما أوتوا زكاءً، وأعطوا فهوماً وما أعطوا علوماً، وأعطوا سمعاً وأبصاراً وأفئدةً ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [الأحقاف: ٢٦]» (٤).

يمثل هذا الخلق العالي أبو امامة الباهلي - رضي الله عنه - لما رأى سبعين رأساً من رؤوس الخوارج - وقد جُزّت ونُصِبَت على درج دمشق - قال: «سبحان الله! ما يصنع الشيطان ببني آدم؟ كلاب جهنم، شر قتلى تحت ظل السماء، ثم بكى وقال: إنما بكيت رحمة لهم حين رأيتهم كانوا من أهل الإسلام» (٥).

## المعلم الثالث: أهل البدع مستوجبون للعقوبة (٦).

وذلك لخالفتهم أمر الله - تعالى - ونهيه وأمر رسوله ﷺ ونهيه، سواء كانت تلك المخالفة في القلب عن اعتقاد أو كانت من أعمال الجوارح، وهم من جنس واقعي المنكر ينكر عليهم بالقلب واللسان واليد.

فأما العقوبات المشروعة في حق المبتدع فمنها:

١ - هجرهم (٧).

(٢) مجموع الفتاوى، ٢٨/٢٢١.

(٤) مجموع الفتاوى (الحموية)، ١١٩/٥.

(٦) انظر ضوابط إيقاع العقوبة في آخر البحث.

(١) مجموع الفتاوى، ٢٨/٢٠٧.

(٣) الرد على البكري: (٢٥٧).

(٥) الاعتصام، للشاطبي، ١/٦٧.

(٧) مجموع الفتاوى، ٢٤/١٧٥.



### ٣ - الإنكار والرد عليهم:

فيجب كشف بدعة المبتدع ولو أدى إلى غيبته؛ إذ ليس لمعلن البدعة غيبة<sup>(٧)</sup>، إلا إن كانت البدعة خفية فتدحض بحسب درجة خفائها، ولا يعلن بإنكارها لئلا يكون سبباً في فشو أمرها، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «يجب الإنكار على أهل البدع ولو كانت بدعتهم بقصد حسن»<sup>(٨)</sup>.

وفي موضع آخر: «ومثل أئمة البدع من أهل المقالات المخالفة للكتاب والسنة أو العبادات المخالفة للكتاب والسنة؛ فإن بيان حالهم وتحذير الأمة منهم واجب باتفاق المسلمين... ولولا من يقيمه الله لدفع ضرر هؤلاء لفسد الدين، وكان فسادهم أعظم من فساد استيلاء العدو من أهل الحرب؛ فإن هؤلاء إذا استولوا لم يفسدوا القلوب وما فيها من الدين إلا تباعاً، وأما أولئك فيفسدون القلوب ابتداءً»<sup>(٩)</sup>.

### ٤ - حرمانه من بعض الأمور:

كحرمانه من إعطاء الزكاة إن كان فقيراً إلى أن يتوب<sup>(١٠)</sup>، كما أنه لا تقبل شهادته، ويحرم من الإمامة في الصلاة كل ذلك لمن يملك منعه وحرمانه.

### ٥ - العقوبات البدنية:

وقد تصل للمقتل لمن يملك ذلك، وأوضح من يصدق عليه ذلك: الداعية لبدعة المضر عليها، كما جرى للجدع وغيلان والجهم، وقد تكون العقوبة بما دون القتل<sup>(١١)</sup>.

قال ابن عبد البر في فوائد حديث كعب بن مالك في الذين خلفوا: «وهذا أصل عند العلماء في مجانبته من ابتداع، وهجرته، وقطع الكلام عنه»<sup>(١٢)</sup>. وقال البغوي: «وفيه - أي حديث كعب بن مالك - دليل على أن هجران أهل البدع على التأييد... وقد مضت الصحابة والتابعون وأتباعهم وعلماء السنة على هذا مجمعين متفقين على معاداة أهل البدعة ومهاجرتهم»<sup>(١٣)</sup>.

ومن الهجر: عدم أخذ العلم عنه، ولا مناكحته، ولا الصلاة خلفه مع وجود إمام غيره؛ فإن كان هو الوالي فإنه يصلي خلفه الصلوات التي لا يمكنه فعلها إلا خلفه كالجمع والأعياد، ولا يعيد<sup>(١٤)</sup>.

### ٢ - عدم الاستماع لكلامهم ومجالستهم:

وهو لون من ألوان الهجر، وقد جاء عن أبي زرعة عن أبيه قال: «لقد رايت صبيح بن عسل بالبصرة كأنه بغير أجر يجي، إلى الحلق فكلما جلس إلى حلقة قاموا وتركوه، فإن جلس إلى قوم لا يعرفونه ناداهم أهل الحلقة الأخرى: عزيمة أمير المؤمنين»<sup>(١٥)</sup>.

وقال رجل من أهل الأهواء لأيوب السختياني: أسألك عن كلمة، فوالى أيوب وهو يقول: «لا، ولا نصف كلمة - مرتين يشير بأصبعيه»<sup>(١٥)</sup>.

قال شيخ الإسلام: «لا يجوز الاستماع إلى أهل البدع، ولا النظر في كتبهم لمن يضره ذلك»<sup>(١٦)</sup>.

(٢) شرح السنة، ٢٣٦/١، ٢٢٧.

(٤) شرح أصول أهل السنة للالكلي: (رقم الأثر: ١٧٤٠).

(٦) مجموع الفتاوى: (١٥/٣٣٦).

(٨) مجموع الفتاوى، ٢٩٢/٢٤.

(١٠) مجموع الفتاوى، ٢٨/٥٧٢.

(١) عن تحفة الإخوان: (٤٥).

(٣) مجموع الفتاوى، ٢٣/٢٤٢، ٢٨/٢٠٥.

(٥) شرح أصول أهل السنة للالكلي: (رقم الأثر: ٢٩١).

(٧) مجموع الفتاوى، ٢٥/٤١٤، ١٥/٢٨٦.

(٩) المصدر السابق، ٢٨/٣٣٦.

(١١) للمصدر السابق، ٢٥/٤١٤، مختصر الفتاوى المصرية، ٦٠٢ الاختيارات العلمية، الطبعة، ١٩٠٩.





## المعلم الرابع: المقاصد الشرعية في تعامل أهل السنة مع المبتدعة:

هذه المقاصد منها ما يعود إلى الهاجرين القائلين بهذه الوظيفة الشرعية، ومنها ما يعود إلى المهجور، ومنها ما يعود إلى عامة المسلمين، كما أن منها ما روعي فيه جناب الشريعة وحماية السنن من البدع والأهواء.

وعند الحديث عن التعامل مع المبتدعة فالقصد وجهها التعامل: بالعقوبة بأي من صورها، أو بالتأليف المشروع عند الحاجة إليه؛ فإن المقلب في التعامل معهم هو جانب إيقاع العقوبة (بحسبها)، لكن تلك المقاصد تشمل ما لو كان ذلك التعامل تألفاً وتودداً.

### المقصد الأول: إصلاحهم وهدايتهم.

فليس المبتدع - في الجملة - شراً من الكفار الذين شرع لنا دعوتهم ودلائهم على الحق، بل ربما كان فيهم من القرب للحق ما يدعو للاهتمام بهم، وبخاصة إذا كانت البدعة عن جهل وبُعد عن مصادر العلم. وقد ناظر ابن عباس - رضي الله عنه - الخوارج فرجع منهم من أراد الله به الخير والهداية<sup>(١)</sup>.

قال الخطابي: «إن هجرة أهل الأهواء والبدعة دائمة على مر الأوقات والأزمان ما لم تظهر منهم التوبة والرجوع إلى الحق»<sup>(٢)</sup>.

وتقدم - قريباً - قول شيخ الإسلام: «يريدون لهم

الخير والهدى والعلم، ولا يقصدون لهم الشر ابتداءً، بل إذا عاقبوهم وبيّنوا خطاهم وجهلهم وظلمهم كان قصدهم بذلك بيان الحق ورحمة الخلق».

### المقصد الثاني: حماية الشريعة.

فإن الزجر بالعقوبة منهج شرعي من جنس الجهاد في سبيل الله؛ لتكون كلمة الله هي العليا، وأداءً لواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ تقريباً إلى الله - تعالى - بواجب الحب والبغض فيه - سبحانه - كما أن إيقاع العقوبة - بالهجر أو غيره - سبب لبثت اليقظة في نفوس المسلمين من الوقوع في هذه البدعة وتحذيرهم، ومن حماية الشريعة حصر انتشار البدعة الذي يحصل بقمع المبتدع وزجره فيضعف عن نشر بدعته<sup>(٣)</sup>.

قال الشاطبي: «إن توقير صاحب البدعة مظنة لفسدتين تعودان بالهدم على الإسلام:

إحداهما: التفات العامة والجهال إلى ذلك التوقير. الثانية: يكون كالحلالي المحرّض له على انتشار الابتداع في كل شيء»<sup>(٤)</sup>.

ولذلك كان موقف عمر - رضي الله عنه - من البدع صارماً؛ فكان حازماً في سد أبواب الابتداع مع توسع البلاد الإسلامية كما تقدم قريباً عن أبي زرعة عن أبيه قال: «لقد رأيت صبيغ بن عسل<sup>(٥)</sup> بالبصرة كأنه يعير أجرب يجي، إلى الحلق فكلمنا جلس إلى حلقة قاموا وتركوه، فإن جلس إلى قوم لا يعرفونه ناداهم أهل الحلقة الأخرى: عزيمة أمير

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية بإسناد صحيح كما قال ابن تيمية في منهاج السنة، ٨/٥٢٠، وانظر: مجلة البيان العدد ١٢، ص ٢٢.

(٢) معالم السنن، ٤.

(٣) رسالة هجر المبتدع، للعلامة بكر أبو زيد، نشرت في مجلة البيان على حلقات، والنص في العدد ١٥، ص ١٦.

(٤) الاعتصام، ١/١١٤.

(٥) صبيغ بورن عظيم مكبراً، وعسل بكسر العين وسكون السين. انظر الإصطبة للحافظ ابن حجر، ١/١٩١، رقم الترجمة (٤١٣٣) القسم الثالث من حرف الصاد.



المؤمنين»<sup>(١)</sup>. و«الدين لا يذهب من القلوب بمرة، ولكن الشيطان يُصِدِّثُ له بدعاً حتى يخرج الإيمان من قلبه»<sup>(٢)</sup>.

## المُعَلِّمُ الْخَامِسُ مِنْ مَعَالِمِ التَّعَامُلِ مَعَ الْمُبْتَدِعَةِ: الْعَدْلُ مَعَهُمْ

في الوقت الذي ندين لله - تعالى - ببغض المبتدع واستيقان استحقاقه للعقوبة: نلزم أنفسنا بما ألزمتنا الله به من العدل والإنصاف؛ فالعدل منهج شرعي في كل شيء، على أن «العدل للحض في كل شيء» - كما يقول شيخ الإسلام - متعذر علماً وعملاً، ولكن الأمثل فالأمثل»<sup>(٣)</sup>، وأصل هذا للعلم قول الله - تعالى - : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: ٨].

فمن العدل: ذكر ما لهم من صواب:

وذلك بحسب المقام والحال، واعتبار المصالح والمفاسد؛ والجمع بين ذكر محاسن المبتدع والتحذير منه غير سائغ في كل مقام، وإفراد المحاسن بالذكر مظنة الغرار، والاقتصر - في جميع الأحوال - على التحذير وذكر المثالب بحس وإجحاف، ولكن حسب ما يقتضيه المقام.

ويمثل هذا المُعَلِّمُ الإمام الذهبي - رحمه الله - في تراجمه، كما في قوله عن الفخر الرازي: «للمفسر المتكلم... كان فريد عصره، ومتكلم زمانه، وكان ذا باع طويل في الوعظ، ويبكي كثيراً في وعظه»<sup>(٤)</sup>. ويتمثله شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -

في حديثه عن الباقلاني الأشعري - مثلاً - فيقول: «مع ما كان فيه من الفضائل العظيمة والمحاسن الكثيرة والرد على الزنادقة والملاحدين وأهل البدع، حتى إنه لم يكن من المنتسبين إلى ابن كُلاب والأشعري أجل منه ولا أحسن كتباً وتصنيفاً»<sup>(٥)</sup>.

ومن العدل: تفاوت الولاء والبراء في حقهم:

الأصل في المسلم الموالاة والمحبة، كما أن الأصل في الكافر المعاداة، غير أن المبتدع والفاسق ينقص من موالاتهما بحسب جريرتهما، ولذلك قد يجتمع في المسلم حب ويقض: فيُحِبُّ لما معه من إيمان، وَيُبْغِضُ لما اقترفه من بدعة وعصيان. قال شيخ الإسلام: «وإذا اجتمع في الرجل الواحد خير وشر، وفجور وطاعة، وسنة وبدعة استحق من الموالاة والثواب بقر ما فيه من الخير، واستحق من المعاداة والعقاب بحسب ما فيه من الشر، فيجتمع في الشخص الواحد موجبات الإكرام والإهانة، كاللص الفقير تقطع يده لسرقته ويعطى من بيت المال ما يكفيه لحاجته، وهذا هو الأصل الذي اتفق عليه أهل السنة والجماعة»<sup>(٦)</sup>.

ومن العدل: قبول الحق إذا جاء به أحد منهم:

فليس من العدل رد الحق لكون صاحبه على خطأ أو باطل؛ فهما أمران غير متلازمين، وعندما يكون القول حقاً ويراد به باطل يرد ذلك القول (الحق) بسبب غايته لا بسبب قلته، وإنما كان قلته - بما هو عليه من الباطل - قرينة يستفهم منها الغاية التي من أجلها قبل ذلك (الحق). قال مغناذ - رضي الله عنه - : «أقبلوا الحق من كل

(١) شرح أصول أهل السنة للالكثبي: (رقم الأثر: ١١٤٠)، وأصل الخبر رواه الدارمي في السنن: (ح ١٤٦) من طريقين يلفظان مختلفة، وابن

وضاح في البدع: (٥٦، ٥٧) والآجوري في الشريعة: (٧٢)، ونسبه الحافظ في الإصالة لابن الأثيري وصحح إسناده.

(٢) من قول ابن مسعود - رضي الله عنه - انظر شرح أصول أهل السنة للالكثبي: (رقم الأثر: ١٩٦).

(٣) (٤) ميزان الاعتدال ٢/٣٨٠.

(٥) مجموع الفتاوى، ٩٩/١٠.

(٦) مجموع الفتاوى، ٧٨/٢٠٩، وانظر: ٢٧٨/٢٨.

(٥) دره تعريض العقل والنقل، ١٠٠/٢.



من جاء به وإن كان كافراً أو قال : فاجراً ، قالوا : كيف نعلم أن الكافر يقول الحق ؟ قال : « على الحق نور » .

وقال شيخ الإسلام : « فلا يجوز لنا إذا قال يهودي أو نصراني - فضلاً عن الرافضي - قولاً فيه حق أن نتركه أو نرده كله ، بل لا نرد إلا ما فيه من الباطل دون ما فيه من الحق »<sup>(١)</sup> .

### ضوابط في إيقاع العقوبات بأهل البدع :

تلك العقوبات المذكورة في العلم الثالث - الهجر فما فوقه - لها ضوابط تختلف من حالة لأخرى ؛ تبعاً لما يأتي :

أ - اختلاف البدع . ب - أحوال المبتدعة .

ج - أحوال أهل السنة أيضاً .

وذلك « أن الشرع الشريف يزن الواقعات والأحوال الداخلة تحت قاعدته العامة (الولاء والبراء) بميزان قسط ، وقسطاس مستقيم يكون وسطاً عدلاً بين جانبي الإفراط والتفريط ، فلا تزيد عن حدها ولا تنقص عنه ، فنلتقي العقوبة للمبتدع بالهجر مع مقدار بدعته باعتبارات مختلفة ، وما يحف بذلك من أحوال تنزل على قاعدة (رعاية المصالح وتكثيرها ، ودرء المفاسد وتقليلها) .

ف « هجر المبتدع ليس عاماً في كل حال ، ومن كل إنسان ، وكل مبتدع . وترك الهجر والإعراض عنه بالكلية تفريط على أي حال ... وميزانها للمسلم الذي به تنضبط المشروعية هو : مدى تحقق المقاصد الشرعية من الهجر : من الزجر والتأديب ورجوع العامة وتحجيم المبتدع وبدعته ، وضمان السنة من شائبة البدعة »<sup>(٢)</sup> .

قال شيخ الإسلام في المسلك الحق في الهجر : « فإن أقواماً جعلوا ذلك عاماً ، فاستعملوا من الهجر والإنكار ما لم يؤمروا به ، [مما] لا يجب

ولا يستحب ، وربما تركوا به واجبات أو مستحبات وفعلوا به محرمت .

وآخرون أعرضوا عن ذلك بالكلية فلم يهجروا ما أمروا بهجره من السيئات البدعية ، بل تركوها ترك المعرض لا ترك المنتهي الكاره ... ولا يعاقبون بالهجرة ونحوها من يستحق العقوبة عليها ، فيكونون قد ضيعوا من النهي عن المنكر ما أمروا به إيجاباً أو استحباباً ، ودين الله وسط بين الغالي فيه والجافي عنه »<sup>(٣)</sup> .

وهناك حالات لا بد من مراعاتها والنظر فيها عند إيقاع العقوبات العملية ، فاما إنكار القلب واعتقاد بغض المبتدع فغير داخل في هذه الحالات نحو :

حال المهجور : ففرق بين القوي في الدين وبين الضعيف فيه ؛ فإن القوي يؤخذ بأشد مما يؤخذ به الضعيف في الدين ، كما في قصة كعب بن مالك وصاحبيه ، رضي الله عنهم<sup>(٤)</sup> .

حال المكان : وفرق كذلك بين الأماكن التي كثرت فيها البدع ، كما كثر القدر بالبصرة ، والتنجيم بخراسان ، والتشيع بالكوفة ، وبين ما ليس كذلك ، رعاية للمصالح الشرعية<sup>(٥)</sup> .

حال الهاجرين : إن مما تنبغي مراعاته كذلك حال الهاجرين أنفسهم ؛ في قوتهم وضعفهم وقتلهم وكثرتهم ؛ فإذا كانت الغلبة والظهور لأهل السنة كانت مشروعية إيقاع العقوبات قائمة على أصولها ، وإن كانت القوة والكثرة للمبتدعة - ولا حول ولا قوة إلا بالله - فلا المبتدع ولا غيره يرتدع بالهجر ، ولا يحصل به المقصود الشرعي ؛ لم يشرع الهجر ، وكان مسلك التأليف أولى خشية زيادة الشر ، وهذا كالحال المشروع مع العدو : القتل تارة ، والمهادنة تارة ، وأخذ

(٢) هجر للمبتدع ، مجلة البيان ، العدد ٢٦ ، ص ٥٢ .

(٤) انظر : فتح الباري ، ١٢٣/٨ .

(١) منهاج السنة النبوية ، ٢/٢٤٧ .

(٣) مجموع الفتاوى ، ٢٨/٢١٣ ، وانظر : منه (٢٠٦) .

(٥) مجموع الفتاوى ، ٢٨/٢٠٦ ، ٢٠٧ ، وانظر : ٢٨/٢١٢ ، ٢١٣ ، فهو مهم .



الجزية تارة، كل ذلك بحسب الأحوال والمصالح<sup>(١)</sup>.

**حال البدعة<sup>(٢)</sup>:** فهي - من حيث الكفر بها - إما مُكفّرة أو غير مكفّرة. ومن حيث الاستقلال: حقيقية أو إضافية<sup>(٣)</sup>، فليس الموقف من صاحب بدعة غير مكفّرة كاللوقف من ذي البدعة المكفّرة.

**حال المبتدع نفسه:** فهو متردد بين أن يكون داعية، أو جاهلاً، أو متولاً، أو صاحب هوى، أو مستتراً، أو مصرراً عليها.

**فالداعي للبدعة - كما قال الشاطبي -:** «إذا دعا إليها فمظنة الاقتداء أقوى وأظهر، ولا سيما المبتدع اللسن الفصيح الأخذ بمجامع القلوب إذا أخذ بالترغيب والترهيب وأدل بشبهته التي تدخل القلوب بزخرفها»<sup>(٤)</sup>.

**والجاهل والمقلد يقول فيهما شيخ الإسلام:** «وأما الجهال الذين يحسنون الظن بقول هؤلاء ولا يفهمونه فهؤلاء تجد فيهم إسلاماً وإيماناً ومتابعة للكتاب والسنة»<sup>(٥)</sup>.

**وفي موضع آخر:** «وهؤلاء الأجناس وإن كانوا كثروا في هذا الزمان فللغة العلم والإيمان، وفتور آثار الرسالة في أكثر البلدان، وأكثر هؤلاء ليس عندهم من آثار الرسالة وميراث النبوة ما يعرفون به الهدى وكثير منهم لم يبلغه ذلك»<sup>(٦)</sup>.

**والمتأول له شروط:** ألا يخالف معلوماً من الدين بالضرورة، وأن يكون تأويله سائغاً له وجه مقبول في اللغة، وأن يُعلم بقرائن الأحوال اجتهاده وأنه لا يقصد معارضة الشريعة.

**فأما صاحب الهوى:** فيقول الشيخ حافظ الحكمي في حقه: «ولكن هؤلاء منهم من علم أن عين قصده هدم قواعد الدين وتشكيك أهله فيه؛ فهذا مقطوع بكفره، وآخرون مغرورون ملبّس عليهم؛ فهؤلاء إنما يُحكم بكفرهم بعد إقامة الحجة عليهم وإلزامهم بها»<sup>(٧)</sup>.

**وأما المستتر:** فكما قال شيخ الإسلام: «لا سبيل لنا عليه؛ لأنه ليس أكثر شراً من المنافقين الذين كانوا في عصر رسول الله ﷺ»<sup>(٨)</sup>.

**وأما المصّر عليها:** فيجعل من قبيل الداعي إليها، فيكون داعية معلناً لها، وأما عدم الإصرار فهو من قبيل كونها فلتة، وزلة عالم إذا كانت منه ثم لم يعودها<sup>(٩)</sup>.

**وهنا أمر في غاية الأهمية:** وهو صورة من صور التعامل مع المبتدعة تختلف عما تقدم؛ فليست عقاباً ولا تأنساً، وإنما أدت الحاجة إليها وهي: ما إذا كانت الواجبات لدى أهل السنة مثل: الجهاد والتعليم والطب والهندسة ونحوها متعزراً إقامتها إلا بواسطتهم، فإنه يعمل على تحصيل مصلحة الجهاد، ومصلحة التعليم، مع الحذر من البدعة، واتقاء الفتنة به وبها ما أمكن. قال شيخ الإسلام: «فإذا تعذر إقامة الواجبات من العلم والجهاد وغير ذلك إلا بمن فيه بدعة مضرتها دون مضرة ترك ذلك للواجب: كان تحصيل مصلحة الواجب مع مفسدة مرجوحة معه خيراً من العكس»<sup>(١٠)</sup>.

والله للوفق للصواب، والهادي للرشاد.

(١) المصدر السابق.

(٢) الاعتصام للشاطبي، ١٦٧/١ - ١٧٤.

(٣) يراد بكونها حقيقية أنه لا أصل لها في الشرع كالاختلاف بالولد، أما الإضافية فإصلها عبادة شرعية أضيف عليها كيفية غير شرعية كالذكر الجماعي.

(٤) مجموع الفتاوى، ٣٣٦/٢، ٣٣٧.

(٥) الاعتصام، ١٦٦/١.

(٦) معارج القبول، ١١٦/٢.

(٧) المصدر السابق.

(٨) الاعتصام، ١٧٤/١.

(٩) مجموع الفتاوى، ٢٨/٣٠٥.

(١٠) مجموع الفتاوى، ٢٨/٢١٧.



فتوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بالسعودية  
حول كتابي:

# التنذير من فتنة التكفير.. حيدر الزبير

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.. أما بعد:

فإن اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء اطلعت على ما ورد إلى سماحة المفتي العام من بعض الناصحين من استفتاءات مقيدة بالأمانة العامة لهيئة كبار العلماء برقم (٢٩٢٨) وتاريخ ١٤٢١/٥/١٣ هـ ورقم (٢٩٢٩) وتاريخ ١٤٢١/٥/١٣ هـ بشأن كتابي: «التحذير من فتنة التكفير» و«صيحة نذير» لجامعهما: علي حسن الحلبي، وأنهما يدعوان إلى مذهب الإرجاء من أن العمل ليس شرط صحة في الإيمان، وينسب ذلك إلى أهل السنة والجماعة، ويبني هذين الكتابين على نقول محرفة عن شيخ الإسلام ابن تيمية والحافظ ابن كثير وغيرهما، رحم الله الجميع؛ ورغبة الناصحين ببيان ما في هذين الكتابين ليعرف القراء الحق من الباطل... إلخ.

وبعد دراسة اللجنة للكتابين المذكورين والإطلاع عليهما تبين للجنة أن كتاب «التحذير من فتنة التكفير» جُمع علي حسن الحلبي - فيما أضافه إلى كلام العلماء في مقدمته وحواشيه يحتوي على ما يأتي:

١ - بناء مؤلفه على مذهب المرجئة البدعي الباطل الذين يحسمون الكفر بكفر الجحود والتكذيب والاستحلال القلبي كما في ص / ٦ حاشية ٢ / وص / ٢٢ وهذا خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة من أن الكفر يكون بالاعتقاد وبالقول وبالفعل وبالشك.

٢ - تحريفه في النقل عن ابن كثير - رحمه الله تعالى - في: «البداية والنهاية: ١٣ / ١١٨» حيث ذكر في حاشية ص / ١٥ نقلاً عن ابن كثير: «أن جنكيز خان ادعى في الياسق أنه من عند الله، وأن هذا هو سبب كفرهم» وعند الرجوع إلى الموضع المذكور لم يوجد فيه ما نسب إلى ابن كثير - رحمه الله تعالى -.

٣ - تقوله على شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في ص / ١٧ - ١٨ إذ نسب إليه جامع



الكتاب المذكور أن الحكم المبدل لا يكون عند شيخ الإسلام كفوياً إلا إذا كان عن معرفة واعتقاد واستحلال. وهذا محض تقول على شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - فهو ناشر مذهب السلف أهل السنة والجماعة، ومذهبهم كما تقدم، وهذا إنما هو مذهب المرجئة.

٤ - تحريفه لمراد سماحة العلامة الشيخ محمد بن إبراهيم - رحمه الله تعالى - في رسالته / تحكيم القوانين الوضعية؛ إذ زعم جامع الكتاب المذكور أن الشيخ يشترط الاستحلال القلبي مع أن كلام الشيخ واضح وضوح الشمس في رسالته المذكورة على جادة أهل السنة والجماعة.

٥ - تعليقه على كلام من ذكر من أهل العلم بتحميل كلامهم ما لا يحتمله كما في الصفحات ١٠٨ حاشية / ١، ١٠٩ حاشية / ٢١، ١١٠ حاشية / ٢.

٦ - كما أن في الكتاب التهوين من الحكم بغير ما أنزل الله وبخاصة في ص / ٥ / ح / ١. بدعوى أن العناية بتحقيق التوحيد في هذه المسألة فيه مشابهة للشيعة - الراضية - وهذا غلط شنيع.

٧ - وبالإطلاع على الرسالة الثانية: (صيحة نذير)، وجد أنها كمساند لما في الكتاب المذكور - وحاله كما ذكر -.

لهذا فإن اللجنة الدائمة ترى أن هذين الكتابين لا يجوز طبعهما ولا نشرهما ولا تداولهما لما فيهما من الباطل والتحريف، وننصح كاتبهما أن يتقي الله في نفسه وفي المسلمين وبخاصة شبابهم، وأن يجتهد في تحصيل العلم الشرعي على أيدي العلماء الموثوق بعلمهم وحسن معتقدهم، وأن العلم أمانة لا يجوز نشره إلا على وفق الكتاب والسنة، وأن يقلع عن مثل هذه الآراء والمسلك المزري في تحريف كلام أهل العلم، ومعلوم أن الرجوع إلى الحق فضيلة وشرف للمسلم. والله الموفق.

وصلّى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

### اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

الرئيس

عضو

عبد العزيز بن عبد الله بن محمد آل الشيخ

عبد الله بن عبد الرحمن الغديان

عضو

عضو

صالح بن فوزان الفوزان

بكر بن عبد الله أبو زيد

الرقم: ٢١٥١٧

التاريخ: ١٤٢١/٦/١٤هـ



# قراءة في الديمقراطية

نواف الجديمي

أول على ذلك من الديمقراطية - بوصفها نظاماً للحكم - التي بدأت واقعاً ملموساً بعد الثورة الفرنسية عام ١٧٨٩م، وكانت آنذاك مقصورة على النبلاء والخاصة، ثم ما لبثت تتطور حتى وصلت إلى صيغتها الحالية، وهي ما زالت تمارس نوعاً من النقد الذاتي واستعداداً للتطور نحو الأفضل. أما الشيوعية فكانت على النقيض؛ إذ إن الجمود والتصلب كانا السمة الغالبة للدولة الشيوعية - رغم ملامح التطور الطفيفة التي أجراها خروتشوف ومن بعده بريجنيف بعد زوال الحقبة الستالينية - وذلك مما عجل في زوالها.

حتى مبدأ الحرية المطلقة - والذي كان نتاجاً للثورة الفرنسية - بدأ يراجع في الغرب؛ إذ بدأ وهجه يتضاؤل، وطفئت هشايشته على السطح؛ ولذلك تسود الغرب اليوم ومفد الخمسينيات من هذا القرن نظرية المسؤولية الاجتماعية بوصفها نظرية بديلة عن نظرية الحرية المطلقة. وكذا الرأسمالية كنظام اقتصادي حر والذي ساد الغرب سنين طويلة، بدأت الاشتراكية تزاخمها على السلطة، وبدأت الولايات المتحدة تنجس إلى تطوير جديد للنظرية أسمته الطريق الثالث.

إذاً فالغرب ما فتئ يتطور ويراجع نظرياته ومواقفه؛ لذلك هو قادر على التفوق المادي والتقني، بل وفي العلوم الإنسانية كالإدارة والفلسفة

ثمة شيء ينبغي أن يقال وهو: إن عمليات المراجعة والنقد لكل الأفكار والمواقف والتحركات السابقة، وتكرار عملية التصحيح وتقييم الماضي: هي الضمان الوحيد للبقاء والحياة والتجديد لكل الحركات والجماعات والتيارات والأحزاب، بل إن النظريات المجردة لا بد أن تخضع لنفس المقياس إن أرادت الدوام والاستمرار.

الإشكالية المتجددة دائماً، والتي ترافق عمليات النقد والمراجعة: هي الشعور الذي قد يعم الشريحة السائدة، وربما النخبة أحياناً، بأن هذا النقد لا ينبع من صدق وإخلاص للحركة أو المبدأ، وإنما يهدف إلى التقليل من قيمتها والخط من قدرها، فضلاً عن أن تسيطر نظرة تأمرية ضد القائمين بالنقد واتهامهم بمحاولة التخريب والهدم من الداخل، مما قد يستتبع تصدي البعض للدفاع والذود عن تلك القضايا، والذبات على كل مواقفها وتحركاتها ربما دون قناعة حقيقية بها، وإن كانت تحمل العديد من الأخطاء والإشكاليات، معتقدين أنهم بذلك أكثر إخلاصاً وانتماءً.

إن استقراراً مبسطاً لوقائع التاريخ ونشوء الأفكار والحركات يعطينا دلالة كبيرة على أن عملية التصحيح المتجددة هي التي تبعث القدرة على الاستمرار، ولا



وموضوعية ، حتى نستطيع مراجعة الماضي ومن ثم التخطيط السليم للمستقبل ، وتبني أساليب ومواقف صحيحة ومتعلقة بعملية البناء الذاتي للأفراد ، أو الجماعي للمجتمع والأمة ، أو في علاقتنا مع الآخر . ونقول ذلك مع إدراكنا أن السلفية ليست نمطاً واحداً بل هي ألوان طيف متعددة ، وفيها أصوات هادئة وأخرى متشنجة لا نستطيع تجاهلها ، ودعوى إلى التعامل معها وتصحيح مواقفها ، ومع ذلك فهي تحوي جمهوراً غالباً له مشتركات كثيرة ، ويسوده تقارب كبير في الأفكار وطريقة التشنئة ، وهذه الشريحة هي التي نقصدها ونتوجه إليها .

لذلك فإننا ادعو إلى إعادة التقييم والمراجعة والنقد . وأبدأ ذلك حفزاً لهمم ، مع إدراكي بقصوري لاستقرائي وبحثي المحدود ، تصلف إليه تجربة محدودة . وأزعم أن هذه الإشكاليات التي سأذكرها تكاد تسود غالب الاتجاهات السلفية المعاصرة ، وأدعو الإخوة إلى تسديد الأخطاء ، وأن يتسع صدرهم لهذا النقد والتقييم ؛ فلأن نقوم بذلك ونخطئ خير من أن نكتفي بتلميع الذات وذكر الأمجاد .

### صراع الأفكار والمعلومات:

إن أردنا الدخول في صراع الأفكار والمعلومات فلا بد أن نكون حذرين ؛ لأننا ندخل حقلاً من الألغام ؛ ذلك أن الموضوع في طبيعته يتعرض لمفهوم كلن وما زال سائداً في أذهان الكثيرين ، ولذلك فإن مجرد طرحه قد يثير السواكن ، ويلقي حجراً في الماء الراكد .

ما أريد قوله ببساطة هو : إن التيار السلفي دائماً ما يركز على دائرة للمعلومات ويهمل دائرة الأفكار .

السؤال الذي يتبادر الآن هو : كيف ؟؟

والجواب : أن غالبية التيار السلفي المعاصر مع بعض امتداداته في التاريخ ، لا يسلط الضوء بل

والاجتماع ، رغم الخواء الروحي الذي تعيشه فئات المجتمع والضحايا والانحلال والتمزق الأسري ، والذي كلن مفترضاً أن يلقي بظلاله على الجوانب المادية الأخرى .

ونحن - المسلمون - إذ نملك منهجاً ربانياً صالحاً لكل زمان ومكان فإن مجال النقد والتقييم لا يأخذ حيزاً واسعاً من قناعاتنا - وإن كنا في الوقت ذاته لا نستطيع نفيه وإقصاءه - إذ إن كثيراً من مواقفنا وقناعاتنا - خاصة فيما يتعلق بأساليب التربية والتنشئة ، والتعامل مع الآخر ، والفترة على التحليل والاستنتاج لمجريات الحياة اليومية ومستحدثاتها على الجانب الاجتماعي والسياسي والاقتصادي ، ومن ثم اتخاذ المواقف الصحيحة - ليست خاضعة لثوابت الشريعة بقدر ما هي اجتهادات بشرية محضة تخضع للحوار والمراجعة .

والسلفية إذ تملك منهجاً ربانياً واضحاً ، وعقيدة صحيحة وتأسيساً بسلف هذه الأمة ، فهي الأولى بمراجعة الماضي وتقييمه ، وهي الأولى بالرجوع إلى الحق إن تبين لها ذلك .

ولكن الحقيقة التي لا يمكن أن نغفل عنها أننا أصحاب حساسية مفرطة لأي محاولة للنقد والتقييم ، وننظر إليها بتشكك وريبة ، فضلاً عن سوء الظن الذي يصيب نظرتنا لدوافع هذا الكاتب أو ذاك من عملية النقد .

قد أكون مخطئاً عندما أرى أن جميع محاولات النقد والتقييم سواء كانت من داخل البناء أو من خارجه ، تصب في النهاية لصالح تلك الجهة التي تعرضت للنقد ؛ وذلك إن استطاعت الاستفادة منه في تصحيح مسيرتها .

ونحن إذ ندعو لقراءة الذهنية السلفية لنطالب بممارسة هذا النقد لمواقفنا وعلاقتنا بكل تجرد



وتدعمها بوقود لا ينفد للاستمرار والبقاء. والتاريخ كله يشهد على أن تغيرات العالم هي تغيرات أفكار ومعتقدات؛ فالثورة الفرنسية لم تقم رفضاً للتسلط الكتسي فقط، بل هي في أساسها كانت إرهاباً لعدد من الأفكار التي سبقت الثورة بما يزيد عن القرنين، ولذلك كان شعارها عند قيامها « الحرية، والإخاء، والمساواة ». والشيوعية قامت على فكرة صراع الطبقات وعلى أساس المادية الجدلية والمادية التاريخية، والنازية قامت على فكرة تفوق العرق الألماني على بقية الأعراق والإننيات.

وتاريخنا الإسلامي مليء، بالحركات والتغيرات التي قامت على الأفكار الصحيحة والمنحرفة، ولا أدل على ذلك من أن مبعث رسالة محمد - عليه الصلاة والسلام - كانت لتغيير معتقدات الناس وأفكارهم، وإعادتهم إلى الحنيفية المسلمة، وثورة الخوارج قامت على فكرة عدم جواز تحكيم الرجال في كتاب الله. والشيعية أول ما قامت كانت لفكرة أحقية علي - رضي الله عنه - بالخلافة لأنه من آل البيت، وفي تاريخنا القريب لم تقم دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلا على تصحيح معتقدات الناس مما علق بها من شرك وتصوفات، ولم تقم جماعة الإخوان المسلمين إلا على فكرة دعوة الناس إلى التمسك بالإسلام وتوحيد الصفوف.

واليوم نعيش زمن فورة الأفكار والتصورات والمعتقدات التي تملأ علينا بشكل مذهل، وإذا اجتزأنا القرن العشرين وسلطان الضوء على منطقتنا العربية نجد أن هناك عدداً من الأفكار والأيديولوجيات سيطرت في مراحل متعددة على قطاع كبير من الناس في العالم العربي؛ وأبرزها القومية العربية، والماركسية الشيوعية، والبعث العربي، والنظرية الليبرالية الغربية.

لا يعطي قيمة إلا للمعلومة المجربة بوصفها وحدة معرفية مستقلة عن دائرة الأفكار. فالمعلومة هي مجال التفوق والتميز، ويقدّر ما يحفظ الشخص من الأرقام والأحداث والآثار والأحداث والكتب والأسماء والتواريخ - ينال هذا الشخص مكانة مرموقة، ويوضع في خانة التفوق والإبداع، أما دائرة الأفكار وما تصويه من القدرة على التحليل والاستنتاج والسبر، وربط الأحداث، وتفكيك الظواهر المعقدة، وتوليد الأفكار، والقدرة على الفرز والنقد، فهذه الدائرة لا قيمة لها؛ لأنها لا تحوي كماً ملموساً نستطيع حسابه ومعرفة قدره.

إن تسليط الضوء على المعلومات دون الأفكار بات أمراً سائداً في أوساط الشباب المقتدين اليوم، فاصبح الحفظ وتدوين المسائل ومعرفتها هو أقصر الطرق للبروز بين الأقران، بل إن الأمر يتجاوز أوساط الشباب إلى شرائح أكبر سنّاً وأكثر نضجاً وتجربة، ولذلك نجد هذا التلميع للدائرة الأولى على حساب الدائرة الثانية امتد حتى داخل تخصصات العلوم الشرعية، فنجد مثلاً أن من يحفظ كتب السنة الستة قد لا تقارن شهرته وتعلق الشباب به بالتضلع في أصول الفقه. مع أن هذا الأخير أكثر قدرة على العطاء للأمة اليوم مع هذه الثورة التقنية والفكرية الهائلة التي يشهدها العالم، والتي غيرت كثيراً من طبيعة الحياة وتفصيلاتها. وهذا واقع يدركه كل من عاش بين أوساط الشباب.

ذلك فضلاً عن الإهمال الكبير وربما الإزدراء لكتب الفكر حتى الإسلامي منها، مما انعكس بدوره على تسطيع كبير للعقول، حتى صار مصطلح الفكر قرين السفسطة الفارغة التي لا تكاد تعني شيئاً غير القدرة على الكلام المنمق والمتكلف.

إن الأفكار هي التي تصنع الحضارات،



**والسؤال الحيوي هنا:** ما مدى معرفة السلفيين بتلك الأيديولوجيات التي سيطرت زمناً على منطقتنا؟ وهل تمت دراستها دراسة مفصلة متعمقة للرد عليها وتبيين عوارها من داخلها، كما كان منهج ابن تيمية في الرد على خصومه؟

الحقيقة أن ذلك لم يحصل إطلاقاً.. وإن وجد من الإسلاميين من تصدى لهذه الأفكار دراسة ومعرفة ومن ثم ردأ وتفنيدها؛ فهم - دون شك - من خارج التيار السلفي، وهم - في الغالب - غير مرضي عنهم، ويحملون العديد من المخالفات في الفكر والاعتقاد كما يصفهم أفراد التيار السلفي، بل إن المتخصصين في العقيدة من السلفيين - وهم أقرب الناس إلى دراسة هذه المعتقدات الجديدة - ما زالت قائمة المذاهب والمعتقدات المنحرفة التي تدرس عندهم تدور حول القدرية والكلائية وإخوان الصفا والجهمية؛ مع أن انتشارها تناقص كثيراً إلى درجة الانتهاء أحياناً؛ في الوقت الذي يهملون فيه المعتقدات المتوجهة في العالم اليوم والتي قد تلاقي قبولاً في المجتمعات المسلمة؛ فمثلاً هل تُرست الديمقراطية كآلية للاختيار ونظام للحكم من أصحاب التيار السلفي بدلاً من فتاوى التحريم الجاهزة - ربما - دون استيعاب جيد للفكرة؟ وهل لاقت الأنظمة البنكية الدراسة التفكيكية الشرعية الجيدة من أجل إيجاد بدائل إسلامية للمعاملات البنكية الربوية؟ وهل وجد علم النفس الدراسة التحليلية العميقة لآخر نظرياته وأطروحاته ومن ثم الدراسة الشرعية لها؛ ومعرفة مدى موافقتها للتصور الإسلامي ثم محاولة استخراج ملامح للنظرية الإسلامية في علم النفس؟ هل قام رموز التيار السلفي بدراسة هذه القضايا الملحة في الساحة اليوم، أم أنها إلى الآن ليست من باب المفكر فيه؟

أما إن أردنا الحديث عن آخر النظريات الفلسفية والفكرية في العقود القليلة الماضية، وآخر الدراسات والتحليلات للمجتمعات المعاصرة، والتطورات الحضارية، والاستقراءات المستقبلية، كصراع الحضارات، ونهاية التاريخ، وحوار الإسلام والغرب، وصراع الأيديولوجيا، والاختراق الثقافي ومسائل الهوية، وكلها قضايا معقدة ومتشابكة وتحتاج إلى فهم متأن واستيعاب عميق فإننا سنجد - دون شك - أن غالب النُخب السلفية من علماء وطلبة علم وتربويين ومحاضرين وغيرهم لم يسمعوا بتلك المصطلحات من قبل؛ فضلاً عن أن يكونوا درسوها واستوعبوها. وإن كان قد سمعوا بها فقد لا يزيد الأمر في كثير من الأحيان عن نظرة الأذراء والدونية لتلك السفسطات الفارغة التي لا تنفع المسلم في دنيا ولا دين. كما قد يقال.

وفي الوقت الذي يتعاطم فيه دور المفكر على مستوى العالم يتضائل دور الصاقل والمتقن للمعلومات والكتب والأرقام، بسبب تطور تكنولوجيا الصناعة وإنتاج أجهزة حفظ المعلومات ووسائل استرجاعها وطباعتها، والذي جعل أجهزة حاسب صغيرة وبواسطة أقراص ممغنطة تستطيع حفظ عدد هائل من المعلومات قد تفوق في كميتها للمكتبات الضخمة، وقد خدمت هذه الأجهزة الجانب الشرعي كثيراً؛ إذ توجد اليوم أقراص ممغنطة تحوي أكثر من مئة وعشرين كتاباً في الحديث، وأقراص أخرى جمعت الكثير من المسائل الشرعية وأقوال الفقهاء؛ مما جعل الحصول على الحديث أو رأي الفقهاء في إحدى المسائل أمراً متيسراً بالقدر الذي لا يتجاوز مجرد الضغط على عدد من الأزرار. والسنون حُبلى بتطورات كثيرة في هذا المجال، وإن كنا نؤكد أن هذا لا يقلل بالضرورة من قيمة العالم ولا ينقص من



أحد المهتمين من نفس التيار ليعطيه فتوى جاهزة مقبولة في شأن ذلك الكتاب أو ذاك المؤلف؛ مما ينتج عنه أحياناً اختزال كبير للأفكار في حدود مقولات مبسطة لا تكشف فكراً ولا تروي ظمأً، فنجد أن عقولاً ضخمة في الساحة الفكرية والثقافية أنتجت مشاريع ودراسات فكرية تحليلية رائدة، يُختزل فكرها في أن فلاناً يرى في الجنة والنار كذا، وأن فلاناً يؤزل الصفات ولا يثبتها، وغير ذلك من اختزال للأفكار الهادرة في قطرات قليلة وجمل مجتزأة، وأبسط ما تحلل به كتابات هؤلاء أن يقال: إن فلاناً تأثر بالفكر القومي، وفلاناً ماركسي سابق، وفلاناً يعاني من الاستلاب للغرب، وتكفي هذه المقولات لإسقاط هذا المؤلف أو ذاك من قائمة الذين يستفاد منهم، فينشأ الشاب على أن فلاناً هو من يرى كذا، وفلاناً هو من يرى كذا، ربما دون أن يرى غلاف كتاب لأحد هؤلاء الذين تكلم عنهم فضلاً عن أن يكون قد قرأه.

وربما نكون في حاجة إلى التأكيد على أن التنكيز بمخالفات أي كاتب ومفكر خاصة في مجال الاعتقاد أمر مطلوب؛ ولكن ينبغي قبل ذلك إعطاء صورة واضحة ومنصفة عن تلك الأطروحات أو الدراسات الرئيسية التي أنتجها هذا المؤلف. كما أنه من المعلوم أن الشاب والقارئ السلفي في الجملة لا يأخذ عقيده من ذلك النوع من الكتب، مما يقلل من مقدار تخوفنا من الاستلاب والتأثر.

هذا السلوك في التعامل مع الأطروحات الفكرية والثقافية ربما ينتج في المستقبل ردود أفعال تتفاوت في شدتها، مثل أن تقرأ بعض هذه الكتب في الخفاء وبدون علم المحيطين، مما قد يصيب بعضاً بردة فعل عنيفة، خاصة عندما يستوعب تلك الأفكار والكتب، ويكتشف أنه كان يعيش فترة تغييب لعقله

قدره. ولكن إذا أردنا أن نكون منصفين فإنه من دون شك يقل كثيراً من قيمة التوجه الحفظي للعلماء وطلبة العلم، ويزيد من قيمة القدرة على الاستنباط واستخراج الأحكام وغيرها من العمليات التي تعتمد على العقل لا الذاكرة.

ولا أنسى الإشارة إلى أن هناك - دون شك - تداخلاً بين دائرة الأفكار ودائرة المعلومات، وأن هناك مشتركات كثيرة في الوسط بين المسارين، ولكن تجدر الإشارة - أيضاً - إلى أن هناك تبايناً كبيراً بين أطراف الدائرتين، لذلك نجد أصحاب التيار السلفي قد يحيطون بهذه المشتركات، وقد يدخلون قليلاً إلى دائرة الأفكار، ولكنهم بالطبع لا يوغلون في الدخول، ولا يصلون الأعماق.

### النشء الذي لا يكبر:

ربما تكون من إشكاليات الذهنية السلفية - والتي تتقاطع مع النقطة السابقة في بعض الجوانب وتتفاوت في جوانب أخرى - : النظر بتخوف وتوجس للتدفق الهائل في للمعلومات والأفكار في عالم اليوم، والخشية من تأثر النشء بها، هذا النشء الذي قد يمتد عمره إلى قرابة الثلاثين وربما أكثر وهو غير قادر على الفرز والقراءة النقدية، ويخشى عليه دائماً من التأثير حتى بأبسط الأفكار وأكثرها سطحية وضحالة. أما الرموز وطلبة العلم والمريون فهم وحدهم القادرون على الفهم الواعي للأفكار التي تطرح، والكشف عن مدى مخالفتها للشرع، وربما أحياناً الكشف عن خبيثها ومكرها والسوموم التي تدسها من أجل التأثير على جيل النشء؛ ثم قد يُطرح عدد من التساؤلات مثل: ما قيمة هذه الأفكار؟ وما وزنها؟ وما مقدار فائدتها للشباب الناشئ؟! وإذا أشكل على الشباب شيء في معرفة سيرة مؤلف أو كنه كتاب؛ فما عليه إلا أن يسأل



وازدراءاً لقدراته. وربما اتهم من كان معهم بالسطحية والضحالة وهشاشة الفكر، وممارسة الوصاية على من دونهم، ومصلرتهم للرأي الآخر وتهيمشه أياً كانت قوته وعمقه.

أذكر أن أحد الإخوة وهو يعمل مديراً لإحدى المدارس الثانوية الأهلية التقى عدداً من أساتذة العلوم الشرعية المتقدمين للتوظيف، ودار بينهم حوار حول عدد من القضايا الثقافية، فكان يقول: إنه فوجئ بال مستوى الثقافي المتدني جداً، وبالبساطة والسطحية عند هؤلاء الأساتذة، مما جعلني أقول له: إن هؤلاء من النشء الذي لا يكبر.

نعم النشء الذي يظل نشئاً لا يملك القدرة على الفرز والتقييم والفهم لأي طرح ثقافي وفكري إذا لم يضع قدميه على طريق التطور نحو الأفضل والفهم والإدراك للطروحات الحديثة بشكل متزن ومتدرج، وإلا فسيكون أحد ضحايا النظرة السائدة التي ترى أن أصحاب المرحلة الثانوية هم صغار من الصعب أن يستوعبوا تلك القضايا «المعقدة»!!.. ومن هم في المرحلة الجامعية لا يملكون القدرة على التمييز والفرز، وربما تشوش أفكارهم ويدخلون في إشكالات ومعتكرات قبل الأوان، والموظف - وهو متزوج في الغالب - لديه من هموم الحياة وطلب الرزق والعمل الدعوي ما يصرفه عن الاهتمام والمتابعة، حتى إذا امتد العمر بذلك النشء، كان في حقيقته لا يزال نشئاً لا يستطيع الدخول في عالم الفكر والثقافة دون تأثر؛ لأنه لا يملك آليات النقد والتقييم. وإن أراد الدخول فإن استعداده للتطور والاستفادة يكون قد تقلص كثيراً؛ لأنه صار يملك عقلاً قد شكلته البيئة والتوجهات السائدة فيها حتى صار أشبه بقطار يسير على سكة حديد لا يحيد عنها لا يميناً ولا شمالاً، ثم في النهاية لا يزيد على

أن يكون رقماً مفرداً قد ينفع فقط في تكثير السواد. قد يقال: يكفي أن تنفر طائفة من المؤمنين بهذا الأمر دون الآخرين. وهذه حقيقة دون شك؛ إذ من البداهة أن ذلك ليس مطلوباً من الجميع ولا حتى الغالب إذا كنا نتحدث عن التخصص في هذا المجال والتعمق فيه، ولكن إذا كان الحديث عن قضية الوعي والنضج في التعامل مع الآخر أياً كان، فلا أقل من أن تكون سمة غالبية، ولا أعتقد أننا بذلك نطلب مستحيلاً. ثم في موضوع التخصص: أين هي تلك الطائفة التي تكفي الآخرين هذا الأمر؟! هل هي موجودة فعلاً؟ أم لا نزال في طور الإعداد والتنشئة؟ لأنه عند استقرار سريع للساحة الثقافية اليوم قد لا تخرج بأكثر من أسماء تعد على أصابع اليدين - إن تواضعنا كثيراً في شروط التقييم.

إن كنا نريد أن نقوم بواجبنا على هذا الصعيد، وأن نعد إجابات للأسئلة النهضوية الملحة من واقع شريعتنا وبصفاء منهج السلف، فلا بد من إعادة النظر بأساليبنا في التنشئة والتكوين، قبل أن تغد علينا إجابات من الخارج، ينشغل مثقفونا في تنفيذها والرد عليها، دون أن نصنع من ثقافتنا شيئاً يلائم هذا الواقع بمستحدثاته التي لا تتوقف.

### المؤامرة.. المؤامرة

قد لا تكون النظرة التأمرية صفة إسلامية بقدر ما هي عقدة عربية تجمع غالب التوجهات والتيارات والأحزاب في عللنا العربي، وتشكل نقطة محورية في علاقاتها مع الغرب وطريقة التعامل معه، وهي نزعة تشكلت - في صورتها الحدية المعاصرة - بعد سيطرة الاستعمار على العالم العربي، وما صاحبه من ظلم وطغيان وتكميم للأفواه.

وبدءاً يجب أن نؤكد على قضية هي من المسلّمات والثوابت في عقيدة المسلم، ولكن التأكيد



عليها قد يجد من الفهم للخطأ لضمون هذا الكلام ومقاصده - وهي : أن عدا الغرب للإسلام والتآمر عليه ومحاولة إضعافه هي مسألة عقيمة قبل أن تكون مسألة فكر وتحدّ حضاري : ﴿ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبْعَ مِلَّتَهُمْ ﴾ [البقرة : ١٢٠] . ولكن من هو الذي يكره الإسلام في الغرب؟ هل هم كل أفراد المجتمع؟! أم المؤسسات الحاكمة؟ وهل ما يحرك الغرب في علاقته مع العالم الإسلامي والعربي هو نزعته العدائية فقط؟ أم أن هناك مجموعة معقدة وخطوطاً متداخلة في خريطة العلاقات السياسية . وهناك مصالح وموازين قوى، ربما تجعل الغرب في ظروف معينة يدعم الحركات الإسلامية - ولو معنوياً - كما حصل في أفغانستان، وهذا ما لا يتصوره بعضهم، والتي تجعل المسلمين الذين يعيشون في الغرب أكثر حرية في إقامة شعائرهم وعباداتهم وبناء مساجدهم ومراكزهم، بل وفي دعوتهم للإسلام لأفراد تلك المجتمعات، واستخدام بعض الوسائل الإعلامية الرسمية، فضلاً عن الحرية في تنفيذ وإصدار أي وسيلة إعلامية خاصة، وهذا ما لا يحصل قطعاً في معظم الدول الإسلامية. إن لم يكن في جميعها .

لذلك فمع إيماننا بهذا العدا، إلا أن المسألة لا تحسم بوصفات وفتاوى جاهزة ومبسطة، بل تحتاج إلى تصور واقعي وسياسي ومصلحي، يضاف إلى تصورنا العقدي المستقر في النفوس، حتى نصل إلى صورة أقرب للحقيقة لهذه اللحظة التاريخية المعقدة من عمر العالم .

إننا نجد أن الأجيال الإسلامية الشابة في معظمها تربى اليوم على نزعة تأمرية حادة تفسر بها كل الظواهر للعادية للإسلاميين والمتدينين، وتضع كل المعادين في سلة واحدة، وتحشد في

جبهة موحدة هدفها ضربهم والقضاء عليهم، حتى إننا نساهم في رسم صورة ذهنية سطحية لدى الناشئة مفادها : أن كل هؤلاء العلمانيين - بكل ما يحمله هذا المصطلح من تعميم يشمل : الليبراليين والشيعيين والبعثيين والقوميين والمنحليين خلقياً - أن كل هؤلاء هم ببساطة عملاء للغرب سواء بشكل مباشر أو غير مباشر، ويدعمون منه مادياً ومعنوياً، وأن هدفهم الوحيد هو القضاء على المتدينين، ومن ثم القضاء على الإسلام؛ مما قد يرسم صورة كاريكاتيرية في أذهان بعض الناشئة تجعلهم يتخيلون أشكال هؤلاء المتأمرين وهم يجتمعون في سراديب مظلمة، حيث تنبت لهم قرون التآمر، وتتسع العيون وتزداد حدتها، وهذه الصورة وإن بدت مضحكة إلا أنها نتاج طبيعي للخطاب التعبوي واللغة العاطفية التحريضية، وتوجيه الرأي العام الإسلامي الذي تمارسه بعض رموز الصحوة في كل طرح جماهيري، ضد كل من يحمل توجهات مخالفة للتيار الإسلامي، وربما يتكرر الاستشهاد ببيروتوكولات حكماء صهيون، حتى ترسم في ذهنياتنا الصياغة المثلى لتوصيات المتأمرين في اجتماعاتهم ومؤتمراتهم .

إن طرحاً بهذا التوجيه له - دون شك - انعكاسات خطيرة على ذهنية الشباب المتدين، حيث يساهم في تشكيل عقليات مسطحة وحيدة، تتعامل مع ظواهر الحياة وتفاصيلها ببساطة مفرطة، وتبني خوفاً من هذا الجيش العارم والمنظم تنظيمياً دقيقاً من العملاء والمنافقين والحاquدين في الداخل، وأسيادهم الذين يدعمونهم في الخارج، وتبني عداً ليس فقط لكل من له انتماءات أيديولوجية أخرى، بل ربما لكل من يشك في ولائه للتيار المتدين بكل مواقفه وأطروحاته، حتى يغدو من الصعب تصور



أن العدو رقم واحد للماركسيين في العقود الماضية كانت الليبرالية الأرستقراطية، لا التيار الإسلامي وإن وقف في الخانة الثانية، وأن الد أعداء القوميين والبعثيين هو الغرب المستعمر وعملائه في الداخل، لا التيار الإسلامي وإن وقف أيضاً في خانة العداء. هذا التفسير التأمري للتواهر والأحداث الحياتية ربما أخذ منحى آخر، هو محاولة التصدي والاستعداد لكل المستجدات العلمية الحديثة ذات الطابع الإعلامي والجمهوري، والتي هي نتاج تطور تقني محض، وجعلها وكأنها لم تصنع ولم توجد إلا لمحاربة الإسلام ولصرف الشباب المسلم عن دينه؛ حيث ما زلنا نسمع من يطالب بتقليص انتشار الإنترنت وإغلاق المقاهي المخصصة له؛ لأنها قد تستخدم في العبث المحرم، دون مجرد التفكير في إيجاد بدائل وحلول، ولأن التاريخ يعيد نفسه، فقد كان الطرح الإسلامي قبل عدد من العقود هو محاربة المجلات والإذاعات والتلفاز بعموم، أما اليوم وبعد أن صارت تلك المستجدات واقعاً مفروضاً، وجدت بدائل إسلامية، صار الطرح مختلفاً؛ فليس كل المجلات تحارب لأن هناك مجلات إسلامية نافعة، وليس كل الإذاعات سيئة؛ لأن هناك إذاعات مفيدة وتخدم الدين، وليس التلفاز بعمومه حراماً؛ لأنه قد يحوي برامج إسلامية جيدة ومفيدة، ومع أن هذا يمثل اليوم وعياً، إلا أنه وعي متأخر ينطبق عليه المثل الذي يقول: «حكيم بعد الحادث».

لعل من أسباب هذا التفسير التأمري غياب التصور الصحيح للخريطة الأيديولوجية في العالم العربي أثناء القرن الأخير وفي العقود القليلة الماضية، وطبيعة التغيرات التي حصلت، وطريقة نشوء الأفكار وانتشارها، وتأثر الضعيف بالقوي، واستلاب المغلوب للغالب - كما وصفه ابن خلدون في

المقدمة - الذي ساهم في تشكيل جيل يحمل مبادئ الغالب شرقياً كلن أم غربياً، لا بطريقة تأمرية نفاقية بل بقناعة حقيقية تنتج أحياناً عن إخلاص وصديق وحب للمجتمع والأمة، وإن كان ظل بهذا السبيل، بل ربما كانت هذه المبادئ والأيديولوجيات نتاج البيئة العربية المحضة في إحدى مراحل الضعف، كما هو الحال بالنسبة للقومية العربية والبعث العربي، اللذين يقومان في أساسهما على بث الروح العربية الوجودية في أرجاء العالم العربي.

إننا نضيق وقتاً في الانتشغال المستمر في محاولة تقصي المؤامرات والتصدي لها وفضحها، مما قد يسبب ضياع كثير من الجهود على حساب بنائنا الداخلي وتكوينه الثقافي الذي يجب أن يعد لمواجهة متغير لا يكاد يتوقف، وزرع الوعي المبكر في عقول الأجيال، ومد الجسور بوعي وبصيرة لأقرب التوجهات والأيديولوجيات المعاصرة، وبناء تحالفات تكتيكية لخدمة الأهداف المشتركة.

وفي آخر هذه السطور التي لا تعدو أن تكون إشارات مقتضبة لقضايا تحتاج الكثير من الحوار والنقاش، أرجو أن تكون معالم هذه الأفكار قد اتضحت وتجلت وإن كان بشكل مختصر ومتعجل؛ لأنني أعول كثيراً على قدرتنا في مراجعة مواقفنا وتصوراتنا، وعلى النقد الذاتي للتبصر لمسيرتنا وواقعنا، وإن كان هذا النقد لا يصفو في بداياته من أخطاء.

بقي أن أشير إلى أن هناك تطوراً واضحاً في صفوف التيار السلفي إذا ما قورن بالعقود الماضية، ووعياً متزايداً يبشر بارتفاع مستمر لمؤشر القياس، مما يدعونا إلى مزيد من الوقفات والمراجعات تجنبنا الوقوع في نفس الأخطاء التي وقعنا فيها سابقاً، ومن أجل ألا يكون تاريخنا الذي يعيد نفسه إلا ذلك الذي يحمل النجاح والتقدم والإبداع.





# تنزيل الشريعة الإسلامية في الواقع الإسلامي الراشع

## بين الرفض والقبول

محمد إكيح

مقتصرة على برامج الحركات الإسلامية وبعض الدعاة المخلصين، وإنما بدأت تشق طريقها نحو العديد من الهياكل التنظيمية والبُنى الدستورية والقانونية لبعض الدول العربية والإسلامية، بل وترجم ذلك عملياً بإدخال نصوص جديدة أو تعديل نصوص قديمة في دساتيرها وقوانينها التي تتعلق بمصادر التشريع التي تمنح منها إلا أن هذا الموضوع - وكما هو الشأن لكثير من المواضيع الإسلامية الحساسة - كان عرضة لكثير من سوء الفهم والتعسف في التأويل والنقد والتفريط، مما جعل الآراء والتصورات يتوزعها تياران رئيسان:

أ - تيار مؤيد وراغب في التطبيق ويمثله عموم الإسلاميين.

ب - تيار رافض أو متحفظ إزاء هذا التطبيق، ويمثله عموم العلمانيين بمختلف توجهاتهم.

وإذا حاولنا تتبع آراء هاتين الجبهتين، ألفينا أن كليهما تستند في قولها ودعوتها إلى مسوغات تهزز به موقعها سلباً أو إيجاباً إزاء هذه القضية، وسنحاول أن نلق على مرتكزات كل طرف ومسوغاته على حدة، لنخلص في نهاية المطاف إلى تبين الأبعاد الحقيقية والخلفيات الكامنة للمستكة وراء كل موقف وتجليتها.

### مسوغات الرفض العلماني لتطبيق الشريعة الإسلامية:

يتأسس هذا الرفض على جملة من الحجج نوردها كالآتي:

يعيش العالم الإسلامي بشكل عام، والعربي منه على وجه الخصوص صحوه إسلامية هائلة تؤكد لوية الجماهير المسلمة إلى هويتها الأصلية، ورغبتها وطموحها في تحقيق النهوض الحضاري الذي طال انتظاره تحت ضغط التحديات الداخلية والخارجية على حد سواء، ولكن شملت مسحتها نفسية الشعوب وغشيت غاشيتها سلوكياتها ومعاملاتها، وبدأنا نلحظ يوماً بعد يوم اندحار المظاهر التفسيرية الهيجية في سلوكيات بعض الأفراد والجماعات في المجتمع الإسلامي؛ فإنها أفرزت إفرزات إيجابية محمودة تاخمت عتبات الأنظمة والمؤسسات الحاكمة في البلاد الإسلامية الراهنة؛ رغم صنوف التضييق والحصار تارة والتهميش واللامبالاة تارة أخرى. ولعل من حسنات هذه الصحوه المباركة أنها أعادت

الاعتبار والمصادقية والمشروعية - ولو على المستوى النظري - لقانون الأمة الأصل الذي ساد في المجتمعات الإسلامية زمن الوهج الحضاري للأمة الإسلامية؛ رغم فترات النكوص والتذبذب التي انتابت مساره التاريخي قبل أن «يتوارى» عن التطبيق على إثر الهجمة الشرسة للقوانين الوضعية الغربية واللتغربة، والتي حاصرتها حتى في المواقع الضيقة التي تهم شخصية للمسلم وأحواله العائلية.

لقد غدت الشريعة الإسلامية وإشكالية تطبيقها في الواقع الإسلامي الراهن من المواضيع الأساسية التي تشغل بال للفكرين سواء أكانوا إسلاميين أم علمانيين. كل من وجهة نظره الخاصة، ولم تعد الدعوة إلى تطبيقها



١ - ترى التوجهات العلمانية أن الدعوة إلى تطبيق الشريعة الإسلامية في العصر الحاضر تنفقد إلى الرؤية المنهجية العامة التي ستيسر هذا التطبيق، وذلك لكونها تنبئ على نصوص بالغة العمومية: فأيات الأحكام لا تتجاوز في مجموعها خمسمائة آية، ولا يمكن أن تعد قانوناً بالمعنى الصحيح للكلمة؛ هذا فضلاً عن الاختلافات الواسعة بين المذاهب الفقهية القديمة والحديثة حول كيفية تنزيلها على الوقائع المستجدة.

٢ - إن هذه الدعوة تنفقد إلى المصادقية التاريخية، لأن الشريعة الإسلامية لم تطبق في أجلى صورها إلا في فترة جد محدودة تنيف عن الأربعين حولاً، وفي بيئة لم تعرف من التعقيدات والمستجدات مثل ما نعيشه في عصرنا الراهن، مما يجعل إعادة إنتاج تلك التجربة تكريساً لماضوية القوانين العربية والإسلامية، وخروجاً عن منطق التاريخ الذي يقتضي التطور والتحديث، ومواكبة الابتكار الإنساني في النظم والأحوال والقوانين.

٣ - إن تطبيق الشريعة الإسلامية سيؤدي إلى تفقير وحدة المجتمع العربي والإسلامي؛ بحكم وجود العديد من الأقليات غير المسلمة والتي تعابش جنباً إلى جنب مع الشعوب الإسلامية في ظل القوانين الحالية دون أدنى حساسية أو «مركب نقص» لأن الجميع يستظل بمظلة الوطنية العاصمة من كل انقسام أو تشقت، ويستدلون هنا بموقف الرفض «النصراني العربي» لهذه الصيغة لما تنطوي عليه من أخطار العودة إلى نظام «أهل الذمة» و «نظام الملل» أي إيجاد نظام تراتبي في المواطنة.

٤ - إن تطبيق الشريعة الإسلامية سيكون ذريعة للحاكم المسلم للاستبداد، وانتهاك حقوق الإنسان، وسفك الدماء بدعوى تطبيق شرع الله ومحاربة المفسدين، ولعل في التجارب التاريخية التي عرفها تاريخ الإسلام السياسي خير شاهد على ذلك، وديلاً ساطعاً على توظيف الدين لأغراض شخصية دينية، كما أن بعض التجارب المعاصرة تؤكد هذا وتشهد عليه.

٥ - إن تطبيق الشريعة الإسلامية سيخوّل المؤسسة الدينية صلاحيات واسعة في إطار الدولة؛ مما سيتيح إمكانية الهيمنة وإقصاء المؤسسات الأخرى، وسيمثل هذا

سابقة في تاريخ الدولة العربية الإسلامية؛ إذ المعلوم من استقراء التاريخ الإسلامي أن هذه المؤسسة نشأت بمعزل عن الدولة بل وفي تعارض معها.

٦ - إن الغاية المبتغاة من المطالبة بتطبيق الشريعة الإسلامية وإثارة النقاش حولها، هي بلوغ أهداف سياسية مرحلية كتحسين الموقع السياسي، والضغط باسم الشريعة على الخصم قصد انتزاع ما يمكن انتزاعه من مكاسب في اللعبة السياسية الداخلية، وقد تبين ذلك بشكل جلي في مشاركة العديد من الحركات الإسلامية في إطار هذه اللعبة وفق شروط لم تشارك أصلاً في وضعها. ومعلوم أيضاً أن هذه القضية تنفقد إلى إجماع إسلامي حول المبدأ أصلاً، كما تعاني من انشطار في الموقف الإسلامي العام يتراوح بين موقف رافض لها داع إلى التعامل الإيجابي مع الأنظمة السياسية القائمة، إلى موقف داع لها رافض لكل الأجهزة الحالية، وإلى موقف اجتهادي يحاول التوفيق بين القواعد العامة للشريعة والاندماج المباشر أو غير المباشر في اللعبة السياسية على علاتها وقواعدها الهجينة.

### ملاحظات بشأن الدعاوى العلمانية؛

قبل استعراض حجج المؤيدين لهذه القضية لا بد من إبراز جملة من الملاحظات بشأن الحجج العلمانية الأتفة التكرار:

١ - إن الأطراف العلمانية بإصرارها على رفض تطبيق الشريعة الإسلامية أو حتى المطالبة بذلك تبغي تكريس القطيعة بين الجماهير المسلمة وبين هويتها الأصلية المتجسدة في الإسلام عقيدة وسلوكاً وشريعة ونظماً، وفي المقابل تعمل على إدانة القوانين الوضعية الدخيلة، ومن ثم تعميم الإلحاقية للغرب، ومصادرة المرجعية التاريخية للأمة الإسلامية الكامنة في نفوس شعوبها رغم مظاهر الانحراف والتسيب واللامبالاة الطائفية في المجتمعات الإسلامية الراهنة؛ لأن هذه الحالات لا تدعو أن تكون مظاهر نفسية متوترة تشعر بالقلق وتبحث عن «الذات» في خضم واقعها المضطرب والمفروض باستتبداد الأنظمة المتغربة التي تحتكر السلطان السياسي بمعاول «الأناء» وعقليات «الأخر» وتخطيطه!!



## مسوغات الاتجاه الداعي إلى تطبيق الشريعة الإسلامية:

تتمثل حجج مؤيدي هذا الاتجاه في الآتي:

١ - إن الشريعة الإسلامية، وإن تولدت عن مواقع التوجيه المباشرة في حياة المسلمين، وتركت لتوجيه التيارات المنحرفة والأنظمة الوضعية، تملك رصيداً تاريخياً هاماً يركي مصداقيتها ومشروعيتها في التطبيق من جديد، وذلك بعد استصحاب مقاصد الشريعة الإسلامية الغراء، وخاصة ذات الصبغة الاجتماعية نظراً لما استجد من النوازل التي تستلزم تنزيل أحكام الشريعة عليها.

٢ - إن تطبيق الشريعة الإسلامية سوف ينهي «الانشطارية الولائية» القابعة في نفسية الإنسان، بل وللمجتمع المسلم بشكل عام؛ ذلك أن المسلم يتوزع في الوقت الراهن بين ولائين: أحدهما للأنظمة السياسية القائمة بقوانينها وتشريعاتها المتغربة في عمومها، وثانيهما للإسلام الذي يمثل جوهر هويته وشرعيته الواجبة الاتباع، وقد كانت هذه الفنائية في الولاء ولا تزال سبباً في كثير من مظاهر الإعياء والتكوص والرياء والنفاق الفردي والجماعي، فانعكس ذلك سلباً على أداء امتنا الحضاري.

٣ - إن تطبيق الشريعة الإسلامية سوف ينهي لدى الفرد المسلم وكذا للمجتمع عقليّة «الواجب الشرعي» المحفزة للعمل، بدل عقليّة «الحقوق» الدافعة للمطالبة المستمرة والاستياء والغفور والنفقاس عن تنفيذ الخطط والتوجيهات الصادرة - حاضراً - عن أهل السلطان السياسي، نظراً للطبيعة القائمة بين الأسس المعرفية لهذه القوانين والفكرية النفسية للفرد المسلم.

٤ - إن تطبيق الشريعة الإسلامية لن يلغي سلطة المؤسسات بل سيعمل على ترسيخها وتزكية مشروعيتها العمل بها؛ لأن موقف الإسلام من المؤسسات أصيل، والتجربة التاريخية للدولة الإسلامية ثرية جداً في هذا المضمار، وتكفي الإشارة إلى بعض الهيئات التي عرفتها الدولة الإسلامية النواة كـ «هيئة النقباء الإثني عشر» و «هيئة المهاجرين الأولين» اللتين كانتا بمثابة «مؤسسات دستورية» ذات اختصاصات محدودة

٢ - إن العلمانيين يطبقون مقولة «قياس الشاهد على الغائب» في محاكمتهم للشريعة الإسلامية، وذلك لارتكازهم في بناء تحفظاتهم (وهي تعني رفضهم) إزاء الشريعة على روايات من تاريخ الدول الإسلامية تحكي عن سلفك دم أو حق أو تهور حاكم في تطبيق بعض الأحكام الإسلامية، فيتحذرون هذا العمل المشين حجة على الإسلام وليس على فاعله، ولو لجأنا إلى هذا المنطق في تقويم مسار القوانين الغربية والمتغربة المعمول بها في مختلف أرجاء العالم الإسلامي والعربي لما بقيت حصاة في جدرانها بلّة أن يكون حجراً، والتاريخ الأوروبي والغربي - تاريخ المظالم - خير شاهد على ذلك؛ ولو قورنت جرائم الحكام المسلمين الأوائل التي يندّرُ بها لرفض شريعة الإسلام، لما بلغت في هولها وفظاعتها عشر ما بلغت جرائم حكام أهل الغرب وساساتهم، ونحن هنا لا نسوّغ الظلم والظفیان باسم الإسلام، وإنما نوازن بين المفاسد؛ وللعالم حرية الترجيح!!

٣ - إن النخب المتغربة في العالم العربي والإسلامي يغيظونها أن تكتسب الحركات الإسلامية ومقاصدها مصداقيتها لدى الشعوب من خلال بنائها لمشروعها السياسي على أسس الشريعة الإسلامية ومقاصدها، مما يدفعها إلى «الإرهاب الفكري والمصطلحي» وذلك من قبيل الاتهامات الفجة والانطباعات القيمة المستفزة التي تسجلها في شأن هذه الحركات، بل بلغت الوقاحة ببعضها إلى مستوى «العمالة الفكرية» لبعض الأنظمة المتغربة لئلا يبقائها، وإفناء خصمها، وما اليسار المتغرب في تونس عنا بعيد.

٤ - وأخيراً، إن عتاة العلمانيين، وبعد أن بارزت بضاعتهم في السوق الفكرية والسياسية العربية والإسلامية، وعجزوا عن اختراق البنية الفكرية والنفسية للإنسان المسلم لجؤوا إلى التكتسب والارتزاق من الإساءة باقلامهم إلى ما يمت بصلة إلى الإسلام، بتأويلاتهم الفجة لنصوصه المقدسة، أو للإسلاميين بالنزق والتشهير وسوء الأدب، وأمثال هؤلاء في العالم العربي والإسلامي كثير.



كالتمهيد لعقد البيعة مثلاً. يضاف إلى هذا العديد من المؤسسات التي أفرزها تطور بنية الدولة الإسلامية عبر مختلف المراحل والعصور، ومن ثم فلا ضير من استصحاب ما يمكن استصحابه من مؤسسات الدولة العصرية لكن بعد تنقيتها من كل الأضرار الأيديولوجية العالقة بها ظاهراً وباطناً.

هـ - إن تطبيق الشريعة الإسلامية لن تكون أداة تسلطية بيد الحاكم، بل على النقيض من ذلك تماماً ستكون معياراً لضبط تصرفاته ومحاسبته على ضوئها؛ لأن الحكومة في الإسلام ليست «ثيوقراطية» تمثل ظل الله في أرضه، ولا هي تقوم على منطق التسلط الفئوي، وإنما هي شورية تقوم على أساس رقابة الأمة لما يسُن من نظم وقوانين تلائم المصلحة العامة والمقاصد الإلهية العليا.

٦ - إن المطالبة بتطبيق الشريعة الإسلامية في زماننا هذا وإن كان يبدو أنه ذو طبيعة سياسية، إلا أنه ليس مطلباً فئوياً أي يخص الإسلاميين وحدهم - بل هو مطلب شعبي جماهيري، لأنه يهدف إلى إعادة المصادقية والمشروعية المستلبة لقانون الأمة الحقيقي، ولا مجال للتعبير عن ذلك في الظرف الراهن في رأيي إلا من خلال المؤسسات التي تقرها الأنظمة المتغربة في كثير من بلداننا الإسلامية، أي تكوين الأحزاب والمشاركة السياسية المشروعة.

وقبل الختام؛ يجدر بنا أن نشير إلى أن الموقف من تنزيل مضمون الشريعة الإسلامية في الواقع الإسلامي الراهن لا يزال يتوزع داخل الصف الإسلامي بين ثلاث اتجاهات:

- اتجاه أول يدعو إلى التطبيق الفوري، وخاصة مسألة الحدود.

- اتجاه ثان يدعو إلى تأجيل الشعار وانتهاج أسلوب إصلاحية قصد تعديل أو تطوير الشرائع السائدة في الاتجاه الذي لا يتعارض ومقاصد الشريعة الإسلامية العامة.

- اتجاه ثالث يدعو إلى فتح الحوار وتعميق

النقاش حول «القاع النظري» لهذا الموضوع - على حد تعبير الكاتب التونسي صلاح الدين الجورشي - من أجل إيجاد مقترحات عملية وتفصيلية للتطبيق.

ولعل هذا التوزع يعكس مدى الشتات النظري القائم حالياً بين الاتجاهات الإسلامية، مما يعني أن الأمر يحتاج إلى رؤية منهجية واضحة تلم بمختلف جوانب الموضوع، ولن يتأتى ذلك إلا بإدارة الحوار الواسع بين مختلف الاتجاهات قصد إيجاد إجابات لمجمل الأسئلة التي تتناولها النخب الفكرية والسياسية في العالم العربي والإسلامي، كما أن المفكرين الإسلاميين مطالبون بدراسة المجتمعات الإسلامية ابتداءً من المجتمع القوي (مجتمع الرسول ﷺ) حتى مجتمعاتنا المعاصرة مع تبيان مختلف الأنماط التطبيقية للأحكام الإسلامية التي سادت في كل مجتمع على حدة، وتجليه الخروقات والتجاوزات التي شهدتها؛ وذلك لتبرئة ذمة الدين الإسلامي الحنيف من كل جور أو عسف ارتكب باسمه في زمن من الأزمان، مما يتخذ في يومنا هذا ثقله لاي رفض أو تحفظ.

وتجدر الإشارة أيضاً إلى أن دراسات الفقه الدستوري والجناحي الإسلامية لا تزال ضعيفة إلى يومنا هذا، فإذا استثنينا بعض الجهود التي خلفها لنا الشهيد عبد القادر عودة من خلال مؤلفيه القيمين: «الإسلام وأوضاعنا القانونية»، و«التشريع الجنائي في الإسلام» وكذا ما ألفه الدكتور محمد فتحي الدريتي حول «نظرية التعسف في استعمال الحق في الشريعة الإسلامية» فلا نكاد نجد إلا اجتراراً لاجتهادات فقهية قديمة كانت في واقع أمرها صدى لواقعها بالدرجة الأولى مما يتطلب اجتهادات جديدة في هذا المضمار تجيب بدقة عن الإشكالات المطروحة في العصر الحاضر. وختاماً؛ نقول إن هذا الموضوع يحتاج إلى مجهودات فكرية ونظرية متضافرة تخدم الصالح العام للأمة الإسلامية لإخراجها من وقع التردّي الحضاري الذي تعيشه في الوقت الراهن، ولن يتأتى ذلك إلا بالحوار الهادف والبناء بدل الاتهامات والانتقادات المضادة الفجة.



# لَقَدْ طَالَ لَيْلُكَ أَرْضَ الْإِسْلَامِ

مِرْوَانُ كُجَّك

وَأَنْتَ<sup>(١)</sup> ظَلَمْتَ شَهِيدَ الظَّلَامِ  
تُسَاقِينَ سَقُوقَ ذَلِيلِ السُّوَامِ  
شَجِيحُ الْفِعَالِ سَخِي الْكَلَامِ  
بِأَنَّ الْبِلَادَ عَلَى مَا يُرَامِ  
وَلَا هُمْ فِيهَا سِوَى أَنْ تَنَامِ

لَقَدْ طَالَ لَيْلُكَ أَرْضَ السَّلَامِ  
وَبِتَ كَأَنَّكَ بَيْنَ الْبَرَكَاتِ  
يَقُودُكَ عَلِجٌ إِلَى مُبْتَغَاهِ  
يُزَوِّرُ كُلَّ صَبَّاحٍ مَقَالاً  
فَلَا دُلَّ فِيهَا وَلَا قَفَرَ فِيهَا



أَحْلُوكِ سِجْنًا وَخِيمَ الرُّغَامِ  
قَضَى الْقَاضِيَانِ: الْهَوَى وَالْخِصَامِ  
وَعِثْنَا قَسَادًا بِكُلِّ نِظَامِ  
وَنَحْنُ الْعِيسَى وَنَحْنُ الْوِثَامِ  
فَرَادَى سُكَارَى الْفُؤَادِ نِيَامِ  
رُؤُوسًا تُجَيِّدُ فُتُونِ الْخَلَامِ  
وَنَقَرُ تَخْصَارِيفِ أَهْلِ الْمَنَامِ  
وَتُصْنِجُ غَارِقَةً فِي الظَّلَامِ

لَقَدْ طَالَ لَيْلُكَ، وَالْمُجْرِمُونَ  
وَقَالُوا: هُنَا الْعَيْشُ حَتَّى تَمُوتِي  
بِعِثْنَا لِنُهِدِمَ كُلَّ الْمَعَالِي  
فَنَحْنُ الْعَدُوُّ وَنَحْنُ الْمُصْدِيقُ  
سَطَوْنَا عَلَى الدَّارِ وَالنَّاسِ فِيهَا  
فَلَمْ نَلْقَ حَرِّبًا وَلَمْ نَلْقَ إِلَّا  
لَهَا صَوْلَجَانِ الْحُرُوفِ الْمُقْفَى  
تَبِيتُ فِي مَقَلَّتَيْنِهَا بَرِيقُ

(١) أي: أجهلك وشرق عليك .



وَتَهْدِمُ مَجْدًا رَفِيعَ الْمَقَامِ  
وَتَأْتِي مَسِيرَةَ قَوْمٍ كِرَامِ  
وَتُسَلِّمُ مُهْجَتَهَا وَالْخِطَامِ  
سَلِيلُ بَقَاةٍ حَفِيدِ الْإِسَامِ  
قَوِي الْمِرَاسِ شَدِيدِ الضَّرَامِ  
وَيَسْخَرُ لُبُ الْفَتَى الْمُسْتَهَامِ  
وَيَمْلَأُ أَعْيُنَنَا بِالسُّهَامِ  
تَقِيْتُ الظُّنُونِ، تُحَاكِي الْقِمَامِ:  
حَدَانِقُ غُلْبَاءِ، وَجَيْشَاءُ عِرَامِ  
مِنَ الذَّلِّ وَالْقَهْرِ وَالْإِنْقِسَامِ<sup>(١)</sup>  
وَيَعْدِلُ فِي الْخَلْقِ حَامِأَ وَسَامِ

تَعِيشُ عَلَى ذَخَرِيَّاتِ الْجُبُودِ  
وَتَحْيَا عَلَى قَوْلِ: نَحْنُ الْأَبَاءُ  
وَتَجَبَّنَّ فِي النَّاسِ: كُنَّا وَكُنَّا،  
وَتُعْطِي الرَّمَامَ لِقَسَلِ دَمِيمِ  
بِهِ الْغُلُّ يَأْوِي سَعِيدًا وَلُودًا  
يَذُرُّ الرَّمَادَ بِعَيْنِ الْحَسُودِ  
وَيَكْتُبُ بِالسَّيْفِ عَدْلًا عَمِيمًا  
لَنَا مِنْهُ كُلُّ صَبَّاحٍ وَعُودُ  
سَتَجْعَلُ أَرْضَ السَّلَامِ مُرُوجًا  
يَكِيدُ الْعَدُوَّ وَيَحْمِي الْبِلَادَ  
وَيَبْنِي صُرُوحَ الْحَيَاةِ بُرُوجًا



وَإِنْ طَالَ لَيْلٌ وَسَادَ طَفَافُ  
وَضَفُّوا الْأُمُورَ انْتَهَتْ لِلْخِ  
وَضَلَّى عَلَى الْعَهْدِ حَتَّى الـ  
وَيَجْعَلُ حُصُونَهُ الْهُدَى  
وَلَيْسَ لِعَهْدِ الشَّقِ  
وَتَبَاعَتْ فِي الْأَرْضِ رُوحُ الـ

لَكَ اللَّهُ يَا شَامَةً فِي الدِّيَارِ  
وَلَوْ كَسَبُوكَ بِخُلِّ الصُّكُوكِ  
فَقُودِي لِرَبِّكَ وَأَسْتَرْشِدِيهِ  
فَمَهْمَا يَجُرُّ فَيْكَ مِنْ مُسْتَبِيدِ  
فَلَيْسَ لِحُكْمِ الدَّعْيِ بَقَاءُ  
وَسَوْفَ نُمَزِّقُ سِتْرَ اللَّيَالِي

(١) الانقسام : مصدر خماسي، و همزته همزة وصل؛ إلا أنها قطعت لضرورة الشعر.



# لَيْلِي السَّتَر

عبد الرحمن السنوسي

تَعْنُو لَوْجُـهِكَ فِي حُضُورِ  
هَذِي الدَّقَائِقِ فِي السُّحُورِ  
أَكْنَنْتَ مِنْ سِرِّـرٍ وَثُورِ  
هـ .. سِجَافٍ هَاتِيكَ السُّتُورِ  
سَـوَطاً لَاهُوءٍ تَتُّورِ  
فَـوَضَى بِأَحْنَاءِ الصُّدُورِ  
فَجَرَّ كَأَسْرَابِ الطُّيُورِ  
نَجَـوَاكَ فِي كَثْفِ السُّحُورِ  
فَتَصْبِحَ لَيْلًا: ... يَا غُفُورِ  
أَلَمْ مُـمِضٌ لَا يَغُورِ  
وَلَا الْمُقِيمُ بِهِ صَبُورِ  
لَيْسَ يُخَيِّـيْهَا السُّرُورِ  
بِهَا وَأَضْنَاهَا الْفُتُورِ  
فِي هَذِهِ اللَّيْلِ الْوَقُورِ  
وَبَيْدِي إِبَّانَ الْحُضُورِ  
وَتَمَجُّ أخطاءَ الشُّعُورِ!

رَبَّاهُ هَذِي جَبْـبُـهُـتِي  
وَتَسْلُ مِنْ أَيَّامِـهُـا  
فَلَعَلَّـهُـا تَحْظَى بِـمَـا  
وَتَذُوقُ مَـغْنَى قَـذَـطُوتِ  
وَتَصُـوِّغُ مِنْ هَالَاتِهِ  
فَلَقَـذَـمُضٌ فُـؤَادَهَا  
وَتَشَقَّيْتُ مِنْ حَوْلِـهَا  
وَيَسُـوِّفُـهَا أَمَلٌ إِلَى  
فَلَكَمْ حَـدَاها بُؤْسُـهَا..  
وَلَكَمْ أَثَارَ شُـجُورِـهَا  
لَا الصُّبُرُ نَـاوٍ فِي الْفُؤَادِ  
أَبَدًا حَيَاتِي فِي عَمَاءِ  
قَـذَـذَ بَرَحِ الْآلَمِ الْمَمُضِ  
فَإِنَّكَ أَشْخُو شِفْـفُوتِي  
وَإِنَّكَ أَرْقَعُ هَامِـتِي  
لَتَشْـبُدْ أَرْزِي يَا كَرِيمِ



# كُنْتُ أَدْحَرُ لَلْجَوَابِ

محمد عبد السلام الباشا

عندما أسْفَرَ شَيْبِي

بأكبر عهد الشبابِ

عندما أيقنْتُ أَنِّي

مِنْ ثَرَابِ

عائداً نحو الترابِ

عندها جالستُ نفسي للحسابِ

قد سألتُ النفسَ

من غير تغابي

علَّها تُدْري سَوَادَ الأمرِ

مِنْ قَبْلِ الجوابِ

علَّها تبني مَلاداً

في جَنانِ الله، تسعى للذوابِ

هل أقومُ الليلَ في جوفِ الظلامِ؟

هل أبْاري الطيرَ..

في تسبيحةٍ تعني التزامي؟

هل أصومُ الصومَ في شهرِ الصيامِ؟

هل رَعِينَا حقَّ جيرانِ لنا قبل الملامِ؟

هل نُريدُ الحقَّ..

في أقوالنا عندَ الكلامِ؟

هل نصونُ العهدَ..

حتى في الخصامِ؟

هل تَوَاصَيْتُنَا بِصَبْرِ ..

في النوازلِ؟

هل أجبتُ دعوةَ للخيرِ..

أو جَدْنَا لِسَائِلَ؟

هل تَمَسَّكْنَا بأنواع الفضائلِ؟

هل سَلَكْنَا للعُلا كُلَّ الوَسَائِلِ؟

إِنْ فَعَلْنَا..

نحنُ في الإبحارِ أقوى

بلْ إلى الخيراتِ نَسْعَى..

قُلْ وَتَهْوِ

عندها يزداد شوقي للمآبِ

عندها تُشْرِقُ شَمْسِي..

بعد طولٍ للغيابِ

قد دنتُ مني الأمانِي

في جَنانِ اللهِ مِنْ غيرِ عذابِ

عندها تُدْري باني

كُنْتُ أدعو للصوابِ

كان قَوْلِي:

إنَّما الدُّنيا سَرابٌ في سَرابِ

حانَ رَوْها..

إنَّها تجري سريعاً كالشهابِ



# الأئمة المنتدبون في العراق

أ.د. جعفر شيخ إدريس

رئيس الجامعة الأمريكية المفتوحة

أظهرت الجلسة الأخيرة الخاصة للأمم المتحدة قضية يجدر بالدول الأعضاء - ولا سيما الإسلامية منها - أن توليها قدراً كبيراً من العناية، لما يترتب عليها من آثار خطيرة بعيدة المدى. سميت الجلسة بالخاصة؛ لأنها إنما عقدت لإجازة «القرارات» التي كان مؤتمر بالصين قد أجازها قبل خمس سنوات. ولذلك سميت الجلسة «بيجن/» (●) وقد أعطيت المنظمات غير الحكومية فرصة لحضور هذه المناسبة لمناقشة القرارات والتأثير على الممثلين الرسميين، وإن لم يؤن إلا القليل جداً منهم بحضور جلسات الجمعية نفسها.

لقد كانت مقررات «بيجن» كلها متعلقة بالمرأة، وكان فيها كثير من الاقتراحات الجيدة والمفيدة، كتلك المتعلقة برفع المعاناة عن الشعوب ولا سيما النساء فيها، وكتلك التي تتحدث عن الجوانب السلبية للعلمنة الاقتصادية. لكن المقررات تضمنت أيضاً دعوة إلى الإباحية الجنسية من شذوذ بين الرجال وشذوذ بين النساء، وأن البنت لها الحرية في أن تتصل بمن تشاء وأن تتزوج من تشاء من غير اعتبار لدين، ولا لرأي أسرة. كنت فيمن شهد هذه الجلسة فرأيت فيها عجباً أثار في نفسي كثيراً من الآراء والمقترحات للجماعات الإسلامية، أرجو أن أتعرض له في مناسبات أخرى. أما الآن فيكفي أن أقول: إن معظم المنظمات غير الرسمية التي شهدت هذه الجلسة كانت من النوع المتحمس للإباحية الجنسية والداعي لها بقوة، حتى أنك تكاد ألا تسمع صوتاً غير أصواتها، وقد بذلت جهداً كبيراً ومنظماً في التأثير على الممثلين الرسميين أصحاب القرار. ولولا لطف الله - تعالى - ثم اعتراض بعض المنظمات الإسلامية - وكان من أهمها رابطة العالم الإسلامي - والدول الإسلامية لأجيزت هذه التوصيات الإباحية.

لكن عرض هذا الموضوع على هيئة الأمم أثار في ذهني سؤالاً مهماً انتهزت فرصة وجودي في هيئة الأمم للتعبير عنه بين الجماعات الإسلامية، وللكتابة عنه في نشرات رابطة العالم الإسلامي. والموضوع هو: ما حدود صلاحيات الأمم المتحدة؟ قلت: إنه ليس من حق منظمة الأمم المتحدة أن تصدر قرارات في مسائل تتعلق بالمعتقدات والقيم التي يختلف فيها الناس اختلافاً كبيراً. وذلك للأسباب الآتية:

أولاً: إنه بما أن الدول المكونة للأمم المتحدة يختلف كثير منها ذلك الاختلاف الكبير في المعتقدات والقيم؛ فإنه لا يمكن لهؤلاء الأعضاء أن يستمروا متعاونين لمواجهة المشكلات التي تهمهم جميعاً إلا إذا كانوا مستعدين لأن يتعاضدوا ويتحمل بعضهم بعضاً رغم هذه الخلافات. إن التغيير في هذه المسائل الجوهرية الأصولية

(●) «بيجن» أي: بكين، وهي عاصمة الصين.



لا يأتي إن أتى - وسواء كان إتيانه إلى خير أو إلى شر - إلا بالتدرج وبالطرق السلمية - لكن الذي نراه الآن هو أن بعض الجماعات الغربية تريد أن تستغل المنظمات العالمية لكي تفرض معتقداتها وقيمها على المجتمعات الأخرى، وقلت: إنني موقن بأن بعض الدول - ومنها الدول الإسلامية - لن تنفذ هذه القرارات، وأن هذا سيؤدي إلى عدم احترام قرارات الأمم المتحدة، وربما أدى في النهاية إلى إضعاف المنظمة وعدم فعاليتها.

إننا - نحن المسلمين - مثلاً لا نأخذ معتقداتنا وقيمنا من الأمم المتحدة أو غيرها من المنظمات، ولا نعدّها مصدرأ مشروعاً لها، وإنما نأخذها من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

والغريب الذي لا يعلمه كثير من الناس أن موقف أميركا شبيه بموقفنا الإسلامي هذا؛ فالدستور الأمريكي والقوانين الأمريكية هي عند الأمريكيين فوق كل ما سواها من قرارات واتفاقات، فلا شيء من هذا يصير ملزماً قانوناً إلا إذا أجازته الهيئة التشريعية، وهي لا تملك أن تجيز أمراً مخالفاً للدستور. ولذلك فإن وزيرة الخارجية الأمريكية اعتذرت في خطابها بهيئة الأمم بهذه المناسبة بأن بلدها لم يستطع إجازة مقررات «بيجن» بسبب معارضة بعض الشيوخ!

ونحن نضع كتاب ربنا وسنة نبينا ﷺ فوق كل قانون وكل قرار وكل اتفاق، بل ونفسر ما نوافق عليه منها في حدود هذا القانون الأعلى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ عَلِيمٌ﴾ [الحجرات: ١] ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُم عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧].

ثانياً: إن إعلان حقوق الإنسان الذي اقتره الأمم المتحدة يعطي الناس حق الحرية الدينية؛ فماذا يبقى للناس من هذه الحرية إذا أعطت الأمم المتحدة نفسها الحق في أن تفرض عليهم كيف يفهمون دينهم، وماذا يأخذون منه وماذا يدعون، وإلا

كانوا معرضين للعقوبات؟ إن المسلم لا يظل مسلماً إذا هو أباح ما حرم الله تعالى، وإن من أشد المحرمات في دين الله جرائم الزنا وعمل قوم لوط. فكان الأمم المتحدة تطلب من المسلمين إن أن يتخلوا عن دينهم!! كيف يستقيم هذا مع اعتبار الحرية الدينية حقاً من الحقوق الإنسانية التي تدافع عنها الأمم المتحدة؟

إن الدين في المفهوم الإسلامي هو منهاج الحياة الذي يختاره الناس لأنفسهم، سواء كان هذا المنهاج قائماً على أسس من دين أنزل الله تعالى، أو كان شيئاً اختاره الناس وتصالحو عليه. فما يسمى بالعلمانية هو بهذا الاعتبار دين، وقرارات «بيجن» هي أيضاً دين، فلذا فرضتها الأمم المتحدة على الشعوب تكون قد أكرهتهم على الالتزام بدين لا يؤمنون به؛ فأين حرية الدين إذن؟

ثالثاً: ماذا يبقى للدول من سيادة قومية إذا كانت قرارات الأمم المتحدة ستكون فوق ما تقرره الشعوب في أوطانها، حتى لو كانت قراراتها صادرة عن هيئات تشريعية كذلك التي توجد في البلاد الغربية؟ لكن الواقع أن هذا التطاول على السيادة القومية لن يملأ إلا على الشعوب الفقيرة والضعيفة. أما الشعوب الغنية والقوية فلن يجروا على مسايلتها أو محاسبتها ومعاقبتها أحد. وهذا يعني أن ما تقرره أو ترضى عنه الشعوب في الدول القوية هو الذي يفرض عن طريق الهيئات العالمية على الشعوب الفقيرة، هذا على افتراض أن الشعوب هي فعلاً التي تقرر. أما في الواقع الذي نراه فإن شعوب تلك البلاد هي نفسها مستغلة ومسخرة لأهواء جماعات أقلية غنية نشطة.

إذا كانت الحكومات القطرية تحدد صلاحيات الحكومة الفدرالية أو المركزية وصلاحيات حكومات الولايات أو الإمارات، بحيث لا يجوز بعضها على بعض، أفلا يكون من العدل أن تحدد صلاحيات منظمة الأمم المتحدة، وصلاحيات الحكومات القطرية المكونة لها؟



# الرؤية أم الحساب؟ الخلافاً شر

أحمد بن عبد الرحمن الصويان

من المسائل المتفق عليها قديماً وحديثاً: إغزار المجتهد المخالف؛ فما زال العلماء يخالف بعضهم بعضاً في مسائل الاجتهاد، ولا يمنعهم ذلك من التواد والتحاب؛ وأقوال الأئمة في ذلك كثيرة جداً، منها: قال يحيى بن سعيد الأنصاري - وهو من أجلاء التابعين -: «ما برح المستفتون يُستفتون، فيحل هذا، ويحرم هذا، فلا يرى المحرم أن الحلّ هلك لتحليله، ولا يرى المحلّ أن المحرم هلك لتحريمه»<sup>(١)</sup>. وقال سفيان الثوري: «إذا رأيت الرجل يعمل العمل الذي قد اختلف فيه وأنت ترى غيره فلا تنه»<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن قدامة المقدسي: «لا ينبغي لأحد أن ينكر على غيره العمل بمذهبه؛ فإنه لا إنكار على المجتهدين»<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن تيمية: «التفرق والاختلاف المخالف للاجتماع والانتلاف حتى يصير بعضهم يبغض بعضاً ويعاديه، ويحب بعضاً ويواليه على غير ذات الله، وحتى يفضي الأمر ببعضهم إلى الطعن واللعن والهمز واللمز، وبيعضهم إلى الاقتتال بالأيدي والسلاح، وبيعضهم إلى المهاجرة والمقاطعة حتى لا يصلي بعضهم خلف بعض، وهذا كله من أعظم الأمور التي حرمها الله ورسوله، والاجتماع والانتلاف من أعظم الأمور التي أوجبها الله ورسوله»<sup>(٤)</sup>.

وهذه المسألة على الرغم من وضوحها وجلانها وانفلاق الناس عليها إلا أن في تطبيقها عند بعض الناس خللاً ظاهراً؛ فخلافاً يسير في مسألة فقهية اجتهادية يسوغ فيها الخلاف يؤدي إلى ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية. نسأل الله السلامة.

(١) جامع بيان العلم وفضله (٩٠٣/٢).

(٢) الفقيه والمتفقه (٦٩/٢).

(٣) الآداب الشرعية، لابن مفلح الحنبلي (١٨٦/١).

(٤) خلافاً الأمة في العبادات ومذهب أهل السنة والجماعة، لابن تيمية، ضمن مجموعة الرسائل النبرية (١١٦/٣).



ومن المسائل الفقهية التي يتجدد حولها الجدل في البلاد الغربية خاصة في مثل هذه الأيام، مسألة: (إنبات دخول شهر رمضان وخروجه)؛ فمنهم من يرى وجوب الاعتماد على الرؤية، ومنهم من يرى الاعتماد على الحساب. والقائلون بالقول الأول يختلفون فيما بينهم على أقوال: فمنهم من يرى اعتماد رؤية مكة، ومنهم من يرى اعتماد رؤية أقرب بلد إسلامي، ومنهم من يرى اعتماد رؤية أي بلد إسلامي...

ومثل هذا الخلاف أدى في العلم المنصرم في بعض المدن الأوروبية - مثلاً - إلى جدل عريض، ثم تطور إلى قيل وقال، ثم وصل الحال إلى تراشق بالتهمة عند بعضهم، وراح بعض أتباع كل فريق يستدعي خلافات أخرى، ويستثير كوامن من الاختلافات القديمة...!! وقع بعضهم فيما أشار إليه العلامة القاسمي بقوله: «غريبٌ أمر المتعسفين، والغلاة الجافين، تراهم سراعاً إلى التكفير والتضليل، والتفسيق والتبديع، وإن كان عند التحقيق لا أثر لشيء من ذلك إلا ما دعا إليه الحسد، أو حمل عليه الجمود وضعف العلم»<sup>(١)</sup>.

**فالقائلون بالقول الأول:** يرون إخوانهم قد ردوا النص الشرعي، وساروا على منهاج أهل الأهواء، من العقلانيين الذين لا يعظمون النصوص ولا يراعون حرمتها، وربما عظم بعضهم هذا الخلاف، وزعم أنه ليس خلافاً فقهياً، بل هو خلاف منهجي، وما الخلاف في هذه المسألة إلا أثر من آثاره!!

**والقائلون بالقول الثاني:** يرون إخوانهم قد جمدوا في فهم دلالة النص، فمقصود الشارع أن

يتثبت الناس من دخول الشهر، فإذا استطاعوا معرفة دخوله بأي طريقة علمية صحيحة فثم مقصود الشارع. والحساب الذي رده المتقدمون من أهل العلم كابن تيمية وغيره هو الحساب الظني الذي يكثر فيه خطأ الحسابيين واختلافهم فيما بينهم، أما الحساب في هذا العصر فقد تغيرت آلياته وتطورت أدواته، وأصبحت نسبة الخطأ فيه قليلة جداً، والشرع لا يأتي بما يخالف العقل.

وأحسب أن حسم الخلاف بين الفريقين متعسر جداً إن لم يكن متعزراً؛ فمن جاء بفتوى من أحد العلماء رده عليه بفتوى أخرى مخالفة لها من عالم آخر، وكل عالم لدى صاحبه أولى بالاتباع من الآخر.

**إن من الحل في ظل غياب الولاية الإسلامية التي تجمع الناس على رأي واحد؟**  
أرى أن أمامنا خيارين:

● **الخيار الأول:** أن يأخذ كل مركز بما يرى أنه الأرجح، وعلى الأئمة ومديري المراكز الإسلامية والمساجد أن يتقوا الله - تعالى - في الترجيح، ويبذلوا الجهد في الوصول إلى الحق الذي تبرا به الذمة، ويستشعروا عظم الأمانة المناطة في أعناقهم. ثم ينبغي لكل مركز ومسجد أن يقدر رأي الآخرين الذين خالفوه، ويلتمس لهم العذر، ويذب عنهم، ولا يسمع بالجدل والمراء.

وهذا الرأي وإن كانت نتيجته تفريق الناس في المدينة الواحدة، إلا أن فيه قطعاً لمادة الخلاف والتنازع، وسدّاً لأبواب الغيبة والنميمة، قال ابن تيمية: «... وإن رجح بعض الناس بعضها [يعني:

(١) الجرح والتعديل، للقاسمي (ص ٢٧).



نقلًا عن بعض المفسرين: «فكل مسألة حدثت في الإسلام فاختلف الناس فيها ولم يورث ذلك الاختلاف بينهم عداوة ولا بغضاء ولا فرقة علمنا أنها من مسائل الإسلام، وكل مسألة طرأت فوجب العداوة والتنافر والتنازع والقطيعة علمنا أنها ليست من أمر الدين في شيء، وأنها التي عنى رسول الله ﷺ بتفسير الآية، وهي قوله - تعالى -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا﴾ [الأنعام: ١٥٩] .... فيجب على كل ذي دين وعقل أن يجتنبها، ودليل ذلك قوله - تعالى -: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [آل عمران: ١٠٣]، فإذا اختلفوا وتقاطعوا كان ذلك لحدث أحدثوه من اتباع الهوى. هذا ما قالوه، وهو ظاهر في أن الإسلام يدعو إلى الألفة والتحاب والتراحم والتعاطف؛ فكل راي أدى إلى خلاف ذلك فخارج عن الدين»<sup>(١)</sup>.

وها هنا مسألة جديرة بالاهتمام: فإذا أمنا بأن مسألة (إثبات دخول الشهر وخروجه) مسألة خلافية يسع فيها الاجتهاد، فهل يصح للإنسان أن يترك الرأي الراجح الذي يراه، ويأخذ بالرأي المرجوح، من أجل توحيد الكلمة وتآليف القلوب وتجميع الصفوف ودرء النزاع والتدابير؟! أم أن ذلك من التفريط والتميع والتساهل والاجتماع على أرض هشة؟! والحق الذي لا ريب فيه أن مصلحة الاجتماع والائتلاف أولى، وترك الرأي الراجح تحقيقاً لهذه المصلحة مما دل عليه الشرع المطهر، وإذا تعارضت

بعض الاجتهادات ولو كان أحدهما أفضل؛ لم يجز أن يظلم من يختار الفضول ولا ينم ولا يعاب بإجماع المسلمين، بل المجتهد المخطئ لا يجوز نمه بإجماع المسلمين، ولا يجوز التفرق بذلك بين الأمة»<sup>(٢)</sup>.

● الخيار الثاني وهو الأولي والأرجح: أن يجتمع أهل الرأي من الأئمة ومديري المساجد والمراكز ويتدارسوا المسألة، ثم يخرجوا باتفاق موحد؛ ويتطلب هذا حرصاً من الجميع على ضرورة التآلف والاتفاق، والالتزام بقول النبي ﷺ: «تطلوعا ولا تختلفا»<sup>(٣)</sup>. فليس المقصود أن ينتصر المرء لرأيه، بل المقصود هو تحقيق المصلحة الشرعية؛ فمفسدة التدابر والتنازع والتقاطع أعظم أثراً وأشد خطراً من الأخذ بأحد القولين؛ لأن غاية ما في أحدهما أنه اجتهد مرجوح يثاب عليه صاحبه بأجر واحد، وأما الاختلاف فكما أنه يزيد من الشرح المستشري في جسد العمل الإسلامي، ومدعاة لسخرية غير المسلمين من المسلمين؛ فهو مخالف لمقصود الشارع الذي أمر بالتعاون على البر والتقوى، قال الله - تعالى -: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ [آل عمران: ١٠٥].

أنا لا أدعو إلى المثالية في إنهاء الخلاف برمته؛ فهذا أمر غير واقعي على الإطلاق، ولو سلم منه أحد لسلم منه أصحاب النبي ﷺ، ولكن الذي نهى عنه علماء السلف والخلف: هو أن يتحول الخلاف إلى صراع وتصلام وشقاق. قال الإمام الشاطبي

(١) خلاف الأمة في العبادات ومنهج أهل السنة والجماعة، لابن تيمية، ضمن مجموعة الرسائل المنبرية (١٢٤/٣).

(٢) أخرجه بهذا اللفظ مسلم في كتاب الجهاد والسير رقم (١٧٣٢).

(٣) الموافقات (٤/ ١٨٦ - ١٨٧).



المصالح، فتحصيل المصلحة الأعلى مقدم على المصلحة الأدنى، كما هو مقرر في علم الأصول، قال ابن تيمية: «.. ولا يجوز أن تجعل المستحبات بمنزلة الواجبات يتمتع الرجل من تركها ويرى أنه قد خرج من دينه أو عصى الله ورسوله، بل قد يكون ترك المستحبات لمعارض راجح أفضل من فعلها، بل الواجبات كذلك، ومعلوم أن انتلاف قلوب الأمة أعظم في الدين من بعض هذه المستحبات، فلو تركها المرء لانتلاف القلوب كل ذلك حسناً، وذلك أفضل إذا كان مصلحة انتلاف القلوب دون مصلحة ذلك المستحب، وقد أخرج البخاري ومسلم في صحيحيهما: عن عائشة أن النبي ﷺ قال لها: «لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية لنقضت الكعبة ولأصقتها بالأرض، ولجعلت لها باباً يدخل الناس منه وباباً يخرجون منه»<sup>(١)</sup>. وقد احتج بهذا الحديث البخاري وغيره على أن الإمام قد يترك بعض الأمور المختارة لأجل تأليف القلوب ودفْعاً لنفرتها، ولهذا نص الإمام أحمد على أنه يُجهر بالبسملة عند المعارض الراجح، فقال: يجهر بها إذا كلن بالمدينة. قال القاضي: «لأن أهلها إذ ذاك كانوا يجهرون، فيجهر بها للتأليف وليعلمهم أنه يقرأ بها، وأن قراءتها سنة، كما جهر ابن عباس بقراءة الفاتحة في صلاة الجنازة»<sup>(٢)</sup>.

إنن فالمسألة تحتاج إلى فقه رشيد يتسع فيه الصدر، ويسمو فيه المرء عن أهوائه؛ فليس الفقيه هو الذي يتعصب لرأيه، أو يشدد على الناس،

وقديماً قال الثوري: «إنما العلم عندنا الرخصة من ثقة، فأما التشديد فيحسنه كل أحد»<sup>(٣)</sup>.

وكان يقاتل قد يقول: إننا - معاشر أهل الحق - إذا تنازلنا عن رأينا في مسألة فقهية اجتهادية من أجل اجتماع الصف؛ قاننا ذلك إلى التنازل في مسائل منهجية وعقيدية أخرى فيكثر الخطأ، وتتميع الصغوف..!

وهذا تحفظُ مردود: لأنَّ التنازل في مسائل منهجية وعقيدية انحراف غير سائت، وهو مخالف للسبيل الشرعي الذي سلكه سلفنا الصالح، ولكن الذي ندعو إليه هو التحاور والتطوع في مسائل اجتهادية يسع فيها الخلاف تحقيقاً لمصلحة أعظم نفعاً بإذن الله، ومراعاة لقاعدة تعد من أعظم قواعد الإسلام وأصوله، وهي: الاعتصام بحبل الله تعالى، وترك التفرق والاختلاف اللزوم، وما هو ذا عبد الله ابن مسعود - رضي الله عنه - يترك رأيه بقصر الصلاة في الحج ويأخذ بفعل عثمان بن عفان - رضي الله عنه - لماً رأى الإتمام؛ فلماً سئل عن ذلك قال: «الخلاف شر»<sup>(٤)</sup>، وفي رواية: «إني أكره الخلاف»<sup>(٥)</sup>. فهذا خلاف في مسألة متعلقة بركن مقدّم على الصوم، وقعت في ذاته لا في زمانه، ومع ذلك فقد تطاوع الصحابة - رضي الله عنهم - ولم يختلفوا؛ قلله دُرهم! وما أحوجنا للاهتمام بهديهم.

اللهم اجمع كلمة المسلمين على الحق، وأغذهم من نزغات الأهواء.

(١) أخرجه البخاري، رقم (٣٦)، ١٥٨٣، ١٥٨٤.. وغيرها)، ومسلم (٩٧٣/٢ - ٩٧٣).

(٢) خلاف الأمة في العبادات ومذهب أهل السنة والجماعة لابن تيمية، ضمن مجموعة الرسائل المنبرية (١٢٤/٣ - ١٣٥).

(٣) جامع بيان العلم وفضله (٧٨٤/١٠). أخرجه: أبو داود، رقم (١٩٦٠).

(٤) أخرجه: البيهقي (١٤٤/٣). والحديث أصله في صحيح البخاري، رقم (١٠٨٤ - ١٦٥٧).





# تفكير أمريكا

المؤلف: رضا هلال

عرض: وائل عبد الفنى

الطبعة الأولى فبراير ١٩٩٨م

الإعلامية للنشر

٢٢٩ صفحة - كبير

نقلت السبيلة اللغوية التي يحياها العالم اليوم «التفكير» من عالم المدييات إلى مجال الاجتماع والسياسة، في دراسة التجربة الإنسانية الفردية والجماعية من خلال الفكر والممارسة ومعرفة وسائل ممارسة السلطة وأساليبها من الفرد والمجتمع.

وفي النموذج الأمريكي يرتبط التفكير بالتفكير - كما سنرى - برابط كالرابط بين الدليل والدلالة، أو البرهان والقضية.

فالولايات المتحدة الأمريكية - التي يراها المؤلف فكرة أكثر من كونها دولة - آخذة في انفرط عقدها داخلياً، وهي في ذلك أشبه ما تكون بثوب مبهرج تبدو بهرجته بلاي الرأي للبسطاء والسذج شديدة الجاذبية، لكن عند التدقيق ترى رقعا شوهاء تفتقر إلى التناسق في غالب أحيائها إلى جانب هشاشة الرابط أو التنافر بين الرقع؛ تلك هي أمريكا تحت المجهر.

والمؤلف الذي قسم كتابه إلى: مقدمة، وخاتمة، وملحق، ضمنه نصاً لإعلان الاستقلال، والدستور الأمريكي وتعديلاته، بالإضافة إلى لبّ الكتاب بفصوله الخمسة؛ استفاد في تأليفه من اطلاعاته ودراساته وطبيعة عمله مراسلاً صحفياً في حشد الأرقام والشواهد والمتابعات الخاصة؛ مما يسهل من محاولة فهم الواقع الأمريكي الذي يبدو لأول وهلة مستعصياً على التفكير.

## الفصل الأول: شخصية أمريكا:

يتناول في هذا الفصل السمات العامة للشخصية الأمريكية على المستوى الفردي والاجتماعي والآليات التي استخدمت في تشكيل هذه الشخصية.

● فالشخصية النموذج: هي شخصية «الفرونتيبير» أو «الرائد المكتشف» الذي تحرك نحو أرض الأحلام، والتي تطورت وفق الظروف إلى «الغازي المتقدم» (الكلوبوي) الذي اجتاح القارة طمعاً في الثروة وحباً للسيطرة، وحين سيطر على القارة؛ دفعته أطماعه نحو الخارج في مشروعه الإمبريالي.



هذه الشخصية تمثل الشخصية الأمريكية النموذجية التي تتسم بعدة سمات نفسية وفكرية أهمها :

- الطموح : الذي يحفز على العمل ويدفع نحو المجهول ؛ لاعتقاد أن ما هو كائن وراء الأفق لا يمكن إلا أن يكون الأفضل .

- ومنها : الاعتماد على الذات في مواجهة ظروف العيش القاسية التي واجهها المكتشف مرة مع الأرض الجديدة ، ثم واجهها « الكاويوي » مرة أخرى مع السكان الأصليين « الهنود الحمر » ، والصفقتان السابقتان جعلتا المجتمع في حالة سيولة دائمة ؛ فهناك ٤٠ مليون أمريكي يغيرون مساكنهم سنوياً كما يغيرون وظلّفهم وأزواجهم ، والأمريكي يغير مسكنه خلال عمره بمتوسط ١٤ مرة .

- وسمة ثالثة : هي « الفردية المقدسة » التي طغت بجوانبها المختلفة على الوجدان الأمريكي ، بدءاً بـ « المذهب البروتستانتى » الذي يرفض وصاية الكنيسة ويرى فردية التجربة الدينية ، ومروراً بـ « الرأسمالية » التي تقدس الملكية الفردية ، وانتهاءً بالديمقراطية التي تقدم الحرية الفردية على المصلحة الجماعية ، وربما كان لتفديس الفردية أسبابها التاريخية والأيدولوجية خلال النشأة والتكوين لضمان البقاء والتوحد والاستقلال ، ولكنها كانت بداية أزمة كما كانت طرف حل ؛ لأنها أوجدت أنواعاً من الصراع بين الفرد والفرد ، والفرد والمجتمع ، والفرد والولة ؛ وذلك للنسبية السائدة في تفسير القيم وتأويل المصطلحات .

- مثل هذا الجو أفرز الفلسفة الأمريكية الوحيدة « البراجماتية » التي تعلي من مصلحة الفرد بوصفها قيمة فوق كل القيم ، وتؤمّن بالنتائج العملية دون

اعتبار للثقافة . وقد أشار المؤلف إلى سمات أخرى مثل : الاعتداد بالذات ، والتعالي على الآخر ، والعوانية الشديدة - في مواضع أخرى من الكتاب .

### بوتقة الانصهار

أما الآلية التي تم بها ختم الشخصيات المهاجرة إلى أمريكا بالختم الأمريكي ( أي : لتتأمرك ) - بعد أن خلّف المسدس رصيذاً أسود من التجربة فكانت فكرة أخرى مارسها الرجل الأبيض للحفاظ على السمة الأمريكية وهي فكرة « بوتقة الانصهار » أي أن الجميع ينصهرون بماضيتهم داخل هذه البوتقة لتتأمرك شخصيتهم ، ولكن هذه الفكرة لم تكن سوى لون من الهيمنة المستترة للثقافة الأنجلو - ساكسونية على باقي الثقافات ليصبح « الأمريكي » هو « الإنجليزي المعدل » ، هذه الهيمنة تصطبغ صراحة مع قيم حرية التحديد والمساواة ، لكنها جعلت اللغة والقوانين والمؤسسات والأفكار السياسية والعادات والآداب والصلوات كلها أمريكية ؛ ولكن المجتمع الأمريكي لم يكن « بوتقة انصهار » وإنما كان « صحن سلّطة » اختلطت فيه الأصناف دون أن تمتزج .

لكن هذه الفلسفة ما لبثت أن تراجعت أمام الفلسفة الإثنية والجيتو العرقي ضد هيمنة الرجل الأبيض ؛ إذ يتزايد الآسيويون بنسبة ١٠٨ ٪ ( زيادة معدل المواليد والهجرة ) ، والهيسبانيون بنسبة ٥٣ ٪ ، والسود بنسبة ١٣ ٪ بينما لم تتعد نسبة البيض ٦ ٪ ؛ ووفقاً لهذه المعدلات فإن القارة البيضاء يمكن أن تتحول إلى اللون البني أو الرمادي في غضون ٢٠ أو ٣٠ سنة .

### رسالة أمريكا « المصير المبين »

القوم كما يقدسون الفردية يقدسون كل ما هو



- ٢١٢، ١٧٠ مليار دولار هو رقم العجز التجاري (عام ١٩٩٦م).

- (٣٤٪ زواج، ٦٣٪ بيض، ٥١٪ هسبانيون) يرون أن الشخصية الأمريكية تغيرت للأسوأ خلال عشرين سنة ماضية.

- و (٤١٪ زواج، ٢٦٪ بيض، ٢٨٪ من الهسبانيون) يرون أن أمريكا لن تبقى أمة واحدة بعد قرن.

- معدل الجريمة ٥٠٧٨٩ في المليون.

## الفصل الثاني، أمريكا الحلم والسياسة

في هذا الفصل يقابل بين قيم الحلم الأمريكي حول الحرية - والمساواة - والسعادة، وبين الواقع المليء بالازواجية والبراجماتية والمعضلات التي يتسرب الحلم تحت ضغطها؛ فبينما يحصل الـ ٢٥٪ من العائلات الأكثر غنى على ٥١،٢٪ من الدخل عام ١٩٩٣م فإن نصيب الـ ٢٥٪ الأفقر كان الـ ٢٥٪؛ ولكن الفارق يزداد مع الوقت. أما نسبة الفقراء فقد بلغت ١٨٪ عام ١٩٩٥م إضافة إلى ٣٥ مليوناً يعيشون دون تأمين صحي. أما العائلات التي تمثل نسبتها ١٪ الأكثر غنى فتمتلك ٥٠،٦ تريليون (ألف مليار) دولار.

ومع اتساع الهوة يتحول الحلم الأمريكي في المساواة وتكافؤ الفرص إلى كابوس بفعل النخبة الطفيلية التي تحاول زيادة نصيبها من الثروة على حساب الفقراء؛ حتى إن بعضهم لا يعد نفسه أمريكياً وعلى استعداد للإقلاع بطائرته إذا ما وقعت أي هزات داخلية.

\* **المعضلة الثانية:** لما كانت المعضلة الأولى هي تجاور الأغنياء والفقراء في مجتمع واحد فإن المعضلة

أمريكي؛ لأن أمريكا - كما يقولون - منحة الله للأرض، وأنه أوكل إليها حراسة معازل الحرية في العالم، وأن السلام يسود على يديها؛ ولهذا فهي تقوم بدور رسالي وعليها أن تسيطر على العالم؛ لأن مصير العالم - اللين - أو نهاية التاريخ سيكون أمريكياً، هذه النظرية شكلت الخلفية العقيدية والفكرية لدى صانعي القرار والرأي العام في التدخلات الأمريكية في العالم؛ لأن التدخلات تعني مباركة الرب لأمريكا، ومن ثم كانت التدخلات بدءاً بالحرب الأوروبية (العالية) الثانية وانتهاءً بالتدخلات الأخيرة ومروراً بإيران ودول أمريكا الجنوبية وفيتنام والخليج؛ ففي كل مرة لم تدعم الولايات المتحدة مسوغاً؛ فقد كلن أولاً: مواجهة الشيوعية، ثم مكافحة الإرهاب، ثم حماية الديمقراطية وحقوق الإنسان والحماية من الاضطهاد الديني؛ أما الهدف المستتر فهو تمكين المصالح الاقتصادية الأمريكية من التوسع على مستوى الأرض؛ لأن من حق أمريكا مقاسمة الآخرين أقواتهم ومقدراتهم!

ويعد بيان الملامح وطريقة التشكيل يرسم المؤلف لأمريكا صورة بالأرقام:

- فالسكان (٢٦٧ مليون) منهم ١٩٤ مليون بيضاً، ٣٣،٨ مليوناً سوداً، ٢٩،٥ مليوناً إسبانيين، ١٠،٥ ملايين آسيويين، ٢،٢ مليوناً ومائتا ألف هنوداً حمراً.

- وكان ٣٦،٥ مليون أمريكي تحت خط الفقر (عام ١٩٩٦م).

- ٥٥٪ هي نسبة المتزوجين في الرجال، ٥٢٪ في النساء (فوق ١٥ سنة).

- ١٠٢٣٧ عدد غلحطات الإذاعية الخاصة.



الثانية تتمثل في تجاور أمتين من السود والبيض، وصعود ما يعرف بـ «القبليّة الجديدة» فالجيتو الزنجي تزايد خصوصياته الثقافية والأيدولوجية المنبثقة من اللون - يوماً بعد يوم - في أحياء وأعمال ووضع اجتماعي ومعيشي يحكي جزءاً من الحرب العنصرية التي جعلت الحديث عن المساواة أشبه بطرفة ثقبلة، بعد تجربة ثلاثة قرون مليئة بالمرارة والازدواجية الأخلاقية والسياسية خلفت العنف والعنف المضاد. وقد بلغت جرائم العنف العنصري عام ١٩٩٣م وحده ٦٢٧٧٥٩ جريمة.

\* أما المعضلة الثالثة: فتتمثل في رأسمالية البورصة بوصفها نموذجاً متضخماً لحجم الاقتصاد الحقيقي؛ حيث تبلغ التعاملات في الدقيقة الواحدة ٢٠ مليون دولار تدور كلها في إطار الرأسمالية المالية - مرحلة ما بعد الرأسمالية التجارية والصناعية - التي تقامر في الأوراق المالية، وتكمن خطورة الوضع في أن كل لحظة تحمل في ثناياها فرص الانهيار التام أو الصعود.

\* والمعضلة الرابعة: تتمثل في الصدام بين الرأسمالية والديمقراطية.

وقد عرف هذا الصدام منذ وقت مبكر، وكثر حوله الجدل بين طرفين: طرف يرى أن الأحق بالحكم هم الأقلية المالكة الرأسمالية، والآخر يرى أحقية الأغلبية وإن كانوا فقراء، وانحاز مجلس الشيوخ إلى مصالح الأغنياء، بينما عبر مجلس النواب عن مصالح الفقراء، ولضمان حقوقهم أكثر أنشؤوا الحزب الديمقراطي، فأنشأ الرأسماليون الحزب الجمهوري الذي استطاع بتحالفه مع المال أن يقبل

الطولة على ما قيل إنه ديمقراطية. ونتيجة لذلك دخل النظم السياسي في أزمة مستفحلة ضد الأغلبية نتيجة الضغوط التي تمارسها مجموعات المصالح ولجان العمل السياسي؛ حيث أصبح المرشحون عرضة للشراء في سوق مالية بمال وطني وأجنبي.

\* وأما المعضلة الخامسة: فتتمثل في سيطرة اللوبي الصهيوني والتراث اليهودي - المسيحي؛ فسيطرة التراث اليهودي - المسيحي على العقلية الأمريكية مثل مركز دعم ونقطة ارتكاز للوبي الصهيوني الذي رتب أجندته مبكراً وجمع أوراقاً كثيرة في يده منها:

- وسائل الإعلام التي يمتلكها اليهود أو يسيطرون عليها، ورموزهم الإعلامية المؤثرة وذات الشعبية الكبيرة؛ هذه الورقة تستخدم وسيلة للضغط ولتشكيل الرأي العام في آن واحد.

- ومنها جماعات الضغط التي تطوّق مؤسسة الرئاسة والكونجرس<sup>(١)</sup> من خلال الدعم المالي وغيره؛ فهناك ٧٦ عضواً في مجلس الشيوخ من مجموع ١٠٠ عضو قد تلقوا الدعم المالي المباشر من لجان الإيبك بالإضافة إلى ٣٣٤ من مجموع أعضاء مجلس النواب البالغ ٤٣٧ عضو.

- ومنها التسلسل غير العادي لليهود إلى مراكز صنع القرار منذ عهد بوش.

- ومنها ما أشرنا إليه من تسلسل المفاهيم التوراتية إلى العقيدة الإنجيلية التي تجعل من دعم اليهود وإسرائيل ليس مجرد موقف سياسي بل التزاماً عقدياً أيضاً؛ فهناك ٢٥٠٠ منظمة إنجيلية داخل أمريكا تمارس هذا الدعم بصورة مختلفة.

(١) كشف الرئيس ترومان حجم الضغوط التي تعرض لها من اليهود لدعم دولتهم في عام ١٩٤٨م، ومن أبرز صور الضغط ما مارسه اللوبي لإثنا، الرئيس فورد عن منح الأردن صفقة صواريخ هوك.



### الفصل الثالث: الدين الأمريكي،

مع أن الولايات المتحدة علمانية؛ بمعنى أنها لا تتبنى مذهباً معيناً، إلا أن الدين فيها له مكانة قوية، حتى إن أول تغيير للدستور كان سببه الدين، وقبل هذا ارتبط المؤسسون الأولون للدستور (البيوريتان) بالدين ارتباطاً واضحاً في ارتباط تحركاتهم وأسمائهم وأعلامهم بالكتاب المقدس، ومع كثرة الطوائف والخوف من الاضطهاد أو نشوء حرب دينية أسس جيفرسون فكرة إيجاد حائط فاصل بين الكنيسة والدولة يحمي من الاضطهاد الديني، أو بمعنى آخر إبعاد السلطة عن المجال الديني، وكان ذلك الحائط يرتفع حيناً وينخفض حين تلعو موجة من التدين الفكري العلم، ومع مجيء كارتر أخذ هذا الحائط بانخفاض مستمر حتى إن الحكمة العليا انقلبت على أحكامها السابقة بزوايا ١٨٠ درجة.

ولكي نتفهم طبيعة الدين الأمريكي لا بد من معرفة الخريطة الدينية التي تتشكل من: ٨٨٪ من النصارى (٦٠٪ بروتستانت، ١٧٪ كاثوليك، ١٪ أرثوذكس) ٢٪ يهود - ١٪ مسلمون<sup>(١)</sup> - ٢٪ ملحدون - ٣٪ لا دينيين - ٤٪ أديان أخرى.

ومن خلال هذه الخريطة يظهر جلياً أن المسيحية هي الضلع الثالث لمثلث ضلعاه الأخران الديمقراطية وفلسفة «دعه يعمل دعه يمر»، وكانت المسيحية كالفينية مصطبغة بالأمريكية متسمة بالمادية والفردية تركز على فردوس الدنيا وليس على فردوس الآخرة. وقد لعب الدين الأمريكي دوراً مهماً في ترسيخ الانقسام؛ حيث ظلت الكنائس بمذاهبها المختلفة أسيرة العرق والطبقة نتيجة عدم وجود كنيسة رسمية للدولة. في هذا الخضم برز نجم الأصولية

• أما المعضلة السادسة: فتتمثل في تناقض القوة العسكرية والتراجع الاقتصادي: يرى نغوم تشومسكي أن النظام العالمي أحادي القطبية عسكرياً، لكنه ثلاثي اقتصادياً: «اليابان، والمثلث، والولايات المتحدة»، ولكن القوة العسكرية دون قاعدة تدعمها كارثة، ولكم أثقلت هذه القوة كاهل دافعي الضرائب، وإذا كانت الولايات المتحدة نجحت على المستوى العسكري إلا أنها لم تثبت جدارة في مجالات أخرى مثل: البيئة والمخدرات والمنافسة الاقتصادية؛ فمع أن إنفاقها على الدفاع يقدر بـ ٣٠٠ مليار دولار وتخصص له ٦٥٪ من جهود البحث فإن الصناعة لا تستحوذ إلا على ٢٪ في أواخر الثمانينيات. وكان لذلك أثره على تدهور الصناعة وتراجع معدل نمو الإنتاجية، وزيادة الديون الخارجية، وعجز الميزانية والميزان التجاري وميزان المدفوعات، وتراجع الاقتصاد الصناعي لصالح اقتصاد الخدمات، ولهذا فإن استطلاعات الرأي بين الأمريكيين تشير إلى أن الأمور تسير من سيئ إلى أسوأ، ولا أمل في الإصلاح إلا من خلال كارثة قومية؛ لأن طبيعة السلطة تحول دون تمرير تشريعات للإصلاح، كما أن النظام الحزبي في حالة من السيولة، والطريق مفتوح أمام جماعات المصالح، والتغير الديموغرافي في غير صالح الرجل الأبيض وله ظلاله على المستقبل السياسي والاقتصادي، والشركات المتعددة الجنسيات تلعب دوراً خطيراً لإبقاء الأمور على ما هي عليه، والمنازق يزداد تعقيداً؛ فقد بلغت الديون الخارجية ٤,٣ تريليون دولار في عام ١٩٩٥م في مقابل ١٤ مليار في عام ١٩٩١م.

(١) يبدو أن هذه الإحصائية غير دقيقة؛ لأن المسلمين البالغ تعدادهم ١٠ ملايين يمثلون نسبة ٢,٧٪ تقريباً.



للنسبية، والنزول على اصطلاحاتهم بعد عن الفطرة وعنوان عليها .

ومن يطالع الفصل يرى كيف تأكلت مسألة الأعراض وفقدت حساسيتها لدى الأمريكيين؛ نتيجة لقيام الرأسمالية بتفكيك المجتمع وروابطه والتي من أهمها رابطة الزوجية والمصاهرة وهو الأمر الذي أوجد حالة من الفوضى الاجتماعية والأخلاقية؛ حيث أصبحت المرأة سلعة تباع وتشترى وتُسوق وسيلةً للجذب والإعلان وعقد الصفقات دون أدنى مشقة؛ وأصبح البغاء صناعة ذات أعراف وتقاليد وسوقاً يبلغ حجم أمواله ١,٥ تريليون دولار تقوم عليه مافيا تحميها من مؤسسات الدولة. كما حولت أفلام هوليوود بإصداراتها المتتابعة في هذا المجال الولايات المتحدة إلى مأخور كبير، وإلى جانب هوليوود تأتي الدوريات والقنوات التلفزيونية، وانتشار وسائل منع الحمل، وتوفير أدوات خاصة بالممارسة، وظهور النظريات التي تشجع على الحيوانية والشذوذ كـ «نظريتي داروين، وفرويد»، وكان لتمررد المرأة على استغلال الرجل أثر بالغ في انتشار حزمة من الأفكار التي تدعو إلى زواج المرأة بالمرأة والانقلاب على القوامة والأسرة - وبعد أن فقد المجتمع المناعة الأخلاقية والدينية إلا من بقية من الكاثوليك أفاق الجميع على صدمة الإيدز، وتبنت الدولة على استحياء - برنامجاً لنشر ثقافة تحمي من الأمراض، وعاد الحديث عن الأسرة بوصفها مؤسسة مهمة؛ ففي دراسة أجريت على عينة ممثلة لفئات المجتمع وافق ٩٠٪ على أن العائلة هي المؤسسة الأكثر أهمية في المجتمع الأمريكي، ولكن الكثيرين من هؤلاء فقدوا طريق العودة؛ إذ لم تتجاوز نسبة من لديه استعداد لإقامة أسرة سوى ٢٠٪ من الرجال، و١٢٪ من النساء!

الإنجيلية واستطاعت أن تكسب انصاراً وتوحد صفوفها لتلعب دوراً سياسياً قوياً؛ فقد لعبت دوراً في إنجاح كل من ريجان وبوش. ومنذ علم ١٩٩٠م دخلت في تحالف مع الحزب الجمهوري، ورفعت شعاراً أكثر صراحة مثل «حزب الله».

ومع نجاح كلينتون الديمقراطي تحول اليمين إلى الكونجرس لينال الأغلبية في المجلسين، وبهذا يعود الدين قوة محركة لعجلة السياسة، ومن مواقف أكثر تورائية متزعمة الحملة الصهيونية العالمية تحت ستار حماية المسيحيين المضطهدين في العالم بما يهدد بصدام عالمي محتمل، وقد حقق الإنجيليون هذه المكاسب من خلال عمل مؤسسي منظم يحمل برنامجاً متكاملاً ويمتلك من وسائل التأثير ما لا تمتلكه دولة قوية .

وعند تحليل الخطاب الإنجيلي يبدو واضحاً البصمة اليهودية التي اخترقت البروتستانتية منذ مارتن لوتر ثم تجذرت مع الأيام .

### الفصل الرابع: حالة الجنس في أمريكا؛

تضخم الجنس في الولايات المتحدة حتى أصبح ظاهرة من حيث المعايير والسلوك؛ حيث لا يمكن لمن يحلل المجتمع الأمريكي أو الفكرة الأمريكية أن يتجاوزها؛ لأنه أصبح جزءاً من صلب المكون الثقافي والاجتماعي الأمريكي .

وأصبح - كمال الثقافة الأمريكية مادة لقلب الحقائق؛ فالشذوذ تحرر جنسي، والفوضوية في العلاقات ثورة جنسية، وإلغاء قوامة الرجل مساواة، وحماية الشواذ تسامح جنسي، والخوض في أدق خصوصيات العلاقة ثقافة جنسية من حق الجميع!

والمؤلف في هذا الفصل تجلوز حدود ما يمكن أن يكون نقلاً علمياً إلى ما يمكن أن يكون تزويقاً أو تسويقاً؛ لأن مجازاة القوم في خوضهم لا يخضع



وبهذا يبدو أن المجتمع فقد طريق الرجعة إلا أن  
يشاء ربي شيئاً سبحانه.

## الفصل الخامس، الثقافة الشعبية الأمريكية؛

هل يعني إفراد المؤلف هذا الفصل للحديث عن  
الثقافة الشعبية لا عن ثقافة النخبة أن الثقافة  
الأمريكية ثقافة تافهة ولا تعرف ثقافة النخبة على  
عكس الحال في فرنسا - مثلاً - أم أن البراجماتية  
الأمريكية لا تعبا بثقافة النخبة، وأن الثقافة الشعبية  
هي الأبلغ أثراً - على اعتبار أن النقد الرديء يطرد  
النقد الجيد؟

وأياً كانت الإجابة فإنها سبب للثقافة هناك. أما  
عن الخلطة السحرية للثقافة الأمريكية فتتبنى  
الوسيلة أكثر من تبنيها لغاية، وتعتمد الاستهلاك لا  
البناء، وتعكس إلى حد بعيد الصورة النفسية  
للأمريكي للشعب بالغرور وحب الذات وجنون القوة  
ونزعة الأنا العنصرية.

والتوليفة التي يرى المؤلف أنها تعبر عن  
مضمون الثقافة الأمريكي هي:

أفلام هوليوود ومادتها الرئيسية حول العنف  
والجنس، والنجوم الأمريكيون المعبرون عن الذوق  
الأمريكي في تجاوز الموضة والجنس، وأفلام رامبو  
التي تصنع رأياً عاماً لتأييد مواقف مستقبلية،  
وأغاني الراب في تعبيرها عن التصدد الثقافي  
التمثل في تمرد الجيتو الزنجي، والنظرة الذاتية  
للاخر «نظرة الاستعلاء والتقصص».

❶ وفي الخاتمة: يلخص المؤلف نتائج التفكيك  
في أن الولايات المتحدة تحيا أزمة حقيقية ومتكاملة،  
ويخلص إلى أن العنصر الأهم في الأزمة يكمن في  
العقيدة الأمريكية وتتناقضات المفاهيم حول الحرية  
والمساواة والديمقراطية والرأسمالية، وتتعارض هذه  
القيم بعضها مع بعض في كثير من الأحيان؛

فالولايات المتحدة ليست بالدولة العضوية ككلمانيا التي  
قامت على تلاقي عرق ولغة وثقافة - أو الدولة  
القومية كفرنسا، وإنما هي متعددة الأعراق  
والثقافات جمع بين أطرافها العقيدة الأمريكية لهيمنة  
الثقافة الأنجلو - ساكسونية لقرون، ولكن استمرار  
الولاءات الفرعية والفصل العنصري واتجاه مؤشر  
النمو السكاني والهجرة تؤكد أن أمريكا القرن  
العشرين مهددة بالآ تعود ساكسونية - بروستانتية.  
ويختم بقول هانتجتون بأن تفكك الاتحاد  
السوفييتي يقدم مثلاً معقولاً للأمريكيين؛ لأن  
الدولتين ليستا قوميتين بالمعنى التقليدي، وأن العقيدة  
هي التي صبغت الدولتين؛ فإذا تفككت العقيدة  
الأمريكية، وسادت الانفصالية الثقافية، وتفكك  
الإجماع على الحرية والديمقراطية فتنضم أمريكا إلى  
الاتحاد السوفييتي على كل نفايات التاريخ.

إن الولايات المتحدة تمتلك من عوامل القوة  
الكثير لكنها لم تعد في يد واحدة ولا في طريق  
واحد. وهي مع هذا تنوء، بأحمال وأثقال تمثل عامل  
نحر وإضعاف لأمريكا ما بعد الحداثة. فأمريكا  
الإنسان مهزومة نفسياً محبطة في مهاوي  
الاستدراج بعدما فقدت مفاتيح الاستدراك، وأمريكا  
الدولة تعجز عن تطوير آلياتها القديمة لتواكب ما  
تبشر به من أمركة، وأمريكا ولدت ميتة تعتمد على  
ضخ الدماء المهاجرة إليها.

وإلى جانب الحسابات المادية التي حفل بها  
الكتاب يبقى للمؤمن نظرتة السننية التي تزيد  
القضية في حسه عمقاً وانتظاماً.

بقي أن نقول لوكلاء توزيع النموذج الأمريكي  
في عللنا الإسلامي: إن النموذج الأمريكي بات  
منتهي الصلاحية؛ فضلاً على أنه غير صالح  
للاستخدام الآتي!



# التقرير السنوي للمنتدى الاسلامي

١٤٢١هـ





## السلام عليكم

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه .. وبعد:

فها هو ذا المنتدى الإسلامي يلتقي بكم مجدداً وهو مقدم على أعتاب عامه السادس عشر بخطى متددة ومنهج منضبط وفق الكتاب والسنة؛ مستمداً عوناً من الله - سبحانه، فله الحمد والفضل -، ومستتيراً بآراء أهل العلم والفضل.

وعبر مسيرته الماضية كانت تحفه دعوات ومشاعر وعطاء محبي الخير والإحسان؛ فله من الله الكريم أعظم الأجر ووافر الهبات ومنا أبلغ الشكر وأوفاه.

ونقلب فيما يأتي صفحات من العطاء أشرقت في بقاع كثيرة من العالم هادية ومرشدة إلى دين الله بالكلمة الطيبة والحكمة الرشيدة.

وقد حرصنا على تنوع أساليب إيصالها؛ فحيناً بالدروس العلمية والمحاضرات التوجيهية، وأحياناً أخرى بعقد الدورات الشرعية والتدريبية، وأولينا الجانب التعليمي وحلقات تحفيظ القرآن الكريم عناية كبيرة سعياً لتربية النشء على تعاليم الإسلام ومبادئه.

وانطلقت قوافل الدعاة إلى المناطق النائية والقرى الريفية مبشرة بالدين الحنيف.

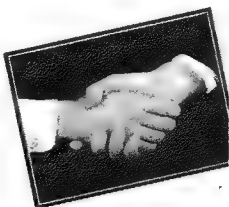
ولم ننس الجانب الإغاثي لما يجسده من تراحم المسلمين وتوادمهم، ولدوره الهام في تأليف القلوب وتهيتها لقبول الحق.

وكان للجانب الإعلامي دوره الفعال في نشر الوعي عبر الكتاب الهادف والشريط المتميز.

وأنشئت المساجد والمراكز الإسلامية لتجميع كلمة المسلمين، ولتكون منطلقاً لهذه الأنشطة وغيرها.

وأخيراً .. فهذه خطوة سبقتها خطوات، سار خلالها المنتدى وفق خطة مرسومة وأهداف مدروسة؛ أخذاً على عاتقه مواصلة المسيرة والعطاء بمشينة الله وعونه ثم بعونكم ودعائكم وتوجيهاتكم.

المنتدى الإسلامي





# النشاط الدعوي

## \* مشروع كفاءة الدعاة:

الدعاة المحليون هم الأداة الأجدى لنشر الإسلام بين بني جلدتهم، ولهذا فقد حرص المنتدى الإسلامي على إعداد نخبة من الدعاة وبيناتهم بناءً علمياً ودعواً وتربوياً ليدعوا إلى الله على علم وبصيرة، وما يميز المنتدى في هذا المشروع أمران هما:

- أن الداعية يخضع لإشراف مباشر ومتابعة دقيقة بشكل مستمر من قبل مشرفين مؤهلين.
  - أن المنتدى يحرص على تقديم برامج وأنشطة تهدف إلى رفع مستوى الداعية المكفول، ومن هذه الأنشطة: اشتراكه في دورات علمية وإدارية - عقد لقاء شهري علمي وتربوي لدعاة كل دولة - تكليف الداعية بإعداد بحوث شرعية متنوعة خلال السنة.
- ويبلغ عدد الدعاة المكفولين من قبل المنتدى الإسلامي (٤٨٥) داعية منتشرين في (١٣) دولة من دول العالم.

## هذه ثمرات دعاية المنتدى:

٤٦٤٧	درساً علمياً أسبوعياً
٨٥١	محاضرة أسبوعية

هذا وقد تم الانتهاء بحمد الله من شرح كتاب (القول المفيد في

شرح كتاب التوحيد) في مركز المنتدى بلندن هذا العام.

## \* البرامج الدعوية:

١- الدورات الشرعية: أعد القسم العلمي في المنتدى الإسلامي منهجاً متكاملاً للدورات الشرعية يشمل أربع مستويات بحسب مستوى المشاركين، ويحرص المنتدى على استضافة نخبة من طلبة العلم والربين المتميزين للمشاركة في برامج هذه الدورات.

وبحمد الله ومنته فقد بلغ عدد الدورات التي أقامها المنتدى خلال هذا العام (٤٢) دورة علمية موزعة على الدعاة والأئمة والمدرسين، وبلغ عدد المستفيدين منها (٢١٦٠) فرداً. ومن أبرز الدورات: الدورة الشرعية المشتركة لدعاة غانا وتوجو وبينين القائمة في دولة توجو، ودورة فقه الأقليات المسلمة القائمة في بريطانيا.

٢- اللقاءات التربوية للدعاة: وهي برامج تربوية فكرية ينظمها المنتدى لدعائه بشكل شهري أو شبه شهري، ويهدف هذا البرنامج إلى توحيد الأهداف المرحلة، ومراجعة عمل الدعاة، وقد أعد المنتدى لهذا البرنامج منهجاً خاصاً، ويعد هذا البرنامج من أكثر البرامج تأثيراً في تصحيح مسار الدعاة إلى الله عز وجل.

٣- الدورات الإدارية: التفت المنتدى إلى أهمية تطوير طاقاته ورجاله إدارياً وتنظيماً ورفع مستوى قدراتهم وإمكاناتهم؛ لأن بناء الرجال هو الكفيل - بإذن الله - باستمرار العمل وتطوره؛ ولذا فقد واصل المنتدى عقد الدورات الإدارية المتنوعة، وقد بلغت في هذا العام (١٣) دورة إدارية، استفاد منها قرابة (٦١٥) داعية.



## النشاط التعليمي

### \* كلية لندن المفتوحة:

أنشئت الكلية في لندن عام (١٤٢٠هـ) لتدريس العلوم الشرعية باستخدام وسائل اتصال حديثة كالإنترنت والفاكس والهاتف بهدف نقل العلم الشرعي وتيسيره للدارسين حيثما كانوا، ويشرف على هذه الكلية نخبة مؤهلة من



المدرسين، وتمنح الكلية: درجة الدبلوم، والبكالوريوس باللغة العربية والإنجليزية، وقد بلغ عدد الدارسين فيها في العام المنصرم (١١٥) دارساً.

### \* المعاهد الشرعية:

حرصاً من المنتدى الإسلامي على نشر العلم الشرعي القائم على الكتاب والسنة وهدى سلف الأمة فقد تولى المنتدى - بحمد الله ومنه - تشغيل معهدين شرعيين أنشأهما البنك الإسلامي للتنمية في الصومال، أحدهما للمرحلتين المتوسطة والثانوية ويبلغ عدد طلابه (١٧٥) طالباً. والآخر معهد متخصص لإعداد المعلمين ويبلغ عدد طلابه (١٢٠) طالباً.

### \* المدارس الشرعية:

يتم في هذه النوع من المدارس تعليم العلوم الشرعية بشكل مكثف، وقد أنشأ المنتدى الإسلامي حتى الآن (٤) مدارس شرعية متخصصة وهي على النحو الآتي:

- متوسطة البيان الشرعية في نيجيريا، ويبلغ عدد طلابها (٤٥) طالباً.

- ثانوية البيان الشرعية في نيجيريا، ويبلغ عدد طلابها (٤٥) طالباً.

- مدرسة دار الحديث الابتدائية في دولة مالي، ويبلغ عدد طلابها (٢٣١) طالباً.

- ثانوية الإمام مالك في مالي، ويبلغ عدد طلابها (٨٠) طالباً.



جانب من مبنى ثانوية البيان في نيجيريا



ويحرص المنتدى في هذه المدارس على رفع المستوى العلمي والتربوي للطلاب من خلال برامج متنوعة تستثمر قدرات الطلاب ومهاراتهم.

### \* المدارس النظامية:

يدرس الطالب في هذه المدارس نوعين من المواد :

- العلوم المقررة في بلده .

- العلوم الشرعية المعدة من قبل المنتدى .

ويهدف المنتدى من هذا النوع من المدارس إلى تأهيل أبناء المسلمين تأهيلاً شرعياً وعصرياً يُمكنهم من مواصلة الدراسة في الجامعات الحكومية في مختلف التخصصات . وقد بلغ عدد المدارس النظامية التابعة للمنتدى ( ٢٧ ) مدرسة يدرس فيها ( ٦٦٥٢ ) طالباً .

### ومن هذه المدارس:

اسم المدرسة	الموقع	عدد الطلاب
مدرسة المنتدى الابتدائية	لندن	١٩٠
مجمع الصديق التعليمي (ابتدائي - متوسط - ثانوي)	غانا	٧٨٠
مجمع الفاروق التعليمي (ابتدائي - متوسط)	غانا	٥٠٠
مدرسة عمر بن الخطاب (ابتدائي)	مالي	١٥٠
مدرسة أبيخ الإسلامية (ابتدائي)	جيبوتي	٣٧٠
مدرسة دار الحنان (ابتدائي)	الصومال	٢٣٢
مدرسة الطبية (ابتدائي)	بنجلاديش	١٥٠



أحد فصول مدرسة المنتدى في لندن

التعليم الإسلامي ... صناعة رجال وحماية أجيال.



## النشاط التربوي

يحرص المنتدى على توفير المناخ التربوي المناسب لشباب الأمة الإسلامية؛ وذلك لكي يتحول العلم فيها إلى عمل وممارسة، ومن هذه المناخات:

### \* المحاضن التربوية:

واصل المنتدى الإسلامي مسيرته في تكوين محاضن تربوية تضم نخبة من شباب الجامعات يجمعهم سكن واحد، ويشرف عليهم شخص مؤهل تربوياً وعلمياً. وتقام في هذه المحاضن أشكال عدة من البرامج العلمية والدعوية والتربوية تم تصميمها من قبل المنتدى الإسلامي.

ومن هذه المحاضن: (دعاة المستقبل في نيجيريا) الذي يضم عشرين طالباً جامعياً يدرسون في مختلف التخصصات الجامعية، ويهدف هذا المحضن إلى بناء هؤلاء الطلاب الجامعيين ليكونوا دعاة عاملين في مختلف التخصصات.

### \* المراكز الصيفية، والمخيمات الطلابية:

وهي برامج تربوية تقام بشكل دوري في مختلف الدول التي للمنتدى فيها مكاتب، وتخدم هذه البرامج فئة الشباب بهدف بنائهم وتنشئتهم تنشئة دعوية جادة، من خلال احتكاكهم بأقرانهم ومن هم أكثر منهم علماً خلال فترات زمنية مناسبة.

وقد أقام المنتدى الإسلامي العام الماضي (١٢) مخيماً ومركزاً صيفياً، استفاد منها (٦٩٠) طالباً في كل من الدول الآتية: مالي، نيجيريا، غانا، توجو، بنين، تشاد، بنغلاديش.

### \* برنامج الاعتكاف:

تربية الشباب على العبادة وحثهم على المنافسة في الخيرات هو أحد أنشطة المنتدى التي يقيمها في العشر الأواخر من رمضان المبارك من كل عام. وقد أشرف المنتدى على اعتكاف ما لا يقل عن (٥٣٠) شاباً خلال رمضان ١٤٢٠هـ في (٥) دول هي: بريطانيا، غانا، التوجو، نيجيريا، بنين.

الجدير بالذكر أن يوم الشباب المعتكف مليء بالبرامج الفردية والجماعية.





# برامج الاعتناء بالقرآن الكريم

يهتم المنتدى الإسلامي اهتماماً خاصاً بكتاب الله - عز وجل - حفظاً وتجويداً ودراسة، ويسعى لتربية النشء المسلم على آدابه وتوجيهاته؛ وذلك من خلال عدد من البرامج والأنشطة:

## \* حلقات تحفيظ القرآن الكريم:

وهي حلقات تعليمية يتم فيها تعلم القرآن الكريم وحفظه، ويحرص المنتدى على توفير سبل استمرار الطلاب في الحلقات، كما يحرص على اختيار المعلم الكفء، وقد أصدر المنتدى كتاباً خاصاً بالحلقات يسلط الضوء على النواحي التربوية والإدارية في الحلقات؛ ويعتبر هذا الإصدار مرشداً لمعلم الحلقة والمشرف عليها .

- عدد حلقات التحفيظ في المنتدى : ( ٢٨٢ ) حلقة .
- عدد الطلاب والطالبات : ( ١٠,٤٦٩ ) طالباً وطالبة .
- عدد الحافظين لكتاب الله في العام الماضي فقط : ( ١٩٥ ) طالباً وطالبة .

## \* إقامة مسابقات حفظ القرآن الكريم:

ينظم المنتدى في كثير من مكاتبه مسابقات مختلفة المستويات لتشجيع الناس ولا سيما الشباب على حفظ القرآن الكريم والسنة النبوية، وقد أقام المنتدى بتوفيق من الله ( ٢٥ ) مسابقة في كل من: مالي، غانا، بنين، جيبوتي، الصومال، تشاد، شارك فيها ما لا يقل عن ( ١٧١٢ ) شخصاً .

## \* تأهيل معلمي الحلقات:

نظراً لما لمعلمي الحلقات من دور أساسي في سير العملية التعليمية والتربوية داخل الحلقة فقد حرص المنتدى على رفع قدرات المشرفين على الحلقات والمدرسين فيها؛ وذلك بعقد دورات علمية لهم. وقد أقام المنتدى خلال هذا العام ( ٩ ) دورات في دول عدة .

قال ﷺ :

«خيركم من تعلم القرآن وعلمه»





## منابر المنتدى الإعلامية

### \* مجلة البيان:

ما زالت مجلة **البيان** - بتوفيق من الله عز وجل - تشق طريقها بخطوات راسخة ومنهج واضح، وقد بلغ عدد النسخ التي طبعتها المنتدى من البيان شهرياً (٤٢,٠٠٠) نسخة، توزع في أكثر من (١٠٠) دولة، وإخوانكم في البيان جادون في إيصال كلمة الحق ونشرها بين الدعاة وطلاب العلم في أنحاء العالم.

الجدير بالذكر أن المنتدى يوزع شهرياً (٥,٠٠٠) اشتراك مجاني للمراكز الإسلامية والدعاة وطلاب العلم الذين يشق عليهم شراؤها.



العدد الأول من البيان

### \* مجلة الجمعة:

وهي مجلة فنية تصدر باللغة الإنجليزية عن المنتدى الإسلامي في أمريكا، وتستهدف الأسرة المسلمة الناطقة بالإنجليزية، ومع أن المجلة تمر بظروف مالية صعبة إلا أن ذلك لم يُعيق انتشارها لا سيما في أمريكا وأوروبا؛ فقد بلغ عدد الاشتراكات فيها (١٠,٣٠٠) اشتراك.

ومجلة الجمعة مادة مفيدة للتواصل مع المسلم الجديد وتعليمه أصول الإسلام، ووسيلة مناسبة للمساهمة في ثباته على الهداية.



العدد الأول من الجمعة

### \* كتاب المنتدى:

هي سلسلة من الكتب الدعوية والفكرية والتربوية يحرص المنتدى على حسن اختيارها وإعدادها ومراجعتها من قبل بعض العلماء وطلاب العلم. وقد أصدر المنتدى الإسلامي حتى الآن (٢٤) كتاباً تم





توزيع وبيع ما يقارب (٩٢١,٠٠٠) نسخة منها. ومن الإصدارات الجديدة في هذا العام :

١ - اعترافات علماء الاجتماع.

٢ - معلّم في تربية النفس.

### ✽ كتاب الجمعة:

سلسلة تصدر باللغة الإنجليزية عن المنتدى الإسلامي ،  
وقد بدأت هذه السلسلة بطباعة خمسة كتب تم ترجمتها إلى  
اللغة الإنجليزية ، ومنها : كتاب : ( منهج التلقي والاستدلال )  
للشيخ أحمد الصويان ، وكتاب : ( يا بني .. لقد أصبحت  
رجلاً ) للشيخ محمد الدويش ، وكتابا : ( عالية الإسلام )  
و ( الخطبة الأصلية ) وكلاهما للدكتور عبد الله القحطاني .

### ✽ مطويات المنتدى:

وهي مطويات صغيرة تصدر بشكل دوري عن بعض مكاتب المنتدى الإسلامي باللغات المحلية ،  
وتهدف هذه المطويات إلى نشر العلم الشرعي لغير الناطقين بالعربية .

ومن أبرز هذه المطويات:

- مطوية (رسالة الإسلام) تصدر عن مكتب المنتدى في بنغلاديش باللغتين العربية والبنغالية .
- مطوية (أسبوعية المنتدى) تصدر باللغة الفرنسية وتوزع في دولتي توجو وبنين .
- مطوية (المنار) تصدر عن مكتب المنتدى في لندن ببريطانيا باللغة الإنجليزية .

### ✽ برامج الإذاعة والتلفاز:

يحرص المنتدى من خلال دعائه على إيصال كلمة الحق من خلال الوسائل الإعلامية المتاحة ، ولذلك  
واصل دعاة المنتدى استثمار الفرص المتاحة للمشاركة في البرامج الإذاعية والتلفازية ، إضافة إلى  
المشاركات في الصحف المحلية ، وقد كانت المشاركات في هذه الوسائل على النحو الآتي :

المشاركة	العدد
برامج تلفاز	١٥
برامج إذاعية	٧٤١
صحف	٤٢

تدربوا وسيلة إعلامية جديدة  
تصدر عن المنتدى الإسلامي!



## المشاريع الإنشائية

### \* المراكز الإسلامية:

يهدف المنتدى من إنشاء المراكز الإسلامية إلى توفير مكان متعدد المرافق والمنافع من أجل تسهيل تنفيذ البرامج الدعوية والتعليمية. وقد بلغ عدد المراكز التي بناها المنتدى الإسلامي حتى الآن (٢١) مركزاً في كل من: بريطانيا، بنغلاديش، نيجيريا، مالي، غانا، توجو، بنين، جيبوتي، كينيا، السودان، إندونيسيا، اليمن. ● وكان من آخر هذه المراكز (المركز الإسلامي في باماكو) بدولة مالي، الذي تم بناؤه حالياً وهو يضم إضافة إلى المسجد الجامع معهداً شرعياً، ومبنى إدارياً، ومكتبة عامة، وقاعة محاضرات.



### \* بناء المساجد:

لما للمسجد من دور هام في بناء المجتمع المسلم؛ ومن أجل تحقيق هذا الدور فقد حرص المنتدى على دقة اختيار الموقع المناسب لإنشاء المسجد وتسجيل الأوراق الرسمية له باسم المنتدى، كما أن المنتدى يحرص على أن يشرف بشكل مباشر على إنشاء المسجد وتشغيله، وقد بنى المنتدى حتى الآن (٤١٧) مسجداً بتكلفة لا تقل عن (٣٣,٣٦٠,٠٠٠) دولار في مختلف بلدان العالم.





# نشر الكتاب الإسلامي

للكتاب والشريط الإسلاميين دور كبير في نشر العلم والعقيدة الإسلامية الصحيحة؛ وبسبب ندرتهما في بعض الدول فقد تبنى المنتدى عدداً من الأنشطة لسد الحاجة إليهما، ومنها :

## \* توزيع المصاحف؛

يتشوق المسلمون في الدول الفقيرة إلى اقتناء نسخة من كتاب الله عز وجل؛ ولذا فقد سعى المنتدى لتوفير نسخ من القرآن الكريم لمن يظن أنهم حريصون على قراءته وتدبر آياته، وقد بلغ عدد المصاحف التي وزعها المنتدى العام الماضي (٧٧٥٠) مصحفاً.

## \* طباعة وتوزيع الكتب الإسلامية؛

يحرص المنتدى على طباعة الكتب الإسلامية باللغات المختلفة وتوزيعها على دول العالم، وقد وزع من هذه الكتب خلال العام الماضي (٢١٢،٧٢٠) كتاباً بعدة لغات . ومن ضمن الكتب التي قام المنتدى بطباعتها وتوزيعها :

- الوسطة بين الحق والخلق، لشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (مترجم بلغة الهوسا) .
- الدروس المهمة لعامة الأمة، لسماحة الشيخ ابن باز - رحمه الله - (مترجم باللغة السواحلية) .
- كيفية صلاة النبي ﷺ، لسماحة الشيخ ابن باز - رحمه الله - (مترجم باللغة الفرنسية) .
- العقيدة الإسلامية الصحيحة، للشيخ محمد جميل زينو (مترجم باللغة الإنجليزية) .

## \* إنشاء المكتبات العامة؛

توفير المراجع وأمهات الكتب العلمية في الدول الفقيرة أمر ضروري للعلماء وطلاب العلم والدعاة في تلك الدول؛ ولذا فقد قام المنتدى باختيار قائمة من أهم الكتب في مختلف التخصصات الشرعية وعمل على توفيرها في مختلف الدول الفقيرة . وقد بلغ عدد المكتبات التي أنشأها المنتدى وأثنتها قرابة (٥٢) مكتبة في أكثر من (٩) دول.

## \* توزيع المناهج الدراسية؛

تفتقر كثير من المدارس الإسلامية في كثير من الدول الفقيرة إلى المناهج الدراسية؛ وهذا بدوره قد يؤدي إلى ضعف المستوى العلمي للطلاب؛ ولهذا سعى المنتدى إلى توفير المناهج الدراسية وشحنها إلى بعض المدارس، وقد بلغ عدد الكتب الموزعة (١٨٢،٨٤٦) كتاباً تقريباً.

## \* توزيع الشريط الإسلامي؛

مع افتقار كثير من دول العالم إلى علماء موجهين فقد حرص المنتدى على نشر الشريط الإسلامي بمختلف اللغات بين صفوف الدعاة وعامة الناس. كما حرص المنتدى على توفير أجهزة نسخ الأشرطة لتسهيل نشر الشريط الإسلامي، وقد بلغ عدد الأشرطة التي تم توزيعها عبر مكاتب المنتدى قرابة (١٤،٢٧٠) شريطاً.

الكتاب الإسلامي... معين لا ينضب وزاد لا ينفد





## نشر الإسلام

إقبال الناس في الشرق والغرب على الإسلام جعل المنتدى الإسلامي يفكر في استثمار هذا الإقبال؛ ولذلك فقد تبنى المنتدى برامج متنوعة لنشر دين رب العالمين تختلف باختلاف المدعوين . ومن ذلك :

### \* القوافل الدعوية:

استمر المنتدى الإسلامي في تسيير القوافل الدعوية في أدغال إفريقيا . وبفضل من الله تمكن المنتدى خلال العام من تنفيذ ( ٢٠٠ ) قافلة في ( ٩ ) دولة .  
ويصاحب القافلة عادة طبيب لمعالجة أهالي القرى ، كما يتم توزيع مواد غذائية لتلين قلوبهم .  
ومن فضل الله ومنته أن هدى للإسلام أقواماً من الناس في مختلف القرى والمناطق التي زارها الدعاة ، وقد بلغ مجموعهم في العام الماضي ( ٤٨٢١ ) مهتدياً .

### \* مراكز المهتدين الجدد:

إن تحويل المسلم الجديد إلى إنسان يحمل هم الإسلام ويساعد في نشره بين بني جلدته أحد الأنشطة التي يقوم بها المنتدى الإسلامي من خلال إنشاء مراكز المهتدين الجدد وتشغيلها . وهي مراكز ينشئها المنتدى في بعض الدول لإعطاء المسلم الجديد دورات شرعية تمتد  
مركز ابن باز للمهتدين الجدد في كينيا



إلى أربعة أشهر متواصلة يتعلم فيها العقيدة الصحيحة وطرق تأدية العبادات وغير ذلك .  
وقد أنشأ المنتدى حتى الآن ( ٤ ) مراكز للمهتدين الجدد . ويضم المركز مسجداً وفصولاً دراسية وسكناً للمهتدين ومطبخاً وصالة طعام ، وغير ذلك من المرافق .  
وقد أقيمت في هذه المراكز خلال العام الماضي ( ١٦ ) دورة تعليمية خاصة بالمهتدين الجدد ، واستفاد منها قرابة ( ٦٠٠ ) شخص من حديثي الإسلام .



## \* اكتشف الإسلام:

وهو موقع يعمل المنتدى الإسلامي على إنشائه عبر شبكة ( الإنترنت ) وذلك لدعوة مستخدمي هذه الشبكة العالمية من غير المسلمين الناطقين بالإنجليزية ومن أهم محتويات هذا الموقع :

● تعريف شامل بالإسلام .

● شبهات حول الإسلام .

● الرسول ﷺ في التوراة والإنجيل .

● ترجمة لمعاني القرآن الكريم بالإنجليزية .

● توضيح خطوات الدخول في الإسلام .



## \* المسلم الجديد:

وهو كذلك موقع يشرف عليه المنتدى الإسلامي في الإنترنت ، ويهدف هذا الموقع لخدمة الذين من الله عليهم بالهداية وسيكون الموقع - بإذن الله - مرجعاً للمهتدين الجدد للتعرف على أمور دينهم من أحكام وتشريعات وآداب وغير ذلك . وسوف يضم هذا الموقع ركناً خاصاً بالرجال وآخر بالنساء .

## \* الطاولات الدعوية:

يغتنم دعاة المنتدى الإسلامي في لندن تجمع الناس في بعض الأماكن لا سيما في عطلة نهاية الأسبوع ويضعون طاولات تضم كتيبات ونشرات وأشرطة تعريفية بالإسلام ، كما يقوم الدعاة بالإجابة على تساؤلات الناس حول الإسلام ، ولقد كان لهذه الطاولات أثر إيجابي في دعوة غير المسلمين إلى الإسلام ودخولهم فيه .

## \* الدورات التدريبية هي طرق دعوة غير المسلمين:

تتطلب دعوة الناس إلى الإسلام معرفة أحوالهم ومداخلهم والأسلوب الأنسب لمحاورةهم ؛ ولذا فقد حرص المنتدى على إقامة دورات تدريبية للدعاة والمهتمين بدعوة غير المسلمين تتناول أساليب الدعوة وطرقها وبعض الموضوعات الشرعية المتعلقة بهذا الموضوع . وقد أقام المنتدى دورتين في مركزه بلندن



## الأنشطة الإغاثية

يهدف المنتدى من خلال تنفيذه للبرامج الإغاثية إلى استثمار إقبال الناس على هذه البرامج في الدعوة إلى الله - عز وجل - وتصحيح العقائد ونشر السنة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والتسليم . ومن الأنشطة الإغاثية التي يقيمها المنتدى :

### \* مشروع إفطار الصائمين؛

أقام المنتدى الإسلامي في رمضان عام (١٤٢٠هـ) مشروع الإفطار في (٥٦) دولة ، وبلغ عدد المستفيدين من هذا المشروع (١,٦٦٩,٨٠٤) مستفيداً ، بميزانية تقدر بـ (١,٠٦٦,٦٦٧) دولاراً .  
وقد رافق المشروع برامج دعوية مصاحبة بلغ عددها قرابة (٢٤,٢٩٠) برنامجاً .

ومن مبشرات الخير لهذا المشروع إسلام (٨١١) شخصاً تأثراً بهذا المشروع المبارك ؛ إضافة إلى إسلام قرية كاملة في دولة بنين يبلغ عدد سكانها (٦,٢٠٠) نسمة . فاللهم لك الحمد والمنة .

### \* المخيمات الطبية؛

يقيم المنتدى بشكل دوري بالتعاون مع (مؤسسة البصر العالمية) مخيمات لمكافحة العمى في الدول الفقيرة ، وهي تخدم بالدرجة الأولى فقراء المسلمين مع عدم حجب خير هذه المخيمات عن غير المسلمين . لدعوتهم وتأليف قلوبهم .

وقد أقام المنتدى - بتوفيق الله - خمسة مخيمات في كل من : نيجيريا ، كينيا ، الصومال ، مالي ، توجو . تم الكشف فيها على أكثر من (٣٠,٤٠٠) مريض ، وإجراء (٢,٢٩٠) عملية جراحية ، وتوزيع (٦,٤٠٠) نظارة طبية . وقد كان لدعاة المنتدى دور دعوي بارز في استثمار إقبال الناس على هذه المخيمات وذلك بإعداد وتقديم عدد من المحاضرات ، وتوزيع الكتيبات والكلمات الإرشادية والتعليمية .  
ويسعدنا في المنتدى الإسلامي أن نقدم جزيل شكرنا وتقديرنا للجهود الحثيثة التي تقوم بها مؤسسة البصر العالمية ، فهي مؤسسة رائدة في النشاط الإنساني المتخصص .



## \* مشروع الأضاحي:

وهو مشروع ينظمه المنتدى كل عام، وقد بلغ عدد الأضاحي التي تم ذبحها وتوزيعها على فقراء المسلمين عام ١٤٢٠ هـ (٣,٧٠٠) رأس من الغنم و (٥٠) من البقر. واستفاد من هذا المشروع قرابة (٤٣,٥٠٠) شخص .

## البرامج الإغاثية للمنكوبين:



يسهم المنتدى في رفع المعاناة عن إخوة لنا في الدين ابتلاهم الله - عز وجل - ببعض المصائب والنكبات؛ فقد سير المنتدى الإسلامي قوافل إغاثية لإغاثة المنكوبين من الجفاف الذي أصاب منطقة أوجادين في شمال الصومال. كما قدم المنتدى معونات سريعة للاجئين

الإريتريين النازحين من إريتريا إلى شرق السودان بسبب الحرب التي دارت بين إريتريا وإثيوبيا .

ويستعد المنتدى في الوقت الحالي لتقديم المساعدة للمتضررين من المجاعة التي ظهرت آثارها في شرق دولة كينيا .

قال رسول الله ﷺ:

«أحب الناس إلى الله أنفعهم وأحب الأعمال إلى الله عز وجل سرور تدخله على مسلم، أو تكشف عنه كربة، أو تقضي عنه ديناً، أو تطرد عنه جوعاً»

رواه الطبراني  
وحسنه الألباني





## مشروع عيون الحياة لحفر الآبار

الجفاف شبح يهدد كثيراً من الدول الفقيرة، ويكدر صفو الحياة فيها ولا سيما في القارة الإفريقية، ولذا حرص المنتدى على المساهمة في تخفيف هذه المعاناة عن المسلمين من خلال:

### \* محطات المياه:

وهي محطات كبيرة لاستخراج المياه تضخ قرابة (٧٠٠٠) جالون يومياً، ويهدف المنتدى من هذا النوع من المحطات إلى توفير مصدر مائي ثابت

يساعد على استقرار أهل المنطقة. وبحمد الله فقد أنشأ المنتدى حتى الآن (٤) محطات كبيرة في شرق السودان.

### \* الآبار الارتوازية:

وهي آبار تحفر بواسطة أجهزة الحفر الحديثة، ومن ثم يركب عليها مضخة يدوية؛ لأنها الأنسب في مناطق الجفاف التي لا يتوفر فيها الكهرباء. وقد حفر المنتدى حتى الآن (٢٥٤) بئراً ارتوازيّاً في مختلف الدول التي تعاني من شح الماء.

### \* الآبار السطحية:

وهي آبار تحفر في المناطق التي يقترب فيها مستوى الماء إلى سطح الأرض أو التي يصعب استخدام أجهزة الحفر الحديثة فيها. وقد حفر المنتدى الإسلامي حتى الآن (٢٢٠) بئراً سطحيّاً.

### \* مشروع سلسبيل لسقيا الماء:

وهو عبارة عن خزانات كبيرة تُنشأ في الأحياء الفقيرة للمسلمين الذين يعانون من قلة الماء، ويتم تغذية هذه الخزانات بشكل يومي من خلال صهريج كبير تابع للمنتدى، وقد أنشأ المنتدى (٦) خزانات في منطقة كسلا بالسودان.



قال ﷺ: «إيما مؤمن سقى مؤمناً على ظمأ سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيامة».



# المسلسل

■ مع القدس في محنتها

عبد العزيز كامل

■ العالم الإسلامي ماذا فعل

من أجل القدس

عبد العزيز الحامد

■ كامب ديفيد هل أخفقت

عماد القزي

■ الإجراءات الإسرائيلية

لتهويد المدينة المقدسة

مركز العودة الفلسطيني

■ الانتخابات الأمريكية

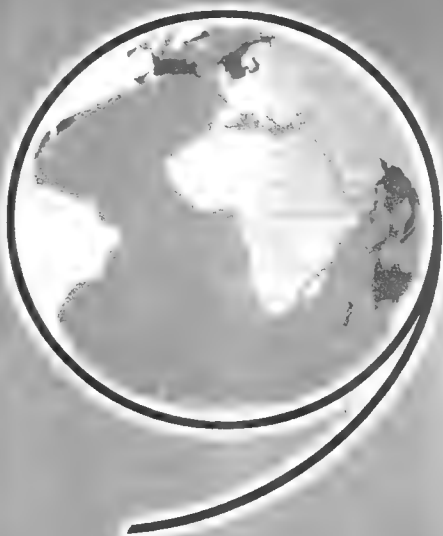
خالد الحسن

■ شباب العالم في القاتيكار

إبراهيم بن محمد الحقييل

■ مرصد الأحداث

حسن قطامش



# الفا



# زفرات قلم.. مع القدس في محنتها

عبد العزيز كامل

(١)

• رغم التفريب والتفريب... ورغم التجهيل والتفجيل والتأجيل... فرضت قضية بيت المقدس نفسها على الساحة الدولية في الآونة الأخيرة، ولكن لا يدري أحد إلى أي منتهى ستقود المنطقة والعالم تلك البقعة الصغيرة المبني والعظيمة المعنى؟! كل الاحتمالات واردة إلا احتمال تحقق الوهم أو الإيهام العربي بعودتها عن طريق عملية الدجل الكبرى المسماة: (عملية السلام)!

(٢)

• الأحداث الأخيرة التي اجتاحت فلسطين منطلقة من ساحات المسجد الأقصى، أثبتت أن هناك شعباً كاملاً يريد أن يجاهد، ولديه كامل الاستعداد للبذل والفداء، ولكن هذا الشعب أعزل... إلا من الحجارة!! فكيف ذلك؟! ومن المسؤول عنه؟ وكيف يظل شعب من المسلمين احتلت أرضه، واغتصب حقه مجرداً من السلاح طيلة أكثر من نصف قرن؟ من المسؤول عن حرمان أهل الأرض المقدسة من حمل السلاح للدفاع المشروع

عنها كما يدافع الشيشان الآن ومن قبلهم الأفغان؟! إنها - حقاً - معضلة تحتاج لمن يحل لغزها ويسعى لفكها!!

(٣)

• زيارة رمز الشر (شارون) لباحة المسجد الأقصى كانت على غرايتها ووقاحتها تصرفاً طبعياً لمن أراد أن يدشن حرباً دينية صريحة في المنطقة؛ لأن رد الفعل المترتب عليها لم يكن متوقفاً فقط، بل كان منتظراً من جيش أعد نفسه لمثل هذا اليوم منذ حادثة النفق عام ١٩٩٦م. و (شارون) لم يكن ليبادر بمفرده بخطوة كنتك الخطوة البعيدة الأثر على الحكومة الإسرائيلية بأسرها، لولا أن (باراك) قد بارك خطوته هذه؛ ليبني الائتلاف (حزب الليكود وحزب العمل) عليها بعد ذلك ما يريان من خطوات في شأن ما يسميه اليهود: (جبل الهيكل) بعيداً عن اهزولة (عملية السلام).



(٤)

● من غرائب وعجائب تلك الجدلية الهزلية، الإسرائيلية العربية، المعروفة بالعملية السلمية؛ أنها استمرت نحواً من عشر سنوات للبحث في كل قضايا الصراع إلا المسائل المهمة، والخطيرة، والمعقدة: (القدس - العودة - الحدود - الدولة - المياه - المستوطنات) فلما جاء موعد مناقشة تلك القضايا الكبيرة من أجل الوصول إلى (الحل النهائي) .. تبرع الراعي (الكولوبي) الأمريكي، بعشرة أيام في كامب ديفيد للفراغ منها، ثم تكرم بأربعة أيام أخرى، ليكون نصيب البقعة المباركة التي ظلت تحت كنف المسلمين أربعة عشر قرناً، أربعة عشر يوماً، لكي تنتقل ملكيتها إلى من سرقوها واغتصبوها بصكوك دائمة، عنوانها: (الحل النهائي) أو المحطة الأخيرة في عملية السلام... «العدل والشامل والدائم»!

(٥)

● ظهر عملياً في مفاوضات الحل النهائي في كامب ديفيد، أن كل ما أسماه اليهود: (أرض إسرائيل) هو جميعه في كفة، والقدس وحدها في كفة، وظهر أيضاً بعد تسريب بعض تفاصيل المفاوضات أن القدس كلها كانت في كفة، وما أسماه اليهود (جبل الهيكل) في كفة - و (جبل الهيكل) الذي أصبح (فجأة) هو الاسم الإعلامي الدولي لمسجدي الأقصى والصخرة؛ ظهر أن يهود العالم يرجحون كفته على كل شيء من أراضي الشرق الأوسط. وأثبت اليهود أن قاداتهم من أمثال بن جوريون وبيجن وغيرهما، كانوا يعنون ما يقولون عندما ردوا مراراً: (لا قيمة لإسرائيل بدون القدس، ولا قيمة للقدس بدون الهيكل).

(٦)

● ترجمة هذا الكلام من الناحية الواقعية أن كامب ديفيد الثانية - وربما ما يأتي بعدها من ثالثة ورابعة - كانت تمثل في حقيقتها حواراً تفاوضياً صعباً حول موضوع مركزي أساسي، وهو أرض المسجد الأقصى نفسها التي لم يكن للحديث المكثف عن (القدس الشرقية) والسيادة عليها أي معنى غير معنى السيطرة التامة عليها؛ وبهذا اختُصرت أزمة الشرق الأوسط وأعيدت إلى نقطة المركز: المسجد الأقصى والسيادة عليه: هل هي للمسلمين، أم لليهود، أم للفصاري؟ وأصبح الصراع في الشرق الأوسط صراعاً على أرض مسجد كما قال (شلومو بن عامي) وزير الخارجية الإسرائيلي بالوكالة.

(٧)

● الخطاب الإسرائيلي والأمريكي في الآونة الأخيرة اضطرا للإفصاح عن حقيقته الدينية الصرفة فيما يتعلق بالسيطرة على أرض المسجد الأقصى، واضطر الخطاب الرسمي السياسي والإعلامي العربي إلى أن يتكلم باللهجة نفسها أو قريباً منها ليتحدث عن السيادة على (أرض الحرم القدسي) (١٠). ولكن ظهر في هذا الخطاب العربي تصنعٌ ظاهر؛ فالخطاب العلماني بدا هزلاً وهو يتحدث عن (المقدسات) و (الحرمات)؛ إذ كيف يتحدث عن القدسية أقولم انتهك أكثرهم كل شيء مقدس في الدين، بدءاً من الشريعة المقصاة عمداً وقصدًا، وانتهاءً بمحاربة التدين والتدينين سرّاً وعلناً. وقد كلن شيئاً مزيئاً أن نسمع عن مغادرة الوفد الإسرائيلي لمكان التفويض كلما حل يوم السبت احتراماً له، بينما ما زلنا نرى النظم المعمول بها لا تمنع - في أكثر بلاد المسلمين - من ممارسة كل الأعمال الحياتية وقت صلاة الجمعة استهانة بها!

(١٠) أرض المسجد الأقصى، رغم بركتها وقديسيتها، ليست حراماً، لأن للحرم في الإسلام احكاماً شرعية معروفة، وهذه الاحكام يُعمل بها في مكة والمدينة - وهما حرمين - ولكن لم يشرع العمل بها في بيت المقدس. انظر فتاوى ابن تيمية، ج ١٤، ص ٢٧.



(٨)

● الروح الإسلامية - على ما يبدو - سوف تُستغفر قريباً وتُستدعى للنود عن المقدسات، بعد الإعلان عن إفلاس الزعامات اللادينية، وتلك الروح تُخاطب الآن على استحياء، بعد أن (اكتشف) العلمانيون العرب أن الصراع يسفر يوماً بعد يوم عن وجهه الديني الحقيقي... ولكن هذا (الاكتشاف) - وللأسف الشديد - ظهر لهم بعد أن كسروا بأنفسهم رماح تلك الروح، وقصوا ريشها في أنحاء العالم العربي والإسلامي، وبعد أن قام عرفات - ذاته - بخضد الشوكة الإسلامية داخل الأرض المقدسة، وليجد الفلسطينيين العاديون أنفسهم - بعد خراب مالطة - قوة عزلاء شلاء تقف وجهاً لوجه أمام قوى دينية يهودية ونصرانية متريصة بدين الحق، ومتشبثة بدين الباطل تحت الرايات التوراتية والغايات التلمودية.

(٩)

● يبدو أيضاً أن العلمانية العربية لا يزال في جعبتها المزيد من عيّنات المزايدين على قضية فلسطين، وأنها تُعدّ، أو تُعدّ لتتخطى مرحلة الثورة القومية حيث دُعِيَ القتال والنضال، إلى مرحلة «الجمهوريات الملكية»، حيث الانبطاح بعد الانفتاح على (العدو المصيري) للوصول إلى «تسوية» القضية نهائياً بالأرض. والتوصل إلى «حل» نهائي لتلك العقدة التي أظهرت عوار الدعوى العلمانية بكافة أطرافها وأصنافها الدعائية الخائبة.

(١٠)

● مفارقة عجيبة، تلك التي يكشفها تسلسل أحداث القضية الفلسطينية؛ فبعد أن كانت قضية إسلامية، تحولت إلى قضية عربية قومية، ثم إلى قضية أوكل أمرها إلى (دول المواجهة) ثم إلى قضية تُهم جبهة (الصمود والتصدي)، ثم إلى قضية تعني الشعبين الفلسطيني والأردني، ثم إلى قضية تخص الشعب الفلسطيني وحده، ثم إلى قضية في يد السلطة الفلسطينية دون سائر الشعب الفلسطيني، ثم إلى قضية تحت تصرف عرفات وحده!! وإذا بعرفات يتحول - بتدبير مقصود - إلى رجل يتكلم وحده باسم أكثر من مليار (●) مسلم بشأن المقدسات، ويجتهد نيابة عنهم، ويتفاوض ويتفق، ويوقع سراً وجهرأ، ومختارأ ومكرهاً، بالوكالة والأصالة عن العالم الإسلامي بأسره!

(١١)

● هذا العالم الإسلامي، استبعد منذ عقود طويلة ليقف موقف المتفرج على ما أطلق عليه العلمانيون: (الصراع العربي الإسرائيلي). وطيلة خمسين عاماً من صراعات الحرب والسلام البائرة ظل العالم الإسلامي متفرجاً بالفعل، بناءً على طلب (أصحاب القضية) فلما جدّ الجدّ، وبرزت جسامة المسؤولية، إذا بهؤلاء يستنجدون بالعالم الإسلامي، ويعاتبونه على المواقف الباردة التي يتعامل بها مع التطورات السلخنة لأكثر قضايا المسلمين المعاصرة خطورة، حتى إن عرفات ورفاقه - بعد أن أيسوا من السيادة الفلسطينية على القدس، طلبوا إسناد تلك السيادة إلى العالم الإسلامي، ولكن... أنى للمتفرجين المستبعدين طيلة عقود أن يتحولوا إلى مشاركين أساسيين في (اللعبة) التي لم يُمكنوا من فهم قواعدها، أو يشاركوا في صنع تطوراتها؟!... لقد رُفض الطلب، قبل أن يتكلم عن المطلوب!

(١٢)

● في حماة التورط الفلسطيني الرسمي، والانكشاف العربي العلني، والخرج المتزايد للعالم الإسلامي، بدا العالم النصراني في أوج التنسيق والتنظيم مع اليهودية العالمية، حتى إن حديث باراك وشارون وليفي وبين عامي - لم يعد يختلف في جوهره وغايته كثيراً عن حديث كلينتون وأولبرايت وآل جور وبوش عند الخوض في

(●) المليار : ألف مليون .



مسألة (جبل الهيكل)، وأصبحت القدس - كما لم تكن من قبل - أحد الموضوعات الأساسية للمزايدة السياسية في الانتخابات الأمريكية بين الحزبين الكبيرين الديمقراطي والجمهوري، حتى أصبح البيت المقدس بوابة للدخول إلى البيت الأبيض.

(١٣)

● بدأ أن كلينتون - بعد كامب ديفيد الثانية - لم يكن يرغب في ختم عهده الملوّث بحيازة جائزة نوبل للسلام، بقدر ما كان حريصاً على إسدال الستار على الفصل الأخير من عملية الاستسلام التي كانت أمريكا الراعي الأول لها. فتوقيع ياسر عرفات أو من ينوب عنه أو يأتي بعده على وثيقة التنازل عن القدس ليهود الشرق (إسرائيل) أو يهود الغرب (أمريكا) تحت مسمى السيلعة الدولية لن يكون له معنى آخر سوى الاعتراف الرسمي للعرب جميعاً؛ بل للمسلمين جميعاً بالهزيمة في المعركة الراهنة مع اليهود، ولكن لعل الانتفاضة الجديدة تتمكن بعون الله من قلب السحر على الساحر.

(١٤)

● قيل الكثير عن «إخفاق» كامب ديفيد الثانية، وقد يأتي يوم يُكشف فيه عن أن تلك القمة لم تتعثر سوى في موعد التوقيع العلن عن اتفاقات سبق التوصل إليها، ولهذا تردد على لسان أكثر من مسؤول عربي وغربي أن كامب ديفيد الثانية تخطت أكثر من ٨٠٪ من المسائل المعلقة! وقد تعلمنا من الممارسات السياسية العربية في السنوات الأخيرة أن أخطر الاتفاقات والمعاهدات لم يتم التوصل إليها إلا سراً، وغير مفوضات متكتم عليها، ثم ترفع المدألة بشأنها لكي تعلن النتائج في وقت أكثر مناسبة. وبالنسبة؛ فإن المرء يجد نفسه أمام السؤال: لماذا كان هذا الحرص القاتل على إحاطة مفوضات الكامب الثانية بتلك السرية الغولادية التي لم تحظ ببعضها مفوضات الكامب الأولى؟!

(١٥)

● بعد انفضاض كامب ديفيد هدد عرفات بالإعلان عن قيام الدولة الفلسطينية في موعدها، ورد كلينتون بالتهديد بنقل السفارة الأمريكية إلى القدس قبل موعدها، ولكن عرفات سحب تهديده وأجلّ إعلان الدولة للمرة الثالثة، وبقي تهديد كلينتون قائماً؛ لأنه ليس مجرد تهديد من رئيس راحل، بل هو قرار ملزم من مجلس نيابي يمثل الشعب الأمريكي؛ فقرار نقل السفارة صدر عن الكونجرس الأمريكي منذ عام ١٩٩٥م وتم التأكيد عليه عام ١٩٩٧م، ولكن الرئيس الأمريكي لا يملك إلا التأجيل فقط وليس من حقه الإلغاء، وعندما يحين وقت تنفيذ القرار سيؤالي الاعتراف الدولي بالقدس عاصمة لدولة (إسرائيل)، وعندها.. سيكون مسموحاً لعرفات بالإعلان عن قيام الدولة الفلسطينية المستقلة (العثمانية) - كما وعد - وعاصمتها القدس.. عفواً: أبو ديس!

(١٦)

● الذاكرة العربية المصابة بداء النسيان المزمّن نسيت أو تناست أن مدينة (أبو ديس) قد حصل ما يشبه الاتفاق على اعتبارها عاصمة للدولة الفلسطينية حال قيامها، وذلك بعد إطلاق اسم (القدس) عليها، وقد كُشف عن ذلك أكثر من مرة عن طريق تسريب بعض التفاصيل عما يسمى بوثيقة (مازن - بيلين) نسبة إلى محمود عيسى (أبو مازن) أمين سر السلطة الفلسطينية و (يوسي بيلين) وزير العدل الإسرائيلي. وقد كُشفت سر (أمين السر) في السلطة الفلسطينية، وعن (عدل) وزير العدل الإسرائيلي - صحيفة نيويورك الأمريكية في منتصف سبتمبر ٢٠٠٠م، ولم تشأ السلطة أن تنفي - كما فعلت طيلة سبع سنوات سابقة - مصداقية هذه الوثيقة!! ومع ذلك لم يكشف لنا (أمين السر) في المنظمة عن السر في اختيار (أبو ديس) مقراً للبرلمان الفلسطيني الذي تم بناؤه بالفعل فيها! ولتقطت له الصور ونشرت بالصحف.



(١٧)

● أدمن الخطاب العلماني العربي - على امتداد عهود وعقود خلت - تصوير الانكسارات بصورة الانتصارات، والهزائم المنكرة على شكل اختراقات مبتكرة، ولقد كان عجباً في حس العقلاء أن يصور الموقف المأساوي السلطوي للمنظمة الفلسطينية؛ رغم تكرار التخاذل والتنازل بمواقف البطولة والرجولة! فعرفات ورفاقه ما ذهبوا للتفاوض بشأن الحل النهائي في كامب ديفيد إلا بعد أن فرغوا - بشكل نهائي - من حرق جميع الأوراق التي كان يمكن الضغط بها والمساومة بشأنها، وعلى رأسها المقاومة الداخلية الإسلامية، هذا في الوقت الذي ذهب فيه اليهود للتفاوض (النهائي) بعد أن فرغوا بشكل عملي شبه نهائي من تهويد القدس خلال ما يزيد على ثلاثة عقود، وخاصة في عقد التسعينيات الذي تكفل عرفات فيه بقمين الإسرائيليين (المسالين) من خطر (الإرهابيين) الإسلاميين حتى قال (بيريز) عن ذلك العقد: إنه أزمى العصور الأمنية في عمر الدولة الإسرائيلية!

(١٨)

● ألع عرفات كثيراً على التمسك بـ (الشرعية الدولية) ومقرراتها عند إبرام أي اتفاق بشأن القضية الفلسطينية، وقد رددت الزعامات العربية العبارات بهذا المعنى، فهل كلن هذا تمهيداً نفسياً ووجدانياً للشعوب العربية والإسلامية لأن تقبل بأي حل ما دام لا يتعارض مع (الشرعية الدولية)؛ وإن كلن يتعارض مع الشرعية الإسلامية؟! إن الحديث عن حل في ظل الشرعية الدولية - شرعية اليهود والنصارى - يعيد القضية إلى نقطة الصفر حيث كانت قبل أكثر من خمسين عاماً، عندما قدمت الدول الكبرى مشروعاً لوضع أرض المسجد الأقصى تحت الوصاية الدولية، بمقتضى القرار (١٨١) الصادر عام ١٩٤٧م، وإذا تم إقرار هذا الحل - وهذا احتمال قائم - فإن العرب يكونون بذلك قد أحببوا بأنفسهم نصف قرن بجهد وجهاده، حرباً وسلاماً، (وكانك يا أبو زيد ما غزيت)!

(١٩)

● الشرعية الدولية اليوم تقوم عليها الأمم المتحدة، والأمم المتحدة خاضعة - من الناحية الواقعية - للسيطرة الأمريكية؛ وأمريكاً - واقعياً - تحت سيطرة اليهود، فهل سيخيل يهود أمريكا يوماً على يهود (إسرائيل) بقرار يعيد أرض المسجد الأقصى للدولة الإسرائيلية؟! وهل ستحول دولة من الدول الملتة والثمانين - من أعضاء المنظمة الدولية - ضد استخدام الفيتو الأمريكي الذي يَنْقُض ولا يَنْقُض؟! ويُلغى ولا يُلغى، حقاً إنه عصر العلو الكبير.

(٢٠)

● وهنا مفارقة أخرى كبرى تكمن بين تقزيم قضية القدس على مستوى العللين العربي والإسلامي، حتى تصبح قضية سلطة بلدية، في ظل قيادة فردية - وتضخيم تلك القضية على المستوى الآخر، حتى تتحول من قضية عصابات يهودية محلية إلى قضية حكومة لها علاقات دولية، إلى قضية عالمية تتبناها الشرعية الدولية بمنظمتها العالمية، من وجهة نظر يهودية ونصرانية بحيث تمهد لمفهوم أهل الكتاب من جعل القدس عاصمة للعالم، ريثما يصل زمان السيطرة اليهودية على العالم.

ونعود إلى ما بدأنه؛ فالقضية تفرض نفسها على الدنيا، وكل العالم يتحدث بشأنها: الأمريكان، والبريطان، والروس، والطليان، والفرنسيون، والألمان، وكل عبدة الصليبان والأوثان - كلهم يسترضون اليهود، ويتكلمون بلسان اليهود، وقد لس عرفات ذلك في جولته التي طاف خلالها بعشرين دولة، حتى أحس بأن دولته لن يؤيدها أحد ما لم يأت بها اليهود، يهود أمريكا ويهود إسرائيل، نقول: أما وقد تكلم أصحاب كل الأدیان؛ فقد حق لنا أن نتساءل: أين أهل الإيمان؟! أين القدس عند أهل الإسلام؟!

أين بيت المقدس في قلوبنا؟! هل قدسنه كما قدسه ربنا؟! هل عظمنا مسجده كما عظمه كتابنا؟ هل شددنا إليه الرجال ولو بقلوبنا - كما ندب إلى ذلك رسولنا...؟  
اللهم غفرأ... اللهم سترأ... اللهم رحمة وغفراً.



# القدس العالم الإسلامي ماذا فعلت أجل القدس؟

عبد العزيز الحامد

اقترحت السُلطة الفلسطينية على الإسرائيليين والأمريكيين - بعد أن (فوجئت) بتصلب الموقف الأمريكي والإسرائيلي في رفض السيادة العربية والفلسطينية على القدس - اقترحت أن تُسند السيادة عليها إلى العالم الإسلامي ممثلاً في منظمة المؤتمر الإسلامي، وبالرغم من أن هذا الاقتراح الفلسطيني كان بمثابة أول تنازل من السُلطة الفلسطينية عن شعار: (لا تفرط في السيادة الفلسطينية على القدس عاصمة لدولة فلسطين)، بالرغم من ذلك فقد رفض الإسرائيليون هذا الطلب، وقال (شلومون عامي) وزير الخارجية الإسرائيلي بالوكالة مؤكداً رفض (إسرائيل) للسيادة الإسلامية على القدس: «بالنسبة إلينا... إن السيادة الفلسطينية والسيادة الإسلامية العالمية يعنيان عملياً الشيء ذاته، وأؤكد رفض رئيس الوزراء لهذه الفكرة». [الحياة/٩/٢٠/٢٠٠٠م].

وصدر بعد ذلك بيان عن مكتب (إيهود باراك) في اليوم التالي جاء فيه: «إن إسرائيل لا تعارض فقط نقل السيادة على «جبل الهيكل» إلى الفلسطينيين، بل ترفض تماماً نقل السيادة إلى أي هيمنة إسلامية» [الشرق الأوسط/٩/٢١/٢٠٠٠] ومن يسمع هذا الطلب الفلسطيني وذاك الرفض الإسرائيلي يظن أنه

كان بالإمكان فعلاً أن تسند السيادة على القدس إلى منظمة المؤتمر الإسلامي، مع العلم بأن تلك المنظمة في واقع الأمر لا تملك الآلية القادرة على تحمل هذه التبعة العظيمة؛ ولا أدل على ذلك من أن الدور الذي مكنت هذه المنظمة من القيام به - منذ أقيمت - لأجل القدس، هو دور متواضع جداً مقارنة بتلك القضية الضخمة العظيمة، هذا مع أن السبب في إنشاء منظمة المؤتمر الإسلامي في الأساس إنما جاء رد فعل على حريق المسجد الأقصى الذي حدث في ٢١ أغسطس عام ١٩٦٩م؛ وللتبليل على تواضع هذا الدور - مقارنة بما كان يُتوقع من منظمة



المؤتمر الإسلامي - فلبننا نسوق استعراضاً للملامح الرئيسة لطريقة تلك المنظمة في التعامل مع قضية المسلمين الأولى .

فكما سبق - تشكلت منظمة المؤتمر الإسلامي رداً على إقدام الصهاينة<sup>(١)</sup> على إحراق المسجد الأقصى ، فقد تنادى زعماء العالم الإسلامي لعقد مؤتمر قمة لبحث الموقف الواجب اتخاذه تجاه تلك الجريمة الشنعاء ، وبدا وقتها أن قضية القدس والأقصى يمكن أن تكون عامل توحيد للأمة الإسلامية ، ولكن هذا ما لم يحدث طيلة العقد التالي ، عقد السبعينيات ؛ إذ شغل العالم الإسلامي بهوموم كثيرة صرفته عن الاهتمام بقضيته المركزية ، وأصبحت منظمة المؤتمر الإسلامي رمزاً مجسداً لما يمكن أن يقدمه العالم الإسلامي - على مستوى الدول - لصالح قضية فلسطين ؛ ذلك الدور الذي لم تُتح له سوى أن يكون رمزياً فقط في غالب الأحوال ؛ لقد أثمر المؤتمر الأول لزعماء العالم الإسلامي نتيجة مهمة ، كان يمكن أن يستفاد منها لأقصى الغايات لو فعلت ورتب لها ترتيباً إيجابياً ؛ ذلك أنه قد صدر في نص ميثاق منظمة المؤتمر الإسلامي أن من أهم أهدافها : « الحفاظ على سلامة الأراضي المقدسة وتحريرها ، ودعم كفاح الشعب الفلسطيني ومساعدته على استرجاع حقوقه وتحرير أراضيه » . ونص الميثاق أيضاً على خصوصية القدس على المستوى التنظيمي ، حيث جاء النص على أن : « يكون مقر المنظمة في مدينة جدة مؤقتاً ، إلى أن يتم تحرير القدس ، لتصبح مقراً دائماً لها » ؛ ولكن نشاط منظمة المؤتمر الإسلامي للخصص في الأسس لخدمة قضية بيت المقدس - تقلص واختصر من ( مؤتمر إسلامي عالمي ) إلى « لجنة » لجنة القدس المنبثقة عن المؤتمر عام ١٩٧٥م ، وتحول

دور هذه اللجنة ، من الناحية الواقعية إلى « صندوق » يستجدي من العالم الإسلامي بقرانه وأغنيائه من الأموال ما يمكن أن تصرف به شؤون محدودة داخل الأرض المقدسة ، ليس منها ما يساعد في قليل ولا كثير على تحرير تلك الأرض المقدسة ؛ وذلك في الوقت الذي نهال على تلك الأرض - منذ ما يقرب من قرن من الزمان - مليارات الدولارات من اليهود والنصارى ، بهدف إعادة صهرها ثم تشكيلها في هيئة يهودية صرفة ؛ وبمقارنة بسيطة بين الواقع العربي الإسلامي ، والواقع اليهودي في مدينة القدس بعد أربعة وثلاثين عاماً من احتلالها - وهو واقع معروف - ندرك بُعد الشقة بين ما قدمه العالم الإسلامي للقدس وما قدمه ولا يزال يقدمه العالم اليهودي والعالم النصراني أيضاً ؛ والسؤال الرئيس هنا هو : من الذي يقدس القدس .. نحن أم هم ؟ ؛ وللتذكير ببعض ما تعهدت به المنظمة ، نذكر شيئاً من قراراتها ووعودها فيما يتعلق بالمسؤولية التي تحملتها نحو القدس والأقصى ، ونحن نذكرها لنقارن فقط بين الأقوال والأفعال .

● في مؤتمرها الأول المنعقد في سبتمبر ١٩٦٩م ، أكدت القمة الإسلامية « أن حكومات الدول الإسلامية وشعوبها يرفضون أي حل للقضية الفلسطينية لا يكفل لمدينة القدس وضعها السابق قبل الاحتلال في يونيو ١٩٦٧م » ومعنى هذا أن الدول الإسلامية كلها ترفض أي سيادة على مدينة القدس لغير أهلها من الفلسطينيين المسلمين .

● وفي القمة الإسلامية الثانية التي عقدت في لاهور في شهر فبراير ١٩٧٤م جاء في قرارات منظمة المؤتمر الإسلامي النص الآتي : « القدس رمز فريد من نوعه لالتقاء الإسلام بالاديان السماوية

(١) الذي قلّم بذلك العمل لم يكن صهيونياً يهودياً ، بل كان صهيونياً نصرانياً ، وهو مايكل دنيس .



(المقدسة)، ولقد تولى المسلمون لأكثر من ١٣٠٠ سنة شؤون القدس كإمانة لكل من يعتزونها بها، وبهذا كان انسحاب إسرائيل من القدس شرطاً لا يقبل للتغيير؛ لتحقيق سلام دائم في الشرق الأوسط.

● وعندما أصدرت الحكومة الإسرائيلية قرارها بضم القدس الشرقية المحتلة انعقد مؤتمر للمنظمة على مستوى وزراء الخارجية في مدينة فلسبلمغرب في ٢٠/٩/١٩٨٠م؛ وقد التزمت الدول الإسلامية في هذا المؤتمر باستخدام (جميع) قدراتها السياسية والمالية والنفسية والعسكرية (!!) لمجابهة القرار الإسرائيلي، والتعهد بفرض مقاطعة<sup>(١)</sup> سياسية واقتصادية على البلدان التي تساند القرار الإسرائيلي.

● وفي المؤتمر الثالث للمنظمة والمنعقد في يناير ١٩٨١م، أعلنت المنظمة الإسلامية العالمية (الجهاد المقدس) لتحرير القدس (!!) وفقاً لمواد القانون الدولي التي تكفل الدفاع المشروع عن النفس في المادة (٥١) من ميثاق الأمم المتحدة، وجددت القمة الدعوة إلى مقاطعة (إسرائيل) وقررت: أن إبقاء أي دولة إسلامية على أي شكل من أشكال العلاقات السياسية والاقتصادية والثقافية معها - يُعد تشجيعاً لها على مواصلة احتلال الأراضي العربية المحتلة وعلى رأسها القدس الشريف.

● وعندما أقبل العرب - بسعي جماعي - على (نسخ) تلك القرارات والتوصيات، والتعهدات السابقة، بالدخول في التفاوض السلمي مع اليهود في مؤتمر مدريد في أكتوبر عام ١٩٩١م أعلنت منظمة المؤتمر الإسلامي: «أن القدس هي جوهر قضية فلسطين، ولذلك لا يمكن تغييبها عن

مفاوضات السلام»؛ ولكن القدس غُيِّبَت بالفعل، واستمرت مفاوضات السلام ما يقرب من عشر سنوات دون أن يكون هناك همس عن القدس، ومع ذلك سكنت المنظمة، وسكّمت القضية إلى (أصحابها) الأصليين وهم: منظمة التحرير!! وكُن القدس كانت أو أصبحت ملكاً لتلك المنظمة لفتحت عنها وتنفرد بها عن مئات الملايين من المسلمين. وعندما أعلن عن انعقاد كامب ديفيد الثانية التي تحطمت نتائجه على صخرة القدس بدأ الكلام عن أنواع متعددة من أشكال السيادة على القدس من طرف اليهود والنصارى؛ ولكنها تستثني العالم الإسلامي ممثلاً في المنظمة الإسلامية العالمية، وعندما أصدرت منظمة المؤتمر الإسلامي في دورتها السابعة والعشرين في ٣٠ يونيو ٢٠٠٠م، ما أطلق عليه: «نداء القدس» وجاء فيه: «إن القدس هي العاصمة السياسية والتاريخية للشعب الفلسطيني وللدولة الفلسطينية، وهي ملتقى الأديان والرسالات السماوية، ومركز تعايش الحضارات والثقافات، وهي جزء لا يتجزأ من الأراضي الفلسطينية»<sup>(٢)</sup> فإن الظاهر من هذا النداء أنه كان يهدف إلى مساندة الموقف الفلسطيني المعلن بعدم التفريط في (ذرة تراب) من القدس الشرقية؛ ولكن هذا الموقف المعلن بدأ ينافسه الموقف غير المعلن وهو القبول بجزء من خارج القدس، وهو (حي أبو ديس) ليكون عاصمة للدولة الفلسطينية - إذا قامت - وعندها أصدر وزراء خارجية دول منظمة المؤتمر الإسلامي إعلاناً في (١٩/٩/٢٠٠٠م) جاء فيه: «نعتبر عن تقديرنا للجهود الرامية إلى اتفاق على المسار الإسرائيلي الفلسطيني من عملية السلام».... والسلام!!

(١) هذا قبل مقاطعة هذا القرار بالهولة إلى التطبيق.

(٢) جريدة الأمل، ١ يوليو ٢٠٠٠م.





ببساطة حاول عرفات وباراك إقناع العالم بأن محادثاتهما المغلقة والتي استمرت ١٤ يوماً برعاية كلينتون نفسه لم تكن ناجحة، ليس على القضايا الفرعية وحسب، وإنما على القضايا الأساسية؛ فهل حقاً كانت كذلك؟ أم أن الإخفاق الظاهري للمحادثات هو من مقتضيات التوقيع على الاتفاق النهائي، وإن هناك ترتيبات مكملة خارج إطار الأطراف الحاضرة يجري إعدادها الآن؟ هذا ما سنسعى للإجابة عليه.

### عرفات بحاجة لهذا الإخفاق؛

بعد التوقيع على اتفاقية أوسلو دخل عرفات غزة دخول الفاتحين، واستقبل استقبال الأبطال من البعض؛ وما كان له ذلك لولا استغلاله لمجموعة من العوامل استطاع توظيفها لتمنحه شرعية تمثيل الفلسطينيين في هذا الاتفاق ثم قيادتهم.

ومن هذه العوامل:

١ - الرصيد النضالي القديم لحركة فتح والمنظمة التي يتزعمها عرفات، هذا الرصيد قام على أشلاء رجال كثيرين قاتلوا وجاهدوا لتحرير فلسطين في الستينيات والسبعينيات ولم يكونوا يقبلون أي سلام مع اليهود.

ب - دأب عرفات مشاعر الفلسطينيين حين صور لهم الاتفاق مع «إسرائيل» بأنه المخرج الوحيد من حياة البؤس والشقاء، في مخيمات الذل، حتى صور لهم غزة سنغافورة الشرق الموعودة بعد أن تنهال عليهم المساعدات الدولية من كل جانب.

# كاتب ديفيد هل أخضع

عماد الفزي



ج - الفلسطينيون في البداية كانوا يجهلون حقيقة اتفاقية أوسلو وبنودها السرية . أحلام الدولة المستقلة ... آمال زوال الاحتلال ، كانت أكبر من أن تسعى هذه الشعوب للتفكير قليلاً في تبعات الاتفاق . إنها فترة التفتت فيها العاطفة والاندفاع الفطري للإنسان نحو الخلاص على مسافة بعيدة من تغليب العقل والتأمل ، إنه ملتقى التانهين من الشعوب المغلوبة التي قُيدَ علمائها في السجون ، وغُيِبَ الناصحون المخضون عن القرار .

### اليوم تغير الأمر؛

الرصيد النصالي الذي منح عرفات الشرعية تغير إلى صورة قائمة لدى الفلسطينيين وتمخض عن استبدال أجهزة السلطة وقطاعاتها الأمنية الثلاثة عشر وعن الفساد المالي والإداري .

● أما سنغافورة الشرق فواقع الفلسطينيين بعد الاتفاق أصبح مدعاة للإحباط عند بعضهم ؛ فمن زيادة معدلات البطالة مروراً بالغلاء الفاحش إلى انخفاض مستوى المعيشة المتدني أصلاً حتى أصبح جزء كبير من سكان ما سمي بمناطق الحكم الذاتي يعيش تحت مستوى الفقر .

● أما حقيقة الاتفاق وبنوده وما يترتب عليه فقد أخذت تتضح يوماً بعد يوم ، وإذا بالهمة الأولى للدولة الموعودة هي حماية أمن « إسرائيل » وحدودها ، وتنفيذ أوامر الموساد والـ C.I.A ، وكل عملية جهادية يقوم بها فلسطيني ضد « إسرائيل » أصبحت خرقاً للميثاق وتراجعاً عن العهد .

رئيس الدولة الرمز لا يستطيع دخول دولته أو التنقل فيها إلا بإذن من السلطات الإسرائيلية !

مظاهر كثيرة ومعاناة أكثر أدرك الفلسطينيون

من خلالها مدى ضعف هذا الكيان وحجم المسألة التي وصلوا إليها بعد صبرهم الطويل .

● ومن ثم فعرقات الآن بحاجة لعملية تلميع جديدة - وقد تكون الأخيرة - وقد يريد هو ويراد لعملية التلميع هذه أن تمنحه الشرعية مجدداً ومن ثم الجراءة على توقيع الاتفاق التاريخي القادم الذي جَبُنَ أن يوقع عليه في اللحظات الأخيرة في كامب ديفيد الهالكة .

عاد عرفات من كامب ديفيد بصورة حاولت السلطة من خلالها أن تصنع منه البطل صلاح الدين الذي رفض التنازل عن القدس .

الإعلام الفلسطيني والعربي ساهم في الجريمة ، حتى الذين اتهموه بالخيانة والتنازل عادوا مدح صموده في صحفهم ومجلاتهم وكانهم جميعاً في نسق واحد يقودهم ويوجههم هم وعرفات قائد واحد!!

### القدس؛

لم تكف « إسرائيل » أو تقبل بما وقَّع عليه قادة المنظمة وعرفات في أوسلو وما أعلنوه من قبولهم بحق « إسرائيل » في الوجود ؛ بل اشتترطت وسعت لأجل إقرار علني من المجلس الوطني الفلسطيني وأمام كلينتون نفسه بإلغاء البنود التي تدعو لإزالة دولة « إسرائيل » من الوجود . إسرائيل تدرك أن عرفات وقادة المنظمة هم في نهاية الأمر لا يمثلون شعوبهم ، وهي بهذه الخطوة حصلت على إقرار تاريخي وشعبي بحقها في فلسطين .

واليوم ونحن على أبواب التسوية المرتقبة حول قضية هي من أخطر قضايا العالم الإسلامي ومدار حروب تاريخية بين المسلمين والنصارى .. ألا وهي القدس ، فإن « إسرائيل » لا تريد توقيع عرفات فقط



أو المجلس الوطني الفلسطيني فقط إنما تريد إضافة لذلك كله إقراراً عربياً ضمناً أو علنياً بما سيوقع عليه ويقبله عرفات حول القدس .

ومن هنا يأتي الحديث بعد كامب ديفيد للحبشة وقبل القمة القادمة عن لمّ الشمل العربي الذي ظاهره طي صفحة الماضي للخلافات العربية ، وحقيقتها الاستجابة للضغوط الأمريكية لإضفاء الشرعية العربية على ما سيقوم به عرفات حول القدس .

### **الاستحقاقات المالية للاتفاق تحتاج إلى ترتيب**

لاتفاقية التسوية النهائية تبعات مالية ضخمة من الناحية النظرية على الصعيدين الفلسطيني والإسرائيلي مع اختلاف جذري في التطبيق لكتا الحالتين .

فعلى الصعيد الفلسطيني تتراوح هذه الاستحقاقات بين عصا يهدد بها الراعي الأمريكي أغنياء العرب بوجوب تمويل الاتفاق وصندوق التعويضات للاجئين الفلسطينيين ، وجزرة يُلَوِّحون بها للفقراء فيتنزلون عن حق العودة أملاً بالاستقرار ولقمة العيش طالما أن الوطن ميثوس من رجوعه .

أما في الجانب الآخر فتختلف المعادلة ؛ حيث تطالب « إسرائيل » بعدة آلاف من ملايين الدولارات لتقوم بتفكيك بيوت جاهزة تتكون منها المستوطنات الصغيرة التي ستسلم أراضيها للفلسطينيين بموجب اتفاقية التسوية النهائية .

الراعي الأمريكي يملك من الرأفة والنزاهة ما يجعله يمول جزءاً كبيراً مما تطلبه « إسرائيل » هذا عدا المساعدات العسكرية لتقوية أمن « إسرائيل »

التي سيصبح بعض أراضيها في الضفة مكشوفاً للعدو بسبب التسوية النهائية .

### **الثوابت الإسرائيلية والثوابت الفلسطينية**

نستطيع أن نقول بكل ثقة ووضوح أن هناك ثابتاً فلسطينياً واحداً طوال العقود الماضية لدى المنظمة وقادتها ، وهو أنهم على استعداد دائم للتراجع عن مطالبهم وبشكل مرحلي ، وهم أيضاً على استعداد دائم بمرور الزمن للقبول اليوم بما رفضوه بالأمس ، أمام هذا الثابت الذي يقود أية أمة أو جماعة للكارثة ، أمام هذا تقف الثوابت الإسرائيلية على الجهة المقابلة ، بعنادها وصلابتها واتفاق قادة « إسرائيل » قديماً وحديثاً على قواعدها الأساسية مع اختلاف واجتهاد لكل واحد منهم على شكليات التطبيق .

إذا أردنا الآن أن نصور الاتفاق النهائي وينوده وما يتربط عليه فقد يكفينا فقط دراسة الثوابت الإسرائيلية وفهمها .

إن الاتفاق القادم سيمنح « إسرائيل » ما تريد ، أما القادة الفلسطينيون فيمكن إخراجهم من المأزق بأن تُصاغ بنود الاتفاق بطريقة مبهمة اللفاظ في بعض فقراتها ، يستطيع من خلالها هؤلاء القادة تفسير هذه البنود بالطريقة التي ترضي شعوبهم وتخرجهم من الحرج وتهمه الخيانة ، إلا أنها في نهاية المطاف تصطدم مع الواقع المشاهد المحسوس الذي يناقض تفسيرهم ويطابق تفسير « إسرائيل » ومطالبها .

وفي هذه العجالة سنتناول ثوابت اليهود واهدافهم من خلال محاور اللاجئين والسلام والأمن :



## اللاجئون،

ترتكز العقيدة الإسرائيلية في قضية اللاجئين على ثلاث ركائز أساسية، وهي حسب الأهمية:

أولاً: إلغاء هوية: «لاجئ فلسطيني»:

إن وجود أي شخص فلسطيني يحمل هوية «لاجئ» في أي مكان من العالم يعني أن له قضية تحتاج لحل، وأن له وطناً قد شرد منه يطلب بعودته، وأن الذي أخرجه من وطنه عدو لا بد من محاربته.

ومن هنا كانت «إسرائيل» ومنذ تأسيسها تطالب بتوطين اللاجئين الفلسطينيين، وتعرض الدول العربية التي تقطنها جاليات فلسطينية منذ فترة طويلة لضغوط أمريكية قوية لأجل التوطين.

وقد يتم توطين بعض منهم في أماكن إقامتهم الحالية، وتهجير بعضهم مرة أخرى ليستقروا في بلد جديد كالعراق مثلاً مقابل رفع الحصار عنه، وكل ذلك ضمن اتفاقات مصالح دولية - بعضها معلن والآخر غير معلن - تذهب ضحيتها في النهاية الشعوب.

ثانياً: إبعاد الفلسطينيين عن الحدود مع «إسرائيل»:

لا تريد «إسرائيل» للفلسطيني أن يعيش ولو بعد التوطين على مقربة من حدودها، إنها ترى في قربه إثارة للذكريات والحنين للوطن المسلوب على الجانب الآخر من السياج، وقد يتحمس بعضهم فيقرر القيام بعملية جهادية ضد عدوه الذي لا يبعد كثيراً عنه، وقد ترددت أنباء أثناء الضربات العسكرية الإسرائيلية الأخيرة للجنوب اللبناني رداً على استفزازات حزب الله - عن وجود اتفاق شيعي يهودي لتهجير الفلسطينيين من جنوب لبنان إلى شماله، ويعجب القارئ حين يعلم أن سفارتي

أمريكا وكندا في لبنان تقومان بجزء من هذه المهمة حيث تركزان في قبولهما طلبات الهجرة للشباب الفلسطينيين المقيمين في لبنان على الذين يسكنون المخيمات الجنوبية الحاذية لـ «إسرائيل».

ثالثاً: تفكيك بنية المخيمات الفلسطينية:

(مخيمات الحقد والكراهية) هكذا يصف نتنياهو المخيمات الفلسطينية في لبنان والأردن وسوريا، وهو يعبر عن وجهة النظر اليهودية التي ترى في المخيمات وتجمع الفلسطينيين في مكان بانس واحد - أرضاً خصبة للجماعات الأصولية والمد الإسلامي، واجترار ذكريات الماضي وإثارة الكراهية ضد «إسرائيل» ومن ثم فهي تهدف إلى تفكيك هذه المخيمات وتشيت الفلسطينيين الذين يعيشون فيها داخل الدولة، وقد خرجت في الآونة الأخيرة دعوات داخل الدول العربية التي تحوي هذه المخيمات ظاهرها الرحمة والشفقة مطالبة بإعادة تأهيل المخيمات وتحسين حالة الفلسطينيين، وحقيقتها الاستجابة لمطالب اليهود بتفكيك بنية هذه المخيمات وإزالتها نهائياً؛ وللمنتفعين دور في هذه القضية؛ فهناك من يطمح ببيع أراضيها لصندوق التعويضات لبناء مساكن للفلسطينيين عليها كوليّد جنبلاط مثلاً.

## السلام:

السلام هدف استراتيجي لـ «إسرائيل» يسعى إليه اليهود بشتى السبل، وهم على استعداد للتنازل عن بعض مكتسباتهم ومطالبهم لأجله، والسلام يحقق لـ «إسرائيل» الكثير من المكاسب منها:

أولاً: الشرعية:

تمثل الشرعية العامل الأهم في وجود أي نظام سياسي واستمراره، ولا يخفى أنه كلما توسعت



عملية السلام ترسخت شرعية «إسرائيل».

أن تتحول «إسرائيل» عند العرب من دولة معتدية إلى صاحبة حق في الوجود، وأن يتحول العداء العربي إلى صداقة وسلام وتعاون - إنجاز لا يعادله إنجاز لدولة «إسرائيل»، وحين ترسخ هذه الشرعية سيتحول المصرون على عداء «إسرائيل» إلى خارجين على القانون والإجماع العربي وناقضين للعهود والمواثيق مع اليهود، وبعد أن كان أولئك المناضلون يكتسبون شرعيتهم من عداء «إسرائيل» إذ تتحول للمعادلة إلى شرعية قيام «إسرائيل» وحلفائها بمحاربتهم وقتلهم!!

ثانياً: تخفيف الضغط العسكري والأمني:

تتيح عملية السلام لـ «إسرائيل» تخفيف الضغط الأمني الداخلي، وتقليل توقعات الهجوم الخارجي والخوف منه؛ مما سيجعلها تتفرغ أكثر لأمورها الداخلية كاستيعاب المهاجرين وتدريبهم عسكرياً وتأهيلهم، وترسيخ بناء الدولة، وتحويل جزء من تكاليف الاستعداد العسكري الدائم إلى الأبحاث والصناعات العسكرية والتقنية.

ثالثاً: الاستقرار السياسي:

استقرار «إسرائيل» سيجلب لها المزيد من الاستثمارات الأجنبية الأمريكية والأوروبية؛ مما سينعكس إيجاباً على الاقتصاد الإسرائيلي.

رابعاً: سهولة الاختراق الأمني:

الانفتاح على الدول العربية والتبادل الدبلوماسي والتجاري سيتيح لـ «إسرائيل» القرب أكثر من المنطقة وجمع المعلومات الاستخباراتية بشكل أدق، ومن ثم تتبع أي حركات جهادية أو معارضة للسلام مع «إسرائيل» داخل هذه الدول.

خامساً: الانفتاح الاقتصادي:

زيادة التبادل التجاري مع الدول العربية وتصدير التقنية الإسرائيلية والخبرات الأمنية سينعكس إيجاباً على الاقتصاد الإسرائيلي، ويربط الاقتصادات العربية تدريجياً باقتصاد «إسرائيل»، وقد تردد الخبر كثيراً عن تلك اليهود أسهماً في الكثير من الجامعات الأردنية؛ مما سيجعلهم مؤثرين حتى في مناهجها.

### الأمن:

اليهود شعب جبان بطبعه يحتل الهاجس الأمني العامل الأكبر في صنع قراره السياسي والعسكري، حتى قادة «إسرائيل» السياسيون هم في الأصل قادة عسكريون، ولا يمكن أن يُنظر إلى التطبيع أو أية اتفاقات سلام إلا بالقدر الذي يحقق لـ «إسرائيل» أهدافها الأمنية، ولـ «إسرائيل» مطالب أمنية على الصعيد الخارجي - التهديدات الخارجية - والصعيد الداخلي، وقد تحقق بعض هذه المطالب علناً أو سراً، وهي تسعى بشكل دائم لتحقيق أقصى درجات مطالبها الأمنية.

### المطالب الخارجية:

الحفاظ على تفوق «إسرائيل» العسكري العددي والتنوعي والتقني بحصولها على أحدث الأسلحة خاصة الطيران ومضادات الصواريخ، ومنذ تأسيس «إسرائيل» كان السلاح والدعم العسكري الثمن الذي كلن على الولايات المتحدة أن تدفعه دائماً استرضاءً لـ «إسرائيل» كلما برزت الحاجة لقبولها بمقترحات جديدة لعملية السلام وتقديم تنازلات للعرب، وفي الجهة المقابلة إضعاف القوة العسكرية للدول العربية وتحييدها وخاصة المجاورة لها وذلك من خلال:



- ١ - منع زيادة هذه الجيوش أو تقليل أعدادها .
- ٢ - الحيلولة دون امتلاك سلاح طيران قوي ومتطور وصواريخ بعيدة المدى .
- ٣ - إضعاف نفوذ رجال العسكر السياسي .
- ٤ - تقليل الميزانية العسكرية مما سيؤدي إلى تقليل برامج التدريب وعدم تحديث الأسلحة القديمة .

٥ - منع قيام أي صناعة عسكرية تقنية متطورة وأهمها السلاح النووي، والاعتماد على استيراد السلاح خاصة الأمريكي .

- وقد استجاب العرب عملياً لبعض هذه المطالب؛ فقد استُحدثت أنظمة في بعض الدول العربية المجاورة لـ «إسرائيل» تسمح للمزيد من الشباب بالإعفاء من الخدمة العسكرية الإلزامية، وتم تسريع بعض الاحتياطي، حتى الطائرات بدلاً من تجديدها ببيع بعضها لسداد الديون .
- حُيِّدت الجيوش العربية تدريجياً، بل الجيش المصري الذي كان أحد أقوى الجيوش العربية تركَّز ليتأكل على مدى عشرين سنة .

### المطالب الأمنية الداخلية؛

وما نعينه هنا داخل حدود «إسرائيل» والأراضي الفلسطينية:

- ١ - محاصرة مد الإسلاميين ونفوذهم .
- ٢ - تفكيك بنية الجماعات الإسلامية الجهادية .
- ٣ - محاربة أعداء السلام سواء كانوا أشخاصاً أو جماعات أو مؤسسات .
- ٤ - التخلص من عبء ضبط الفلسطينيين أمنياً .
- ٥ - لجم العمليات الجهادية ضد اليهود .
- ٦ - الحفاظ على أمن «إسرائيل» ورجالها .

بعد سنوات من نشوء كيان السلطة الفلسطينية ظهر حجم الالتزامات الملقاة على عاتقها بموجب بنود الاتفاقيات العلنية والسرية للحفاظ على أمن «إسرائيل» ومنع قيام أي فلسطيني بعمل جهادي ضد اليهود .

### وأخيراً: عرفات.. هل هو المتهم الوحيد؟

لأن عرفات ضعيف، وزعيم شعب مشرد، وشخصية مكروهة لدى العديد من حكومات العرب؛ فقد سُمح بنقده واتهامه بالخيانة في وسائل الإعلام المختلفة، ونحن إذ نتحدث عنه فإننا نؤكد الآتي:

١ - لم يكن عرفات ليجرؤ على السلام مع اليهود لولا تخايل العلماء في أكثر أقطار العالم الإسلامي، وقبولهم بأن يكونوا خارج الميدان .

ب - صمت الشعوب العربية نتيجة عملية تخريب وتخريب أخلاقي مركزة تعرضت لها منذ حرب الخليج الثانية عبر كم هائل من القنوات الفضائية التي حولت هموم الشباب نحو الفن وسعار الجنس .

ج - العصبية والقومية التي زُرعت في الشعوب العربية خلال العقود الأخيرة جعلتهم ينظرون إلى القضية الفلسطينية وكأنها قضية خارجية لا تعنيهم .

د - يؤكد الكثير من زعماء الدول الغربية وكذلك مذكرات الخارجية البريطانية ومراسلاتها بأنهم لم يشعروا أبداً من خلال تعاملهم الرسمي مع الدول العربية بالاهتمام بالقضية الفلسطينية، ويؤكدون كذلك أنه لم يحدث أبداً أن أحداً من الزعماء العرب طلب خلال مقابلاتهم السرية تحرير فلسطين أو إزالة دولة «إسرائيل»، وأن جل اهتمامهم أن تسير الأمور بطريقة لا تثير حفيظة شعوبهم أو توقعهم في الحرج .





## الإجراءات

## (الإسرائيلية)

## لتعزيز المدينة

## القدس

## والمشاريع المطروحة

## حول المدينة

## مركز العودة الفلسطيني - بريطانيا

نعتقد أنه ما من مسلم إلا ويعلم تمام العلم منزلة المسجد الأقصى في عقيدته، من حيث هو أولى القبلتين ومسرى الرسول محمد ﷺ، وأنه ثاني مسجد يبنى بعد البيت الحرام بأربعين سنة - كما ورد ذلك في الحديث الشريف. ولسنا هنا بصدد الحديث عن مزايا المسجد الأقصى ومنزلته في عقيدة المسلم ودينه، ولكننا سنسلط الضوء على الإجراءات (الإسرائيلية) لتهود القدس، وما يتهدد المسجد الأقصى من خطر، وكذلك المشاريع المطروحة لإنهاء هذه القضية.

### جهودهم لتهود المدينة المقدسة:

ما فتئ الصهاينة منذ اليوم الأول لاحتلال القدس يعلنون أن القدس عاصمة موحدة وأبدية لدولتهم، وقد عمدوا إلى كل الوسائل والأساليب لتهود المدينة المقدسة وتهجير أهلها الفلسطينيين منها. وتمثلت هذه الأساليب بأشكال عدة نورد منها ما يلي:

١ - سن التشريعات والقوانين التعجيزية الخاصة بأهالي القدس: فعند اليوم الأول لاحتلال المدينة أعلن عن توسيع حدود بلدية القدس لتمتد حتى رام الله شمالاً وبيت لحم جنوباً؛ وذلك لضم أكبر مساحة ممكنة من الأرض بأقل عدد من السكان العرب. وكذلك لتشمل المستوطنات والمناطق اليهودية المأهولة. فأصبح الفلسطينيون للمرة الأولى في تاريخ المدينة أقلية تبلغ نسبتهم ٣٠٪ من مجموع السكان؛ - ثم توالى الإجراءات التعسفية بحل مجلس أمانة القدس العربية، ونقل جميع أملاكها، ووضع جميع موظفيها تحت تصرف بلدية القدس اليهودية.

- وفي شهر يوليو ١٩٦٧م صدر قرار بضم القدس العربية إلى القدس الغربية المحتلة منذ عام ١٩٤٨م. وبعد هذا القرار سارعت السلطات الصهيونية إلى تطبيق قانون «أماك الغائبين»، والغائب: هو



كل مقدسي لم يشملته الإحصاء الرسمي (الإسرائيلي) الذي جرى في يوليو ١٩٦٧م، وبهذا القانون وضعت الحكومة (الإسرائيلية) يدها على عقارات المقدسين «الغائبين» وطبقت الحجز على أموالهم المنقولة وأسهم الشركات التي تخصهم.

- ثم عمدوا بعد ذلك إلى إلغاء القوانين الأردنية السارية واستبدالها بقوانين (إسرائيلية) مما أدى إلى إغلاق البنوك والدوائر الحكومية الأردنية، وأسفر ذلك عن تشريد الموظفين وعائلاتهم ومن ثمّ التأثير على التركيبة السكانية.

- تم إخضاع التعليم العربي (للمناهج الإسرائيلية) وإشراف وزارة التعليم الإسرائيلية. ثم بعد المعارك الشرسة التي خاضها المقدسيون ضد سلطات الاحتلال اضطرت إلى التراجع عن تدريس المناهج الإسرائيلية في المدارس العربية.

- إزالة أجزاء كبيرة من الأحياء العربية القائمة تدريجياً، وإجلاء المزيد من أهلها كما حدث في حي المغاربة، وحرارة الشرف، وحي المصراة، ومنطقة باب الخليل.

- تطبيق قوانين الدفاع البريطانية لعام ١٩٤٥م ضد سكان القدس العرب؛ وتشمل: العقوبات الجماعية، وهدم المنازل، ومنع التجول، والاعتقال بدون محاكمة.

٢ - مصادرة الأراضي والعقارات واستملاكها: فقد صادرت سلطات الاحتلال الصهيوني أكثر من ٣٠ ألف دونم<sup>(١)</sup> من أراضي القدس العربية من عام ١٩٦٧م إلى يومنا هذا. وكانت أول عملية هدم واستملاك لأراضي فلسطينية في القدس قد جرت بعد ثلاثة أيام من احتلال المدينة عام ١٩٦٧م عندما أرسلت سلطات الاحتلال جرافاتها إلى حارة المغاربة في البلدة القديمة للاصقة لحائط البراق؛ حيث أعطت السكان إنذاراً مدته نصف ساعة قبل أن تهدم ١٣٥ منزلاً وبعض المساجد والمدارس والمتاجر؛ مما أدى إلى تشريد ٤٣٥ عائلة مقدسية. ثم

توالى عمليات الهدم والمصادرة تمهيداً لبناء المستوطنات داخل المدينة وخارجها حتى وصل عددها إلى ٢٩ مستوطنة سرطانية في القدس وما حولها. كما تم الاستيلاء على الكثير من البيوت العربية داخل البلدة القديمة وإسكان اليهود المتطرفين فيها واعتبارها يوراً استيطانية؛ وذلك بحجج شتى منها تطبيق قانون الغائب أو عن طريق التزوير والادعاء بملكية الأرض والبيت المقام عليها، وما إلى ذلك.

٣ - سياسة مصادرة هويات الإقامة: خلال حكم نتنياهو فقط تم سحب ٢٠٨٣ بطاقة إقامة من فلسطينيين مقيمين في القدس وهو ما يعني طرد أكثر من ٨ آلاف مقدسي آخذين بعين الاعتبار أفراد عائلاتهم الملحقين بهم. وهناك أكثر من ٧٠ - ١٠٠ ألف مقدسي مهذبون يفقدون هويتهم وحق الإقامة في مدينتهم لأوهن الأسباب.

ثم عمدت هذه السلطات الصهيونية إلى تطبيق قانون رقم ١١ لسنة ١٩٧٤م والذي ينص على إلغاء الإقامة في حالات عدة منها:

- إذا قيد وزير الداخلية الإسرائيلي حق الإقامة باي شرط، وكان هذا الشرط لا ينطبق على طالب الإقامة المقدسي.

- إذا وقع تغيير على وثيقة السفر التي منح بموجبها حق الإقامة في القدس.

- في حالة التخلي عن الإقامة في (إسرائيل) والعيش في دولة أخرى سواء حصل على جنسية من هذا البلد أم لا، بل يكفي تقديم طلب جنسية من بلد آخر حتى يسقط حقه في الإقامة في القدس. وينطبق هذا الشرط على جميع أهل القدس الذين يقيمون لسبب أو لآخر خارج حدود القدس البلدية بما فيها ضواحي القدس؛

وقد وضعت سلطات الاحتلال شروطاً إضافية حتى لا يتمكن المقدسيون من الاحتفاظ بهوياتهم تشمل: تقيم إثباتات معينة مثل فواتير الأونونا (ضرائب الممتلكات) ولاء والكهرباء، وشهادات تطعيم الأولاد، ولخبر تخبث

(١) الدونم: تبلغ مساحته ١٢٠٠ متر مربع تقريباً.



دراستهم في القدس. ومن لم يستطع تقديم أي من هذه الشهادات تسحب هويته، وليس من حقه أن يسكن في المدينة، وإذا سكن فيها بعد ذلك ولو يوماً فإنه يعتقل فوراً! أما بالنسبة لتصاريح البناء فإنها تشبه المستحيل لكثرة التعقيدات والإجراءات التي يتطلبها ذلك، إضافة إلى الرسوم العالية جداً التي تدفع مقابل الحصول على حق إضافة غرفة لبيتها؛ حيث تبلغ قيمة هذه الرسوم ٢٥ ألف دولار أمريكي؛ مما أدى إلى وضع المقدسين في وضع حرج للغاية؛ فكل من أراد الزواج إما أن يسكن مع أهله في بيتهم الصغير أو يغامر وينتقل للسكن في إحدى الضواحي، مما يعرضه لخطر سحب هويته وإقامته المقدسية.

٤ - فرض الضرائب الباهظة: فرضت السلطات الصهيونية سلسلة من القوانين والأنظمة الضريبية على سكان مدينة القدس بفرض ضرب البنية التحتية للقطاع التجاري في المدينة؛ حيث ثبت بدراسات ميدانية أن أكبر نسبة ضرائب في العالم هي المفروضة على سكان مدينة القدس؛ رغم أن هذه الضرائب غير قانونية دولياً بموجب معاهدة جنيف ولاهاي التي تُحرم فرض ضرائب على المحتل. ومن هذه الضرائب: ضريبة الدخل، وتجبى بنسبة ٣٥٪ من أرباح الأفراد وما نسبته ٥٥٪ على الشركات، وضريبة القيمة المضافة، وتجبى بنسبة ١٧٪ من قيمة المبيعات. وهناك ضريبة الأملاك، وهي ضريبة على الأراضي بنسبة ٣,٥٪ من قيمة الأرض حسب تخمين موظفي الضريبة (اليهود). وضريبة البلدية (الارنونا) وتجبى على أساس مساحة الشقق والمحال التجارية، بقيمة تتراوح بين ٦٠ - ٧٠ دولاراً على المتر الواحد من المحلات التجارية سنوياً، ومن ٢٠ - ٤٠ دولاراً على المنازل. وهناك رسوم التأمين الوطني، وتجبى من السكان العرب ومن أصحاب العمل بنسبة ١٠٪ من الدخل. ورسوم إعلام، وهي رسوم تجبى على كل جهاز تلفزيون موجود في المنزل. وضريبة أمن الجليل وهي ضريبة فرضت على السكان العرب إثر تعرض منطقة الجليل

الأعلى للهجمات الفدائية؛ وبناءً على ذلك فإن سكان القدس العربية مجبرون على دفع ضريبة عن هذه الهجمات لتعويض اليهود عن خسائهم.

علماً بأن جميع هذه الضرائب مرتبطة بجندول غلاء للعيش، ويتم تحصيلها في حالة الامتناع عن الدفع بحجز الأملاك والمصاردة والسجن، ولزيادة الإمعان في خنق الاقتصاد العربي وشل الحركة التجارية في المدينة فرضت سلطات الاحتلال الإسرائيلي طوقاً وحصاراً أمنياً على مداخل القدس العربية منذ ١٩٩٣/٤/١م مما أثر سلباً على المدينة وشل الحركة التجارية والاقتصادية فيها - بعد أن فصلت القدس عن الضفة الغربية والقطاع - ومنعت البضائع الوطنية من دخولها، مما أدى إلى خسائر كبيرة في القطاع التجاري. هذا إلى جانب البطالة؛ حيث أثر الطوق الأمني على زيادة نسبة البطالة، مما أدى إلى ارتفاعها إلى ما نسبته ٥٥٪ في مدينة القدس.

٥ - والخطر الأعظم الذي يشككه اليهود: هو الخطر الذي يهدد للمسجد الأقصى بالسعي لهدمه وإقامة الهيكل للزعم الذي يعدونه قبلتهم للفقودة منذ ألفي عام. وهذا ما عبر عنه أول رئيس وزراء في إسرائيل وهو بن غوريون عندما قال: «لا قيمة لإسرائيل بدون القدس، ولا قيمة للقدس بدون الهيكل» ويقول: «إن شعبي الذي يقف اليوم على أعقاب الهيكل الثالث لا يستطيع أن يتحلى بالصبر على النحو الذي كان يتحلى أجداده به». كما عبر عن ذلك للممثل الحكومي لوزارة تنشأه، موشى بيلد في كلمة أمام مؤتمر في ١٩٩٨/٩/١٧م وحضره نحو سبعة آلاف من المقيدين اليهود؛ حيث قال: «إننا جيل الهيكل الذي هو قلب الشعب اليهودي وروحه». والهيكل ليس له مكان آخر في اعتقاد اليهود غير الأرض التي يقوم عليها المسجد الأقصى ومسجد الصخرة، ولا يتم بناء الهيكل إلا بهدم هذين المسجدين.

وهناك الآن نحو ١٢٠ جماعة دينية متعصبة من ضمنها ما لا يقل عن ٢٥ جماعة وتنظيماً يتخصص



أعضاؤها في أمر واحد: هو التخطيط والترتيب لهدم المقدسات الإسلامية مع التخطيط والترتيب لبناء المعبد اليهودي مكانها. وقد شكلت في الأونة الأخيرة تحالفات فيما بينها للعمل المنظم بهذا الصدد، ومن أبرز هذه التحالفات ما يسمى بـ «رابطة القدس» وهي تضم أكبر عشر منظمات.

وقد قامت هذه المنظمات بأكثر من خمسة وأربعين عملاً عدائياً ضد مسجدي الأقصى والصخرة؛ بدءاً بمحاولة إحراق الأقصى وإشعال النار فيه إلى إطلاق النار على المصلين إلى محاولة تفجيرهم وفتح الأنفاق والطرق السفلية لتهديد أساساته وتقويض التربة من تحته ليكون عرضة للانهيار عند أي عارض - طبيعي أو صناعي - من الاهتزازات العنيفة، وذلك ما قاله خير الأئمة الإسرائيلي جوزيف سيرج في ١٨/٨/١٩٩٠م: «سنقوم بإعادة بناء الهيكل الثالث على أرض المسجد الأقصى الذي تستطيع إسرائيل تصديعه باستخدام الوسائل الحديثة»؛ وقبل بضعة أيام شكت الحاخامية الكبرى في إسرائيل لجنة من الحاخامات لاتخاذ قرار ببناء الهيكل، وجابت مسيرة ضخمة البلدة القديمة وحاولوا دخول الأقصى مطالبين باتخاذ القرار ببناء الهيكل وهدم المسجد الأقصى.

### مشاريع الحلول المطروحة حول المدينة:

المشاريع التي طرحت لحل قضية القدس خلال سني الاحتلال كثيرة جداً، إلا أن أيّاً منها لا يحقق العدالة واسترجاع الأقصى إلى حوزة المسلمين؛ فكلها تراوحت بين الحكم الذاتي لبعض الأحياء العربية، أو سيادة محدودة عليها مع السماح برفع العلم الفلسطيني فوق للمسجد الأقصى؛ كما عرض ذلك إيهود باراك رئيس الوزراء الإسرائيلي على رئيس السلطة الفلسطينية ياسر عرفات خلال قمة كامب ديفيد الأخيرة؛ فقد عرضت إسرائيل على الفلسطينيين تطبيق مبدأ السيادة الوظيفية على بعض الأحياء العربية؛ بحيث تكون بعض هذه

الأحياء تحت السيادة الفلسطينية ذات الطابع الخدماتي، مثل المسؤولية عن خدمات الكهرباء والمواصلات والتعليم والصحة والضرائب وجمع القمامة وما إلى ذلك. أما بالنسبة إلى للمسجد الأقصى فقد سمح للفلسطينيين برفع العلم الفلسطيني فوق الأقصى دون أن تكون لهم سيادة فعلية عليه. مع تأمين مرآة أمن للفلسطينيين يصلهم بالمسجد الأقصى بحيث لا يرى الزائر العربي أي جندي إسرائيلي في هذا المرآة. (كما قال باراك لعرفات).

وهناك بعض الاقتراحات لتكوين مجلس بلدي واحد لإدارة القدس الشرقية يتم انتخابه لإدارة الشؤون المدنية لها. كما أن هناك اقتراحاً بسيادة مطلقة لبعض الأحياء والقرى العربية المحيطة بالقدس بعد ضمها إلى «القدس الكبرى» وبذلك يحق للفلسطينيين عاصمتهم بإقامتها في هذه القرى التي تعد جزءاً من القدس الشرقية. ويرفع الحرج عن القيادة الفلسطينية؛ حيث إنها أعلنت دولة عاصمتها القدس الشرقية؟

**وأخيراً نقول:** إن الوضع جد خطير؛ فالمفاوضات ما زالت جارية، والمؤشرات تشير إلى احتمال عقد قمة كامب ديفيد ثالثة تكون للتوقيع فقط وليس للتفاوض. ومع الأخذ بعين الاعتبار الفارق الهائل في ميزان القوى بين «الفلسطينيين» و«إسرائيل» المدعومة أمريكياً بكل أسباب القوة، وكذلك التراخي العربي والإسلامي في نصرة قضية القدس؛ فإن مستقبل القدس الشريف في خطر شديد، وقد يتم التنازل عنها بحجج الواقعية، والضعف المستشري في أوصال الأمة، ونقص الدعم العربي والإسلامي أو بأي حجة أخرى.

**نقول:** إن واجب المسلمين عظيم هذه الأيام في الحفاظ على أغلى مقدساتهم ومسرى نبيهم محمد ﷺ، وهي أمانة عظيمة سوف يُسأل عنها المسلمون أمام الله، ولا نرى ماذا ينتظر المسلمون حتى يتحركوا لنصرة أقصاهم للبارك؟ هل ينتظرون أن يُحوّل إلى معبد يهودي؟ أم يُحوّل إلى إسبيلات للخيل كما حصل في زمن الصليبيين؟



# الانتخابات الأمريكية

## الحدث والتفاعلات

خالد حسن

تشكل الانتخابات الأمريكية حدثاً هاماً في حياة الشعب الأمريكي يتكرر على مستوى الرئاسة كل أربع سنوات، بينما تنظم انتخابات الكونجرس كل سنتين تقريباً، حيث ينتخب جميع أعضاء مجلس النواب وثلث أعضاء مجلس الشيوخ. وتسبق عملية الاقتراع العام تعبئة عامة وحملة انتخابية يمكن وصفها بالشرسة لا سيما في مرحلة الانتخابات الأولية التي تتضمن تصفية مرشحي الأحزاب وإفراز مجموعة تحظى بالتأييد الشعبي والحزبي، والتي لا تلبث أن تتناقص حتى تصل إلى مرشح واحد للحزب. من ناحية أخرى تأخذ العملية الانتخابية نوعاً من الهدوء الذي يتغير مع اقتراب موعد انعقاد مؤتمرات الأحزاب القومية في شهر أغسطس، على أن حذتها تستمر بالتصاعد التدريجي حتى تصل ذروتها عشية يوم الاقتراع العام في الثامن من نوفمبر المقبل.

### الأحزاب السياسية الأمريكية ومعمة الانتخابات:

النظام السياسي الأمريكي مبني على أسس تعددي مؤداه تنافس الأحزاب السياسية ومؤسسات المجتمع المدني لإفراز قيادات تحظى بالدعم الشعبي؛ وذلك بهدف إدارة شؤون الحكم وفق ما تمليه مصالح جماعات الضغط ومؤسسات صناعة القرار؛ فالأحزاب السياسية تشكل الركيزة الأساسية لما يسمى بـ «الديمقراطية الأمريكية»، على أن الحزبين الديمقراطي والجمهوري يهيمنان على إدارة شؤون الحكم لفترة تزيد على القرنين من الزمن، وطوال هذه الفترة طرأ تعديل مشهود في وجهات نظر الأحزاب إزاء قضايا التنمية الاقتصادية والاجتماعية والسياسية وقضايا تركيبة المجتمع الأمريكي وتعميم الحريات.



وإلى جانب الحزبين الكبيرين هناك العديد من الأحزاب الصغيرة والناشئة التي تسعى لاجتذاب حزب سياسي ثالث قادر على تجاوز مشكلات الحزبين المهيمنين ورؤاهما في معالجة الملفات الأكثر حساسية وإثارة للجدل، ومن أبرز تلك الأحزاب : حزب الإصلاح الأمريكي THE REFORM PARTY الذي أنشأه رجل الأعمال روس بيرو المليونير من ولاية تكساس، وهناك حزب الخضر، وحزب دافعي الضرائب، والحزب الاشتراكي الأمريكي.

وتجلى أهمية الأحزاب في حياة المجتمع الأمريكي في كونها هيئات سياسية تتنافس على تعبئة الجماهير، وتوجيه مقدراتها المالية والقيمية نحو الهيمنة على إدارة تلك برنامجاً للحكم يتم طرحه على عامة الشعب الذي يصوت بدوره على من يمثلته بالقبول أو بالرفض؛ لذلك فلن التأثير الفعال في العملية الانتخابية ينبع من خلال الانتماء لأحد الأحزاب القومية وتقديم برامج تحظى بموافقة قطاعات الحزب، ومن ثم طرح على المستوى القومي ليتم مداولتها والتصويت عليها.

وإن أهم الأحداث السياسية التي تجري على أرض الواقع على الصعيد التنظيمي تتجسد في مؤتمر الحزب الذي ينعقد في شهر أغسطس، وذلك بحضور ممثلي الولايات، وأثناء ذلك يعلن عن الترشيع الرسمي لمرشح الحزب الذي تمكّن من تحقيق القبول على مستوى الانتخابات الأولية. وقد انعقد مؤتمر الحزب الجمهوري في مدينة فيلادلفيا، بينما انعقد مؤتمر الحزب الديمقراطي في مدينة لوس أنجلوس في أغسطس ٢٠٠٠م.

ويلاحظ على المؤتمر الجمهوري لهذا العام - والذي حظي فيه بوش - تشييني بتأييد ودعم من قبل مبعوثي الحزب من كافة الولايات وأعضاء الإدارات

الجمهورية السابقة وزعماء الكونجرس الأمريكي - يلاحظ عليه نوع من التغيير في رؤية الحزب للأقليات ودورها في حياة المجتمع الأمريكي؛ فقد سعى المؤتمر لإشراك أكبر عدد ممكن من أقليات السود واللاتين وجماعات الزاد وغيرهم، وإعطائهم دوراً بارزاً في الحياة السياسية، لكن لا يدعو الأمر حالة دعائية وطابعاً استهلاكياً وتمويهياً أملاه واقع التهافت على أصوات الناخبين وتلميع صورة الحزب وواجهاته عبر الادعاء بأنه يمثل كافة طوائف المجتمع الأمريكي من النواحي الدينية والعرقية، ويولي اهتماماً خالصاً لشؤون الأقلية مقابل تأييدها لبوش الابن في الانتخابات القادمة. وقد برز شخص «كولن بلول» في المؤتمر الأخير بوصفه مدافعاً عن الأقلية السوداء والذي أكد على أولوية الاهتمام الفعال بمشكلات السود، وطلب كواد الحزب بالعدول عن معارضتها للبرامج الإنمائية والتعليمية الهادفة إلى تحسين أوضاعهم ومعاناتهم في المجتمع الأمريكي.

في حين لقي الثنائي غور - ليبيرمان دعماً وقبولاً من المشاركين في مؤتمر الحزب الديمقراطي الذي ارتكز على الرخاء الاقتصادي الذي تحقق في العهد الرئاسي الديمقراطي السابق للترويج والدعاية للمحافظة على الإرث السابق ومكتسبات مرحلة «الانتعاش».

## محاو استقطاب في الانتخابات الأمريكية:

المركة الانتخابية الحالية تدور بشكل رئيس بين الحزبين الديمقراطي والجمهوري؛ إذ يتطلع من خلالها كلا الحزبين للسيطرة على مؤسسات الحكم لا سيما الجهازين التنفيذي والتشريعي ومن ثم القضائي؛ فالحزب الديمقراطي يلهث لإحكام قبضته على الرئاسة إلى جانب تحقيق أغلبية في مجلسي النواب والشيوخ، أما الحزب الجمهوري فيسعى



للإطاحة بالديمقراطيين واصفاً إدارة الرئيس كلينتون بأنها تفتقر للضوابط الأخلاقية اللازمة لإدارة شؤون المجتمع، كما أنها تفتقر إلى الحكمة والكفاءة الإدارية في تسيير شؤون الحكم في السياسة الخارجية والداخلية.

ومن ناحية أخرى يعتبر الجمهوريون آل جور امتداداً لهذا النهج غير المنضبط الذي أدى إلى زعزعة ثقة الشعب الأمريكي بمؤسسة الرئاسة، ومن ثم لا بد من وضع حد لمثل هذا التسيب، وذلك بانتخاب إدارة جديدة تحظى بمؤهلات أخلاقية رفيعة - أو هكذا يزعمون - وقد فرض التوجه نحو السطو على إدارة البيت الأبيض توسع الجمهوريين على حساب الحزب الديمقراطي باتجاه الأقليات والتي لم تكن تحظى باهتمام يذكر في مراحل خلت من الحزب الجمهوري.

### **انتدابات نواب الرئيس وأثرها على العملية الانتخابية:**

مما لا شك فيه أن مسألة انتداب نائب الرئيس واختياره لخوض العملية الانتخابية من الخطوات المحورية في السباق نحو مؤسسة الرئاسة، وقد سعى كل من بوش وجور لاختيار شخص ليس فقط ليخلفه رئيساً للولايات المتحدة في حالة عجز الرئيس أو انعدام قدرته على الوفاء بأداء واجباته الرئاسية، بل نائباً يساهم بفعالية في العملية الانتخابية من خلال ما يجلبه للقائمة الانتخابية من رصيد شعبي وتأييد حزبي ومالي وعرقي، إلى جانب قدراته وخبراته في السياستين الداخلية والخارجية، وحسب رأي عدد من المراقبين فإن بوش كان موفقاً إلى حد ما باختياره وزير الدفاع السابق تشيني نائباً له؛ وذلك لقدارك القصور الذي يعاني منه في مجالات السياسة الخارجية

والدفاعية، فقد كان تشيني أداة تدبير وعقل مخطط في إدارة الرئيس بوش الأب، ويحظى بتأييد الكونجرس الأمريكي وزعمائه، ويضاف إلى هذا ما يتمتع به من شبكة قوية في العلاقات الدولية والصداقات الحميمة التي تربطه مع الدول الأوروبية، وحلف الناتو، ودول الخليج، والعديد من الدول العربية والآسيوية، مما يعزز من دور السياسة الأمريكية على المستوى الدولي ويعيد إلى الأذهان أطروحات النظام الدولي الجديد والرامي إلى جعل القرن الحادي والعشرين قرناً أمريكياً كما كان القرن العشرون - أو هكذا يتصورون -.

أما اختيار آل جور للسناتور ليبرمان فإنه استهدف الظفر بتأييد الجالية اليهودية بثقلها المالي والتنظيمي والإعلامي، واعتبر بعض المحللين الأمريكيين مثل هذا الاختيار مؤشراً على «قدرة» المرشح الديمقراطي على اتخاذ قرارات غير مسبقة وأنه مرشح «شمولي» يهدف إلى أن تشمل إدارته المجتمع الأمريكي بتنوعه الديني والعرقي.

### **الدين والسياسة في الانتخابات الأمريكية:**

يثار جدل واسع حول دور الدين في الانتخابات الأمريكية؛ وذلك للاعتبارات الآتية:

- مفهوم العلمانية الأمريكية مختلف تماماً عما هو سائد في العالم العربي والإسلامي؛ فالعلمانية الأمريكية تعني فصل الدين والمؤسسات الدينية عن سلطة الحكومة وتدخلها وتعسفها، وعليه فإن الجماعات والمؤسسات الدينية تترك وشأنها لتنمو وتتوسع بمعنى عن تدخل الحكومة؛ ولذلك فإن الطوائف والجماعات الدينية النصرانية واليهودية - وإلى حد ما الإسلامية - تحظى بحرية تامة لإدارة شؤونها، وكما لا يخفى على القارئ فإن العلمانية



بصورتها هذه تختلف عما هو عليه الحال في أوطاننا؛ حيث يحاصر الدين ليس فقط في دور العبادة بل وحتى أهل الدين يتعرضون لمضايقات وتحرشات لتجفيف منابع الدين.

ولا يفهم من سياقنا هذا إقرار التجربة العلمانية الأمريكية، وإنما للتبيين والوقوف على مظاهر الغلو والتطرف في عملية محاكاة التجارب ونقل النماذج التي برع في نسجها ونبع في هضمها واجترارها بعض المهوسين بالأمركة أو المولعين بالاستتساخ، ولو أنهم أمعنوا النظر وراجعوا حساباتهم لوجدوا أنهم أوصلوا الأمة إلى مرحلة من الغلو والتطرف في تطبيق العروض المستوردة، وليتهم التزموا بحرفية التلقي والتنفيذ، وأوغلوا في المحاكاة برفق!

- عامل آخر ساهم في تفاقم دور الدين في حركية الانتخابات الحالية وهو الفضائح الأخيرة التي عصفت ولا تزال تعصف بالبيت الأبيض والكونجرس الأمريكي؛ فقد أدت فضيحة مونیکا لوينسكي إلى مسالة الرئيس، كما أدت فضائح جنسية مماثلة للإطاحة بزعيم مجلس النواب السابق جنجرش، واعتبر هذا الوحد الأخلاقي بمثابة الناقوس الذي «نبه» المجتمع الأمريكي بشكل عام إلى ضرورة التزام السياسة بضوابط الأخلاق، ودور الدين بوصفه محوراً في تنمية الوازع الديني في إدارة شؤون المجتمع.

- أمر آخر يتجلى في الدعم للمشهود الذي يتلقاه جورج بوش الابن من «التجمع المسيحي» وهو مؤسسة كنسية ضخمة يترعها بات روبرستون، والذي خاض الانتخابات الأولية لعام ١٩٨٨م، هذا التجمع يحظى برصيد شعبي وإعلامي ومالي معتبر يؤهله إلى التأثير الفعال على عملية الانتخابات.

- «التجمع المسيحي» يدير أيضاً إمبراطورية

إعلامية محلية وبولية - وهي في توسع مستمر - تمكنت من توصيل الرسالة النصرانية إلى العديد من الدول والمجتمعات المختلفة بلغاتها المحلية في آسيا وإفريقيا وأمريكا اللاتينية، فضلاً عن دورها داخل المجتمع الأمريكي.

- ويضاف إلى هذه العوامل انتداب اليهودي الأرثوذكسي - نائب آل جور عن الحزب الديمقراطي - السيناتور ليبرمان، وهو معروف بالتزامه الديني وتمسكه بشعائر التلمود، وبذلك سعى الديمقراطيون إلى تقديم لائحة انتخابية تتجاوز القصور الأخلاقي الذي تعاني منه الإدارة الحالية.

### **أبعاد السياسة الخارجية لإدارة بوش وآل جور:**

إن فوز بوش وتشيني سيعيد إلى أرض الواقع الأطروحات السياسية المتعلقة بمفهوم «النظام الدولي الجديد» والذي نظّر له بوش الأب وأعضاء إدارته لا سيما تشيني، ومؤدى هذا النظام أن تتركس الولايات المتحدة زعامتها للشؤون الدولية سياسياً وأمنياً واقتصادياً وثقافياً، وعليه فإن هذا الطرح ينادي بقرن أمريكي جديد ثان هو القرن الحادي والعشرون، خاصة في ظل الوهن الذي أصاب الأمة الإسلامية، وإخفاق روسيا الفيدرالية في إعادة ترتيب أوضاعها وتبوؤ مكانة دولية، وتراجع دور الاتحاد الأوروبي في السياسة الدولية بالرغم من «استمالة» فرنسا لإدارة الحلف سياسياً؛ فقد أحبطت جهود الاتحاد في حل مشكلات القارة بمنأى عن القيادة الأمريكية؛ وما البلقان عن المراقبين ببعيدة؛ حيث راح ضحيتها الآلاف من المسلمين على يد الصرب المجرمين.

ومن شأن الإدارة الجديدة في حالة انتخاب بوش - تشيني أن ترفع من ميزانية الدفاع وتعزز الوجود



الأمريكي على مستوى القواعد العسكرية ، وكذا تطوير شبكة الدفاع الجوي الأمريكي القادرة على اعتراض أية صواريخ عابرة للقارة تستهدف الإخلال بالأمن الأمريكي ، هذا بالإضافة إلى ما ورثه بوش الأب لابنه من علاقات «حميمة» مع دول الخليج العربي والدول العربية والإسلامية .

من ناحية أخرى فإن انتخاب آل جور رئيساً للولايات المتحدة ، ولبيرمان نائباً له سيعزز من نهج الإدارة الحالي المتمثل في هيمنة اليهود على السياسة الأمريكية ومن ثم هيمنة المصالح «الإسرائيلية» على حساب قضايا العرب والمسلمين ، وليس هذا فحسب بل هيمنة مصالح «إسرائيل» على حساب المصالح «الأمريكية» نفسها؛ فغور آل جور يعني أن مناصب نائب الرئيس ووزير الخارجية والمالية والدفاع والاحتياط الفيدرالي والعديد من السفارات ، إلى جانب الهيمنة التقليدية لليهود داخل الكونجرس الأمريكي وحتى سلك القضاء ستكون جميعها - غالباً - تحت قبضة اليهود حيث تستخدم لصالح الكيان الصهيوني وأهدافه التوسعية .

### **الديمقراطية الأمريكية رؤية من الداخل؛**

لا يمكن بحال من الأحوال تجاهل القوى الصهيونية الأمريكية في التأثير على العملية الانتخابية وعلى مراكز صنع القرار في الولايات المتحدة خاصة ما يخدم قضايا «إسرائيل» ومصالحها ، وتحتمي هذه القوى - في سعيها لإحكام قبضتها على هذا الحدث السياسي - بالانطباع القائم حالياً والمتوارث منذ فترة أن هناك توافقاً في المصالح الأمريكية - الإسرائيلية في الشرق الأوسط ، وكذا شرعية تشكيل لوبي أو جماعة ضغط في أمريكا؛ لأن اللوبيات إحدى

القضايا المحورية في المؤسسة السياسية الأمريكية ، وحتى في المجتمع الأمريكي؛ إذ إن الفرد الأمريكي - كما ينص عليه القانون - له الحق في إسماع صوته للمشرعين الأمريكيين ، والتأثير عليهم ، إما لدفع ظلم ، أو لرفع قضايا معينة ، ومن هنا تبرز أهمية اللوبي في استراتيجية الأقلية اليهودية .

وبالفهم التقليدي كان اللوبي يشير إلى تجمعات طلاب الحاجات في الأروقة بالقرب من المجالس والمؤسسات السياسية للوصول إلى صاحب القرار أو المشرع ، لكن مع التغييرات التي طرأت في المجتمع الأمريكي ، وفي وسائل الاتصال والتواصل ، ظهرت طرق أخرى للوصول إلى أعضاء الكونجرس من بينها ربط صلات وعلاقات مع الشخصيات السياسية ذات النفوذ القوي ، وإسماعها مختلف الآراء ، وإذا أخذنا مؤسسة الكونجرس عيناً لذلك ، فإنها غير مركزية ، وأعضاؤها يخضعون لضغوط متضاربة من أطراف ذات مصالح خارجية عبر المناطق والولايات التي ينتمون إليها ، ومن ثم يتم التأثير في اتجاهين :

- الناخبين الأمريكيين ، ومصادر صنع القرار .
- وعملية الضغط التي تبدأ من القاعدة ، وعبر التبرع بالأموال خلال الحملات الانتخابية .

ومع نمو المؤسسة السياسية الأمريكية واتساعها تفاقمت ظاهرة الاستعانة بخبراء من خارج المؤسسة ، وهذا ما أدى إلى تزايد عدد أعضاء اللوبي اليهودي ونشاطاته ، ومن هنا تكمن «قوة» اللوبي الموالي لـ «إسرائيل» فهو منظم ونشط وفعال ، ويمكنك قرارات مشهودة في جمع وإيصال المعلومات ووجهات النظر التي يراد فرضها .

وقد نما هذا اللوبي منذ إنشاء مؤسسة صغيرة سنة ١٩٥٤م تعرف بمنظمة «إيباك» AIPAC وقد



بدأت بعدد محدود جداً ، وبإمكانات مالية لا تكاد تذكر، إلى أن وصلت الآن إلى ملايين الدولارات (حيث تقدر ميزانيتها السنوية حالياً أكثر من ١٥ مليون دولار)، وتمثل «إيبك» في الوقت الحاضر البنية التنظيمية التي تعمل على مضاعفة النفوذ السياسي لليهود الأمريكيين، وهي تشكل مركز التنظيم المعقد للهيئات اليهودية في أمريكا.

وتُعَدُّ هذه المؤسسة مؤتمرها السنوي في واشنطن للأعضاء العاملين وقادة الطائفة اليهودية وممثلين عن المجموعات المستهدفة أو المشاركين المخلصين وعششرات السياسيين والوجهاء الصهاينة، ويعتبر المؤتمر السنوي المنبر الذي تعرض من فوِّقه «إيبك» مواقفها السياسية وأولوياتها الضاغطة، كما تستخدم المؤتمر للتأثير على الساسة الأمريكيين للتعهد العلني بدعم الكيان الصهيوني، ويكفي للدلالة على تأثير ونفوذ هذه المؤسسة الإشارة إلى عدد الوفود التي شاركت في هذا المؤتمر ونوعيتها؛ ليس فقط على مستوى الإدارة الأمريكية ولكن - وهو الأهم - على مستوى الهيئات التشريعية بالكونجرس؛ فقد شارك في حضور هذا المؤتمر - على الأقل - ٤٧ عضواً من مجلس الشيوخ، و ٦٧ عضواً من مجلس النواب وحوالي ٤٠ سفيراً من دول مختلفة.

ويذكر الكتاب اليهودي السنوي لعام ١٩٩٧م أن «إيبك» منظمة مسجلة للقيام بالعمل السياسي (اللوبي) لإيجاد التشريعات المتعلقة بالمصالح الإسرائيلية - الأمريكية، ويدعم السياسيين الذين يؤمنون بأن دعم أمن «إسرائيل» من مصالح الولايات المتحدة الحيوية، وتظهر فعالية من خلال لجان العمل السياسي المختلفة والتي تقوم بالتبرع لمن تختاره «إيبك» من المرشحين بمبالغ تفوق المبالغ

التي تتبرع بها أي لجنة عمل سياسي أخرى خلال الحملات الانتخابية، إلا أن هذه المبالغ تنفق في السر وبعيداً عن مرأى أجهزة الإعلام الأمريكية، وقد أصبح بمقدور هذه المؤسسة انتخاب المرشح الذي تريده وتؤيده، كما أنها تعمل على إسقاط الأعضاء الذين لا يتعاونون معها كما حدث لعدد من أعضاء مجلس النواب والسيوخ.

وتجدر الإشارة إلى أن اليهود في أمريكا هم الأكثر تبرعاً ليس فقط لـ «إسرائيل» أو للقضايا المرتبطة بها، بل أيضاً للمشاريع الاجتماعية والثقافية، ومعدل تبرعاتهم يفوق المعدل الأمريكي، وهم معروفون لدى الرأي العام بهذا الأمر، كما أنهم حين يسخطون على مرشح ويدعمون مرشحاً آخر، لا يعلنون - وهذا في الغالب - أن سخطهم متعلق بموقف ما من الكيان الصهيوني، ويتظاهرون أن دعمهم موجه لخدمة قضايا المجتمع الأمريكي، ومن المعروف أن المهم بالنسبة للناخب الأمريكي أن يتخذ المرشح مواقف إيجابية في قضايا اجتماعية واقتصادية محلية، ولا يابه هذا الناخب بطبيعة المواقف التي يتخذها المرشح تجاه قضايا العرب والمسلمين.

ولناخذ حملة الرئيس كلينتون في عام ١٩٩٢م مثلاً على هذا الثقل والنفوذ؛ فقد كان كلينتون مدركاً لأهمية الثقل اليهودي في الانتخابات وحجم التبرعات التي يخصصونها للحملات الانتخابية؛ ولذا عين موظفين ومستشارين من المحيط اليهودي في حملته، ونشط اليهود خلال حملته فنظموا له حملات تبرع، وعملوا على تحويل ما بين ١٠٪ إلى ٢٠٪ من الأصوات لصالح المرشح كلينتون عبر المدن الرئيسية. وأشارت التقارير إلى أن اليهود قد ساهموا بنحو ٦٠٪ من مجموع التبرع الذي حصده لحملته الانتخابية، وأن نحو ٨٠٪ من أصوات



اليهود ذهب إلى كليتون .

فأي «ديمقراطية» هذه التي يتحكم فيها الأقلية؟ وأي «ديمقراطية» هذه التي تشتري فيها المواقف والأصوات؟

وأي «ديمقراطية» هذه التي يعرض فيها المرشح نفسه في المزاد العلني؟

فهل وعى المستلبون والمهووسون بتمثال الحرية الأمريكي حقيقة «الديمقراطية» الأمريكية وراجعوا حساباتهم وأمعنوا النظر في التجربة الانتخابية الأمريكية؟

## معظم الناخبين المسلمين الأمريكيين مترددون حسب استطلاع المجلس المسلم الأمريكي؛

في ردهم على استطلاع قومي أجري بين ٨٤٤ مسلم أمريكي تبين أن ثلثي هؤلاء ليسوا منتسبين إلى أي حزب سياسي على الرغم من أن أربعة من كل خمسة منهم أفادوا بأنهم مسجلون للانتخاب، وقد كانت هذه النتائج حيلة استبيانات للناخبين تسلمها المجلس المسلم الأمريكي ما بين شهري أغسطس ونوفمبر .

وقد كان المسلمون المنتسبون إلى حزب سياسي - وتبلغ نسبتهم ٣٢٪ - من مجموع المنتسبين - موزعين مناصفة ما بين الديمقراطيين والجمهوريين؛ حيث اعتبر ٥٣٪ أنفسهم ديمقراطيين في مقابل ٤٧٪ اعتبروا أنفسهم جمهوريين .

وأفاد ٢٢٪ من المسلمين الأمريكيين أنه لو أجريت الانتخابات الآن لانتخبوا مرشحاً ديمقراطياً، في حين أفاد ٢٥٪ منهم أنهم ينتخبون مرشحاً جمهورياً، وبقيت نسبة ٢٧٪ مترددة في اختيارها . ولقد استكملت ثلاثة أرباع هذه الاستبيانات في

مؤتمرات ومواقع تسجيل الناخبين والمساجد، في حين استكمل الربع الباقي على موقع المجلس المسلم عبر الشبكة البينية (الإنترنت) أو بالبريد الحاسوبي . وقد صرح المدير التنفيذي للمجلس المسلم الأمريكي قائلاً: «إن كون معظم المسلمين الأمريكيين في هذا الاستطلاع غير منتسبين حزبياً يؤكد حدسنا بأن المسلمين الأمريكيين ينتخبون لصالح القضايا والمرشحين وليس لصالح الأحزاب» كما أشار إلى أن ازدياد نسبة الناخبين المسجلين من المجتمع المسلم الأمريكي يجب أن يدفع المرشحين إلى التواصل مع هذه الشريحة النامية التي تقدر حالياً بنحو ستة ملايين إلى ثمانية ملايين مسلم .

وقد قام المجلس المسلم الأمريكي في شهر سبتمبر بجهد رائد تمثل في إقامة مواقع تسجيل الناخبين في المساجد والمراكز الاجتماعية في أرجاء الولايات المتحدة، وتم تسجيل ناخبين جدد في مدن تراوحت بين شارلوت، وبيترزبرج، وتولسا، وبشكل خاص في فترة ما بعد الصلاة أيام الجمعة .

ويعزم المجلس الإسلامي الأمريكي على المضي في جهود تسجيل الناخبين خلال العام ٢٠٠٠م إضافة إلى الالتقاء مع حملات الانتخابات الرئاسية وإصدار دليل الناخب الذي يبين موقف المرشحين من القضايا الرئيسة التي تهم المسلمين لا سيما الأمريكيين .

## نتائج استطلاع المجلس المسلم الأمريكي؛

١- المسلمون الأمريكيون المسجلون للانتخاب .

العدد	النسبة	الجواب
٦٩٣	٨٢, ١١٪	نعم
١٢٠	١٤, ٢٢٪	لا
٣١	٣, ٦٧٪	غير مؤهل / لا جواب
٨٤٤	١٠٠٪	للمجموع (١)

(١) أي : مجموع المشتركين في الاستطلاع .



## ٢- الانتساب الحزبي.

## أهم عشر قضايا يحددها المسلمون الأمريكيون:

بيان الأولويات عبر استبيان جديد لآلاف مسلم أمريكي. اعتبر المسلمون الأمريكيون موضوع كفالات المدارس، والقدس، والعقوبات على العراق، إضافة إلى الحقوق المدنية للمسلمين في الولايات المتحدة أهم القضايا التي تشغلهم حالياً. وذلك في دراسة جديدة للأولويات السياسية عند المسلمين الأمريكيين. وقد جاءت هذه النتائج عبر استبيان لآلاف أمريكي أجرتة هيئة الاستثمارات والتسويق الاجتماعي العالمي «ICMI» في يناير ٢٠٠٠م للمجلس الإسلامي الأمريكي.

وأظهرت النتائج شريحة مسلمة أمريكية مهتمة بقضايا تواجه كل العائلات الأمريكية بما في ذلك اتجاهات التغيير في المدارس (كالكفالات والمدارس المدعومة رسمياً) والحقوق المدنية، والرعاية الصحية، وفي نفس الوقت كان الاهتمام بأمر السياسة الخارجية كالقدس وتأثير العقوبات على العراق على رأس الأولويات، وتم التعرف على هذه الأولويات من خلال استبيان هاتفى في شهر يناير ٢٠٠٠م شمل خمسمائة من أعضاء المجلس الإسلامي الأمريكي ومجموع خمسمائة مسلم آخرين، وقد طلب من هؤلاء أن يقيموا عشرين

قضية، فكانت القضايا العشر الأهم كما يلي:

- كفالات المدارس (المدارس المدعومة رسمياً).
- وضع القدس.
- العقوبات على العراق.
- الحقوق المدنية للمسلمين.
- الإجهاض.
- إدراج المسلمين الأمريكيين في المؤسسات الإسلامية.
- الرعاية الصحية.
- منع الجريمة.
- ضبط الأسلحة.

- سياسات الهجرة وقانون الأدلة السرية.

هذا ويوجد نحو سبعة ملايين مسلم في الولايات المتحدة، وسوف تمثل هذه الأولويات العشر بحول الله - تعالى - محوراً للدليل الانتخابي الذي يصدره المجلس الإسلامي الأمريكي.

الجواب	العدد	النسبة
غير منتسب	٥٧٤	٪٦٨
ديمقراطي	١٤١	٪١٧,٧١
جمهوري	١٢٥	٪١٤,٨١
لا جواب	٤	٪,٠٤٨
المجموع	٨٤٤	٪١٠٠

## ٣ - إذا قام المسلمون الأمريكيون بالانتخاب

(فمن ينتخبون؟)

المنتخب	العدد	النسبة
غير محدد	٣١٤	٪٣٧,٢٠
بوش	١٤٢	٪١٦,٨٢
لا جواب / لا ينتخب	١٣٠	٪١٥,٤٠
جور	١١٦	٪١٣,٧٤
جمهوريون آخرون	٧٢	٪٨,٥٣
برادلي	٧٠	٪٨,٢٩
المجموع	٨٤٤	٪١٠٠

## ٤- السلوك الانتخابي والانتساب الحزبي.

الجواب	العدد	النسبة
غير محدد	٣١٤	٪٣٧,٢٠
المسلمون الذين ينتخبون مرشحاً جمهورياً	٢١٤	٪٢٥,٣٦
المسلمون الذين ينتخبون مرشحاً ديمقراطياً	١٨٦	٪٢٢,٠٤
لا جواب / لا ينتخب	١٣٠	٪١٥,٤٠
المجموع	٨٤٤	٪١٠٠

هذه النتائج مبنية على ٨٤٤ إجابة لاستبيانات للمجلس المسلم الأمريكي التي تم استرجاعها في الفترة ما بين أغسطس ونوفمبر ١٩٩٩م بوصفها سبباً أولياً للمجتمع المسلم الأمريكي.





## شباب

# العالم في الفاتيكان

إبراهيم بن محمد الحقييل

«عزيزي الشاب: ليكن عندك طموح لتصبح قديساً كما أن عيسى قديس. يا شباب العالم في كل قارة: لا تخشوا أن تصبحوا قديسي هذه الألفية؛ لعل المسيح يصبح لكم رصيذاً نميناً، ولعل مريم العذراء القديسة تعطيك القوة والحكمة لتستطيعوا التحدث مع الإله وللإله».

كان هذا نداء بابا الفاتيكان «يوحنا بولس الثاني» وقد وضع هذا النداء في إطار وميز بخط واضح ضمن نشرة تعريفية بالتجمع العالمي للشباب الذي دعا إليه البابا، وقد طبعت هذه النشرة التعريفية بست لغات في كتيب صغير وهي: الإنجليزية والفرنسية والألمانية والإيطالية والأسبانية والبرتغالية، ووزعت منه ملايين النسخ في روما والفاتيكان - خاصة - على كل الزوار والسياح.

واللافت للنظر صورة في آخر كل صفحة من اللغات الست المذكورة وفيها رجل ذو لحية وعليه لباس عربي - جبة وعمامة - وقد فتح يديه مستقبلاً شخصاً قادماً من بعيد يتوكأ على عصا كأن زيه زي راهب والشمس قد أشرقت من جهته. ولعل هذه

الصورة تومي إلى حاجة الشرق الإسلامي إلى التنصير أو ترحيبه بالرسالة التي يحملها الرهبان، ولم يذكر عليها أي تعليق، وأغلب الظن أنها رسالة إلى هؤلاء الشباب للانخراط في أعمال الكنائس وممارسة التنصير لا سيما أن نداء البابا - آنف الذكر - واضح في دعوة هؤلاء الشباب للمغرب بهم لأن يكونوا منصرين. والتنصير هدف رئيس يسعى إليه الفاتيكان وباباه بكل قوة، ويسخرون في سبيل نجاحه كل وسيلة، وما فتئ البابا يهتبل كل فرصة للدعوة إليه والتأكيد عليه، منطلقاً في ذلك من نص ورد في إنجيل متى (١٩/٢٨) يقول: «فاذهبوا وتلمذوا جميع الأمم، وعمدوهم باسم الأب والابن والروح القدس».



## اسم التجمع ووقته ومدته:

سمي هذا التجمع الشبابي بـ « اليوم العالي للشباب » وصارف الـ (Girvileo) أي: العيد الخمسيني أو (اليوبيل) وهو يعني الفرحة الكبرى بالغفران أو الصفح أو العفو الباطني الذي يمنحه البابا كل نصف قرن؛ مما جعلهم يطلقون عليه أيضاً « يوبيل الألفية الثالثة للميلاد ».

وأما مدته الرسمية فخمسة أيام (١٥ - ٢٠ أغسطس ٢٠٠٠م)، واهتمت الكنيسة به، وسخرت كل إمكانياتها لنجاحه والدعاية له؛ لأنه صارف بداية الألفية الثالثة؛ التي جعل النصرى الاحتفال بها ممتداً من أول السنة إلى آخرها، وقسم البابا أعيادها وأيام الاحتفال بها على مختلف الفئات النصرانية؛ فمنها أيام للعمال، وأيام للمعاقين، وأيام للسجناء، وأيام للأطفال، وأيام للشباب... وهكذا، ومنها يوبيل الشباب هذا.

وتم هذا التجمع الضخم في موعده المحدد؛ إذ حضرته جموع غفيرة من شباب النصرى الذكور والإناث زادوا على مليوني شاب وشابة قدموا من ستين ومائة بلدٍ من مختلف القارات السبع حسبما أذيع رسمياً في أجهزة الإعلام الإيطالية والصحف؛ حتى ازدحمت روما في هذه الأيام الخمسة بالشباب والشابات، وخلت من أهلها الذين كانوا يقضون إجازة نصف الصيف في أطراف إيطاليا وخارجها.

واستعدت له الفاتيكان والأجهزة الحكومية وبلدية روما بما يناسب حجمه، ووفرت ما يحتاجه الزوار؛ فبيوت قضاء الحاجة المتنقلة قد صُفّت على الأرصفة، ومراكز الإسعاف المؤقتة أقيمت في جنبات ساحة الفاتيكان وكافة الكنائس، وسيارات الإسعاف تقوم بدورياتها لنقل المصابين من الزحام

أو حرارة الشمس التي بلغت ٣٧ درجة مئوية.

وقد أعد الفاتيكان وبلدية روما المدارس والكنائس ليسكن فيها الشباب بالجلن، ورحبت بعض الأسر بإقامة بعض الشباب عندهم، ووفر الفاتيكان للحضور وجبات الطعام والمياه دون مقابل، وتطوع سبعمون ألفاً من الشباب والشابات بالقيام على التنظيم وحركة السير وتوزيع المنشورات وتقديم الإرشادات للزوار إضافة إلى ما تقوم به أجهزة الأمن في روما.

## الصبغة العالمية لهذا التجمع:

أراد البابا الفاتيكان لهذا اليوبيل الشبابي النصراني أن يكون عالمياً؛ ولذلك نص في ندائه على: « شباب العالم في كل القارات » وحثهم على التنصير - كما مرّ ذكره - وكأنه لا يوجد في العالم إلا شباب النصرى.

وزاد ذلك وضوحاً أن اعلام جميع الدول قد رُفعت في ساحة الفاتيكان أثناء هذا اليوبيل مع أن دولاً عدة ليس من مواطنيها نصرى البتة، وهذا التعميم له دلالات لعل منها:

١ - إضفاء الصبغة العالمية على الفاتيكان ونشاطاته، واعتبارها مهمة لكل الدول ولكل سكان الأرض، وسيأتي مزيد إيضاح ذلك في ذكر أهداف مثل هذه التجمعات.

٢ - الإيماء إلى أن كل بلد في العالم لا بد أن يكون فيه مواطنون نصرى، وإذا لم يكن فيه نصرى في حقيقة الأمر فلا بد أن يوجدوا، وهذا ما تدل عليه إحصائياتهم التابعة للمنظمات الدولية أو المؤسسات الغربية التي تتعمد إنقاص نسبة المسلمين عن النسبة الحقيقية في الدول التي فيها مسلمون وغير مسلمين، كما تتعمد رفض وجود



فصلها عنها .

٣ - قوة النصارى في هذا العصر وضعف المسلمين ؛ فهم رفعوا أعلام الدول الإسلامية في هذا التجمع دون مشورة منهم وتلك مصيبة ؛ فإن كانوا شاوروهم فالمصيبة أعظم ، لا سيما أنهم رفعوا أعلام دول ليس بين مواطنيها نصارى البتة .

### أهداف هذه التجمعات العالمية :

ما كلن الفاتيكان لينفق هذه النفقات الباهظة - إعاشة وإعالة مليوني شاب وشابة مدة خمسة أيام - إلا لتحقيق أهداف توازي حجم الخسائر التي تحملها ؛ ولعل من أبرز أهدافه هدفين مهمين يحتاجان إلى شيء من البسط والبيان :

**الهدف الأول :** إعادة قوة الكاثوليك ، وإثبات شعبية البابا يوحنا بولس الثاني وكنيسته على سائر الكنائس الأخرى ورهبانها وبطاركتها ، وإظهار أنه الممثل الوحيد للنصارى كلهم بل ولسائر الأديان ؛ إذ هو يرى أنه أعلى زعيم ديني في العالم .

وهذا الهدف ظاهر في نشاط البابا وقد بلغ من الكبر عتياً ، ورحلاته المكوكية إلى كثير من دول العالم كانت لتفقد الأتليات النصرانية ولو كانت من غير الكاثوليك ، فضلاً عن خطباته الدينية الممزوجة بالسياسة التي تدعو إلى السلام وتحض عليه ؛ على اعتبار أن الدعوة إلى السلام هي البضاعة الزائجة هذه الأيام في سوق السياسة الذي سيطر فيه إخوان القردة على رعاة البقر والزموهم بتبنيه وفرضه على العالم تيمناً بخروج ملك السلام الذي ينتظره اليهود - المسيح الدجال - .

وتذكر الموسوعات أن البابا الحالي أكثر البابوات نشاطاً في تاريخ الكنيسة ؛ فقد سافر كثيراً ورآه الناس أكثر من أي بابا سابق ، وقد ساعدت الرغبة

دولة ليس فيها إلا مسلمون وغير مسلمين ، كما تتعمد رفض وجود دولة ليس فيها إلا مسلمون أي نسبة المسلمين فيها ١٠٠٪ ؛ فهم في إحصاءاتهم لا بد أن يقللوا هذه النسبة ٢٪ أو أكثر كإتلية غير مسلمة مختزعة في واقع الأمر وذلك لأمر أهمها :

١ - تنشيط التنصير في البلاد التي ليس فيها نصارى البتة على أمل أن ينتصر بعض أبنائها ومن ثم المطالبة بحقوقهم .

ب - إيجاد ذريعة لبناء المدارس والكنائس لهذه الأقلية التي يتم اختراعها عن طريق التنصير ، أو زرعها بالتجنيس .

ج - استخدام الأقلية غير المسلمة بعد زرعها ورقة ضغط على تلك الدولة الإسلامية بتأليبهم على السلطات ، ثم التدخل لحمايتهم تحت ذريعة حرية التعبير وحقوق الأقلية ونحو ذلك ؛ خاصة إذا فكر المسؤولون في ذلك البلد بالاستقلال السياسي أو الاقتصادي ، أو رفض وصاية الدول العظمى على بلادهم .

واستخدام ورقة الاقبات في الضغط على مصر بين حين وآخر واضح للعيان سواء فيما يتعلق بالخنوع لإرادة اليهود الظللة فيما يسمى بعملية السلام ، أو غير ذلك .

د - التهيئة لتجزئة الدولة الواحدة وذلك بزرع تلك الأقلية ، ومن ثم دعمها في ثورتها الانفصالية سياسياً واقتصادياً وعسكرياً حتى يتم فصلها عن دولتها الأم والاعتراف بها ، ومن ثم جعلها بذرة للتنصير وإثارة القلاقل والفتن في الدولة الأم تحت حماية الدول الكبرى والمنظمات الدولية ، وحال إندونيسيا شاهد على ذلك خلصة بعد انفصال تيمور الشرقية ، وفي الطريق مناطق أخرى يريدون



في معالجة القضايا الاجتماعية والسياسية المهمة في تاريخ الغرب النصراني في زيادة مقام البابوية (الفاتيكان)<sup>(١)</sup>.

ولنشاط البابا السياسي والاجتماعي وتدخله في شؤون الآخرين استحق أن يجعل القباب عدة ترمي إلى أنه أعلى سلطة دينية على وجه الأرض منها: «أسقف روما - خليفة القديس بطرس - نائب يسوع المسيح - أمير الرسل - الصّبر الأعظم للكنيسة العالمية - بطريرك الغرب - كبير أساقفة إيطاليا - رئيس أساقفة المقاطعة الرومية - عامل دولة الفاتيكان» وذلك وفقاً لما ورد في كتب الكاثوليك وموسوعاتهم<sup>(٢)</sup>.

فالبابا يحاول بكل وسيلة أن يكون الممثل الوحيد لكافة النصراني في الأرض على اختلاف مذاهبهم، بل يرمي إلى ما هو أبعد من ذلك وهو توحيد الناس على دين واحد يكون هو الزعيم الأعلى له؛ كما حدث في الصلاة الجماعية التي أقامها ودعا إليها في مدينة (ESIS) الإيطالية وحضرها ممثلون عن شتى الملل حتى عن المسلمين مع الأسف، ووصفته أجهزة الإعلام عقبها بأنه: بابا الأديان كلها!!<sup>(٣)</sup>.

وهذا ما جعل بني دينه وجلدته يتهمونه بالسلطوية والتوسع كما قال أحدهم: «إن التوسع الكاثوليكي يعد بمثابة سياسة إمبريالية دينية عالمية قامت البابوية بقيادتها بصورة متزايدة، كما أنه يمثل موقف الكنيسة من الدول إلى جانب طموحاتها ومصالحها والقوى التي تمتلكها البابوية في كافة

البلدان، أي أن هذا التوسع يعبر عن وجودها العالمي، ويسهم في أن يجعل منها قوة يتعين على أية سياسة أن تأخذ ذلك في اعتبارها»<sup>(٤)</sup>.

وفي الوقت الذي تقمع فيه الأجهزة العلمانية ومن ورائها الدولية أي توجهات سياسية إسلامية ولو كانت بطرقهم الانتخابية الديمقراطية - كما يزعمون - فإن بابا الفاتيكان لم يفتر عن تسييس الكنيسة، وجعل الفاتيكان ذات الأساس الديني دولة سياسية بمنظمات عالمية: في عالم الصحافة والإعلام، وفي التنظيمات الشبابية - شباب بلا حدود - والتنظيمات النقابية العمالية - الحركة العالمية للعمال المسيحيين - ثم دخوله في الاتفاقات السياسية والحركات التحررية.

ولم نسمع الغريبان العلمانية الناعقة بمكافحة الإرهاب والمناذية بفصل الدين عن الدولة تنهمه بتسييس الدين وأدليته، واتخاذة ستاراً لأنشطة سياسية؛ فتلك التهم خاصة بمن يدين بالإسلام فقط!! الهدف الثاني: محاولة إرجاع الناس - خاصة الشباب - إلى الكنائس بعد عزوفهم عنها بسبب العلمانية.

أرادت الكنيسة بهذا التجمع وأمثاله أن تثبت وجودها، وتشد الانتباه إليها.

أرادت أن تقول لبني دينها العلمانيين: إنني موجودة، والحق عندي.

وذلك بعد الضياع الذي وصلت إليه الأمم الغربية اللادينية، وكان للكنيسة دور في ذلك بما

(١) انظر مثلاً: الموسوعة العربية العالمية، ١٠/٤.

(٢) (Boydas: Philoso Phies Reliaiohsn: 951.2-A) عن تنصير العالم، د. زينب عبد العزيز.

(٣) سلسلة تقارير المعلومات الصادرة عن وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية في الكويت، ١/١٨٥.

(٤) «البابوية المعاصرة» المارك بونيه. عن المصدر السابق، ٨٨.



إمارسته من ضغوط جعلت الشعوب الغربية تنحرف عنها وترفض مرجعيتها وتلغي تعاليمها ، وتتخذ بدلاً عنها الإلحاد والحرية البهيمية المطلقة .

ولهذا كان البابا وهو يخاطب الشباب يدعوهم إلى الكنيسة ويعتذر بصراحة عن أخطائها السابقة ، ويطلب السماح والعفو .

إن الغرب المتقدم في كافة المجالات المادية والترفيهية يبحث عن شيء فقده كلياً ، ولا يدري ما هو هذا الشيء المفقود ، ولا كيفية الوصول إليه والحصول عليه !

ذلكم هو الأساس العقائدي ، والميزان الأخلاقي . إنهم نصارى وفي الوقت ذاته لا يدينون بالنصرانية ، تسأل أكثرهم : هل تؤمن ؟ فيجيبك : نعم أؤمن بالله ، ولكني لا أؤمن بالكنيسة .

يقول : أؤمن بالقوة العظمى التي كانت وراء خلق هذا الكون وتدبيره ولكني لا أؤمن بالاديان . لقد فقد الثقة بالكنيسة وrehبانها بما مارسوه عبر تاريخها الطويل من عنف وإرهاب ، وبما يمارسونه في هذه الأزمان من دجل وأكاذيب لا يمكن لعقل سوي أو نصف سوي أن يقبلها .

إنه صراع يجده الغربي المسكين بين نداء الفطرة التي يولد عليها كل إنسان ، وبين ما يتوارثه ويتربى عليه ويواجهه من إلحاد صارخ ومادية بغيضة وحرية مطلقة .

ترى الفرد الغربي يتطور في نظرتة للكون والإنسان - إثبات وجود الخالق سبحانه - ولما يجب أن يكون عليه العالم من الإيمان بالله - تعالى - ومحبة ؛ ولكن هذه النظرة مبتورة عن أصل الإنسان وسر سعادته الكامن في تشرفه بالعبودية لله - تعالى - خالق الكون ومديره وسلوك الطريق التي

توصل إليه باتباع رسله - عليهم الصلاة والسلام - تلك حقيقة ظاهرة في أولئك الشباب الذين قدموا من كل مكان علهم يجدون ما يملأ هذا الفراغ الذي تعاني منه قلوبهم ، ولم تخن عنه الحياة المادية والرفاهية التي يعيشونها ، والكنيسة تراهن على ملء هذا الفراغ القلبي لدى الشباب متى ما تردوا عليها وأخذوا تعاليم الرهبان ووصاياهم .

لقد كان البابا في خطابه للشباب يحاول إقناعهم بالعودة إلى الله - تعالى - وأنه قريب منهم ، ومهتم بأمرهم وهذا ظاهر في قوله لهم : «أيها الشباب : إلهنا هو الله الذي يدعونا ويتحدث إلينا ، وأنت حقيقة موجود عندما تكتشف أنه يتحدث إليك ، ولديك القدرة أن تتجاوب معه ... ماذا تقول عندئذ عن حياة شاب مسيحي لا يتحدث إليه الإله إطلاقاً ، إنها حياة لا يعني فيها الإله شيئاً ... الإله يكشف نفسه بالتحدث إليك ويقول لك : «إن الإنسان مهم له . وهو يجعل حياتنا معه قائلاً : أنا سوف أكون معكم حتى نهاية الزمان» .

وكثيراً ما أكد في حديثه إليهم ذلك ، وذكرهم بيسوع ورحمته بهم وشفقته عليهم ، وحبه لهم .

إن الكنيسة مستمتعة في محاولة إقناع الشعوب النصرانية بالعودة إليها خاصة فئات الشباب التي يُنذر ضياعها العقيدي ، وفسادها الأخلاقي بعواقب وخيمة على الغرب وحضارته المادية . ولا أدل على تلك الاستماتة والحرص من الشعار المختار لهذا اليوبيل الشباني العالمي الذي كان شعاره : «الإيمان صعب ولكنه ممكن» .

وواضح في الشعار تلحسه للجرح النازف وتحسسه للآزمة التي يعاني منها كل مادي ملحد ، وقد روعي فيه نفسية الشباب للتسمة بالتحدي



ومحبة المفامرات والإقدام بقصد دفعها إلى الإيمان والعودة إلى الكنيسة وترك اللذات التي أسرت الشباب الغربي واستعبدته وحولته من إنسان عاقل إلى حيوان شهواني.

إن الشباب ما حضروا إلى ذلك التجمع إلا للبحث عما يقنعهم بدينهم، ويسعد قلوبهم التي تعيش شقاءً سببه البعد عن الله - تعالى - وعن دينه الذي ارتضاه لعباده - الإسلام - والمقابلات التي أجريت مع بعضهم دالة على ذلك، فقد سئل أحد الشباب: لماذا تحضرون، وماذا تريدون؟ فقال: نريد الجنة. فهو يفكر فيما بعد الموت رغم أنه يعيش عيشة مادية في بيئة مادية لا تعترف إلا بالدنيا؛ لكنه يعود إلى فطرته أحياناً فيظلل يبحث عن سبل نجاته وأسباب سعادته الأبدية؛ فربما وجدها فأسلم، وربما أضلته الكنيسة فمات على كفره.

وعرض التلفزيون الإيطالي لقاءً مع شاب فسأله المذيع: لماذا حضرت إلى هذا اليوميل؟ فقال الشاب: لأن البابا دعانا.

قال المذيع: ومن هو البابا، أو ماذا تعرف عنه؟ قال الشاب: هو خليفة عيسى وارى فيه عيسى. والبابا يصرح دائماً أنه خليفة الإله.

وواضح من هذا الحوار أن قصد حضور الشباب كان دينياً، ويريد اتباع الأنبياء وأخذ تعاليمهم، ويظن أن البابا يدلّه على هذا الطريق.

ويؤكد تلك الحقيقة أن الشباب كانوا متحمسين للقاء البابا وسعداء بحديثه إليهم؛ فهم يصغون إلى كلماته ومواعظه، ومنهم من كان يدونها بقلمه، وكأنه يحس بحاجته إلى ذلك لعله يجد في مواعظه

ما يملأ فراغ قلبه، ويروي ظمأه.

لقد كان الشباب يصفقون للبابا بحرارة شديدة، ويهتفون بحياته، فهم يرونه الوحيد القادر على الأخذ بأيديهم إلى بر الأمان وموطن السعادة في غابة الغرب اللادية الموحشة، ويظنون أنه الدليل الذي سيربطهم بخالقهم ورازقهم.

والسؤال الذي ينبغي طرحه: هل سينجح البابا في توفير ما يطلبون، وتعويضهم عما يفقدون؟ كلا؛ لأن ما يدعوهم إليه محرف، ويزداد تحريفًا يوماً بعد يوم. وما لم يحرف منه فمسنوخ بشريعة محمد ﷺ.

والخطأ - كالمادية مثلاً - لا يصحح بالخطأ المتمثل بالدين المحرف، والجرح لا يعالج بفتحة دون رتقه، وكم من كافر تنقل بين ملل شتى منها المحرف ومنها المخترع فما وجد ضالته إلا في الإسلام الذي من ذاق حلاوته فإن يبتغي عنه بديلاً.

فيا ليت شعري! من يدل هؤلاء الشباب - الضالين - على الطريق الصحيحة، ومن يخرجهم من الظلمات إلى النور، ويأخذ بأيديهم من الشقاء إلى السعادة؟ ثم إن الكنيسة لم تعد تبين الحرام من الحلال - ولو في دينهم المحرف - وإنما اكتفى رهبانها بالدعاية إلى كنائسهم عن الدعوة إلى دينهم<sup>(١)</sup>، وبالمواعظ البسيطة التي تحدث على الاتصاف بمكارم الأخلاق ولا تلزم بذلك ولو من جهة بيان الثواب والعقاب. وكان من ثمرة ذلك أن شبابهم بل كبارهم ليس عندهم معايير للحرام والحلال ولو على وفق دينهم المحرف، ولا أدل على ذلك من مقابلة أجراها التلفزيون الإيطالي مع مجموعة منهم قدمت

(١) هذا بالطبع في المجتمعات الغربية فقط، وإلا فهم يسعون بجد ونشاط إلى تنصير غيرهم، والطلع على أحوالهم يتبين له أن تنصيرهم خرج أرضهم وبين الغرابة عنهم أكثر وأقوى من صلهم في أراضيهم وبين بني قومهم لأسباب وأهداف ليس هذا مقام عرضها.



لهذا البيوبيل فطرح المذيع عليهم هذا السؤال :

ما هو الحرام حسب رأيكم؟

فلم يعط أي واحد منهم جواباً ينطلق من أساس ديني سواء أكلن صحيحاً - الإسلام - أم محرراً - كالنصرانية مثلاً - ولا ذكر واحد منهم أن المحرم ما حرمة الله - تعالى - ، أو ما أخبر عيسى - عليه السلام - أنه حرام أو ما قال البابا أو الراهب : إنه حرام . بل كانت إجاباتهم لا تعدو عن كونها وجهات نظر حسب الأهواء والأمزجة ، وتلك هي عبادة الهوى الذي سماه الله إلهاً في قوله - تعالى - : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ ﴾ [الجن: ٢٣] .

ولذا فإن أحد الصحفيين المشاهير لما سئل على شاشة التلفزيون عن رأيه في يوبيل الشباب هذا قال : إن الشباب يريد أن يعود إلى الكنيسة ؛ ولكنه في سلوكيات لا يتبع تعاليمها ، فهو يمارس الجنس بشكل طبيعي وعادي ، والمعيار عنده هو الحاجة اليومية التي تتطلبها منه الحياة المدنية الحديثة وليس ما يصدر من الكنيسة .

ودين ليس فيه حرام ولا له حدود ليس بدين ، ولا يمكن أن يحقق السعادة التي يطلبها من دانوا به ؛ لأن الإنسان مفلور على العبودية ولا بد له من أمر ونه ؛ فخير له أن يكون عبداً لمن يستحق العبودية ويتلقى منه الأوامر والنواهي وهو الله - تعالى - وإلا كان عبداً لمن لا يستحق العبودية كالشيطان والهوى والبابا وغيره من البشر .

### تنازلات الكنيسة:

رغم الجهود الجبارة التي يقوم بها البابا وكنيسته الكاثوليكية وسائر الكنائس الأرثوذكسية

والبروتستانتية ؛ فإن الكنيسة عجزت عن إقناع النصارى بالرجوع إليها ، وضبط شهواتهم على وفق تعليماتها ؛ فما كان منها إلا أن تنزلت إلى متطلبات الناس ، ووافقتهم فيما يريدون لإرضائهم وكسب اعترافهم بها ولجونهم إليها .

وهكذا كل دين محرف لا يمكن أن يصمد أمام المتغيرات ؛ فلا بد من تحديثه وتجديده وتحريفه كلما استجد زمن ، أو تغير مكان ، أو طرأت طوارئ ، وهكذا كان حال الرهبان مع دين النصرانية المحرف يزيونه تحريفاً كلما دارت عجلة الزمن ، وليس المقام مقام تتبع وتاريخ واستقراء . وفي التاريخ القريب وذلك عام ١٩٦٢م افتتح مجمع الفاتيكان الثاني لبحث في تجديد العقيدة والحياة الدينية الكاثوليكية وتحديثها ؛ لجذب الناس إلى الكنيسة<sup>(١)</sup> .

ولم يكن متعصبة الكاثوليك راضين عن التمييع والتنازلات التي يقدمها باباوات الفاتيكان وخاصة الأخير منهم « يوحنا بولس الثاني » الذي أثارت تنازلاته مع العلمانيين أسقف الكنائس السويسرية (لوفبر) فخطب في سبعة آلاف من أتباع كنيسته متهماً بابا الفاتيكان بالعداوة للمسيح - عليه السلام - وعنفه حتى قال : « إن رئيس الكنيسة الكاثوليكية - ولم يسمه البابا - يقف الآن في صف أعداء المسيح وهذا عار شنيع ... ولهذا نرى لزماً علينا تحمل المسؤولية لإيقاف هذا الانهيار باسم الحداثة أو تحديث الكنيسة الكاثوليكية التي وصلت إلى حد الإفراغ والتساكل تحت شعار الإصلاح الدستوري »<sup>(٢)</sup> .

ومن مظاهر التمييع والتنازلات الكنيسة في هذا

(١) انظر : الموسوعة العربية العالمية ، ٩/٤ .

(٢) سلسلة تقارير العلوم ، ١٨٤/١ .



١ - لم يذكر البابا في خطاباته للشباب حرمة الممارسات الجنسية المحرمة في دين النصارى التي غرق في مستنقعاتها الأسنة أكثر شباب الغرب وشباباته كالزنا واللواط والسحاق وسائر أنواع الشذوذ، مع مسيس الحاجة إلى ذلك؛ لكونها ظاهرة آتمة بين الشباب سببت الأمراض والطواعين والأوجاع والتفكك الأسري، والمفترض أنه داعية إصلاح، والمقام مقام توجيه وإرشاد؛ لكنه لم يرد إثارة حفيظتهم والحد من حرياتهم الآتمة ومخالفة أهوائهم لكيلا يعزفوا عنه وعن تجمعاته وكنيسته.

٢ - الكنائس أماكن عبادة النصارى، والمفترض في أماكن العبادة أن تكون محترمة معظمة عند أهلها مصنونة من التبدل؛ ولذا كان الرهبان إلى وقت قريب يمنعون المرأة المتهتكة في لباسها من دخول الكنيسة، وبعض الكنائس توفر جلابيب تعلق بقرب الكنيسة تلبسها من أرادت الدخول ولباسها غير لائق، وكانت اللافتات التي تنبه على منع المتهتكة من دخول الكنيسة تعلق على أبوابها، ثم مع مرور الزمن بدأت تختفي الجلابيب وتزال اللافتات ليسمح للمرأة بدخول الكنيسة للتعبد أو للفرجة على أي شكل.

وفي يوبيل الشباب هذا كانت الفتيات يملأن ساحة القاتيكان وكنيسة القديس بطرس<sup>(١)</sup> وحين نصف عاريات. ولم يعد للكنيسة قدسيته عند النصارى؛ إذ إن مقدمات الزنا من التقييل والضم

تمارس أمام الرهبان داخل كنيسة بطرس في قلب القاتيكان، وتحت التصوير والتماثيل المقدسة التي وضعوها لريم وعيسى - عليهما السلام - ولشاهير القديسين.

٣ - سمح البابا والرهبان بنصب منصات قرب الكنائس الكبرى ليرقص عليها الشباب من الجنسين في هذا اليوبيل على أنغام الموسيقى الغربية الصاخبة، وبعضها يتم بحضور أرباب الكنائس وإشرافهم؛ وذلك كل ليلة.

٤ - كان من المناظر المخجلة والمزينة بالرهبان في هذا اليوبيل الشبابي أن ترى الراهب وقد لبس الرداء الكهنوتي، وأثقل رقبته بالصلبان - المقدسة عنده - جالساً بجانب فتاة نصف عارية في حديقة الكنيسة لتعترف له بذنوبها، ولا يدري من يراها: هل الحاجة لها أن تنفس عن نفسها بالاعتراف بخطاياها، أم أن الحاجة للراهب يشبع غريزة فطرية حرمتها عليه الكنيسة وقد أباحها الله له بالزواج؟ وكان من آخر تقليعات الكنيسة الكاثوليكية تكليف الرهبان بالخروج إلى المراقص يرقصون مع المصورين والعاريات بقصد جذبهم إلى الكنيسة، ولإثبات أن الكنيسة تتفهم متطلبات رعاياها، ولا تعارض حاجاتهم ولو كانت هداماً لدينهم؛ فأى دين هذا يا ترى؟!

### بين الإسلام والنصرانية:

بلن بما سبق عرضه أن الكنيسة تنازلت مضطرة عن مبادئها المحرفة حتى وصلت إلى هذا الحد

(١) يعتقد الكاثوليك أن بطرس كان صيداً ودعاه المسيح - عليه السلام - إلى التبشير بدينه، وسماه بطرس، وهو الذي رأس الكنيسة في مودها، وقتل في روما، فبنيت كنيسة على قبره، وهي أكبر كنيسة في روما، وهي وما يحيط بها من بنايات مقر عمل بابا القاتيكان وإقامته، وهو أعلى مرجعية دينية لدى الكاثوليك، وفي ساحاتها يحيى للبابا قُدَّاسات النصارى في المناسبات والأعياد؛ فهي من أقدم الكنائس عندهم وأقدمها، ومع هذا لا قدسية لها عندهم في واقع الحال.



المخل الذي قد يستحي منه بعض العلمانيين، واتضح بذلك أن الدين المحرف لا يمكن أن يصمد أمام المتغيرات، ولا بد من تحريفه وتجديده كلما اقتضت الأحوال ذلك.

أما الإسلام فمختلف تماماً عن ذلك من حيث شموليته وصلاحيته لكل الأزمان والأماكن والأحوال؛ بل لا يوجد ما يصلح للناس ويصلحهم وتستقيم الحياة به إلا في دين الإسلام، وما عداه فباطل وإثم وسبب لشقاء الإنسان في الدنيا قبل الآخرة.

وبهذا نترك الخطأ الفاحش الذي وقع فيه من تشبهوا بقساوسة النصارى ورهبانهم في تميم الإسلام وتحريف نصوصه، وتبديل شريعته، وتغيير أحكامه ليوافق أهواء الناس وشهواتهم، وحتى يتناسب مع هذا العصر كما يفعله كثير من متفقهة المسلمين ومتعلمتهم - أو متعلليهم - الذين يتصدر بعضهم لفتياً في القنوات الفضائية.

وهذا منهجٌ خطير يرمي إلى علمنة المسلمين كما علمنت النصرانية للحرفة، وإضفاء الشرعية على هذه العلمنة باعتبارها صائرة من شيوخ معمرين؛ وربما كانوا ذوي تخصصات شرعية ويحملون أعلى الشهادات الشرعية من جامعات إسلامية عريقة!

والإسلام لن يتضرر بذلك؛ لأنه دين محفوظ بحفظ الله - تعالى - له؛ لكن من يتضرر من جرائه المفتي الذي تجرأ على الله - تعالى - وأضل الناس عن الحق، وللستفتي الذي وقع في الإثم بسبب اتباعه لمن يفتيه بهواه، والعامة الذين يستمعون إلى تلك الفتاوى.

ومن مظاهر الإضلال في الفتيا: مخالفة النصوص الصحيحة الصريحة أو الإجماع، وإحياء

الأقوال الضعيفة والشاذة التي أخطأ فيها أصحابها - بل إنهم في بعض الأحيان يتأتون بفتاوى ليس لهم فيها سُلُف، وربما دعا بعضهم إلى المحرم باسم الدعوة والمصلحة المرسلة وتحت شعارات صحيحة؛ لكن يراد بها باطل كتغيير الفتوى بتغيير الزمان والمكان والحال، ويقولون في ذلك توسعاً عظيماً بلا ضوابط ولا ورع ولا تقوى.

### بين العلمانيين والرهبان؛

داب العلمانيون العرب - عند إرادتهم القدر في الإسلام أو تعاليمه أو رد فتوى شرعية - على استرجاع التاريخ واستدعاء ما حصل من أرباب الكنائس فيما يسمى في التاريخ الأوروبي بالقرن الوسطى التي كانت الهيمنة فيها للكنيسة ورهبانها، ويسألون بين الإسلام والنصرانية، وبين علماء المسلمين ورهبان النصارى إمعاناً في الإضلال وطمساً للحقائق وتليساً على المتلقي عنهم.

وقد لوحظ في الآونة الأخيرة تغير هذا الاتجاه عند كثير من العلمانيين الذين أخذوا يطالبون علماء المسلمين بالتسامح وتقهم متطلبات العصر وتغيير الزمن، ويؤكدون على ضرورة احتذاء علماء المسلمين بالرهبان والقسيسين الذين خضعوا لشهوات الناس، وفصلوا لهم النصرانية على وفق ما يتناسب مع العصر المادي العلماني، ثم لما اقتنع بعض المنتسبين للعلم بهذه الفكرة وخضعوا لرغباتهم وضعهم العلمانيون في صف الرهبان بجامع العقلانية والبعد عن التشدد والتطرف والإرهاب الديني ومخاطبة الناس بأسلوب حضاري كما يقولون - وكفاهم شرفاً أن يشبهوا بأصحاب الكنائس لا بأقلام الأثريين الرجعيين عندهم وإنما بأقلام المتنورين العلمانيين!!



وفي الوقت ذاته يتحلاً من ميعوا الإسلام مع العلمانيين على حرب الممسكين بالإسلام - كما أنزل - الذين يرفضون التلاعب بشريعته لموافقة أهواء الناس ويصمونهم بكل نقيسة، ويلصقون بهم كل تهمة؛ فتأمل إلى ما أدى إليه التنازل عن بعض الشريعة باسم المصلحة الفضفاضة، وانظر إلى الهوة السحيقة التي تردى فيها أصحاب هذه الاتجاهات الخاطئة!

### هَبْل لَا يَزَالُ يَعْبُدُ

يسمى هذا العصر عصر العلم والتقدم، وحين تذكر البلاد الغربية يتبادر إلى ذهن كثير من الناس أن تلك البلاد التي أفرزت الحضارة الحديثة لا يمكن أن تغزوها الخرافة أو يصدق أفرادها بها، أو يلغوا عقولهم ويتعلقوا بأوثان لا تنفع ولا تضر - كما كان أهل الجاهلية يعبدون هَبْلًا واللوات والعزى؛ لأن بلاد الغرب عمرت حضارتهم وقامت على احترام العقل وتقديسه؛ ولكن الحقيقة مجانية لذلك، فمظاهر الخرافة منتشرة، وسوق السحرة والكهان والعرافين رائجة في بلادهم.

وفي يوبيل الشباب هذا كان الرهبان ركعاً وسجداً وجائين على الركب يتلون الأناجيل، ويرددون الترانيم، ويؤدون الصلوات تحت التماثيل والتصاوير التي امتلأت بها كنيسة القديس بطرس، ومنهم من تعلق بأقدام الوثن يقبلها بكياً؛ والشباب يمرون بهم ليتعلموا الوثنية من أئمتهم ورهبانهم في عصر الذرة والنفاثة والاستسناخ والدخول في

الألفية الثالثة كما يقولون - وشرك العبادات ليس أمراً جديداً عند النصارى فقد قال الله عنهم: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: ٧٢]، وقال - تعالى -: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ [المائدة: ٧٣] - والنصوص في إثبات ذلك كثيرة.

وشركهم ليس شرك أفراد من عامتهم؛ بل هو شرك أحبارهم ورهبانهم أقروه في مجامعهم الكنسية الكبرى التي ألهوا فيها عيسى - عليه السلام - وجعلوه مساوياً لله - تعالى - وجعلوا لأمه مريم صفة الأمومة الإلهية وأنها والدة من تم تأليهه، واعتبار الاعتراض على ذلك هرطقة<sup>(١)</sup> توجب التكفير والقتل - تعالى الله عن شركهم علواً كبيراً - ولن تجد وصفاً - وأنت تراهم يترددون على تلك الأوثان في كنائسهم - أبلغ وأنق من وصف الله - تعالى - لهم بالضلال كما قال - تعالى -: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧]. قال ابن أبي حاتم: لا أعلم خلافاً بين المفسرين في تفسير المغضوب عليهم باليهود والضالين بالنصارى<sup>(٢)</sup>.

وثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «اليهود مغضوب عليهم، والنصارى ضاللون»<sup>(٣)</sup>.

### لَمَّاذَا الصَّدْعُ عَنِ الْإِسْلَامِ؟

اتضح بما سبق عرضه أن دين النصارى المحرف ليس مقتعاً لأناس يوصفون باحترام العقل وإعماله، ومهما عمل البابا والبابا والبابا والنصارى

(١) الهرطقة: مصطلح كنسي يعني الخروج على تعاليم الكنيسة.

(٢) انظر: تفسير ابن أبي حاتم، ٢٣/١، وفتح الباري، ١٥٩/٨، والدر للنور، ١٦/١.

(٣) أخرجه الترمذي في تفسير سورة الفاتحة وقال: حسن غريب (٢٩٥٤) وأحمد، ٢٧٨/٤، والطبراني في تفسيره، ٧٩/١، وصححه ابن

حبين كما في الموارد (٢٢٤)، وأحمد شاكر في تخريج الطبري (١٩٤).



أجمعون من وسائل لإقناع أنفسهم بصحة دينهم  
فلن يقتنعوا به فضلاً عن إقناع غيرهم به .

وفرّج الشبّاب بهذا التّجمع العظيم ؛ إلا أن  
استئناسهم به لن يديم طويلاً ، كما لم تدم سعادة  
الشعوب الغربية بالتطور والرفاهية العظيمة ؛ وهكذا  
كل سعادة بغير الله - تعالى - والعبودية له وإتباع  
رسله مهما كانت كبيرة وأسبابها عظيمة - فلن تلبث  
إلا يسيراً حتى تنقلب شقاءً على صاحبها في  
الدنيا قبل الآخرة . وقد قرر هذه الحقيقة العالم  
الرياني شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى -  
بقوله : « فإن حقيقة العبد قلبه وروحه ، وهي لا  
صلاح لها إلا باللهها الله الذي لا إله إلا هو ، فلا  
تطمئن في الدنيا إلا بذكره ، وهي كادحة إليه كدحاً  
فملاقيته ولا بد لها من لقاءه ، ولا صلاح لها إلا  
بلقاءه ، ولو حصل للعبد لذات أو سرور بغير الله  
فلا يديم ذلك ؛ بل ينتقل من نوع إلى نوع ، ومن  
شخص إلى شخص ، ويتنعم بهذا في وقت وفي  
بعض الأحوال ، وثارة أخرى يكون ذلك الذي يتنعم  
به والتذ به غير منعم ولا ملتذ به ؛ بل قد يؤذيه  
اتصاله به ووجوده عنده ويضره ذلك »<sup>(١)</sup> .

وما دام الأمر كذلك فإن سدة الباطل والقائمين  
عليه لم يألوا جهداً ولن يألوا في إخفاء الحق  
ومحاولة طمسه وتشويهه وحجبه عن الناس وصدمه  
عنه بكل وسيلة يملكونها . وهكذا كان حال الإسلام  
مع خصومه قديماً وحديثاً . ففي القديم كان  
المشركون في عهد الرسالة يمتنعون الناس من سماع

القرآن خشية اتباعهم لمن أنزل عليه ، وتواصلوا  
بالتشويش عليه كما أخبر الله عنهم بقوله - تعالى - :  
﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا  
فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَهْلِكُونَ ﴾ [فصلت : ٢٦] ، وقد ذكر  
المفسرون أن للمشركين كانوا يطربون الناس عن  
النبي ﷺ وأصحابه - رضي الله عنهم - ، ويقابلون  
القرآن بالمكاء والصفيير والصياح وإنشاد الأشعار  
والأراجيز<sup>(٢)</sup> .

قال ابن عاشور : « وهذا من شأن دعاة الضلال  
والباطل أن يكتموا أفواه الناطقين بالحق والحجة  
بما يستطيعون من تخويف وتسويل وترهيب  
وترغيب ، ولا يدعون الناس يتجادلون بالحجة  
ويتراجعون بالأدلة ؛ لأنهم يوقنون أن حجة خصومهم  
أنهض ؛ فهم يسترونها ويدافعونها لا يمثلها ولكن  
بأساليب من البهتان والتضليل ، فإذا اعتيهم الحيل  
ورأوا بوارق الحق تخفق خشوا أن يعم نورها الناس  
الذين فيهم بقية من خير ورشد عدلوا إلى لغو  
الكلام ، ونفخوا في أبواق اللغو والجمععة لعلهم  
يغلبون بذلك على حجج الحق ، ويغمرون الكلام  
الصالح باللغو ، وكذلك شأن هؤلاء »<sup>(٣)</sup> .

وثبت في الصحيح أن المشركين شرطوا على ابن  
الدغنة لما أجاز أبا بكر - رضي الله عنه - أن لا يظهر  
عبادته خشية أن يتبعه أقوامهم وقالوا : مرّ أبا بكر  
فليعبد ربه في داره فليصل فيها وليقرأ ما شاء  
ولا يؤذنا بذلك ، ولا يستعلن به ؛ فإنا نخشى أن يفتن  
نساءنا وأبنائنا »<sup>(٤)</sup> .

(١) مجموع الفتاوى ، ٢٤/١ - ٢٥ .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير ، ١٤٧/٤ ، روح المعاني للألوسي ، ٣٧١/١٢ .

(٣) التحرير والتنوير ، ٢٤/٣٧٧ .

(٤) صحيح البخاري ، كتاب : مناقب الأنصار ، باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة (٢٩٠٥) .



وكذلك يفعلون في العصر الحاضر؛ إذ إن أعداء الإسلام من يهود ونصارى ووثنيين ومنافقين قد حملوا على عواتقهم حرب الإسلام، وصدّ الناس عنه بكل وسيلة تارة بالترغيب - تحسين الشهوات وبثها ونشرها - وتارة بالترهيب - إيذاء المسلمين ومحاصرتهم وتجويعهم وإعلان الحرب عليهم - وتارة بالتنفير - وصف المسلمين بالتطرف والإرهاب وتشويه الإسلام عند غير المسلمين - ومع ذلك فإن أعداداً من يدخلون في الإسلام - بحمد الله تعالى - في ازدياد لا يشهد له مثيلاً أي دين آخر، وجُلٌّ من يدخل في الإسلام يدخله عن قناعة بعد بحث وتقصّر، وفيهم من على القوم - من المثقفين والمنظرين والمنصرين - كثر؛ لأنه لا يحق إلا الحق، ولا يبقى إلا الصحيح، ومهما اجتهد أهل الباطل في طمس الحق وإخفائه فإنهم لا يستطيعون.

بعد هذا العرض المختصر لهذا اليوم للشبابي النصراني العالمي أود التنبيه على أمور أربعة :

١ - وجوب شكر الله - تعالى - على نعمة الإسلام التي هدانا لها، ولو شاء لجعلنا من أولئك الضالين الحيارى الذين تعلقوا بالخلق ونسوا الخالق - سبحانه وتعالى - فنحمد الله - تعالى - أن هدانا، ونسأله الثبات على الإسلام إلى الممات إنه سميع مجيب .

٢ - فريضة الدعوة إلى هذا الحق الذي عرفناه - وهو الإسلام - ودلالة الضالين عنه عليه،

والمسؤولية عظيمة، والأمانة ثقيلة؛ أثبت حملها السموات والأرض والجيال وأشفق منها وحملناها ففرض علينا أداؤها، وإلا تعلق أولئك الضلال برقابنا يوم القيامة يشكون إلى الله - تعالى - تقصيرنا وتفريطنا في دعوتهم . نسأل الله - تعالى - العافية .

٣ - إن ضلال أولئك الشباب المجتمعين يزيد يقيننا بديننا، ويقوي إيماننا، ويحثنا على التمسك به والعض عليه بالتواجد؛ لأنه حق هدانا الله إليه؛ فمن الغبن والحمق التفريط فيه أو تضييعه، ومن مظاهر التفريط فيه عدم التزام أحكامه .

٤ - إن تأجيل بيان بعض شرائع الإسلام لمن أسلم حديثاً منهج صحيح كما كانت شرائع الإسلام تنزل على رسول الله ﷺ شيئاً فشيئاً، ولكن التنازل عن شيء منها بحجة الدعوة أو المصلحة المرسلة أو دواعي العصر أو نحو ذلك فباطل وإثم واقتضات على الإسلام واستدراك على الشارع سبحانه وتعالى . وفرق كبير بين التنازل الذي يسلكه المزورون لشريعة الإسلام وبين التأجيل لمصلحة راجحة، ومن سلك مسلك التنازل والتحريف لأحكام الإسلام من متعلمة المسلمين فقد تشبه بالرهبان الذين حرقوا وما زالوا يحرقون النصرانية إلى اليوم، «ومن تشبه بقوم فهو منهم»<sup>(١)</sup> كما ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ .

(١) رواه أبو داود، ح / ٣٥١٢ .



## المكافحة

## مستمرة!!

دعا رؤساء جمهوريات آسيا الوسطى إلى مشاركة روسيا في معاهدة خماسية لـ «مكافحة الإرهاب والتطرف السياسي والديني والإجرام المخطط».

وحضر رؤساء كازاخستان ولوزبكستان وطاجيكستان وقرغيزستان واجتماعاً في العاصمة القيرغيزية «بيشكك» أعلن على أثره رئيس الدولة المضيئة عسكر لكاييف إن روسيا: «دولة عظمى ويمكن أن تغزو القوة الرئيسية» في منظومة لتحقيق الأمن والاستقرار في آسيا الوسطى التي كانت جزءاً من الاتحاد السوفيتي.

وعقد الاجتماع بعد اتساع نطاق العمليات التي تخوضها أوزبكستان وقرغيزستان ضد تنظيقات إسلامية تحمل السلاح في الثلث الواقع بين هاتين الدولتين وطاجيكستان. وأكد الرئيس الأوزبكي إسلام كريموف أن «المراكز الإسلامية المتطرفة» التي قال إنها تعمل من أفغانستان؛ تهدف إلى: «حرف دول آسيا الوسطى عن الطريق العلماني الديمقراطي».

وأضاف: «لا يمكننا ضمان الأمن في آسيا الوسطى ما دامت الحرب قائمة في أفغانستان، لأن المجموعات المتطرفة التي تعتبر أساس المشكلة موجودة في أفغانستان. ودعا رؤساء الجمهوريات الأربع المنظمات الدولية «كمنظمة الأمم المتحدة» إلى اتخاذ الإجراءات اللازمة لوضع حد للحرب الأهلية في أفغانستان «واستئصال هذا الخطر».

[جريدة الحياة، العدد: (١٧٦٧)]

## العولمة

## المفترة

إن ظاهرة اندماج المؤسسات الاقتصادية والشركات متعددة الجنسيات برؤوس أموال تصل إلى مئات المليارات من الدولارات - اقضت إلى تركز الثروة في يد قلة قليلة من الدول أولاً ثم قلة قليلة من أفراد تلك الدول ثانياً إلى الدرجة التي أصبحت معها ثروة ثلاثة أغنياء أمريكيين تعادل لو تزيد على ثروات ٤٨ دولة من دول العالم الفقيرة. وثروة ٤٨ أمريكياً تزيد على ثروة ١,٣ مليار صيني يبلغ الناتج القومي لهم حوالي ٧٠٠ مليار دولار سنوياً، وإن ٢٢٥ ثرياً من ثرياء الدول المتقدمة يملكون ألف مليار دولار أي ما يعادل الناتج المحلي الإجمالي لـ ٤٧٪ من سكان العالم. في حين أن ٤٠ مليار دولار أي ما يولزي ٤٪ فقط من ثروات الـ ٢٢٥ شخص كافية لكي تؤمن لكل سكان المعمورة الخدمات الاجتماعية الأساسية التي يحتاجون إليها أي الغذاء والصحة والبيئة والتعليم. وأوضح الدراسة أنه في ظل العولمة المتوحشة أصبح نصف سكان العالم أي ثلاثة مليارات نسمة من الفقراء يعيش منهم ١,٣ مليار نسمة تحت خط الفقر، ويقبع أغلبهم في الدول النامية في حين أن ١٠٪ فقط من القابضين على قمة العالم في الاتحاد الأوروبي وأمريكا يستحوذون على ٥٠٪ من تجارة العالم. وأن ١٣٪ فقط من سكان العالم ينفقون ٦٨٪ من الإنتاج العالمي الأمر الذي يعكس عدم مساواة صارخة واستغلال تعرض له شعوب العالم الثالث. كما أشارت الدراسة إلى أن خمس دول فقط هي: الولايات المتحدة والمانيا وفرنسا واليابان وبريطانيا تتوزع بها ١٧٢ شركة من أصل ٢٠٠ شركة الأكبر والأشرس عالمياً وللسيطرة على الاقتصاد العالمي. وتعرضت الدراسة للزيادة المستمرة في عدد الشركات متعددة الجنسيات موضحة أن عددها ارتفع أخيراً من ١١٠٠٠ شركة تتحكم في ٨٢٠٠٠ شركة فرعية تزيد مساحتها على ٢٥٪ من حجم التجارة العالمية عام ١٩٧٥م إلى ٣٧٥٠٠ شركة تتحكم في ٢٠٧٠٠٠ شركة فرعية تتعامل بأكثر من حجم التجارة العالمية عام ١٩٩٠م.

[مجلة الأهرام العربي، العدد: (١٨٠)]



## انتكاسة ليبرالية

معضلة الاتجاه الليبرالي تكمن في قدرته على تكوين هالة إعلامية ودعائية لا تتلاءم مع حجمه الطبيعي. لقد انشغل المؤسسون باستنارة الرأي العام، دون اهتمام بالقاعدة الشعبية وتنميتها.

من يستمع للطروحات الليبرالية، وزخم الأعلام الصحفية المساندة و«المطبلة» للتهج الليبرالي يظن أن المجتمع الكويتي يسير نحو العلمانية وهو منها قاب قوسين أو أدنى، ولكن من ينظر إلى حقيقة المجتمع الكويتي من الداخل يجد أنه أقرب للمجتمع الإسلامي المحافظ المتشعب بالقيم والبدائئ الإسلامية. لقد نجح الليبراليون مع بداية الستينيات بفضل موجة للد القومي، ومناهضة الإمبريالية في كسب ود الكويتي وعطفه، فصغت لهم الجماهير، ثم ما لبثت الفئة الواعية من هذه الجماهير أن تخلت عنهم عندما أدركت زيف الخطاب والشعارات والهتافات للبراقة والبعيدة عن الواقع.

[الكاتب الكويتي: عدل الفصار، جريدة الفيس، العدد: (4981)]

## استهزاء بالدين ودعوة للمنكر

إن البنت اليمنية لا تترهل البتة، إنها تتزوج وتنجب نزيهة من الأطفال وتظل برشاقة عود القات محتفظة برشاقتها إلى أن تشيخ، وحتى عندما يجف عودها وتموت فإنها لا تتعفن في قبرها كغيرها من نساء العالم ولا تقربها الديدان!! كل هذا ببركات هذا العشب السحري الذي قيل: إن أبانا آدم تناوله وطرد من الجنة بعد أن أغرته أمنا حواء!! ولم لا! وما هي بعض دول العالم تُحرّم القات وتطارد من جنتها المصطنعة كل يعني يتناوله وتنزل به أشد العقوبات، لكن القات سيفقد عشياً عالياً في عصر العولمة، وسيكتشف العالم المتخم عما قريب ميزة هذا العشب للوضع في القائمة السوداء.

ومع احترامي وتقديري لجمعية مكافحة القات التي تصدر نشرة دورية بعنوان -يمن بلا قات- إلا إنني على يقين بأن المستقبل في اليمن للقات، بل إنني أخشى على هؤلاء الذين يحلمون بيمن بلا قات أن يتحقق حلمهم بالمعكوس: فكل الدلائل والمؤشرات تؤكد أنه في المستقبل سيكون هناك قات فقط. قات بلا يمن.

[الكاتب اليمني: عبد الكريم الرازي، مجلة المجلة، العدد: (١٧٥)]

## بنس ما

### صنعوا!!

يعرض موقع على شبكة الإنترنت في الأرجنتين خدمة غير تقليدية، وهي مساعدة من يمارسون الحياة الزوجية على اجتذاب افتضاح امرهم. فنظير سداد مبلغ ١٢٠ دولار أمريكي يحصل المشترك في الموقع على خطة متكاملة لتحويل تحركاته وتسويغ غيابيه عن العمل والمنزل. وتتضمن الخطة التي يضعها العاملون في الموقع إرسال بطاقات دعوة لحضور مؤتمرات وهمية وتذاكر طيران مزيفة، وشهادات تثبت حضور تلك المؤتمرات. ويقول المسؤولون عن الموقع: إن الخدمة التي يقدمونها لعملائهم متفئة لدرجة تمكنهم من خداع زملائهم ورؤسائهم في العمل وليس فقط الزوجات والأزواج. وقد لاقى الموقع إقبالاً شديداً فور بدء عمله لدرجة أن مسؤوليه قرروا عدم قبول أكثر من ألف عميل في وقت واحد، والافت للنظر أن عملاء الموقع ليسوا جميعاً من الرجال، فنصفهم تقريباً من النساء. وذكر القائمون على الموقع أن النجاح الضخم الذي حققه مشروعهم في الأرجنتين جعلهم يفكرون في إقامة خدمات مماثلة في دول أخرى بأمريكا اللاتينية. ولم ينس القائمون على الموقع تجهيز مؤثرات صوتية تحاكي صوت قاعة اجتماعات، وتسمع تلك المؤثرات عبر الهاتف أثناء حديث السكرتيرة المزيفة. ويقول مسؤولو الموقع: إن احتمال انكشاف المؤامرة شبه معدوم؛ لأنهم يدرسون حالة كل عميل على حدة. ويضعون له الخطة المناسبة له.

[موقع هيئة الإذاعة البريطانية www.bbcarabic.com]



## تحسبهم جميعاً

دلت نتائج استطلاع رأي جديد في «إسرائيل» أن الشباب من طلاب المدارس الثانوية يكرهون المستوطنين اليهود في الضفة الغربية بالدرجة الأولى ثم يكرهون العرب بمقدار مشابه تقريباً. وجاءت هذه النتيجة مفاجئة للغاية.

ولجرت الاستطلاع صحيفة «يديعوت أحرونوت» بواسطة معنيين جامعيين، إسرائيليين (الجامعة العبرية في القدس) وفلسطيني (جامعة بيرزيت) بمشاركة ٦٢٠٠ تلميذ من ثانويات يهودية وعربية في «إسرائيل» (العرب هم فلسطينيو ١٩٤٨م) ونشرت نتائجها في الصحيفة، وفيما يلي أبرز ما جاء فيها:

- في المجموعة الكاملة للتلاميذ، بغض النظر عن الانتماء تبين أن ٥١٪ منهم يكرهون المستوطنين في الضفة الغربية أكثر من أية فئة سياسية أخرى، وأن ٥٠٪ يكرهون العرب بالدرجة الأولى، و٤٧٪ يكرهون اليهود المتدينين المتزمتين (حريديم) بالدرجة الأولى.

- في هذه المجموعة أيضاً، قال ٤٧٪: إنهم يكرهون رئيس الحكومة اليميني السابق بنيامين نتنياهو، و٢٧٪ قالوا: إنهم يكرهون إيهود باراك، و٢٤٪ قالوا: إنهم يكرهون شمعون بيريز.

- بلغت نسبة الذين يكرهون حركة «سلام الآن» ٣٤٪، لكن نسبة الكراهية لليهود أكثر ٣٥٪ والكراهية لحزب العمل ٢٤٪. عند الدخول في التفاصيل يتضح أن الفوارق في الكراهية للمستوطنين والعرب تعود إلى الانتماءات الطائفية. إذ أنه في صفوف التلاميذ اليهود الأشكناز، يكرهون اليهود المستوطنين ٥٦٪، واليهود المتدينين المتزمتين ٥٠٪ أكثر من كراهيتهم للعرب ٣٨٪. أما اليهود الشرقيون فإنهم يكرهون العرب أولاً ٦٣٪ ثم حركة «سلام الآن». وأما التلاميذ العرب فإنهم يكرهون أولاً اليهود المتدينين المتزمتين ٨٥٪ ثم المستوطنين ٧٣٪.

ورأت الدكتورة داليا مور، المشرقة على هذا البحث، أن الوضع بين الشباب مثله بين الكبار في «إسرائيل»: يشكل هوة اجتماعية كبيرة بدأت تأخذ طابع الكراهية، وهناك خطر في تدموره إلى العنف. وقالت: إنها تجد في موقف اليهود من المستوطنين كراهية للعنف ومحاربة مسيرة السلام، وكذلك إحساساً لديهم بأن المستوطنين يبتزون الدولة، ومواقفهم ليست مبنية على أية مبادئ.

[جريدة الشرق الأوسط، العدد: (٧٩٥٩)]

## مع القرامطة والماركسية

ماذا لفت نظرك في تجربة «ثورة ظفار»، لكي تكتبها من جديد؟

لفت نظري في هذه التجربة جراتها في محاولة وضع الشعارات الثورية موضع التنفيذ والتطبيق، في مجتمع تقليدي كان شديد التخلف، خصوصاً أنها تمت في إطار من المرجعيات المختلفة المتأثرة بشعارات القوميين العرب، وصعود عبد الناصر ومواجهته للرجعية والنفوذ الاستعماري في المنطقة. إضافة إلى استفادتها من الماركسية. وهذه التأثيرات كانت مهمة عصر كامل، وهي تجربة حاولت الرد على أسئلة كانت مطروحة ولا تزال، في اتجاه البحث عن طريق للتنمية والتحديث والاستقلال الوطني. وبمعنى آخر فإن ثورة «ظفار» ليست إلا محاولة للتغيير، اصطلمت بأوضاع معقدة. ولأن قوانين التغيير جزء أساسي من قوانين الحياة، فلا بد من تأملها للاستفادة منها في المستقبل. وهي تجربة أجهضت تحت ضغط عوامل وتناقضات عدة، بين التقليدية والتحديث، وبين الانانية القروية والجماعية. وبين صورة الاستقلال الوطني عندما تتناقض مصالحه مع النفوذ الأجنبي ومؤامراته ومصالحه. لدي تجربة قديمة في هذا الموضوع، حدثت عام ١٩٧٩م حيث عملت على سيناريو عن ثورة القرامطة بالتعاون مع السينمائيين السوريين عمر أميرلاي ومحمد ملص، وللأسف لم يخرج هذا العمل إلى النور في شكل فيلم، وأفكر جيداً في الاشتغال عليه من جديد في شكل روائي، لكن ما عطلني هو أنني وجدت أن «ثورة ظفار» وأحداثها أكثر قرباً من لحظتنا الراهنة. [الكتاب المصري: إبراهيم أصلان، مجلة الوسط، العدد: (٤٥١)]



## أخلاق أمريكية في مهمة إنسانية

أظهر تقرير عن تحقيق عسكري نشره البنتاجون رسمياً أن جنوداً أمريكيين من قوة حفظ السلام التابعة للأمم المتحدة في كوسوفا أساءوا معاملة مدنيين (من خلال انتهاك المبادئ الأساسية لكرامة البشر).

وأفاد التحقيق الذي قام به الكولونيل جون مورجان أن عناصر من الوحدة الأمريكية خالفوا التعليمات العسكرية وعمدوا إلى (مضايقة واستجواب وإهانة وضرب البان). واعترف التقرير بوجود عدد من الحوادث التي تعرضت لها نساء من كوسوفا؛ حيث قام بعض الجنود بعلامسة عوراتهن إضافة إلى شكاوى من إجراء عمليات تفتيش غير ملائمة. كما قام أحد أعضاء القوة الأمريكية باغتصاب وقتل فتاة البانية عمرها ١١ عاماً!!

[جريدة البيل، العدد: (٧٢٩٩)]

## بنور الشر

الصورة التي يطالعها المرء في موقع «بنور للسلام» على الإنترنت تبدو بريئة وجذابة إلى حد كبير. يقولون: الحكومات تصوغ للعاهدات، لكن الناس هم الذين يصنعون السلام. وحركة بنور السلام تفعل ما لا تستطيع أي حكومة أن تقوم به، إنها تغرس بذور ذلك الحلم الجميل في أعماق الأطفال الذين شيوا وسط أهوال الحرب، فتعلمهم كيف يتعايشون مع بعضهم بعضاً، وكيف يتبادلون الثقة فيما بينهم على نحو يمتص أسباب الصدام والصراع، ويُمكن الذين أعمتهم الكراهية من أن يبصروا الوجه الآخر، الإنساني لأعدائهم. في موضع آخر يقولون: نحن منظمة أهلية غير رسمية، ومحيدة، ولا شأن لنا بالسياسة، وكل مرادنا أن نساعد صبيان وصبايا مناطق الصراع على أن يتعلموا «مهارات صنع السلام». وقد جهلنا المعسكر الذي أقمناه في غابات ولاية «مين» (في الشمال الشرقي للولايات المتحدة) مخفياً لمساعدة تلك الفئات على التفاهم والتفاعل المتبادل بعدما وفرنا جواً مواتياً لهذا الغرض؛ إذ من خلال تعليم الجميع فضائل الاتصالات واحترام الرأي الآخر، وعبر استمرار التواصل ومع استخدام تقنيات وفنون حل الصراعات، فإننا نتيح لأولئك الفتيان أن يفهم ويتفهم كل منهما الآخر، فإننا نسلح الجيل القادم بالأفكار والقرارات القيادية اللازمة لإنهاء دورة العنف وإقامة السلام على الأرض. وهدفنا هو الجمع بين الأجيال الجديدة من العرب والإسرائيليين، وتنقية وجدانهم من بذور «الخوف والتوجس والكراهية» في بداية عملها نجحت في جمع ٥٠ فتى وفتاة من ثلاثة أقطار شرق أوسطية، بينها «إسرائيل»، وبمضي الوقت نجحت في جذب أبناء نماني دول بالمنطقة هي: إسرائيل، الأردن، فلسطين، مصر، المغرب، تونس، قطر، اليمن، ووصل عدد المشاركين في المعسكر الصيفي الذي أقيم في العام الماضي إلى ٤٠٠ شخص قدموا من تلك الدول، وهؤلاء تم انتقاؤهم من بين ألفي فتى وفتاة تقدموا للالتحاق بالمعسكر.

[مجلة المجلة، العدد: (١٠٧٢)]

## احتمال

### وارد

وجدت حكومة جنوب إفريقيا نفسها مرة أخرى في صلب جدل حول مرض الإيدز بعدما وزعت نسخة عن فصل في كتاب أكد أن مؤتمرات دولية ساهمت في نقل هذا الفيروس إلى القارة الإفريقية. وأكدت باتريسيا لامبرت الناطقة باسم وزيرة الصحة أن الأخيرة نقلت نسخة لهذا الفصل الوارد في كتاب يتضمن فرضيات مشكوكاً فيها إلى وزراء الصحة في مختلف أقاليم البلاد.

وفي كتابه: «هاك حصان شاحب» أكد وليام كوبر أن طائفة «إيلوميناتي» الداعية إلى تشكيل حكومة عالمية نقلت الفيروس إلى إفريقيا في ١٩٧٨م بواسطة لقاح ضد مرض الجدري للقضاء على سكان القارة.

[حريدة الحياة، العدد: (١٣٦٢)]



## في عهد الشيخ وحيد

قام وفد إندونيسي اقتصادي رسمي يضم رؤساء شركات الصناعة والاستثمار بزيارة (إسرائيل) لأول مرة من أجل عقد لقاءات اقتصادية وتجارية، وقام الوفد بزيارة الأردن ومناطق السلطة الفلسطينية حسب تعليمات حكومة إندونيسيا؛ وذلك بهدف تفادي أي نقد من جانب العناصر الإسلامية بسبب إرسال الوفد إلى (إسرائيل)، وذلك في أعقاب زيارة وفد إسرائيلي لإندونيسيا لدراسة العلاقات الاقتصادية بين الدولتين، وقد استضافت الفرقة التجارية في (إسرائيل) الوفد الإندونيسي، وكذلك وزارتي التجارة والصناعة والخارجية واتحاد الصناعيين ومعهد الصادرات.

[صحيفة معارف اليهودية - (مترجم)]

## لا يتحملون الأخلاق!!

لم يستطع حزب العمال البريطاني تحمل أعباء انتهاج المبدأ الأخلاقي في سياسته الخارجية لمدة طويلة؛ فقد صرحت مصادر بالحزب بأن زعامات الحزب قررت إسقاط هذا المبدأ في حملتها الانتخابية المقبلة. وقالت المصادر: إن شعار ربط السياسة الخارجية بالأخلاق أصبح عبئاً ثقيلاً على كامل وزير الخارجية البريطاني روبن كوك، الذي كان قد أعلنه بعد أيام من وصول حزب العمال إلى الحكم في مايو 1997م. وأضافت المصادر أن هذا الشعار امتلأ بالقنوط بعد رفض وزراء حزب العمال منع مبيعات الأسلحة لأنظمة حكم سجلها سيئ في مجال حقوق الإنسان.

[جريدة الامراء، العدد: (٤٦٥٤٦)]

## فليبكوا على حائط آخر!!

كشف عالم الآثار اليهودي (إبراهيم برانيس) الذي قضى معظم حياته في إجراء حفريات حول القدس وعلاقتها باليهود إلى استنتاجات غاية في الخطورة تقول: إنه لا يوجد أي دليل على وجود ما يسمى بـ «حائط المبكى». وقال عالم الآثار في تصريحات أدلى بها مؤخراً: «إنه في المكان الذي يدعى اليهود الآن أنه حائط المبكى والملاصق لسور المسجد الأقصى لا يوجد شيء اسمه حائط المبكى».

[جريدة السبيل الأرمنية، العدد: (٣٥١)]

## تعليق على الأحداث

### لا تتركوها وحيدة!!

لم تكن المجزرة التي قام بها الصهاينة في حق المسلمين في المسجد الأقصى المبارك - بعد زيارة «أريل شارون» - لم تكن الأولى، ولن تكون الأخيرة في صراعنا مع يهود، موافق اليهود لا تستقرب، لكن الذي نستغربه الآن هي تلك الحال التي وصل إليها المسلمون في تفاعلهم مع مذابح الأقصى، مع تهويد القدس، مع ضياع فلسطين. كانت الأحداث تجري في الأرض المقدسة، تجري معها أعين المسلمين تتابعها، كان الدم يقطر من جريح واحد، تقور له دماء المسلمين، غصيبة وحرناً، كان الخطيب يخطب والكاظم يكتب والمقاهر يظهر غيرته على بلاد الإسلام وحرمانها المنهكة، يندد العلماء، تشجب الحكومات، تعترض النقابات، كان الكل يتفاعل مع الحدث هناك، ومع هذه المذبحة لم تكن هذه الصورة كما هي! بالرغم من أن فلسطين كما هي، واليهود كما هم، والقتلى والجرحى كما هم كذلك. ما الذي حدث للمسلمين؟! كنا نظن أن تفاعلهم مع الأحداث مرتبط بدمى التأثير الإعلامي وحجم الصور المنقولة، كما حدث مع البوسنة والصومال والشيشان، ولكن الأمر قد ازداد سوءاً، فالصور المعروضة عليهم أيضاً كما هي من عشرات السنين. إن دلالات كثيرة تحملها إلينا الأحداث، ونخشى أن يكون أشدها: موت الإحساس بداخلنا تجاه إخواننا ومقدساتنا. ونخشى نسيان القضية بالأمها المريعة بعد هدوء العاصفة، ولا نفيق ولا نمد لها يد العون إلا مع مجزرة أخرى وقتلى آخرين، فنتركهم عليهم ببعض دموعنا وبعض من حشراتنا للوقت وبعض من أحاديثنا، ونحسب أننا قدما شيئاً بهذه المشاركات الكبيرة!! وإن كان الشعار السياسي للخرز الذي ترفعه كثير من الدول العربية «التسوية» لم تغيره تلك الأحداث بجسامتها!! إلا أن هذه المواقف لا تعبر عن أحاسيس الأمة، لكن الذي نخشاه ونحزن له أن يتحول واقع كثير من المسلمين اليوم شعاراً جديداً بعنوان: «فلسطين رئيس جميعها»!!



## العولمة الدينية.. دعوة خطيرة

في سابقة خطيرة وقبل القمة الألفية التي جمعت زعماء العالم، عُقد في الأمم المتحدة ما سمي بمؤتمر الأديان، ولم يتل هذا المؤتمر حظه من التغطية الإعلامية، فيبدو أنه كان مقصوداً أن تكون هناك «تغطية» كاملة على أعمال المؤتمر فلا يظهر منه شيء. انطوى المؤتمر على دعوة كثرية انتهت بتوقيع زعماء العالم الدينيين على أن كل الأديان سواءا ولم يحدد المنظّمون معنى الدين بشكل من الأشكال، وكان الاتفاق الضمني أن الدين هو ما تعتقد أنه دين، وحدد المنظّمون شرطين فقط لمنع ازدياد المؤتمر - بعد هذا التعريف المائع - فاشترطوا للمشاركة في هذا المؤتمر ألا يقل عمر هذا الدين عن ١٠٠ سنة، وألا يكون مؤسس هذا الدين على قيد الحياة!!

ولا يخفى على مسلم أن دين الإسلام خاتم الأديان وأفضلها، وأنه الدين الحق الذي لا يقبل الله غيره. وأن مساوئته مع غيره من الأديان حتى السماوية منها التي سبقته كفر: إذ هو ناسخ لها، فكيف بإديان أنت بعده.

وإن كان هذا عجباً، فالأعجب من هذه الدعوة: مشاركة بعض المنتسبين إلى العلم في بعض بلاد الإسلام في هذا المؤتمر الكفري العالمي، وتوقيعهم على ما اتفق عليه من هذه المساواة الشائنة.

والأكثر من ذلك: شعور أحد المفتين في بلاد الإسلام بخيبة الأمل الكبيرة لعدم مشاركة «الدلاي لاما» البوذي في هذا المؤتمر لأسباب سياسية - وحزنه لذلك كثيراً!! فإذا كان الدين - على حد قوله - لا يتدخل في السياسة؛ فلا ينبغي للسياسة أن تتدخل في الدين.

إن تبني الأمم المتحدة لهذا المؤتمر خطوة خطيرة لعولمة الأديان تسعى لتقريب ما تبقى للمسلمين من دينهم في ديانة عالمية جديدة، فانتبهوا! معاشر المسلمين: قلم يبق لنا إلا ديننا، فإنه وإن تمت عولمة المسلمين وهم مجبرون في كافة شؤونهم؛ فإن للدين شأنًا آخر.

## أم الكاثوليكية.. كم أنت بغيضة!!

ما زالت فرنسا على عهدا مع دينها وعداؤها الشديد للإسلام والمسلمين، وفي الفترة الأخيرة وخلال أسبوع واحد فقط كان لفرنسا مع المسلمين في بلادهم وفي بلادها ثلاثة مواقف لافتة للنظر:

- الموقف الأول: عند دخول طالبة مصرية مدرستها الفرنسية المتوسطة في مدينة الإسكندرية وهي مرتدية الحجاب - إيشارب !!، اعترض مدير المدرسة؛ لأن هذا الحجاب محظور في المدارس الفرنسية حتى لو كانت خارج فرنسا، فهي خاضعة لنظام التعليم الفرنسي في المدارس الفرنسية، فهو لا يريد تمييزاً بين الطالبات بحجابها المرفوض؛ وقد تم فصل طالبة من المدرسة وأشقائها - الذكور - الثلاثة!!.

- الموقف الثاني: في مدرسة بنات ثانوية فرنسية - أيضاً - في أبو ظبي، تم توزيع كتاب مقرر على الطالبات تحت عنوان «زهرات الشر» غلاف الكتاب يحمل صورة لفتاتين مخمورتين وعاريتين تماماً وتمارسان الشذوذ، هذا الغلاف!! أما المضمون: فهو دعوة تفصيلية لممارسة هذا السلوك الذي تترفع عنه الحيوانات، وسوء المستشار الثقافي للسفارة الفرنسية في أبو ظبي ذلك بأنه منهج جديد لهذا العام، ولم يكن لديه علم به!!

- الموقف الثالث: في قلب فرنسا بلد الحرية والثقافة، وبالتحديد في مدينة نيس «جنوب فرنسا» رفض جاك بيرار، رئيس البلدية السماح للمسلمين هناك ببناء مسجد، وقال: إن المساجد التي هي أماكن للعبادة يصعب تصورها في جمهورية علمانية، لدينا حصة كافية من قبائل المسلمين في فرنسا، ولا نرغب في المزيد.

سبق تلك المواقف أكبر منها وأكثر وستلونها مثلها وأكثر منها كذلك، هذا يقين؛ فتاريخ أم الكاثوليكية مع إسلامنا مرير، بيد أننا نهيب بالمسلمين الذين يضعون بناتهم في أحضان هذه الأم أن يفتقوا لأنفسهم.



للزوال؟ وهل هي حركة تاريخية ستستمر في  
النمو، أم هي فقاعة من الفقاعات التي ولدت  
لتموت؟!

وهناك غموض فيما يتعلق بنتائج العولة  
ومتربياتها بالنسبة للواقع العربي؛ فهل العولة  
حالة صحية، أم مرضية؟ وهل هي حركة  
استعمارية، أم تحريرية؟ هل ستصحب في سياق  
الاستقلال والذاتية، أم التبعية والاستتباع؟  
ثم هل المطلوب منا الانغماس فيها، أم  
الانكماش عنها؟ هل ستحتوينا، أم سنحتويها؟ هل  
ستزيدنا تقدماً أم ستضاعف تأخرنا؟!

إن مؤلفات: مثل كتاب: «نهاية التاريخ»  
لفوكاياما، وكتاب: «صراع الحضارات»  
لهنتنغتون وكتاب: «صعود وهبوط  
الإمبراطوريات» لبول كيندي، وكتاب: «الموجة  
التالية» لتوفلر، وكتب أخرى من تلك التي برزت  
خلال السنوات الأخيرة، تأتي ضمن سياق  
المشروع الفكري في الدول المتقدمة لفهم العولة  
والكوكبية الاقتصادية، باستكشاف آفاقها  
وفرصها وتحدياتها ومساراتها المستقبلية.

يقول د. محيي محمد مسعد في كتابه:  
«ظاهرة العولة: الأوهام والحقائق»<sup>(١)</sup>: إن  
الكتابات السابقة تشكل درجات عالية من الوعي  
بالعولة (اللحظة الحضارية القائمة).

## الموقف

## من العولة

د. زيد بن محمد الرماني

استحوذت العولة على أوسع اهتمام في  
أدبيات العالم العربي الاقتصادية والثقافية  
والسياسية والتربوية والإعلامية والتقنية،  
وسيتضاعف هذا الاهتمام في القرن الحادي  
والعشرين الذي ستصبح العولة من أبرز  
مظاهره، والأكثر تأثيراً على صياغة ملامحه  
وقسماته وتضاريسه.

إن العولة التي أصبحت لغة دارجة في  
الأدبيات المعاصرة ما زالت تعاني من بعض  
الغموض؛ فهناك غموض فيما يتعلق بمعنى  
العولة وبحقيقتها: فهل هي ظاهرة حياتية  
جديدة، أم مجرد موضة فكرية طارئة مصيرها



ليس ثمة أزمات، بل مجرد تبديل وتحول يقودان مجتمعاً بأكمله، بل وحتى حضارة بأجمعها إلى المجهول؟!

وقد انتقد هذه الأصوات الغاضبة آلان ميك في كتابه: «العولة السعيدة»<sup>(٤)</sup> الذي حاول أن يقدم العولة على أنها ليست شراً أو خيراً في ذاتها، ولا داعي للإفراط في وصفها بالوحشية أو الفتك والرعب ونشر الأجواء المفزعة حولها.

ومن ثم فإن البشرية بحاجة إلى تكوين وعي عالمي له خاصية الاتصال والتواصل على الأصعدة والمستويات المختلفة، لمواجهة المخاطر والتحديات التي يتأثر فيها العالم كله، مثل: ظاهرة العولة ومشكلات البيئة والتلوث، والاحتباس الحراري، وقضايا الصحة والسكان والفقر والجاعة ونقص الغذاء والمياه.

يقول زكي الميلاد في كتابه: «المسألة الحضارية: كيف نبني مستقبلنا في عالم متغير؟»<sup>(٥)</sup>: إن المشكلة الحقيقية ليست في العولة، وإنما جذر المشكلة في تباين مستويات التطور الحضاري في العالم، الذي يجعل من

لقد كان ملفتاً للمتلأمل ما تعرضت له العولة من نقد صارم وعنيف برهن على تخوفات حقيقية؛ فالأمم والحضارات ليست على استعداد للاستتباع الحضاري لتغير العولة الجارف، وما أطلقت من أحلام وروية ووعود سحرية تخفي وراءها أضراراً خطيرة، كالتالي حاول أن يصورها كتاب «العولة والجنوب»<sup>(١)</sup> لكرولين طوماس وبيتر ولكين، الذي اعتبر العولة آلية لتكريس الفوارق بين الشمال اللتخم بالغنى والجنوب الذي يعاني من الفقر المدقع.

أو التي صورها كتاب «العولة: النظرية والممارسة»<sup>(٢)</sup> لمؤلفيه: إيلينور كوفمن وجيليلان ينفز؛ حيث اعتبر أن ظاهرة العولة قد دشنت عهداً فظاً من العدوان على البيئة، كان من مظاهرها انتشار التلوث وتآكل طبقة الأوزون، وانكماش التنوع الأحيائي، والهدر في مصادر الطاقة.

أو الذي تحدثت عنه فيفيلان فورستر في كتابها: «الرعب الأقتصادي»<sup>(٣)</sup> حيث عرضت السؤال الآتي: ما الذي يحصل عندما نعلم أنه

(١) كرولين طوماس وآخر «العولة والجنوب» ص ٣٠.

(٢) إيلينور كوفمن وآخر «العولة النظرية والممارسة» ص ٢٢.

(٣) فيفيلان فورستر «الرعب الأقتصادي» ص ٧.

(٤) آلان ميك «العولة السعيدة» ص ٦٢.

(٥) زكي الميلاد «المسألة الحضارية» ص ٢٨.





لبداية القرن الحادي والعشرين.

هذه العولة، إذن، إنما تخدم مصالح وأفكار الطرف القوي في العالم، وتطمس الأطراف الأخرى، وهي ليست العولة التي يحتاجها العالم في هذه المرحلة، أو التي يتطلع إليها مع القرن الحادي والعشرين.

فهذه العولة - التي عبر عنها الغرب - تركز على الانتفاع المادي والجشع الاقتصادي واحتكار الثروات ورفع القيود عن الأسواق والبضائع وامتصاص الأموال، وهذه الأمور هي من أكثر العوامل سبباً وتحريضاً على النزاع والصدام والصراع.

إن عولة الغرب اقتصادية في الأساس تتوخى الربح والنفع المادي، والأبعاد والحقول الأخرى التي ارتبطت بها كالثقافة والاجتماع والتربية والإعلام وغيرها إنما وظفت لذات الغاية الاقتصادية النفعية.

إن الخوف الحقيقي على هويات العالم وثقافته من اكتساح العولة الغربية وفرض الاتجاه الواحد جاء نتيجة وجود الضعف والضمور في بنية بعض تلك الهويات والثقافات وتكويناتها، مما يستدعي ضرورة التجديد

الغرب الطرف المستفيد من هذه العولة، باعتباره أنجز مشروعه في التقدم.

وللمشكلة مع الغرب أنه حول مشروعه في التقدم إلى تكريس التبعية وضبط آليات السيطرة على العالم.

فالمواجهة الحقيقية للعولة هي عن طريق الإنماء والبناء وإنجاز مشروعات التقدم وال عمران. يذهب صادق جلال العظم في مقالة له بعنوان: «ما هي العولة؟»<sup>(١)</sup> إلى أن العولة هي عقبة التحول الرأسمالي العميق للإنسانية جمعاء في ظل هيمنة دول المركز وبقيادتها وتحت سيطرتها، وفي ظل سيادة نظام عالمي للتبادل غير المتكافئ.

ويشير محمد عابد الجابري في مقالة له بعنوان: «العولة والهوية الثقافية»<sup>(٢)</sup> إلى أن العولة هي ما بعد الاستعمار، وأنها مجرد آلية من آليات التطور الرأسمالي يعكس إرادة الهيمنة على العالم.

وفي مقالته: «أصل العولة وفصلها»<sup>(٣)</sup> يقول جورج طرابيشي: إن مفهوم العولة لم يعرف الاستقرار بعد، وتبقى العولة هي الظاهرة التاريخية لنهاية القرن العشرين أو

(١) د. صادق العظم «ما هي العولة؟» ص ٣٤.

(٢) د. محمد عابد الجابري «العولة والهوية الثقافية» ص ٢.

(٣) جورج طرابيشي «أصل العولة» ص ١٦.





## إن العولمة تضع أمام المفكرين المسلمين سؤال المستقبل المشروع الحضاري الإسلامي المعاصر

والكلية الاقتصادية والاجتماعية والسياسية  
والإعلامية والفكرية التي تتناسب مع إمكانات  
وقدرات كل دولة.

وأخيراً، فإن العولمة تستدعي من الأمم  
والحضارات أن تجدد نظرتها إلى العالم وتعيد  
تقويمها حضارياً فهل ستكون العولمة آخر  
مطافئ الغرب؟ أم أنها ستكون قاعدة انبعاث  
الحضارات الأخرى؟

هذا يعني أن للعولمة أسئلتها الصامتة  
والمتجدة، وأنها ستفتح أكثر من احتمال على  
العالم والمستقبل.

ورغم ما سبق، فإنه سوف يستمر الجدل  
الذي يختلط فيه المعقول باللامعقول، والحقائق  
بالأوهام، والوقائع بالافتراضات، والموافق  
والمخالف، في قضية العولمة!!

الداخلي لمزيد من الحماية والمناعة والتحصين<sup>(١)</sup>.  
ومن ثم، فإن العولمة التي يحتاج إليها العالم  
هي العولمة التي يشترك الجميع في صنعها  
وصياغتها لا أن ينفرد طرف واحد بها ويسخرها  
لصالح امتيازاته، ووفق فلسفته الفكرية  
والاقتصادية والاجتماعية.

وإذا كانت العولمة قد قوبلت في العالم  
باعتراضات شديدة وانتقادات قاسية، فلأنها  
تخدم طرفاً واحداً، وتعبّر عن رؤية هذا الطرف  
وهو الغرب.

إن العولمة تضع أمام المفكرين المسلمين  
سؤال المستقبل عن المشروع الحضاري  
الإسلامي المعاصر الذي تجد فيه الأمم  
والحضارات خياراً واتجاهاً مقنعاً وفعالاً  
ومختلفاً عن الخيار والاتجاه الذي يفرضه الغرب  
على العالم.

والمستقبل ليس مفتوحاً على الغرب فحسب،  
بل هو مفتوح على كل الثقافات والأمم  
والحضارات وبحاجة إلى اكتشاف جديد في  
زمن زحف العولمة.

إن الأدبيات الإسلامية والعربية في هذا  
الوقت مطالبة وبإلحاح لتكثيف الحوار والمناقشة  
والتباحث حول المشروع الحضاري الإسلامي،

(١) ميكل تومبسون وآخرون «نظرية الثقافة» ص ١٠، ١١.





# ظاهرة القلق.. الأعراض والعلاج

## لطف الله وجهه

الجسد ، فيفقدون إنسانيتهم ويصبحون قوالب حجرية لا تقبل التمدد ، وترفض التوسع والانسراح .  
 وأساس الراحة والطمانينة الانسراح والسعة ،  
 وتلك القوالب الحجرية الجامدة تمنع من ذلك فيحدث الضيق والقلق والاضطراب ، فهذه نتيجة العناية بالمادة الجامدة مع إهمال المادة اللطيفة .

لكن العناية بالروح والجسد - كل بقدره - يفسح المجال أمام هذه المادة اللطيفة أن تعانق العالم العلوي ، وأن تسري في مجال الكون الرحب الواسع ، تنظر فيه وتتأمل حقائقه ، وترجع بالعبر

المفيدة ، والفوائد العجيبة ، دون مانع أو قيد .  
 من الجسد ، بل ربما سرت لطيفة الروح إلى الجسد فيزول عنه الجمود ، وذلك مما يشرح الصدر وينفس الكريات ، ويزيل عن البدن أمراضه وعله ، وهذا حال من أعطى كل شيء حقه ، فلم يهمل حاجات الروح مقابل حاجات الجسد ، قال الله - تعالى - : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ [الأنعام : ١٢٥] .

إن الإنسان نصفه روح ونصفه جسد ، فمن صار غايته في جسده لم يعد إنساناً ، أرايتم في يوم ما نصف إنسان ، ليس له إلا عين واحدة وأذن واحدة ، وشق فم ، وشق أنف ، وشق وجه وشعر ، ويد ورجل واحدة؟ هل أرايتم صورة بشعة كهذه؟ فهذا مثل من جمد ولم يلطف . من نظر إلى جسده

نسمع أن في الغرب أعداداً هائلة من المصابين بالقلق والاكتئاب يضطرون لزيرة عيادات الصحة النفسية بصفة دورية ، وليس غريباً أن يكونوا كذلك ، لكن الغريب أن نسمع عن مثل ذلك بين المسلمين ؛ فأعداد المترددين على العيادات النفسية في ازدياد ، وقد سمعنا منذ فترة أن شاباً مات منتحراً ، فلم يحدث مثل هذا عند المسلمين ، وهذا القرآن والنور النبوي بين أيديهم ، والعلماء الصادقون لا ييخلون عليهم بنصيحة؟ أظن أن السبب هو الإغراق في الماديات .

فالفريسيون مبدؤهم وحياتهم وأهدافهم كلها مادية ، وليس لهم عناية بالجانب الروحي ، وهذا هو السبب في شقاوتهم ، والمسلم الذي يبالغ في العناية بجسده مع إهمال روحه يعتريه ما يعترى الكافر من ضيق واكتئاب وحاجة ملحة إلى زيارة العيادات النفسية بصفة دائمة . إن الإنسان مخلوق من مادة جامدة أرضية محصورة في نطاق معين ، ومادة لطيفة روحية تسبح في العالم بلا حدود ، وكل من هاتين المادتين تحتاج إلى عناية خاصة ؛ فالعناية بإحداهما دون الأخرى تنقص إنسانيته ، وذلك ينعكس سلباً على راحته .

وأكثر الناس اليوم يقبلون جانب المادة الجامدة (الجسد) فيسري هذا الجمود إلى المادة اللطيفة (الروح) فتصبح كذلك جامدة محصورة في حدود



ولم يلتفت إلى روحه هو نصف إنسان في كل شيء، لم يعرف من إنسانيته إلا الجمود والتجمد والقسوة والغلظة، فأتى لثل هذا أن ينعم أو يطمئن؟ إنه يخالف إنسانيته وطبيعته وخلقت التي خلقه الله عليها، ومن رام مخالفة الإنسانية أو كسر الطبيعة أو تغيير الخلقة الربانية انكسر وتشتت وضاع، وأحاط به القلق والاكتئاب، فيبحث عن المخرج فلا يجده إلا في الانتحار، بعد يأسه من عيادات الطب النفسي أن يجد فيها الطمأنينة والانتشراح.

إن الله - جل شأنه - عندما خلقنا في هذه الدنيا لم يخلقنا هملًا، بل خلقنا لغاية، وهذه الغاية باختصار أن نعبد الله وأن ندعو الناس إلى عبادته، ومن لازم ذلك عمارة الأرض بالقدر الذي يحقق تلك الغاية، وهذه العبادة منسجمة غاية الانسجام مع إنسانيتنا؛ فالعبادة تلبى حاجة الروح. قال - تعالى -: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ (١٤) وذكر اسم ربه فصلً ﴿الاعلى: ١٤ - ١٥﴾، والعبادة لا تحصل إلا بممارسة الأرض بالسعي في الرزق وإعداد القوة لإرهاب العدو، وتلك تلبى حاجة الجسد. قال - تعالى -: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ [الملك: ١٥]، وقال: ﴿وَأَعْلَوْا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْغَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠]، وبذلك تكون الإنسانية متكاملة متوازنة فتستقر الحياة، وتحلو اللحظات، ويزول عنها أسباب القلق، فأتى للقلق أن يغيث الإنسان إذا صار مدركاً لأهمية التوازن في الحياة بين حاجات الروح والجسد؛ ولا يحقق هذا التوازن إلا المؤمن، ولذا فإنه يعيش حياة طيبة مطمئنة، ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨] بعكس الذي يقدم حاجات الجسد فإنه يختل ميزانه، وتختفي حدود إنسانيته فيدركه الشقاء، كالبقال الذي لا يملك

ميراثاً يبيع به، وصاحب الأرض الذي لا يعرف حدود أرضه، قال - تعالى -: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [طه: ١٧٤].

تقولون: قد عرفنا وسمعنا مراراً ما تقول؛ فاذكر لنا المخرج من هذا المأزق الذي نقع فيه دائماً، مع معرفتنا أهمية العناية بالروح وأنه سبب السعادة إلا أننا ننساق وراء الجسد فنشعر بخيبة الأمل والضييق يحاصرنا في كل مكان؛ فلا نحن الذين علمنا فسعنا، ولا نحن الذين جهلنا فاعتزنا بجهلنا!

فالجواب أن تقول: لا تُتال الثمرة بالأمانى والأحلام، إنما تُتال بالعمل والجد والصديق؛ فنحن نعلم ونسمع دائماً مثل هذا الكلام، لكن من الذي يعمل له؟ إننا نريد أن يدخل الاطمئنان في قلوبنا والعيش الهنيء، بمجرد أن نسمع ونعلم دون أن نعمل، وهذا خطأ، فلم يكن الإنسان ليبلغ الرزق بلا سعي، ولم يكن له أن يرزق الولد بلا زوجة، ولم يكن له ليشفى من المرض بلا دواء، وكذا لم يكن له ليطمئن وينشرح صدره بلا عمل صالح وذكر دائم؛ فحاجات الروح كحاجات الجسد، وهل يستغني المرء عن الطعام يوماً؟ هل يستغني عن اللباس وقتاً؟ هل يستغني عن المسكن لحظة؟ كذلك لا يستغني عن الذكر والعمل الصالح؛ فهو محتاج إليه أعظم من حاجته إلى الطعام والماء واللباس والمسكن بل والهواء؛ فإن حاجات الجسد إذا امتنع منها فإن غاية ما في الأمر هلاك نفسه وبيته، لكنه إذا امتنع من حاجات روحه خسر الدنيا والآخرة، وكان في جهنم معذباً لا يموت فيها ولا يحيا.

هذا العالم المادي بدأ يجمع ما تنثر منه في الحقبة الماضية ويعود إلى رشده بعد إلحاده ويقر بأن عبادة الله هي المنجاة من كل الأمراض الجسدية والروحية، وعلماء العالم الماديون يعقنون كل سنة اجتماعات مكثفة لدراسة تأثيرات العبادة والذكر على



البدن، ويخرجون بتوصيات تتفق مع ما جاء به الإسلام من أهمية العناية بالعبادة وخطورة الإغراق في الماديات؛ فهؤلاء أصحاب الملة والعلم المجرد والإلحاد يقولون هذا، رجعوا عن إلحاحهم بعد أن ذاقوا ويلات مخالفة الطبيعة الكونية ومحاولة كسر الخلقة الربانية، وعرفوا أن الطريق الصحيح هو انسجام الجسد مع الروح لا طغيانه عليه؛ فهل نحن بحاجة إلى اعترافاتهم ليؤمن بعضنا بما جاء عن ربنا؟ نعم! فإن بعض المسلمين - وهذا ما يؤسف له - لا يؤمن ولا يطمئن إلى الحقائق الكونية والشرعية إلا إذا جاءت عن العالم الغربي اللدني، وهذا نوع من الانهزامية والتبعية للمقيدة التي تشكك في إيمان المسلم وتجعله عرضة للتقلبات، لكن الله - تعالى - يقول: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَكُونُوا فِي سَفَرٍ مِنْهُمْ ثُمَّ لَا يجدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْأَلُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥]، فنحن نؤمن بما جاء عن الله - تعالى - على لسان رسول الله ﷺ ولو لم يأتنا دليل غيره، فما جأنا عن الشرع كافٍ في حملنا على الاتباع؛ فثقتنا بربنا - سبحانه - وبرسول ربنا ﷺ أعظم من كل شيء.

ثم إننا ننبه إلى أمر هو غاية في الأهمية؛ فعندما نقول: إن العبادة تبعد عن السعادة والطمأنينة لا نزع أن الدنيا تصبح جنة كجنة الآخرة، ينتفي منها كل مظاهر الألم والحزن، لا، بل الذي ينتفي هو دوامه ولزومه. أما الألم فهو موجود في الدنيا ولا بد؛ لأن الله - تعالى - خلق دارين: دار الدنيا وهي مزيج من الخير والشر، ودار الآخرة وهي إما خير محض وذلك في الجنة، وإما شر محض وذلك في النار، فما دمنا في الدنيا فلا بد إذن من الألم. قال - تعالى -: ﴿وَلَيَبْلُوَنَّكُم بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقَصٍ

مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٥]، لكن الفرق بين المؤمن والكافر أن المؤمن موعود بالثواب على الصبر، وعنده من العلم الإلهي ما يملأ نفسه صبراً ورضى؛ فما من ألم يصيبه إلا ويكون كفارة له أو رفعاً لدرجته، ومهما صبر على المصائب فإنها تنقلب في حقه هي بذاتها نعمة لما كان محتسباً، يقول ﷺ: «ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا أذى ولا هم ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها خطيئاه»<sup>(١)</sup> وقال: «إن عظم الجزاء مع عظم البلاء، وإن الله إذا أحب قوماً ابتلاهم»، فمن رضي فله الرضا، ومن سخط فله السخط...»<sup>(٢)</sup>.

### أعراض القلق:

لا يسلم الإنسان من الهموم؛ لأن الله خلقه على هذه الصفة، قال ﷺ: «أصدقها - يعني الأسماء - حارث وهمم»<sup>(٣)</sup> فهذان الوصفان ينطبقان على الإنسان، فهو حارث يسعى في رزقه، وهو همم يهتم لما يريد. والهموم على نوعين: هموم دنيوية، وهموم أخروية، فاشرفها الأخروية، ولا يمكن علاجها، وأما الدنيوية فيمكن علاجها، وهي إما أن تتعلق بالماضي أو الحاضر أو المستقبل، أما الهم المتعلق بالماضي فإن سببه الإخفاق في عمل ما، أو الألم من إساءة الآخرين، أو طلب الانتقام من المعتدين، أو الشعور بنكران الجميل من القريبين، وأما الهم المتعلق بالحاضر فإن سببه الشعور بالنقص في الذات، وعدم الثقة بالنفس.. وأما الهم المتعلق بالمستقبل فإن سببه الخوف من الإخفاق في عمل ما، والخوف على النفس من الآتي، وعلى الرزق من الضياع.. هذه أهم أسباب القلق، ومعرفة السبب أول العلاج. فاما الهموم المتعلقة بالماضي: فعلاجها النسيان؛

(٢) رواه الترمذي، ج/ ٣٣٢٠.

(١) رواه البخاري، ج/ ٥٢١٠.

(٣) رواه أحمد، ج/ ١٨٥٨.





فالرجل الذكي هو من يعيش تدقق ساعاته دون أن ينش ما في الماضي؛ فإن حوادث الإساءة والتعدي ونكران الجميل والإخفاق أمور شائعة في كل مجتمع لا تتخيل العالم بدونها؛ فإن الناس جاثرون في أحكامهم إلا القليل، ومن النادر أن تجد من يعطي كل ذي حق حقه، ولذا فمن الخطأ أن نتوقع الإحسان من الإنسان في كل شيء؛ فالظلم والجهل غالبان، قال - تعالى - عن الإنسان: ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأحزاب: ٧٢] والكامل من غلبت حسناته سيئاته. إذا فهمنا هذه الحقيقة البشرية استرحنا من التالم من إساءة فلان أو ظلم فلان أو جحوده، ولو كانوا أقرباء أو أبناء، وليس من الحكمة أن نشغل أوقاتنا وقلوبنا بطلب الانتقام ممن ظلمونا، فأوقاتنا أثمن من أن نضيعها في هذه الصغائر، ألا يكفي أننا أضعنا دقتنا ونحن نستمع إلى إساءتهم؟ إن قلوبنا الغضة تتألم وتمرض وقد تموت إذا نحن سمحنا لأنفسنا بإعادة التفكير في الناس للماضي، ولا يبلغ الأعداء من جاهل ما يبلغ الجاهل من نفسه، فالجاهل يهلك نفسه بما مضى، وعذوه في راحة مما هو فيه.. والإحسان إلى الناس عمل نبيل، ومن كان نبيلاً ينبغي له ألا ينتظر ممن أحسن إليهم شكراً أو ثواباً، بل ينتظر الثواب من الله تعالى ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسْكِنًا وَيَتِمُّوا وَأَسْبَرُوا ﴾ ﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نَرْجُو مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾ [الإنسان: ٨، ٩]، فالنظر ثوابه من الناس يرجع أسفاً مثلاً، لكثرة الجاحدين، وقد لا يكونون جاحدين بل ناسين غافلين.

إن الرجل المثالي يفرح أن يحسن للآخرين، ويخجل من إحسان الناس إليه؛ لأن تقديم الإحسان علامة التفوق، أما تلقيه فهو دليل الفشل. والإخفاق من طبع البشر، فلماذا نتألم من حصوله؟ إن مخترع الكهرباء أجرى مئات التجارب ولم يقلع في

واحدة منها قبل أن يصل إلى التجربة الناجحة، ولو أنه توقف عند أول تجربة منها لما اخترع المصباح؛ فليس الإخفاق عيباً بل العيب في اليأس، وليس صحيحاً أن نتوقع النجاح في كل عمل.

وأما الهموم الحاضرة: وهي المستمرة في الإنسان، للتحلة به على الدوام، وهي في العادة تكون متعلقة بشخصيته، فعلاجها الثقة بالنفس. إن بعض الناس يشعرون بالنقص، وسبب هذا الشعور أشياء متعددة، كأن يكون المرء فيه عاهة، أو غريباً عن المجتمع في لونه أو جنسه، فيدفعه ذلك إلى التقيد أو الانزواء، وهذا خطأ يولد القلق، لذا يستحى الإنسان من شيء لم عمله يده؛ إن الله - تعالى - لحكمة مايز بين خلقه، وكل إنسان له عقل يستطيع أن يقدم الشيء الكثير لنفسه ولأمته، ولو كان فيه نقص في بدنه. كان عطاء بن أبي رباح علماً لا يفتي في مكة غيره، وقد ذكروا أنه كان عبداً أسود دمياً الخلقه جداً، لكن ذلك لم يمنعه من التطلع إلى المستقبل حتى بلغ أعلى مرتبة، حتى إن الخليفة جاء وجلس بين يديه كالتلميذ يتعلم منه، وقام وهو يوصي أولاده بالعلم، واليوم نسمع برجل مؤمن عظيم يقود شعباً بأكمله وهو مشلول، وليس فيه شيء يتحرك إلا لسانه، يقودهم؛ لأنه لم يلتفت يوماً إلى عاهته ونقص بدنه؛ فالإنسان في مقبوره أن يكون شيئاً عظيماً في كل الأحوال ما دام يملك هذا العقل. إن ٩٠٪ من شؤون حياتنا صحيحة، و١٠٪ فقط هي التي تحتاج إلى تصحيح، أليس من الخطأ أن نتجاهل هذه التسعين وننتبه للعشرة؟

وأما الهموم المتعلقة بالمستقبل: فهي التي دافعها الخوف، الخوف من الإخفاق في العمل، والخوف على النفس من الآتي، والخوف على الرزق من الضياع، وعلاجها غرس الأمل والشجاعة في النفس، والتعلق بالرب جل شانه. فلماذا نتوقع



العمل؛ فالفراغ يولد الملل والقلق، والانشغال يبي عمل مفيد يقي الإنسان شر القلق، وإن خير عمل يُذهبُ القلق هو محاولة إسعاد الآخرين؛ فالذي يرسم البسمة على شفاه الآخرين يجد البسمة في قلبه. ولا ريب أن إيمان المسلم بالقضاء والقدر أكبر معين على تخطي حواجز الاكتئاب؛ فاسمعوا إلى قوله - تعالى -: ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ [الأنعام: ٥٩] لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ [الحديد: ٢٢، ٢٣]، فكل شيء مكتوب مقضي مقدر، فلماذا الجزع والهلع؟ يقول رسول الله ﷺ: «قدر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة»<sup>(١)</sup>. هذه العقيدة إذا رسخت في النفس فإن الأثر هو ما بينه القرآن الكريم: عدم الأسى على ما مضى، وعدم الفرح بما يحصل، وإذا انضمت إلى هذه العقيدة - عقيدة الإيمان باليوم الآخر - فإنه لا يبقى للقلق مكان في النفس؛ فإن الإيمان باليوم الآخر يورث الإنسان الرضا بما يصيبه ابتغاء ثواب الآخرة، فإن لم يكن الرضا بالصبر، والصبر مانع من القلق والملل.. ومن أعظم مذهبيات القلق: توحيد الله وعدم الشرك به؛ فللشرك هو أعظم الناس قلقاً؛ ولذا فإن الانتحار في المشركين كثير، وكلما عظم التوحيد تصاغر القلق، وكلما قلَّ التوحيد زاد القلق، ومن هنا نفهم لماذا كانت: لا إله إلا الله، هي دعوات المكروب؛ لأن القلق من الشيطان، وكلمة التوحيد تطرد الشيطان، وفي ذلك زوال القلق. يقول ﷺ: «دعوات المكروب: اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين، وأصلح لي شأني كله، لا إله إلا أنت»<sup>(٢)</sup>. وعن أسماء بنت عميس قالت: قال لي رسول الله ﷺ: «ألا أعلمك كلمات تقوليهن عند

الإخفاق؟ إذا أقبلنا على عملٍ ما فلنتفائل؛ فالفأل من الرحمن، وهو حسن ظن برب العالمين، والتشاؤم من الشيطان، وهو سوء ظن برب العالمين، فإذا أخفقنا في أمر فلنجاهبه هذا الإخفاق ببهود وضبط نفس، ولندخل العمل ونحن متفائلون نرجو أحسن النتائج؛ فإذا أخفقنا فلا بأس أن نسأل أنفسنا: ما هي أسوأ النتائج المترتبة على هذا الإخفاق؟ وما هي الحلول الممكنة؟ وكيف يمكن البدء بأفضلها؟ إن الإخفاق شيء متوقع في كل مهمة؛ ولذا يجب علينا أن نوظف النفس على تحمل النتائج السيئة فيما لو أخفقنا.

إن التفاؤل لا بد أن يكون رقيقنا، لكن يجب كذلك أن نتوقع الإخفاق ونهين أنفسنا لتقبل نتائجه، ونفكر ببهود في أمثل الطرق التي تخفف من آثاره. إن أنجح الناس من يملك القدرة على أن يجعل المرء حلواً، والإخفاق نجاحاً، وهو الذي يحتل على الأزمات فيخرج منها غانماً أو سلباً.. أما الخوف على النفس من أذى الناس فيكفي أن نعلم أن الأمور بيد الخالق، قال - تعالى -: ﴿ وَإِنْ يَسْسِكُ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسِكْ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الأنعام: ١٧]، وأن الناس لا يبلغون أن يضروا أو ينفعوا ولو اجتمعوا على ذلك.. وأما الخوف على الرزق فهو خوف لا معنى له إذا علمنا أن كل إنسان لن يأخذ إلا ما قدر له؛ ويدل أن يقلق الإنسان على رزقه كان ينبغي له أن يعد النعم التي يعيشها، فمعها سلب الإنسان من نعمة فقد أبقي الله له نعماً مقابله كثيرة، فقط لننظر في أنفسنا جيداً، فإذا كان لدينا الماء الصافي والطعام الكافي واللباس الساتر والمسكن الذي يَكُنْ فإن علينا أن ألا نتذمر أبداً.

## علاج القلق؛

إن وسائل القضاء على القلق كثيرة ومن أهمها:

(١) رواه أبو داود، ج ٤/٤٤٦.

(٢) رواه مسلم، ج ٤/٤٧٧.





الكرب - أو في الكرب - الله الله ربي لا أشرك به شيئاً»<sup>(١)</sup>، وقال ﷺ: «دعوة أخي ذي النون؛ إذ دعا وهو في بطن الحوت: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب له»<sup>(٢)</sup>، وكلن إذا أكرهه أمر قال: «يا حي يا قيوم، برحمتك استغيث»<sup>(٣)</sup>.

وما سبب كثرة القلق بين المسلمين اليوم إلا ضعف توحيدهم، وسبب ضعف توحيدهم كثرة معاصيهم وجهلهم بأمور التوحيد، لكنهم لا يقرن بهذا الجهل؛ فالكثير يزعم أنه يعرف أمور التوحيد التي تقيه من الشرك، لا لأنه تعلمها، لا، بل لأنه نشأ بين أبوين مسلمين، في بلاد المسلمين، وكان النشوء في بلاد المسلمين يهب الإنسان علماً؛ وما هذا إلا تلبس الشيطان، ولو أجرينا اختباراً بسيطاً في أمور التوحيد وأمور الشرك لهؤلاء المتعطلين لوجدناهم أجهل الناس بما زعموا أنهم به عالون؛ إذ التوحيد لا ينال إلا بالتعلم والعمل؛ فمن علم وعمل واجتنب المعاصي استراح من القلق.

إن أعظم وسيلة للشفاء من القلق هو الإيمان بالله، والمؤمن الحقيقي لا يصاب بالقلق، وآلاف من البشر للعذبين بين أيديهم الشفاء لو أنهم تطلّعوا إلى رحمة الله بدلاً من أن يخوضوا معارك الحياة بمفردهم.

أما الهموم الأخروية فهي التي تتعلق بما يتعرض له الإنسان بعد الموت من عذاب القبر وأحوال القيامة وأحوال الجنة والنار؛ فهذه الأمور لا ريب أنها مقلقة ولا مخرج منها؛ فكيف للإنسان أن يسلم من الموت أو من أحوال القبر أو أحوال القيامة؛ إما إلى جنة أو إلى نار؟ يقول - تعالى -:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾ يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُخَلُّ كُلُّ مُرْسُعةٍ عَمَّا أَصْنَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ [الحج: ١، ٢]، وقد كان ﷺ يسأل الله الجنة، ويستعذ به من عذاب النار وعذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات ومن فتنة المسيح الدجال في كل صلاة.

إن هموم الدنيا بمقدورها أن تغلب عليها، أما هموم الآخرة فمن المحال أن تغلب عليها؛ لأنها آتية واقعة لا محالة: ﴿قُرْبُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْتَظِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢٢]، والتهرب منها نقص في العقل؛ فلن من تعامى عن هموم الآخرة يسيء إلى نفسه مرتين: للمرة الأولى بتغافله عن الحقيقة، والثانية أنه يبعد عن نفسه سبباً هاماً من أسباب علاج القلق، وبيان ذلك: أن هم الآخرة يدفع الإنسان إلى العمل الصالح والتوقف عن العمل السيئ الذي هو سبب الشقاء. إذا هموم الآخرة هي بذاتها تزيل الهموم، وهذا من أعجب الأمور.. هموم تزيل هموماً؛ نعم! إذا صار الإنسان لا يهتم إلا لآخرته، ويخاف من الخسران ومن النيران، فإنه سيقصر عن المعاصي التي هي من أهم أسباب الاكتئاب، وهو بذلك يستريح من السبب الأعظم المسبب للقلق، وفوق ذلك، فلن من جعل الآخرة همه كفاه الله هم الدنيا والآخرة، قال ﷺ: «من كانت همه الآخرة، جمع الله له شمله، وجعل غناه في قلبه، وأتته الدنيا راغمة، ومن كانت همه الدنيا، فرق الله عليه أمره، وجعل فقره بين عينيه، ولم يأت به من الدنيا إلا ما كتب الله له»<sup>(٤)</sup>.

وقد كان السلف - رحمهم الله - كثيراً ما يهتمون

(١) روله أبو داود، ح/ ١٣٠٤.

(٢) روله الترمذي، ح/ ٣٤٤٦.

(٣) روله الترمذي، ح/ ٣٤٢٧.

(٤) روله ابن ملجة، ح/ ٤٥٩٥.





لأمر آخرتهم، ولا يهتمون بشيء من أمر الدنيا، حتى كان منهم من يبول الدم خوفاً من الله، ومنهم من يصفّر لونه إذا قام يتوضأ، بين جباههم كمثل رُكْبِ العَرَى من طول السجود، يطوهم حزن عميق، ويعيونهم تنهمر على الدوام؛ فهذا أبو بكر - رضي الله عنه - كان كثير البكاء، وعمر - رضي الله عنه - في وجهه خطان أسودان كشرك النمل من أثر البكاء، وكان منهم من إذا ذكر الموت انتفض كما ينتفض الطير، وبعضهم إذا أوى إلى فراشه تقلب وتأوه، لا يأتيه النوم من ذكره للنار، وقد عُرِضَ بول الإمام أحمد حين مرضه على طبيب فقال الطبيب: «هذا رجل قد فتت الفم والحزن جوفه»<sup>(١)</sup>.

**القلق كما ورد في القرآن:**

والقرآن الكريم يصور حال هؤلاء القلقين في معرض المدح لهم، قال - تعالى - : ﴿ أَمِنْ هُوَ قَائِتْ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْزَنُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر: ٩]، وقال - تعالى - : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴾ [المعارج: ٢٧]، إذا فقد كانوا يقلقون ويهتمون، لكن شتان بين من يهتم لآخرته، وبين من يهتم لذنيه؛ فالأول عبد لله حقاً، والآخر عبد لنفسه، عبد للدرهم والدينار، عبد للخميصة والخميعة، إن أعطي رضي، وإن لم يُعط سخط: ﴿ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَقْلًا تَذَكَّرُونَ ﴾ [هود: ٢٤].

كذلك من أنواع الهموم الأخروية هم الدعوة إلى الله <sup>سبحانه</sup> والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ فكل من سلك سبيل الدعوة فلا بد أن يقلق ويغتم؛ لأنه يدعو الناس إلى أمر أكثرهم معرضون عنه، فهو يحزن لأجل إعراضهم، وهو يتالم لأذاهم، وهو يخاف على مستقبل الدعوة، وقد كان الأنبياء يعانون من هذا

النوع من القلق أكثر من غيرهم؛ لأن حياتهم كلها كانت في سبيل الله، وكل همهم كان في إصلاح الناس، ولتصور مقدار معاناة بعضهم حين يبذل وقته ونفسه وماله وأهله من أجل دعوة قومه ثم لا يؤمن له إلا القليل، بل بعضهم لا يجد من يؤمن له، قال ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ، وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ» (٧)، ونوح - عليه الصلاة والسلام - يمكث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً، ثم إذا ركب السفينة لم يركب معه إلا القليل: ﴿فَلَمَّا أَحْمَلُ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ آثَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مِنْ سَبْقِ عَلِيهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (هود: ٤٠). إن قلق الأنبياء كان شديداً للغاية، وقد صور القرآن لنا كثيراً من أوجه هذه المعاناة التي كانت تلطف بنبيينا الكريم - صلوات الله وسلامه عليه - قال - تعالى -: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكَذِبُونَكَ وَلَكِنْ الظَّالِمِينَ بَأْيَاتِ اللَّهِ يَسْحَدُونَ (٣٢) وَلَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُتِبُوا وَأَوْفُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مَبْدَلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَا الْمُرْسَلِينَ (٣٤) وَإِنْ كَانَ كِبَارُكَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْحِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَاتِّبِعْهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْخَالِعِينَ (٣٥) إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْتَغِيهِمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٣ - ٣٦]، وقال - تعالى -: ﴿فَلَمَّا كَبُخَ نَفْسُكَ عَلَى أَنْتَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمَرُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ [الكهف: ٦]، أي مهلك نفسك حزناً عليهم، فمن شدة ما يصيبه من ألم وقلق بسبب إعراض قومه كاد يهيم ويترك بعض ما يدعوههم إليه خشية أن يكذبوه، قال - تعالى -: ﴿فَلَمَّا تَرَاكَ بَعْضُ مَا يَوْحَى إِلَيْكَ وَرَاحَتْ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتْرٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ



مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ [هود: ١٢]، لكن القرآن كان يخفف عنه، ويدعو إلى التقليل من الحزن والأسف. يقول الله - تعالى - لنبيه ﷺ: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ﴾ [فاطر: ٨]، ويقول - سبحانه -: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ [الحل: ١٢٧]، وكم من آية في القرآن تبين للرَسُول الكريم أن مهمته البلاغ لا الهداية: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦]، ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [الشورى: ١٨]، وكم من قصة قصها الله في القرآن من أخبار الأولين من أنبياء ومرسلين تسلية له على ما كان يصيبه من حزن وقلق جراء تكذيب قومه له، والله يذكره أنه ليس بدعة في هذا الأمر، ويعده بالغنيمة والفتح القريب، ويذكر له أنواع النصر الذي أنزله على المؤمنين:

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَرَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَأَنزَلَ الْغُلُوبَ الْغَالِبَ﴾ [الأنفال: ١٠]، ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [يوسف: ١١٠، ١١١]

### علماءنا والموقف من القلق:

إن موضوع القلق كان محل غناية العلماء؛ فقد اعتنى بعضهم بجمع الآثار التي تسلي الإنسان وتذهب همومه، نجد ذلك في كتب الأذكار كالأذكار للنووي، وبعضهم أفرده بكتاب خاص، كتاب: «عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين» و«الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي» لابن القيم، وبعضهم أفرده بعض أسباب القلق بمؤلف خاص مثل كتاب: «يرد الأكباد عند فقد الأولاد» لحمد بن ناصر الدين

الدمشقي، ومن الكتب التي اعتنت بعلاج القلق كتاب: «دع القلق وأبدأ الحياة» للمؤلف الأمريكي دابل كارنيجي (٩)، وهو كتاب جيد في الجملة، اعتنى بالطرق العلمية والعملية لعلاج القلق، وهي طرق استفادها من تجاربه الخاصة وتجارب غيره في الحياة، لكن في الكتاب عيباً لا يخفى على مسلم، هو أن مؤلفه كافر، وقد قلنا إن أساس الانسراح هو التوحيد، وأساس القلق هو الشرك والكفر؛ فكيف لكافر أن يخط للناس طريق السعادة؟! هذا مستحيل، فهذا الكتاب حشد في كتابه عشرات القصص والتجارب الحقيقية المفيدة لعلاج القلق، إلا أن كل تلك العلاجات كانت أشبه ما يكون بلخضر الموضعي الذي يطغى على الألم بقوته لكنه لا يعالج المرض، فإذا زال أثر التخدير عاد الألم، وهكذا كان يفعل هذا المؤلف، فكل أرائه ونصائحه في علاج القلق كانت سطحية خالية من العلاج الناجع القاطع لأسباب القلق. ولعلكم لا تستغربون بعد هذا أن تعلموا أن هذا المؤلف الذي كتب كتابه هذا الذي يدعو فيه إلى التفاؤل والأمل قد مات منتحراً، قال - تعالى -: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥]، فأي طريق لعلاج القلق مهما كان جميلاً وتجربة صحيحة فإنه يبقى علاجاً مؤقتاً ما لم يخالطه الإيمان بالله والتحلي بدين الإسلام. والمسلم هو أولى من يتصدى لهداية البشر إلى السعادة ونبتذ القلق؛ فأنين هو عن هذه المهمة النبيلة التي هي من أهم الواجبات للمنوطة به؛ تلك هي أهم أسباب القلق وأنواعه وعلاجه، أرجو أن أكون وفقت فيما قدمت وبينت، والحمد لله رب العالمين.

(٩) للشيخ محمد الفزالي - رحمه الله - كتاب قيم بعنوان: (جند حيلك) من خيرة ما ألف وهو قراءة جديدة وإعلاء لما كتبه (كارنيجي) في كتابه المذكور لأسلوبه الإسلامية، وهو كتاب جيد في بابه.





# الإبداعية الاجتماعية

(٢-٢)

بقلم: جان كلود أبريك ترجمة: محمد بلحسن  
راجع ترجمته وقدم له وعلق عليه: د. محمد أمحرزون

في الحلقة الماضية مهد الكاتب لمراجعته بالإشارة إلى تقدم الغربيين في «علم النفس الاجتماعي» وما هي الجوانب التي يهتم بها هذا العلم. ثم تطرق إلى مقدمة المؤلف التي تحدثت عن اهتمام علم النفس بالإبداع، وبين ماهية الجماعة التي تفضل التغيير، ثم الجماعة التي تفضل المخاطرة، والملح إلى عدم تجانس الجماعة وأثره في الإبداعية، وانتقل إلى الكلام عن الزعامة والإبداعية، فتحدث عن الزعيم المستبد، وعن الزعيم الشوري، والزعيم الاسمي، ثم بين أنه إذا كان هدف الجماعة هو الإبداعية فالقيادة الشورية هي الأكثر إنتاجاً وعطاءً، وفي هذه الحلقة يتابع الكاتب مراجعته القيمة.

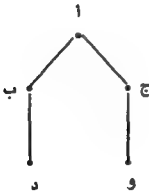
- بالبيال -

## مهمة وإبداعية الجماعات:

الأبحاث التي سوف نعرضها الآن تدرس جميع العلاقات التي تجمع بين «طبيعة المهمة» للنجزة من طرف الجماعة و«السلوك الاجتماعي والشعوري والإداري» لهذه الأخيرة، ويتبين من خلال الأبحاث أن ظاهرة الجماعات محدّدة مباشرة بأربعة أنظمة معادلة، سوف ندرسها على التوالي:

(أ) تلاءم، نموذج المهمة، مع «شبكة الاتصال» فلامون (Flament) ١٩٦٥م:

تعني «شبكة الاتصال» مجموع الإمكانيات الحقيقية للاتصال بين أفراد جماعة ما، ويمكن تقديمها على الشكل الآتي:

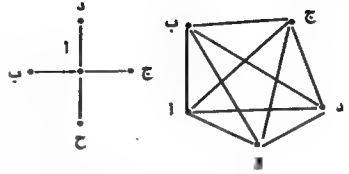


الرسم رقم (١)

(١) الرسم رقم (١) يمثل شبكة اتصال ذات سُلطة هرمية، تصدر الأوامر، وتقوم عناصر الجماعة بتنفيذها.



آخر : فـشبكة الاتصالات ليست لها مميزات خاصة ،  
وينبغي أن ترتبط دائماً بنوع المهمة المنجزة<sup>(٢)</sup> ؛ فهذا  
هو نظام الملامسة الأول الذي يدير ظاهرة الجماعات :  
تلاؤم أو تطبيق « نموذج المهمة » مع « شبكة الاتصال » .  
**(ب) تلاؤم طبيعة المهمة مع بنية الجماعة :**



الرسم رقم (٣)

الرسم رقم (٢)

### أمثلة لشبكات الاتصال

سوف يتحول اهتمام موسكوفيسي وفوشو  
(Foucheax / Moocovici) عن دراسة شبكات  
التواصل لينصبّ على تحليل العلاقات الرابطة  
« لبنية الجماعة »<sup>(٤)</sup> وطبيعة التواصل الفعلي المتبادل  
داخل الجماعة .

والجماعات التي تمّ انتقازها للاختبار تضم كل  
واحدة منها أربعة أفراد ، تواجه على التوالي مهمتين  
نوعيتين :

• أشكال أولر (Euler) : نعرض للأفراد الواحد  
بها أشكال رسمت من خلال تقاطع خطوط وأعمدة ،  
وهي عبارة عن مربعات منسقة . نجد في كل خانة  
حرفاً (أ ، ب ، ج ، ورقماً (١ ، ٢ ، ٣ ، ٤) ، علماً بأنه  
لا يسمح بتكرار نفس الحرف ونفس الرقم على  
الخط الواحد والعمود الواحد ، وأن التوفيقات (١ أ ،  
ب ٢ ، د ٣ ، ج ٤) غير جائزة . يطالب الأفراد  
باكتشاف التوفيقات : س (x) من أجل ملء الخانات .  
وهذه المهمة تفرض استعمال حساب رياضي من  
أجل بلوغ حلّ يقدّم جواباً صحيحاً واحداً .

• أشجار ريجي (Riguet) : المطلوب من الأفراد  
تركيب سبعة عيدان بطريقة تمكّن من الحصول على  
أشكال مختلفة ، يختلف كل شكل عن آخر إذا تمّ

إن عدداً كبيراً من الأبحاث المنجزة في الولايات  
المتحدة في سنوات الخمسينيات أظهرت كيف أن  
قدرة جماعة على التنافس ، ونوع الزعيم ،  
والاتصالات : هي محدّدة بواسطة شبكة الاتصالات  
المفروضة على الجماعة . وتبدو النتائج متناقضة :  
لأن الشبكة المركزية تظهر أحياناً عنصراً مسهلاً ،  
وأحياناً مشوشاً على كفاءة الجماعة .  
ويرجع الفضل لفلامون في إزالة كل هذه  
التناقضات بإدخال مفهوم جديد لدراسة  
الجماعات : وهو : « نموذج المهمة » .

فنموذج المهمة أنجز بواسطة تحليل منطقي  
رياضي لتطويع الاتصالات الضرورية لإنجازات  
اجتماعية أفضل : فهو مجموع الاتصالات الصغيرة  
الضرورية ، مع الأخذ بعين الاعتبار طبيعة المهمة .  
وأظهر فلامون أن كفاءة الجماعة وقدرتها على  
التنافس تكون أفضل عندما يكون هناك تماثل أو  
تطابق بين شبكة الاتصالات ونموذج المهمة . وبمعنى

(١) الرسم رقم (٢) : يمثل شبكة اتصال متفاعلة وإيجابية ؛ إذ يقوم عناصر الجماعة بالاتصال بعضهم ببعض ، مما يساهم في تفعيل العلاقات  
بينهم وإغنائها ، وإنكأ ، روح الإبداع لديهم .

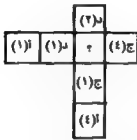
(٢) الرسم رقم (٣) : يمثل شبكة اتصال مركزية ؛ إذ يقوم للركز وحده بدور الاتصال بالاطراف .

(٣) يعني ذلك أن تكون شبكة الاتصال التي تتكون منها عناصر الجماعة متفاعلة فيما بينها ومنسجمة ، ومركزة تماماً لطبيعة المهمة المنوطة بها وأبعادها .

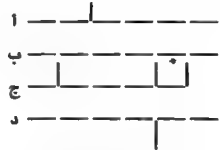
(٤) العناصر التي تتركب منها للجماعة .



تركيبه بطريقة لا تفضي بعد دورانه إلى شكل تم اقتراحه. وباستثناء البنيات المغلفة نستطيع تركيب ٢٣ شكلاً مختلفاً فقط. وهذه المهمة بالغة التعقيد عن سابقتها، إلى حد أنه لم تكشف الطريقة السليمة لاستخراج جميع الأشكال، ولذلك فهي توجب استحضار سلسلة من الاستنتاجات والابتكارات.



مثال لأشكال أول  
الحل الصحيح: ب (٣)



أمثلة لأشجار (ريجي)  
(١)، (د) متشابهان لكن ا = ب = ج

شكل رقم (٢) المهمتان المستعملتان من طرف مسكوفيسي وفوتشو.

بعد من طرف الجماعة ككل.  
تختلف إذن كل من الضغوط والضرورات الإدراكية<sup>(١)</sup> للمهمة اختلافاً جزئياً، ولهذا يفترض الباحثون أن الضغوط التي تمارسها المهمة هي المحددة الفعلية لدينامية (حركية) الجماعة. «على أنه توجد علاقات متكافئة بين كل من «طبيعة المهمة» و«بنية التواصل» داخل الجماعة، ومدى قدرة الأخيرة على «حل المسألة». وتؤكد النتائج هذه الفرضيات (انظر الجدول رقم ٢ أدناه).

تتطلب المهمتان من أفراد الجماعة سلوكيات معينة وخاصة؛ إذ يفترض لتأدية مهمة «حل المسألة» إيجاد تنظيم وتنسيق بين أفراد الجماعة؛ وذلك لما تفرضه هذه المهمة من وضع استراتيجية مشتركة بين العاملين، في حين أن المحاولات الفردية المبذولة لتأدية مهمة الإبداعية، والتي لا تخضع لتنسيق سابق بين أعضاء الجماعة لا تعيق سير العمل من بلوغ الأهداف المرسومة، بل على العكس، فإن هذا النهج هو المطلوب في هذه الحالة شريطة أن يتم تصويب هذه الاجتهادات الفردية وضبطها فيما

الجدول رقم ٢: النتائج الأساسية لتجربة موسكوفيسي وفوتشو.

إبداعية مسألة	
بنية مركزية	٦٦ (٨)
بنية غير مركزية	٣٣ (٤)

بنيات الجماعات المحصل عليها

إبداعية مسألة	
٤٥	٣٧
١٩	٦٠

وتيرة النجاح

(١) مجموع الخصائص المحددة للمهمة.



و«بنية التواصل» داخل الجماعة.

### (ج) تلاؤم طبيعة المهمة مع البنية الاجتماعية للجماعة تقيماً للتحليلات السابقة،

عملت أبحاث بواتو وفلامون : على دراسة التفاعل الحاصل بين البنية الاجتماعية للجماعة - التي تم تحديدها من خلال الاختبارات اليعبارية<sup>(٤)</sup> - للعلاقات الاجتماعية، وكذا الاختلافات الوظيفية لأعضاء الجماعة - وطبيعة نموذج المهمة . ولن نعرض هنا تفاصيل الترتيبات التجريبية، وكذا تفاصيل المهمة : كونها بالغة التعقيد، وسنكتفي فقط بالإشارة إلى أن الجماعات : تضم كل واحدة منها ثلاثة أفراد تربطهم علاقة تراتبية (هرمية) .

وتختلف كل جماعة عن الأخرى، من حيث طبيعة بنيتها الاجتماعية .

تقوم الفرضية العامة التي قدمها الباحثون والتي تم التحقق منها على مستوى التجربة من افتراض أن الجماعات تكون أكثر عطاءً بشكل ملحوظ عندما تتلاءم بنيتها الاجتماعية مع طبيعة نموذج المهمة، مما يدفعنا إلى استنتاج وجود ما يسمى : «مبدأ التلاؤم الوظيفي الرابط لبنية المهمة مع البنية الاجتماعية للجماعة» .

ولهذا فإن كل جماعة ترغب أن تكون منتجة ومعبأة، يجب عليها أن تتوفر على بنية اجتماعية معينة ملائمة لطبيعة المهمات المنوطة بها . وبالإضافة إلى ذلك فإن التلاؤم الحاصل بين الجماعة وطبيعة المهمة يعمل على تقوية العلاقات بين أفراد الجماعة كلهم .

وبهذا يمكن البرهنة على النظام الثالث للتلاؤم، والذي يربط طبيعة المهمة بالبنية الاجتماعية للجماعة .

نستنتج فعلاً أن مهمة «حل المسألة» تشجع على ظهور بنية مركزية للجماعة، بالمقابل فإن «مهمة الإبداعية» تقود نحو إفراز جماعات ذات بنيات متجانسة؛ بمعنى أن كل الأفراد متكافون، ولا توجد أية تراتبية هرمية تجدد عطاءاتهم وإنتاجاتهم .

فضلاً عن ذلك، فإن عطاء الجماعة يكون أحسن إذا ما تبنت هذه الأخيرة علاقات تواصلية ذات بنية ثلاثية نوعية المهمة : «بنية مركزية»<sup>(١)</sup> عندما يخص الأمر مهمة «حل مسألة» . و «بنية غير مركزية»<sup>(٢)</sup> في حالة مهمة «الإبداعية» .

وعلاوة على ذلك، فإن كل نوع من المهمات ينتج نوعاً خاصاً من التواصل داخل الجماعة : «تواصل خطابي» موجه لمجموع أفراد الجماعة، ويحتوي أساساً على معلومات في حالة مهمة تستوجب إيجاد حلول لمسألة معينة . «تواصل متبادل» يشمل مجموع أفراد الجماعة ويتبنى توجهاً نقدياً في حالة الإبداعية . أخيراً نستنتج أن الجماعات من أجل تحسين مستوى عطاءاتها، تغير بنيتها (تركيباتها) التواصلية بمجرد إنجازها للمهمة الأولى، وذلك لتتلاءم مع طبيعة الضغوط التي تفرزها المهمة اللاحقة .

على أن مجموع هذه النتائج يبين : أن طبيعة المهمة هي المحدد الفعلي والحقيقي لبنيان الجماعات، وكذا طبيعة التواصل المطلوب بين الأعضاء ونوعيته، وأن إنتاج الجماعة وعطاءها يصبح فعلياً وأكثر حضوراً على مستوى الواقع إذا ما استطاعت الجماعة اتخاذ بنية (تركيبية) تماثل (تكافئ) بنية المهمة<sup>(٣)</sup> .

وهكذا فإن مستوى إنتاج الجماعة يتحدد فعلاً من خلال نظام كامل للتلاؤم : تلاؤم «طبيعة المهمة»

(١) بنية هرمية تعمل على توجيه المعلومات من القيادة إلى القاعدة .

(٢) بنية متجانسة، بمعنى أن جميع الأفراد متكافون وظيفياً داخل الجماعة .

(٣) (٤) الفياسية .



- تصل فعالية الجماعة حدودها القصوى في حالات تلاؤم «تصور المهمة» مع «طبيعة المهمة»، (انظر الجدول رقم (٣) أدناه).

### طبيعة المهمة

		إبداعية	
		مسألة	مسألة
تصور المهمة	مسألة	١٣,٥	١٩,١
	إبداعية	١١,٤	٢٠,٣

الشكل رقم (٣)

إن «تصور المهمة» يحدد السياق الحركي للجماعة؛ إذ يشجع على ظهور نشاط المراقبة بين المستويات المكونة لهرمية الجماعة: «طبيعة المهمة» التي تستوجب ضرورة تكوين بنىات تواصلية هرمية، في حين تشجع «مهمة الإبداعية» عناصر الجماعة على الإنتاج المتنوع والأكثر حدة.

فالتصور يحدد إذن نوع النشاط الذي سوف يسيطر على الجماعة، والذي يدفع هذه الأخيرة إلى تحقيق إنجازات معينة.

وإجمالاً، تعمل مجموع هذه النتائج على إبراز نظم رابع للتلاؤم يسهم في تفسير ظاهرة الجماعة؛ فتصل الجماعة حدوداً قصوى من العطاء والفاعلية عندما يتحقق التلاؤم بين تصور المهمة وطبيعة المهمة.

### تقييم تنافس وإبداعية الجماعات

إذا كان التوجه السائد في علم النفس الاجتماعي هو أن تقييم الجماعات يوقف إبداعيتها، فإنه من الثابت أن القليل من نتائج التجارب يساند هذا الرأي. وفيما يتعلق بنتائج المسابقات للمنظمة بين عناصر الجماعة الواحدة أو فيما بين الجماعات، فلا يبدو أنه بإمكاننا أن نستنبط من هذه النتائج

خلاصة: إن معرفة العوامل الموضوعية الخاصة بالجماعة: شبكة العلاقات، والبنية الاجتماعية للجماعة، وكذا طبيعة المهمة للراد إنجازها - تسمح بالإحاطة معرفياً بالديناميكية<sup>(١)</sup> الاجتماعية والتصورية للجماعة والتنبؤ بمسيرتها ونموها.

### (د) تلاؤم تصور المهمة مع طبيعة المهمة

يمكن تعريف تصور المهمة (البعد الرمزي) على أساس أنه «نظرية أو نسق من الافتراضات ينتجه أفراد الجماعة حول طبيعة المهمة، غايتها، الوسائل الكفيلة لإنجازها، وكذا مجموع السلوكيات الضرورية من أجل بلوغ حدٍ مرضٍ من الفعالية والحضور على مستوى الواقع».

تتكون الجماعة الممتحنة من أربعة أفراد، يطلب منها القيام بإحدى مهمتي فوشو وموسكوفيسي (Faucheux - Mascovice): الأولى مهمة «حل المسألة» (أشكال أولر Euler) والثانية: مهمة الإبداعية (أشجار ريجي Riguét).

يعمل المختبر أثناء كل مهمة من المهمتين على تمرير تصورين مختلفين، وذلك عبر استمارات مستقرّة ومسهلة لتداعي الأفكار:

- تصور المهمة: يقال لعناصر الجماعة من أجل حثهم على تصور المهام موضوع الاختبار: إن هذه الأخيرة ترتكز على الاستنباط: المنهج والتفكير الدقيق.

- تصور الإبداعية: حيث يبدو لأفراد الجماعة أن المهمة تعتمد على الإبداع: الجودة والابتكار.

وتُظهر الفرضيات الأساسية للبحث، والتي تم التحقق منها على مستوى التجربة استنتاجين:

- يحدّد تصور المهمة درجة فعالية (عطاء) الجماعة؛ إذ إن تصورين مختلفين لنفس المهمة يؤديان إلى بروز درجتين من الفعالية.

(١) مجموعة القوانين التي تحدّد سلوكيات جماعة معينة، مستندة إلى نظم ترابطي بين أعضائها، وتعني بدراسة الدور الذي تلعبه هذه القوانين في التواصل، واتخاذ القرارات والإبداعية داخل الجماعة.



المتعارضة المحصل عليها إلى الآن توجهها ما أو خلاصات متماسكة.

ومن وراء لفظة «إبداعية» يبرز مشكل إضافي ناتج عن إمكانية دراسة ظواهر ذات طبيعة مختلفة أو أبعاد مختلفة لنفس الظاهرة. غير أنه يبدو جلياً أن هذه المتغيرات - سياق التقييم، سياق التنافس - بإمكانها أن تؤثر بكيفية مميزة على مختلف مكونات النهج الإبداعي. ويبدو لنا أن التجربة الحديثة نسبياً التي قام بها جلوفر (Glover) سنة ١٩٧٩م توضح وتبرهن بما فيه الكفاية على صحة هذا الرأي. وتدرس هذه التجربة النتائج الخاصة بثلاث حالات للجماعة :

- حالة تأخذ بعين الاعتبار قدرات الجماعة على التنافس من خلال سياق التقييم والتنافس بين الجماعات.
  - حالة تأخذ بعين الاعتبار قدرات الفرد على التنافس من خلال سياق التقييم والتنافس بين عناصر الجماعة الواحدة.
  - حالة تغيّب أهمية قدرات الفرد أو الجماعة على التنافس، وكذا كل تقييم أو تنافس بين عناصر الجماعة الواحدة أو فيما بين الجماعات.
- تقسم للموضوعات على جماعات من ستة أفراد :

وعليها أن تحقق مهمة متبعة من خلال اختبارات الإبداعية : أي إيجاد كل الاستعمالات الممكنة لمعطيات معلومة.

في مرحلة أولى : تشغل جميع الجماعات في نفس السياق غير الخاضع لعمليتي التقييم والتنافسية. وفي مرحلة ثانية : يقوم المشرف على التجربة بإدراج التعليمات المصوغة للشروط التجريبية الثلاثة.

وتكمن أهمية عمل جلوفر في كون اهتمامه لن يركز على النتائج الخاصة المحصل عليها من لدن الجماعات، بل على النتائج المحصل عليها من خلال أربعة أبعاد مختلفة لهذا الناتج.

- في حالة السلاسة : يكون عدد الأجوبة مختلفاً.
  - في حالة المرونة : يكون عدد الأجوبة النموذجية مختلفاً.
  - غنى الإعداد : أي مدى القدرة على إغناء الجواب.
  - الأصالة : وتحصد من خلال عدد الأجوبة النوعية أو المتفردة.
- هذا وتبين النتائج أن كل سياق له تأثير خاص على مختلف الأبعاد الإدراكية للمهمة (انظر الجدول رقم (٤) أدناه).

الوضعيّات				نوعية الخصائص			
				السلاسة	للمرونة	غنى الإعداد	الأصالة
التقييم التنافسي : التركيز على الجماعة				+	+	-	-
التقييم التنافسي : التركيز على الفرد				+	+	-	-
عدم التقييم - عدم التنافس				-	-	+	+

الجدول رقم (٤) نوعية الخصائص التي توصل إليها جلوفر ١٩٧٩م



- يساعد السياق غير الخاضع للتقييم والتنافس على الإثراء والابتكار المتعلقين بإنتاج الجماعة غير أنه يقلص من سلاسته ومرونته.

- يساعد السياق «التقييمي - التنافسي» على سلاسة الجماعة ومرونتها، إلا أنه يحول دون إثراء إعدادها وأصالتها.

- يؤدي التركيز على الجماعة في الوضعيتين: التنافسية والتقييمية إلى حصول السلاسة والمرونة الإبداعية أكثر مما يتم الحصول عليه عند التركيز على أفراد الجماعة؛ في حين لا يؤثر ذلك على تطور الإعداد والأصالة لديها.

وتبدولنا هذه النتائج ذات أهمية بالغة إذا ما أكدتها أبحاث أخرى؛ ذلك أنها ستسمح باستنباط تحليل جديد لإبداعية الجماعات، حيث سيلعب تحليل النظم الإدراكية الذي تمّ استعماله في الإبداعية دوراً حاسماً، كما سيسمح عند الاقتضاء بتفسير التناقضات الملموسة بين بعض النتائج.

### **مناهج وتقنيات الإبداعية في إطار الجماعات:**

لنتحرك الأبحاث التجريبية جانباً، ونتطرق للإبداعية في مظهرها الآخر: إبداعية مجموعة من المناهج المعدة لتحديد قدرات كل فرد، لابتكار حلول جديدة... ويمغادرتنا المختبر وعالقه القائم، سنلج عالم التعبير العفوي والتحريري؛ حيث تبدو البشاشة والضحك والفكاهة ورفض الآراء - شروطاً لازمة وضرورية لتطوير الإبداعية.

ومهما كانت تقنيات الإبداعية، فإنها تسعى فعلاً إلى تحقيق هدف واحد هو رفع الضغوط العاطفية والاجتماعية أو الإدراكية التي تعمل على تقييد الخيال الإبداعي.

ونجد من بين أهم عوائق الإبداعية:  
- التقاليد والعادات الفردية والجماعية<sup>(١)</sup>: يجب إذاً الحد من كل مقاومة تعرقل التغيير.

- السلطة وثقل الأنظمة والبيانات: يجب العمل على إزاحة الخضوع للسلطة؛ سواء كانت سلطة رئيس أو سلطة خبير<sup>(٢)</sup>.

- عالم الضوابط الاجتماعية والإدراكية: يجب التغلب على الامتثال<sup>(٣)</sup> والتماثل<sup>(٤)</sup>.

- العقل: أطره وحدوده وقواعده عمله: يجب الانسلاخ عن السلوك العقلاني أو تعليقه أثناء مراحل الإبداع<sup>(٥)</sup>.

ومن أجل رفع هذه العراقيل تم إعداد حالات مختلفة تسعى جميعها إلى تحقيق الهدف نفسه: ألا وهو تحرير العفوية التي تُعتبر أسس الفكر الإبداعي. ومن ثم تبسو أهمية هذا المناخ الودي، واستعمال كل وسائل الإثارة الفكرية والعاطفية التي تهدف إلى استرجاع أو خلق وضع ونظرة جديدة إلى الأشياء والأفكار المقبولة على العموم، وليس بإمكاننا طبعاً تقديم كل هذه التقنيات في إطار هذا البحث، غير أن معظمها لا يشكل سوى متغيرات للمناهج الأربعة التي آثرنا تقديمها لاحقاً.

(١) عندما تكون سلبية وجامدة، وخاضعة للأمرجة والأهواء، وتعيق توظيف الطاقات للبدعة لدى الأفراد والجماعات. فالإسلام لم بلغ جميع الاعراف والعادات الجاهلية، وإنما ألغى منها ما كان مخالفاً للفطرة والحق.

(٢) يعني تعويض مفهوم السلطة والزعم بالنشاط والنظم، لتطوير الإبداعية وتغيير الطاقات الكامنة.

(٣) إنتاج سلوك مشترك ومتشابه لدى مجموع من الأفراد.

(٤) النمطية والتشابه في الأفكار.

(٥) يقصد هنا إطلاق العنان للخيال والتفكير الخصب، وذلك بغية توليد الأفكار؛ إذ كلما زاد عدد الأفكار المقترحة من أعضاء الجماعة زاد احتمال بلوغ قدر أكبر من الأفكار الأصلية أو المعينة على الحل المبدع للمشكلات.



## ١- تحفيز الإبداع (Lebrainstarming) والتقنيات المشتقة عنه:

«تحفيز الإبداع» تقنية نشيطة، عرف وما زال يعرف نجاحاً هائلاً، ضبطه منذ ١٩٢٨م أوسبورن (Osborn 1921 / 1962) عندما كان يشغل منصب مدير وكالة إسرائيلية بالولايات المتحدة. ولا يزال «تحفيز الإبداع» مع التقنيات المشتقة منه أحد أكبر الوسائل المعتمدة في دراسة الأسواق من لدن معظم المصالح العمومية الأمريكية، وعند كبير من المقاولات والمنظمات.

### أ - المنهج:

يرتكز تحفيز الإبداع على مبدئين أو فرضيتين أساسيتين:

- ضرورة فصل دالة الإنتاج والبحث عن أفكار دالة التقييم والحكم (إيجابي أو سلبي).
- يفضل تحقيق تحرير الإبداعية عن طريق الجماعة شريطة أن تكون الاجتماعات منظمة ومنشطة بإتقان.

وتستلزم التقنية في حد ذاتها ثلاث مراحل:

• **المرحلة الأولى:** الإعداد، ويتعلق الأمر بتحديد محور الدراسة فضلاً عن تكوين جماعة من عشرة إلى اثني عشر فرداً غير متجانسة ما أمكن.

• **المرحلة الثانية:** تتكون من جلسة تحفيز الإبداع ذاتها التي تتراوح مدتها بين نصف ساعة وساعة واحدة ويسيرها منشطان اثنان. والهدف المحدد للجماعة هو تقديم أفكار مع التقيد بالقواعد الأربعة الآتية:

- يمنع خلال الجلسة إصدار أي حكم نقدي (إيجابي أو سلبي).
- تشجيع الخيال الحر: يجب صياغة كل الأفكار مهما كانت غريبة وهومية.
- المطلوب في - هذه المرحلة - هو كمية الأفكار وليس كيفيتها.

- أخيراً - للبتغي هو قرصنة أفكار الآخرين، أي من الممكن في هذا الصدد جمع وخط وتقسيم الأفكار المعبر عنها من طرف باقي أفراد الجماعة.

• **المرحلة الثالثة:** ويتم فيها عملية فرز وانتقاء وتمحيص حصيلة هذه الأفكار، ويتم إنجاز ذلك في أعقاب الجلسة من طرف مجموعة صغيرة مختلفة عند الاقتضاء. وبالإمكان اعتبار معدل ١٠٪ من الأفكار المعبر عنها خلال جلسة «تحفيز الإبداع» هو الصالح للاستعمال.

### ب - التقنيات المشتقة:

• **الفكرة الرئيسة:** يرى أوسبورن (Osborn) أن جميع الأفكار يلعب دوراً أساسياً في الإبداعية؛ حيث تنبثق أحسن الأفكار عن الخلط والتجميع المرتكزين على المحاكاة والمفارقات والتقارب. ويمكن لهذا البحث أن ينجز بحرية، كما يمكن بواسطة طرف الاستفهام (الأسئلة) إما لذاتها أو مندمجة مع حصة من حصص «تحفيز الإبداع».

• **منهج البيانات الاستقرائية:** يركز على تكوين أفكار انطلاقاً من الشبكة التالية: وضع قاعدة تفكير، واكتشاف استعمالات جديدة لشيء ما مثل: عبر، كبر، كيف، قل، استبدل، أعاد الترتيب، قلب، خلط.

• **منهج حذف أو تغيير عناصر موجودة:** يركز على تكوين أفكار انطلاقاً من حالات خيالية مرتبطة بالمحور أو الشيء المدروس، مثلاً ماذا كان سيجري: «لو اختفت الكهرباء فجأة من الكون؟» أو «لو نفا إيهام ثان في اليد اليمنى؟» أو «لو تضاعف ثمن الخبز والدقيق مائة مرة؟».

ومن جهة أخرى يمكن استعمال هذا المنهج إما لإطلاق عملية البحث عن أفكار حول محور ما، أو كمنهج تدريبي تكويني للإبداعية: إنه يسمح فعلاً بالتمرن على عدم التمرکز الإدراكي وعلى المرونة والأصالة.



## ج - أبحاث مختبرية فحصية:

يعتبر «تحفيز الإبداع» (Braintorming) أحد المناهج القليلة المحيطة على الإبداعية والتي أثارت العديد من الأبحاث المختبرية، وللتأكد من صحة المبدأين الأساسيين المقترحين من لدن أسبورن (Osborn) ونؤكد أن نتائج هذه الأبحاث المختبرية (انظر روكيت (Rouquette: 1976) جاءت مخيبة لآمال مؤيديها (أي لم تكت تملأ كما كان يأمل مؤيدوها)؛ فإذا كان المبدأ الأول الذي يقول بوجود فصل عمليتي إنتاج الأفكار وإصدار الأحكام حولها قد تحققت فعاليته بامتياز على مستوى التجربة، فإن المبدأ الثاني الذي يحث على ضرورة إحداث عمل جماعي من أجل رفع مستوى الإبداعية لم يتم استيفاؤه مختبرياً.

ومن دون الدخول في جدل المقارنة بين حالتي الجماعة والفرد، فقد اتضح من خلال استقرار نتائج المهمات المدروسة داخل المختبر أن «تحفيز الإبداع» (Braintorming) في حالة الجماعة يؤدي إلى مستوى إبداعي مشابه (مقارب) للذي نحصل عليه في الحالات الفردية.

## ٢. السينكتيك La synectique

يستند منهج «السينكتيك» أساساً على الاستعمال الواعي والمنظم للاستعارة (أو المجاز)، ويهدف إلى تكوين الفكر الإبداعي المناسب للجماعة، ثم استعماله في تحليل المشاكل الملحقة. ويدور منهج جوردون (Gordon: 1965) وفكرته المركزية حول اعتبار الاستعمال الاستكشافي

للاستعارة أساس الإبداعية، ومن ثم سنتعلم وسندفع الجماعة إلى جمع وخط وتقرير العناصر التي تبدو في الظاهر دون علاقة فيما بينها.

يتعلق الأمر إذاً بجماعة تهدف إلى تحويل الغريب إلى مألوف والمألوف إلى غريب. والمحاولة التي تم تحقيقها جماعياً وتستعمل دينامية (حركية) الجماعة؛ محاولة تستلزم خلق جو من الأطمئنان والهدوء والمتعة حتى يسترجع المشاركون نظرة الطفل وسلوكه تجاه الواقع؛ فالغالب باعتباره سلوكاً ذهنياً وملكية إبداع هو الجواب الصحيح عند الكبير عن سلوكيات الطفل وملكته، ولا يعدو الأمر بالنسبة للكبير أكثر من اكتشاف حالة الطفولة في حين نعتبر على العموم الكبير الذي يجد متعة في اللعب طفولياً. وعلى العكس من ذلك نعتبر «السينكتيك» أن هذه الحالة يجب الاعتناء بها واستغلالها بتأن بهدف تشجيع الحركة الإبداعية<sup>(١)</sup>.

على أنه سيتحقق انقلاب في وجهات النظر والنظرة الجديدة المتوخاة بواسطة تقنية تقتضي الاستعمال المنهجي لثلاثة أنواع من التماثل:

- التماثل الشخصي: ويقتضي مطالبة المشاركين في الاختبار بالتماثل مع عنصر من عناصر المسألة المدروسة ثم تصور ردود الأفعال والسلوكيات والأوضاع التي سيصبحون عليها حينئذ<sup>(٢)</sup>.

- التماثل المباشر: ويقتضي استعمال معارف مادة ما في ميدان مادة مختلفة؛ فيمكن مثلاً الرجوع إلى البيولوجيا الحيوانية لدراسة مشاكل

(١) فنحن في تصورنا الإسلامي نعتقد بأن أعظم مصدر للتنوع وتحقيق الذات هو خلق اتجاهات متعددة لإنجاز الأعمال، وتنوع الطروحات الفكرية، والسير الأتقي على امتداد الزمان والمكان للنظر والاعتبار: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٣٧]، ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ﴾ [العنكبوت: ٢٠].

(٢) ويقتضي ذلك تجلوس نواتهم وتقمص الخصائص المحددة للمسائل المعروضة للدرس، لمباشرة المشاكل والقضايا عن قرب، وتمثل السلوك الذي يمكن أن تنتجه، وإيجاد الحلول المناسبة لها.



إطلاق القذائف البحرية، أي أننا ننقل معلومات ميدان معلوم لإيجاد حلول مسألة في ميدان مغاير.

- التماثل الرمزي أو الخيالي: يقتضي استبدال مادة الإشكالية (محلّ الدرس): إما بصورة رمزية (الكويرة من الكريستال بالنسبة لاختبار بيسيولوجي - نفسي - مثلاً) أو رسوم كلمية<sup>(١)</sup> تستند إلى عنصر التعجب والخيال واللامعقول إلخ. ويتعلق الأمر هنا بترك المجال حراً للأوهام والتعبير الشعري والحلم، بكيفية تجعل إنتاج أفكار جديدة أو أسلوب جديد يتصدى للمسألة.

ويمنع منهج «السينكتيك» امتيازاً للجماعات الأكثر تبايناً بكيفية تجعل فوارق الرأي تزداد حدة، وفضلاً عن ذلك، يكون أعضاء هذه الجماعات قد تعرّضوا لعملية انتقاء بناءً على اختبارات ومحددات تتركز على «سلوكهم الاستعاري»، وقد رتبهم على عدم التمحور الذاتي والإدراكي، ويتوزع التكوين على عدة أشهر ويضم ثلاثة أطوار:

ففي طور أولي تتفاعل الجماعة بكل عفوية مع المسألة المطروحة التي تحاول تحديد كل مظاهرها، بما في ذلك الأكثر غرابية، ويؤول هذا الطور إلى كشف الأبعاد الواجب تحليلها. ويعتبر الطور الثاني مرحلة إنتاج تتركز على الاستعمال المنهجي للمعادلة القياسية. وفي الأخير تتم العودة إلى الواقع ضمن مرحلة ثالثة، وذلك لدراسة مختلف الحلول المرتقبة وتكييف الحلول القياسية مع المسألة الملموسة. وقد عرف للنهج السينكتيكي نجاحاً كبيراً،

مثله في ذلك مثل «تحفيز الإبداع»، ولا يزال - حالياً - يُستعمل كثيراً إما في شكله الكلاسيكي (التقليدي) أو في أشكال متفرعة عنها مثل منهج (Interlog) (انظر: جوي Jaoui: 1975) أو منهج (Bionique) (انظر: جيراردان Jerardin: 1972).

## ٢. التحليل التشكلي<sup>(٢)</sup>:

يرتكز التحليل التشكلي على الاستعمال المنهجي للتنظيمات، باعتبار النشاط الإبداعي استكشافاً تنظيمياً لمجموعة من العناصر الموجودة والمرتبطة بمسألة معلومة. ما نبحت عنه إذن هو: كيف يمكن أن تنظم هذه العناصر وتتجمع؟ وما هو نوع الحلول التي تنتج عن هذه التنظيمات؟ وبذلك نكون قد شكلنا «قوالب حقيقية للاختراع» تسمح لنا باستكشاف منهجي لعالم ما هو ممكن (انظر: كوفمان Kaecfmon: 1970).

في مرحلة أولى - بالطبع يمكن استعمال هذه الخطة في حالة فردية - يكون هدف الجماعة هو دراسة المسألة لمحاولة طرحها بعبارة أوسع وأعم؛ ثم استقراء العناصر (أو كل الأبعاد) للمكونة للمسألة العامة، وفي الختام تحليل كل عنصر بالنسبة لأبعاده المختلفة<sup>(٣)</sup>.

وبعد وضع قالب أو عدة قوالب، أي إعداد جدول ذي مدخلين يضم قائمة كل العناصر؛ إذ تقتضي المرحلة الثانية دراسة كل الحلول الممكنة المطابقة للقاطع الثاني لكل متغير. وفي هذه المرحلة يمكن لإبداعية الجماعة أن تتطور بفضل ما تمنحه

(١) لها علاقة بتفسير الأحلام.

(٢) علم التشكل (المورفولوجيا) علم يبحث في شكل الحيوانات والنباتات.

(٣) أي الانتقال من الخاص إلى العام أو من الجزئي إلى الكلي، لأنه بعد استقراء العناصر الجزئية، يمكننا استنتاج قواعد كلية أو عامة.



لها شبكة الاستكشاف المنهجي الذي يحدده القالب من تشجيع وإثارة وتوجيه.

وفي المرحلة الثالثة يتم تدارس واختيار الحلول الملزمة للمسائل أخذاً بالحسبان العراقيل التقنية والقانونية والمالية.

يتضح إذن أن هذا المنهج بطيء، حتى ولو كانت مرحلة التنظيم تتم بمساعدة الحاسوب، غير أنه يبدو حالياً في توسع كبير. وإن حصلنا على القليل من النتائج المصبوطة، فإنه يحسب الأمر لتطبيقه في مجالات حساسة جديرة بالتمكان: الملاحة الجوية، علم الفلك، الفيزياء... إلخ.

#### ٤. المناهج التطبيقية<sup>(١)</sup>:

نجمع تحت هذا العنوان نوعاً آخر من المناهج السائدة بكثرة، والتي تلامس مجال التحليل الطبي للجماعة، وإن كانت أهدافها مختلفة تماماً، وتتطلب منشطاً أو منشطين ذوي كفاءة خاصة ويخضعان للمراقبة.

#### ١- مناهج ترتكز على القيام بدور:

يقوم كل عنصر من الجماعة مقام الشخصية المعنية أو مقام مادة من مواد المسألة المعروضة، ويمثل السلوك الذي يمكن أن تنتجه بتفاعله المحتمل مع باقي عناصر الجماعة الذين يقومون مقام مواد

أخرى. وإذا تعمّر القيام بهذا الدور فيمكن مطالبة المشاركة بالتعبير الشفهي لمدة عشر دقائق فقط باسم المادة التي يمثلها. وفي كلتا الحالتين يتابع جزء من الجماعة ما يحدث ويكرره في نفسه، ويحاول توجيهه إلى المسألة الملحوسة قيد الدرس.

#### ب- الحكم اليقظ الموجه<sup>(٢)</sup>:

يتم تحقيق هذا المنهج بواسطة جماعة قليلة العدد (عشرة أفراد على الأكثر)، وتستلزم جعل المشاركين في حالة بين النوم واليقظة، حيث يكون المشاركون ممدودين في ظلمة خفيفة، مستعملين تمارين استرخائية مناسبة. تدوم الحصة من ساعة إلى ساعتين، ويقوم النشاط باستعراض رسوم ومواضيع حيالية في البداية، ثم يجعلها تقترب شيئاً فشيئاً من المسألة المدروسة، ويكون رد فعل عناصر الجماعة بواسطة أحلام يقظة مقرونة بالمواضيع المقترحة. بعد ذلك يتم معالجة هذه القران والأحلام وتحليلها من لدن الجماعة والنشاط والملاحظين.

ومن الواضح أن هذه المناهج تهدف جميعها إلى التقليل من سلبية الأفراد وتحفظهم بكيفية تسمح لهم بإزالة العقبات والعوائق أمام قدرتهم الإبداعية، والوصول إلى صور وأحاسيس أكثر تعمقاً<sup>(٣)</sup>.

(١) قريبة إلى التحليل الطبي.

(٢) ما يطلق عليه جلسة القصف الذهني.

(٣) ومعنى ذلك إطلاق العنان للتفكير، والترحيب بكل الأفكار مهما يكن مستواها (سطحية أو عميقة) ما دامت متعلقة بالمشكلة موضوع الاهتمام. ومغزى هذه القاعدة أنه كلما كانت الفكرة فجأة أو بكرة، أي غير مصقولة ولا مشدبة كانت أفضل. فلهم وجود أفكار، وسيكون تشذيبها فيما بعد أسهل. والفرض من هذه القاعدة مساعمة الفرد على أن يكون أكثر استرخاءً وأقل تحفظاً، ومن ثم أعلى كفاءة في توليف قدراته على التخيل وتوليد الأفكار (انظر: عبد الكريم بكار: مدخل إلى التنمية للتكملة).

وفي مرحلة ثانية، فإن هذا الحكم الأساسي في توليد الأفكار الأصلية والآراء الجديدة. بمعنى أن الكم يولد الكيف، أو يتبحر الغشاء من الأفكار ويبقى جيها: ﴿فَأَمَّا الزُّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ [الرعد: ١٧].



ويظهر أنها تعرف نجاحاً كبيراً في مجال دراسة الأسواق والإشهار؛ حيث يظل الهدف المهيمن هو البحث عن ردود الفعل والحوافز الكامنة، كما يظهر من جهة أخرى أن تطوير هذه المناهج واستعمالها دون مراقبة يطرح عدة مشاكل أدبية جدية.

### خلاصات

كما سبق أن رأينا من خلال هذا العرض الموجز، فإن تقنيات الإبداع وافرة، كما أن جهود الذين يعملون على تطبيقها مثمرة بصفة خاصة، بما في ذلك الذين يزعمون أنهم يكونون بأنفسهم علم الإبداعية. وكما هو معلوم فإن مسألة التجديد تصبح شيئاً فشيئاً مشكلة اجتماعية - اقتصادية أساساً، وتمر عن طريق العمل الجماعي؛ لأن هذا الأخير تم تعميمه في المقاولات، وكذلك في ميدان البحث العلمي والتربية، وفي كل ميادين الحياة الاقتصادية والاجتماعية. لكن رغم كل هذا فإن البحث في إبداعية الجماعات - سواء كان نظرياً أو تجريبياً - لا يزال في بدايته.

وكما أشار ماكجرات وكرافيتز

(Kravitz/ Mcgrath : 1962) - في مجلة نشرت أخيراً تهتم بالأبحاث حول الجماعات؛ فقد بقي علينا أن نقوم بكل شيء في هذا الميدان أو تقريباً كل شيء؛ ذلك أنه باستثناء فترة قصيرة تم خلالها نشر «تحفيز الإبداع» (Brainstorming) وما حققه من نجاح، فإن هذا المبحث من علم النفس الاجتماعي ظل مبحثاً مشؤوماً لأسباب تتعلق بصعوبة إجراء التجارب والتحليل المنهجي الإبداعي، كما تتعلق بتعقد التطور التدريجي المتتابع نفسه الذي تجري عليه المتغيرات الإدراكية والعاطفية والاجتماعية في نفس الوقت<sup>(١)</sup>.

ومع ذلك يبدو أن علم النفس الاجتماعي لا يمكنه أن يهمل هذه المسألة طويلاً، وبإمكانه تغذيتها بأجوبة رئيسة - بفضل الخطة التجريبية التي تبدو ملائمة لهذا النوع من الأسئلة - في شأن التطور الاجتماعي والاقتصادي.

يبدو لنا إذن أن دراسة إبداعية الجماعات يجب أن تتحول في السنوات القادمة إلى أحد موضوعات البحث المهيمنة على نظامنا.

(١) وهذا مما يدل على عجز الفكر الغربي لضبط بنية العلاقات الإنسانية والنفسية المجتمعية في سيرورتها الآتية أو المستقبلية، مما يوحي بأن المرجعية الوحيدة القادرة على ضبط السلوك الإنساني هي «الوحي»: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك : ١٤] .. لكن لا بش من الاسترشاد والاستئناس بالخبرات الإنسانية، وخلاصة الغريبة المعاصرة والاستفادة من أدواتها ووسائلها المختبرية وتجاربها الميدانية في مجال تفكيك وتحليل الظواهر الاجتماعية، شريطة توظيفها في إطار المبادئ والقيم الإسلامية.



ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه، اللهم إنا نؤمن بقضائك ونحتسب عندك اجر الصبر على بلائك ﴿وَتَبْلُوكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ﴾ [البقرة: ١٥٥].

أحسن الله عزاءنا في الحُبِّ وشقيق الشيوخ صفوت الشوافي، أحسن الله عزاءنا في ناصر السنة وقامع البدعة، الذي أعمل ذكاه وأبلغ جهده في خدمة الإسلام والخلافة عن التوحيد، لله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى، طبت حياً وميتاً يا أبا أنس، لقد هز قلبي وأعضائي خبر وفاته، وتشتت تفكيرى وكيانى، لكنى سرعان ما دعوت ربى أن يرزقنى الصبر ويلهمنى صوابي.

كان - رحمه الله - واسع الأفق، ثاقب النظر، حاضر الذهن، سريع البديهة، كان داعية بليغاً رقيقاً حلماً متواضعاً قوياً بالحق عاملاً به، لا يخاف في الله لومة لائم، كان رقيق القلب لكل ذي قربى ومسلم، كان معلماً ومرشداً وناصحاً، وكان ذا همة عالية، يحمل هموم الأمة.

وإنه مما ألتج صدري مشاركة تلك الجموع<sup>(١)</sup> في تشييع الجنازة لا سيما وقد كان فيهم أفاضل القوم وشيوخ الأزهر وعلماء كافة الجمعيات الإسلامية، وكذلك ما أخبرني به بعض الإخوة أنه صلى المغرب قبل الوفاة [قبل الحادث] بعشرين دقيقة إماماً وكان آخر آية قرأها: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ [الإسراء: ١٩]. كان - رحمه الله - في هذا اليوم الأخير من صباحه إلى مسائه في زيارة لوالدته حيث قضى عندها كل اليوم هو وأسرته، ولعل من حسن خاتمته أنه كان حديث عهد بالبيت الحرام؛ فقد كان عائداً من عمرة قبل وفاته بأسبوعين تقريباً.

ولد رحمه الله في ١٩٥٥/٩/١ في بلدته الشفانية بمدينة بليس محافظة الشرقية بمصر، ومات في حادث سيارة يوم ١٨ من جمادى الآخرة ١٤٢١هـ، عن عمر ٤٥ سنة، حصل على شهادة جامعية من كلية الاقتصاد والعلوم السياسية بالقاهرة، وإنهاء دراسته بالكلية حصل كثيراً من العلم؛ حتى إنني أذكر أنه في السنة الثالثة من دراسته الجامعية ناقش علناً من علماء الأزهر [واعظ للبدعة] فقال له ذلك العالم: إنني أتعجب كيف جمعت بين تحصيلك



# زادنا أئمة والتيت

أحمد الشوافي

(١) أخبرني أحد الإخوة أن المشيعين كانوا قرابة الخمسين ألفاً.



وكان له - رحمه الله - عدة مناقشات ومناظرات أنكر منها ما كان مع فضيلة شيخ الأزهر الشيخ محمد سيد طنطاوي، ورئيس جامعة الأزهر الدكتور أحمد عمر هاشم؛ وقال له حينها شيخ الأزهر [وكان مفتياً لمصر في ذلك الوقت]: يا أستاذ صفوت، أنت رجل فقيه وأنا أحترم فقهك... وقد نُشرت هذه اللقاءات على صفحات جريدة اللواء الإسلامي في ثلاثة أعداد على ما أنكر.

كان - رحمه الله - في دعوته صابراً حكيماً مخلصاً يترك لله ويعطي لله؛ فقد ذكر لي أحد الشيوخ بالرياض أنه - رحمه الله - عندما كان يعمل بالملكمة العربية السعودية وأراد أن يعود إلى مصر من أجل الدعوة؛ عرض عليه عدد من أهل الخير رواتب سفرية جداً، ولكنه رفض كل العروض والإغراءات من أجل الدعوة إلى الله - عز وجل - وقد رايت بعيني وسمعت بأذني اثنتين من الشيوخ بالرياض وكنا في زيارته بمصر يعرضان عليه الحُجَّيَّ إلى السعودية للدعوة وهو الذي يحدد الراتب، ويعدان له المزايا الأخرى، فرفض في أدب وحكمة وقال لهما: الدعوة هنا بحاجة لي.

وكان - رحمه الله ورفع درجته - يخاطب الناس على قدر عقولهم وإدراكهم؛ فقد كنت معه ذات يوم في دار الفتوى للنشر والتوزيع الخاصة به في مدينة بلبيس بمصر ودخل رجل رث الثياب وقال وهو يدخل من الباب: يا بدوي<sup>(١)</sup> ثم اقترب من الشيخ - رحمه الله - وقال: أعطني شيئاً يا عم الشيخ. فقال له الشيخ: لن أعطيك شيئاً. فقال الرجل ليه [لماذا]؟ فقال له الشيخ: خُلِّ البدوي يعطيك! فسكت الرجل، فقال له الشيخ: الذي يعطي كل المخلوقات هو الله - سبحانه - ثم أدخل يده في جيبه وأعطاه بعض المال.

ومن أمثلة إخلاصه وحكمته في دعوته أن أنصار

السُّنَّة في بلبيس أحبوا إقامة سنة صلاة العيد في الخلاء، فكانوا يفرشون مكاناً يسمى الساحة وهو ناد رياضي كبير ربما استوعب خمسين ألف مصلي، وكانوا يقومون هدنياً للأطفال بعد الصلاة، والحقيقة أن المنظر والاجتماع لصلاة العيد كان لهما أثر كبير في مشاعر المجتمعين، وكانت الخطبة تحرك المشاعر والقلوب، ثم قامت وزارة الأوقاف بهذا العمل بدلاً من أنصار السُّنَّة؛ فغضب بعض طلبة العلم وبعض الشباب وانتوا إلى الشيخ - رحمه الله - وقالوا: كيف نحبي نحن هذه السُّنَّة في هذا المكان لعدة سنوات ثم تأتي الأوقاف وتأخذ منا المكان؟ فقال لهم: لماذا تغضبون؟! هم أقاموا السُّنَّة ونحن نصلي خلفهم، اللهم إحياء السُّنَّة، فانتظروا إلى سُنَّة أخرى لتحيوها.

ويرجع الفضل في صفاته الحميدة وإيمانه وكرمه وتقواه بعد الله - عز وجل - إلى تربية الولدين أسأل الله - سبحانه - أن يجزيهما عنا خير الجزاء.

وبعد: فقد تُوفي الشيخ - رحمه الله - مريباً وقلناً من قادة أنصار السُّنَّة المحمدية في مصر، ومن أهم أعماله - رحمه الله - طباعة مجموع فتاوى ابن تيمية، طباعة مختارات من فتاوى دار الإفتاء المصرية عن منه عام، جمع وطبع فتاوى لجنة الإفتاء بالمركز العام لأنصار السُّنَّة، جمع وطبع مجموعة من فتاوى اللجنة الدائمة بالسعودية، ألف عدة كتب ورسائل أشهرها: لليهود نشأة وتاريخاً، أشرف على طبع موسوعة الشيعة للدكتور علي السالوس، إلى غير ذلك. قال لهم أكرم نزل، ووسع مثله، واجزه عن الإسلام والسنة خير الجزاء، ولجمعنا به مع المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر.

والحمد لله على كل حال، وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(١) أي يستغيب بأحمد البدوي؛ أحد أطالِبِ الصوفية، وله بمدينة طنطا قبر عليه مسجد معروف باسمه تكثر فيه الشراكيات والبدع، ويقام له مولد يشهده كثير من العوام الجهال والصوفيين.



# دعوة للحدادة والوحدة

محمد فضل محمد فضل

الصلح شريعة عظيمة حث عليها الإسلام في قوله - تعالى - : ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ [النساء : ١٧٨] والدعوة الإسلامية لحوج ما تكون لمثل هذه الشريعة وهي تشق طريقها في وجه التحديتات والمخاطر التي تحاك ضد الإسلام، ولما ظلت تتعرض له الدعوة الإسلامية من تصدع وانقسامات أثرت سلباً على مسارها الدعوي وكان له انعكاس سيئ على أفرادها، فمن كان يصدق أن الدعوة الإسلامية سيصيبها ما أصاب الأمم الأخرى من الشتات والتحزب إلى جماعات وفرق حتى أصبح كل فريق يكيل للآخر الأسباب ويتحين الفرص للانتفاض عليه، وفقد كلا الفريقين الثقة في الآخر، فانتشر بينهما سوء الظن، وانفطرت عقد الأخوة الإسلامية وحل محلها الكراهية والبقضاء حتى أصبح الأخ ينفر من أخيه المسلم، وإذا رآه في المجالس العامة لا يصفاهه ولا يسلم عليه؛ وهكذا

ضاعت الأخوة الإسلامية في وسط هذا الركام من الخلافات والنزاعات التي لا يوجد ما يسوغها خاصة أن الفرقاء يجتمعون في الأصول؛ وقد يختلفون في مسائل تختلف فيها أهل الفضل قديماً، وليس عيباً أن يختلفوا اختلافًا سائفاً ولكن العيب أن يقن البعض لهذا الخلاف ويسعى لتحزيب الناس عليه.

وقد اختلف السلف الصالح في مسائل كثيرة ولكنهم لم يتحزبوا ولم يدعوا إلى مقاطعة مخالفينهم ولا إشاعة الكراهية بينهم؛ لأنهم كانوا يدركون أن الشخص قد يجتمع فيه الخير والشر، فيحبون ما عنده من خير، ويبغضون ما عنده من شر. وظلت جذوة الأخوة الإسلامية متقدة في صدورهم؛ ولهذا كانت لهم الأمم والشعوب واستطاعوا أن يسودوا العالم، فما لحوج الدعوة الإسلامية اليوم لهذا الفقه (أدب الخلاف) فالتاريخ يحدثنا أن عائشة - رضي الله عنها - كانت تقول: «من زعم أن محمداً ﷺ قد رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية» بينما كان ابن عباس وجمهور الأمة يقول بالرؤية ولم نسمع أن أحداً قد وصف عائشة - رضي الله عنها - بأنها قد جاءت بمنكر من القول، بل اعتبرها المخالفون أنها قد اجتهدت ولها أجر الاجتهاد، ولم يسعوا إلى تجريمها أو اتهامها بالانحراف والخروج عن منهج السلف. وأما الاختلاف في الأحكام فأكثر من أن ينضبط؛ «ولو كان كلما اختلف مسلمان في شيء تهلجرا لم يبق بين المسلمين عصمة ولا أخوة، ولقد كان أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما - سيدا المسلمين يتنازعان في أشياء لا يقصدان إلا الخير، وقد قال النبي ﷺ يوم بني قريظة: «لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة»<sup>(١)</sup> فأدركتهم العصر في الطريق، فقال قوم: لا تصل إلا في بني قريظة فأتاهم العصر، وقال قوم: لم يرد منا تأخير الصلاة فصلوا في الطريق، فلم يُعَبَ أيًا من الطائفتين» أخرجاه في الصحيحين من حديث ابن عمر؛ وهذا إن كان في الأحكام فما لم يكن في الأصول المهمة فهو ملحق بالأحكام»<sup>(٢)</sup>.

(١) أخرجه البخاري وغيره، ح/ ٩٤٦.

(٢) الفتاوى، ج ٢٤، ص ١٧٢.



# البيان والتبليغ

تركي بن عبد الله الشريف

تلمع مجلة البيان في سماء الإعلام الهادف لتعكس صورة هي أوضح ما تكون عن مدى الوعي الذي وصلت إليه الصحوة المباركة، وتجمع بين دفتيها هموم حملة الرسالة السامية واهتماماتهم وآمالهم في اتساق رائح وإخراج فريد، فكانت بحق لساناً صادقاً نزيهاً لهذه الصحوة المباركة، ولعل ما جاء في العدد ١٥٢ يعد دليلاً ناطقاً لما زعمت: غير أنني أقف وقفة للمتسائل مع افتتاحية ذلك العدد فأقول: فعلاً نحن بحاجة إلى مثل هذه المراجعات الواقعية التي تضع اليد على الجرح، وتنمي القدرة على المواجهة والتفكير والاعتراف بالتقصير بدلاً من السير الأعمى الفوضوي، غير أن الكلمة الصاعقة التي في بداية الحديث: «تشهد الحركة الإسلامية تراجعاً» تشعر للراء بالإحباط؛ إذ كيف تتراجع وهي لم تحقق أهدافها المرجوة منها بعد؟ أم كيف تراجع وتحن نشهد انتصارات لها بين الفينة والأخرى؟

إن الحركة الإسلامية ما زالت في طور التكوين رغم جميع الإنجازات التي حققتها، ومعظم الأسباب المذكورة في الافتتاحية - إن لم يكن كلها - هي أسباب وإخطاء في تكوين الحركة وليست في الأداء فقط. وهذه الأسباب لم يحصل فيها تقدم أصلاً - على حد علمي - حتى نقول بالتراجع؛ وإنما لنحمد الله - عز وجل - أن هذه الأخطاء لم تكن عائقاً في تقدم الصحوة، لكن علينا المبادرة إلى إصلاحها.

هذا الحديث يدفعني إلى التأكيد على ضرورة مراجعة الذات في فترات قصيرة ولا ننتظر السنين لتبدي لنا الأخطاء بل نسعى بهذا الأسلوب الوقائي لإجهاض الأخطاء قبل وقوعها. أسأل الله - عز وجل - أن يجعلنا ممن يحاسبون أنفسهم ويستغفرون لزلتهم إنه الغفور الرحيم.

## البداية

محمود جمال البكر

تختص البدعة في الشرع بقيود ثلاثة هي:

- ١ - الإحداث: والمراد بالإحداث: الإتيان بالأمر الجديد المخترع إذا لم يسبقه مثيل كعبادة الأصنام أول وجودها. والدليل على هذا القيد قوله ﷺ: «من أحدث» وقوله: «كل محدثة بدعة» وبهذا القيد خرج ما لا إحداث فيه أصلاً مثل فعل الشعائر الدينية كالصلوات المكتوبات، وصيام شهر رمضان، والأمور الدنيوية المعتادة كالطعام واللباس ونحو ذلك.
  - ٢ - تعلق هذا الإحداث بالدين: والدليل على هذا القيد قوله ﷺ: «في أمرنا هذا»، والمراد بأمره ما هنا دينه وشرعه، [جامع العلوم والحكم ١/١٧٧] وبهذا القيد تخرج المخترعات المادية والمحدثات الدنيوية مما لا صلة له بامر الدين.
  - ٣ - ألا يستند هذا الإحداث إلى أصل شرعي بطريق خاص ولا عام؛ والدليل على هذا القيد قوله ﷺ: «ما ليس منه»، وقوله: «ليس عليه أمرنا». وبهذا القيد خرج ما له أصل شرعي عام أو خاص.
- كما أن البدعة بالإطلاق الشرعي هي البدعة الواردة في حديث «كل بدعة ضلالة» دون البدعة اللغوية. ولذلك فإن البدعة الشرعية موصوفة بأنها ضلالة بخلاف البدعة اللغوية لا يلائمها وصف الضلالة والذم.



## لماذا التقاعس؟؟

صالح بن محمد

في خضم الأحداث وكثرة الجراحات ولدماء النازفة في جسد الأمة، ومع التحديات العظمى والكفريات الإلحادية لتجفيف الغنايح وبخاصة عقيدة الولاء والبراء في قلب المسلم، وإزافته عن دينه ومنهجه وعقيدته ولغته؛ نجد في هذه الأجواء من أبناء الإسلام ومن أهل الدعوة وأصحاب الصحوة: من رفع يده عن العمل الدعوي واكتفى بنواحه على الإسلام وأهله وتذب الحظ - بحد زعمه - وآخرون منهم يعملون ولكن بخطى ثقيلة وخطوات بطيئة لياسه من الإصلاح العام الشامل، وقليل هم أولئك الدعاة العاملون الصادقون المخلصون الجادون الواثقون بنصر الله وتمكينه لأهل دينه في الأرض.

فلماذا كل هذا التراجع والتعاس والضعف والهوان؟؟ ألم يقل الله - تعالى -: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩] ثم إن من سنن الله الثابتة في هذا الكون: ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسَنَةَ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [الأحراب: ٦٦] هي التمكين والنصر والغلبة لعباده المؤمنين: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٥] فالتمكن حاصل لا محالة؛ ولكن ما دورنا في رفع كلمة الله ونصرتها؟؟

إن من المتحتم على المسلم وسط هذه الأجواء: الصبر للصابرة، والجد والعمل، والدعوة الصادقة إلى الله، والدلالة على سبيله جميع الوسائل والتقنيات العصرية، والاستقامة على الدين. قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - واصفاً حال أولئك: «وكثير من الناس إذا رأى المنكر أو تغير كثير من أحوال الإسلام جزع وكل وناح كما ينوح أهل المصائب، وهو منهي عن هذا، بل هو مأمور بالصبر والتوكل والثبات على دين الإسلام، وإن يؤمن بأن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون، وأن العاقبة للمتقوى، وإن ما يصيبه فهو بذنبه؛ فليصبر إن وعد الله حق ويستغفر لذنبه، وليسبح بحمد ربه بالعشي والإبكار»<sup>(١)</sup>. [الفتاوى، ١٨/ ٢٩٣].

وهمة أخيرة في أذن كل مصلح وداعية وعامل: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخْرُفُ لِسَعَةِ رِزْقِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾ [الأنبياء: ٩١]. فلماذا التقاعس؟؟ فقد مضى عهد الذوم!!

## لا للعنصرية

محمد بن عبد الله الرويلي

من المؤسف أن الواقع اليوم يعج بالوان وأشكال من العنصرية؛ فبالإضافة إلى العنصرية القبلية هناك العنصرية الإقليمية التي تسود بين بعض الأقطار العربية والإسلامية؛ فبعض الأقطار لا يطبق الأقطار الأخرى، وكذلك هناك العنصرية العرقية بين بعض السود والبيض، أو بين بعض العرب والعجم، أو غيرها من الصور البغيضة لهذا الداء العضال.

ولكن المسببة العظمى تكمن في تأثر بعض الدعاة الذين يحملون لواء الصحوة بهذه النظرات الجاهلية بقصد أو بغير قصد، ومن ذلك ما يمارسه بعض الصالحين من تصرفات لا تخلو من العنصرية، كالحزبية في الدعوة، وعدم السماح للآخرين بالمشاركة في هذا العمل أو ذاك بجحج واهية، أو احتقار الدعاة لبعض إخوانهم في المناطق النائية وعدم الاقتناع بأي عمل يعملونه، أو الحديث عن مثل هذه الأمور والخوض فيها في المجالس الدعوية باسم المزاج، أو حصر الدعوة على فئات معينة من المجتمع وإهمال فئات أخرى وفقاً لموازين طبقية أو مادية، وغير ذلك من الصور والممارسات، وقد رأيت وسمعت الكثير من هذه الأمور بل شَمَعْتُ رائحة العنصرية وهي تقوح من بعض الدعاة.

إن وجود مثل هذا الأمر بين رجالات الدعوة لا شك في أنه تشويه للصحوة الإسلامية وتغيير منها وحيادة عن المنهج الصحيح، ومن شأنه أن ينزع الثقة من قلوب الناس الذين تعلقت قلوبهم بالدعوة الإسلامية.

وليحذر الداعية المخلص، الحريص على نشر الخير والذي له قدم صدق عند الناس أن يعمل عملاً أو أن يُسَمِعَ منه قولٌ يوحي بشيء من التعصب أو التكبر أو الاحتقار لأحد؛ فإنه إن فعل ذلك يكون قد كتب سقوطه بنفسه، سقوطاً لا قيام بعده!



# دموع الغروب

عبد الله بن حماد البلوي

وقف ذلك الشاب.. ينتظر غروب الشمس.. ويرمقها وهي تختفي بعيداً.. ويختفي معها نورها الذي كسا الأفق.. فدمعت عيناه.. فقد تذكر أن غروب هذه الشمس إنما هو غروب عام كامل.. فلقد انتهى العام.. ولم يبق منه سوى بقايا هذه الأشعة التي بدأت في الرحيل.

فمر به شريط حياته في هذه السنة.. ليشاهد نفسه للعرضة ترخي زمام الهوى، ولتمضي به بعيداً عن الله وعن طريقه.. شاهد نفسه الفارقة في بحر الشهوات الذي تقاذفته أمواجه في كل مكان.. وهو بلا حراك.. شاهد الصائمين في رمضان يخرجون من المساجد بعيون دامعة وقلوب منكسرة وهو في لعب ولهو. تذكر أنه في هذا العام الذي رحل قد عرق أمه كثيراً، وخالف أمرها كثيراً.. فدمعت عينه لهذا العقوق.. اندهال دمه أيضاً وهو يرى أهله يصومون أياماً من شوال؛ وهو لم يفكر بقضاء ما عليه من رمضان.. ويمضي هذا الشريط ليرى الناس وقوفاً في عرفة يدعون الله ويبتهلون إليه بالمسألة حين كان هو مقبلاً على قنوات القضاء بكل جوارحه.

في هذه الأثناء توارت الشمس وغابت عن الأنظار، وادلهم الليل، فشعر هذا الشاب بالخوف، وأحس أن الحياة تمضي وهو في إعراضه غارق.. وفجأة سمع صوت الأذان وكأنه يسمعه لأول مرة.

وقال في نفسه: كم ناداني المؤذن في هذا العام وأنا في إعراض عن ندائه؟ وتساءل في نفسه: هل سيفخر الله هذا الذنب؟ وهل سيمحو هذه الخطيئة؟ وأنا لا أذكر متى دخلت المسجد؛ فما أشد إعراضي وما أكبر ذنبي!! فاجهش بالبكاء.. وحين أراد القيام سمع صوت الإمام يقرأ بصوت شجي ندي آيات أحيت فيه الأمل وحركت منه الفؤاد: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٢].

## وَكَذَلِكَ تَقْبِي الرُّمُوزِ

عبد الله بن هادي بن ناجي

نَوَيْتُ الْبَحَارَ، وَالْحَقُّ يُنْجِي  
دَقْتُ السَّاعِ لَنْ لَا تُدَارُ لَنْهَجِ  
وَأَحَدًا أَمْ مَرَكَبَ الْغُرْبِ تُنْجِي؟!  
زَيْنُوهَا بِغَفْلَانِيَّاتٍ وَهَزَجِ  
وَكَذَا الْغُرْبِ قَدْ تَلَقَّوْا بِسَمْعِ  
مِثْلٍ أَعْلَشِي يَرَى سَرَابًا بَفَجِ  
كَلِمَةً أَنْ خَسِرُوهُ بَيْنَجِ  
كَيْفَ يَهْدِي وَهَذَا وَقَدْ أَصْلَبَ بَشَجِ؟  
لَا يُطِيقُ الْمَسْيِيرَ إِلَّا بِعَرَجِ  
أَسْرَعَ الْخَطْوِ فِي مَبْلَاسِ عُلْجِ  
كَانَ رِيَانُهُمْ بَجِيْزٍ بِخُرْجِ  
تَطْلُبُ الْقِسْمَ فِي مَرَكَبِ خُرْجِ  
يَا سَمْعِيَاءَ الدُّنَا أَمْلِي بَنَجِ  
فَبُوقِ مَوْجٍ وَتَارَةٍ تَحْتَ مَوْجِ  
فَلَنْ تُوحِ؛ دَعَا الدُّنَا إِلَهَ فُنْجِي

ظَلَمَاتِ الْهَوَى سَتُّ مَحْيِ كَلْجِ  
وَيْحَ قَوْمِي! تَقَاطَرُوا نَحْوِ سُلْجِ  
هَلْ سَتُّوْهُي مَرَكَبِ الشَّرْقِ قَوْجًا  
خُرْجِ الْقِسْمِ بِالْمَرَكَبِ نَمَا  
مَرَكَبِ الشَّرْقِ بِالسَّمَاجَةِ يَهْذِي  
يَنْسَجُونَ الْمَتَى - وَهِيَ هَاتِ بُعْدًا -  
أَوْ مَرِيضٍ عَلَى الْفَرَّاشِ طَرِيحِ  
يَوْمَهُمْ نَوْنُ الْوَرَى بَانَ لَيْسَ يَشْكُو  
لَا يَزَالُونَ فِي ثِيَابِ صَبِيحِ  
وَإِذَا مَا خَلَا بَعْضُهُمْ بِبَعْضِ  
وَإِذَا الظُّلُ فِي الْبَحَارِ تَجَارَتْ  
رَكِبُوا الْبَحْرَ وَالرِّيَّاحَ عَوَاتِ  
تَطْلُبُ الْقِسْمَ، وَالْبَحْرُ قَنَادِي  
فَالْتَقَى الْمَاءُ، وَالْمَرَكَبُ تَجْمُورِي  
هَلْكَ الْجَسْمِ بِمَرَكَبِ إِلَّا



## • تنويه: حدث خطأ غير مقصود في

العدد ١٥٤ في اسم كاتب مقال: إشكالية التعامل مع مصادر الفرق، حيث كتب: د. أحمد جمال بادي، والصحيح: د. جمال أحمد بادي، وهو أستاذ مساعد بقسم أصول الدين بكلية معارف الوحي والعلوم الإنسانية بالجامعة الإسلامية بماليزيا.

## • الأخ: محمد عبد الله التميمي: أرسل هذه

الرسالة: «يسرني أن أشكر لكم جهودكم الخيرة في هذا المنتدى؛ منتدى الخير والبركة، وجهودكم الجبارة نحو مجلتنا (مجلة البيان) المحبوبة، فكم تفرمني الفرحة ومشاعر الغبطة نحو مجلتنا هذه في إلهال كل شهر؛ حيث أجد فيها روضة غناء فيها من مختلف الثمار، والفواكه الدانية، إبداع في الأسلوب، تجديد في الطرح، تنوع في المواضيع، معالجة لمشاكل الأمة ونوازله؛ فكم طرح فيها من قضية، وعولجت من مسألة؛ فهذا جزيل شكري، وصديق دعواتي أهدبها لكم، وفقكم الله، وسدد على درب الخير خطاكم، وجعل الجنة مثواناً، ومثواكم». ونحن إذ نشكر الأخ على هذه المشاعر الطيبة نسأل الله - تعالى - أن تكون عند حسن الظن، وأن يوفقنا لخدمة دينه.

## • الأخ: عبد الله بن حذافة السهمي: وصلتنا

رسالتك، ونشكر ونقدر ثقتك بمجلة البيان، وعن الأسئلة التي أرسلتها حول المسألة الشيشانية، فيمكنك مراجعة المقابلة التي أجريت مع الشيخ محمد السيف في المجلة، كما يمكنك التواصل مع الإخوة من خلال موقعهم على الإنترنت، وفقنا الله وإياك لكل خير.

## • الأخ: د. عبد الله بن هادي القحطاني: وصلتنا

مشاركاتكم الكريمة، ولكنها كانت ناقصة، نرجو التكرم بإعادة إرسالها وجزاكم الله خيراً.

• الأخوين: إبراهيم بن صالح الهزاع، فيصل بن حسين الحلواني: نشكر لكم تواصلكم الكريم مع المجلة، كما نشكر لكم اقتراحاتكم الطيبة التي هي محل اهتمامنا، بارك الله فيكما.

## • الإخوة والأخوات: د. ماهر عباس جلال، أحمد

عبد الله السعد، أسعد التهامي، د. زيد الرماني، أحمد عبد الدايم، عبد العزيز عبد الله الصالح، نوري بشير مبارك، خولة درويش: جزاكم الله خيراً على هذا التواصل الطيب، ونفيدكم بأن مشاركاتكم مجازة للنشر - بإذن الله تعالى - مع تمنياتنا بدوام التواصل.

• الإخوة: سلمان بن يحيى المالكي، أحمد الخرجي، علي بن سليمان الديخي، معدوح الشيخ، رضا أمين عطية، طارق العمودي، رضا فهمي، سالم فرج سعد، خالد الهديب: سعدنا بمشاركاتكم، وحرصكم على التواصل، ومشاركاتكم ستعد للنشر في المنتدى إن شاء الله تعالى.

## • الإخوة والأخوات: عطية فتحي الويشي،

سمل وهبي فرح أحمد، د. محمد خليل جيجك، عبد الله العنزي، سيد سراج الهدى، عبد العزيز الحيدري، عبد الغني فطاني، عبد اللطيف الوابل، أبو محمد الجزائري، سعود آل عوشن، عبد الملك محمد التويجري، أبو حذيفة الأعظمي، مندوبية الروابي بجدة، أبو صالح الحجيلان، محمد بن حسين عطار، نور الفضلي: أسعدنا تواصلكم مع مجلتكم، بارك الله فيكم وفي جهودكم، مع تمنياتنا لكم بالتوفيق في مشاركات قادمة.



# التدافع بالاكْتَفاف والاكْتَعِب.. من الاستفادة

د. محمد البشر

الولوغ في الأشخاص والهيئات مسلك ذميم.. ومن ظلم النفس والآخرين أن تكون هذه الصفة دأب لصاحبها إما عن غفلة وإما عن قصد، وكلاهما مر.

وهذا المسلك المشين يلحظ على أخلاقيات بعض المحسوبين من الصالحين.

فإذا اغتنى أحد بمال.. استكثره عليه، وتساءل: من أين له؟ وكان الغنى حكر على غير الصالحين وغاب عنه أنه: «لا حسد إلا في اثنتين»<sup>(١)</sup>، و«ذهب أهل الدثور بالأجور»<sup>(٢)</sup>. وكأنه لا يجتمع داعي وغنى!!

وإذا سبق أحد بالخير تجشأت نفسه بالبشَم الدنيوي؛ فسخر من قدره، أو سفه بعمله، أو هز فضله، وغاب عنه قوله - تعالى -: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [الحديد: ٢١]، وقوله: ﴿أَهْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ٥٤].

وإذا عمل معه آذاه ووشى به، وتجنى عليه بالثلب والسلب، وزاحمه بالاكْتَفاف والاكْتَعِب، وكان المكاز لا يتسع إلا له، وغاب عنه قول ربه: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٥٨].

إن التدافع بالالكسنة والاكْتَفاف والاكْتَعِب لا يكون إلا في الخير وللخير، أما أن يدور في فلك المنفعة

(١) رواه البخاري، ح / ٧١.

(٢) رواه مسلم، ح / ١٦٧٤.



بخصمية الذاتية؛ فيقترب صاحبه لأجله خطيئة، أو يكسب إثماً، ويتجاوز ضرره النفس إلى الغير، وأمر يستدعي تهذيب النفس وصقلها، وربما عسقلها وأطرها على الحق راغبة وصاغية.

أصح عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم أعمالكم»<sup>(١)</sup>، وسلامة القلب علامة خير عظيم ونبوءة أجر كبير، وقد أخبر النبي ﷺ عن أحد أصحابه من أهل الجنة، فلما تقصى صحابي دأبه في ليله ونهاره لم يجد كثير عمل غير أنه يمسي ولا يجد قلبه على أحد شيئاً.

التقى والصلاح لا يُحلان التجني على الآخرين وإيذائهم والنيل منهم، ولن يكونا شفيعين لصاحبهما يُلغِ بلسانه في سيرهم أو يجد في نفسه شيئاً عليهم، بل حري بمن هو في عداد الصالحين أن يكون تُقى والصلاح سياجاً يحميه من الإثم وأسباب الخصومة والبغضاء التي تضر ولا تنفع، وتفرق تجمع، وأكبر الضرر أن يتعدى الأشخاص إلى مؤسسات الخير والدعوة.

ومعنى أن يصدر ذلك كله من الدعاة الصالحين هو تجريح للنماذج، وتهافت للرموز.

(١) رواه مسلم، ج / ٤٦٥٩.















Bibliotheca Alexandrina



0531825